

فی بیان فضیلت تاخیر السجود و تعجیل الافطار و غیره المجلس الثلثون فی بیان غائلة من
 سبب بیان فضیلت تاخیر السجود و تعجیل الافطار و غیره المجلس الثلثون فی بیان غائلة من
 افطار یوما من رمضان فیما یجب فیہ الکفارة المجلس الحادی والثلاثون فی بیان سبب
 کراهة افطار کریمکرم رمضان من اول حال من کراهة یوم و من کراهة سبب بیان فضیلت
 الاعتکاف و طلب لبلة القدر فیہ و فضیلت المجلس الثاني والثلاثون فی بیان صدق
 اعتکاف کی اور طلب کریمکرم شب قدر کی اور بیان فضیلت اوکیکی مجلس بیستون سبب بیان صدق
 الفطر و احکام العیدین و بیان البدع فیہ المجلس الثالث والثلاثون فی بیان فضیلت
 فطر کی اور احکام عیدین کی اور بیان بدعتوں کی عیدین مجلس تیسویں سبب بیان فضیلت
 صوم شوال و عدم جواز التشاءم به المجلس الرابع والثلاثون فی بیان فضیلة
 روزوں شوال کی سبب اور یہ کہ شوال کو مخصوص سمجھا جائز نہیں ہی مجلس چونتیسویں سبب بیان فضیلت
 ایام العشر الاول من ذی الحجة المجلس الخامس والثلاثون فی بیان فضیلة هرقة
 اول دہرہ بقرہ عید کی مجلس پینتیسویں سبب بیان فضیلت بانی
 دم القربان فی ایام الخمر و نوعه و کیفیة ذبحه المجلس السادس والثلاثون فی بیان
 خون قربانی کی ایام قربانی میں اور بیان اقسام قربانی کی و کیفیة ذبح کی مجلس چھتیسویں سبب بیان
 فضیلة شهر الله المحرم و صوم یوم عاشوراء المجلس السابع والثلاثون فی بیان فضیلة
 فضیلت مہینہ خدا کی کہ محرم ہی اور بیان روزی روز عاشوراء کی مجلس سیستیسویں سبب بیان فضیلت
 یوم عاشوراء و بیان ما یفعل فیہ من البدع المکرهة المجلس الثامن والثلاثون
 روز عاشوراء کی اور بیان اول بدعات مکروہات کا جواب و ہمیں کیجائی ہیں مجلس اہتیسویں
 فی بیان عدم سرایة المرض و عدم جواز الطیرة و عدم وجود الغول المجلس التاسع والثلاثون
 سبب بیان نہ لگ جائی بیماری کیسیکی اور نہ جائز ہونی شکون بدکی اور نہ ہونی جنون کی مجلس انتالیسویں
 فی ذم الطیرة و الفال المذموم و افساھما و مدح فال السنون و انواعه المجلس الاربعون
 شکون اور فال بدکی بیان میں اور اوکی اقسام میں اور فال سنون کی مدح اور اوکی اقسام میں چالیسویں مجلس
 فی بیان استحسان التاتی فی عمل الدنیا دون عمل الاخرة المجلس الحادی والاربعون
 بیان میں خوبی درنگ کریمکی دنیا کی کار بار میں سوا عمل آخرت کی اکتالیسویں مجلس
 بیان سبب نزول البلیات و سبب دفعها من التوبة و الدعوات المجلس الثاني والاربعون
 بیان میں سبب بلاؤں کی اور توبہ کا اور بیان میں سبب اوکی دفع کی توبہ و دعوات چالیسویں مجلس
 فی بیان دفع الدعاء البلاء حین نزول البلاء و بعد النزول المجلس الثالث والاربعون
 اس بیان میں کہ دعا روک دیتی ہی بلا کو اور توبہ وقت اور بعد اور توبہ کی تیسویں مجلس
 فی بیان مسنونہ الصلوة عند ظهور الایة المخوفة و الاشتغال بالامور المدافعة المجلس
 اس بیان میں کہ سنون ہی نماز جب کوئی امر خوفناک ظاہر ہو اور مشغول ہونا ایسی امر میں جو روک دے
 الرابع والاربعون فی بیان صلوة الکسوف و الخسوف و ظهور الامور المخوفة المجلس الخامس
 چونتیسویں مجلس بیان میں نماز سورج کہیں اور چاند کہیں کی اور ظہور امور خوفناک کی پینتیسویں

سبب بیان فضیلت
 و حالت کریمکرم
 و حالت کریمکرم
 و حالت کریمکرم

سبب بیان فضیلت
 و حالت کریمکرم
 و حالت کریمکرم

والاربعون في بيان مسنونية صلوة الاستسقاء عند اضالك المطر المجلس السادس
بيان من سنن ابوي نزار مستقفاً في جب ميثب ندرسي جليليوسون مجلس

والاربعون في بيان وجوب تعليم الفرائض والقران وتجويدة وحسن الجلي والخفي المجلس
اس بيان من كرواجب كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكي تجويد يعني اداي حروف من ادريتين خطايشو لوطا هري

السابع والاربعون في بيان جواز التغني في القران ولا يجوز فيه وغيره المجلس الثامن
اس بيان من كرواجب كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكي تجويد يعني اداي حروف من ادريتين خطايشو لوطا هري

والاربعون في بيان فضيلة المؤذن وبيان سبب اذان المجلس التاسع والاربعون
بيان من فضيلت مؤذن كي اوربيان من سبب نقر اذان كي انجاسون مجلس

في بيان فضيلة الجمعة وفي تفصيل يومها على سائر الايام المجلس الخمسون في بيان النخبة
بيان من فضيلت جمعة كي اورا فضيلت اوس ملك كي تمام فلول كي پچاسويين مجلس مصانف كي بيان من

وبيان كيفيتها وفوائدها وبدعيته في غيرها المجلس الحادي والخمسون في بيان
اوربيان اوسكي كيفيت كا اور فوائد كا اوراوسكي بدعت بوشكا بي محل اكيادون مجلس بيان من

فرضية الصلوة بالكتاب والسنة واجمع الامة وفي الوعيد في حق تاركها المجلس الثاني والخمسون
فرضيت نماز كي قرآن اور حديث اور اجماع امت سي اور من اوسكي جهوتري الى كي حق بين باون مجلس

في بيان فرضية الصلوة المفروضة واماكنها تفصيلا المجلس الثالث والخمسون
بيان من فرضيت نماز فرض كي اوراوسكي امكن كي تفصيل وار تركا بن مجلس

في بيان فضيلة الصلوات الخمس وكونها كفارة للذنوب المجلس الرابع والخمسون
بيان من فضيلت باچون نماز اوراوسكي كفارة بوتي من كرايون سي بچون مجلس

في بيان فضيلة الجمعة وذكر الوعيد في تركها المجلس الخامس والخمسون في بيان صلوة
جماعت كي فضيلت كي بيان من اوراوسكي تارك كي باب من جوعيب صاهروا بچين مجلس نماز

الجنائز وكيفيةها المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان آخر كلامه
جنازه اوراوسكي كيفيت كي بيان من جبهين مجلس بيان من انخفضت عليه السلام كقول كي كجكي آخر كلام

لا اله الا الله دخل الجنة المجلس السابع والخمسون في بيان جواز زيارة القبور وعدم
لاله الا الله بوهو جت من لفظ بركا ستاون مجلس زيارت قبر كي جواز اور عدم

جوازها المجلس الثامن والخمسون في بيان فوائد ذكر الموت ولزوم الاستعداد له
جواز من اشلون مجلس موت يا ذكر كي فائدون من اور استعداد رهننا اوسكي لي

المجلس التاسع والخمسون في بيان ماهية الطاعون وعدم التقدم عليه وعدم
اطعون كي حقيقت كي بيان من كنه اور كجكي من حاوي اور عدم

الفرار منه المجلس الستون في بيان فضيلة الصبر في موضع الطاعون وعدم جواز
دعوى بھاگی صبر كي فضيلت كي بيان من جهان طاعون نازل بواهو اوراوسكي

الدعاء لرفعه المجلس الحادي والستون في بيان فضيلة الصبر عند البلايا والمصائب
رفع كي واسطى دعاكر كي من كسبون مجلس فضيلت صبر كي بيان من بروقت بلا اور مصيبتون كي

من سنن ابوي نزار مستقفاً في جب ميثب ندرسي جليليوسون مجلس

وفضيلة

وفضيلة الاستزاج عندها المجلس الثاني والستون في بيان تحقيق قول علي السلام

اغتنم خمسا قبل خمس الحديث وما يفرغ عليه المجلس الثالث والستون في بيان محاسبة

العبد يوم القيمة وللمناقشة في الحساب المجلس الرابع والستون في بيان محاسبة العبد

نفسه قبل ان يحاسب ويناقش في ذلك المجلس الخامس والستون في بيان خلائمة

على التوبة ووجوبها على الفور وتحقيقها بالمعاني الثلاثة المجلس السادس والستون

في بيان قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر المجلس السابع و

الستون في بيان حال الكيس وحال الاحمق المجلس الثامن والستون في بيان فضيلة

التقوى وحسن الخلق وحقيقةهما المجلس التاسع والستون في بيان لزوم طلب

كسب الحلال والى الطيب من المكاسب واقدم منها المجلس السبعون

في بيان حرمة الاحتكار وسائر ما يتعلق به من الاحكام الشرعية

المجلس الحادى والسبعون في بيان اى تاجر يحضر يوم

القيمة فاجدوا له صادقا المجلس الثانى والسبعون

في تحريض التاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله

وافعاله المجلس الثالث والسبعون في بيان حقيقة الربوا

واحكام غواثله المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلم واحكامه

وغيره من انواع العقود المجلس الخامس والسبعون في بيان سवाल الحرام والوعيد

عقوبت کی
بیان میں
اور اس کی

فیہ وفي ای موضع يجوز المجلس السادس والسبعون في بيان حقوق المماليك
اور اس مقام پر جایز ہے مجلس چہتر دین بیان میں حقوق غلاموں کی

على المولى وغيره من احكام المجلس السابع والسبعون في بيان حمة اللواطة
مالک پر اور سواہ اسکی جو احکام ہیں بیول میں حریم ہونی لواطت کی

وعقوبتها وغيرها المجلس الثامن والسبعون في بيان حرمة الخمر وبيان عقوبتها
اور اسکی عذاب کی اور سواہ اسکی مجلس اہتر دین شراب کی حرمت خمر کی عذاب

وسائر المنكرات المجلس التاسع والسبعون في بيان حرمة الغلول ووجوب التقسيم
اور حرام منعہ کی بیان میں مجلس اناسی غلول کی حرام ہونی کی بیان میں اور یہ کہ تقسیم کرنا

بين الغنائم المجلس الثمانون في بيان ظهور الفتن وما يخالف الشرع وكيف يعمل حينئذ
غنائم کی بیان میں اور جو مخالف شرع ہے اور اس طرح کیا جاوی اور وقت

المجلس الحادي والثمانون في بيان احكام القضاء واخذة بالرشوة وحكومة
بیان میں احکام قضاء یعنی قاضی ہونی کی اور اسکو لینا رشوت دیکر اور حکم کرنا

بشهادة الزور المجلس الثاني والثمانون في بيان من يجوز له الوعظ للناس ومن لا يجوز
بشہادۃ الزور مجلس بیاسی بیان میں اس شخص کی جسکو وعظ کرنا جایز ہے اور جسکو نہیں جایز

ولا يفتقر عليه المجلس الثالث والثمانون في بيان ان الله تعالى يبيع هذه الامة
اور اسکی بے نیابت مجلس تراسی بیان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ اللہ تعالیٰ اس امت کی بیعت

على رأس كل سنة من يجرد الدين المجلس الرابع والثمانون
ہر سو برس کی شروع پر اس شخص کو کہ تازہ کری دین کو مجلس چوراسی

في بيان كيفية السلام وافضلية من بدأ به المجلس الخامس والثمانون
بیان میں کیفیت سلام کی اور یہ کہ پہلی سلام کرنا کی مجلس پچاسی

في بيان هجران اخيه المسلم فوق ثلثة ايام المجلس السادس والثمانون
بیان میں ترک کرنی کسی مسلمان بھائی کی تین روزہ زیادہ مجلس چھیاسی

في بيان التحذير من سوء الظن وهي التجسس المجلس السابع والثمانون
ڈرائی کی بیان میں بدگمانی سی اور وہ خیر کی حال کی تلاش مجلس ستاسی

في بيان النهي عن المصاحبة والمواكلة مع الفاسق المجلس الثامن والثمانون
اس بیان میں کہ ممنوع ہے مصاحبت اور کھانا فاسق کی ساتھ مجلس اٹھاسی

في بيان افضل الاعمال المحب في الله والبغض في الله
اس بیان میں کہ افضل اعمال ہی محبت خدا کی راہ میں اور بغض خدا کی راہ میں

المجلس التاسع والثمانون في بيان لزوم متابعة
مجلس نواسی اس بیان میں کہ لازم ہے متابعت

الرسول عليه السلام في الامر والنهي ولا يجوز المخالفة المجلس التسعون
رسول علیہ السلام کی امر و نہی میں اور نہی کی مخالفت مجلس نواسی

رسول عليه السلام في الامر والنهي ولا يجوز المخالفة المجلس التسعون
رسول علیہ السلام کی امر و نہی میں اور نہی کی مخالفت مجلس نواسی

فی بیان تنبیہ بر حقانہ و عظمتها علی غضبه و ما هیته **الجلس الحادی و الثانی** در بحث التوحید و غلبه او علی کسب بیان بین غضب پر اور دولتی حقیقت مجلس اکتائین

ان الشیطان یجری من الانسان مجرى الدم **الجلس الثانی و التسعون** فی بیان عدم المراجعة که شیطان پرتابی انسان بین سمای خون کی مجلس یانوزین اس بیان میں کہ سوسنیکامراخند

بالوسوسة ما لم تعمل بها و تتکلم **الجلس الثالث و التسعون** فی بیان ان للشیطان لمه نہین جب تک کہ جو پر عمل نہ کری یا موندنی نہ کری مجلس تراونین اس بیان میں کہ شیطان کو قرب پرتابی

باب آدم و للملک لمه **الجلس الرابع و التسعون** فی بیان ظہر الاسلام غریبا و سبیعی بنی آدم کی شہادت اور فرشتہ کو قرب پرتابی مجلس چورائونین اس بیان میں کہ اسلام پیدا ہوا تھا غریب اور پیر ہوا تھا

غریبا كما ظهر **الجلس الخامس و التسعون** فی بیان نعمة الصیحة و الفراع و بیان مغیبتہ غریب جیسا ظاہر ہوا تھا مجلس بچائونین بیان میں نعمت نندرسنی اور فراغت کی اور غن میں ہونے

صاحبها **الجلس السادس و التسعون** فی بیان غی من اکل ما فیہ رائحة کرمه من دخول المسجد صحیح و فاسخ کی مجلس چہیانوزین اس بیان میں کہ جو شخص کھادی ایسی چیز جس میں بدبو ہوئی تو مسجد میں نہ جادی

الجلس السابع و التسعون فی بیان لزوم ترک ما لا ینبہ من القول و الفعل الجلس الثامن مجلس ستائونین اس بیان میں کہ لازم ہی ترک بیجا کلمہ قول اور فعل کا مجلس اٹھائونین

والتسعون فی بیان الوصیة فی حق النساء حال المعاشرة بین المجلس التاسع و التسعون بیچ بیان وصیت کی عورتوں کی حق میں اور اوکے ساتھ گزارنے کی حالت مجلس نینائونین

فی بیان تحقیق قوله علیه السلام استوصوا بالنساء خیر الی اخره **الجلس المائة** فی بیان لزوم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قول کی تحقیق میں کہ استوصوا الخ مجلس سوونین اس بیان میں کہ لازم ہی

رعاية حق الزوج علی زوجته و بیان الوعد عند عدلها **الجلس الاول** فی بیان تمثیل من حق شناسی اپنی خاوند کی بی بی کو اور بیان سزا کا جب کہ یہ نہ ہو دی پہلی مجلس بیچ مثال بیان کرنی اور شخصی

یذکر ربہ و من لم یدکرہ بالخی و المیت و فی بیان معرفة ذکر الله تعالی قال رسول کربا رب کی یاد کرتا ہی اور جو اس کی یاد نہیں کرتا ساتھ زندہ اور مردہ کی اور بیان میں فرمایا رسول

الله صلی الله علیه وسلم مثل الذی یذکر ربہ و الذی لا یدکر ربہ کمثل الذی یذکر الله تعالی خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حال اور شخصی کا کہ یاد کرتا ہی اور اس شخص کا جو اپنی رب کی یاد نہیں کرتا جیسی زندہ اور مردہ یہ حدیث

من صحاح المصابیہ مرآة ابو موسی الاشعری فانه علیه السلام جعل فیہ الذکر مثل الحی مع مصباح کی صحاح میں ہی ابو موسی اشعری کی روایت میں سو بیخبر صلی اللہ علیہ وسلم اسمین یاد کرتا ہی کہ کو مانند زندہ کی ہوا یاد کرتا

کونه حیاً لان المراد بالخی من له حیوة حقیقة ابدیة و هی انما تحصل بذكر الله تعالی لان وہ زندہ ہی ہوتا ہی اس کی زندہ ہی وہ مراد ہی جس کو حقیقی اور دائمی زندگی حاصل ہی اور ایسی زندگی بجز یاد اللہ کی حاصل نہیں ہوتی بلکہ

الذکر یحیی قلوب الناس و یوجب لهم الاستعداد لمعرفة رب العالمین و الوصول الى الحیوة الا ذکر ان کی دلوں کو زندہ کر دیتا ہی اور بالضرورة ان کی سامان رب العالمین کی معرفت کا تیار کر دیتا ہی اور بہشت کی حیات ابدی کی لائق بنا دیتا ہی

فی دار النعیم و من کان خالیاً عن الذکر فهو بمنزلة المیت لکونه خالیاً عما یمحی قلبه و عما یوجب اور جو شخص یاد اللہ نہیں کرتا وہ مردہ کی مانند ہی کیونکہ وہ اس بات میں خالی ہی جس میں دل زندہ ہوتا ہی اور خدا کی

له المعرفة والحكمة الابدية لان شرف الانسان وفضيلته التي بها فاق جميع اصناف الخلق
 معرفت اور داعي زندگي پيدا ہو کر انسان کی شرافت اور فضيلت جیسی تمام اقسام مخلوقات پر فائق ہو رہی
 لیس ان باستعداد معرفت الله تعالى وانما الاستعداد لمعرفة الله تعالى بقلبه لا بحاجرة من
 بجز استعداد معرفت الہی نہیں ہی اور استعداد معرفت الہی کی دل ہی سے خلافت کرتی ہی ہاتھ پاؤ وغیرہ
 بحاجرة بل الجوارح للاتباع وخدمہ کیستند ما استخترام الملک للراعا ویستعملها استمال
 اعضا سے کسی کچھ خلافت نہیں بلکہ تمام اعضا دل کی تابع اور خدمت گزار ہیں ان اعضا سے اسطور کار لیتا ہی جیسی بادشاہ رعیت ہی اور ایسی برتتا ہی
 السید للعبيد وهو انما یطعن بذكر الله تعالى كما قال الله تعالى الا بدن کر الله تظمن
 جیسی مولی غلاموں کو اور دل کو طاعت صرف یاد الہی ہی ہوتی چنانچہ السقا علی فرماتا ہی یاد ہی الہی کی یاد ہی دل جیسی باتیں ہیں
 القلوب افضل الذکر علی ما ورد فی الحديث لا اله الا الله فلا بد للعبد المكلف ان يشتغل
 اور سب ہی بہتر ذکر موافق مقبول حدیث کی لا اله الا الله ہی اب بندہ تعالیٰ کے لیے حضور ہی کس ذکر میں
 بهذا الذکر حتی یطمئن قلبه ویستعد لمعرفة الله تعالى لكن قبل اشتغاله به يجب عليه
 مشغول ہی تاکہ او سکال اطمینان پکڑی اور معرفت الہی کی استعداد حاصل کر لی لیکن اس شغل ہی پہلی سلاسل واجب ہی
 ان یحصل من علم الکلام ما یصح به اعتقاده علی مذهب اهل السنة والجماعة وما یجوز
 کہ اتنا علم عقاید سیکھی جس ہی اسکا اعتقاد موافق اہل سنت و جماعت کی ہو جیسا کہ ہر جادوی اور
 به عن شبه المبتدعة لان القلب ما دام مکدر باظلمة البدعة الاعتقادية لا یبصر انوار
 اہل بدعات کی شبہات سے بچ جادوی کیونکہ جب تک دل اعتقادی بدعت کی تاریکی میں مکر رہتا ہی تو اوسین طاعت کی روشنی نہیں چمکتی
 الظلمة يجب عليه ايضا ان یحصل من علم الفقه ما یصح به اعماله علی وفق الشریعة المطهرة
 اور اوس پر یہ ہی واجب ہی کہ اتنا علم فقہ سیکھی جس ہی اوسکی اعمال موافق شریعت پاک کی ہو
 والا فالتقدم لمعالی الامور قبل تقان وصولها وضبط طرفها عجلة شیطانية وشهوة نفسا
 اور نہیں تو بڑی کام کر مہشتا بغیر حکم کرنی اصولی اور ٹھیک دریافت کرنی طریقوں کی شیطانی جھپٹ اور فساد شہوت میں
 لوجب لصاحبها الفضيحة فی الدنيا والاخرة اذ قد یغترصا جها بالتحیلات النفسانية
 داخل ہی جو ایسی شخص کو دنیا اور آخرت دونوں میں ذلیل کر جھوٹی ہی اس کی کہ ایسا جہل کبھی فریب میں اگر نادانی سی خیالات نفسانی
 والتلیس الشیطانية ویظن ان کرامات وهي فی الحقيقة استدراج وزیادة له فی انواع
 اور شبہات شیطانی کو کرامت تصور کر لیتا ہی اور اصل میں وہ استدراج ہوتا ہی اور اوسکی حق میں طرح طرح کی
 الضلالات لان من اشتغل بالذکر والریاضة قبل ان یحصل من علم الکلام ما یصح به الاعتقاد
 گرا ہی زیادہ ہوتی ہی کیونکہ جو شخص مشغول ذکر اور ریاضت کا اختیار کرتا ہی بدون سیکھی علم عقاید کی کہ جتنی میں اسکا اعتقاد
 علی مذهب اهل السنة والجماعة وما یجوز به عن شبه المبتدعة ومن علم الفقه ما یصح
 اہل سنت و جماعت کی مذهب پر صحیح ہو جادوی اور بدعتیوں کی شبہات سے بچ جادوی اور بدون سیکھی علم فقہ کی جتنی میں
 به اعماله علی وفق الشریعة المطهرة لا یبعد ان یقع له کشف حتی لبعض الاشیاء واما خارق
 اوسکی اعمال مطابق شریعت پاک صحیح اور درست ہو جاوے تو کیا بعد ہی کہ اوسکو بعضی محسوسات کا کشف ہونی لگی یا کوئی بات کرامت کی ہی
 من خوارق العادات بمقتضى الریاضة وامرأة الشیطان کا حکم کثیر من ذلك عن بعض الکفر
 خلاف عادات میں سے یا شیطانی دہی ہی ہو جادوی چنانچہ ایسی بہت کہانیاں بعضی حکار

روشنی نہیں چمکتی

از تفسیر این عبارت معلوم می شود که این کرامه و کرامت است و هر کس که در این امر کرامه و کرامت داشته باشد و کرامت
 ریاضت و مشق که شهرت بین پیغمبر صادقان خیال کرتا بی که بهر ولایت او کرامت بی او اصل بین ده کرامت او را حاجت منوی که است بی او و در ولایت
 از آن که حاصل الکشف و الامر الخارق لبعض الرهبان و غیره من یعتبر فی التبرکات و البریاضات
 اسلمی که کشف و امر خارق که بی بعضی البی راسب و غیره کی بی هو جاتی بی ریاضت اختیار کرد بی
 مع فساد العل و الاعتقاد و لا اعتداد به لانه تعالی قد جعل الریاضة سببا لتصفیة
 با وجودیکه او کی عمل و اعتقاد فاسد هونی بین بهر اسکا کی اعتبار بی اسلمی که در اعتقاد بی بیشک
 ریاضت بی لکن البی صاف کرد بی
 القلوب بحیث یوصل بها الی الکشف و نحوه من الخوارق و لا یدل ذلك علی رضائه تعالی
 او کشف کی مانند او خارق هونی که بین او اس می الدنالی کی یقین رضامندی
 کرم بی کشف
 بذلك السبب البتة و من المعلوم قطعا ان الخوارق لیست مختصة بالمحجرة و الکرامة
 او سبب بی معلوم بین هونی او بهر بات یقینی معلوم بی که خوارق کو کچهر
 معونه او کرامت بی بی خصوصیت بین
 بل قد تكون استدراجا ایضا فمتی صدرت من فیہ خلل علی و اعتقادی یحکم بكونها
 بکه بعضی وقت استدراج بی هونی بی هر اگر بهر امر خارق البی شخص بی پیدا هونی بی جسا عمل
 یا اعتقاد باطل بی توره
 استدراجا لاکرامة لان الکرامة ظهورا مر خارق للعادة علی ید عبد صالح ظاهر صلا
 استدراج بی بیجا و کرامت بین هونی کیونکه کرامت بی او هر عادت کی خلاف البی صالح آدی کی آه بی هونی بی جسی یک کرداری بی هونی بی
 وهذا القید الاخیر للاحتراز عن الاستدراج وهو ظهورا مر خارق للعادة علی ید الاشقیاء
 او بهر بیجی قید استدراج بی احتراز کی بی کیونکه استدراج ده هونی بی کرامت عادت اشقیاء کی آه بی پیدا هونی
 کالرجال و فرعون و المجهلة الضالین المضلین فان الخوارق کما تظهر علی ید الانقیاء تظهر
 جسی رجال او فرعون او گناه جهال او گناه کر نیوالی کیونکه خوارق جسی بی هر گاه گدول کی آه بی هونی بین
 علی ید الانقیاء ایضا فایظهر من ذلك علی ید من کان تحت سیاسة الشرع یصیر
 اشقیاء کی بی آه بی هونی بین سو جوامع خارق البی شخص کی آه بی ظاهر بی جو شرع حکومت کامطیع بی توه
 سببا لمزید مجاهدته فی عبادته و ما یظهر من ذلك علی ید من لم یکن تحت سیاسة الشرع
 او کی مجاهد عبادت کو زیاده بڑا و لگا او جوامع خارق البی شخص کی آه بی جو شرع حکومت کامطیع بی
 یصیر سببا لمزید بعده و غرورة و لا یرال الشیطان یعویبه حتی یخلم برقة الاسلام
 توه او کو او بهی دوری او غرور برهنگ او در شیطان همیشه او کو بهر تار بی کا آخر کو اسلم کی درستی او کی گدول بین بی نکال کر
 من عنقه بانکار الحدود و الاحکام و الحلال و الحرام فعلی هذا ینبج علی العبد الذاکر
 حدود او احکام او حلال او حرام کامنکر و لگا اسلمی برده او کی بهر واجب بی
 ان یجعل جمیع اعماله موافقا لاحکام الشرع ما دام حیا عاقلا و لا یجوز له ان یعمل عملا مخالفا
 کاینی تمام اعمال جینک بهوش حواس بین بی احکام شرعی کی موافق رکی او او کو بهر جایز بین بی که بی بی کرمت کو عمل
 لاحکام الشرع فی وقت من الاوقات و احکام الشرع علی قسمین قسم یعلق بالظاهر و هو لایذ
 احکام شرعی کی مخالفت عمل بی لادی او شرع کی احکام دو قسم بی بین اکبره قسم ظاهر بی برنی عادت بی بین
 و قسم یعلق بالباطن و هو القلب و کل واحد من القسمین علی نوعین احدهما یجب فی الفعل
 او ایک قسم ده جواطن یعنی دل بی علاقه رکنی بین او بهر دونو قسمین دو طرح کی بین کیو جسا کرنا واجب بی

والاخلاق فيه الترتيب فجعل في احكام الشرع اربعة فصول النوع الذي يتعلق بالظاهر ويجب
 دوسری قسم جسکا ترک واجب ہی پس تمام احکام شرعی چار طرح کی ہوئی پہرہ قسم جو بدن ہی متعلق اور اسکا عمل میں لانا واجب ہی
 فيه الفعل التكلم بکلمتي الشهادة واقامة الصلوة وايتاء الزکوة وصومهم رمضان وجمع
 دونو کلمی شهادت کی پڑھنی اور نماز قایم رکعتی اور زکوٰۃ ادا کرنی اور رمضان کی روزی اور
 البيت وجهاد الکفار والاهل بالمعروف والنهي عن المنکر وغير ذلك من الفرائض والواجبات
 کعبی کا حج اور کفار پر جہاد اور نیک بات بیان کرنی اور بدی سے روکنا اور سواء اسکی اور فرائض اور واجبات
 ومن النوع الذي يتعلق بالظاهر ويجب التزک القتل والزنا واللواط والسرقۃ وشرب الخمر
 اور وہ قسم جو بدن ہی متعلق اور اسکا ترک واجب ہی خون پیننا اور دیکھا اور افساد اور چوری اور شرب خویاری
 والغيبة والفيمة والکذب والنظر الى ما حرم نظره واستماع ما حرم استماعه وغير ذلك من
 اور غیبت اور سخن چینی اور چوہر بولنا اور دیکھنا ایسی چیز کا جسکا دیکھنا حرام ہی اور بولنا ایسی جسکا سنا حرام ہی اور سواء اسکی
 المحرم والمکروهات ومن النوع الذي يتعلق بالباطن ويجب فيه الفعل التوبة والاخلاص
 اور محرمات اور مکروہات اور وہ قسم جو دل ہی متعلق اور عمل کرنا واجب ہی توبہ اور اخلاص
 والتوکل والصبر والشکر والخوف والرجاء وغير ذلك من الاخلاق الحميدة والخصال الحميدة
 اور توکل اور صبر اور شکر اور خوف اور امید داری اور سواء اسکی اور نیک عادتیں اور پسندیدہ خصلیتیں
 ومن النوع الذي يتعلق بالباطن ويجب فيه التزک الکبر والعجب والرياء والحسد وغير ذلك
 اور وہ قسم جو دل ہی متعلق اور ترک واجب ہی تکبر اور خود پسندی اور ریائی دیکھا اور حسد اور سواء اسکی
 من الاخلاق الذميمة والخصال القبيحة فمن خالف حکما واحدا من هذه الاحکام الاربعة
 اور بد خوئیان اور قبیح خصلیتیں سو جو شخص خلاف کری کسی ایک حکم کا ان چاروں حکموں میں سے
 عصي الله تعالى واستحق عذابه فلا يكون من اهل الولاية والكرامة وبعض الناس في هذا
 وہ خدا کا نافرمان ہی اور اسکی عذاب کا سزاوار وہ ولی اور کرامت والا کہ پہنچتا ہی اور بعض لوگ اس
 الزمان يدخلون الخلوة ثلاثة ايام واكثر ثم يخرجون منها واذا فعلوا ذلك مرة او مرتين
 زانی میں تین دن کا یا زیادہ کا جلد پہنچ کر پھر فارغ ہو جاتی ہیں اور جب ایک یا دو بار جلد کر چکی
 يدعون نيل الاحوال والوصول الى مقامات الرجال مع انهم يرتكبون ما يخالف الشرع الشريف
 تو دعویٰ کرتی کہ تو کبھی کبھی حالات کہیں گے اور عمدہ لوگوں کا رجب پالیا باوجودیکہ شرع شریف کی مخالفت کرتی جاتی ہیں
 واذا انکر عليهم ما ارتكبه يقولون حرمة ذلك في العلم الظاهر وانا اصحاب العلم الباطن وانه
 اور جب انکی انکار کی گئی بیان کرو تو کہیں گے کہ میں میان بہر علم ظاہر میں حریم ہی اور ہم تو باطنی علم والی ہیں سو بہر علم
 حلال فيه وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الا برفض العلم الظاهر وانكم تآخذون من
 اور علم میں حلال ہی اور قربت الہی بدون چھوٹنی علم ظاہری کی نہیں ملتی تم
 الكتاب والسنة وانا بالخلوة وهمة الشيخ فصل الى الله تعالى فيبتكشفا للعلوم فلا تحتاج
 قرآن اور حدیث ہی فائدہ دیتی ہو اور ہم جلد اور پیر کی مدد ہی خدا کی درگاہ میں جاتی ہیں پھر ہم سب علم کمال جاتی ہیں ہر
 الى مطالعة الكتاب والقراءة على الاستاذ واذا صدر منا مکروه واحرام ثم نهى عنه في المنام
 کتابوں کی مطالعہ کی اور استاد ہی پڑھتی ہی کچھ حاجت نہیں ہی اور ہم ہی جب کوئی مکروہ یا حرام علم میں آتا ہی تو خواب میں حکم مانعت ہو جاتی

نفرت الحلال والحرام وما قبله من حرام ثم حلت من حرام في المنام فعلنا انه ليس بحرام
 سووم حلال اور حرام کو سمجھ لیتی ہیں اس جیسو کہ حرام بنائی ہو ہو کہ اس سے خواب میں منع نہیں کیا سو سہی جان لیا کہ یہ حرام نہیں ہی
 ونحو ذلك من الترهات التي كلها الحاد وضلال اذ فيه انحراف للملة الخفيفة والشفعة
 اور اس طرح کی خرافات باتیں جو سراسر الحاد اور گمراہی کی ہیں کہتی ہیں کیونکہ اس میں ملت خفیفی اور شفعت نبوی
 المغشوبة وعدم الاعتماد على الكتاب والسنة واجماع الامة فالواجب على كل من يسمع
 کی حقیقت ہی اور بی اعتمادی قرآن وحدیث اور اجماع امت کی سو واجب ہی اور سپر جوابی باطل گفتگو سنی
 امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والمجزم ببطالان كلامه بلا شك ولا تتر
 کہ بلا شک اور بی تردد اور غیر توقف قائل کی اس کلام کو بیہودہ و اہیات سمجھی
 ولا توقف ولا فهو يكون من جملتهم ويحكم عليه بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد
 اور نہیں تو وہ بھی اسی گروہ میں داخل ہی اور اس پر حکم گفتگو کا کیونکہ ان کو شک اعتقاد جب
 بهذه المرتبة كان بينهم وبين الشيطان مناسبة فيهم في بعض الامكان اشياء
 اس نوبت کو پہنچی تو انہیں اور شیطان میں ایک رابطہ پیدا ہو گیا پھر وہ شیطان ان کو بعض دفعہ کچھ تجلی وغیرہ دکھاتا
 من الانوار وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ولا يعلمون
 پس یہ قوم دھوکا کھا کر یہ خیال کرتی ہیں کہ ہم کیا خوب عمل کرتی ہیں اور خدا کی نزدیک ہم عزت والی ہیں اور
 ان الشيطان لا يزال يحسن لاهل الخلو والرياسة ان يعملوا الجاحد فيهم في علم
 کہ شیطان ہمیشہ اہل خلوت اور ریاضت کی لغو و بے یوں بکارتی ہے کہ ان کو بہتات اور غلوں میں
 من غير تحكيم الشرع فيها فيقولون القلب اذا كان محفوظا مع الله تعالى يكون خواطر
 بدون موافقت شرع کی عمل کیا کریں پھر یہ کہتی ہیں کہ دل جب اللہ کی طرف سے محفوظ ہوتا ہی تو اس کی سب خطرات خطاسی
 معصومة عن الخطاء وهذا من اعظم كيد العدو فيهم لان الخواطر ثلاثة انواع رحمانية
 بچی ہوئی ہوتی ہیں اور یہ اُن کی حق میں دشمن کا بڑا ہی دھوکا ہے کیونکہ خطرات تین طرح کی ہوتی ہیں رحمانی
 وشيطانية ونفسانية فلو بلغ الانسان ما بلغ من الرياضة والمجاهدة دفعه شيطانه
 اور شیطانی اور نفسانی پھر انسان کسی ہی ریاضت اور مجاہدہ کیا کری پر شیطان
 ونفسه لا يفرق قانه الى الموت والشيطان يجري منه مجرى الدم والعصمة ليست
 اور نفس اس کی سادہ رہتی ہیں مرنی دم تک جدا نہیں ہوتی اور شیطان اس میں ایسی بہر تابی جیسی یہ نہیں خون اور عصمت صرف
 الالرسول الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين خلقه في تبليغ امره ونهيه ووعدة
 انبیاء صلو اللہ علیہم کا خاصہ ہی جو کہ درمیان پاک پروردگار اور اس کی خلقت کی واسطہ ہیں واسطی پہنچی اور امرا و سنی اور جرا
 ووعدته ومن عداهم ليس بمعصوم ومن ظن انه يستغنى عما جاء به الرسول بما يلقي
 اور سنا اور سوا انبیاء کی کوئی معصوم نہیں ہی اب جو شخص یہ خیال کری کہ مجھ کو احکام نبوی کی کچھ حاجت نہیں مجھ کو وہ ہی کافی ہی
 في قلبه من الخواطر فهو من اعظم الناس كفرا لان ما يلقي في القلب يحتمل ان يكون من
 جو دین خطرات آتی ہیں سو وہ بڑا ہی کافر ہی اس کی کردار میں جو خطرہ آتا ہی تو شاید کہ
 القاء النفس والشيطان فلا عبدة به ولا التفات اليه حتى يعرض على ما جاء به الرسول
 وہ نفس شیطان کی طرف سے آیا ہو پھر اس کا کیا اعتدال ہی اور نہ اور ہر توجہ کہ احکام نبوی کی مقابل ہو سکی

ویشہدہ بالموافقة اذ ليس كل ما يراه الانسان في النوم واليقظة صحيحاً بل قد تكون بعضه
اوراوسكى لئى موافقت کا شاہد چاہی کیونکہ آدمی جو خواب یا بیداری میں معلوم کرتا ہی وہ سب درست نہیں ہو کرتا بلکہ بعضی
من الخواطر النفسانية وبعضه من الوسواس الشيطانية وبعضه من الله تعالى بالهام
خطرات نفسانی و بعضی دوسرے شیطانی ہوتی ہیں اور بعضی اللہ کی طرف سے بواسطہ
ملك الرؤيا فلا بد من التمييز بين هذه الثلاثة ليعلم ان ما يراه من اى نوع هو فادانعين
فرشتہ خواب کی ہی ہوتی ہیں پھر ان تینوں میں تفریق کرنی ضرور چاہی جس ہی معلوم ہو کہ یہ خطہ کس قسم کا ہی جب یہ ثابت ہو جائے
انه من الله تعالى فلا بد من عالم يعلم المراد منه فان المراد منه ان كان ظاهراً لا يحتاج
کہ اللہ کی طرف سے ہی تنبیہ ایسا عالم چاہی کہ اسکی مراد کو سمجھی کیونکہ آدمی مراد اگر ظاہری تو
الى التاويل بل انما يحتاج الى التنبيه وان كان غير ظاهر يحتاج الى التاويل فياويل بتاويل
تاویل کی کچھ حاجت نہیں بلکہ صرف تنبیہ کی حاجت ہی اور اگر مراد ظاہر نہیں ہی تو تاویل کی حاجت ہی پھر صحیح تاویل کرنی چاہی
صحيح كما ان الكتاب السنة لا شبهة في كونها من الله تعالى ورسوله لكن المراد منها
چنانچہ قرآن اور حدیث بلاشبہ اللہ اور رسول کی کلام ہیں پھر ادنی مراد
قد يكون ظاهراً فلا يحتاج الى التاويل وقد يكون غير ظاهر فيحتاج الى التاويل وقد صرح
بعضی جگہ ایسی ظاہر ہوتی ہی کہ تاویل کی کچھ حاجت نہیں ہوتی اور بعضی جگہ مراد ظاہر نہیں ہوتی تو وہ ان تاویل کی حاجت پڑتی ہی اور
العلماء بان الهام وكذلك الرؤيا في المنام ليس شئ منهما من اسباب المعرفة بالاحكام
علماء صحت کچھ کہیں کہ الہام اور ایسی ہی نید کی خواب ان دونوں ہی معرفت احکام کی حاصل نہیں ہوتی
خصوصاً اذا خالف كل منهما كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلوة والسلام فان عسر
على الخصوص جبکہ یہ دونوں کتاب اللہ اور سنت رسول سے برخلاف ہوں حضرت عمر
بن الخطاب رضي الله عنه مع كونه سيد المرسلين والمحدثين كان اذا وقع في قلبه الخواطر ليلتفت
بن الخطاب رضی اللہ عنہ باوجودیکہ اہل الہام اور محدثین کی پیشانی تھی تو بھی جب انکی دل پر کوئی خطہ آتا تو اسکو پس منہ
اليها ولا يحكم بها ولا يعمل بها حتى يعرضها على الكتاب والسنة فهو لا الجهلة قد يرى
کرتی اور نہ اسپر یقین کرتی اور نہ اسکی موافق عمل کرتی جب تک اسکو کتاب اور سنت کی مطابق نہ لیتی اور یہ جہال جب
احدهما ادنى شئ فيحكم فيه خاوطر على الكتاب والسنة ولا يلتفت اليهما والمحقق من
کوئی اولی بات معلوم کرتی ہیں تو اسکی پر اپنی خطرات کو پکائی ہیں اور کتاب اور سنت کی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور طریقت کی محقق
علماء الطريقة قد غسكوا بالكتاب والسنة ووزنوا بهما افعالهم ومجاهداتهم ومكاشفاتهم
علماء کتاب اور سنت ہی سنی تھی اور اپنی افعال اور مجاہدہ اور مکاشفات کو انسی تول کر لیا کرتی تھی
فما وجدوه غير موزون بهذين الميزانين وغير ثابت بهذين الشاهدين لم يعتبروا ولم يلتفتوا
ان دونو ترازو میں کتاب و سنت میں کم یا اور ان دونو شاہد کی عدلی کو ایسی ہی ثابت نہوا تو اسکا اعتناء نہیں
اليه قال ابو سليمان الداراني ربما يقع في قلبي نكتة من نكتة القوم فلا قبلها الا شاهدا عدلين
ابو سليمان دارانی فرماتی ہیں ایک نکتہ اس قوم کی نکات میں سے اگر میری دلن آجای سو میں اسکو برون کو ایسی دوشاہد عدل
من الكتاب والسنة وقال ابو سعيد الخراساني كل باطن يخالفه الظاهر فهو باطل وقال ابو حفص
کتاب اور سنت کی نہیں لیتا اور ابو سعید خراسانی فرماتی ہیں جو الہام ظاہر شیع کی برخلاف ہو سو وہ باطل ہی اور ابو حفص کہتے ہیں

کرتی تھی اور نہ اسکی طرف توجہ کرتی تھی

الکبیر من امیرین افعاله واقواله واحواله بمیزان الکتاب والسنة ولم یتم خواطره ولا تعدیه
 جوشخص ایضی افعال اور اقوال اور احوال کو کتاب اور سنت کی ترازو میں نہ توئی اور ایسی دلی خطروں کو بھی نہ دجا تو تواسکو
 فی دیوان الرجال وقال ابو یزید البسطامی لو نظرتم الی رجل اعطی انواعا من الکرامات حتی ترج
 مردوں میں شمارست کرو۔ اور ابو یزید البسطامی فرماتے ہیں اگر تم ایک شخص کی طرح طرح کی کرامتیں دیکھو
 فی الهراء اومشی علی الماء فلا تغزوا به حتی تنظر ا کیف تجردونه عند الامر والنهی حفظ
 بالہتھاری بیٹھا ہو یا پانی پر پھرتا ہو تو ہی اسکی فریب میں نہ آؤ جب تک کہ یہ نہ جانچو کہ امر اور نہی اور حفظ
 الحدود واداء احکام الشریعة وقال الجنید البغدادی الطرق الی اللہ تعالیٰ بعد انفاہر
 حدود اور احکام شرعی میں کیسا ہی اور جنید بغدادی فرماتے ہیں اللہ کی ان کی رستی اتنی ہیں جتنی نفوس
 الخلائق وکلها مسدودة علی الخلق لای من اقفی اثر الرسول وحکایہ افقی یقتل المحلج
 خلقت کی اور وہ سب خلقت پر بند ہیں بجز اسی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کری اور کہتی ہیں کہ جنیدنی
 لاجل ما صدر عنه من قوله انا الحق فانظروا العاقل الطالب للحق ان هؤلاء الکرام مع
 فتویٰ انا الحق کی کہتی پر دیا تھا اب ای ہوشیار جن کی طالب دیکھو کہ ان تمام بزرگوں کی با
 کونہم عظماء مشائخ الطريقة وکبراء اسرار الحقیقة قد تمسکوا بالشریعة ولم یخالفوها
 وجودیکہ طریقت کی بڑی بڑی مشائخ اور حقیقت کی بڑی بڑی بزرگ لوگ ہیں کیسا شریعت ہی تمسک کیا اور کسی بات میں
 فی شیء اصلا فعلی هذا یجب علی العبد المشتغل بالذکر ان یتمسک بالشریعة فی جمیع اقوالہ
 اصلا مخالفت نہیں کی باین لحاظ شخص ڈاکر مشاغل پر واجب ہی کہ اپنی تمام اقوال اور افعال اور احوال میں شریعت ہی تمسک
 وفعاله واحواله ولا یخالفها فی شیء اصلا لکن ینبغی ان یعلم ان المورث النافع من الذکر هو الذکر
 کیا کریں اور شریعت کی اصلا مخالفت نہ کیا کریں لیکن یہ بھی سمجھ لینا چاہی کہ ذکر موشر اور مفید وہ ہی جو
 علی الدوام مع حضور القلب فاما الذکر مع ذہول القلب فهو قلیل الحدوی لان الذکر
 ہمیشہ اور دائمی دلی توجہ ہی ہو اور جو ذکر دلی غفلت کی سادہ ہوتا ہی وہ فائدہ خوب نہیں دیتا کیونکہ ذکر کا
 اولاً و آخراً اوله یوجب الانس والحب و آخره یوجبہ الانس والحب والمطلوب ذلک الانس
 ایک بندہ ہی اور ایک تہا ابتدا میں ذکر کسی محبت اور انس ہوتا ہی اور انتہا میں ذکر کو انس اور محبت پیدا ہوتی ہی اور مقصود یہ ہی انس
 والحب لان الذکر فی ابتداء امره یمکن متکلفا فی صرف قلبہ عن الوسواس الی ذکر اللہ
 اور محبت ہوتی ہی کیونکہ ذکر اول حال میں تو اپنی دل کو بزرور تکلف دوسو سنوں کی شہاک ذکر کی طرف لگائی
 فان وفق للمداومة انس به وانغرس فی قلبہ حب المذکور وصار مضطرا الی کثرة ذکرہ
 پھر اگر اسکو مداومت کی توفیق ہوئی تو اسی مانوس ہو جاتا ہی اور اسی دلین وہ محبت بجز پلٹتی ہی اور کثرت ذکر کی طرف بے قرار ہو جاتا ہی
 بحیث لا یصیر عنه لان من احب شیئا اکثر ذکرہ ومن اکثر ذکر شیء ولون تکلفا یقع فی
 ایسا کہ زدہ صبر نہیں آتا کیونکہ جوشخص کسی شیء کو محبوب کہتا ہی تو اسکا ذکر بہت کیا کرتا ہی اور جوشخص کسی شیء کا ذکر بہت کرتا ہی اگرچہ تکلف ہی ہو
 قلبہ حبہ والحاصل الاول الذکر یمکن بالتکلف الی ان یتقر الانس بالمذکور والحب لہ ثم
 اسکی دلین محبوب ہو جاتی ہی حاصل بہرہ کی ابتدا میں ذکر تکلف ہی ہوتا ہی آخر کو ایسا مانوس اور محبوب ہو جاتا ہی کہ
 یستعم الصبر عنه فیصیر الموجب موجبا والفرق مقرر اثم اذا حصل الذکر الانس بذکر اللہ
 اسکی ہی صبر دشوار ہو جاتا ہی پھر تو بالعکس یعنی عاشق معشوق ہو جاتا ہی اور طالب مطلوب پھر جب ذکر کو یاد آتی ہی محبت ہو جاتی ہی

بِقِطْعِ عَنِ خَيْرِ اللَّهِ وَيُجِدُ كَالْفَائِدَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ لِأَنَّهُ يَفَارِقُ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ الْمَوْتِ
تُزَوِّجُ السَّيِّئَ الْفِعْلَ بِجَانِبِيهِ أَوْ مَا دُونَ ذَلِكَ فَائِدَةٌ مَوْتُكَ بَعْدَ حَاصِلِ مَوْتَيْهِ كَيْفَ تَكُونُ مَتَى دُونَ تَعَالَى مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى الْكَلْبُ بِجَانِبِيهِ

ولا یبقی معه فی القبر اهل ولا مال وانما یبقی معه ذکری الله تعالی فان کان قد انس به اوراوسکی ساتھ گریں نہ اہل نہ مال اور نہ صرف وہ ذکر ہی باقی رہ جاتا ہے سو اگر وہ اس کا دوست نہ ہو تو اس سے

بتمتع به ویتلذذ باقطاع الغرائق الصارفة عنه لان ضرور مرت الحاجة كانت قصده
توافقه به كبحها اذ به باو لكا كوه تعلقت بخود كذا السی باز كبتی بی جانی سی کیونكه ضروری كار باز یک ذكر السی باز كبتی بی

عن ذکر اللہ تعالیٰ ولا یبقی بعد الموت عائق فکانہ خلی بینہ و بین محبوبہ و تخلص من
اور موت کی بعد کو بھی روکائی والا باقی نہیں رہتا اب گو کہ اسکو محبوب کی ساتھ خلویت ملی اور ایسی

السجن الذي كان فيه ممنوعاً عما به أنسه وبهذه الأساليب يتلذذ العبد بعد الموت إلى أن
 قيدي س جھٹ گیا جسین اپنی محبوب سی روکا جاتا تھا اور اس انس سی موت کی بعد اسی مرزا وٹھا کر آخر

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْرَءُوا الْحَدیثَ الْاَوَّلَ حَتّٰی تَخْرُجَ الشَّمْسُ مِنْ رَاۤىْسِکُمْ ۚ وَتَذٰکِرٌ لِّکُمْ فِیْہِ سُوْرَةٌ مِّنْ ذِکْرِ اللّٰهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ

سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى اِذْ كُلُّ مَقْصُودٍ مُعْبُودٍ وَكُلُّ مُعْبُودٍ اِلَهٌ وَبِالْمَازِنَةِ عَلٰى ذِكْرِ اِلَهِ الْاَلِهَةِ

يستفي جميع المعبودات الباطلة ولد لك فضل على سائر الأذكار وذكر المطلق في بعض
 من أهل عبود جاني ربي مين اسب واطي اس ذكرگو تمام اذکار بر فضیلت ہی اور بعضی روایت میں مطلق ذکر مذکور ہی

اور بعضی روایت میں صدق اور اخلاص کی قید ہی چنانچہ زبیر ابن عوف رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ:

اسلام قال من قال لا اله الا الله فخلص ادخل الجنة ومعنى الاخلاص مساعدة الحال
 اخلاصى كى كها وه بهشت مين داخل هوا اور اخلاص كى معنى مطابق بهونا حال كا

سَمْعَالُ بْنُ قَالٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَسْعِدْ عَدْوَالَهُ مُثْقَالَهُ لَا يَكُونُ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ
پہر چنی لاله الا الله زبانی تو کہا اور اس کا حال مطابق قول کی نہوا تو اس میں زرہ ہی

لا خلاص فيكون مرة في مشيئة الله تعالى ولا يؤمن في حق الخطر المجلس الثاني

بیان فضیلہ الذر من کل اعلال البروبیان اقسامہ قال رسول

صلی اللہ علیہ وسلم الا انہم یخیر اعلیٰکم وازکارہا عندہم لیکم وادفعہا فی درجاتم

خیرکم من لعاق الذہب والورق وخیرکم من ان تلحقوا عدوکم تضربوا عنقاکم
 سونا چاندی و لہذا و ورق بہتر است از چاقی و کشتن سیاق را کہ می کشد سر را تو
 و بہتر است از چاقی و کشتن سیاق را کہ می کشد سر را تو

حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام فرمایا : ہر نبی کے لئے اللہ تعالیٰ سے ایک نیکو دوست ہے جسے وہ اپنے پیغمبروں کو اپنی طرف سے بھیجتا ہے۔

رواه ابو الدرءاء واما كان ذكر الله تعالى من سائر العبادات ارفع وخيرا من انفاق الذهب
 ابو الدرءاء في روايته هي اور ذكر الله تمام عبادات سي بهتر
 والفضة وملاقات العدو والمقاتلة معهم لان سائر العبادات وسيلة الى ذكر الله تعالى
 چاندی بانٹی اور جہاد سی خوشتر
 وذكر الله تعالى هو المطلوب الاعلى والمقصود الاقصى الا انه ينقسم الى قسمين احدهما
 اعلى مطلوب اور عمدہ مقصود ذکر اللہ ہی لیکن کسی دو قسم میں ایک تو
 ذكر باللسان والاخر ذكر بالجنان اما الذكر باللسان فهو ذكر ملفوظ باللسان مسموع بالاذن
 ذکر زبانی اور دوسرا ذکر دل سے پہر زبانی ذکر تو صرف زبانی الفاظ ہوتے ہیں کانون سے سنی جاتی ہیں
 يحصل بالحرف في الصوت واما الذكر بالجنان فهو غير ملفوظ باللسان ولا مسموع بالاذن
 حروف اور آواز سے مرکب ہوتے ہیں اور دل سے نہ تو زبان پر الفاظ آتی ہیں اور نہ کانون سے سنی جاتی ہیں
 بل هو فكر وملاحظة القلب وهو اعلى مراتب الذكر ولا يبعد ان يكون المراد بالذكر ههنا ههنا
 بلکہ وہ فکر اور دل کی سوچ ہے اور یہی ذکر اعلی مرتبہ کا ہے اور کیا بعید ہی کہ مراد ذکر کسی اسمیث میں یہی
 الذكر القلبي الفكري لانه هو الذي له هذه الفضيلة الزائدة على بذل المال والنفس لما
 دل کا ذکر اور فکر ہو کیونکہ جان اور مال نہ ہوتا ہے یہی ذکر فائز ہی
 جاء في الخبر تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة وهو لا يحصل الا بهداية العبد
 کہ حدیث میں آیا ہے کہ ایک ساعت کا تفکر ستر برس کی عبادت سے بہتر ہے اور ذکر کا یہ مرتبہ جب حاصل ہوتا ہی
 على الذكر باللسان مع حضور القلب حتى يتمكن الذكر في قلبه ويستولي عليه بحيث يحتاج
 کہ ذکر لسانی ذکر حضور دل سے بلا ناغہ کرتا رہی تاکہ ذکر اس کی دل میں چبھ کر جاوی اور اوپر اتنا غالب ہو جاوی کہ ذکر اس کی طرف
 في صفة عنه الى غيره الى تكلف كما كان في ابتدائه يحتاج في قراءته فيه الى تكلف لكن حصر
 طرف بہتر ہی میں تکلف کرنا پڑتی جیسا کہ ابتدا حال میں ذکر کی طرف لگانا کیوں اسطے تکلف کرنا پڑتا تھا لیکن ذکر دل میں
 فيه بهذا الوجه موقوف على معرفة الله تعالى لان من لا يعرف الله تعالى كيف يمكن
 ایسا قرار کیڑنا معرفت الہی پر موقوف ہی کیونکہ جو شخص اللہ ہی کو نہیں پہچانتا تو اس کا ذکر
 ذكره بقلبه ولسانه وطريق معرفة الله تعالى من وجهين احدهما طريق اهل النظر
 دل اور زبان سے کہیں اور طریق معرفت الہی کا دوسرہ ہی ایک طریق مناظرہ
 والاستدلال وثانيهما طريق اهل الرياضة والمجاهدة فالساكون طريق اهل النظر و
 اور بران کا اور دوسرا طریق اہل ریاضت اور مجاہدہ کا پہر وہ مناظرہ
 الاستدلال ان الترموامة من طل الانبياء فهم المتكلمون والا فهم الحكماء المشاءون
 بران والی اگر کسی دین کی سادہ دیون میں سے معتقد ہیں تو وہ متکلم کہلاتے ہیں اور نہیں تو حکماء مثلاً ہیں
 وهم قوم من الفلاسفة اختاروا طريق ارسطو وماله من البحث والبرهان ولم يكونوا
 یہہ مشائے فلاسفہ میں سے ایک قوم ہی جنہوں نے ارسطو کی وضع پر بحث و بران اختیار کر رکھی تھ یہہ لوگ
 من اهل الايمان والساكون طريق اهل الرياضة والمجاهدة ان وافقوا في رياضته
 صاحب ایمان نہیں ہیں اور ریاضت اور مجاہدہ والی اگر موافق احکام شریعت کی ریاضت

و مجاهدتهم احكام الشريعة فهم الصوفية المتشرعون والافهم الحكماء الاشرافيون وهم
اور مجاهد كرتي هين توده صوفي باشرع هين نهين تو حكماء اشراقي هين اشراقي
قوم من الفلاسفة اختاروا طريق افلاطون وماله من الكشف والعيان ولم يكونوا من
اكيك قوم فلاسطة كي هي جهنوم في طريق افلاطون كشف اور عيان كا اختيار كيا هي پير توك هي
اهل الايمان فعلي هذا يكون لكل طريق طائفتان فيكون المؤمنون العارفين بالله قسمين
صاحب ايمان نهين هين اس بيان كي موفيق هر يك طريقه هين دو طرح كي لوگ هين سو مؤمن عارف بالله دو قسم كي هوتي
احدهما اهل الاستدلال والبرهان وثانيهما اهل المشاهدة والعيان لان عرفانهم به تعالى
اكيك استدلال اور برهان والي اور دوسري مشاهد اور عيان والي اسلي كي معرفت الهی
ان كان بالاستدلال بالادلة العقلية والنقلية فهم من اهل العلم الظاهر والبرهان
انگر دلائل عقلی اور نقلی كي واسطه سي حاصل كي هي توده علم ظاهر اور برهان والي هين
وان كان عرفانهم به تعالى بالمشاهدة بعين البصيرة فهم من اهل العلم الباطن والعيان
اور انگر معرفت الهی چشم بصيرت كي مشاهد هي حاصل كي هي توده علم باطني اور عيان والي هين
وحاصل الطريق الاول الاستكمال بالقوة النظرية والترقي في مراتبها ومحصول الطريق الثاني الاستكمال بالقوة
اور طريق اول كا فائده تو قوت نظري كي امداد سي كا حاصل كرنا اور اوسي درجات مي ترقی كرتي اور خطه دوسي طريق كا قوت عملي كي توكي كامل هوتا
العلية والترقي في درجاتها فهذه هي الكرامة الحقيقية التي تظهر من اولياء الله تعالى ادعائية الكرامة
اور اوسي درجات مي ترقی كرتي اور كرامات حقيقي پير هي هوتي هي جو اولياء الله سي ظاهر هوتا كي هي كيونكر انعام كرامت كا تو
حصول الاستقامة والوصول الى كمالها والله تعالى لو يعط العبد من الكرامة مثل ان يعينه
پير هي راستي كا حاصل هوتا اور كمال پير كا ترابي اور الله تعالى كي كسي بند كو اس سي بهتر كرامت نهين دي كي تقوي
على ايجبه ويرضاه من التقوى والاستقامة واما الكرامة تبغني ظهروا هر خارق للمعادة فلا عبرة
اور استقامت پير ايضي مرضي اور خواش كي موافق اعانت فرماوي اور پير ده كرامت كه امور خلاف عادت ظاهر هوتا يا كرين سو
به عند المحققين من اولياء الله تعالى لظهوره من الكفرة المرتاضين وغيرهم من اهل الرياسة
محقق اولياء الله كي نزديك اسكا كچه اعتبار نهين هي كيونكر ايسي امور نو كفار رياضت كبش وغيره سي جوراضت كيا كرتي هين هوتا هين جكي عمل كرسيتي
مع فساد العمل والاعتقاد وسبب ذلك على ما ذكره بعض المدققين انه تعالى قد وضع اسبابا واناظها
اور نه اعتقاد درست هوتا هي اور اسكا سبب موافق بيان بعض مدققين كي پير هي كه الله تعالى اسباب پير كا كر كي او كي سانه
مسبباتها واجري عاداته ان لا يختلف مسبب عن سببه كالا حترق عند النار ومن جملة
مسببات متعق كر ديتي هون اور عادت يولن جاري كر كي هي كه كوئي مسبب ايي سبب سي جبرانهو سي سانه هي رهي جيسي جلا نالگ كي سانه رهي
ذلك الرياضة فانه تعالى جعلها سببا لتصفية القلوب واناظها بما بحيث يوصلها الى
ايي هي رياضت ايك سبب كي كه اسكو الله تعالى في صفاء قلب كا سبب بنا يا هي اول شي پير متعلق كر ديتي
الكشف ونحوه من الخوارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى بذلك السبب الذي هو الرياضة
كه كشف وغيره خوارق پير هوتا يا كرين پراس كشف وغيره سي رضا مندي الله تعالى كي اس رياضت پير ثابت نهين هوتي
اذ من المعلوم قطعا ان الخوارق ليست مقصورة على المعجزة والكرامة بل قد تكون استكناجا
كيونكر يقيني معلوم هي كه خوارق كو معجزة اور كرامت سي كچه خصوصيت نهين هي ليكر بعض اوقات استراج هي پياي

ايضا فتى صلات من ادخل في عمله واعتقاده يحكم بكونه استدارا لان الكرامة ظواهرها خارق
 پير اگر ایسی شخص سی پیدا ہوئی کہ جسکی عمل اور اعتقاد میں ظل ہی تو استراج ہی کہل و یگا کیونکہ کرامت تو ایسی ہر صاحب کی ہوتی ہے

للعادة على يد عبد صالح ظاهر صلاحه وبهذا القيد لا خير يخرج الاستدلال من ظواهرها خارق
 پیدا ہوتی ہی جسکا نفوذ ظاہر ہوگی اور اس میں بھی شبہی استراج الگ ہو گیا کیونکہ استدلال وہ خارق

للعادة على يد الاشقياء كالرجال وفرعون والجهالة الضالين فان الخوارق لا تقع من التقيين
 عادت ہوتی ہی جواشقیاء کی ہتھ پر ہودج جیسی جمال اور فرعون اور گمراہ جہال اور گمراہ کر نیوالی بیشک خوارق جیسی اقیاسی ہوتی ہیں

تقع من الاشقياء في اظهر من ذلك على يد من كان تحت سياسة الشر يعتبر سيئاً لمزيد مجاهدة في عبادة
 اشقیاء ایسی ہی ہوتی ہیں پھر خوارق ایسی شخص سی ہوں جو شرع کا مطیع ہی تو باعث زیارت عبادت اور مجاہدہ کا ہوگا

وما يظهر من ذلك على يد من لو يكن تحت سياسة الشر يصير سيئاً لمزيد بعد
 اور جو خوارق ایسی شخص سی ہوں جو شرع کا مطیع نہیں ہی تو شرع سی اور دور ہوتا جاوے گا

ولا يزال الشيطان يقويه حتى يخلع رقيقة الاسلام من عنقه بانكار الحدود والاحكام
 اور شیطان اوسکو بہکا تا رہے گا آخر اسلام کی رسی اوسکی گردن سی ہی نکال کر حدود اور احکام

والحدال والحرام ولهذا قال ابو زيد البسطامي لوان رجلا مشى على الماء او يرتجى في الهواء فلا
 اور حال اور حرام کا منکر کرے گا ابوزید بسطامی ابو زید بسطامی فرماتی ہیں اگر کوئی شخص پانی پر سرستہ چلی یا دھریں چارواں ہو بیٹھی تو

تغتر وابه حتى تنظر كيف تجذونه في الامر والنهي ومارعات الشريعة وقيل له فلان
 ہی اوسکی قریب میں نہ آؤ جیتا اوسکو اور رعایت شرعی میں نہ جانچو کیسی اوسی عرض کیا

يمر في ليلة الى مكة فقال الشيطان يهر في لحظة من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله
 ایک رات میں مکہ چلا جاتا ہی آپ نے فرمایا شیطان لحظہ بہرین مشرق سی مغرب تک چلا جاتا ہی پھر وہ ملعون ہی

فعلى هذا كل من يظهر فيه شيء من الخوارق لا يجوز ان يظن انه من اولياء الله تعالى لانه
 اس بیان کی موافق جس شخص ہی کچھ خوارق ظاہر ہو کر ہیں تو اوسکو اولیاء اللہ میں سی تصور کر لینا نہیں چاہی کیونکہ

لما يجوز ان يكون من اولياء الله تعالى يجوز ان يكون من اعداء الله تعالى لاحتمال كون ظهورها
 خوارق توجیبی اولیاء سی ہوتی ہیں ایسی ہی کفار و دشمنان خدا سی ہی ہوتی ہیں شاید کہ بہہ

فيه بمقتضى الرياضة وازاءة الشيطان فان الشيطان يحيل للانسان الامور بخلافها
 باعث ریاضت اور شیطان فی دھوک کی ہوا ہو کیونکہ شیطان امور غیر واقعی انسان کو دکھا دیتا ہی

عليه ويؤثره الاشياء الباطلة في صورة الحق فمنهم من ياتهم بعض الاشخاص فتحا طهم
 اور امر باطل کو حق کی صورت میں بتا دیتا ہی یعنی ایسی شخص میں کہ اوسکی پاس انسان کی صورت میں کربا میں لڑی

ويتمثل لهم ويظنونها ملائكة وهي اجن والشياطين وكان اول من ظهر له من هؤلاء
 وہ اوسکو فرشتہ خیال کرتی ہیں اور حقیقت میں وہ جن یا شیطان ہوتی ہیں پہلی پہل اسلام میں ایسا شخص

في الاسلام المختار ابن ابي عبد الله النخعي الذي اخبر به النبي عليه الصلوة والسلام في الحديث
 مختار ابن عبد اللہ نخعی ہوا ہی جسکی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سی صحیح حدیث میں

الصحيح وقال سيكون في ثقيف كذاب وقيل لابن عمر وابن عباس ان المختار زعم
 ثابت ہو ہی ہی آپ نے فرمایا ہی تزکیہ ہی کہ ثقیف میں ایک جھٹھا پیدا ہوگا کسی فی ابن عمر اور ابن عباس سی عرض کیا کہ مختار بہہ کہتا ہی

انه ينزل عليه فقال لا صدق قال الله تعالى ان الشيطان ليوحن الى اولئهم ليجاد لوكم
كهمه يدحج آتي جواب ولا جهنم اي الله تعالى فرماتا هي اور شيطان دليمن والحق بين اي دوستون كي كوتسي جهنم كرين

وقال الله تعالى هل انبئكم على من تنزل الشيطان تنزل على كل فاكه اثم وكثير من ينسب
اور فرمايد الله تعالى في بين بتاؤن نگو کبر اور تری بین شياطين اور تری بین هر جهنمی گنگار پر اور بهت لوگ

الى الاسلام في الظاهر وهو برئ منه في الباطن يكون له نصيب من هذه الاحوال الشيطانية
قاهر كي مسلمان اور باطن مين اسلام سي بي بهر بين كد انكو الي سي شيطاني حالات مين سي

بحسب مولاته للشيطان ومعاداته للرحمن ويصير فتنة بين الانام وبعضهم وان كانوا
موافق اختلاط شيطاني اور عداوت رحمان كي حصه ملاي اور خلقت كوفته مين مبتلا كرتي مين اور بعضي شخص اگر چه

صادقين في معاملتهم وكان لهم عبادة واجتهاد في العمل لكنهم لقله علمهم بجفائك لا يباين
ابني معاملت مين سجي بين اور عبادت اور مجاهد علي كرتي بين ليكن چونكه حقايق ايمان سي كم واقف بين

وعدم تمييزهم ما هو من احوال الشيطان واصل الرحمن يلبس عليهم الامر ويقعون في شبهة
اور حالات شيطاني اور امور رحمان مين فرق نيين كرسكتي لاچار اونير ده لطيفه پوشيده ره جانا هي اور شيطان كي حال مين بهتر ك

الشيطان ويدعون كشفنا قض العقل والشرع ويقولون قد ثبت عندنا في الكشف
ليسي شفت كا دعوي كرتي گئي بين جونه عقل مين اودي اور شرع كي رخصلاف يو وكهتي بين كه چكو كشف مين ده امر ثابت هو اي

لدينا قض صريح العقل والشرع وهي قوم لا يتعدون انفسهم لكن يخيل اليهم شياء يتفق
جو عقل اور شرع سي صاف مخالفت هي بهر ده لوگ مين جو عجزا جهنم بهت لوني بركاوي خيالات مين ده بهتر بين آتي بين

وجودها في الخامر ويظنونها من كرامات الصالحين ولا يعرفون انها من تلبيس الشياطين
جو خارج مين نادر الوجود بين گاي گاي هوني بين او كوا صلاي اكي كرامت سمجه ليتي بين اور بهر بهن سمجهتي كير به شيطانون كي دغا بازيان بين

فان كثيرا من الناس يظنون انهم من اولياء الله تعالى وهم ليسوا من اولياء الله تعالى بل هم
بيشك اكثر لوگ يون گان كرتي مين كوده اولياء الله بين اور ده اولياء الله نهين هوني بلكه

من اولياء الشيطان فان اولياء الله تعالى هم الذين وصفهم الله تعالى في كتابه وقال الان
شيطان كي دوست هوني كيونكه اولياء الله توده لوگ هوني بين چكي الله تعالى في اي كتاب مين بهر تعريف كي هي فرماي اي چولوگ

اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون وقال في آية اخرى ان
الله كي دوست هوني بين نه در اي او نير نه ده انكو كها مين جو لوگ ايمان لائي اور بهر بهر گاري كرتي نري اور ايك اور آيت مين فرماي نهين بين

اولياءه الا المتقون فين سبحانه وتعالى في هاتين الايتين ان اولياءه هم المتقون وليس
دوست او سكي سوي بهر بهر گارون كي سر او سد سجا نه تعالى في ان دونو آيتون مين بيان فرمايد كه او سكي اولياء بهر بهر گار هوني بين اور

نهم في الظاهر من الامور المباحة شئ يميزون به عن الناس فلا يميزون بلباس دون لباس
خا هر مين مباح جيزون مين سي كوي ايسا نشان نهين هي جس سي فرق كر كر اور لوگوسي الگ پيچان ليين نه كوي ايسا خاص لباس كي لباس كر

اذ كان كاهنهما مباحا بل يوجدون في جميع اصناف امة هي اذ لم يكونوا من اهل البدعة
مباح هونين بلكه ده لوگ نيني اولياء امت محمدي كي تمام اقسام مين هوني بين اگر بدعتي

وهم لا يغفروا وليس من شرط الولي ان يكون معصوما بحيث لا يغلط ولا يخط وهذا لا يجوز
در به كار نهين اور ولي كي شرط كچه معصوميت نهين هي ك اوتسي كهين نه غلطى هو نه خطا اور ايسوي او سكي بهر بهر بهر

لہ ان یعتمد علی ما یلقی الیہ فی قلبہ ولا علی ما یقرعہ مما یراہ الہاما او خطابا من الحق بل یحب
کہ جو اس کو دل پر خطہ گذری یا جو اس کو بطور الہام کی معلوم ہو یا حق کی طرف سے خطاب ہو اور سپریم ریکارڈ کرے

علیہ ان یرض ذلك كله علی ما جاء به النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فان وافقہ یقبلہ
واجب ہی کہ اس تمام کو احکام شریعی ہی مطابق کرے

وان خالفہ لا یقبلہ وان لم یعلم انہ موافق او مخالف یتوقف فیہ والناس فی هذا الباب
اور جو مخالف ہو اس کو رد کرے اور اگر موافق اور مخالف کچھ معلوم نہ ہو تو اس میں توقف کرے انکار تو ایسے باب میں اکثر لوگ غلطی کہا جاتی ہیں

یغلطون کثیرا ویظنون فی شخص انہ ولی ویعتقدون ان الولی یقبل منہ کل ما یقول
بعض شخص شکوک و دل قرار دی کہ میرے اعتقاد کر لیتی ہیں کہ وہی کا کہا مناسب مقبول ہی اور کیا اگر ایسا

یسلم الیہ فی کل ما یفعل وان خالف الكتاب والسنة ویوافقون ذلك الشخص ویخالفون ما
اسم ہی اگرچہ قرآن و حدیث سے مخالف ہو اگر کسی یہ اس شخص کو مطیع ہو جاتی ہیں اور

یبعث اللہ بہ رسولہ الذی فرض علی جمیع الخلق تصدیقہ فیما اخر وطاعته فیما امر فیجوزہم
رسول کی انشادات سے خلاف کرتے ہیں جس کی خبر کی تصدیق اور حکم کی اطاعت تمام عالم پر فرض ہو چکی ہی یہ اس کو

مخالفتم للرسول وموافقتم لذلك الشخص ولا الی البدع والعیان واخر الی الکفر والظن
رسول کی مخالفت اور اس ولی موبہم کی موافقت پہلی تو بدعت اور تا فرما فی کی طرف کیجی جاتی ہی اور آخر کو بدعت کفر اور سرکش کی جاتی ہیں

ویکونون من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم ویومر بعض الظالم علی یدیہ یقول لیتنی اتخذت مع
بہر وہی لوگ ہو جاتی ہیں جسکی حق میں اللہ تعالیٰ پر رشاد فرمائی اور جس کاٹ کاٹ کہا و کیا گنہگار ہی آخر کبھی کبھی طرح میں ہی پکڑی ہوتی

الرسول سبیلا لیوبلی لیتنی لہم اتخذ فلا ناخلیہ لقد اضلنی عن الذکر بعد ان جاءنی وکان
رسول کی ساتھ راہ ای خرابی میری کہیں نہ پکڑی ہوتی میں ہی فلائی کی دوستی بہکا دیا مجھ کو نصیحت سے جبکہ مجھ تک پہنچی اور ہی

الشیطان للانسان خذ ولا یل یكونون مشابہین للنصارى الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم اتخذوا
شیطان آدمی کو دغا دینی والا بلکہ وہ لوگ نصاریٰ کی مثال ہیں جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

احبارہم و رهبانہم امر با ما من دون اللہ قال حدی بن حاتم للنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ما عبادکم
اہل عالموں اور درویشوں کو خدا سوا اللہ کی عہد بن حاتم ہی بنی صلی اللہ علیہ وسلم حکم میں کیا نصاریٰ عبادت تو نہیں کرتے

فقال النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اطاعوہم فمن اطاع احدہما لم یأذن بہ اللہ تعالیٰ ففعل عبد
سوی صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں فرمایا نصاریٰ کی اور کسی اطاعت کی اور جس شخص پر بخلاف حکم الہی کی کسی اطاعت کی کوئی اور کسی عبادت کی

واتخذہ ربا فان کل من خالف شئ ما جاء بہ الرسول مقفلا فی ذلك لمن یظن انہ ولی وان الولی
اور اس کو اپنے رب بنایا سو اب جس شیخ کی کچھ یہی خلاف کیا کیسی پیروی کی لحاظ سے ولی جان کر اس وہم ہی کو ولی کی کہی اور کسی کا

لا یخالف فی شئ مما یصدر عنہ من الاقوال والافعال فہو ضال وعدۃ هؤلاء فی ذلك انہم یردون
خلاف نہیں ہو سکتا اور اگر وہی اور طاعت یہ ہی کہ یہ لوگ بعض اوقات

قد یقع من شخص مکاشفۃ فی بعض الحالات او شئ من خوارق العادات مثل ان یتطیر فی الهواء او مشی
کسی شخص سے بعض حالات مکاشفہ یا کوئی خارق عادت دیکھتی ہیں جیسی ہوا میں اڑنا یا

علی الماء و یحذرہم بحال غائبہم و یماسر قلوبہم و غیر ذلك و لیست تدلون بہذا الامور علی ولا یتہ
پانی پر چلنا یا غیب کی خبر بتانی یا جو رکاب تاویا اور اور سوا کسی اور ایسی یا تو یہی ان کو ردی مجھ کر

ولا يجوز من مخالفته صر ان تلك الامور واما لها قد توجد في شخص لا يطهر الطهارة الشرعية
او في مخالفت جازين من جانيه باوجود كمال اليقين في ان الشخص سي يروج في بين جسكو استخار كيكما شعور منهن هوتا
ولا يظف النظافة الدينية وقد روى انه عليه السلام قال ان الله نظيف يحب النظافة
اورنه موافق دين مذهب كى باكر هوتا هى اوجال يهيه كى قتي صلى الله عليه وسلم هى يه روايت هى كى الله باكره هى دوست كهتبا هى باكره كى
وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وذلك الشخص
اوركه قايت بين هى كرى صلى الله عليه في فرمايا الله باكر هى سواى باكر كى قبول بنين كرتا اورده شخص ولى موهم
لا يغتسل ولا يتوضا ولا يصلى الصلوة المكتوبة بل يكون ملاسا للنجاسات ومعاشر الكلاب
نه توتهناى اورنه كيه منهد هوتى اورنه كيه فرض نماز ادا كرى بلكه نجاست مين لتهرا هوا اوركه تون ملان ملاجلا
وباوى المزابيل والمواضع النجسة التى يحبها الجن والشياطين فكيف يكون ولبا فان الولي عالم
اوركه كوى وغيره نجس كنانات مين پرا هوا جسى سواى جن اور شياطين كى كوئى پسند نه كرى بهلاوه شخص كيو نكر ولى هوتا هى ولى موافق
ذكر في الكتب الكلامية هو العارف بالله وصفاته المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي
مضمون كشتقا مكي وه هى جو خدا كو اوراوسكى صفات كو جاني مداى عبات كرى اوركه تون
والمحرمات المعرض عن الالهة في اللذات والشهوات لا الملابس للنجاسات ولا المعاشرة للكلاب
اوركه مات سى بچتار هى لذات اور شهوات سى نفرت كرى ولى وه بنين هى جو نجاسات نهرا كيتون مين ملاجلا هى
ولا التارك للصلوة وسائر العبادات ولا المجنون المعدم العقل المكشوف العوة العاري عن
اولي نماز اور ي عبادات اورنه سطرى بهوش بنى ستر تنگ در بگ بدن بهريرا
التياب وبسبب عدم التميز بين اولياء الله تعالى والمتشبهين بهم من اولياء الشيطان وقع
نه لثا اور جو نكه اولياء الله اور اولياء شيطان مين تميز اور فرق بنين كرى اسكى ايك عالم
الناس في البلاء فحسبوا كل خارق كرامة وولاية ولم يفرقوا بين كرامات الاولياء وما يشبهها من
اس بلا من مبتلاى كه هر خارق كو كرامت اور ولايت سمجھ ليا هى اور اولياء كى كرامت اوراوسكى مثل
الاحوال الشيطانية ولا بد من فرق بينهما لئلا يقع الناس في البلاء وهوان كرامات الاولياء
شيطاني احوال مين فرق بنين سمجھ اوران دولو مين امتياز اور فرق كرا ضروري تاكه خلق بلا مين نهاوى اور فرق يهيه كى اولياء كى كرامت
سببها الايمان والتقوى على ما فهم من قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
ايمان اور بهر كرايسى ظاهر هوتى هى چنا چاس آيت سى معلوم هوتا هى ديكو جو كج الله دوست بين نه روى او پهر اور نه وه هم كهادهين
الذين امنوا وكانوا يتقون واما احوال الشيطانية فسيبها ارتكاب ما نهى الله تعالى ورسوله
جو كج ايمان لائى اور بهر كرى كرى اور شيطاني احوال بسبب اختيار كرى خلاف خدا اور رسول كى هوتى بين
فان الخوارق اذا كانت لا تحصل الا بما يجب له الشيطان من امور التى فيها الشرك والظلم او فعل
كيونكه خوارق جب بدون عمل امور محبوبه شيطاني كى
الفواحش فهي من احوال الشيطانية لا من الكرامات الرحمانية فان اولياء الله تعالى هم المؤمنون
فمن هوتا هى نهو كى توده ميشك حالات شيطاني مين كرامات رحمانى بنين هى اسلمى كه اولياء توه مؤمن
المتقون العارفون بالله المقتدون برسوله فيفعلون ما امرهم بهتدون عما حذرهم كرامات و
متقى عارف بالله رسول مقبول كى امر كى تابع اور نهى سى بيزار هوتى بين اين هى كرامت هوتى هى اور

کراماتہم حجۃ فی الدین حیث یکون حصولہا ببرکۃ اتباع رسول رب العالمین وہی فی الحقیقۃ
بہیہ ہی کرامت دین کی حجت ہی کیونکہ رسول رب العالمین کی اتباع کی برکت سی حاصل ہوتی ہی
اور بہیہ ہی کرامت حقیقت

یکون من معجزاتہ علیہ الصلوۃ والسلام بخلاف احوال الشیطانیۃ فانہا انما یحصل باتباع
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کما معجزہ ہی
سویہ جن اور شیاطین کی اتباع سی
برخلاف شیطان حالات کی

الجن والشیاطین کما حصلت لکثیر من حکیت عنہم ہذہ الاحوال منہم عبد اللہ بن صباد
ہوئی ہیں چنانچہ یہ حالات بہت شخصوں سی ظاہر ہوئی ہیں
انہیں سی ایک عبد اللہ بن صباد ہی

الذی ظہر فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وظن بعض الصحابۃ انہ الدجال وتوقف النبی
بنی صلی اللہ علیہ کی زمانہ میں تھا
بعض صحابی اوسکو
دجال خیال کیا تھا اور بنی

علیہ الصلوۃ والسلام فی امرہ حتی تبین لہ انہ لیس الدجال وانما ہو من جنس الکھان والکھان یکون
صلی اللہ علیہ وسلم فی اوسکی حال میں توقف فرمایا آخر معلوم ہوا کہ دجال نہیں ہی
کامہن ہی اور کامہون میں ہی

لاحدہم قرین من الجن یخبرہ بکثیر من المغیبات مما یسترقہ من السمع مع خلط الصدق بالکذب
کیسا یا جن ہوتا ہی اکثر
چوری چوری سکر کچھ بچہ
کچھ جھوٹ ملا کر غیبی خبریں بتایا کرتا ہی

ومنہم الاسود بن العنسی الذی ادعی النبوة وكان لہ من الجن من یخبرہ ببعض الامور الغائبۃ فلما
اور ایک اسود بن العنسی جسنی نبوت کا دعوی کیا
اوسکی پاس ہی ایک جن تھا بعضی خبریں غیب کی اوسکو بتا دیتا تھا جب

قابلہ المسلمون لیقتلوه خافوا من الشیاطین ان یخبروہ بما یقولون فیہ حتی اعانت علیہ امراتہ
مسلمان اوسکی قتل کی کئی مقابلہ کرتے تو شیاطین ہی بہ خوف ہوا کہ یہاں کی گفتگو سی اوسکو مطلع نہ کر دیں
آخر اوسکی چور کو

حین تبین لہا کفرہ فقتلوه ومنہم مسیلۃ الکذاب الذی کان معہ من الجن من یخبرہ من
جب معلوم ہوا کہ یہ کافر ہی تو اوسنی مدت کی تب اوسکو قتل کیا اور ایک سیلۃ الکذاب ہی
اسکی پاس ہی ایک جن تھا جو پوشیدہ باتیں اوسکو

المخفیات ویعینہ علی بعض الحاجات ومنہم الحارث الدمشقی الذی خرج بالشام فی زمن الملک
جنار دیتا تھا اور اوسکی بعضی حاجات روا کر دیتا تھا اور ایک حارث دمشقی جو شام کی ملک میں
عبد الملک بن مروان کی عہد میں ظاہر ہوا

بن مروان وادعی النبوة وكان شیطانہ ینخرجہ من القید ویبسنہ السلام ینفذ فیہ وکا
نبوت کا دعوی کیا اسکا یا شیطان پانویں سی رنجہ الگ کر دیتا تھا اور کوئی بتیبا اوسکی دیوں پر اثر نہ کرتا تھا اور

یری الناس اشخاصا رکبانا فی الهواء ویقول ہی المملکۃ وانما ہی الجن والشیاطین فلما امسکہ
ہوا میں سوار دکھا کر کہتا بہ فرشتے ہیں اور حقیقت میں وہ جن اور شیاطین ہوتے ہی جب اوسکو

المسلمون لیقتلوه طعنہ رجل بالرہم ولم ینفذ فیہ الرہم فقال لہ عبد الملک انک لم تسلم اللہ
مسلمانوں کی قتل کی کئی گرفتار کیا تو ایک شخص سی اوسکی برہمی ماری ذرہ ہی اثر نہ کیا تب عبد الملک کی کہا تو ہی بسم اللہ پڑھ کر نہ ماری

فسمی اللہ تعالی طعنہ فقتلہ ومن غیرہؤلاء المدکورین من سجنہ شیطانہ عشیۃ عرفۃ الی
پہر اوسنی بسم اللہ پڑھ کر ماری تو ایک کوچہ میں مارا ڈالا اور ان طائفہ مذکور کی سوا ایک اور شخص تھا کہ شیطان اوسکو شب عرفہ کو

عرفات ولا یحی الی الشرع الذی امر اللہ ورسولہ بہ حیث لا یحرم عند المیقات ولا یلبی فیہا
عرفات پر پہنچا دیتا تھا پہر وہ شخص موافق شرع کی جسطور خدا اور رسول کا حکم اور انہیں کرتا تھا کیونکہ نہ تو میقات پر ہی احرام باندھتا اور نہ لبیک بکارتا

ولا یقف لزمزلف ولا یطوف بالبت ولا یسعی بین الصفا والمروة ولا یرمی الحجار ل یقف بتیابہ ثم
اور نہ مزدلفہ پر وقوف کرتا نہ بیت اللہ کا طواف کرتا اور نہ صفا مروتہ کی سچ میں سعی کرتا اور نہ رمی جمار کرتا بلکہ تہہ و ساسا توقف کر کر

اور نہ مزدلفہ پر وقوف کرتا نہ بیت اللہ کا طواف کرتا اور نہ صفا مروتہ کی سچ میں سعی کرتا اور نہ رمی جمار کرتا بلکہ تہہ و ساسا توقف کر کر

یرجع من ليلته وهو يصير كمن يحضر الجمعة ويصلي بذا وضوء ومنهم من ليستغيث بالخلق
 او شئ من هتك جلاله او سكا حال اليسا بها جيسى كوى جمعة من توجاوى برنازى وضو برى اور لحيه ده لوگ من هجره جوقسى
 سواء كان الخلق حيا او ميتا او مسلما او غير مسلم ويتصور الشيطان بصورته وبقضى
 زنده هو يامرده مسلمان هو ياكفر مذمومكلى من پير شيطان اوسكى صورت بىكرستى بىكرستى بىكرستى بىكرستى
 حاجة من ليستغيث به فيظن تلك المسلمين انه من استغاث به وليس كما ظن بل انما هو
 ايسلانوكونو اس شيه من دانتاى كه به ده شخصى جسى مين فى حاجت چاى هتى اوسكا بهر خيال باطل هوتاى بلكه ده
 الشيطان اضل هذا الشك بالله فان الشيطان يضل بنى ادم بحسب قدرته فان ه از اعظم
 شيطان گره كرنولاى جب اوسنى اندكا شريك پيدا كيا كيونكه شيطان توبى اوم كو جهان تنگ من اوى راهى بچاى تاجى پير شيطان بىكرستى
 على مقاصدهم فهو يضرمهم اضعاف ما ينفعهم فان من كان منتسبا الى الاسلام اذا استغاث
 مقصد پورى كرتاى تواوى زياده تر فضاءن پيچا ديتاى پير جو شخص مسلمان هوكر
 بمن يحسن بهما ظن من شيوخ المسلمين يحجى اليه الشيطان في صورة ذلك الشيخ فان الشيطان
 اپنى پير مستم معتقد فيسى فرما كرتاى توشيطان اوس پير كى صورت بدل كر اوسكى پاس اتاى كيونكه شيطان تو
 كثيرا ما يحجى على صورة الصالحين ولا يقدر ان يقتل بصورة رسول رب العالمين ثم ان ذلك
 اكثر صلحاى كى صورت بدل ليتاى ان پير قدرت نهين هى كه رسول رب العالمين كى صورت بدل سكى پير ده
 الشيخ المستغاث به ان كان ممن له علم لا يخبره الشيطان باقوال اصحابه المستغيثين به
 پير جيسى فرما كى هتى اگر صاحب علم هوتاى توشيطان اوسى ريد فرما كرنولاى كمال بيان نهين كرتا
 وان كان ممن له علم له يخبره باقوالهم وينقل اليهم كلامه فيظن اولئك الجهمية ان الشيخ سمع
 اوراگر على علم هوتاى توادى حال كنديتاى اور لعينه كلام نقل كر ديتاى ده جبال ريد يون سمجى هين كه هارى پير فى التنى دورسى
 اصواتهم واجابهم مع بعد المسافة وليس كذلك بل انما هو توسط الشيطان وقدرى عن
 هارى بات سكر جواب ديا اور حقيقت مين ريد سب غلطى بلكه بهر بوسط شيطان كى هى چنانچه
 بعض المشايخ الذين قد جرى لهم مثل ذلك بصورة المكاشفة والمخاطبة انه قال يرى لى شىء
 بعض مشايخ نى كه اونكو اليسا معامل سكاشفه اور سخا طبع كى صورت مين پيش آيا روايت هى ده كه تى مين كه جكو كوى بچاى
 مثل الماء والزجاج ويمثل لى فيه ما يطلب منى من الاخبار فاخبر الناس به وبهذا الوجه
 جيسى يانى ياشيشه نظر اتاى اوسكى اندز جو چيز جمى مطلوب هوتاى نقش بوجاى هى سوس مين لوگون كويتا ديتاى اور اسى طور
 يصل الى كلام من ليستغيث لى من اصحابى فاجيبه فيصل اليه جوابى وكثير من هذه
 مرید استغيث كى بات مجنونك آجاى هى اور مين جواب ديتاى هول تواوى ريد كو معلوم بوجاى هى اليسا بى
 الخوارق يحصل لكثير من الشيوخ الذين لا يعلمون الكتاب السنة ولا يعلمون بهما فان
 خوارق اكثر مشايخ كو جو كن ب سنت سى ناواقف هوتاى مين اور اهل علم كرتى پير بىكرستى
 الشيطان كثيرا ما يلعب بالناس ويبرهم الاشياء الباطلة في صورة الحق فمن كان بصيرا للحقا
 شيطان بنى ادم سى اكثر ليسى هى كولاى كرتاى اور باطل كو حق كى صورت مين بنا كر ديتاى پير جو شخص حقايق ايمان سى
 الايمان وخبر ايشرا لم الاسلام يعلم انه من مكر الشيطان وليس تعويد بالله تعالى عنه
 واقف اور املاى احكام سى انگاه هوتاى ده جانتاى كه پير شيطان كا مكرى اور خدا سى پناه مانگتاى

ومن لم يكن من اهل المعرفة واليقين يغتر به ويكون من الهالكين واعظم ما يقرب به
 اورجو شخص صاحب معرفت اور اهل يقين تبيين هي توبه كبري هلاك هو تاي اور جرات سي بيش طيالي حالات مضطرب اور
 الأحوال الشيطانية سماء الغناء اذهو سماء المشركين الذين قال الله تعالى في حقهم وما
 راسخ هو جاتي بين وه غنا كاشف غي كيونكه سماع اول مشركين كا كام هي جكي حتى بين الله تعالى فرماتاي اور
 كان صلاتهم عند البيت الامكاء ونصديقه قال ابن عباس وغيره
 اوكي ناز كچه نتي كعبه كاس مگر سينديان اور تالي بكاني ابن عباس وغيره مستقدم فرماتاي بين نصديقه كسي
 التصديق باليد والمكاء الصغير وكان هذا مما اتخذاه المشركون عبادة فمن يؤثر سماع
 تالي بكاني انديسي اور مكاء كي مني سيندي مشركين بي عبادة متفكر كچه نتي پيرل چيسي راگي ستا استياري كيا
 الغناء فهذا من علامته كونه من اولياء الشيطان لا من اولياء الرحمن اذ لم يجتمع النبي
 توبه نشاني اولياء شيطان كي هي اولياء رحمان كي نهين كيوكه نتي صلي الله عليه
 عليه السلام واصحابه على استماع الغناء قط بل جميع الصحابة والتابعين وسائر اكابر ائمة
 وسلم كو اور صحابكو كچه غنا سني كا اتفاق نهين هوا بلكه تمام صحابه اور تابعين اور تمام اكابر ائمة
 الدين لم يجعلوا هذا طريقا الى الله تعالى ولم يعدوه من القرب والطاعة بل عدوه من
 دين مين كسي غناكو طريق الله كا نهين ثريلا اور اسكو قرب اور عبادت مين شمار نهين كيا بلكه
 البدعة والمسكرات حتى قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كايئب الماء البقل فمن
 بدعت اور گنا هو بين داخل كيا هي چنانچه ابن مسعود فرماتاي كد غنا نفاق كو دكي اندر ايسا كاتاي جيسي پاني توكاري كچه شجر
 كان من اهل المعرفة التي هي كمال الولاية يعرف ان للشيطان فيه نصيبا وافر ومن كان من
 اهل معرفت كامل دلايت والا هي ده جانتاي كراسين شيطان كا بڑا حصه هي اور جو شخص
 المعرفة بعد يكون فيه نصيب الشيطان اكثر فانه بمنزلة الخمر يؤثر في النفوس اكثر من
 معرفت سي دور هي اوكين اور هي بڑا حصه هي كيوكه غنا بمنزل شراب كي هي نفوس كا كدو شراب سي زياده
 تاثير الخمر ولهذا اذ قوي سكر اهله ينزل اليهم الشيطان ويتكلم على السنة بعضهم ويحمل
 تاثير كرتاي اسبيلي غنا مسكر جيت مين ست هو جاتي مين تواو نهير شيطان آچر همتاي بعضي كا زانسي بولتي لگتاي اور كيوكه
 بعضهم في الهواء ويظن الجاهل ان هذا من كرامات الاولياء وليس كذلك بل انما هو من
 اور مين او همتاي بهرتاي جابل سمجھتي هي كچه يه اولياء كي كرامت هي يول نهين بلكه شيطاني
 الأحوال الشيطانية ولذلك اذ قري هناك ما يطرح الشيطان مثل آية الكرسي وغيرها
 حالات بين اسبيلي اگر اسوقت دهان ده پڑو جسي شيطان بهاك جاتاي جيسي آية الكرسي وغيره
 ينصرف عنه فيسقط كما جرى ذلك لغير واحد فان التوحيد يطرد الشيطان حتى كان بعضهم
 توشيطان بهاك جاتاي اور ده شخص گر پڑتاي چنانچه بهت لوكون كو ايسا اتفاق هواي كيوكه توحيد شيطان كو بهكادي هي كچه مين كو كيك شخص كو
 حمل في الهواء فقال لا اله الا الله فسقط فلما كان الحارث كثير ما ينقص به ادرجة الرجل كان
 اور مين او همتاي اوكي زبان سي لاله الله تبارك و تعالي فرماتا هو چو كيو ايسا خوارق سي كد وجه آدمي كا پست هو جاتاي
 كثير من الصالحين يفرقها ويستغفر الله ويتوب اليه كما يستغفر من الذنوب ويتوب
 نو اكثر صلي اس سي گريز اور آدمي ايسي استغفار اور توبه كرتي جيسي كوي گنا بولسي توبه اور استغفار كرتاي

عنها وقد كان تعرض على بعضهم فيسأل زوالها والمشائخ كلهم كانوا يقولون المريدون السالكين

اور بعضون كوجوالس حالت بيش آئی تو اونی عاکی کہ بہ سام موقوف ہو جاوی اور تمام مشائخ طریقی مریدون کو ان خوارق سے

غاية التفرير من الميل اليها فان السالك القاصد لدروية الاشياء وحصول الخوارق واقف في

کمال لغزت دلائی می ہیں کیونکہ جو سالک ارادہ غیبی دانی وغیرہ خوارق کا رکھتا ہی وہ

شبكة الشيطان فالله لم له ان يخلص نفسه من الميل اليها الا طائل تحتها بل اذا وقعت

شيطان کی جان میں بہشتی پس نام ہی کراس آرزوی اپنی دگر بچاوی کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہی بلکہ اوکو گمراہی

له بلاطل عنه يخاف عليه الاستدراج ولهذا قال بعض الكبار اذا دخل سالک في بستان

بلاطل پیش آوی تو مستدرج کا اندیشہ ہی اور اس میں بعضی رنگوں کی فریادی جب کوئی سالک باغ میں جاوی

وقال طيوسا ذلك البستان بالسنة فصيحة السلام عليك يا ولي الله فان لم يتفطن

اور اس باغ کی درختوں پر سی جانور صاف زبان ہی یہ کہیں السلام علیک یا ولی اللہ بہر وہ اوکو گمراہ سمجھی

انه مكر به فقد مكر ولم يشعر وهذا التفرير من المشائخ عند لحظهم انها كلمات فكيف اذا تعين كونه

تو ہی خبر فریب میں آگیا اور مشائخ کی بہر روک ٹوک تنبی ہی کہ اوکو کلمات جانتی ہوں اور اگر ثابت ہوئی

ايجز الشياطين وكثير من الناس لا يعرفون انها من الجن والشياطين بل يظنون انها من كلمات الصالحين فيفتنون بها ويكفون

کہ جن اور شیاطین کا حرف ہی بہر تو کسی دیکھو کہ وہ کبھی نہ نہیں جانتی ہوتی جن اور شیطان کی طرف سے ہی بلکہ اوکو صلہ کی کرامت جان کر فتنہ میں بہینے میں اور

من الخاسرين ولا يعلمون الكرامة الحقيقية انما هو حصول الاستقامة والوصول الى كما لها

و بال او ہائی ہیں اور حقیقی کرامت سے واقف نہیں ہوتی کہ وہ استقامت کا حاصل کرنا اور کمال کا پیدہ کرنا ہی

ومرجعها الى امرين صحة الايمان بالله تعالى واتبعه ما جاء به من رسول وابطانها في الوفاء

اور اوکی بنا دو چیز پر ہی ایک صحت ایمان کی اور دوسری رسول کا اتباع ظاہر و باطن سے سوا کوئی اور ہی

على العبدان لا يحرص الا على ما ولا يكون له همة الا في الوصول اليهما واما الكرامة بمعنى ظهور امر

کرماتی ان ہو جو چیز کی اور کچھ خواہش نہ کری اور اپنی ہمت صرف انہیں کی پید کر ہی صرف کرامت یعنی حق عادت

خارق للعادة فلا عبرة لها بل هي حيز الرجال وليس من يحصل له شيء منها اقرب مرتبة من يحصل له شيء

سوا کا کچھ اعتبار نہیں ہی بلکہ وہ مردوں کا حیض ہی اور جو کو ذرہ بہر ہی امطار حاصل ہو وہ ہرگز مرتبہ میں کمر نہیں ہڑا دی کہ جو

بل هو افضل واولى من الاحتياج اليها الامكان ضعيف اليقين فانه اذا حصل له شيء منها يقوى يقينه واما من كان

بلکہ وہ ہی شخص افضل و اولیٰ ہو تا ہی اس کی اموار خارق کا وہ ہی شخص آرزو مند ہو تا ہی جو کفر میں کامل نہیں ہوتا بلا اس کی اس کی یقین دہی ہو جاوی اور جو شخص

كامل اليقين فلا يلبثت اليها الاستغناء عنها ولذلك كانت الخوارق في المتابعين اكثر مما كانت

کامل یقین والی ہیں اوکو اور ہر توجہ نہیں ہوتی اوکو کیا حاجت ہی اسی ہی طبقہ کے تابعین میں بہ نسبت صحابہ کی خوارق اکثر ہوتی تھی

في الصحابة المجلس الثالث في فضيلة الايمان ومن امن مطلقا قال رسول الله

تیسری مجلس ایمان اور مطلق مؤمن کی فضیلت میں فرمایا رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة يتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تنظر الكوكب الدري

صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیشک اہل جنت کو نظر آویگی غرض والی اوپر ہی جیسا جگہ ستارہ

الغابر في الاق من المشرق والمغرب ليتفاضل عليهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها

انتہی کنہ نہ مشرق یا انتہی کنہ نہ مغرب میں تاکہ فضیلت معلوم ہو جاوے تو میں ہی عرض کیا یا رسول اللہ یہ درجہ سوا انبیاء کی اور کنہ پاکستانی

غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين هذا الحديث من صحاح
فرايا يكون من قسم اى اوس ذات كى حكي قصه من مري جانى ده لوگ بين جواسه پرايان لاي اور رسولان كى تصديق كى بيه حديث مصابيح كى صحيح
المصابيح رواه ابو سعيد ومعناه ان اهل الجنة ينظرون الى اصحاب المنازل الرفيعة العالية من
حديثون من ابو سعيد كى روايت كى مراد بيه كى اهل جنت ديكين كى
بنده مرتبه والوان كو

فوقهم كما تنظرون انتم الى الكواكب المضيئة الباقى في الافق من جهة المشرق والمغرب بعد انتشار
اوپرى جيسى تم ديكيتى هو بخت ستره انتها كناره مشرق يا مغرب من جج بيل واتى كى
الصبح لتراى درجاتهم على غيرهم فانه عليه الصلوة والسلام لما بين مراتبهم بهذا الوجه قال
بسيب بلدى مرتبه كى غيرون پر جب رسول صلى الله عليه وسلم فى اولك اليسار مرتبه بيان فرما

الحاضر من الصحابة يا رسول الله تلك الغرف منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم فاجاب بان
توصاى فى جردان موجودى عض كيا يا رسول الله بيه راتب انبياءون كى بون كى جتكو اور كوئى شين يا سكتا سوجواب ديا

تلك المنازل يبلغها رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين لان بلى لا يجاب النفى وانما قرت
بيه اون لوگون كى مراتب بين جواسه پرايان لاي اور رسولان كى تصديق كى كيونكه لفظ بلى نفى كو مثبت كى تيا كى اور قسم اسطلى

بالقسم لاستبعاد السامعين وصول المؤمنين منازل الانبياء وفيه اشارة الى ان الواصلين
يا دفرامى كوه كوئى تبسيد جانتى تى كرمونون كى انبيا كا مرتبه ميسر هو اور اسمن بيه اشارة كى

الى منازل الانبياء هم المؤمنون من هذه الامة لان تصديق جميع الرسل انما وقع منهم لا من
انبيا كا درجه وه لوگ ياوگى جواس امت كى مؤمن بين كيونكه تمام انبيا كى تصديق اسه امت مين پائى جاتى هو

بلى فليعلم وعلم من هذا ان الايمان بالله الذى اتصف به المؤمنون من هذه الامة مركب من
بيلوگى اوسى شين بوى اسلى معلوم هو كا سده پرايان جواس امت كى مؤمنين كى صفت ه

جزئين الاول الايمان بالله تعالى والثانى الايمان بجميع الرسل والمراد من الايمان بالله تعالى العلم
دوسرى مركب بى اول ايمان الله پر دوسرى ايمان تمام انبيا پر اور الله پر ايمان لاي سى بيه بولدى كى يقين كى

لوجوده وقدمه وكونه واحدا متصفا بالقدره والامادة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من
اسد موجودى اور قديم اور واحد اور قدرت والا اور اراده والا اور عظيم اور حى اور اراده موجود صفات اوكو

لصفات فان العلم بوجوده تعالى وان كان ثابتا فى فطرة بنى ادم من مباد خلقهم بمقتضى قلوبهم
سنه اور مين اور علم وجودى كا كرحه بن آدم كى طبائع مين ابتدا ر بيه ايش سى قلوب هو تاي جيسى بعضون ان

فطرة الله التى فطر الناس عليها لکنه تعالى قد ارشد هم الى وجوده بايات منها قوله تعالى ان فى خلق
بيه تراش اسد كى جيسه تراش لوگون كو بروجى اسد تعالى فى ابى وجود كى طرف كى ايتون مين راه بنائى كى ليك بيه تحقيق

السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايت وقوله تعالى افرايتهم ما تمنون عانتهم تخلقونه ام نحن
آسمانون اور مين كايتا اور ت اور دن كا بروجى آنا البتة نشان بين اور ليك بيه بهلا ديكو جروجى بى بكا كى هو ابتم او كوئى كى هو ياهم

الخالقون وقوله تعالى افرايتهم ما تخرثون عانتهم تزرعونهم ام نحن الزارعون وقوله تعالى افرايتهم
بتاينولى مين اور بيه بهلا ديكو جروجى هو كيا تم كو كو كى هو كيا كى ياهم بين كيا كى بولدى اور بيه بهلا ديكو جروجى هو كيا تم كى بولدى

الماء الذى تشربون عانتهم انزل لدمه من المزن ام نحن المنزليون وقوله تعالى افرايتهم انهم انزلنا من المزن ام نحن المنزليون
باني جويى هو كيا تم كيا تم او تارا او كو بولدى سى ياهم بين او تارا بولدى اور بيه بهلا ديكو جروجى هو كيا تم كى بولدى

شجرتها ام نحن المنشئون وغيرها من الايات التي تدل على وجوده تعالى فان من يتامل
 اورسادهست یا چمن او چمنیالی اورسواء انکی اوربست آنتین بین جو وجود الہی پر دلالت کرتی ہیں بیشک جو شخص ان آیات کی
 مضون هذه الايات ويدبر فکرة فيه اذکر فیہا من خلق السموت والارض وافیہا من عجائب الخلق
 مضون میں یعنی آسمان اور زمین کی پیدائش اور جو اس کی اندر عجیب عجیب مخلوقات ہیں خود بخود یقین کرے گا
 يضطر الى الحكم بان هذه الامور لا يستغنى شئ منها عن صانع يوجده ويدبره وعلى هذا الاعتقاد
 کہ یہ تمام اشیا صانع پیدا کر نیوالی اور دیرسی کی پرواہ نہیں ہیں بلکہ محتاج ہیں کہ پیدا کرے اور تمام ہی آدم کی طرح
 جميع الناس كما يدل عليه قوله تعالى ولئن سألتم من خلق السموت والارض ليقولن الله وانما كفر
 بہرہی اعتقاد کرتے ہیں چنانچہ اس آیت سے ثابت ہے اور جو تو پوچھا اس کی کہی بنا تھا آسمان اور زمین تو کہی اس کی بہرہ
 من كفر بلا شرک ولذلك كان شان الانبياء دعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله لا
 جو لو کہافر ہو گئی ہیں وہ شرک کی شامت ہی ہیں اس لیے ہی تمام انبیاء علیہم السلام توحید کی طرف دعوت کرتے تھے تاکہ لا الہ الا اللہ کی قائل ہوں
 الى ان يقول للعالم له فاذن في فطرة الانسان ودلالة آيات القرآن ما يغني عن اقامة البرهان
 یہ نہیں سکھاتی تھی کہ یہ کہہ کر عالم کا معبود ہی اس طبیعت انسانی اور دلالت آیات قرآنی فی وجود الہی پر برہان قائم کرنے کی کچھ ضرورت نہیں رہی
 على وجوده تعالى لكن العلماء بينوا اثبات وجوده تعالى دليلا عقليا وقالوا الدليل على وجوده تعالى
 لیکن علماء فی توحید واسطی اثبات وجود الہی کی عقلی دلیل بیان کی ہے کہی ہیں کہ دلیل وجود الہی کی یہ ہے
 حدوث العالم فبيان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة بذاتها
 حدوث عالم کا ہے بہرہ حدوث یوں معلوم ہوا کہ عالم یا اعیان میں یا اعراض اعیان ہی مراد اجسام ہیں جو ذات خود قائم ہیں
 والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بذاتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا تنفك عنها وكل منها
 اور اعراض سے مراد صفات ہیں جو اپنی ذات میں آپ قائم نہیں رہ سکتیں بلکہ اجسام کی سہارے ہی اور اجسام کو لازم ہیں کہی الگ نہیں ہوتی اور یہ سب
 حادث اما الاعراض في روث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والظن بعد
 حادث ہیں اعراض میں سے بعضی کا حدوث تو مشاہدہ ہی معلوم ہوتا ہے جیسی حرکت بعد سکون اور اوجال بعد اندہر کی
 والسواد بعد البياض وحدث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في اضرار ما ذكر واما الاجرام
 اور سیاہی بعد سفید کی اور بعضی کا حدوث دلیل سے معلوم ہوتا ہے یعنی عدم کا آجانا جیسی ان بدکرات کی ضدوں پر اور اجسام کی
 فذليل حدوثها انها لا يتخلو عن الحوادث وكل ما لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم خلوها عن
 حدوث کی بہرہ دلیل ہے کہ اجسام حوادث سے بھی خالی نہیں ہوتی اور جو شئی حوادث سے خالی نہ ہوگی وہ بھی حادث ہوتی ہے اور اجسام حوادث سے خالی ہونا
 الحوادث فلا يخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبداهة والا ضرار فلا يحتاج فيه
 یوں ثابت ہے کہ اجسام حرکت اور سکون سے خالی نہیں ہوتی اتنا تو ظاہری خود بخود معلوم ہوتا ہے اور میں کچھ تکرار اور تامل کی حاجت نہیں
 الى تامل لافتكاك زمان من عقل جسم لا ساكنا ولا متحركا كان عن فحج العقل ناكبا وملتجئ الجهل راكبا
 کہو کہ جو شخص عقلی جسم صال کی کہ متحرک ہو نہ ساکن نہ وہ شخص عقل کی صورت کسی گمراہ ہے اور جہالت کی پشت پر سوار
 والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما اتفاقهما وانقضاء كل منهما عند وجود الآخر وذلك
 اور حرکت اور سکون دونوں حادث ہیں انکی حدوث پر انکی بھی پیدا ہونا دلالت کرتا ہے اور جب ایک پیدا ہوتا ہے تو دوسرا فنا ہو جاتا ہے
 مشاهد في بعض الاجرام واما يشاهد فيه ذلك فاما ساكن والا العقل يقتضي مجاز حركته واما
 یعنی حرکت سے سکون اور سکون سے حرکت فنا ہوتی ہے بہر حال بعضی اجسام میں تو مشاہدہ ہوتا ہے اور جہاں نہیں ہے تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ ساکن باعتبار تجرید عقل کی حرکت ہو

مترک الا والعقل یقتضی بجزا نسکوته فالطاری منهما حادث بطریانه والسابق حادث اذ لو کان
اور هر حرکت باعتبار تجرد عقلی که ساکن هوسکتایم اب نو پیدا تو حادث هی کیوکه اب پیدا هوا اور موجود سابق بقی حادث هی کیوکه اگر
قد یمال استحالة علمه واما کون ما لا یخلو عن الحوادث حادثا فلانه لو لم یکن حادثا لکان قدیم
قدیم هوتا تو اوسپر عدم هرگز نہ آتا اور وحشی حادث سی خالی بنو اوکی حرکت کی یہ دلیل هی اگرگاه حادث نہ ہوگا تو نیکی قدیم
ثابتا فی الامر فلیم ثبوت الحادث فی الامر وهو محال اذ یلزم ان یکن قبل کل حادث حادث مرتبة
اور ازل میں ثابت ہوگا اس سی لازم آتا ہی کہ حادث یعنی حرکت اور سکون ازل میں ثابت ہوا اور یہ حال ہی کیوکه کسی سی پہلے نہ آتا ہی کہ حادث سی پہلی یا انتہا حادث
لاول لها کما یقول الفلاسفة فی حرکات الافلاک واشخاص الحیوانات وغیرهما فانهم ومن تبعهم
جسکا ابتدا نہ پایا جاوی موجود ہوں جس فی ہر حرکت فلک اور اشخاص حیوانات وغیرہ میں قائل ہوتی ہیں کہ ہر حادث اور کونام کی مسالہ
من ینسب نفسه الی الاسلام ولس له منه نصیب قالوا ان العالم العلوی قدیم بذاته وصفاته
اوکی تابع ہیں اور اسلام سی نصیب وہ کہتی ہیں کہ عالم ساوی بقی ذات اور صفات میں
الاحرکات فانها حادثة بالشیخاصها قديمة بانواعها فلهی حركة الاوقبلها حركة لا الی اول واما العالم
سواء حرکات کی قدیم ہی حرکات جزئی البتہ حادث ہیں اور کل قدیم ہیں یعنی ہر حرکت سی پہلی حرکت ہی کی انتہا اور عالم
السفلی الذی هو عالم الکون والفساد وهو ما تحت فاک القمر فکالوان هیولہ قديمة وكل ما فیہ من
سفلی کہ عالم کون اور فساد کہو تا ہی اور فکر کر کی نیچی ہی سوا میں یہ کہتی ہیں کہ اسکا مادہ اور اصل قدیم ہی اور اسکی
الصور والاعراض حادثة بالشیخاصها قديمة بانواعها فلا ولد الا من لا یولد ولا یضد الا من لا یضد
صور اور اعراض جزئی سب حادث ہیں اور کل نوعی قدیم ہیں پس جو پہلی ہی سوا ہی ہی اور ولد ہی سورشی سی
ولا داجابة الا من بیضة ولا من زرع الا من نبر وهکذا الی غیر النہایة فیلزم علی قولهم ان یوجد حود
اور سورشی ہی سوا ہی ہی اور حیوانات سی سورشی ہی البی ہی غیر نہایت تک اب اوکی تحول کی موافق یہ لازم آتا ہی کہ ایسی حوادث
لاول لها اذ ما من حادث علی قلم الا وقبله حادث لا الی اول وعلى تقدیر وجود حادث لا اول لها
جسکا ابتدا نہ ہو کیوکه اسکی موافق ہر حادث سی پہلی حادث ہوگا جسکا ابتدا نہ ملی اور جب حادث غیر متناہی ہوتی
یلزم ان یکن قبل کل حادث من حرکات الافلاک واشخاص الحیوانات وغیرهما حادث مرتبة
تدرہ ہر حرکت فکلی سی اور ہر حیوان وغیرہ سی پہلی حادث غیر متناہی ہوتی ہی ہر جب موجود ہوگی جسکا
لا اول لها فمالہ یقتضی تلك الحوادث بجلتها لا تنتهی النوبة الی وجود الحادث الحاضر لان الحركة
ابتدا نہیں ہر جہہ تمام حوادث بالکل تدرج کین کی نوبت حادث حاضر حال کی وجود کی نہیں آوگی اسواسطی حرکت
الیومیة وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها مشروط بمثل ذلك
بہر مشا آج کی جب ہوسکتی ہی کہ اوس سی پہلی کی تمام حرکتیں گذر لیں اور ایسی وہ حرکت جوازی سی پہلی کی ہی پہلی کل کی جب ہوسکتی ہی کہ اوس سی پہلی کی گزرتی
وہم جرا وانقضاء ما لا اول له محال بیانه انک اذا لاحظت الحادث الحاضر ثم انتقلت الی ما قبله
اور اسی طرح ہر حرکت اور تمام ہو کیوکہ غیر متناہی کا محال ہی تفصیل یہ ہی جب تو حادث حاضر کو غور کری بہرہر حال ماقبل کو
ولا حظته وھم جرا علی الترتیب لا یفرض الی النہایة حتی تجد طریقا الی وجود الحادث الحاضر فیلزم ان
ملاحظہ کری اور اسی طرح اوس سی پہلی کو ترتیب وار تو ایسی نہایت نہ ملے گی کہ کوئی طور حادث حاضر کی وجود کا ہر وی اس سی لازم آتا ہی
یکون وجود الحادث الحاضر محال لکن وجود الحادث الحاضر ثابت فیطل وجود حادث لا اول لها
کہ حادث حاضر کا وجود محال ہی لیکن حادث حاضر کا وجود تو ثابت ہی پس وجود حوادث غیر متناہی کا باطل ہی

فانما بطل وجود حوادث لا اول لها يبطل كون مالا يخلو عن الحوادث قد بيا ثابتا في الانزل فاذا بطل كونه
 بطل هو تراون اشياء كما جو حوادث سي خالي نيين مين قديم اورازي هوتا هي باطل هي پهر جب اون اشياء
 قديما ثابتا في الانزل يثبت كونه حادثا فاذا ثبت كونه حادثا ثبت كون العالم بجميع اجزائه من
 قديم اورازي هوتا بطل هو تراون حوادث هوتا ثابت هو پهر جب ده حادث هوئي توبير ثابت هو اكه عالم كي تمام اجزاء
 السموت وما فيها ومن الارض وما عليها حادثا محتاجا الى محدث يخرج منه من العدم الى الوجود وذلك
 آسمان اور جو او كي اندر هي اور زمين اور جو او كي او پر هي سب حادث اور پيدا كرنى والى كي محتاج مين كه نيست سي موجود كرى اور ده
 المحدث يلزم ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانهم لم يكن قديما
 پيدا كرنى والا ضروري كه قديم واحد قدير صاحب الاله علم والا جي هو اس لي كه اگر قديم نهو دي
 بل كان حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل الذي هو وجود حوادث لا اول لها
 بلكه حادث هو توه اپني محدث كا محتاج هوگا پهر دور لازم او كيكا يا تسلسل كره وجود حوادث غير متناهي كا هي
 وكلاهما محالان ولولم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقتضي لعدم وجود العالم
 اور پهر دونو محال مين اور اگر واحد نهو دي بلكه ايك سي زياده كي هون تو اون مين جيكه اور روك نوگ واقع هوگي جسي وجود عالم كا معدوم هي
 ولولم يكن متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لكان عاجزا عن ايجاد شئ من العالم لان
 اور اگر قدير اور صاحب الاله اور عليم اور جي نهو تو ميشك عالم كي پيدا كرنى مين عاجز هو كيكا كيونكه
 الايجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شئ من الاشياء يقتضي ارادة ذلك الشئ واردة ذلك الشئ يقتضو
 ايجاد قدرت كا اثر هوتا هي اور قدرت كا اثر كسي شئ مين جب هوتا هي تب او سكا اراده كرى اور اراده او س شئ كا
 العلم به لان القصد الى ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاثة يقتضي
 او سكي علم پر موقوف كيونكه ايجاد كرنى كسي شئ كا بغير جاني بوجهي حال هي اور پهر تينون صفات بدون حيات كي نيين هو كشتين تقا
 الحياة لكونها شرطا فيها فليكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلا قاطعا على وجوده
 اسلي كه حيات انمين شرط هي اب اس بيان كي موافق عالم كا وجود بلكه هر ذره كا وجود بيقيني دليل هي وجود الهي
 وكونه قديما واحدا متصفا بهذه الصفات الاربعة ولهذا كان بعض اهل النظر يقولون استدلالا
 اور قديم اور وحدت پير كه ان چارون صفات سي موصوف هي اسبيلي بعضي اهل نظر اثر سي نوثر پر استدلال جاري كركر
 بالاثر على المؤثر ما راينا شيئا الا وراينا الله بعدة فان كل ذرة من ذرات الكائنات من حيث حدودها
 پير كشتي مين كه ميني جب كسي چيز كو ديكا فوراً او سكي بعد الله كو ديكا كيونكه هر ذره كائنات كا باعتبار حدوث كي
 وافقارها الى من يوجد لها لا تزال تتكلم بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجدا قديما واحدا
 موجود كا محتاج هوكر هميشه زبان حال سي جسيمن نه حرف هي اور نه آواز پير كشتي كه ميرا موجود هي قديم واحد
 متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من الصفات يسمع كلامها السامعون
 قدرت والا اراده والا عليم جي تمام سنوا و صفات والا پير كلام سب سماعت والى سمعتي مين
 ولا يسمعون الذين هم عن السمع لمعزولون والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا
 اور ده نيين سنتي جو سمعهي بيكار مين اور سماعت سي مراد باطني سماعت هي جسي ده كلام سني جاتي هي جسيمن نه حرف هو اور نه
 صوت ولا عربي ولا عجمي لا يسمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتتشارك فيه الهائم الانسا
 آواز عربي هو نه عجمي ظاهري سماعت مراد نيين هي جسي سوا آواز كي كچه نيين معلوم هوتا اور اسمعين بهائم هي انسان كي شريك مين

اذ لا قدر شیء تشارک فیہ البہائم والاحسان والمکلف لا یعرف من صفاته تعالی بالعقل الا

اسلمی کہ اوس چیز کی گواہی نہیں دے سکتا اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ انسان برور عقل صفات الہی میں سے وہ ہی دریافت کر سکتا ہے

مادل علیہ افعاله فما لم يدل علیہ افعاله كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل علی ثبوتها له تعالی

جس پر استدلال کی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام الہی صفات

تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه الاستدلال علی ثبوتها له تعالی بالعقل فهو انها صفات كالانضام

مصدق

کبھی دلیل عقلی سے ثابت کرتی ہیں اور کبھی دلیل نقلی سے دلیل عقلی اوں صفات کی ثبوت کی تو یہ ہے کہ یہ یعنی سمع اور بصر اور کلام الہی صفتیں ہیں اور

صفات نقصان واتصافه تعالی بصفات الکمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب

نقصان کی صفتیں ہیں اور اسد تعالی کا صفات کمال سے موصوف ہونا اور صفات نقصان سے بری ہونا واجب ہے پس

اتصافه تعالی بتلك الصفات واما وجه الاستدلال علی ثبوتها له تعالی بالنقل فهو ان الشرع قد

اب موصوف ہونا اللہ کا ان صفات سے واجب ہوا اور استدلال نقلی انکی ثبوت پر یہ ہے کہ شرع یعنی کتاب و سنت

ورد بثبوتها له تعالی فوجب لقطع بثبوتها له تعالی ودلیل النقل فی هذه المسئلة اولی من دلیل العقل

انکی ثبوت پر ناطق ہے سو اب انکا ثابت ماننا واجب ہوا اور اس باب میں نقلی دلیل عقلی دلیل سے بہتر ہے

لان تلك الصفات لا تتوقف علیها افعاله تعالی حتی يستدل بها علی ثبوتها له تعالی وذاته تعالی

کیونکہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوے اور اسد کی ذات

لم یکن معلوما لاحد حتی یعلم انها فی حقہ تعالی کمال یجب اتصافه بها بحیث لو لم یتصف بها لیلزم

کیونکہ معلوم نہیں تھا تاکہ یہ معلوم ہووے کہ یہ صفات اوسکی حق میں صفات کمال میں انکا ثبوت ضروری ہی نہیں تو

ان یتصف باضدادها وما ذکر من كونها کمالا انما هو بالنسبة الینا ولا یلزم من كون الشئ بالنسبة

انکی صفتیں لازم آوینگی اور یہ جو کہتی ہیں کہ یہ صفات کمال ہیں تو کمال البتہ ہماری حق میں ہی اور ہماری حق میں کمال ہونی سے کیا ضرورت ہے

الینا کمالا ان یتكون کمالا فی حقہ تعالی الا ترى ان اللذة والالم مع كونهما کمالا بالنسبة الینا فمتنعان

ذات الہی کی یہ کمال ہو کیا ممکن معلوم نہیں کہ لذت اور الم ہماری حق میں کمال ہیں اور اسد تعالی کا نسبت متنع ہیں

علی الله تعالی لكونهما من عوارض الاجسام فعلی هذا یلزم فی اثبات تلك الصفات له تعالی القسوة

کیونکہ یہ اجسام کی اوصاف ہیں اس بیان کی موافق لازم ہے کہ ان صفات کی اثبات کی لئی دستاویز

بالنقل عن الانبیاء الذین تثبت نبوة کل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالی صدق عبدي

انبیاء علیہم السلام سے نقل کیا وادی جنکی نبوت الہی معجزة سے ثابت ہے جو قائم مقام اس ارشاد الہی کی ہو کہ میرا بندہ

فی کل ما یبلغ عني سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوته لان المعجزة تصدیق فعلی من الله تعالی

جو میری طرف سے احکام پہنچاتا ہی سب سچ ہیں برابر ہی کہ وہ تبلیغ قوی ہو یا فعلی ہو یا سکوت سے ہو کیونکہ معجزة اللہ تعالی کی طرف سے

لرسوله لكونها فعلا من افعاله خارقا للعادة منزلة منزلة صدیق القول فی تصدیق رسوله فی دعوی

رسول کی حق میں فعلی تصدیق ہی اسلمی کہ معجزة کوئی فعل عادت کی خلاف ہو تا ہی گویا صاف اور صریح رسالت کی دعوی میں رسول کی

الرسالة فانه تعالی لما خلق امر خارقا للعادة علی یدیه عند ادعائه الرسالة صار کانه قل صدق

تصدیق کرتا ہی کیونکہ اللہ تعالی فی جب کوئی امر خارق رسول کی ہتھ پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو یہ ایسا ہی کہ فرما دیا

رسولی فی کل ما یبلغ عني سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوته قال العلماء مثال ذلك ان رجلا

میرا رسول سچا ہی میری طرف سے جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول ہی ہو یا فعل ہی ہو یا سکوت سے ہو علماء فی اسکی یہ مثال بیان کی ہی جیسی کوئی شخص

اذا قام فی مجلس ملک بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی الیکم بكذا وكذا من الشکلیف
بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی یوں کہی کہ میں اس بادشاہ کا بھیجی ہوں تمہاری حق میں فلا فی حکم جاری کر نیو یہی ہی

فطلبوا منه الحجة تدل علی صدقه فقال اية صدق انی اطلب من الملك ان یخالف عادته ویقوم
پہر اس جماعت فی تصدیق کی لئی اوسی حجت طلب کی اوس شخص جو اب دیا میری صدق کی یہ نشانی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ اپنی خلاف عادت

من مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا ریب ان ذلك الفعل من الملك
اپنی جگہ سے تین بار کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا پھر بادشاہ فی اوسکی کہی ہی وہ ہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت ایسی ہی

قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی وصفید للعلم الضروري بصدقہ لمن شاهد
جیسی زبان سے کہہ دیا کہ یہ شخص سچ کہتا ہی میری طرف سے جو جو حکم نبیان کری اور بادشاہ سے جیسی یہ کام مشاہدہ کیا تو اوسکو ایسا یقینی علم

ذلك الفعل من الملك ولمن لم یشاهده بل وصل الیه خبره بالتواتر ولا شک ان هذا المثال مطابق
حاصل ہو کہ جہین دلیل کی کچھ حاجت نہیں ہی جسکو دیکھنی تھا اتفاق نہیں ہوا بلکہ اوس ہی بہت آدمیوں سے بالتواتر یہ حال سنا اوسکو ہی اور بیشک یہ مثال

لحال الرسل علیہم الصلوۃ والسلام فی افادة معجزهم العلم الضروري بصدقہم لمن شاهدہا ولمن
انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کی حال سے مطابق ہی کہ اوسکی معجزہ ہی ہی دیکھنی والوں کو اور

لو یشاهدہا بل وصل الیه خبرہا بالتواتر اذا عرفت هذا فاعلم ان کل ائمة بالہ وصدق المرسلین
تواتر سے سنی والوں کو علم یہی یقینی حاصل ہوتا ہی جب تو یہ سمجھ چکا تو یاد رکھ کہ جو شخص اسد پر ایمان لا کر اور نبیوں کی تصدیق کرے

اذا اراد ان یكون من اهل الغرف لا بد له ان یشغل بالطاعات ویجتزئ عن السیات لان ایمان وحده
یہہ آرزو کری کہ اہل عرف میں داخل ہو تو اوسکو ضروری کہ عبادت میں مشغول اور ممنوعات سے بچتا ہی اسلئے کہ نرا ایمان

وان کان یخیرہ من العذاب الموبد لکن لا یكفیه فی الغرف بالدرجات بل لا بد له من ضم العمل
اگرچہ دائمی عذاب سے نجات دیکھ پر حصول درجات کی لئی کافی نہیں ہی بلکہ اوسکی ساتھ نیک اعمال ہی چاہئیں

الصالح الیہ کما یدل علیہ آیات القرآن من جملتها قوله تعالی وما اموالکم ولا اولادکم بالئتی تمیزکم
چنانچہ کئی آیات قرآنی سے معلوم ہوتا ہی بخداوند کی ایک یہ آیت ہی اور تمہاری مال اور تمہاری اولاد ایسی نہیں کہ تمزیک کر دی

عندنا زلفی الامن من عمل صالح فاولئك لم جزاء الضعف بما عملوا ومن فی الغرفات امنون فدا لایة
ہماری پاس تمہارا درجہ پر جو کوئی یقین لایا اور پہل کا کیا سوا دیکھو ہی بدلا دونا اوسکی لئی پھر اور وہ چہرہ کون میں بیٹھی میں خاطر جمع سے امنیت سے امن

علی ان العمل الصالح لکونه اقبالا علی اللہ تعالی واشتغلا بطاعته یقرب العبد الی اللہ تعالی واما الامور
کہ عمل صالح کہ اللہ کی طرف متوجہ ہونا اور اوسکی طاعت کا شغل ہی بندہ کو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دیتا ہی رہی مال

والاولاد فدونکون کل منہما یشغل الانسان عن اللہ تعالی لا یقرب احدا الی اللہ تعالی الا المؤمنین
اور اولاد کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے غافل کرتی ہیں کہ سب کو خدا سے نزدیک نہیں کرتی بجز صالحی المؤمنین کی

الصالحین الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ ویعلمون اولادہم الخیر ویربونہم علی الصلاح فانہم
جو اپنا مال خدا کی رستہ میں خرچ کرتی ہیں اور اپنی اولاد کو نیک عمل سکھاتی ہیں اور نیک اطوری پر پرورش کرتی ہیں ایسی لوگوں کی لئی

بانتصار ہم بما ذکر یكون لهم جزاء الضعف بان یضاعف حسناتہم ویكون الواحد عشر اضعافا وھم فی غرف
جوان اوصاف سے موصوف ہیں دونا ثواب ہی اسطورہ کہ اوسکی حسنات بڑھتی ہیں ایک سے دس گونہ ہوتی ہیں اوس سے بھی زیادہ وہی لوگ

الجنة امنون من جمیع المکارہ بما عملوا من الصالحات یسرنا اللہ تعالی بلطفہ وكرمه المجلس الرابع
اعمال صالح کی سبب غرات میں تمام مکروہات سے بچی رہیں گی اپنی لطف و کرم سے پھر آسان کر چوتھو مجلس

فی لزوم محبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یادة من والده وولده

والناس اجمعین قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اكون احب الیه

من والدة وولده والناس اجمعین هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواه انس ولس المراد بالحب

الحب الطبیعی التابع للشهوة النفسانیة لانه خارج عن حد الاختیار فلا یؤخذ به الا سکت

لقله تعالی لا یکلف الله نفسا الا وسعها بل المراد به الحب العقلی الاختیارى الذی هو انشاؤه یقتضی

العقل رجحانه و لیست تدعی اختیارة وان کان علی خلاف الطبع الا ترى ان المریض یکره الدواء المر دینفر

عنه طبعه ومع ذلك یمیل الیه باختیارة ویقصد تناوله بمقتضى عقله لعلہ وظنه ان محبة

فیه وكذلك المؤمن اذا علم ان الرسول لا یامر ولا ینهى الا بما فیه صلاحه فی الدنیا والاخرة

یرجح جانب الرسول علی جمیع الناس فیمثل امره ویجتنب نهیه وهذا ما لا یحصل الا بایمان الابه

لان لا یمان وان کان فی اللغة بمعنی التصدیق مطلقا لکنه فی الشرع بمعنی التصدیق مقیدا

بامر مخصوص وهو تصدیق الرسول فی جمیع ما علم ضرورة انه من دینہ علیہ الصلوٰة والسلام

والمعتد فی التصدیق الیقین والیقین لفظ مشترك یطلق علی العینین احدهما عدم الشک فکل علم

یکن فیه شک فهو یقین وعلى هذا المعنی لا یوصف الیقین بالقوة والضعف لعدم التقاوت

فی نفی الشک فمن کان فی قلبه مثقال ذرة من الشک فی شیء ما علم ضرورة انه من دینہ علیہ السلام

لا یكون مؤمنا البتة بل لابد فیه من یقین هذا المعنی لیحصل له المحبة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم

ویمثل امره ویجتنب نهیه لکن قد یجعل الظن الغالب الذی لا یخطر معه احتمال النقیض

اور اسکی امر کی اطاعت اور نہی سی نفرت کری لیکن بعضی وقت ایسی ظن غالب کو بھی جسکی ساتھ احتمال نقیض کا دلین نہ آوی

نشیأ الارباب الله بعدة فان كل ذرة من ذرات العالم تكونها حادثة صفيقة الى من يحدتها لا تزل
جب کسی چیز کو دیکھا تو فوراً اسکی بعد اسکو دیکھا کیونکہ عالم کا ہر ذرہ باعتبار حدوث کی اپنی موجد کا محتاج ہی ہمیشہ زبان حال سی

تنطق بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجد اقدمها واحدا متصفا بالقدره والارادة والعالم
 بهم كلام جسمين نه حرف نه صوت نه اواز نه ناي كه هم از موجدی قدیم یكانه قدرت والا صاحب اراده عظیم

الحیوة و سائر ایللیق به من الصفات یسمع کلامها السامعون ولا یسمعه الذین هم عن السمع مغرورون
صفت والا اورا و انکی یہ کلام سمجھنی والی سب سمجھنی لوگ نہیں سنتی جو سمجھتی ہیں بیکار ہیں

والمزاد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عربي ولا اعجمي لا السمع الظاهر
اور سماعت معنی مراد باطنی سماعت ہی جس سے وہ کلام سنی جاتی ہے کہ نہ حرف ہو اور نہ آواز اور نہ عربی ہو نہ اعجمی سماعت ظاہری مراد نہیں ہے

الذی لا یسمع به الا الاصوات وتشارك فیہا جمیع الانسان اذا قدر لشیء تشارك فیہ الیہا ثم

الانسان والمحصل ان العقل لا يعرف من صفاته تعالى الا ما يدل عليه افعاله واما ما لا يدل

عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل ^{او كما ان}

[illegible]

عقل دلیل ادنیٰ نبوت پر گویہی کہ سچ اور بصیر اور کلام کمال کی صفین ہیں اور انکی صفین نقصان کی صفین ہیں

و اتصافہ تعالیٰ بصفات الکمال وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فرجی اتصافہ تعالیٰ اور اند تعالیٰ کا صفات کمال سی موصوف ہونا اور صفات نقصان سی بری ہونا واجب ہے

اب اللہ تعالیٰ

بذلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوته اله تعالى بالنقل فهو ان الشرع قد صرح بثبوته

ان صفات سے مخصوص ہونا واجب ہوا اور عقلی دلیل اعلیٰ نبوت پر یہ بھی کہ

له تعالى فوجب القطع ببشواته له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك

اب انکو ثابت ماننا واجب ہے اور اس باب میں نقلی دلیل عقلی دلیل سی بہتر ہے کہ چونکہ ان

الصفات لا تتوقف علیہا افعالہ تعالیٰ حتی یستدل بها علی ثبوتہا لہ تعالیٰ وذاتہ لہ یکن معلوماً

صفات پر افعال تو موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال ہی ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور ذات الہی کیسکو معلوم نہیں ہی
للبشر حتی یعلم انہا فی حقہ تعالیٰ کمال یجب تصافہ بہا بحیث لو لم یتصف بہا یلزم ان یتصف

تا که به معلوم بودی که به صفات او سبکی حقیقین صفات کمال هین الکاثیوت واجب ہی نہیں تو انکی خدین لازم آوینگی
 باضدادها و اذکر من کونها کمالا انما هو بالاضافة الینا ولا یلزم من کون الشئ بالاضافة الینا

اور یہ صفتا ہمارى حق میں البتہ کمال کی ہیں اور ہمارى حق میں کمال ہونى سى لازم نہیں آتا

کمال ان یكون فى حقه تعالى کمالا لا یترى ان اللذة والامع کونهما بالاضافة الینا کمالا ممتنعان

کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ لذت اور الم باوجودیکہ ہماری حق میں کمال ہیں

عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ نَضَامٌ مِّنْ عَوَارِضَ الْأَجْسَامِ فَعَلِيَ هَذَا يُلْزَمُ فِي اثْبَاتِ تِلْكَ الصِّفَاتِ لَهُ تَعَالَى

التمسک بقول الرسول الذی ثبت رسالته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدك
 دست آویز ایسی رسول کی قول سی لیا جاسکتی جسکی رسالت معجزہ سی ثابت ہوئی ہو جو قائم مقام اس ارشاد الہی کی ہو میرا بندہ
 فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه یقوله او فعله او سکوته لان المعجزة تصدیق فعلی من الله
 جو میری طرف سی احکام بتائے سب سچ ہیں برابر ہی کہ وہ بتانا قول ہی ہو یا فعل سی یا چپ رہی سی کیونکہ معجزہ اسکی طرف سی رسول کی حق میں خلی تصدیق
 لرسوله لکونه فعلا من افعاله تعالیٰ خارقا للعادة منزلا منزلة صریح القول فی تصدیق رسول
 ہوتی ہی اسکی معجزہ خدا کی طرف سی ایک فعل عادت کی خلاف ہوتا ہی گو یا صاف و صریح رسالت کی دعویٰ میں رسول کی تصدیق کرتا ہی
 فی دعوی الرسالة فانه تعالیٰ لما خلوق امر خارقا للعادة علی ید رسوله عند دعائه الرسالة
 کہو نہ کہ اللہ تعالیٰ فی جب ایک امر خارق رسول کی آیت پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا
 صار کانه قال صدق رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوته
 تو یہہ ایسا ہی کہ فرما دیا میرا رسول سچا ہی میری طرف سی جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سی ہو یا فعل سی یا سکوت سی
 قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اذا قام فی مجلس بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی
 علماء فی اسکی مثال یہہ بیان کی ہی کہ کوئی شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی یہہ بیان کری کہ میں اس بادشاہ کا ایلی ہوں مجھکو
 الیکم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل علی صدقه فقال اية صدقي انی اطلب
 تمہاری حق میں فلا فی فلا فی حکم جاری کر نیکیو یہہا ہی اوس جماعت فی تصدیق کی لیا اوس ہی حجت طلب کی اوسی جواب دیا میری صدق کی یہہ نشانی ہی کہ میں
 من الملك ان یخالف عادته ویقوم من مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه
 بادشاہ کو کہتا ہوں کہ اپنی عادت کی برخلاف اپنی مقام سی تین بار کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا
 فلا ریب ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی وفیصد
 اب بیشک بادشاہ کی یہہ حرکت ایسی ہی جیسی زبانسی کہدیا کہ یہہ شخص سچ کہتا ہی میری طرف سی جو جو حکم بیان کری اور بادشاہ کی
 للعلم الضروری بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم یشاهده بل وصل الی خبره
 جسنی یہہ حال مشاہدہ کیا اوسکو ایسا علم یقینی حاصل ہو کہ جسہیں حاجت دلیل کی نہیں اور جسکو دیکھنی کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ اوسنی متواتر بہت آدمیوں سی
 بالتواتر ولا شک ان هذا المثال موافق لحال الرسول فی افادة معجزته العلم الضروری بصدقه لمن
 سنا اوسکو ہی اور بیشک یہہ مثال رسول علیہ السلام کی حال سی مطابق ہی کہ اوسکی معجزہ سی دیکھنی والوں کو
 شاهدها ولمن لم یشاهدها بل وصل الیہ خبرها بالتواتر والمعنی الثاني للیقین ان لا یلتفت
 اور تواتر سی سنی والوں کو علم بدیہی یقینی حاصل ہوتا ہی اور یقین کی دوسری معنی یہہ ہیں کہ شک کی نہونی کا کچھ دیکھ نہو
 الی عدم الشک بل الی استیلاؤه وغلبته علی القلب بحیث یصیر هو المتصرف فیہ بالتحریض والمنع
 بلکہ یقین کا غلبہ اور تصرف دل پر اتنا ہو کہ تمام دلیلی گھاؤ اور مخالفت میں اوسکی تصرف ہو
 علی هذا المعنی یوصف الباقین بالقوة والضعف حتی یقال لمن لا یستعد للموت فلان ضعیف
 ان معنوں کی لحاظ سی یقین قوی اور ضعیف ہو سکتا ہی ایسا کہ جو شخص موت کی سامان میں غفلت کری تو اوسکو موت کا ضعیف
 الباقین بالموت مع عدم شکہ فیہ اذ کرب فی کون الناس سواء فی القطع بالموت وعدم الشک
 الباقین کہتی ہیں باوجودیکہ موت میں اصلا شک نہیں ہی کیونکہ موت کی یقینی اور بیشک ہونی میں تمام بنی آدم برابر ہیں
 فیہ لکن فیہم من لا یلتفت الیہ ولا یستعد له کانه لا یؤمن به ومنهم من یستولی خوفه
 پر بعضی اوسکی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور نہ اوسکا کچھ سامان کرتی ہیں گو باوہ لوگ موت کا یقین نہیں کرتی اور بعضی ایسی ہیں جنکی دل پر موت کا خوف

على قلبه ويستغرق همه بالاستعداد له ولا يغادر فيه متبعا لغيره كما هو شأن من يخاف عن

النامر ويوجو الدخول في دار القرار فعلى هذا يلزم للعاقل ان يصرف العناية الى تحصيل اليقين بالمعنيين جميعا

وهم نفى الشك عن النفس اولاً ثم تسليط اليقين عليها ثانياً لكن ينبغي ان يعلم ان نفى الشك

وتسليط اليقين لا يحصل الا بعد معرفة متعلقاته ومحاربه وهي المعلومات التي جاء بها النبي

اور يقيين كا غالب آتا بدون معرفت مستقلات اور يگانوں کی نہیں ہوتا یعنی وہ معلومات جو نبی صلی اللہ

عليه الصلوة والسلام من عند الله تعالى فمن صدق بها فهو مؤمن ومع هذا الايمان ان انتفخ

عن قلبه امكان الشك فهو موقن بالمعنى الاول وان غلب على قلبه فهو موقن بالمعنى الثاني وبه

يحصل الامتثال بالاهم واجتناب عن النواهي فان من غلب على قلبه ان من يعمل مثقال

ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتيقن ان نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الطعام

الى الشبع لا شك انه كما يحرص على تحصيل الطعام للشبع ويحفظ قليله وكثيره كذلك يحرص على

تحصيل الطاعات للثواب ويحفظ قليلها وكثيرها ومن تحقق ان نسبة المعاصي الى العقاب

كنسبة السموم الى الهلاك لا شك انه كما يجتنب عن قليل السم وكثيره خوفاً عن الهلاك كذلك

يجتنب عن قليل الذنوب وكثيرها وكبيرها وصغيرها خوفاً من العقاب فان سبب ارتكاب المعاصي

والفجور ليس الا بسبب فساد العلم فان من علم ما في المعاصي من المضره حقيقه العلم لا يؤثرها الاثر

ان من علم من طعام لذياته انه مسموم لا يقدم على تناوله فيعلم من هذا ان الايمان الحقيقي هو

الايمان الذي يحمل صاحبه على فعل ما ينفعه في الآخرة وعلى ترك ما يضر فيه فاذا لم يفعل ما ينفعه

فيها ولم يترك ما يضره فيها لا يكون ايمانه حقيقيا بل لسانيا لا قلبيا فان المؤمن بالنار حقيقة الايمان

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

اور ايسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

حتى كانه يتركها ليسلك طريقها الموصل اليها فضلا عن السعي في تحصيل دخولها وان لمؤمن بجنة حقيقة الايمان

گویا روزی سامنی نظر آتای او سکی رسته بخجرونه بین گزادی . کبھی نہیں چلے گا چہ جاتی کہ او سکی وصول میں کوشش کری البیسی ہی البیسا حقیقی مؤمن جنت کا

حتى كانه يترك طلبها بل يسعي في تحصيل دخولها وهذا امر مجده الانسان في نفسه عند سعيه

گویا جنت سامنی نظر آتای او سکی طلب میں کبھی قصور نہ کرے بلکہ او سکی دخول کی کوشش کرے اور یہ بات ہر شخص اپنی دلیل جانتا ہی

في امور الدنيا في دفع ما يضره وجلب ما ينفعه يسرنا الله من الاعمال ما يوافق رضاء المجلس الخامس

جب امور دنیاوی میں مضرت اٹوٹنی کیسا اجتناب اور مفید باتوں میں کیسی کوشش کرتا ہی اللہ تعالیٰ ہم پر وہ کام آسان کرے جو او سکی رضا کی موافق میں پانچویں مجلس

في لزوم الايمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز

ایمان کی لازم ہونی میں اول احکام پر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم لای ہیں اور انکی مخالفت

المخالفة فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي

جائز نہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قسم ہی اوس ذات کی جسکی قبضہ میں محمد کی جان ہی جو سنیکا میری

احد من هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم يمتدح ولم يؤمن بها ارسلت به الا كان من صفا

نبوت کو اس امت میں سی کوئی یہودی ہو یا نصرانی پھر وہ مری اس حال پر کہ ایمان نہ لایا ہو میری شریعت پر وہ دوزخی ہوگا

الناس هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه ابوهريرة وليس المراد بالامة ههنا امة الاجابة بتدليل

یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور امت سی مراد اسجکھ امت اجابت یعنی اہل اسلام نہیں ہی انکی

كون اليهودى والنصارى مذکور فيه بل المراد بها امة الدعوة فعلى هذا يدخل فيه جميع اهل المل

کہ اس حدیث میں یہودی اور نصرانی کا بھی ذکر ہی بلکہ مراد تمام امت دعوت ہی اس تقریر پر اس امت میں تمام باطلی مذاہب والی بھی داخل ہیں

الباطلة وتخصيص اليهود والنصارى بالذكر ليعلم انهما مع كونهما اهلى كتاب وصاحبى شريعة

اور یہود اور نصرانی کا خاص جو نام لیا تو اسلئے کہ یہی دونوں اہل کتاب اور صاحب شریعت ہو کر

اذا كانا من اهل النار بترك الايمان بما جاء به النبي عليه الصلوة والسلام فغيرهما من لم يكن له كتاب

جب شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائی سی دوزخی ہوئی تو باقی جن کی پاس نہ کتاب ہی

ولا شريعة اولى بذلك فكانه عليه الصلوة والسلام قال اقيم بالله الذى نفسى بقدرته

اور نہ شریعت بطریق اولی دوزخی ہوں گی تو گویا نبی علیہ السلام فی بہ فرمایا کہ قسم ہی او سکی جسکی قبضہ میں میری جان ہی

ان كل من ليسم بنبوتى ولا يؤمن بما جئت به من عند الله تعالى حتى يموت يكون من اهل النار

کہ بیشک جو جو میری نبوت کو سنیکا اور میری شریعت پر مرقی دم تک ایمان نہ لائیگا تو وہ دوزخی ہوگا

ويعلم منه ان الايمان وان كان في اللغة بمعنى التصديق مطلقا لكنه في الشريعة تصديق الرسول

اور اس سی معلوم ہوتا ہی کہ ایمان اگرچہ لغت میں مطلق تصدیق کو کہتی ہیں بشرط میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کو

في كل ما علم ضرورة انه جاء به من عند الله واشتهر كونه من دينه عليه الصلوة والسلام بحيث

کہتی ہیں ہر ایک حکام میں جو صاف معلوم ہوتی ہیں کہ یہی احکام خدا کی طرف سی لائی ہیں اور دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر چکی ہیں البیسا کہ

يعلم كل احد من غلبة اقتدار في معرفته الى الاستدلال اصلا بدليل العقل ولا بدليل النقل وان كان

ہر شخص بدون استدلال کی سمجھ لی غایت ظہور سی نہ عقلی دلیل کی حاجت ہر نہ نقلی دلیل کی اگرچہ

في نفسه يتوقف معرفته على الاستدلال عليه بدليل من دليل العقل والنقل كوجوه الصائم

نفس الام میں او سکی معرفت عقل یا نقلی دلیل پر موقوف ہو جیسی صانع کا وجود

وجوب الصلوة وحرمة الخمر واحوال الآخرة فان كل واحد منها وان كان في نفسه يتوقف
 اور نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال ان مطالب کی معرفت اگرچہ نفس الامریہ
 معرفتہ علی الاستدلال علیہ اما بدلیل العقل کوجود الباری تعالیٰ وصفاتہ و بدلیل النقل
 استدلال پر موقوف ہی یا تو عقلی دلیل پر جیسی باری تعالیٰ کا وجود اور اسکی صفات یا نقلی دلیل پر
 کوجوب الصلوة وحرمة الخمر واحوال الآخرة لکن کونه من دینہ علیہ الصلوة والسلام
 جیسی نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال لیکن ہر ایک کو صاف معلوم ہی کہ یہ دینی احکام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں
 معلوم بالضرورة لكل احد من غیر احتیاج فی معرفتہ الی الاستدلال علیہ بدلیل ویکفی
 اسکی معرفت میں اصلاً کسی دلیل کی حاجت نہیں ہی اور جو احکام
 الاجال فیما یلاحظ اجمالاً ویشترط التفصیل فیما یلاحظ تفصیلاً حتی ان من لم یصدق بوجوب
 محمل لحاظ کئی جاتی ہیں وہاں اجمال کفایت کرتا ہی اور جہاں ملاحظہ تفصیلی چاہتی وہاں تفصیل شرط ہی اتنا کہ سوال کی دقت جو شخص جواب
 الصلوة عند السؤال عنها وجرمة الخمر عند السؤال عنها لا یكون مؤمناً بل یكون کافراً لکن
 نماز اور حرمت شراب کی تصدیق نہ کری وہ مؤمن نہیں ہی بلکہ کافر ہو دیگا کیونکہ
 کل منهما ما علم بالتواتر انه من دینہ علیہ الصلوة والسلام والحاصل ان من اذ ان
 یہہ دونو حکم تو اتنی معلوم ہو چکی ہیں کہ دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سی ہیں اور حاصل یہہ ہی کہ جو شخص ایمان لایا چاہی
 یكون مؤمناً وقال بلسانہ لا اله الا الله محمد رسول الله وصدق معناه بقلبه یكون مؤ
 اور اپنی زبان سی لا اله الا الله محمد رسول الله اسکی معنوں کی تصدیق نہ کری وہ مؤمن نہ ہوتا ہی
 وان لم یعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل الصلوة الخمس في كل يوم ولبلة فرض عليك فان
 اگرچہ اسکو فرائض اور محرمات معلوم نہ ہوں پھر اگر اسی کہا جاوی کہ ہر رات دن میں پانچ نمازیں تجہہ پر فرض ہیں پھر اگر
 صدقها وقبلها یكون ثابتاً علی ایمانہ وان انكرها ولم يقبلها یكون خارجاً عن الايمان كذلك
 اتنی اسکی تصدیق کی اور مان لیا تو وہ اپنی ایمان پر ثابت رہا اور اگر انکار کیا اور نہ مانا تو ایمان سی خارج ہوا اور اسی ہی
 مسائل الفرائض والمحرمات الثابتة بدلیل قطعی من الكتاب والسنة واجماع الامة وان اشكل
 اور تمام فرائض اور محرمات جو دلیل قطعی کتاب اور سنت اور اجماع امت سی ثابت ہو چکی ہیں اور اگر تعالیٰ
 علیہ مسئلة من مسائل الايمان یجب علیہ فی الحال ان یعتقد علی الاجمال ما هو الصواب عند
 کوئی مسئلہ ایمان کی مسائل میں سی اوسپر مشتبہ ہو جاوی تو اسپر بالفعل تو یہہ واجب ہی کہ محمل یہہ اعتقاد نہ کری کہ جو اللہ کی نزدیک
 بان یقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القدر یكفی الی ان یجد عالماً یعلم مسائل
 حق ہی میں فی قبول کیا اور زبان سی کہی کہ جو اللہ کی نزدیک حق ہی وہ میں فی مانا مجھ اتنا اعتقاد کہ کفایت کرنا ہی کہ کوئی عالم دینی مسائل کا مسیئری
 الايمان فیسأله عما اشكل علیه ولا یجوز له تاخیر الطلب لقوله تعالى فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون
 اور سکھاوی پھر اس سی وہ مسئلہ مشتبہ ہو چکی اور جایز نہیں کہ اسکی تلاش میں تاخیر نہ کری کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی پوچھو ان لوگوں سی اللہ تعالیٰ اگر تم نہیں جانتی ہو
 ولا یكون معذوراً بالتوقف فما اشكل علیه بل یكون کافراً بالتوقف ان کان ما اشكل علیه من ضروریات
 اور اس مسئلہ مشتبہ میں توقف کی باب میں معذور نہیں ہوگا بلکہ اگر وہ ضروریات دینی سی ہی تو عجباً توقف نہ کری سی کافر ہو جاویگا
 الدين لان التوقف فی المؤمن به یمنع التصديق فیكون کفراً مثلاً من اشكل علیه وحداثة الله تعا
 کیونکہ توقف کرنا ایمان کی بات میں تصدیق میں خلل پیدا کرتا ہی سو یہہ کفر ہی مثلاً کسی شخص کو اللہ کی وحدانیت میں

او قدرته على شئ او علمه بكل شئ من الكليات والجزئيات وحشر الاجساد وحدث العالم
يا اوكى قدرت مين كسى شى پر يا اوكى علم مين تمام كليات او جزئيات پر يا ايدان كى پيدايش مين بعد مرنى كى يا عالم كى حادث هونى مين
وان خذ لك فقال اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى يثبت ايمانه الاجالى لوجود التسليم والقبول
يا ايسى كسى در بات مين شى واقع هوا پر پر قابل هو جو خدا كى نزديك حق هى مين فى مانا تو او كى اجالى ايمان ثابت رهى گا كيونكه اجالى قبوليت اور تسليم موجود هى
اجالا لكن ان لم يسئل عما اشكل عليه من هذه المذكورات بل انه اخر الطلب اولم يطلب اصلا
ليكن اگر او منى اوس مشتبه مسئلكو ان المذكورات مين سى مثال ركها دير مين بوجها يا كيهى بهى نه بوجها تو اننى تسليم
لا يبقى مؤمنا بقوله اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى بل يكون كافرا بترك السؤال و
اجالى سى كه جو خدا كى نزديك حق هى وه مين فى مانا مؤمن نهين رهى گا بلكه بسبب ترك سوال اور
الطلب لان هذه المذكورات من ضروريات الدين يعلمها كل عاقل نشا بين المؤمنين والمحال
تلاش كى كافر چاويگا كيونكه بهى تمام المذكورات ضروريات دين سى مين انكو هر يك عاقل جو مسلمانون مين پيدا هواى جاننا هى خلاصه بهى
ان من اشكل عليه كون اله العالم واحدا ومتعددا اولم يعل قلبه الى واحد منهما يجب عليه
كه جس شخص پر بهى مسئله مشتبه هواى كه بروردگار عالم كا ايك هى يا كئى مين اور او كى دل مين كوئى ايك جانب راسخ نهو تو او سپرد واجب هى
ان يقول فى الحال اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثم يجب عليه الطلب والسؤال بلا توقف
كه فوراً بهى كيهى مين فى مانا جواله كى نزديك حق هى بهى او سپر ترزت بلا توقف تلاش اور دريا فت كرنا واجب هى
ولا تاخير حتى لو اخر الطلب وتركه ولم يعتقد كون اله العالم واحدا لا يكون مؤمنا بل يكون
اننا كه اگر اسنى اس تلاش كو مثال ركها يا جهوڙ ديا اور بروردگار عالم كو واحد نه جانا تو مؤمن نهوگا بلكه كافر هوگا
كافرا وكذا من توقف فى يوم القيمة او فى الجنة او فى النار او فى الميزان او فى الحساب او فى المصراط
اليسى هى جو شخص قيامت كى دن يا بهشت يا دوزخ يا ميزان يا حساب يا بل صراط
او فى الصوائف التى كتب فيها اعمال العباد او فى شفاعت الشافعين لا يكون مؤمنا بل يكون كافرا
يا مانا اعمال جسيمين بندون كى اعمال كئى جاتى مين يا شفاعت شافعين مين توقف كرى مؤمن نهين هوتا بلكه كافر هوتا هى
لان التوقف والتردد بينا فى التصديق المفسر به الايمان وتحقيقه ان الايمان فى اللغة التصديق وهو
اسلئى كه توقف اور سوچ بچار اوس تصديق كى برخلاف هى جسكو ايمان كهتئى مين اسكى تحقيق بهى كرا ايمان لغت مين تصديق كو كهتئى مين اور وه
اذعان حكم المخبر وقبوله وجعله صادقا بعد العلم بصدقه ولم ينقل فى الشرع الى معنى اخر بدليل
يقين كر كرمان لينا مخبر كى حكم كا اور اوس مخبر كو سچا جان كر سچا طرانا اور شرع مين تصديق كو اس معنى سى اوسنى كى طرف نقل نهين كيا دليل بهى
انه عليه الصلوة والسلام خاطب العرب به وامثال منهم من امتثل من غير استفسار ولا
كه رسول صلى الله عليه وسلم فى عرب سى گفتگو مين تصديق طلب كى اور جواب مين سى مطيع هوا تو اوسنى تصديق كى نه معنى بوجهى نه
افتقار الى بيان الاجسب المتعلق وهو واجب الايمان به فبينه عليه الصلوة والسلام وفصله
بيان طلب كيا ان متعلق كا فرق هوتا هى يعنى جسر ايمان لانا جا هى سور رسول صلى الله عليه وسلم فى اوسكو بيان فرمايا اور كچه تفصيل كى
بعض التفصيل حين جاءه جابر بن عبد الله عليه السلام على صورة رجل غريب فقال يا محمد اخبرني
جب كه جابر بن عبد الله عليه السلام فى ايك مرد مسافر كى صورت ميكر ايمان كو دريافت كيا عرض كيا يا محمد بتاؤ
عن الايمان فقال عليه الصلوة والسلام الايمان ان تؤمن بالله وملكته وكتبه ورسله الى اخره
ايمان بهى كى تو يقين كرى الله كا اور اوسكى فرشتون كا اور كتابلون كا اور رسولون كا آخر حديث كى

فانه عليه الصلوة والسلام بين فيه معنى الايمان بهذا اللفظ تقويلا على ظاهره عندهم
 رسول صلى الله عليه وسلم في ايمان كولين الفا ذي بيان فربا
 اس بهر دوی پر که اسکی معنوں کو وہ خوب جانتی ہیں

ثم قال هذا جبريل اناكم يعلمكم دينكم فلو كان الايمان نقل الى معنى غير التصديق تبين نقله
 پر آپ نے فرمایا یہ جبریل تھا تمکو دین سکھائی آیتہا
 پس اگر ایمان کی معنی سوای تصدیق کی اور کچھ منقول ہوتی تو وہ مشہور ہوتی

كما تبين نقل الصلوة والزكوة ونحوهما والا لكان هذا خطا بالجملة لم يفهمه ولما احسن ان يكون تعليمهم
 جیسے منقول معنی صلوة اور زکوۃ وغیرہ کی مشہور ہیں اور نہیں تو یہ ارشاد اوس امر کا ہوتا جسکو وہ نہیں سمجھتی اور یہ تعلیم کب ہوتی

ولما احسن امتثالهم من غير استفسار فظهر ان الايمان لم يعبث فيه شرعا الا لخصوص باعتبار
 اور وہ لوگ ابغیر پوچھی کیونکر مان لیتے
 اب ظاہر ہو گیا کہ ایمان میں باعتبار شرح کی لغوی معنوں میں یعنی تصدیق میں صرف خصوصیت

متعلقه بعد اريد به التصديق بالمعنى اللغوي وهو ما يعبر عنه في الفارسية بگرویدن وفي التركية
 متعلقات کی ہی معتبری
 جگہ فارسی میں گرویدن اور ترکی میں

بانا نطق ثم التصديق من ضرورة المعرفة واليقين فعلى هذا لا يتحقق تصديق الرسول الا بعد
 بانامی کہتی ہیں بہر تصدیق میں معرفت
 اور یقین ضرور چاہی اسکی موافق رسول کی تصدیق ثابت ہونگی

اثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون المعجزة
 جب تک اوسکی رسالت معجزہ سی جو اوسکی صداقت پر دلالت کرتا ہو ثابت نہونی اور معجزہ کی دلالت رسول کی صداقت پر اس علم پر موقوف ہے کہ معجزہ

فعلمه افعاله تعالى خارق للعادة اظهر على يد رسوله عند دعائه الرسالة تصديقه فانه تعالى
 ایک فعل ہی افعال الہی سی عادت کی برخلاف کہ اوسکو اللہ تعالیٰ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہاتھ پر وقت دعوی رسالت کی تصدیق کی دہی ظاہر کرتا ہی ہوتا تھا

بأظهار المعجزة على يده صار كأنه قال صدق رسول في كل ما يبلغني عن سواه كان تبليغه بقوله او فعلى
 یہ معجزہ رسول کی ہاتھ پر ظاہر کر کے گویا یہ فرماتا ہی میرا رسول سچا ہی تمام احکام میں جو میری طرف سے پہنچا ہی برابر ہی کہ وہ تبلیغ قیل سی ہو یا فعل سی

اوسكوتة وقد مثل العلماء بشخص قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني
 یا سکوت سی علماء ہی اسکی یہ مثال بیان کی ہے مثلاً ایک شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنے کھڑا ہو کر کہی کہ میں اس بادشاہ کا بھیجی ہوں مجھ کو

اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال آية صدقي اني اطلب من
 تمہاری حق میں فلا نفاذ احکم دیا ہی
 یہاں جماعت نے اتنی صداقت کی سند طلب کی اوسنی کہا میری صداقت کی یہ نشانی ہی کہ میں بادشاہ کی کتاب

الملك ان يخالف عادته يقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا شك ان
 کہ برخلاف اپنی عادت کی میری کہنی ہی تین بار اوٹھی اور بیٹھی
 پہر بادشاہ نے اوسکی کہنی ہی دہی کیا تو بیشک

ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الشخص في كل ما يبلغني عن سواه كان تبليغه بقوله او فعلى
 بادشاہ کی یہ حرکت ایسی ہی جیسی اوسنی یہ کہی کہ یہ شخص جو میری طرف سے بیان کرتا ہی سب سچ ہی اسی اوسکی صداقت کا یہ ہی علم حاصل ہوگا

بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا مريبان
 اوسکو جنہوں نے بادشاہ سے یہ حرکت دیکھی اور جس شخص نے نہیں دیکھا اوسکو اور لوگوں سے سنتی سنتی حاصل ہوگا اور بیشک

هذا المثال مطابق لحال الرسول عليه الصلوة والسلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه
 یہ مثال رسول علیہ الصلوۃ والسلام کی حال سی مطابق ہی کہ معجزہ دیکھنی والوں کو صداقت کا یقینی علم حاصل ہوتا ہی

لمن شاهدها ولمن لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر وقد وصل اليها بالتواتر
 اور جو نہ دیکھی گا اوسکو تواتر سی سنکر حاصل ہوگا اور جو تواتر سی یہ خبر آچکی ہی

انه عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزة حتى جرى ذلك مجرى الشمس في الظهور فوجب

كبر رسول صلى الله عليه وسلم في نبوت كادعوى حكيا اور معجزة اليسا ظاهر كيا كه آفتاب كى مانند روشن هى

علينا تصديقه في جميع ما جاء به من عند الله تعالى من الاحكام التكليفية التي هي وجوب اللجأت

بغير لو كى تصديق تمام احكام تكليفى مين جو جو خدا كى طرف كى لای هين واجب هى اور وه احكام به هين واجب كاد واجب

ونذب المندوبات واباحة المباحات وحرمة المحرمات وكراهة المكروهات ومنه امور الاخرة التي اول

اور مندوبات كاندب اور مباحات كى اباحت اور محرمات كى حرمت اور مكروهات كى كراهيت اور بعضى امين امور اخرى هين جكى

منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكر ونكير ثم كونه اماروضة من رياض الجنة

منزلون مين سى بهلى منزل قبرى اور ادين مرده كا جينا اور منكر نكير كا سوال بهر وه قبر يا چمن هى جنت كى باغ كا

او حفرة من حفرات النار ثم البعث منه يوم القيمة الى العرش ثم اعطاء الكتب التي كتب فيها اعمال

يا گره سى دوزخ مين كا بهر وه سى قيامت كى دن محشر كى ميدان مين جانا بهر نامه اعمال كا دينا جميع مين تمام عمل بندون كى كچه سى

العباد فيوثى كتاب بعضهم بيمينه وكتاب بعضهم بشماله او من وراء ظهره ثم الحساب ثم نصب

هونگى بهر كسيكو دهنى ماتهر مين ديا جاو يگا اور كسيكو بائين ماتهر مين ياپس پشت سى بهر حساب كا هونا بهر

الميزان لوزن الاعمال فمن ثقلت حسناته وخفت سيئاته فهو في عيشة راضية ومن خفت

ترازو كه هرى كنى اعمال تولى كى لى بهر كى نيكيان بهار كى لى زياده اور گناه هلى يعنى كتر هونگى وه تو اچى مين را اور كى نيكيان كتر

حسناته وثقلت سيئاته فامه هاوية ثم وضع الصراط على متن جهنم لمروا الناس عليه فيمربعضهم

اور گناه زياده هونى كواو كا هكا نا گره سى بهر دوزخ كى اوپر صراط كا تان دينا آدميون كى چلنى كى لى بهر كوى تو

كالبرق الخاطف وبعضهم كالريح العاصف وبعضهم كالفرس الجواد وبعضهم يعدو عدوا وبعضهم يعيش

شال چكى بجلي كى اور كوى مانند تند هوا كى اور كوى مثل دوشنى كهوڑ بكي اور كوى دوشتا هوا اور كوى ليكتا هوا تعالى

مشبها وبعضهم يجبر حيا وبعضهم يسقط الى النار ويتلقونه الزبانية بالسلاسل والاغلال فسال الله

اور كوى كهشتا هوا جاو يگا اور كوى دوزخ مين گر يگا اور دوزخ كى موكل او سكورت زنجيرون اور طوق مين قيد كرىنگى لى كوى

ان يحفظنا من جميع هذه الاهوال وقد تبين جميع ذكر ان تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام لم يتحقق

ان تمام هولون سى محفوظ ركهيو اس تمام تقرير سى ظاهر هوا كه رسول صلى الله عليه وسلم كى تصديق

الابعد اثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون تلك المعجزة

بدون ثبوت رسالت كى معجزة سى جواو كى صدق پر دالت كرتا هو متحقق مينين هونى اور معجزة كى دلت او كى صدق پر اس علم پر موقوف هى كى بهر معجزة

فعلا من افعاله تعالى والعلم بكونها فعلا من افعاله تتوقف على العلم بوجوده تعالى وكونه قدما واحدا

اكيك فعل هى افعال الهى سى اور معجزة كا فعل هونا افعال الهى سى اس علم پر موقوف هى كه الله تعالى موجود قديم واحد

متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانها لكونها فعلا من افعاله تعالى يتوقف وجودها على حى

قدرت والا عليم حى هى كيو كه معجزة جب فعل هى افعال الهى سى توبييك او كا عمل مين انا وجود الهى

وكونه موصوفا بهذه الصفات والعلم بوجوده تعالى لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالاشهر

امور ان تمام صفات بهر موقوف هونگا اور علم وجود بارى تعالى كا بهر كى وسيله سى حاصل هونا ممكن مينين هى كيو كه الله تعالى آفتاب بهر حساب كى لاج

والقمر حتى يعلم وجوده بالحس وليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاثنين اكثر من الواحد حتى يعلم

تو محسوس مينين هى جو اس كى وسيله سى معلوم هونگا اور علم وجود الهى كا اليسا بهر كى كى جيسا هم دو كو اكيك سى برهتى جاتى مين تاكه بداهت سى

وجوده بالبداية بل انما يعلم وجوده بالاستدلال من المصنوع الى الصانع ومن الاثر الى المؤثر كما روى ان
 معلوم هو جودی اب بجز استدلال کی مصنوع سی صانع پر اور اثر سی مؤثر پر کوئی طریق نہیں ہی چنانچہ دیکھا

اعراباً سئل عن الدليل الدال على وجوده تعالى فقال البعرة تدل على البعير والروت على الحمير واشار الاقدام
 کہ ایک عربی سی ایسی دلیل پوچھی جس سی وجود الہی ثابت ہو جاوی اوہنی جواب دیا کہ میٹگنی اونٹ پر اور پاؤں کا نشان

على المسير فالتدل سماء ذات ابراج وارض ذات فجج وبيجار ذات امواج على الصانع القدير وروى ان ابا
 چلنی والی پر دلالت کرتا ہی پہر کیا برجوں والا آسمان اور رستوں والی زمین اور موج مارتا دریا صانع قدیر پر دلالت نہیں کرتی اور روایت ہی کہ

خليفة كان سيفاً حاداً على الدهرية وكانوا ينتهضون الفرصة ليقتلوه فبينما هم قاعد في المسجد يوم
 امام ابو حنیفہ دہریوں کی حق میں مثل تیز تازی کی تھی اور دہریہ او کی قتل کی کئی فرصت کی تاک میں رہتی تھی ایک روز امام صاحب تنہا مسجد میں بیٹھ ہی

وحدة اذ هم عليه جماعة منهم بسيف مسلولة فها وبقتله فقال لهم اجيبوني عن مسألة ثم افعلو
 ننگا دہریوں کا غول ننگی تلواریں کھینچ کر قتل کی لٹی چڑھایا امام صاحب فی کہا میری ایک بات کا جواب دیدو پہر جو چاہو

ما شئتم فقالوا ما مسألتك فقال لهم ما تقولون في رجل يقول اني رايت سفينة مشحونة بالاحمال
 سو کرنا بولی وہ کیا بات ہی امام فی کہا کیا کہتی ہو ایسی شخص کو جو پہر کہتا ہی میں فی ایک کشتی مال اسباب کی بہر ہی دیکھی ہی

مملوءة بالاثقال قد احتوشتها في لجة البحر امواج متلاطمة ورياح مختلفة وهي من بينهما تجرى مستوية
 کہ دریا کی اندر موجوں کا طباہہ اور مختلف ہواؤں کا صدمہ اوپر پڑتا ہوا پر وہ کشتی

من غير صلاح تجريها ولا مدبر يدبر امرها هل يجوز هذا في العقل قالوا لا هذا شيء لا يقبله العقل فقال
 بدون صلاح کی جو تیز بہری او کی خبر داری کری برابر ہی کہہ کر چلی جاتی تھی آیا یہ بات عقل کی نزدیک ہو سکتی ہی وہ بولی اس بات کو عقل قبول نہیں کرتی پہر

الامام ابو حنيفة ياسبح ان الله ان سفينة اذالم يجوز في العقل ان تجري مستوية من غير صلاح
 امام صاحب فی کہا سبحان اللہ جب ایک کشتی عقل کی نزدیک بدون صلاح کی

يدبر امرها في جريانها فكيف يجوز في العقل قيام هذه الدنيا على اختلاف احوالها وتقدير اعمالها
 جو تیز بہری فی چلی برابر سیدی درست نہیں چل سکتی تو کیونکر عقل یہ قبول کرتی ہی کہ دنیا جسکی احوال مختلف اور اعمال متفرق

وسعة اطرافها وتباين اكنافها من غير صانع يدبر امرها وحافظ يحفظ حالها فلما سمعوا كلامه
 اطراف وسیع کناری الگ الگ بغیر صانع کی جو اسکی حال کو سنبھالی اور حفاظت کری قائم رہی یہہ کلام سنتی ہی

بكوا جميعاً فقالوا صدقت لسيف وفهم وتابوا واسلموا بين يديه وروى ان بعض الزنادقة انكر الصانع
 سبکی سب دوی اور بولی آپ سچ فرماتی ہیں اور اپنی تروا بین میان کر لیں اور توبہ کر کر ادنی سامتی مسلمان ہو گئی اور روایت ہی کہ کسی زندقہ فی

عند جعفر الصادق فقال له جعفر هل ركب البحر قال نعم قال هل رايت احواله قال نعم قال هاجت
 حضرت جعفر صادق کی انگی خدا کا انکار کیا حضرت جعفر فی فرمایا تو فی دریا کا سفر ہی کیا ہی بولا ان پہر فرمایا اس سفر کی سختیاں ہی پہنتی ہیں بولا ان

يوم ما رايك هالكة فكسرت السفينة واعزقت الملاحين فتعلقت بلوح ثم ذهب عني ذلك
 ایک روز ایسی تھنڈی چلی کہ کشتی ٹوٹ گئی اور ملاح ڈوب گئی میں ایک تختہ پر چڑھا گیا پہر وہ تختہ ہی چھوٹ گیا

اللوح وانا مدفوع في تلاطم الامواج حتى وقعت الى الساحل فقال جعفر كان اعتمادك اولا على السفينة
 اور میں موجوں میں غوطہ کھاتا ہوا کنارہ جا لگا حضرت جعفر فی فرمایا تجھ کو پہلی تو کشتی

مع الملاح ثم على اللوح بانه ينجيك فلما ذهبت عنك تلك الاشياء هل اسلمت نفسك الى الهلاك
 اور ملاح پہر ہوتا تھا پہر اس تختہ پر بہر و سنا کہ یہہ بچا لیکا پہر جب تیری انتہی سی یہہ سب چیزیں چھوٹ گئیں تو بول کیا تو فی اپنی جان موت کی حوالہ کی تھی

ام كنت ترجو سلامة بعد قال بل رجوت السلامة قال فمن كنت ترجوها فسكت الرجل فقال الجعفر

یا پیر نجات کی امید باقی تھی بولا نجات کی امید باقی تھی فرمایا پیر امید کس تھی اب وہ زمینق چپ ہو رہا پیر امام جعفر نے فرمایا

ان الصانع هو الذي ترجوه في ذلك الوقت من غير شعورك به وهو الذي انجلك من الغرق فلما

وہ ہی خدا جیسی تو اس وقت ہی نجات کی امید رکھتا تھا مگر تجھ کو معلوم نہ تھا اور اوس ہی میں تجھ کو ڈوبنے سے بچایا جب

سمع ذلك الرجل هذا الكلام منه قبل قلبه فاسلم بين يديه فقد علم من هذا ان طريق معرفة

اوس شخص نے یہ بات سنی دل سے مان اٹھا اور اس کی سامنے سمان ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ معرفت الہی کا طریق

الله تعالى بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به فقال

استدلال ہی ہی یعنی دلیل میں غور کرنا سو نظر کرنا واجب ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہی

قل انظر وماذا في السموات والارض فمن تركه يكون اثما لانه تعالى اعطى الانسان نعمة العقل

تو کہہ نظر کرو کیا ہی آسمانوں میں اور زمین میں پھر جو شخص استدلال نہ کری وہ گنہگار ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل کی نعمت اسی لئے دی ہی

ليستدل به على وجوده تعالى وقد مره ووحده وسائر صفاته التي تدل عليها افعاله وهي القدرة و

کہ وجود الہی پر اور اس کی قدم اور وحدت اور تمام اوصاف پر جو افعال الہی سے ثابت ہوتی ہیں یعنی قدرت اور

الارادة والعلم والحياة فاذا لم يستدل به لا يكون مؤديا لشكر نعمة العقل فيكون اثما فان لم يخفى

ارادہ اور علم اور حیات استدلال کیا کری پھر جب استدلال نہ کیا تو اس نے عقل کی نعمت کا شکر ادا کیا سو یہ شخص گنہگار ہوگا اگر اس کو اللہ تعالیٰ

الله له فانه وان كان عاقبته الجنة لكن بعد ان يعذب بقدر ذنبه فعلى هذا يجب على كل مؤمن

تو اختیار ہی یہ شخص اگرچہ اس کا انجام بہشت ہی پر گناہ کی موافق عذاب ہوگا اب اس تقریر کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی

ان يعتنى في معرفة الله تعالى ومعرفة ما يجب عليه اعتقاده بالنظر والاستدلال حتى يخرج

کہ معرفت الہی اور تمام اعتقادی امور میں نظر اور استدلال کیا کری تاکہ اہل تقلید سے

من التقليد ويكون من اهل اليقين لان المقلد لا يقين له اصلا لانه هو الذي لم يتفكر في خلق

نکل کر اہل یقین میں داخل ہو جاوی کیونکہ مقلد کو یقین کا مرتبہ کبھی حاصل نہیں ہوتا کیونکہ مقلد تو وہ ہوتا ہی جو

السموات والارض واختلاف الليل والنهار حتى يعرف خالقه وسائر ما يجب عليه اعتقاده بل خبره

آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی اختلاف میں غور اور فکر نہیں کرتا تاکہ اپنے خالق کو اور تمام اعتقادی امور کو دریافت کری بلکہ اس کو

احد بها وصدقه فيها في صحة ايمانه اختلاف بين العلماء واما الذين نشأوا في دار الاسلام وسمعو

کسی نے کچھ بتا دیا اوسنی تسلیم کر لیا سو ایسی شخص کی ایمان میں علماء اختلاف کرتے ہیں کہ صحیح ہی یا نہیں اور جو لوگ دار اسلام میں پیدا ہوئے ہیں اور

معجزات النبي عليه الصلوة والسلام وتفكروا في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فلا خلا

معجزات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتی ہیں اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی اختلاف میں فکر کرتے ہیں سو

في صحة ايمانهم لكونهم من اهل النظر والاستدلال ولا يشترط الاقتران على التقدير والتحرير ومجادة

اوپکی ایمان میں اصلا اختلاف نہیں ہی کیونکہ وہ لوگ نظر اور استدلال والی ہیں اور تقریر اور تحریر اور

الخصوم ودفع شبهاتهم المجلس السادس في بيان من رضى بالله ربا وبالإسلام

بی دین کی ساتھ مناظرہ کرنا اور اس کا شہدہ کرنا کچھ شرط نہیں ہی چوتھی مجلس اس بیان میں کہ جو خوش ہو اللہ کو رب مان کر اور اسلام کو

دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذاق طعم الايمان قال رسول

دین جان کر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی سمجھ کر اوسنی ایمان کا مزہ چکھا فرمایا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاق طعم الايمان من مرضی باللہ رباً وبلاسلام ديناً ومحمد رسولاً هذا
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایمان کا مزہ اوس شخص نے چکھا جس نے خوشی سے مال لیا اللہ کو پروردگار اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول یہ
 الحديث من صحاح المصابيح رواه العباس بن عبد المطلب ومعناه ان من اطمن قلبه بكون
 حديث مصابيح کی صحیح حدیثوں میں ہی عباس بن عبد المطلب کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں کہ جسکی دل میں طمانیت ہوگی
 اللہ تعالیٰ ربہ ولم يطلب رباً غیرہ واكتفى بكون الاسلام دينه ولم يطلب ديناً غیرہ وقنع بكون محمد
 ربوبیت پر اور سوا اسکی دوسرا رب تلاش نہ کری اور اسلام کو دین کافی جان کر دوسرا دین تلاش نہ کری اور رسالت محمدی
 صلی اللہ علیہ وسلم رسولہ ولم يطلب رسولاً غیرہ يتحقق فيه الايمان ومن لم يرض بواحد منها لا
 صلی اللہ علیہ وسلم پر قناعت کر کر دوسرا رسول تلاش نہ کری ایسی شخص میں ایمان متحقق ہوتا ہی اور جو شخص ان امور میں سے کسی ایک پر ہی
 يوجد فيه الايمان لان الايمان في الشريعة هو التصديق بالمعنى اللغو وهو ذعان حكم المخبر وقبوله
 راضی ہوگا اوس میں ایمان کا پتا نہیں کیونکہ شریعت میں ایمان ہی مراد تصدیق باعتبار معنی لغت کی ہی یعنی مخبر کی حکم کا یقین کرنا اور مال لینا
 وجعله صادقاً بعد العلم بصدقه لا مجرد العلم بصدقه اذ يلزم ان يكون كل عالم بصدق النبي عليه
 اور اسکو سچا جان کر صادق ہونا نرا علم صداقت کا مراد نہیں ہی نہیں تو جو کو علم صداقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو اوری
 الصلوة والسلام مؤمناً وليس كذلك لان كثيرا من الكفار لم يؤمنوا به مع كونهم عالمين بصدقه
 وہ مؤمن ہو اوری اور یہ امر غلط ہی اسلی کہ اکثر کفار جیسی یہود ایمان نہیں لائی اور نبی کو سچا جانتی تھی
 كما يدل عليه قوله تعالى في حق بعض الكفرة والذين اتينهم الكتب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فدل
 چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد جو بعض کفار کی حق میں نازل ہوا ہی اس دعوی پر دلالت کرتا ہی جنکو دی ہمیں کتاب وہ جانتے ہیں اوسکو جیسی جانتے ہیں اپنی بیٹوں کو
 النص على ان التصديق ليس مجرد العلم بل هو ذعان لما علمه وقبوله له بترك المحرم والعناد وبناء الاعمال
 اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ تصدیق صرف علم نہیں ہی بلکہ تصدیق کیا ہی یقین کرنا احکام معلومہ کا اور مال لینا انکار اور مخالفت چھوڑ کر اور سچی پر عمل
 عليه وهذا امر نائد على العلم لا يحصل في الغالب الا بعد العلم والعلم هو الجزم المطابق لما في نفس الامر
 کی بنا ہی اور یہ امر علم سے جدا ہی اکثر اوقات یہہ امر ہی حصول علم کی ہوتا ہی اور علم کیا ہی یقین کرنا نفس الامر کی مطابق
 بشرط ان يحصل ذلك الجزم بسبب واما الجزم الحاصل بغير سبب فليس بعلم بل هو اعتقاد وتحقيق
 بشرطیکہ وہ یقین کسی دلیل سے حاصل ہو اورو جو یقین کہ بی دلیل حاصل ہوتا ہی اوسکو علم نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہتا ہی اسکی تحقیق
 ذلك على ما ذكره الامام التوسى ان الحكم الحادث ينشأ عن امر خمسة علم واعتقاد وظن ووهم
 موافق تقریر امام توسی کی یہہ ہی کہ حکم یعنی کئی چیز مبتدا کو ثابت کرنی یا خبر مبتدا سے نفی کرنی پانچ طرح پر ہوتا ہی علم اور اعتقاد اور ظن اور
 وشك لان الحاكم باهر على امر ثبتنا ونفيا اعمان يجد في نفسه جزمًا بذلك الحكم اولا والاو لا شك
 اور شک کیونکہ حکم کرینو الا کسی خبر کا مبتدا پر باعتبار ثبوت کی ہو یا نفی کی یا تو اوسکی دل میں اس حکم کا یقین جزئی ہی یا نہیں ہی پہلی صورت میں
 هو وجود الجزم ان كان بسبب من ضرورة امر او برهان فهو علم ويسمى معرفة ويقين ايضا وان كان بغير
 یعنی اگر یقین کامل ہو اگر وہ اقسام بدہشت سے حاصل ہو یا جیسی محسوسات کا یا دلیل سے حاصل ہو اتوان دونوں صورت میں یہہ حکم علم ہی اور کو محسوسات اور یقین ہی کہتی
 بسبب بل بتقليد محض فهو اعتقاد والثاني لذلك هو عدم وجود الجزم ان كان راجحا على مقابله فهو ظن
 دلیل سے حاصل نہیں ہوا بلکہ صرف تقلید ہی تو وہ اعتقاد کہتا ہی اور دوسری صورت میں یعنی اوسکی دل میں یقین کامل نہیں تو وہ حکم ثبوت کا یا نفی کا اگر اپنی مقابلہ غالب ہی
 وان كان مرجوحاً فهو وهم وان كان مساوياً فهو شك فالإيمان ان حصل من الأقسام الثلاثة الأخيرة
 اور اگر مغلوب ہی تو وہم ہی اور اگر برابر ہی تو شک ہی اب ایمان اگر ان تین پہلی قسم سے حاصل ہو یا جو سوا یقین کامل کی ہیں

وہی کہتا ہی کہ ایمان ان تین پہلی قسم سے حاصل ہوتا ہی جو سوا یقین کامل کی ہیں

تعبیر الجرم وہی الظن والوهم والشك فالاجماع على بطلانه وان حصل من القسم الاول من قسمي الجرم
یعنی ظن اور وہم اور شک تو بہ بالاتفاق باطل ہی اور اگر پہلی قسم جرم کی دو نو قسم سی یعنی بدہمت یا بدین حمل
العلم والمعرفة فالاجماع على صحة القسم الثاني من القسم المجزؤ وهو اعتقاد في قسمين احدهما مطابق لما في نفس المرء يسمى اعتقاداً صحيحاً والثاني
علم اور معرفت ہی تو بالاتفاق صحیح ہی اور جرم کی دوسری قسم جو اعتقاد ہی اسکی دو قسم ہیں ایک تو نفس الامر کی مطابق یہ تو اعتقاد صحیح کہتا ہی جیسی
عالم المؤمنین المقلدین لائمة الدين والثاني غير مطابق لما في نفس الامر ويسمى اعتقاداً فاسداً وجهلاً مرکباً
عام سماں کا اعتقاد جو ائمہ دین کی مقلد ہیں اور دوسرا نفس الامر کی برخلاف اسکو اعتقاد فاسد اور جہل مرکب کہتی ہیں
كاعتقاد كافة الكفرين المقلدین لائمة الكفر فالفاصد اجمعوا على كفر صاحبه وكونه مخدراً في النار
جیسی تمام کفار کا اعتقاد جو کفر کی پیشواؤں کی مقلد ہیں پس فاسد اعتقاد والا بالاتفاق کافر اور قدیم کو دوزخی ہی
واختلفوا في الاعتقاد الصحيح الذي يحصل بحضرة التقليد والصحيح ان صاحبه يكون مؤمناً لكنه يكون
اور اختلاف ہی صحیح اعتقاد میں جو نری تقلید ہی اور صحیح مذہب یہ ہی کہ ایسی اعتقاد والا مؤمن ہوتا ہی پر وہ
عاصياً بترك النظر والاستدلال فيبقى في مشية الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله الجنة بلا عذاب
نظر اور استدلال کی ترک کرنی سی گنہگار ہوتا ہی پس یہ اللہ تعالیٰ مشیت میں ہی چاہی عاف کرے بلا عذاب جنت میں داخل کری
وان شاء يعذبه بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يتعلم كل مسألة من
اور چاہی گناہ کی موافق عذاب دی پھر جنت میں داخل کری اس بیان کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اعتقاد ہی ہر مسئلہ ایمان کا
مسائل عقائد الايمان بنائيل واحد حتى يكون في دينه على بصيرة لان العقائد الحاصلة بالتقليد
ایک ہی دیں سی سیکھی تاکہ اپنی دین میں صاحب بصیرت ہو کیونکہ جو عقائد تقلید سی حاصل ہوتی ہیں
يخشى على صاحبها الشك عند عرض الشبهات فان التصميم على العقائد من غير تحصيلها بالادلة
اوسمیں بہ خوف ہی کہ اگر کچھ شبہات پیش آویں تو مقلد کو شک پیدا نہ ہو جاوی کیونکہ تصمیم عقائد کی بدول دلائل کی جب ذرہ بہر شے پیش آوی
لا يامن صاحبها من زوالها عند عرض ادنى شبهة وعلى تقدير ان يقابل ذلك الشك والزوال
تو یقین نہیں ہی کہ زوال سی بجی اور یہ مانا کہ شک اور زوال کی مقابلہ میں
بالتصميم اللساني فاني يتقعه والقلب الذي هو محل الايمان متحيز يقول لا ادري فيدخل في ذلك
تصمیم زبانے عمل میں آوی پر کیا فائدہ جس حال میں کہ دل جو ایمان کا گھر ہی حیران ہو کر بہر گہی میں کیا جانو پھر تو منافقین کی نعرہ میں خلی
المنافقين الذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم ولذلك قيل النفاق نوعان احدهما نفاق ليدون
جو منہ سی ایسی باتیں بنایا کرتی ہیں جو انکی دین نہیں ہوتی اسی ہی کہتی ہیں کہ نفاق کی دو قسم ہیں ایک تو وہ نفاق جو منافقت
صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين يظهرون الاسلام بين الناس ويضمرون الكفر في قلوبهم كنفان الذين
بہی دین سمجھتا ہی یہ نفاق اون شخصوں کا ہی جو ظاہر میں اسلام ظاہر کرتی ہیں اور دین کفر چھپا رکھتی ہیں جیسی نفاق اذنتا
كانوا في عهد النبي عليه الصلوة والسلام ومن في معناهم من الزنادقة والملاحدة والثاني نفاق لا يعرف
جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں ہی اور اور زندیق اور ملحد انکی مثل دوسرا وہ نفاق ہی کہ اسکو
صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين يولدون بين المؤمنين فيسمعون منهم كلمات الايمان فيقولون
منافق دین تیز نہیں کرتا یہہ اونکا نفاق ہی جو مسلمانوں میں پیدا ہوتی ہیں پھر اوسنی ایمان کی باتیں سن سنا کر جیسی سنی
مثل ما سمعوا اتباعاً وتقليداً حتى انهم لو ولدوا بين اليهود والنصارى لقالوا مثل قولهم ولفعلوا مثل
ویسی ہی تقلیداً بولنی لگی اتنا کہ اگر اتفاقاً یہود یا نصاری میں پیدا ہوتی تو انکی سنی کہا کرتی او ویسا ہی کیا کرتی

فعلہم اتباعاً وتقليداً من غیر ان یلاحظوا من ای شیء خلقوا ولا شیء خلقوا ليعرفوا خالقهم وما امرهم به
یہر لحاظ نہیں ہوتا کہ ہم کہاں سے پیدا ہوئے اور کس نے پیدا ہوئے تاکہ اپنی خالق کو جانے اور اسکی امر

وما نهىهم عنه بانزال الكتب وارسال الرسل فيكونون من الذين يقولون اذا ماتوا ووضعو في القبر
اور نہی کو جو بواسطہ انزال کتب اور ارسال رسل پہنچی ہیں پہچانی بہرہ اول لوگوں میں ہیں کہ جب مر کر قبر میں جاویں گی

وسألهم منكر ونكير لا ندري سمعنا الناس يقولون قولا فقلناه فانهم اذا اتاهم الملكان في القبر ينطقون
اور منکر وکیر اونسو سوال کریں گی تو جواب دینگی ہم کچھ نہیں جانتی ہم تو جو اور ونسی سنتی تھی وہ ہی ہم ہی کہتی تھی کیونکہ انکی پاس گور میں جب دوسری آویں گی

بما عندهم من غير زيادة ولا نقصان لان الانسان في ذلك المحل لا يترك كما في الدنيا ان يتكلم بما ليس في
تو ہی کہہ دے گا ستھی بول اڈھیں گی جو دلیں تہا اسکی کہ انسان گور میں ایسا مختار نہوگا جیسا دنیا میں تہا کد زبان پر کچھ اور اور دہیں کچھ

قلبه بل ان كان عالماً بالحق ينطق به وان كان شاكاً فيه غير عالم به يقول لا ادري كما كان يقول بقلبه
بلکہ اگر حق جانتا تہا تو ویسا ہی کہیگا اور اسکو شک تہا تو کہیگا میں نہیں جانتا جیسا کہ جیتی جی دلیں کہتا تہا

في حال حيوة لا ادري وقد روي انه عليه السلام قال اذا كان يوم القيمة ينادي مناد من كان يعبد
میں نہیں جانتا اور روایت ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قیامت کی دن منادی پکارے گا جو شخص جسکو پوجتا تہا

شيئاً فليتبعه فمن عبد الشمس اتبعها ومن عبد القمر اتبعه ومن عبد الطواغيت اتبعها فيبقى هذه الامة
اب اسکی ساتھ رہی بہر جو آفتاب کی پوجا کرتا تہا اسکی ساتھ ہوگا اور جو چتر کی پوجا کرتا تہا انکی ساتھ ہوگا بہر بہر امت

وفيهم منافقون والمراد بالمنافقين في هذا الحديث ليس الدين عبدوا الاصنام في منازلهم سراً واطهر الناس
سعد اپنی منافقوں کی باقی رہ جاویں گی منافق سی راہ اسحدیث میں وہ لوگ نہیں ہیں جو اپنی گہر وکی اندر پوشیدہ بت پرستی کرتی تھی اور مسلمانوں کی

الاسلام فانهم يتبعون الطواغيت بمن اتبعها لانهم كانوا يعبدونها في جهنم معها بل المراد بهم
سامعی اسلام ظاہر کرتی تھی یہ لوگ تو بتوں کی ساتھ ہو گئے کیونکہ یہ تو بتوں کو پوجتی تھی سو انکی ساتھ دوزخ میں جاویں گی بلکہ منافق سی مراد

الذين كان الربيب في قلوبهم وهم لا يعرفون ذلك لغلبة التقليد عليهم فان اكثر العوام بل كثير ممن كان
وہ لوگ ہیں جسکی دلیں تردد تہا اور تقلید کی غلبہ سی اسکو نہ سمجھی بیشک اکثر عوام بلکہ اس زمانہ میں اکثر ایسی شخص

في شكل العلماء في هذا الزمان لا يعرف حال نفسه فيظن انه في درجة المعرفة واليقين مع انه لم يتبين اجماع
جو علماء کی صورت میں ہیں اپنی حال سی خبر دار نہیں ہیں وہ یہ سمجھتی ہیں کہ ہمکو مرتبہ معرفت اور یقین کا حاصل ہو رہی اور اصل میں ایسا ہی

ولو بد درجة التقليد بل بعض المقلدين ينطق بكلمتي الايمان من غير ان يعرف معناها ولا ان يميز بين
اگرچہ تقلید کی درجہ کا ہو بلکہ بعضی مقلدوں کو کلی ایمان کی زبان سی تو جڑہتی ہیں پر انکی معنوں سی واقف نہیں ہیں اور نہ اللہ میں

الله ورسوله لان اكثر الناس في هذا الزمان ليسوا في درجة الاعتقاد التقليدي الصحيح المطابق بل هم
اور اسکی رسول میں تمیز کرتی ہیں کیونکہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کو درجہ تقلیدی اعتقاد کا جو صحیح اور مطابق ہوئی حاصل نہیں ہی بلکہ انکو

في درجة الاعتقاد التقليدي الفاسد الغير المطابق لما في نفس الامر وما ذلك الا لان راس العلماء الراشدين
تقلیدی فاسد اعتقاد کا درجہ برخلاف نفس الامر کی حاصل ہی اور یہ تمام خرابی اسکی ہی کہ علماء جسکی علم راسخ تہا

في العالم وكثرة الضالين المضلين من الدجاجة الذين ينتمون الى التصوف لقطع طريق الدين على المسلمين
ہو چکی اور خود گمراہ اور گمراہ کرنیوالی رجال صفت متصوف بن کر بہت پیہل گئی شیطانی جال بچھا کر دین کی مسلمانوں پر

بنصب حبال الشياطين لما روي عن ابي هريرة انه عليه السلام قال يكون في آخر الزمان دجالون كذابون
رہ زنی کرتی ہیں چنانچہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ آخر زمانہ میں دجال کی مانند جھوٹے پیدا ہوں گی

یا تو نیکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا اباءکم فایاکم وایامکم لا یصلو نیکم ولا یفتنونکم فانه
 ایسی حدیثین روایت کرینگے کہ نہ تم نے سنی اور نہ تمہاری باپ دادانی سو تم دور رہو ادنیٰ اور دور کرو اور انکو اپنی ہی ایسا ہو کہ گمراہ نورفتہ میں نہ آکر
 علیہ السلام بین فی هذا الحدیث ان جماعة من اهل المکر والتلبیس یخرجون فی اخر الزمان
 اس حدیث میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ آخر زمانہ میں جماعت مکار اور فریب باز
 بزئى العلماء والمشائخ ویقولون للناس نحن علماء ومشائخ نعلمکم دینکم ونرشدکم الی
 علماء اور شیخ کی وضع پر پیدا ہوگی کہیں گے کہ ہم عالم اور شیخ وقت ہیں ہم گمراہین سکھائی ہیں اور راہ حق بتائی ہیں
 الحق وهم کذابون یحدثونکم بالاحادیث الکاذبة یعلمونکم اعتقادات فاسدة ویبتدعون
 اور اصل میں جو ٹی ہوگی اور وضعی حدیثین روایت کرینگے اور فاسد عقیدے سکھائیں گے اور نئی باطل
 لکم احکام باطلة فاحذروا عنہم ولا تقرؤا عنہم ولا یصلو نیکم ولا یوقعونکم فی الفتنة فعلمی
 احکام تمہاری ان گمراہ دینگی سوائی بچو اور انکی پاس نہ جاؤ مبدا انکو گمراہ کر دین اور فتنہ میں نہ پھنسا دین اس
 هذا کل من لم یجاهد نفسه فی هذا الزمان لتعلم علم الايمان يموت علی انواع البدع والکفر
 اس میں کوئی موافق جو شخص اس زمانہ میں علم دین کی واسطی جان سی کوشش نہ کرے گا تو وہ بخر طریق بدعت اور کفریات پر مرے گا
 وهو لا يشعر بها ویكون من الذين یقولون یوم القيمة ما حکى الله تعالى عنہم بقوله یوم یفوق
 اور اوس زمرہ میں داخل ہوگا جسکی قول کی قیامت کی دن اس حدیث شانہ حکایت کرتا ہی جس دن کہیں گے
 الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا الظُّرُوفُ نَا نَفْتِسُ مِنْ تَوَرَّكُمُ فانه یقولون ذلك لکنهم
 منافق مرد اور عورتیں ایمان والوں کو ٹھہروں ہی یلین تمہاری روشنی سی سو بہ لوگ یہ ہی کہیں گے کہ ہم
 مشاة وكون المؤمنین علی رکاب تسرع بهم الی الجنة ونورهم بین ابیدیم وایمان ہم کما فی
 پیادہ پا ہوں گی اور مؤمنین کہوڑوں پر سوار کہوڑی جنت میں لے جائی ہوگی اور انکی سامنی اور اپنی روشنی ہوگی چنانچہ اللہ
 یوم تری المؤمنین والمؤمنات لبسعی نورهم بین ابیدیم وایمان ہم واکتلف فی ذلك النور فقیل
 جس دن تو دیکھی ایمان والی مرد اور عورتوں کو دوڑی چلتی ہی انکی روشنی انکی آگ اور انکی دہنی اور اختلاف ہی اوس نور میں کوئی کہتا ہی
 المراد به الضیاء الذی یتنضیون به علی الصراط علی ما روى عن ابن مسعود انه قال یوتون
 نورسی مراد روشنی ہی جسٹی صراط پر روشنی ہو جاوے گی ابن مسعود سی یہ روایت ہی یہ کہتی ہیں کہ انکو
 نورهم علی قدامہم فمنهم من یوتی نورهم كالنحلة ومنهم من یوتی نوره كالرجل القائم وادناهم
 اعمال کی موافق روشنی ملی گی بعضوں کو برابر کہوڑی درخت کی اور بعضوں کو بمقدار قدام آدم اور کم سی کم
 نوراً من یكون نوره علی اہام رجله ینطفی عتارة ویلمع اخری وقیل المراد به معرفة الله تعالی
 نور میں وہ ہوگا کہ اوسکی پاؤں کی انکو ٹی پر روشنی ہوگی کہیں چمکتی کہیں بجتی ہوگی اور کوئی کہتا ہی نورسی مراد اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی
 فمقدار انوار یوم القيمة علی حسب مقدار المعارف الالہیة المكتسبة فی الدنیا فلا نور
 بہر قیامت کی روشنی باندازہ معارف الہی کی ہوگی جس قدر دنیا میں حاصل کی ہوگی سو
 فی عرصة القيمة الانوار الايمان والطاعة التي اكتسب فی الدنیا باستعمال الکالات البدنیة والقر
 قیامت کی میدان میں سوا نور ایمان اور عبادت کی جو دنیا میں بوسیلة اعضاء بدنہ اور قوی
 الجسمانیة من الحواس الظاہرة والباطنة لتفصیل المعارف الربانیة فکل احد یعطى من النور یوم
 جسمانی یعنی حواس ظاہر و باطن کی معارف ربانی حاصل کی ہوں گی کوئی اور نور نہیں ہوگا بہر ایک کو قیامت کی دن اتنا نور دیا جاوے گا

القيمة مقدار ما اكتسبه في الدنيا من المعارف اليقينية ومن لم يكتسب في الدنيا شيئا من المعارف
 جتنی اوسنی دنیا میں یقینی معارف حاصل ہوگی اور جتنی دینی معارف میں سے کچھ حاصل نہ کیا ہوگا
 الدينية تبقى يوم القيمة في ظلة بلا نور على ما روى عن ابي امامة انه قال يغشى الناس يوم القيمة
 توره قیامت کی دن اندھیری میں بی نور رہ جاویگا چنانچہ ابوامامہ سے روایت ہے کہ کہتی ہیں قیامت کی روز لوگوں کو
 ظلمة شديدة ثم يقسم النور بينهم فيعطى كل مؤمن نوره بقدر علمه بالله تعالى وعلمه له ويترك
 تاریک اندھیرا ڈال دیا جائے گا پھر وہی نور تقسیم ہوگا سو ہر مؤمن کو بقدر معارف الہیہ کی نور ملے گا اور جو اللہ کی علم میں ہوگا اور
 الكافر والمنافق في ظلة لا يعطيان شيئا من النور بل يحال بينهما وبين المؤمنين بان يضرب بينهم
 کافر اور منافق تاریک اندھیری میں رہ جاویں گی کچھ نور نہ ملے گا بلکہ انکی اور مؤمنین کی بیچ میں
 سورودون جسر جهنم وفي الآية السابقة اشارة الى ان المراد بالمنفقين المذكورين فيها هم الشاكرون
 ایک دیوار جہنم سے دوری فاصل ہو جاویگی اور پہلی آیت میں یہ اشارہ ہے کہ منافقین سے مراد وہ لوگ ہیں جو شک اور تردد میں گرفتار
 المرتابون الذين يضلون في المساجد ويدخلون مع اهل الايمان في داخل الاسلام ولذلك قال الله
 اور مسجدوں میں نماز ادا کرتے ہیں اور ایمان والوں کی آستینوں میں آتی جاتی ہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 ينادونهم الم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم وترتبتم وارتبتم وغرتكم الا ما نى حتى جاء
 یہہ اوکو پکارے گی کیا ہم نہ تھے تمہاری ساتھ وہ کہیں گی البتہ پر تمہیں بھلا دیا آپ کو اور وہ دیکھتی ہیں اور وہ کی میں پڑی اور یہی امیدوں پر آخر کیا
 امر الله وغرتكم بالله الغرور فدللت الآية على انهم لم يعبدوا صنما بل كانوا مع المؤمنين لكن لم يكونوا
 حکم اللہ کا اور لگو بھلا دیا اللہ کی نام سے غرور فی سو یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ وہ لوگ بت پرست نہیں تھے بلکہ مؤمنین کی ہمراہ رہتے تھے پر انہوں نے
 عارفين بما وجب عليهم معرفته حتى جاءهم امر الله الذي هو الموت فقال لهم يوم القيمة فال يوم
 جو انہیں واجب تھا وہ معرفت الہی حاصل نہ کی آخر حکم الہی یعنی موت آگئی اوکو قیامت کی دن یہ حکم ہوگا سو آج
 لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ما اولئك النار هي مولكم وبئس المصير فاذا كان كذلك ينبغي
 تمہیں نہیں قبول فدیہ اور نہ کافروں سے تمہارا ٹھکانا دوغ ہی وہی تمہارا رقیق ہے اور ہری بازگشت پس جب مراد یہ ہوئی تو
 للمؤمن المقلدان لا يفتر ويستدل بقوة تصميمه وكثرة عبادته انه على الحق لتوجه النقض عليه
 مقلد مؤمن کو لایں ہے کہ ہرگز مستحق کفری اور نہ اپنی تصمیم کی قوت اور کثرت عبادت سے یہہ استدلال کری کہ میں حق پر ہوں کیونکہ آپ یہہ اعتراض
 بتصميم لليهود والنصارى على ابا طيهم تقليدا لا بائهم الضالين المضلين فان تصميم المقلد على كون
 کہ یہود اور نصاریٰ بھی جو بھٹی باتوں پر اپنی پاپ دادا ضالین مضلین کی تقلید سے جم رہے ہیں اس لئے کہ مقلد کی تصمیم کسی
 شيء حقا وعدم رجوعه عنه ولونشر بالمناشير لا يدل على كونه في دينه على بصيرة لان جزمه
 شی کی حقیقت پر اور اوستی نہ ملتا اگرچہ اسے چیرا جاویں دیلات نہیں کرتی کہ وہ اپنی دین میں بصیرت پر ہے کیونکہ اسکا جزم
 وتصميمه على كون شيء حقا ليس من حيث معرفته بكونه حقا بل من حيث نشأته بين قوم يدينون
 اور تصمیم کسی شی کی حقیقت کا باعتبار معرفت یقینہ حقیقت کی نہیں ہے بلکہ اس سبب سے ہے کہ وہ ایسی قوم میں پیدا ہوا ہے کہ وہ اس شی کو
 به وللنشأة والمخالطة اثر عظيم في تصميم كون شيء حقا سواء كان حقا اولم يكن الا ترى ان مثل هذا
 اور سبب الیش اور ملاپ کو اشیا کی حقیقت میں بڑا اثر ہوتا ہے برائے ہی کہ وہ حق ہو یا ناحق دیکھو ایسی ایسی
 التصميم يوجد عامة من ذوي الجهل المركب كاليهود والنصارى ولهذا قال بعض العلماء من جزم في
 تصمیم تمام جہل مرکبوں میں ہوتی ہے جیسی یہود اور نصاریٰ اسی لئے بعضی علماء کہتی ہیں جو شخص

قلبه بكون شئ حقاً ولم يدر ذلك الجزم سبباً خاصاً يرجع اليه فليس له في دينة بصيرة

ابنی دین کسی شے کو حق یقین کرتا اور اس یقین کی ایسی خاص دلیل معلوم نہ ہو جسکی طرف رجوع کریں تو اسکو دین کی اندر بصیرت نہیں ہے

اذ لا ملازمة بين الجزم الاعتقادي وكون ما جزم به حقاً فاذ لم يكن بينهما ملازمة يجب عليهما ان

کیونکہ اس اعتقادی یقین میں اور اس شے کی حقیقت میں کوئی علاقہ نہیں ہے جب اول دونوں میں علاقہ نہ ہو تو پھر اس پر واجب ہے کہ

يأتي بما يكون به بينهما ملازمة لئلا يتركان عليه من الدين اهو حق ام لا حتى يكون في دينة على

اول دونوں میں علاقہ پیدا کری تاکہ اسکو یہ تمیز ہو کہ آیا میرا دین حق ہے یا نہیں تاکہ اسکو دین کی

بصيرة وانما يحصل ذلك بالنظر الصحيح بالبراهين لا بالضرورة اذ قد جرت عادة الله تعالى

بصیرت پیدا ہو اور یہ تمیز بجز نظر صحیح اور برہان کی بدست سی نہیں ہوتی کیونکہ عادت الہی یوں جاری ہے

ان يحصل بالبرهان لا بالضرورة اذ لو كان حصوله بالضرورة لادركه جميع العقلاء ويكفي في

کہ دلائل سی ہو بدست سی نہ ہو اگر یہ تمیز بدست سی حاصل ہو کرتی تو تمام عقلاء حاصل کر لیا کرتی اور مکلف کو

خروج المكلف من التقليد الدليل الجملي الذي يحصل له به في الجملة العلم والطائفة بعقائد

تقلید سی پاک ہوتی میں محل دلیل ہی کافی ہے جسی کچھ علم اور طائفت عقائد ایمان میں حاصل ہو جاوی

الايان بحيث لا يقول بقلبه لا ادرى سمعت الناس يقولون قولا فقلته ولا يشترط القدرة على

اتنا کر اپنی دل میں یوں نہ کہی کہ میں نہیں جانتا تو کوئی جرات نہیں کرتا وہ ہی میں ہی کہتا رہا اور یہ شرط نہیں ہے کہ اس دلیل کو

ترتيبه على الوجه الذي يرتبه العلماء ولا القدرة على دفع الشبهة الواردة عليه من جهة المبتدئ

علماء کی طور پر موافق قواعد منطقی کی مرتب کری اور نہ یہ شرط ہے کہ بدعتیوں کی شبہات دفع کر سکی اعتقاد ہو

ولا القدرة على التعبير عنه بل اذا فهمه بحيث يخرج به عن التقليد فهو عارف وان لم يقدر ان

اور نہ یہ شرط ہے کہ اسکو صاف بیان کرے بلکہ اسکو اتنا سمجھ لیا کہ تقلید سی پاک ہو جاوی تو پھر وہ عارف ہی اگرچہ اس محل دلیل کو

يعبر عما في ضميره من ذلك الدليل الجملي ولا ان يرد شبهة يوردها مبتدع عليه لان كثيرا من

دل سی زبان پر نہ لاسکی اور نہ یہ شرط ہے کہ بدعتی جو شبہات وارد کریں رد کیا کری کیونکہ اکثر

العلماء يعجزون عن التعبير عما في ضمائرهم من العلوم المحققة عندهم فكيف بالعامه والحاصل

علماء اپنی حقیقی علوم کو بیان کرتی سی عاجز ہو کرتی ہیں پھر عوام کی تو کیا اصل ہی حاصل یہی ہے

ان من اراد ان يعلم قدر نفسه من عقائده الايمان هل هو في مرتبة المعرفة ام في مرتبة التقليد

کہ جو شخص اپنا حال معلوم کیا چاہی کہ عقائد ایمانی میں آیا مجھکو مرتبہ معرفت کا ہی یا ابھی مرتبہ تقلید میں ہوں اور آیا میں اپنی عقائد میں

وهل هو مصيب في عقائده ام غير مصيب فيها يلزمه ان يسئل عن حقيقة المعرفة وعن حقيقة

صواب پر ہوں یا خطا پر تو اسکو لازم ہے کہ معرفت کی حقیقت اور تقلید کی حقیقت

التقليد ليمتزا احدهما عن الآخر ويعلم ايها حاصله فالمعرفة هي الجزم الموافق لما عند الله تعالى

در یافت کری تاکہ ایک کو دوسری تمیز کرے اور جان لی کہ مجھکو دونوں میں سے کیا حاصل ہے سو معرفت تو یقین کرنا موافق حکم الہی کی

بشرط ان يحصل ذلك الجزم بدليل واما الجزم الحاصل بغير دليل فلا يسمى معرفة بل يسمى اعتقادا

بشرطیکہ وہ یقین دلیل سی حاصل ہو واما الجزم الحاصل بغير دليل فلا يسمى معرفة بل يسمى اعتقادا تو اسکو معرفت نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہلاتا ہے

سواء كان موافقا لما عند الله تعالى او لم يكن والتقليد هو الجزم بقول الغير من غير دليل سواء كان

برابر ہی کہ موافق علم الہی کی ہو یا نہ ہو اور تقلید یقین کرنا غیر کی کہنی سی بل دلیل برابر ہی

حقاً و باطلاً و المقلد لا معرفة عنده و انما عنده الحزم بقول الغير خاصة سواء كان حقاً او باطلاً
 کہ حق ہو یا باطل سو مقلد کو معرفت کبھی نہیں ہوتی اور کومر فلقین غیر کی کہنی کا ہوتا ہی برابر ہی کہ حق ہو یا باطل

فمن علم هاتين الحقيقتين ثم نظر الى ضميره ايها حاصل له فيه فانه يعرف اهو الحاصل له منها
 اب جو شخص ان دونو الحقیقت کو سمجھی پھر اپنی دلیل سو بھی تو جان لیگا کہ او کو دونوں ہی کو سام تہ حاصل ہی

فان كان الحاصل له منهما هو التقليد لا المعرفة يجب عليه اولا اقامة البرهان لتحصيل المعرفة
 پس اگر او کو مری تہ تقلید کا ہی معرفت کا مری تہ نہیں ہی تو او سپر واجب ہی کہ پہل دلیل قائم کری تاکہ معرفت پایا

في عقائد الايمان وثانياً البحث عن العقائد الصحيحة حتى يعلم هل كان مصيباً في عقائده ام
 عقائد کی حاصل ہو پھر صحیح صحیح عقاید کی بحث کری تاکہ معلوم ہو کہ اپنی عقاید میں حق برہتا یا نہیں

لويكن فان وجد نفسه على الصواب فيها يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فيها
 لو لیکن فان وجد نفسه على الصواب فيها يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فيها
 پھر اگر وہ اپنی آپ کو صواب پر پادی تو اس نعمت عظیمہ پر جسکی برابر کوئی دنیا کی متاع نہیں ہی شکر اللہ تعالیٰ کا ادا کری

من متاع الدنيا وان لم يجدها على الصواب فيها يفترض عليه ان يسعى في تصحيح اعتقاده بالبرهان
 من متاع الدنيا وان لم يجدها على الصواب فيها يفترض عليه ان يسعى في تصحيح اعتقاده بالبرهان
 اور اگر صواب پر نہ پادی تو او سپر فرض ہی کہ واسطی صحت عقاید کی دلائل میں کوشش کری

حتى يحصل له النجاة من عذاب النار والدخول في دار القرار يسرنا الله تعالى بفضلہ المجلس السابع
 تاکہ او کو دوزخ کی عذاب سے نجات ملی اور بہشت میں جانا میسر ہو الہی اپنی فضل سے ہم پر آسان کر سابع

في بيان مؤمن به و بيان لزوم الايمان به اجمالاً على الاصح وتفصيلاً
 اولن چیزوں کی بیان میں جن پر ایمان لانا چاہی اور ان پر ایمان مجمل لازم ہی موافق مذہب اصح کی اور تفصیل

عند البعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام حين جاءه على
 بعض کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جبریل صی فرمایا جب او کی پاس

صورة رجل غريب وسأله عن الايمان الايمان ان تؤمن بالله وملكه وكتبه ورسوله واليوم
 ایک مرد ساقی صورت میں آئی اور پوچھا ایمان کیا ہی ایمان یہہ ہی کہ تو ایمان لاوی اللہ پر اور اسکی فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں پر اور قیامت کی

الاخرو تؤمن بالقدرة خيره وشره هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه عمر بن الخطاب وهو
 دن پر اور تو یقین کری نیک اور بد کی تقدیر کا یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عمر بن الخطاب کی روایت سی اس حدیث میں

جامع الاصول وما يصح الاعتقاد عليه فان الاصل في الاعتقاد معرفة المبدأ والمعاد وانما
 تمام اصول دین کی اور جس جس پر اعتقاد کرنا چاہی سب مذکور ہیں البتہ اصل تمام اعتقادات میں مبدأ اور معاد کی معرفت ہی اور

ذكرت الملئكة وما عطف عليه ليتوصل الى معرفة المعاد لان معرفة المبدأ تقتضيها العقول
 ملائکہ کا جو معطوفات کی ذکر ہی تو واسطی معرفت معاد کی ہی اسلئے کہ مبدأ کی معرفت کو تو مسلم عقلمن پالیتی ہیں

السليلة تكونها ثابتة في فطرة بني آدم من مبدأ خلقهم بمقتضى قوله تعالى فطرة الله التي
 اسلئے کہنی آدم کی اصل فطرت میں ابتداء پیدایش سی ثابت ہی موافق قول اللہ تعالیٰ کی تراش اللہ کی جسپر

فطر الناس عليها واما معرفة المعاد والاستعداد له فلا سبيل اليها الا بتوفيق من الله تعالى
 کہ تراشا آدمیوں کو اور ہی معرفت معاد کی اور اسکا سامان سو او کا کوئی راہ نہیں ہی بجز توفیق الہی کی

بواسطة الانبياء الذين وصل اليهم علم ذلك بارسال الرسل من الملئكة بانزال الكتب فلذلك
 بوسیلة انبیاء علیہم السلام کی جسکو او سکالعلم بواسطہ فرشتوں کی اور بوسیلة کتب نازل کی حاصل ہوا ہی اسلئے لئی یہہ

دخل جميع ذلك في مفهوم الايمان وذكر كله في هذه الحديث فلا يطلب معنا من الاستكشاف
 ايمان کی مفهوم میں داخل ہیں اور اس حدیث میں سب مذکور ہیں سو جو اسکی معنی کا طالب ہو اوکو ضروری ہے کہ حقیقت
 عن حقيقة معنى الايمان بهذه الاشياء الستة المذكورة فيه ليكون في دينه على بصيرة
 ايمان کی تہہ کو ان چیزوں اشیاء مذکورہ کی تفصیل سی دریافت کری تاکہ دین میں بصیرت ہو
 الاول مما يجب الايمان به الايمان بالله تعالى والمراد من الايمان به تعالى العلم بوجوده وقدمه وكونه
 اول ايمان اللہ پر واجب ہے اور اللہ پر ایمان لانی سی یہ مراد ہے کہ اللہ کو موجود اور قدیم اور
 واحدا ومتصفا بالقدر والارادة والعلم والحیوة وسائر ما يليق به من الصفات لكن العلم
 واحد اور صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور علیم اور صاحب صفات لا تعدی موصوف جانی لیکن اسکی
 بوجوده لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يمكن العلم بوجوده
 وجود کا علم حواس ہی حاصل ہونا ممکن نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مانند آفتاب اور مہتاب کی نظر نہیں آتا تاکہ اسکا وجود حواس کی وسیعہ
 بالحس وليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاثنين اكثر من الواحد حتى يعلم جوده بالضرورة
 معلوم ہو جاوی اور نہ علم اسکی وجود کا ایسا بدیهی ہے جیسا دو کا ہر ایک سی زیادہ ہے تاکہ اسکا علم بالبداهتہ خود بخود آجائے
 بل انما يعلم وجوده تعالى بالدليل وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثا يحتاج الى محدث
 بلکہ علم اسکی وجود کا دلیل سی حاصل ہوتا ہے دلیل عالم کا وجودی کیونکہ عالم حادث ہونی کی سبب پیدا کرنے والا محتاج ہو کر
 يدل على ان له محدثا وذلك المحدث هو الله تعالى واحدا متصفا بالقدر والارادة والعلم
 دلائل کرتا ہے کہ اسکا کوئی پیدا کرنے والا ہی اور وہ پیدا کرنے والا بالضرورة قدیم قدرت والا
 والحیوة لانه لو لم يكن قدما بل كان حادثا لكان له محدث فيلزم الدور والانعطاف والاولى
 اور حی ہونا چاہی اسکی اس قدر قدیم نہ ہو بلکہ حادث نہ ہو پیرہہ خود حادث کا محتاج ہو گا اور اگر حادث ہو گا تو اسکا دور اور انعطاف لازم آئے گا
 محال ولو لم يكن واحدا بل كان اثنين من واحد لوقع بينهما التنازع المتنافي في الوجود والعدم
 محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو دی بلکہ کئی ہوں تو آپس میں روک ایک واقع ہوگی جس سے عالم کا وجود ناممکن ہے
 ولو لم يكن متصفا بالقدر والارادة والحیوة والعلم لكان عاجزا عن ايجاد شيء من العالم ان
 اور اگر قدر اور صاحب ارادہ اور علیم نہ ہو دی تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں کوئی شے ہی پیدا نہ کر سکی اسلی
 الایجاد اثر القدرة وتاثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضي ارادة ذلك الشيء وامر الله ذلك الشيء
 کہ ایجاد قدرت اثر ہوتا ہے اور قدرت کی تاثر کسی شے میں بدون ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتی اور ارادہ اس شے کا
 يقتضي العلم به لان القصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات
 بدون علم کی نہیں ہو سکتا اسلی کہ پیدا کرنا کسی شے کا فی جانی بوجہ محال ہے اور یہ تینوں صفتیں بدون
 يقتضي الحیوة لكونها شرط فيها فعملی هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليل على
 حیات کی نہیں ہو سکتی اسلی کہ حیات انہیں شرط ہی اس بیان کی موافق عالم کا وجود بلکہ ہر ذرہ کا وجود یقینی دلیل ہے
 على وجوده تعالى وقدمه وكونه واحدا ومتصفا بهذه الصفات الامر لم اذ لا يعرف من صفاته تعالى
 اسکی وجود اور قدیم اور وحدت پر اور ان چاروں صفات سی موصوف ہونی پر اس لیے کہ اسکی صفات
 بالعقل لا ما يتوقف عليه افعالها لا يتوقف عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيجوز ان
 عقل سی وہ ہی معلوم ہو سکتا ہے جن پر مدد کا اہل موقوف ہیں اور جن پر افعال موقوف ہیں جیسی سمیع اور بصر اور کلام اور جابری

یستدل علی ثبوتہا لہ تعالی تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالی
 کہ اتکی ثبوت پر کہ عقلی دلیل قائم کریں اور کہ عقلی دلیل عقلی اتکی ثبوت کی توجیہ ہی

بالعقل فہو انہا صفات کمال واضدادہا صفات النقصان واتصافہ تعالی بصفات الکمال

کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضد ہیں صفات نقصان کی ہیں اور اللہ تعالی کا موصوف ہونا صفات کمال سی

وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجبا تصافہ تعالی بتلك الصفات واما وجه

اور بری ہونا صفات نقصان سی واجب ہی اس سی لازم آیا کہ اللہ تعالی ان صفات سی موصوف ہو اور

الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالی بالنقل فہو ان الشرع قد ورد بثبوتہا لہ تعالی فوجبا القطع بثبوتہا

نقلی دلیل اتکی ثبوت کی بہر ہی کہ شرع سی ان صفات کا ثبوت ثابت ہی سوائی ثبوت کا یقین کرنا واجب ہی

لہ تعالی ودلیل النقل فی هذه المسئلة اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف علیہا

اور اس مسئلہ میں عقلی دلیل اور ذات الہی اس لئے کہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں

افعالہ تعالی حتی یستدل بہا علی ثبوتہا لہ تعالی وذاتہ تعالی لم یکن معلوما لاحد حتی یعلم

تاکہ اول افعال سی ان صفات کو ثابت کریں اور ذات الہی کی کو معلوم نہیں ہی جس سی یہ معلوم ہوتا

انہا فی حقہ تعالی کمال یجب اتصافہ بہا بحیث لو لم یوصف بہا یلزم ان یتصف باضدادہا

کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی کمال کی ہیں اللہ کا موصوف ہونا ضروری الیسا کہ اگر ان صفات سی موصوف نہ ہوگا تو انکی اضداد پیدا ہونگی

وما ذکر من كونہا کمالا انما هو بالنسبة الیہا ولا یلزم من كون الشئ بالنسبة الیہا کمالا ان یكون

اور ان صفات کو کمال جو کہتی ہو توجیہ ہماری حق میں ہیں اور ہماری حق میں کمال ہونی سی لازم نہیں آتا کہ

فی حقہ تعالی کمالا والثانی مما یجب الایمان بہ الایمان بالملئکة والمراد من الایمان بہا العلم

اللہ کی ذات میں کمال ہونا دوسری چیز ایمان لانا چاہی ملئکہ میں اور ملاکہ پر ایمان لانی سی یہ مراد ہی

بوجودہا لکن لا سبیل الی اثبات وجودہا بدلیل العقل بل هو ما انعقد علیہ الاجماع ونطق بہ

کہ ملاکہ کو موجود جانی پر انکا وجود عقلی دلیل سی کسی راہ ثابت نہیں ہوتا بلکہ اتکی وجود پر اجماع ہو چکا ہی اور

الکتاب والسنة فان ظاهر الکتاب والسنة يدل علی وجودہم وكونہم اجساما لطيفة نورانية

کتاب اور سنت سی ثابت ہی بیشک ظاہر معنی کتاب اور سنت کی یہہ ہی دلالت کرتی ہیں کہ فرشتے موجود ہیں لطیف اور نورانی جسم

کاملة فی العلم قادرة علی الافعال الشاقة وعلى التشکل بأشکال مختلفة ولا یوصفون بالذکورة

علم میں کامل دشواری دشوار کار کر سکتی ہیں اور مختلف صورتیں بدل سکتی ہیں اور نہ مذکر ہیں

ولا نوثۃ شاہم الطاعات وصکنتہم السموات وهم مرسل اللہ علی انبیائہ وامناءہ علی وحيہ

اور نہ ملوہ شغل اولنکا عبادت اور مکان اولنکا آسمان اور وہ ہی اللہ کی طرف سی انبیاء کی پاس بھیجی ہوئی آتی ہیں اور وحی پر ہیں

فمن ثبت تعینہ باسمہ کجبریل ومیکائیل واسرافیل وعزرائیل یجب الایمان بہ تفصیلا و من

اور جن فرشتوں کی تعین نام سی ثابت ہی جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اولن پر تفصیلی ایمان واجب ہی اور

لم یعرف اسمہ یجب الایمان بہ اجمالا والثالث مما یجب الایمان بہ الایمان بالکتاب والمراد من الایمان

جنکا نام معلوم نہیں اولن پر اجمالی ایمان واجب ہی اور تیسری شئی جس پر ایمان واجب ہی کتاب میں اور کتابوں کی لانی سی یہ مراد

بہا العلم بكونہا کلام اللہ تعالی انزل علی انبیائہ وجعلتہا مائة واربعة کتب انزل منها علی آدم علیہ

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

عشر صحائف و علی شریف علیہ السلام خمسون صحیفۃ و علی ادریس ثلثون صحیفۃ و علی ابراہیم
 دس صحیفہ نازل ہوئی اور حضرت شریف پچاس اور حضرت ادریس پرتیس اور حضرت ابراہیم پر

علیہ السلام عشر صحائف و علی موسی علیہ السلام التورۃ و علی داود علیہ السلام الزبور و علی
 علیہ السلام دس اور حضرت موسی علیہ السلام پر توریت اور حضرت داود علیہ السلام پر زبور اور

عیسی علیہ السلام الانجیل و علی محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن فما ثبت تعینہ باسمہ يجب
 حضرت علیہ السلام پر انجیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اور جس کتاب کی تعین نام ہی ثابت ہی

الایمان بہ تفصیلا و ما لم يعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والرابع ما يجب الایمان بہ الایمان
 تو اس پر تفصیلی ایمان واجب ہی اور جس کی تعین نام ہی نہیں ہی اس پر اجمالی ایمان واجب ہی اور چوتھی جس پر ایمان لانا واجب ہی

بالرسل والمراد من الایمان بہ العلم بکونہم صادقین فیما خبروا بہ عن اللہ فانہ تعالی بعثہم
 رسول ہیں اور اس پر رسولوں پر ایمان لانی سہی یہ ہی کہ یقین کری کہ وہ اپنی اپنی خبروں میں جو خدا کی طرف سے لانی ہیں سچی ہیں بیشک ان کو اللہ تعالیٰ نے

الی عبادہ لیبلفوہم امرہ ونہیہ و وعدہ و وعیدہ و ایسہم بالمعجزات الدالۃ علی صدقہم و اہم
 اپنی بندوں کی پاس بھیجا تاکہ اس کا امر اور نہی اور وعدہ اور وعید پہنچا دیں اور معجزات سے ان کی حجت کی جو ان کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں سب

ادم علیہ السلام و اخرہم محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ولم یبین فی القرآن عددہم کم ہم بل المذکور
 آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن میں ان کی گنتی نہیں ہی کتنی ہیں بلکہ قرآن میں

فیہ منہم باسمہ العلم علی ما ذکرہ بعض المفسرین ثمانیۃ وعشرون و ہم آدم و ادریس و نوح و ہود
 نام معین لیکر بعض مفسرین کی قول کی موافق اٹھائیس کا ذکر ہی وہ یہ ہیں آدم اور ادریس اور نوح اور ہود

وصالح و ابراہیم واسماعیل واسحق و یعقوب و یوسف و لوط و موسی و ہرون و شعیب و زکریا
 اور صالح اور ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور یوسف اور لوط اور موسی اور ہرون اور شعیب اور زکریا

و یحیی و عیسی و داود و سلیمان و الیاس و الیسع و ذاکفل و ایوب و یونس و محمد و ذو القرنین و عزیر
 اور یحیی اور عیسی اور داود اور سلیمان اور الیاس اور الیسع اور ذاکفل اور ایوب اور یونس اور محمد اور ذو القرنین اور عزیر

ولقمین علی القتل بنبوۃ هذه الثلاثة الاخيرة صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین قال بعض
 اور لقمان بموجب قول ان تینوں کی نبوت کی جو آخر میں ہیں رحمت اللہ کی اور سلام ان سب پر بعضی

العلماء يجب علی المؤمن ان یعلم صبیانہ ونسائہ و خلعہ اسماء الانبیاء الذین ذکرہم اللہ تعالیٰ فی
 علماء کہتی ہیں کہ ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اپنی بچوں اور عورتوں اور غلاموں کو ان انبیاء کا نام جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے

کتبہ حتی یؤمنوا بہم ویصدقوا بجمیعہم ولا یظنوا ان الواجب علیہم الایمان بحمد علیہ الصلوٰۃ والسلام
 اپنی کتاب میں کیا ہی کہنا تاکہ وہ ان سب پر ایمان لادیں اور سب کی تصدیق کریں اور یہ خیال نہ کریں کہ ایمان صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا واجب ہی

فقط لا غیر فان الایمان بجمیع الانبیاء سواء ذکر اسمہ فی القرآن او لم ینکر واجب علی المكلف فمن
 اور کا نہیں کیونکہ ایمان تمام انبیاء پر لانا قرآن میں ان کا نام مذکور ہو یا نہ ہو مکلف پر واجب ہی ہر جس کی

ثبت تعینہ باسمہ يجب الایمان بہ تفصیلا ومن لم يعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والخامس
 تعین نام ہی ہوگئی ہی اس پر تفصیلی ایمان لانا چاہی اور جس کا نام معلوم نہیں اس پر اجمالی ایمان لانا چاہی اور پانچویں

ما يجب الایمان بہ الایمان بالیوم الآخر والمراد من الایمان بہ العلم بما یكون فیہ من احوال
 جس پر ایمان لانا واجب ہی قیامت کا دن ہی اور قیامت کی دن پر ایمان لانی سہی مراد ہی یقین کرنا اول حالات

خذة التي اول منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكرو نكير وهما ملكان

اخروی کا جو اس روز رزق رینگی جسکی منزلوں میں سے پہلا منزل قبری اور دسویں زندہ کرانہ کا اور سوال منکر نکر کا اور یہ دونوں فرشتے ہیں

مهييان يُقعدان العبد في قبره وليسا لأنه عن ربه وعن دينه وعن نبيه ويقولان له من

میت ناک صورت قبر میں مردہ کو بیٹھا کر اس کی پوچھتی ہیں یہ دو دکانگو اور دین کو اور نبی کو اور اس کی کہیں گی کون ہے

ربك وما دینك ومن نبيك وسوالهما اول فتنه بعد الموت فمن رُفق الى الجواب يكن قبره

تیرا رب اور کیا ہے تیرا دین اور کون ہے تیرا نبی اور اولیٰ فتنہ بعد موت کی بعد پہلا فتنہ ہے سو جو جواب کی توفیق ہوگی تو اس کی گور

مروضة من رياض الجنة ومن لم يوفق الى الجواب يكن قبره حفرة من حفر

ایک چمن ہی بہشت میں کا اور جس کو جواب کی توفیق نہ ہوگی تو اس کی گور ایک گڑھا ہوگا دوزخ میں کا

النار ثم اذا بعث الناس من قبورهم الى الموقف قاموا فيه

پھر جب بنی آدم کو قبروں میں سے اٹھا کر موقف میں لجاویں گی اور وہ اوجھکے کھڑی رہیں گی

ما شاء الله حفاة عراة واذا جاء وقت الحساب يؤمر بالكتب التي كتبها الكرام الكاتبون لان

جس قدر مرضی اللہ کی ہوگی ملکی پانوٹنگی ملے اور جب وقت حساب کا ہوگا تو حکم ہوگا اعمال نامہ لائی جائیں گی جو کرام کا تین فی لکھے رکھی ہیں اسلئے

الناس اذا بعثوا من قبورهم لا يكونون ذاكرين لاسماهم فيوتون كتبهم ليقفوا على اعمالهم فمنهم من

کہ بنی آدم جب اپنی قبروں میں سے اٹھائے جائیں گی تو انکو اپنی اعمال کی یاد نہ رہے گی اسلئے انکو نامہ اعمال دی جائے گی تاکہ اپنی اعمال کی خبردار ہو سکیں

يؤتى كتابه فيمينه وهو من السعداء لان اخراجه الكتب باليمين علامة دخول الجنة وعدم الخلود

نامہ اعمال دایں ہاتھ میں ملینگی وہ تو سعید ہوں گی کیونکہ نامہ اعمال کا دایں ہاتھ لینا بہشت میں جاتی کی اور دوزخ میں نہیں جاتی

في النار ومنهم من يؤتى كتابه بشماله اومن وراء ظهره وهو من الاشقياء فاذا وقف الناس

نرہ میں کی نشانی اور بعضوں کو نامہ اعمال بائیں ہاتھ میں ملینگی یا پس پشت کی طرف سے اور وہ شقی ہوں گی جب بنی آدم اپنی حوالت سے خبردار

على اعمالهم يحاسبون بها فاذا انقضى الحساب ينصب الميزان لوزن الاعمال اذ بالحساب

ہو جائیگی تو پھر اسی حساب ہوگا پھر جب حساب ہو چکیگا تو اعمال تولنی کیواسطیٰ ترازو قائم کی جاوے گی اسلئے کہ حساب سے

يعلم العبد ما هو المقبول من الاعمال الصالحة وما هو المردود منها وما هو المغفور من الاعمال

معلوم ہوگا بنی آدم کو کہ نیک عملوں میں سے کونسا مقبول ہے اور کونسا مردود ہے اور کونسا اعمال بد میں سے معاف ہوا

السيئة وما هو المأخذ بها وبالوزن يظلم على ما يتوجه اليه من الثواب والعقاب ويعلم مقدار

اور کونسی پر سزا ہوگی اور تولنی سے معلوم ہوگا کس پر عذاب ہوگا اور معلوم ہوگا انذار

ثواب المقبول من الاعمال الصالحة ومقدار عقاب السيئة ولذلك يكون

ثواب کا اعمال نیک میں سے مقبول کا اور انذار عذاب کا اعمال بد میں سے قابل داری کا اسلئے

بعد الحساب نصب الميزان وقد ورد في السبعين احاديث اعنتيه من نور واخرى من ظلمة فالكفة

میزان بعد حساب کی قائم ہوگی اور حدیث میں مذکور کہ ترازو کا ایک پلڑا نور کا ہوگا اور دوسرا اندھیرا یعنی سیاہ پسند

النيرة للحسنات والكفة المظلمة للسيئات والاساس في الاخرة على ما قال علماءنا ثلثة اصناف

روشن پلڑا واسطیٰ یکون گی ہی رُسیہ پلڑا واسطیٰ بد میں کی بنی آدم آخرت میں موافق قیل ہماری علماء کی تین قسم ہوں گی

كفار ومعتقون ومجانسون اما الكفار فيرسمهم في الكفة المظلمة فلا يوجد لهم حسنة حتى

نری کفار بد اور نری متقی پھر کفار اور مجنون ہیں پھر کفار کا کفر سیاہ پڑی میں رکھا جاوے گا اور کوئی عمل نیک انکا نہ ہوگا

توضع في الكفة الأخرى فتبقى فارغة فترفع لفراغها وخلوها عن الخير فيأمر الله تعالى بهم إلى

نار واما المتقون فهم الذين لا يكبائر لهم فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وصغارهم ان كانت

لهم الصغار في الكفة الأخرى فلا يجعل الله تعالى لتلك الصغار وزنا وتثقل الكفة النيرة حتى

لا تبرح من مكانه وترفع الكفة المظلمة ارتفاع الفارغ الخالي واما المخاطون وهم الذين ارتكبوا

الكبائر ولم يتوبوا عنها فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وسياتهم في الكفة المظلمة فيكون

لكبائرهم ثقل فمن كانت حسناته أثقل ولو بصوابة يدخل الجنة ومن كانت سيئاتهم أثقل ولو

بصوابة يدخل النار الا ان يعفو الله تعالى لان مذهب اهل الحق ان العباد اذا اتى بطاعات

كاملها لم يجال ثم كانت له مخالفة واحدة فهو في مشيئة الله تعالى ان شاء يعاقبه عليها ثم

يعطيه ثواب طاعته وان شاء يغفرها له ولا يعاقبه عليها هذا اذا كانت الكبائر فيما بينه وبين

الله تعالى واما اذا كانت عليه تبعات وكانت له حسنات كثيرة فبقدر جزاء التبعات ينقص

من ثواب حسناته فاذا لم يبق له حسنة لكثرة ما عليه من التبعات يحمل عليه من اوزار من ظلم

ثم يعذب على اجمع اذ قيل لو كان لرجل ثواب سبعين نبيا وله خصم واحد بنصف دانق لا يدخل

الجنة حتى يرضى خصمه وقيل يوخد بدانق قسط سبعة صلوة مقبولة فتعطى للخصم ذكر القشير

في التجار اذا تقر هذا فالصنفان الاولان هما المذكوران في القرآن لانه تعالى لم يذكر في آيات الوزن

الا من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه وقطع لمن ثقلت موازينه بكونه من المفلين

وفي العيشة الراضية ولمن خفت موازينه مخلوذة في النار بعد ان وصفه بالكفر ويقتل الذين

اورا رام پسندیده مین هی اور جکی وزن هکی هون که همیشه کو روز خجی هی بعد اسکی که بیان کیا اوسکا کفر اور باقی نهی ده لوگ

بجای دیگر در بعضی نسخ

خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فيبينهم النبي عليه السلام حيثما ذكر انفا ثم ينصب الصراط على جهنم
جنہوں کی اعمال نیک اور برک کو دیکھا سو اونکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بیان کیا ابھی ذکر آچکا پھر صراط کو دوزخ کی اوپر تان دینگے

قال بعض العلماء يكون طرفه الاول في ارض القبة وطرفه الآخر في ارض الجنة وارض القيمة تكون
بعضی علماء یہ کہتے ہیں کہ اوسکا پہلا سرا قیامت کی میدان میں ہوگا اور دوسرا سرا بہشت کی زمین میں ہوگا اور قیامت کا میدان

على النار ويكون اجتماع الخلائق باسرام عليهم وتفور النار حتى تغلو من جوانبها وتحيط باهل المحشر
دوزخ کی اوپر ہوگا اور انہوہ تمام خلقت کا اوسی جگہ ہوگا اور جوش میں آویگی آگ اتنا کہ اوپر جاویگی ہر طرف سے اور گہیر لگی اہل محشر کو

حتى لا يبقى للجنة طريق الا الصراط فلا يكون الذهاب الى الجنة الا على الصراط وقد ورد في الحديث
اتنا کہ جنت میں جائیگا کوئی راستہ نہ چھوٹا سوا صراط کی سوا کوئی صورت جنت میں جائیگی نہ ہوگی سوا صراط کے اور حدیث میں آیا ہے

انه ادق من الشعرة واحد من السيف ويجوز ان الناس بقدر اعمالهم يجوز بعضهم كالبرق الخاطف وبعضهم
کہ صراط بال سے زیادہ باریک ہے اور تلوار سے زیادہ تیز اوسپر کو لوگ گزریں گی اپنی اپنی اعمال کی موافق بعضی ایسی گزر جائیں گی جیسی چمک بجلی کی اور بعضی

كالريح العاصف وبعضهم كالفرس الجواد وبعضهم يعدو عدوا وبعضهم يمشي مشياً حتى يكون آخر
مانند آندہی تندگی اور بعضی مانند تیز رو کہوڑی کی اور بعضی خوب دوڑتی ہوں گی اور بعضی چہیتی ہوئی جاتی ہوں گی ایسا کہ سب سے پہلا

من يجوز ان يقول يا رب ابطأ بي فيقول الرب تعال ابطأ بك انما ابطأ بك عملك وبعضهم
جاویگا کہتا ہوا یہ عرض کریگا یا رب تو تو مجھ کو دیر لگادی پھر استغاثی فرما دینگا میں نے تجھ کو دیر نہیں لگائی تجھ کو تیری اعمال فی دیر لگائی اور بعضی

يجبر جلالة ويتعلق يذاه وبعضهم يسقط على وجهه الى جهة النار ويتلقونه الزبانية بالسلاسل
اپنی ہاتھ کھینچتی ہوں گی دولہا ہتھوں سے پکڑی ہوئی اور بعضی منہ کی بل دوزخ کی اندر گر پڑیں گی اور دوزخ کی موکل اوسکو نہیجے

والاغلل ويقولون له اما نهيت عن كسب الاوزار اما حذرت من عذاب النار فتفكر يا مسكين اذا
اور طوق میں جکڑ لینگے اسی کیسے کیا تجھ کو کسب سے منع نہیں کیا تھا اعمال سے کیا تجھ کو ڈرایا نہیں تھا دوزخ کی عذاب سے اب تصور کری اوسکین جب

نظرت الى جهنم وانت على الصراط مع ضعف حالك وثقل اوزارك على ظهرك والخلائق يبين يديك
تو نظر کریگا دوزخ کی طرف اور تو صراط کی اوپر ہوگا حالت تیری ناتوان اور بوجہ گناہوں کا تیری کمزور اور تمام خلق تیری سامنے

كيف ينزلون وينكبون فتعولو بجلهم وتسفل رؤسهم الى جهة النار وهما يكون في اليوم الآخر من احوال الاخر
کیونکر اتریں گی اور گریں گی پہر ہاتھ اوپر کو ہوجاویگی اور سر نیچی کو دوزخ کی طرف اور منجملہ حالات اخری کی جو قیامت کی دن پیش آویگا

الشراب من الحوض فان لكل نبي حوضاً يشرب منه مع امته وحوض نبينا عليه الصلوة والسلام أكبر
حوض میں سے پانی پیٹا ہے ہر نبی کا ایک ایک حوض ہوگا اوسمیں سے پانی پیو لینگا اپنی امت کی ساتھ اور ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض سب سے بڑا

من غير متسع الجوانب والزوايا مقدار مسيرة شهر كما روى عن عبد الله عمر بن عاص
ہوگا کہلی ہوئی کنارے اور کوئی بمقدار سفر ایک مہینے کی چنانچہ روایت ہے عبد اللہ بن عمر بن عاص سے کہ فرمایا

الصلوة والسلام قال حوضي مسيرة شهر وزوايا له سواء وماءه ابيض من اللبن واحلى من العسل و
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا حوض برابر سفر ایک مہینہ کی ہی کوئی اوسکی برابر یعنی قائم میں اور اوسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں

ريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منه فلا يظمأ ابداً فقد دل هذا الحديث
اور اوسکی خوش بو مشک سے زیادہ پاکیزہ اور اوسکی آنچورہ برابر گنتی آسمان کی ستاروں کی جتنی اوسمیں سے پییا کہی پیاسا نہ ہوگا یہ حدیث ہر حالت کرتی ہے

على ان من شرب منه لا يعذب بالعطش ابداً لكن يزاد عنه من بدل وغير لما روى عن سهل بن
کہ جس نے اوسمیں سے پانی پییا اوسکو عذاب پیاس کا کبھی نہ ہو دینگا لیکن ہٹا دی جائیگی حوض پر سے وہ لوگ جنہوں نے دین کو بدل دیا اور بدعت پیدا کی اسی کہ روایت ہے

نکات

سعدانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال انا فرطکم علی الحوض من مر علی لیشرب ومن شرب لا یظما ابدا
 سعدی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی من تہا میر منزل ہوں حوض پر جو شخص میری نکتہ آدینکا سو پیوگا اور جو شخص پیوگا کہی پیاسا نہ ہوگا
 لیردن علی اقوام اعرفہم ویعرفوننی ثم یحال بینی و بینہم فاقول انہم منی فیقال لا تدری ما احدثنا
 البتہ آدینکی مجھے تک وہ قوم کہ میں اوکو پہچانوں گا وہ مجھی پہچانینگے پھر میری اور اونکی بیچ میں ہوتا دینکا میں کہوں گا یہ تو میری ہی ہیں جواب آدینکا آپ کو خبر نہیں آدینکی
 بعدک فاقول سحقا سحقا لمن غیر یعدی فانہ علیہ السلام انما یعرف امتہ فی ذلک الیوم لورودہم
 بعد آپ کی پھر میں کہوں گا دور دور جسنی دین کو بدلا میری بعد پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی پہچانینگے اپنی امت کو اوس روز کہ وہ آدینکی پاس
 علیہ غرہمجلین من اثر الوضوء کما روی عن حذیفۃ انہ علیہ السلام قال حوضی طواشد بیاضا
 انہ منہ چمکتی ہوئی وضو کی اثر سی چنانچہ روایت ہی حذیفہ سی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی میرا حوض البتہ بہت سفید ہی
 من الثلج واحلی من العسل وانی لا ید الناس عنہ کما یصد الرجل ابل
 برف سی اور بہت شیرین ہی شہد سی اور اوسکی برتن یعنی کوزہ بہت زیادہ ہیں ستاروں کی گنتی سی اور میں البتہ روکوں گا غیر لوگوں کو جیسی روکتا ہی کوئی شخص
 الناس عن حوضہ قالوا یا رسول اللہ اتعرفنا یومئذ قال نعم لکم سیماء لیست لاحد من الامم
 غیر کی اونٹ کو اپنی حوض پر سی پوچھا یا رسول اللہ کیا تم پہچانوں گے ہمکو اوس روز فرمایا ان ہمارا چہرہ ایسی ہوگی جو کسی کی تمام امتوں میں سی نہ ہوگی
 تردون علی غرہمجلین من اثر الوضوء فہذہ الاحادیث قد دلت علی کون الحوض یوم القیمۃ حقاً لکن
 ثم میری پاس آؤگی انہ منہ چمکتی ہوئی وضو کی اثر سی ان حدیثوں سی معلوم یہ ہوا کہ قیامت کی دن حوض حق ہی لیکن
 اختلف فیہ هل هو قبل الصراط او بعدہ وهل هو قبل المیزان او بعدہ فقال بعضهم انہ یکون بعد الصراط
 اختلاف اس میں ہی کہ آیا وہ صراط سی پہلی ہی یا صراط کی بعد اور آیا وہ میزان سی پہلی میں یا بیچی سو بعضی کہتی ہیں کہ حوض صراط کی بعد ہوگی
 اذ لو کان فی الموقف لما دخل النار من ثلث شہبۃ لانہ حل فی النار قال من بشر بینه لا یظما ابدا وقد
 کیونکہ اگر وہ موقف میں ہوتی تو دوزخ میں کہی نہ جاتا جو اوس میں سی پی لیتا اسو معنی کہ بغیر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی جو دوزخ میں سی پیوگا کہی پیاسا نہ ہوگا اور
 ثبت ان بعضا من عصاة المؤمنین یدخلون النار ثم یخرجون منها بسبب الیمان فمتی یکون
 بیشک یہ ثابت ہی کہ بعضی کفار مؤمن دوزخ میں ڈالی جاوینگے پھر اوس میں نکلیں گے بسبب ایمان کی پھر اونکو دنیا کیب میر ہوگا
 شربہم منہ و ہذا القول لیس بصحیح بل الصحیح انہ یکون فی الموقف قبل الصراط وقبل المیزان لان
 اور یہ قول صحیح نہیں ہی بلکہ صحیح یہ ہی ہی کہ حوض موقف میں ہوگا صراط سی پہلی اور میزان سی پہلی اسلی
 الناس یمخرجون من قبرہم عطاشا فذلک یقتضی ان یکون الحوض قبلہما وقد روی البخاری عن
 کہ نبی آدم قبروں میں سی پیاسی نکلیں گے اسی معلوم ہوتا ہی کہ حوض ان دونوں سی پہلی ہوگا اور بخاری فی روایت کی ہی
 ابی ہریرۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال بینا انا قائم علی الحوض اذ امرۃ حتی اذا عرفتم خرج رجل
 ابو ہریرہ سی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایک وقت میں حوض پر کھڑا ہوگا چاک ایک گروہ پیدا ہوگا ایسا کہ جہ میں اوکو پہچانوں گا تو
 من بینی و بینہم فقال لہم ہلم فقلت الی ابن قال الی النار واللہ قلت ما شانہم قال انہم ارتدوا بعد
 میری اور اونکی بیچ میں ایک شخص آجائیگا وہ شخص کہیگا اونی چلو میں پوچھوں گا کہ ہر کو کہیگا دوزخ میں قسم خدا کی میں کہوں گا انکا کیا ہی کہیگا یہ لوگ پھر گئی تھی بعد آپ کی
 علی ادبارہم قصفرۃ ثم اذا امرۃ حتی اذا عرفتم خرج رجل من بینی و بینہم فقال لہم ہلم فقلت
 پس پشت اولی پاؤں پھر چاک ایک گروہ ہوگا ایسا کہ جب میں اوکو پہچانوں گا پیدا ہوگا ایک شخص بیچ میں میری اور اونکی وہ اونی کہیگا چلو میں پوچھوں گا
 الی ابن قال الی النار واللہ قلت ما شانہم قال انہم ارتدوا علی ادبارہم فلا یری یخلص منہم الا مثل
 کہ ہر کو وہ جواب دیگا دوزخ میں قسم اللہ کی میں کہوں گا کیا حال ہی انکا وہ کہیگا یہ پھر گئی تھی پس پشت اپنی معلوم نہیں ہوتا مجھی کہیگا اونی ہی مگر اتنے

ولیس البینا شیء فکف نذم وکف نعاقب ثم اجاب بان هذا الوعيد من الله تعالى سبب لحصول
ہماری اختیار میں کچھ بھی نہیں ہی پہلا کہو کہ کوئی سزا نہیں ہی اور کیوں عذاب ہوتا ہی پہرا سنی یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کی اس دہکلی سی ہو کہ اعتقاد حاصل ہی
الاعتقاد فینا وحصول الاعتقاد سبب لہیجان الخوف وھیجان الخوف سبب لترك الشهوات وترك
اور اعتقاد حاصل ہونی سی دل پر خوف الہی خوف طاری ہوتا ہی اور خوف کی جوش سی شہوات نفسانی چھوٹی ہی اور

الشهوات سبب للوصول الى جوار الله تعالى والله سبحانه وتعالى مسبب الاسباب ومرتبتها
شہوات نفسانی کی چھوٹی سی قربت حاصل ہوگا اور اللہ تعالیٰ ہی تمام اسباب کا بانی والا اور آراستہ کرنے والا ہی

فمن سبق له السعادة في الازل يتسلسل هذه الاسباب حتى يقوده سلسلته الى الخير ومن لم يستمر
پہر جو کوازل میں سعادت فی جالیا او سکویہ تمام اسباب میسر ہو جاتی ہیں آخر کو وہ سلسلہ او سکویہ کی طرف کہنچ لیجاتا ہی اور جو کو

له السعادة يكون بعيدا عن سماع كلام الله تعالى وكلام رسوله وكلام العلماء واذا لم يسمع لا يعلم
سعادت حاصل ہونی تو وہ کلام الہی سنی اور نہ کلام او سکی رسول کی مانی اور نہ کلام علماء کی قبول کری اور جب کسی کچھ نہ سنا تو وہ

واذا لم يعلم لا يخاف واذا لم يخف لا يترك الركون الى الدنيا وشهواتها واذا لم يترك الركون الى الدنيا
اور جب ہی علم ہوا تو پہر کیا خوف ہوگا اور جب کچھ خوف ہی نہ ہوا تو دنیا کی رغبت اور او سکی ہوا ہوس کب چھوٹ لگا اور جب دنیا کی رغبت

وشهواتها يكون من حزب الشيطان وان جهنم لموعدهم اجمعين المجلس الثامن في بيان
اور او سکی ہوا ہوس دلیلیں ہی نہ گئیں تو شیطان کی کر وہ میں داخل ہوا اور بیشک دوزخ ان سبکا ٹھکانا ہی مجلس آٹھویں بیان میں

من يدخل الجنة ومن لا يدخلها من المطيع للرسول عليه السلام
اون لوگوں کی جو بہشت میں جاوینگے اور جو شخص بہشت میں نہیں جاوینگے رسول علیہ السلام کی فرمان برداروں

والخالفه له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا
اور مخالفوں میں سی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امیری تمام امت جنت میں داخل ہوگی سوای اوس شخص کی جو منکر ہوا

ومن ابى يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى هذا الحديث من صحاح
منکر کون ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے میرا کہا مانا وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے میرا کہا مانا وہ بیشک منکر ہوا یہ حدیث مصابیح کی

المصابيح رواه ابوهريرة والمراد بالامة في هذه الدعوة فعلى هذا فالابي هو الكافر
صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور مراد امت سی اس حدیث میں شاید کہ امت دعوت ہو اس تقدیر پر منکر کافر ہی ہیں

فيكون المعنى ان كل من امن بما جئت به من عند الله تعالى يدخل الجنة اما قبل دخول النار
پہر معنی حدیث کی یہ ہیں کہ جو شخص یقین کری گا احکام کا جو میں اللہ کی طرف سے لایا ہوں وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بدوں داخل ہونی دوزخ کی

او بعد الخروج منها ومن ابى وامتنع عن الايمان بما جئت به من عند الله تعالى لا يدخل الجنة
یا دوزخ سے نکل کر اور جو شخص منکر ہوا اور بازرا ایمان سی اون احکام پر جو میں لایا ہوں اللہ کی طرف سے تو وہ جنت میں ہرگز نہیں جاوے گا

اصلا بل يبقى في النار ابدا لا ياد ويحتمل ان يكون المراد بالامة الاجابة فعلى هذا فالابي هو
بلکہ ہمیشہ کو دوزخ ہی میں پڑا رہی گا اور شاید مراد اس امت سی امت اجابت یعنی اہل اسلام ہوں اس تقدیر پر منکر وہ ہیں جو

العاصي من امته عليه الصلوة والسلام فيكون المعنى من اطاعني بعد ما آمن بي وتمسك بسنتي
گنہ من مبتدئ میں امت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اب معنی حدیث کی یہ ہیں جس نے میرا کہا مانا مجھے پر ایمان لا کر اور میری طریق منوں پر عمل کیا

وعمل بشريعتي يدخل الجنة ولا يدخل النار اصلا ومن ابى بعد ما آمن بي وامتنع عن تمسك بسنتي
اور میری شریعت کو پڑنا وہ جنت میں داخل ہوگا اور دوزخ میں ہرگز نہیں جاوے گا اور جو منکر ہوا ایمان لا کر اور بازرا میری سنت کی عمل سی

والعمل بشریعتی واتبع هواه وضل عن سواء السبیل بیتی فی مشیة الله تعالى ان شاء یعطونک
 اور میری شریعت کی برتنی سی اور پیچی لگا اپنی ہوا ہوس کی اور بہکاسید ہی راہ سی تو وہ خدا کی مشیت میں ہی جای اوکو مواف کر کی
 ویدخل الجنة بلا عذاب وان شاء یدخله النار ویعذب به فیها بقدر ذنبه ثم ینخرجه منها ویدخل
 بلا عذاب جنت میں داخل کری اور چاہی اوکو دوزخ میں داخل کری اور موافق گناہوں کی اوسمین عذاب دیکر بہر اوسمین سی نکال کر جنت میں داخل کری
 الجنة والحاصل ان من اطاع مولاه وجاهد نفسه وهواه وخالف شیطانہ ودنیاه یرکون
 اور حاصل یہ ہے کہ جس نے اپنی مولیٰ کی اطاعت کی اور مجاہدہ کیا اپنی جان سی اور ہوس سی اور شیطان اور دنیا سی تو
 الجنة منزله وما ولہ ومن تمادی فی غیہ وعصیانہ وارضی فی الدنیا زمام طغیانہ ووافق
 جنت اوس کی گاہر اور ٹھکانا ہی اور جو شخص کہ اپنی کچی اور نا فرما فی میں اور ٹھیکہ ڈال دی دنیا میں باگ سرکشی کی اور پیروی کرتا رہا
 هواه فی لذاته وشهواته یرکون النار اولیٰ به اذ قال الله تعالى فاما من طغی واثرا للحیوة الدنیا فانا
 اپنی خواہش کی لذت اور شہوات میں تو دوزخ اسہیکے لای سزاوار ہی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی سو جس نے شہوات کی اور بہتر سمجھا دنیا کا جینا سو
 الجحیم ہی الماوی واما من خاف مقام ربہ وهی النفس عن الهی فان الجنة هی الماوی وروی عن
 دوزخ ہی ہی ٹھکانا اور جو کوئی ڈر اپنی رب کی پاس کہڑی ہونی سی اور روکا جی کو چاؤسی سو بہشت ہی ٹھکانا اور روایت ہی
 ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال لا یدخل النار الا شقی قبل ومن الشقی یا رسول الله قال من لم یعمل
 ابو ہریرہ سی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا دوزخ میں کوئی داخل نہوگا سوای شقی کی کہ سب سے بڑھا شقی کون ہوتا ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے
 الله بطاعة الله ومن لم یترک له معصیة فهو شقی وروی عن بشاد بن اوس انه علیہ السلام
 خدا کی واسطی طاعت کی اور جس نے اوسکی خوف سی گناہ کو نہ چھوڑا وہ شقی ہی اور روایت ہی بشاد بن اوس سی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا چاہے عاقل
 قال الکبیر من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنیٰ علی الله فانه
 وہ ہی جس نے خدا کی واسطی اپنی جان چھکا دی اور آخرت کی واسطی عمل کیا اور عاجز نادان وہ ہی جو اپنی جان سی ہوا ہوس کی پیچی پڑا اور اندسی بجا آرزو کی
 علیہ الصلوٰۃ والسلام بین فی هذا الحدیث ان العاقل من بذل نفسه وجعلها مطیعة لامر
 رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس حدیث میں بیان فرمایا کہ ہوشیار وہ شخص ہی جو خود کرے اپنی جان کو اور اپنی جان کو امر الہی کی تابع بنادی
 الله تعالى ویحاسبها فی الدنیا قبل ان یحاسب فی الآخرة فان وجدها علمت خیرا یشکر الله تعالى
 اور اوسکا حساب دنیا میں سمجھ لی آخرت میں حساب ہونی سی پہلی پہر اگر معلوم ہو کہ اوسی اعمال خیر میں آئی تو اللہ کا شکر بجا لادی
 وان وجدها علمت شرّا یرتدّٰی ویتوب الیہ ویبأسف علی ما ضیع من عمرہ ولست تعد
 اور اگر یہ معلوم ہو کہ اعمال بد میں تو اللہ سی بخشش طلب کری اور اوسکی طرف رجوع کری اور اتنی عمر کی بربادی پر افسوس کری اور اپنی آخرت کی لٹی سلطانی
 لعاقبة امرہ بالتوجه الی صالح عملہ والتصل من سالف ذلله ولاشتغال بعبادة ربہ فی جمیع احواله
 نیک عمل کی طرف متوجہ ہو اور گزری ہوئی لغزشوں سی بینوار ہو اور اپنی پروردگار کی عبادت کا ہر وقت شغل رکھی
 فهذا هو الزاد لیوم المعاد والاحق من یقصر فی امر مولاه ویسعی فی تحصیل هواه وهو مع تقصیرہ
 بہم ہی توشہ معاد کی دن کا اور احمق وہ ہی جو اپنی مولیٰ کی کہانی میں قصور اور اپنی خواہش حاصل کرینین کوشش کری اور وہ تپہر ہی کہ
 فی طاعة ربہ واتباع شهوات نفسه یرتدّٰی علی الله تعالى فهذا هو الغرور لانه تعالى امر وھی ثم
 اپنی رب کی طاعت میں قاصر ہی اور اپنی نفس کی خواہش میں لگا چلا جاتا ہی اللہ سی آرزو میں مانگتا ہی پس غرور یہ ہی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے امر ہی کیا اور نہی ہی کیا
 قال وان لیس للانسان الا ما سعی وروی عن ابی ہریرۃ انه علیہ الصلوٰۃ والسلام قال ما من حدیث
 فرمایا اور یہ کہ آدمی کو وہ ہی ملتا ہی جو اوس نے کیا اور روایت ہی ابو ہریرہ سی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا کوئی نہیں جو کہ

الاندم قالوا ما ندنا منته يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداد وان كان
 بچتا وی نہیں عرض کیا بچتا واکہ ہوگا یا رسول اللہ فرمایا اگر وہ شخص نیکو کاری تو بچتا ویکہ کہ مبینی کیوں نہیں زیادہ عمل کیا اور اگر
 مسیئا ندم ان لا يكون نزع في ايها العاقل لا تضيق عمرك في الغفلة فاجتهد في تحصيل امتعة
 برکات ہی تو بچتا ویکہ کیوں نہیں باز رہا پس ای شخص ہوشیار غفلت میں اپنی عمر برباد مت کر سامان آخرت کی پیدا کرنی میں کوشش کر
 الاخرة قبل ان يحجى يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تغاين ذلك اليوم فتدم
 اس سی پہلی کہ وہ دن آج پہنچی کہ پھر تجھ کو اوس روز حاصل کرنی کی کچھ طاقت نہ رہی تو ابھی نزدیک اوس دن کو دیکھ لیکھا پھر
 على فوات من عمرك ولا ينفعك الندم قال الامام الغزالي في رسالته المسماة بابها الولد اني رايت
 غفلت میں عمر برباد کئی ہوئی بچتا اور اس ندامت سی کچھ فائدہ نہ ہوگا امام غزالی اپنی رسالہ میں ایہا الولد جسکا نام ہی کہتی ہیں مینی
 في الانجيل ان الميت من ساعة ان يوضع على الجنازة الى ان يوضع الى شفير القبر يئس له تعالى
 انجیل میں دیکھا ہی کہ مردہ سی اتنی عرصہ میں کہ اوسکو جنازہ پر رکھ کر قبر کی کناری پر لیجا کر رکھیں اللہ تعالیٰ اپنی عظمت سی
 بعظمته اربعين سؤالا اوله يقول عبدی طهرت منظر الخلق سنين وما طهرت منظر
 چالیس سوال پوچھتا ہی پہلی یہ ہی فرماتا ہی ای میری بندی پاکیزہ کیا تو فی اپنی تین بدن کو برسوں تک اور تیری نظر گاہ کو
 ساعة فانه ينظر في قلبك كل يوم ويقول ما تصنع بغیری وانت محفوف بخیری اما انت اصم
 ایک دم پاک کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر روز تیری دلی طرف دیکھتا ہی اور فرماتا ہی تو کیا کیا کرتا ہی اور دل کی واسطی اور تو کہہ رہا ہی میری انعام سی کیا تو بہرا ہی
 لا تسمع وقد قال ابو سليمان الداراني لوليك العاقل فيما بقي من عمرة على فوت ماضی منه
 سنتا نہیں ابو سلیمان دارانی کہتی ہیں اگر عاقل افسوس سی نہ روی اپنی بقیہ عمر میں بی عبادت غفلت میں گزری ہوئی عمر پر
 في غير الطاعة لكان خليفان يحزنه ذلك الى المات قال الامام الغزالي انما قال هذا لان
 تو اوسکو لایق ہی کہ مرتی دم تک اس ہی غم میں رہی امام غزالی کہتی ہیں ابو سلیمان فی یہ بات اسلی کہی ہی کہ
 العاقل اذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه في غير فائدة يبكي عليها لا محالة فاذا ضاعت
 عاقل کو اگر کوئی نفیس جوہر ہتہ آجاتا ہی اور پیرودہ اوسکی ہتہ بی فائدہ جاتا ہی تو بیشک اوسکی غم میں روتا ہی پھر اگر وہ جوہر
 منه وصار ضياعها سببا لهلاكه يكون بكاءه اشد فكل ساعة من العمر بل كل نفس منه
 بی فائدہ گم ہو کر باعث ہوا اوس شخص کی تباہی کا تو اور ہی زیادہ تر و تار ہیگا پس ہر ساعت عمر کی بلکہ ہر دم عمر کا
 جوهرة نفيسة لا خلف لها ولا بدل لها لانها صالحة لان يوصلك الى سعادة الابد وينقذك
 ایک نفیس جوہر ہی جسکا نہ کچھ عوض ہی اور نہ بدلہ کیونکہ وہ عمارت قابل ہی کہ تجھ کو سعادت ابدی میں پہنچا دی اور
 من شقاوة السوء وای جوهرا نفس من هذه الجوهرة فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرنا
 شقاوت دائمی سی بچا دی اور کو نسا جوہر اس جوہر سی زیادہ نفیس ہوگا جب تو فی اسکو غفلت میں برباد کیا تو تو صرا بڑی ہی ٹوٹی میں
 مبينا فاذا صرفتها الى المعصية فقد هلكت هلاكاً مبيناً فان كنت لا تبكي على هذه المعصية
 مبتلا ہوا پھر اگر تو فی اوسکو گناہوں میں صرف کیا پھر تو ظاہر ہوگا کہ تو خوب تباہ ہوا پھر اگر تو اس خطا پر افسوس کر کی نہیں روتا
 فذلك لجهلك فمصبتك لجهلك اعظم من كل مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف صاحبها
 تو بہ تیری جہالت ہی تیری جہالت کی مصیبت تمام مصیبتوں سی بدتر ہی لیکن جہالت ایسی مصیبت ہوتی ہی کہ جاہل اوسکو
 كونه مصيبة لان نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والناس بينا ما اذا ما اتوا انتبهوا
 مصیبت نہیں سمجھتا کیونکہ خواب غفلت جاہل ہو کر نہیں سمجھتی دیتی اور آدمی اب تو سوئی ہیں جب مریگی تو جاگین گی

فقد ذاك يكتشف لكل مفلس افلاسه وكل مصاب مصيبته فان الناس في الآخرة ينقسمون الى عدة

اوسوقت ہر مفلس کو اسکا افلاس کھل جاوے گا اور ہر مبتلا کو اسکی مصیبت معلوم ہو جائے گی بیشک بنی آدم آخرت میں کئی قسم پر ہوں گی

اقسام القسم الاول قسم الفائزين وهم الذين قال الله تعالى فيهم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم

پہلی قسم وہ جو اپنی مراد کو پہنچیں وہی وہ لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سو کسی جیسو معلوم نہیں جو چھپا دیا جائے گی

من قوة آخين جرائم ما كانوا يعملون قال النبي عليه السلام حكاية عن الله تعالى اني اصدرت لعبادي

شبہ کسی اکھنوں کی بدلہ اسکا جو عمل کرتی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور حکایت کی فرماتی ہیں میں نے اپنی نیک کار بندوں کی واسطی

الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر القسم الثاني قسم الهالكين وهم

وہ سالماں تیار کیا ہی جو نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی دل پر خطو میں گذرا اور دوسری قسم ہالکین کی ہی وہی وہ لوگ ہیں

الذين كنوا بالحق ولم يصدقوا به وان سعادة الآخرة لا تكون الا في القرب من الله تعالى والنظر اليه

جنہوں نے حق کو جھٹلایا اور اسکی تصدیق نہ کی بیشک سعادت آخرت کی بجز قرب الہی اور خدا کی دیدار کی نہیں ہی

وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يعبر عنها بالايمان والتصديق وهم لما كنوا بالحق ولم يصدقوا به

اور یہ مرتبہ بدون معرفت کی جو کہ ایمان اور تصدیق کہتی ہیں حاصل نہیں ہو سکتا ان لوگوں نے باوجود حق کو جھٹلایا اور تصدیق نہ کی

كانوا البعيد عنه وهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وكل محجوب عن ربه يكون هالكا معذبا بآثار الفراق

تو اس سعادت سے دور ہو گئے اور وہ اپنی رب سے اس دور البتہ اوٹ میں ہو گئے اور جو شخص اپنی رب سے اوٹ میں رہا ہلاک ہو جائے گا جدائی کی آگ میں

ونار جهنم ابد لا ياب والقسم الثالث فيه قسم المعذبين وهم الذين تخلوا باصل الايمان لكنهم قصروا في العمل

اور دوزخ کی آگ میں ہمیشہ کو جلتا رہے گا اور تیسرے قسم میں وہ جو عذاب دینی جادینگے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اصل ایمان تو حاصل کیا پر عمل میں جو سزاوار

بمقتضاه فان اس الايمان التوحيد وهو نفي الشرك وهو اعتقاد العبدان الله تعالى واحدا في ذاته و

ایمان کی تہا کو تہائی کی کیونکہ جزو اعظم ایمان کا توحید ہی یعنی نفی شرک کی اور وہ یہ ہے کہ آدمی یہہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات

وافعاله وكل ما يظهر في العالم لا يظهر الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فعلى هذا

اور افعال میں اور عالم میں جو گذرے ہیں ہرگز نہیں پیدا ہو سکتا بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدا کر کے اور پرستش کی سوا کسی اور کو نہیں ہی اس تقریر کی لائق

كل من يقول لا اله الا الله يصبر كانه يقول اني اعتقدت انه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله

جو شخص نہایت کہتا ہی لا الہ الا اللہ گویا وہ کہتا ہی میں نے یقین کیا کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں

ولا يظهر في العالم شئ الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو وان التزمتم عبادته

اور عالم میں کوئی امر پیدا نہیں ہو سکتا بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدا کر کے اور کوئی نہیں سزاوار پرستش کا سوا اسکی اور میری ذمہ ہی اسکی عبادت

ولا اعبد الاياه وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هواه فقد اتخذ الهه هواه وهو موحد بلسانه

اور میں کسی عبادت نہ کروں گا سوا اسکی اور یہہ اقرار کرے جو شخص اپنی ہوا میں کی پیروی پڑے تو اسکی بیشک اپنا معبود ہوا ہوسے گا اور یہہ اب وہ شخص فقط زبان سے

فقط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقامة عليه ومن لم يستقم عليه ولو في امر يسير بل اتبع هواه

توحید کا قائل ہی اور توحید بدون استقامت کی پوری نہیں ہوتی اور جو شخص توحید پر قائم نہ رہے اگرچہ ادنی کار میں بلکہ وہ اپنی ہوا میں کی پیروی

ولو في فعل قليل يكون خارجا عن سواء السبيل وذلك نادر في كمال التوحيد ولعدم خلوص عن

اگرچہ چھوٹی سی کار میں وہ سید ہی رستہ سے ہیرا ہ ہی اور اسکی کمال توحید کو بٹا لگتا ہی اور اسے یہی کہ اکثر آدمی اکثر اوقات کمال توحید پر

ذلك في غالب الامر قال الله تعالى وان منكم الا واردة ها فيكون ورود كل احد على النار متيقنا وانما

قائم نہیں رہتی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ایسا کوئی نہیں جو اسپر گزری پس یقیناً آگ سب کی گزرگاہ ہی

قائم نہیں رہتی

الشك فممن ينجم عنها وقد جاء في بعض الاخبار ما يدل على ان اخر من يخرج منها يخرج بعد سبعة الاف
سنة وبعدهم يخرج منها كبرق خاطف فلا يكون له فيها البت وبعدهم يمكث فيها لحظة وبعدهم لحظة
او بعض ايامين الى ايام كذا ودينكي جيسي چكٹی بجلی ایسی شخص کو دوزخ میں دڑھ بہر رنگ نہوگی اور بعضی دوزخ میں لحظہ بہر رنگی ایک لحظہ سی
وسبعة الاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر والسنة والسنتين وسائر العدد
سات ہزار برس کی اندر اندر بہت کچھ درجات متفاوت ہیں جیسی ایک دن یا ایک ہفتہ یا ایک مہینہ ایک برس دو برس اور باقی تمام گنتی
واما الاختلاف بالشدة فلانها لا اعلاه وادناه التعديب بالمناقشة في الحساب فان اختلاف عذاب
اور ہم حال سختی کا اسکی اعلا درجہ کا تو کچھ کم کا ناہیں اور کم سی کم عذاب حساب کی گرفت ہی سختی سی کیونکہ اختلاف آخرت کی عذاب کا
الآخرة وثوابها بحسب قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقلتها وكثرة الذنوب وقلتها وشواهد
اور ثواب کا موافق ایمان کی قوت اور سختی کی ہی اور باعتبار زیادتی اور کوتاہی عبادت کی اور بجا کثرت اور قلت گناہوں کی اور گناہ

هذا في القرآن قوله تعالى اليوم تجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم وقوله تعالى وان ليس للانسان الا
اسكى قرآن میں ہیں قول اللہ تعالیٰ کا آج بدلا دی جاوے گی ہر جان جو جو اس کی کیا تھا آج ظلم نہیں ہی اور قول اللہ تعالیٰ کا اور یہ کہ آدمی کو وہ ہی ملے گا

ما تسعى وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وغير ذلك مما ورد في كتاب
جو کیا اور قول اللہ تعالیٰ کا جو جسنی ذرہ بہر ہلائی کی وہ دیکھ لے گا اور جسنی ذرہ بہر برائی کی وہ دیکھ لے گا اور سوائے اسکی جو اور کتاب مجید میں

الله تعالى وسنة سهوله من كون الثواب والعقاب جزاء الاعمال فعلى هذا كل من احكم اصل الايمان
اور سنت رسول یعنی حدیث میں وارد ہی کہ ثواب اور عذاب دونوں بدلائم کی کا ہی پس اس بیان کی موافق جیسی اصل ایمان کو درست اور چمکا

واحسن جميع الفرائض التي هي الامركان الخمسة للاسلام باتباع كلهم الشهادة واقامة الصلوة وايتاء الزكاة
اور تمام فرائض اچھی طرح ادا کی یعنی پانچوں رکن اسلام دونوں کلی شہادت کی پڑ ہی اور نماز کو قائم رکھی اور زکوہ ادا کرتا رہا

وصوم رمضان وحج البيت والكباثر ولم يصدر منه الا صغائر متفرقة من غير ان يصير عليها
اور روزی رمضان کی رکھی گیا اور حج بیت اللہ کا کیا اور کبیرہ گناہوں سے بچتا رہا اور اوی سوائے متفرق صغیرہ بدلتا اصرار کی یعنی دہرہ جانی کی کوئی چیز

وادي معنى ارتكاب الكبائر ولا صار على الصغائر بمعنى الاكثر فيها سواء كانت من نوع واحد او من
اور کم سی کم کبیرہ عمل کرتی سی اور صغیرہ پر اصرار کر نیسی مراد یہ ہے کہ اکثر اوقات اوس میں مبتلا رہی ہر برہی کہ وہ گناہ ایک ہی طرح کا ہو یا

النوع مختلفة يشبه ان يكون عذابه بالمناقشة في الحساب فاذا حوسب برجح حسناته على سيئاته
کئی طرح کی ہوں تو قریب بہ یقین ہی کہ ایسی شخص کا عذاب حساب میں سخت گیری کا ہو بہر جب حساب ہو چکیگا تو اسکی حسنات کو برابر یوں پر غلطی دے گا

اذ قد جاء في الحديث ان الصلوات الخمس والجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن
اسلو علی کہ حدیث میں آیا ہی کہ بیچتے پانچوں نمازیں اور جمعہ اگلی جمعہ تک اور رمضان اگلی رمضان تک اور تارکات الہی میں بیچتے صغیرہ کی گناہوں کو

سوى الكبائر وكذا اجتناب الكبائر مكفر للصغائر بحكم نص القرآن وهو قوله تعالى ان تحتنبوا كبائر
سوائے کبیرہ گناہوں کی اور ایسی ہی کبیرہ گناہ سی بچتی رہنا اور تارکات الہی صغیروں کو قرآن کی صاف حکم سی وہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی اگر تم بچتی رہوگی بڑی عفو کا

ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم واقل درجات التكفير ان يدفع العذاب اذ لم يدفع الحساب
جو تمکو منع ہوئی ہیں تو ہم او تار دینگی تمہاری گناہ تمہاری اور کم سی کم درجہ معافی کا یہ ہے کہ عذاب موقوف ہو اگر حساب موقوف نہ ہو

وكل هذا حاله يكون ممن ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية هذا حال من اجتناب جميع الكبائر
اور ایسی ہی لوگ ہوں گی جنکی تولین بہاری ہوں گی سو وہ نہایت پسندیدہ آرام میں ہیں یہ حال تو اسکا ہی جو تمام کبائر سے بچتا رہا

دین

وادی جمیع الفرائض واما من ارتكب بعضا من الكبائر وترك بعضا من الفرائض فانه ان تاب توبة
اور کسی تمام فرائض اور کسی کچھ کچھ گناہ ہی کئی اور کسی کوئی فرض ہی اور انکیا تو ایسی شخص فی اگر کامل توبہ کی

نصوحا قبل قرب الاجل یتحقق فمن لم يرتكب ذنبا لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول
توبہ اور توبہ شامل ہی جس کوئی گناہ نہیں کیا اس کی گناہ سی توبہ کرینو الا ایسا ہی جیسی ہی گناہ اور دہویا ہو اکثر ایسا توبہ ہی

كالثوب الذي لم يتوسخ وان لم يتب بل مات قبل التوبة فامره محظر عند الموت اذ ربما يكون موته على
جیسی سیلا نہیں ہوا اور اگر توبہ نہیں کی بلکہ توبہ ہی پہلی مرگیا تو اس کی حق میں مرنی وقت کا اندیشہ ہی اس واسطی اکثر اوقات ایسی موت

الاصول سبب الزوال ايمانه فيختم له بسوء الخاتمة ويبقى في جهنم ابد الاباد وان لم يختم له بسوء الخاتمة
اسرار پر باعث ایمان کی زوال کی ہو جاتی ہی پہرا و سکا خاتمہ بد ہوگا اور ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا ہی گا اور اگر و سکا خاتمہ بد نہ ہوا

بل مات على الايمان فان لم يعف الله تعالى يعذب عذابا يزيد على عذاب المناقشة في الحساب ويكون
بلکہ ایمان سی ہوا پہرا اگر اسے تعالیٰ فی معاف نکلیا تو اس کو ایسا عذاب ہوگا جو حساب میں سخت گیری کی عذاب سی زیادہ ہو اور

كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب شدة قبح الكبائر ومن حيث
افزایش عذاب کی درازیا مدت سی باعتبار زیادتی اصرار کی ہوگی اور افزایش سختی میں باعتبار سختی گناہ کی ہوگی اور

اختلاف النوع بحسب اختلاف انواع المعاصي وعند انقضاء مدة العقاب ينزل في درجات اصحاب
تبدیل عذاب کی باعتبار تبدل گناہ کی یعنی جیسا گناہ و لیسا ہی عذاب ہوگا اور بعد گزر جانی مدت عذاب کی وہ شخص او کی مرتبہ میں شامل ہو دیگا جس کو

اليامين وفي الخبر ان اخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة اضعاف ولا يخرج من النار الا موحد
اعمال نامورانی و تہنیکاتی اور حدیث میں ہا کہ سب سی پیچی جو دوزخ سی باہر آؤنگا او سکو تمام دنیا سی دس گونہ زیادہ عنایت ہوگا اور دوزخ میں سی سوا و سکی

وليس المراد من الموحدين من يقول بلسانه لا اله الا الله فقط لان اللسان من هذا العالم الذي يعبر عنه
کوئی خلاص نہ ہو دیگا اور موحثی مراد وہ شخص نہیں ہی جو صرف زبان سی لا اله الا الله کہا کری اس کی زبان کہ اس عالم کا ہی جس کو

بعالم الملك والشهادة فلا ينفع النطق به الا في هذا العالم حيث يدفع سيف المسلمين عن رقبة وايدى
عالم ملک اور شہادت کہتی ہیں سوزانی کلمہ پڑھنی سی صرف ہی عالم میں فائدہ ہوگا اس واسطی کہ تلوار مسلمانوں کی او کی گردن سی دور ہی گی اور ہاتھ

الغانمين عن ماله ومدة الرقبة والمال مدة الحية واذ لم يبق الرقبة والمال لا ينفع النطق به وانما ينفع الصديق
غنیمت کرینو الوں کا اس کی مال سی الگ ہی گا و رگدن او دل تو زندگی بہر ہی پہر جب گردن اور مال نہ رہیگا یعنی بعد موت کی وہ کلمہ پڑھنا کچھ کام نہ آؤنگا

في التوحيد وكمال التوحيد الاستقامة على فعل المأمورات ونزك المنهيات ولا يتأتى ذلك الا بغلبة اليقين
توحید میں صرف تصدیق کام آؤنگی اور کمال توحید کا مأمورات کی عمل کرنی پر اور منہیات کی ترک کرنی پر قائم رہنی سی ہی اور یہ بونہ حاصل نہیں ہوگی

على القلب بعد نفى الشك عنه فان من غلب على ظنه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة
جیتک دل پر یقین غالب نہو او شک لین سی بجائتا رہی کیونکہ جسکی گمان میں یہ بات جم گئی کہ جو ذرہ بہر بہلائی کو عمل میں لاؤنگا وہ دیکھیگا اور جو ذرہ بہر برائی کریگا

شريرة لا شك ان يحرص على تحصيل الطاعات ويحفظ قليلها وكثيرها ويترك الذنوب والسيئات
سو دیکھیگا تو بیشک وہ شخص جہان تک بنی عبادت کو حاصل کریگا اور عبادت میں سی تمام چھوٹی اور بڑی حفاظت کریگا اور تمام گناہ اور برائیوں کو چھوڑیگا

ويجتنب صغيرها وكبيرها وقليلها وكثيرها وهذا هو الايمان الحقيقي والتوحيد اليقيني والناس في هذا
اور تمام صغیرہ اور کبیرہ سی اور تھوڑی اور بہت سی پیچکا اور یہ ہی حقیقی ایمان اور یقینی توحید ہی اور آدمی اس توحید کی اندر

التوحيد متفان وتون فمنهم من له توحيد مثل الجبال ومنهم من له توحيد مثل دينار ومنهم من له توحيد
مختلف درجہ کی ہیں بعضی وہ ہیں جسکی توحید برابر پہاڑ کی ہی اور بعضی ایسی ہیں جسکی توحید برابر دینار کی ہی اور بعضی ایسی کہ جسکی توحید

مقدار خردله و ذرة فسن فی قلبه مثقال دینار من ایمان فهو اول من یخرج من النار و اخر من یمخرج
برابرانه رانی اور ذره کی ہی پھر چکی دل میں ایمان برابر دینار کی ہی وہ سب سی پہلی روزخ کی اندر سی باہر آویگا اور سب سی پہلی روزخ کی
منها من فی قلبه مقدار ذرة من ایمان و اکثر ما یدخل الموحدين النار مظالم العباد و قد جاء فی الاثر
اندر سی وہ نکلیگا جسکی دل میں ایمان برابر ذره کی ہی اور موصدا دی اکثر روزخ میں بسبب حق العباد کی جاوینگی اور حدیث اثر میں آیا ہی

ان العبد لیوقف بین یدی اللہ تعالیٰ وله حسنات امثال الجبال لو سلمت له لکان من اهل الجنة فیقوم
کہ ایک شخص سامنی اللہ تعالیٰ کی کھڑا ہوگا اور اسکی حسنات پہاڑ کی برابر ہوں گی اگر وہ سب اسکی لئی پی بہتین تو بیشک جنتی ہوتا پہراوکی

اصحاب المظالم فان قد سب هذا وضرب هذا واستخدم هذا واخذ مال هذا فیقض من حسناته
مدعی کھڑی ہوگی اسکی اسکو گالی دی تھی اور اسکو مارا تھا ایک سی خدمت کی ہتی کسیکا مال چھین لیا تھا اب اسکی بدلہ اسکی حسنات میں سی

حتى لا یبقى له حسنة فیقول الملائكة یا ربنا قد فنیئت حسناته وبقى الطالبون کثیر فیقول اللہ تعالیٰ
آخر اسکی پاس کچھ نہیں بچکا پھر فرشتے کہیں گی یا الہی اسکی حسنات تو ہو لئی اور مدعی بہت موجود ہیں اللہ تعالیٰ فرماوینگا

القوام سبیا تم علی سیئاته و صکواله صکا الی النار و کما یهلك الظالم سیئة غیره بطریق القصاص
اوکی گناہ اسکی ذمہ پر رکھو اور اسکی لئی دروازہ روزخ کا کھول دو اور جیسی ظالم غیر کی گناہ سی یعنی بدلہ میں مارا جاتا ہی

فکذلک ینجز المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل حسنة الیه عوضا عما ظلم به و اذا تقر هذا فالوا
ایسی ہی مظلوم ظالم کی حسنة سی بچ جاتا ہی جہاں ظالم کی حسنة مظالم کی بدلہ میں مظلوم کو ملتی ہیں جب یہ بات پڑی تو مسلمان پڑا ہی

علی کل مسلم البدار الی محاسبة نفسه کما روی عن عمر الخطاب انه قال حاسبوا انفسکم قبل ان
کہ جلد اپنی ذات کا حساب سمجھ لئی چنانچہ روایت ہی عمر بن الخطاب سی کہ فرماتی ہیں اپنا حساب سمجھ رکھو پہلی

تخاسبوا و زنوا انفسکم قبل ان تزنوا فانکم ان کنتم تخاسبون انفسکم الیوم و تزنونها للعرض الکبر
حساب دینی سی اور اپنا کیا تول رکھو پہلی تول دینی سی کیونکہ اگر تم آج اپنا حساب سمجھ لوگی اور برسی وقت کی واسطی تول رکھوگی

یکون الحساب علیکم غدا هول و تعرضون یومئذ ولا تخفی علیکم خافیه و طریق المحاسبة ان
توکل کو حساب تم پر بہت آسان ہوگا اسدن سب سامنی ہوگا کوئی بات چھپی نہ ہوگی اور حساب سمجھنی کا یہ ذہب ہی

ینظر المرء فی حواله هل علیہ شئ من حقوق اللہ تعالیٰ و حقوق الناس ام لا فیقض ما فاتہ من فرائض
کہ آدمی اپنی حال میں غور کری آیا مجھ پر کوئی حق اللہ یا حق العباد باقی ہی یا نہیں پھر چاہی کہ ادا کری اگر کوئی فرض

اللہ تعالیٰ یرد المظالم حبة حبة و یستحل کل من تعرض له بیده و لسانه و قلبه بان اساء له الظن
الہی رہ گیا ہو اور حق العباد کا دانہ دانہ پھیر دی اور معاف کرائی ہر ایک سی جو کستا یا ہوا تہہ سی اور زبان سی اور دل سی اسطور کہ اسکی حق میں بگاڑی کی

و یطیب قلوبهم حتی یبرئ و لم یبق شئ علیہ من حقوق اللہ تعالیٰ و حقوق العباد و یدخل الجنة بغير
اور اونکا دل خوش کردی آخر ایسی حال میں مری کہ اسکی ذمہ نہ ہو کوئی حق اللہ اور حق العباد باقی نہ ہو اور بہشت میں بی

حساب یسرنا اللہ بفضلہ المجلس التاسع فی لزوم الاتباع للنبی صلی اللہ علیہ
حساب چلا جا الہی اپنی فضل سی پھر آسان کردی نون مجلس ضروری ہونی میں اتباع نبوی صلی اللہ علیہ

وسلم فیما جاء به و فیہ تحقیق قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن من احکم
وسلم کی تمام احکام میں جو لای میں اور اس میں تحقیق ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مؤمن نہیں ہو کوئی تم میں سی

حتى یكون هو اء تبعا لما جئت به هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواه عبد اللہ بن عمرو بن العاص و
جنتک ہو دی خواہش اسکی مطابق میری لائی ہوئی کی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی روایت سی

معناه ان احکم لا يبلغ درجۃ کمال ایمان حتی يخالف هواه ويتبع الحق ولا یسلط هواه علی الحق
 اسکی معنی یہ ہے کہ ایسا کوئی شخص نہیں ہوا کہ اس کا ایمان کمال تک کہ اپنی ہوا سے اس کی خلاف کری اور تابع ہو جائے اور اپنی ہوا سے اس کو حق پر غالب کر دے
 بل یکنون الحق الذی جئت به مسلطاً علی الهوی فان من یعمل بحوی نفسه لا یرید نفسه شیئاً الا
 بلکہ حق ہی جو میں لایا ہوں خواہش پر غالب رہی کیونکہ جو شخص مطابق اپنی خواہش نفسانی کی عمل کیا کری تو پھر اس کا نفس جو خواہش
 یرتکبه ویخالف مولاه ویجعل هواه لها لنفسه کانه یعبدہ ولهذا قال النبی علیہ السلام ما عید تحت
 سوع کر لگا اور اپنی مولیٰ کا مخالف ہو کر اپنی خواہش نفسانی کو اپنا معبود بنا لگا گویا یہ اس کی پرستش کرتا ہی اس لیے فرمایا ہی بنی صلی اللہ علیہ وسلم یوکی لکما آسمان
 السماء له ابغض الی الله تعالی من الهوی وفي رواية ان ابغض الہ عبد فی الارض عند الله تعالی
 تلی کوئی معبود جو بدتر ہو نزدیک اللہ تعالیٰ کی ہواسی اور کبھی روایت میں یہ ہے ہی سیکھ بدتر معبود جو پوجا جاتا ہی زمین پر نزدیک اللہ کی
 هو الهوی وفي الحقيقة ان من تأمل یعلم ان من یعبد الصم لا یعبد الصم وانما یعبد هواه لکن
 ہوا ہی اور حقیقت میں جو شخص غور کر دیکھی تو جان لی کہ جو آدمی بت کو پوجتا ہی وہ بت کو نہیں پوجتا اپنی ہوا کی پرستش کرتا ہی کیونکہ وہ اس کا
 نفسه مائلۃ الی دین ابیہ فیتبع ذلک المیل الذی یعبر عنه بالهوی الخ من عادة اهل الهوی ان یستحسنوا
 دل باپ دادوں کی دین پر جھک جاتے ہی سو یہ شخص اس ہی توجہ دلی کی پیچی لگا ہوا ہی اس کی ہوا کہتی ہیں اس کی کہ اہل ہوا کی یہ عادت ہی کہ جو بت ان کی خوشی
 کلما یوافق هواهم وان کان کل شئ ویرا لوان یستقبحوا کل ما یخالف هواهم وان کان جالبا للکل خیر
 موافق ہو اس کو اچھا سمجھیں اگرچہ وہی تمام برائی اور وبال آپڑی اور جوابات ان کی خوشی کی خلاف ہو اس کو برا سمجھیں اگرچہ وہی تمام بہلائی
 ونوال فالسعيد من یخالف هواه ویطیع مولاه والشقی من یتبع هواه ویخالف مولاه ویکن هالکا
 اور خوبی ہو پس نیکو بت وہ ہی ہی جو اپنی خواہش نفسانی کی خلاف اور مولیٰ کی اطاعت کری اور بد بخت وہ ہی جو اپنی خواہش نفسانی کی پیچی مولیٰ کا خلاف کرے کہ
 لان من یتبع هواه یفعل ما یضره ویهلك حالا او مالا وهو لا یشرع او یشرع لکن لحفة عقله یروح
 اس واسطی جو اپنی ہوا نفسانی کا تابع ہوگا تو وہ ہی عمل کرے گا جو اس کی حق میں مضار اور دنیا اور آخرت میں ہلاک کردی اور وہ خیال نہیں کرتا یا خیر تو کرتا ہی پرہیزگاری
 اللذة الحاضرة التي لا یبقا لها علی العقوبات العظيمة التي لا نهاية لها ویظن لعی بصیرتہ وغایت حماقتہ
 حال کی لذت کو جس کو اصل قیام نہیں ہی اول بڑی بڑی عذابوں سے جس کی کچھ انتہا نہیں ہی بہتر جانتا ہی اور یہیہ کا انداز اپنی حماقت سے بیگانہ کر دیتا
 انه ظفر بشئ من الذائد ولا یعلم ذلک الا حق انه یخرج من الدنیا ویری انه لم یظفر بشئ من الذائد
 کہ میں فی خوب عیش لگا ہوں اور حق یہ نہیں سمجھتا کہ دنیا سے نکلتی ہی یعنی مرتی ہی دیکھ لے گا کہ اس کو کچھ ہی مزہ حاصل نہوا
 اصلاً من لذائد الدنیا ولا من لذائد الآخرة بل اتبع هواه فیما لیس بشئ لان لذائد الدنیا عنه تزول
 نہ تو دنیا ہی میں مزا دہشتا اور نہ آخرت میں کچھ عیش پایا بلکہ بیکار نفسانی باتوں میں لگا رہا کیونکہ دنیا کا عیش تو جاتا رہے گا سر
 ولذائد الآخرة لیس له الیہ الوصول فیبقى فی حسرة وندامة حین لا ینفعه الذم وقد قال ابن عباس
 اور آخرت کا عیش کہی میسر نہ ہوگا اب صرف حسرت اور ندامت میں مبتلا رہے گا سواب ندامت سے کیا ہوتا ہی ابن عباس کہتی ہیں
 ما ذکر الله الهوی فی القرآن الا ذمہ فانه تعالیٰ قال کل الذین ظلموا آهواءهم یغیر علمهم وقال وارث
 کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن میں جہاں ہوا سے اس کا ذکر کیا ہی سب برائی ہی کیا ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی بلکہ چلی میں یہہ فی انصاف اپنی جاؤ یہ میں سمجھی اور کہا اور بہت لوگ
 کثیراً یضلون باهواءهم یغیر علمهم وقال ومن اصل من اتبع هواه یغیر هدی من الله فعلم من
 بہکا تی ہیں اپنی خیال پر بغیر تحقیق اور کہا اور اس سے زیادہ بہکا کون جو چلی اپنی چاؤ یہہ بن راہ بتائی اللہ کی
 هذه الايات ان اتباع الهوی لا یکن فی الاکثر الا بغیر علم بالحق فلا بد للمؤمن ان یعرف الحق ویمیزه عن
 ان آیات سے معلوم ہوا کہ ہوا سے میں مبتلا ہونا اکثر اوقات بتائے تنگی امر حق کی ہوتا ہی سو مرد مؤمن کو لازم ہی کہ امر حق کو دریافت کرے کہ باطل سے

دعا ہر خدای

ما ذکر الله الهوی فی القرآن الا ذمہ

الباطل ويعمل بالحق ويختار على الباطل لان من لم يعرف الحق فهو ضال ومن عرفه واختار عليه
 اوكى تميز حاصل كرى پر حق پر عمل كرى اور باطل پر اسكو پسند كرى كيونكه جو شخص حق كو نهين پہچانتا وہ گمراہ ہوتا ہى اور جو شخص حق كو تو پہچانى پر غير حق كو
 غيرہ فهو مغضوب عليه ومن عرفه وابتغى فهو مع عليه وقدا مرنا الله تعالى ان تشبه في كل يوم
 پسند كرى تو اس پر خدا كا غضب ہوتا ہى اور جو حق كو پہچان كر اوكى اطاعت كرى او سپر خدا كى رحمت ہى اور ہكو اسد كا حكم ہى كہ ہم اس سى ہر دعا مانگا كرى
 وليلة مرات عديدة ان يهدينا صراط الذين انعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وبين في
 رات مين كئى كئى بار كہ دہا ہكو رسنہ اول لوگون كا جن پر تونى رحمت كى نہ رسنہ اول لوگون كا جن پر تونى غضب فرمايا اور نہ گمراہوں كا اور
 ضمنہ ان اهل السعادة هم الذين عرفوا الحق وابتغوه وكانوا مهتدين وان اهل الشقاوة هم الذين
 اسى كى ضمن مين بيان كيا كہ سعادتمند وہ لوگ ہوتى ہين جنہون كى حق كو پہچان كر اطاعت كى اور راہ ہمت پايا اور بدبخت وہ لوگ ہين جنہون كى
 لم يعرفوا الحق بل جملوه وخرجوا منه وكانوا ضالين او عرفوه وخالفوه ولم يتبعوه بل اتبعوا غيرہ و
 حق كو نہ پہچانا اور جہالت كى ماری حق سى خارج ہو كر گمراہ ہو گئى يا حق كو پہچان كر اس كا خلاف كيا اور اطاعت كئى بلكہ غير حق كى اطاعت كى اور
 كانوا مغضوباً عليهم وقد ثبت في الحديث ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصري وانما
 او غير غضب نازل ہوا اور حديث سى ثابت ہى كہ مغضوب عليهم سى مراد يہود ہين اور ضالين سى مراد نصارى ہين اور كيا وجہ
 سمي اليهود بالمغضوب والنصري بالضالين مع كون كل واحد منهما ضالاً ومغضوباً عليهم لكون
 كہ يہود مغضوب عليهم ہي اور نصارى ضالين ہي باوجود كہ يہود دونو گمراہ اور سب اور غضب كى ہين اسى وجہ سى
 كل واحد منهما فخصاً بما غلب عليه من الجہل والعناد فان اليهود كانوا امة عناد فخصوا بالغضب
 كہ دونو فرقون كو خصوصيت ہى غلبہ جہل اور عناد سى سو يہود يون مين تو عناد زيادہ تھا وہ تو سب اور غضب كى ہي
 والنصري كانوا امة جہل فخصوا بالضلال ولهذا قال سفيان بن عيينة من فسد من علمائنا
 اور نصارى مين جہالت زيادہ تھی وہ گمراہ سى مخصوص ہوئى اسبيل سفيان بن عيينہ كہتى ہين كہ ہم شيشى جو عالم ہو كر بگڑ جاوى
 ففیه شبه من اليهود لان اليهود عرفوا الحق ولم يتبعوه بل عدلوا عنه وكانوا مغضوباً عليهم
 تو وہ يہود يون سى ملتا ہى كيونكہ يہود يون كى حق كو پہچان كر اطاعت كئى بلكہ حق سى الگ ہو گئى پھر قابل غضب الہى كى ہو گئى
 ومن فسد من عبادة ففیه شبه من النصارى لان النصارى لم يعرفوا الحق بل جملوه وكانوا
 اور ہم مين سى جو عباد بگڑ جاوى تو وہ نصارى سى ملتا ہى كيونكہ نصارى يون كى حق كو نہين پہچانا بلكہ نادانستہ ہي
 ضالين فانه تعالى جعل العبادة سبباً للثواب والمعصية سبباً للعقاب فمن يبرجوا للثواب ينجى
 آخر گمراہ ہوئى بیشك اللہ كى عبادہ كو واسطہ ثواب كا بنايا ہى اور گمراہ كو واسطہ عذاب كا بنايا پھر جو شخص آرزو ثواب كى كرى اور
 العذاب لا بد له ان يعرف العبادة والمعصية ليشغل بالاولى ويصل الى الثواب ويحترز عن الثانية
 عذاب سى ڈرى تو اوكو لازم ہى كہ عبادت اور معصيت كى حقيقت دريافت كرى تا كہ عبادہ كى شغل سى ثواب پاوى اور گمراہ سى پر ہيز كر كرى
 وينجو من العذاب لان من لم يعرفهما ولم يفرق بينهما يضع احد لهما مقام الاخرى فيكون من الخسران
 عذاب سى بچي كيونكہ جو شخص ان دونوں سى خوب واقف نہ ہوگا اور دونوں مين فرق نہ كر كيا تا يكر وسرى كى جگہ برت ليگا پھر اسكو بڑاى خسارہ ہوگا
 وذلك لان في قلب الانسان قوتين قوة العلم وقوة الارادة وهما لا يتعطلان ابداً ولا يحصل
 اور يہدایت اسلئى كہ انسان كى دل مين دو قوتين ہين قوت علم كى اور قوت ارادہ كى اور يہ دونو كہي بيكار نہين ہوتى اور ان دونوں
 عمل الا بهما سوءا كان خيراً او بشراً لان من يفعل شيئاً سوءا كان خيراً او بشراً لا يفعلہ ما لم يبر
 كوى عمل نہين ہوكتا برابر ہى كہ نيك ہو يا بد ہو اسلئى كہ جو شخص كچھ كا كر تا ہى برابر ہى كہ بھلا ہو يا برا ہو تو بدون ارادہ كى نہين كر سكتا

ولا يريد ما لم يعلمه فكمال الانسان وصلاحه باستعمال هاتين قوتين فيما ينفعه في الدارين
اور ارادہ اوسکا بدون علم کی نہیں ہو سکتا سو تمام خوبی اور بہتری آدمی کی ان دونوں قوتوں کو دارین کی منفعت میں استعمال کرنی ہی

ويعينه في نيل الدولتين فلا بد له من استعمال قوة العلم في ادراك الحق وتمييزه عن الباطل
اور ان دونوں دولتوں کی حصول میں مددگار بنانی ہی سو آدمی کو چاہی کہ قوت علمی کو حق الامر کی دریافت کرنی میں استعمال کر کر حق کو باطل سے جدا کرے

واستعمال قوة الارادة في طلب الحق وايثاره على الباطل لانه اذا لم يستعمل قوته العلمية في معرفة
اور قوت ارادہ کو حق کی تلاش میں استعمال کر کر حق کو باطل پر اختیار کرے کیونکہ جب یہ شخص اپنی قوت علمی کو حق کی پہچان میں استعمال نہ کرے

الحق وادراكه فلا جرم انه يستعملها في معرفة الباطل وما يليق به واذا لم يستعمل قوته الارادية
تو بیشک اوسے قوت کو باطل کی پہچان میں اور جو جو حق متعلق ہیں استعمال کرے گا اور اگر اپنی قوت ارادہ کو

في طلب الحق والعمل به فلا شك انه يستعملها في طلب الباطل والعمل به ثم ان الانسان مجبول
طلب حق میں اور حق کی عمل میں نہیں صرف کرے گا تو بیشک اوسکو باطل کی طلب اور اسکی عمل میں صرف کرے گا پھر آدمی کی خلقی عادت ہی

على معرفة صانعه ويقضى طبعه عبادة خالقه والتقرب اليه بحكم الفطرة التي فطر الناس
کہ اپنی پیدا کرینے والی کو پہچانی اور اسکی طبیعت کی خواہش ہی کہ اپنی خالق کی عبادت اور نزدیکی حاصل کرے باعتبار اصل پیدائش کی جیسے آدمی کی پیدائش ہی

عليها لكن لا عبادة بالمعرفة الجبلية والعبادة الطبيعية لانها تكون على مقتضى النفس
پر عادت کی موافق پہچان کا کچھ اعتبار نہیں ہی اور طبیعی عبادت کی کچھ اصل نہیں کیونکہ الہی عبادت بطور خواہش نفس اور متابعت

هو اها فلا يخلو عن شوب الشرك وانما المعتبر المعرفة والعبادة على وفق الشرع لا على وفق الطبع
ہو اوس کی ہوتی ہی سو اس میں ملوثی بشرک کی ضرور ہوتی ہی معرفت اور عبادت وہ ہی معتبر ہی جو شرع کی موافق ہو نہ جو کہ مطابق طبع کی ہو اگر

الاترى ان ابليس كان في طبعه السجود لربه حتى عبد الله تعالى فيما يروى ثمانين الف سنة
کیا تجھ کو معلوم نہیں ہی کہ ابلیس بجا خواہش طبع رب کو سجدہ کرتا تھا ایسا کہ موافق ایک روایت کی اسی ہزار برس خدا کی عبادت کی

وانتظم بكثرة عبادته في سلك الملئكة المقربين ثم لما تاب السجود على خلاف طبعه ابى واستكبر وكا
اور اس عبادت کی بکثرت سے مقرب فرشتوں کی جماعت میں شامل ہو گیا تھا پھر جب اوسکو سجدہ کا حکم اوسکی خلاف طبع ہوا تو انکار کیا اور تکبر کرنی لگا اور

من الكافرين فان من يتبع طبعه وهواه فانه لا يفعل شيئا من المعروفات الا ما يوافق هواه ولا يترك
کافر ہو گیا پس جو شخص اپنی طبیعت اور ہوا نفسانی کا تابع ہوتا ہی تو وہ حسانت میں سے ہی وہ عمل کرتا ہی جو اسکی خواہش کی موافق ہو اور

شيئا من المنكرات الا ما يخالف هواه وقد قال بعض السلف من لم يعمل من الحق الا ما يوافق هواه
منکرات میں سے ہی وہ ہی ترک کرتا ہی جو اسکی خواہش کی خلاف ہو اور بعضی متقدمین کا قول ہی کہ جو شخص حق الامر میں سے ہی وہ ہی عمل کرے جو اسکی مرضی کی مطابق

ولم يترك من الباطل الا ما يخالف هواه لا يصلح اجرا عمل من الحق ولا ينجم من وزر ما ترك من الباطل
اور باطل میں سے ہی وہ ہی کام چھوڑے جو اسکی مرضی کی مخالف ہو تو نہ اوسکو حق پر عمل کرنے کا ثواب ملے اور نہ باطل کی ترک کرنی پر گناہ ہی پہنچے

بل يكون هذا سببا لسوء خاتمته وشوم عاقبته فان لسوء الخاتمة اسباب يجب على المؤمن
بلکہ اوسکی یہ عادت باعث ہوگی خاتمہ بد کا اور انجام بد کا کیونکہ خاتمہ بد کی بہت اسباب ہوتی ہیں مؤمن آدمی پر واجب ہی

ان يحترز عنها منها الفساد في الاعتقاد وان كان مع كمال الزهد والصلاح فان من كان له فساد
کہ اوسنی بچتا رہی اور میں سے ایک اعتقاد کا فساد ہی اگرچہ اوسکی سادگاہ زہد اور صلاح ہی کامل ہو اگر کیونکہ جسکا اعتقاد فاسد ہوتا ہی

في اعتقاده مع كونه قاطعا متيقنا به له غير ظان انه اخطأ فيه قد ينكشف له في حال سكرات
باوجودیکہ وہ قطعی اور اوسکو یقینی جانتا ہی اوسکو یہ گمان نہیں ہی کہ میں اسباب میں خطا پر ہوں پھر جب نزع کی وقت یہ ظاہر ہوگا

بطلان ما اعتقده فيظن ان سائر ما اعتقده من الاعتقادات الحقّة مثل هذا الاعتقاد باطل
 كما لو سكا به اعتقاد باطل بها توأموه خيال هو كما لو سكا به اعتقادات حقّه
 لا اصل له ان لم يكن عنده فرق بين اعتقاد واعتقاد فيكون انكشاف بطلان بعض اعتقاد
 انكي كچه اصل بنيا دهنين هي اگر اسكو بهر اعتقاد بين فرق حاصل نهيتا
 سوا اسكو بعض اعتقاد باطل ظاهر هوني هي
 سبب الزوال بقية اعتقاداته فان خرج روحه في هذا الحالة قبل ان يتدارك ويعود الى اصل
 سبب اعتقاد زائل هو جانيگي
 پهر اگر ابي حالت مين او سكا جان نکل گئی
 پهل اشق کړا سکا تدارک اور تدارق کړا اصل
 الايمان يختم له بالسوء ويخرج من الدنيا بغير ايمان فيكون من الذين قال الله تعالى فيهم
 ايمان حاصل کړی تو او سکا ختم بهر هوگا اور دنيا سي مي ايمان جا وگيا
 پهر اولون لوگون مين داخل هوگا جنکي حق مين اسدي به فرما تاي
 وَبَدَّاهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَقَالَ فِي آيَةِ أُخْرَى قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا
 اور نظر آيا او سکا اسدي طرف سي جو خيال نهين رکبي تي
 اور فرما يا ايک اور آيت مين کہ ہم بتاوين تمکو کي کي بہت اکارت کام
 الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا فَإِنَّ كُلَّ مَنْ اعْتَقَدَ
 جنکي دوش بهرک بهي هي دنيا کي زندگي مين اورده سمجھتي مين کہ خوب بناتي مين کام
 ميشا على خلاف ما هو عليه ما نظر ابرايه وعقله واخذ من هذا حاله فهو واقف في هذا الخطر ولا
 يعني غلط اعتقاد کړی يا تو صرف اپني سمجھه لہ جہ سي يا کسي اور ليسی هي شخص سي من سناکر
 يدفعه الزهد والصلاح وانما يدفعه الاعتقاد الصحيح المطابق لكتاب الله تعالى وسنة رسوله
 زهد اور صلاح سي بهر انديشه دفع نهين سکناس اس انديشه کو وہ هي اعتقاد دفع کرتا هي جو صحيح اور کتاب الله
 اور سنت رسول کي مطابق هو
 لان العقائد الدينية لا يعتد بها الا ما اخذت منها الاصرار على المعاصي فان له اصرار
 اسوا سطلی کہ عقايد ديني وہ هي معتبر مين جو کتاب اور سنت کي مطابق هوني مين
 اور ان مين اسباب مين سي ايک سبب هي گنا هون پر اصرار جانا ميشا که شخص
 على المعاصي يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان
 او جاتا هي تو او سکا دليمن گناه کي محبت پيدا هو جاتي هي اور انسان کي تمام محبوب چیزين زندگي بهرکي موت کي وقت ياد آتي مين پس اگر اسکو
 ميله الى الطاعات اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي
 رغبت عبادت کي زياده هوگي تو موت کي وقت عبادات بہت ياد آونگي
 اور اگر اسکو رغبت گنا هون کي
 اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فرما يغلب عليه حين نزول الموت به قبل التوبة
 بہت هوگي تو مرقی وقت وہ هي گناہ بہت ياد آونگي
 سو اکثر اوقات مرقی وقت توبہ سي پيلي
 شهوة من الشهوات ومعصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها ويصير حجابا بينه وبين ربه وسببا
 کوئی شهوت شہوت مين سي او کوئی گناہ گناہ مين سي او سپر غالب هو جاتا هي پهر او کا دل او سي مين لگا رہ جاتا هي وہ هي او مين او او سکا مين پر جاتا هي
 لشقاوته في آخر حياته لقوله عليه السلام المعاصي تزيد الكفر والذى لم يرتكب ذنبا اصلا
 آخر دم وہ هي او سکا شقاوت کا سبب هو جاتا هي واسطی ارشاد نبي عليه السلام کي گناہ کفر کي زياده هوني مين اور جسني کي کي گناہ نهين کيا ي
 لو ارتكب وتاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما الذی ارتكب ذنوبا كثيرة حتى كانت اكثر من طاعاته
 اگر گناہ تو کيا ي توبہ کي سوا ایسا شخص اس انديشه سي الگ هي اور جو شخص اکثر گناہ کرتا رہ
 ایسا کہ اسکو عبادات سي زياده هوگي
 ولم يتب عما بل كان مصرا عليها فهذا الخطر في حقه عظيم جدا وقد يكون غلبة الالف بها
 اور اوسي توبہ سي کي بلکہ گناہ هي مين مبتلا رہ تو او سکا حق مين اس خطرہ کا انديشه هي
 اسلکی کہ بعضی وقت بسبب غلبہ محبت کي

سبب الان يتمثل في قلبه صورته و يقع منه ميل اليها و يقبض روحه عليها فيكون سبب السوء
او سبب الدين گناه کی صورت مجسم ہو جاتی ہی اور اس شخص کو اس کی طرف رغبت آتی ہی اور اس ہی حالت میں او کی جان نکل جاتی ہی یہی سبب جوتابی او کی
خاتمته و يعرف ذلك بمثال و هو ان الانسان لا شك انه يري في منامه من الاحوال التي فيها هو
خاتمہ کا یہ بات مثال سی خوب سمجھ میں آتی ہی مثال یہی کہ آدمی بیک سو کر خواب میں وہ حالات دیکھا کرتا ہی جو عمر بھر محبوب ہوتی ہیں

عمره حتی ان الذی قضی عمره فی العلم یری من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء والذی قضی عمره
انما که جتنی ای عمر پُر جتنی لکشی مین صرف کی ہی تو وہ وہ ہی حالات دیکھتا ہی جو علم اور علمای متعلق مین یعنی دوات قلم کتاب اور جتنی ای عمر
فی الخیاطۃ یری من الاحوال المتعلقة بالخیاطۃ والخیاط اذ لا یرہ فی حال النوم الا ما حصل له
درزی گری مین کہوئی تو وہ وہ ہی حالات دیکھتا ہی جو درزی گری ہی متعلق مین یعنی گزنیجی اسلی کہ نیند مین وہ سوچتا ہی جو بسبب کثرت الفت کی
مناسبتہ مع قلبہ بطول الالف والموت وان کان فوق النوم لکن سکرانہ وما یتقدمہ من
او سکی دلسی مناسب رکھتا ہی اور موت اگرچہ نیند تکلیت برنزی پراو سکی سکرانہ اور حال جو موت سی پہلے گذرتا ہی

الغشبية قریب من النوم فطول الالف بالمعاصی یقتضی تذکرہا عند الموت وعودہا فی القلب
جیسی غشی بہہ نیند ہی کی مثال ہوتی ہیں اور کثرت الفت کی معاصی سی بہہ ہی چاہتی ہی کہ معاصی موت کی وقت دہن ہٹ کر یاد آئیں

اور تمثالہا فیہ و میل النفس الیہا وان قبض روحہ فی تلك الحالة یختم لہ بالسوء و منها العدو و عن
اور دین صورت پکڑین اور نفس کو اوپر رغبت ہو البی حالت میں اگر اوسکی جان قبض ہوگئی تو اوسکا خاتمہ بد ہوگا اور اوں سبب میں سی ایک سبب یہی
الاستقامة فان مکان مستقیما فی ابتداء ثم تغیر عن حاله و خرج مما کان علیہ فی ابتداءه یكون
کہ استقامت سی تجاوز کری البتہ جو شخص پہلے توسید راہ پر اپنا حال پکڑ کر وہ سید راہ چھوڑ دیا جو ابتداء میں تھا یہی خاتمہ بد کا

سبب ہوتا ہی جیسی شیطان کہ پہلی تو تمام فرشتوں کا سردار اور انکا استاد تھا اور عبادت پر بہت کوشش کیا کرتا

حتیٰ قیل لم یبق فی سبع سموات و سبع ارضین موضع شبرا الا وهو قد سجد فیہ ثم لما امر بالسجود
اور ساتوں زمین میں ایک بالشت پر جبکہ اسکی سجدہ ہی خالی نہ تھی یہ جبرئیل کو حکم ہوا آدم علیہ السلام کی
ننانو کہ کھیتی بین کہ ساتوں آسمان

لا دم ابی واستکبر وکان من الکفرین وکیل عام بن باعورا الذی اتته الله آیاته فانسح منها بخلوده
سجدہ کا تو انکار کیا اور تکبر کرتی لگا اور کافر ہو گیا اور حبیبی عام بن باعورا جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں دین پر اسے الگ ہو کر

دنيا اور ہوا پرستی کی آرزو کی اور گمراہ ہو گیا اور جیسی برصیصا عابد جب اویسی شیطان فی کہا الحاکم پر جہنم منکر ہوا

فَإِنِّي نَرِي مِنْكَ لِيَّ خَافَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِعْرَاضَهُ عَلَى الْكُفْرِ فَلَمَّا كَفَرَ تَبَرَّأَ مِنْهُ فَخَافَهُ أَنْ يُشَارَكَ فِي الْعَذَابِ

وَلَمْ يَنْفَعَهُ ذَلِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَكَأَيُّ حَافِظَةٍ هُمَا أَلْهَمَا فِي النَّارِ خَالَ الدِّينِ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ وَهِيَ بَاضِعَةٌ لَا يَأْنِ فُلَانٌ مَكَانَ

اَلْاَصْفٰى لَاصْفٰى اَللّٰهُ تَعَالٰی فِیْهِ یَقْرَءُ حَتّٰی الدُّنْیَا فِی قَلْبِهٖ وَیَسْتَوِلٰی عَلَیْهِ بِحِیْثُ لَا یَبْقٰی فِیْهِ مَوْجِعٌ لِّحُبِّهِ

لا من حيث حدث النفس بحيث لا يظهر له اثر في مخالفة النفس ولا يؤثر في الكف عن المعاصي

عذاب میں گرفتار ہر شخص کو

تونس

ولا في الحث على الطاعات فينهمك في الشهوات واركناب السيئات فيترككم ظلمات الذنوب

اور نہ طاعت کی رغبت پر پس حرف شہوات میں کہہ رہیگا اور معاصی کرتا رہیگا پھر دل پر تیریت سیاہی گناہوں کی
 علی القلب فلا تزال تطفئ ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاءت سكرت الموت

چڑھتی جاوے گی پھر جس قدر ایمان نور ایمان کا ہوگا ضعیف ہو کر بجھتا چلا جاوے گا پھر نزع کی وقت
 يزاد حب الله تعالى ضعفا في قلبه لما يرى انه يفارق الدنيا وهي محبوبة له وجهها غالي عليه

حب الہی میں اور بھی زیادہ دل میں سستی پیدا ہوگی کیونکہ ہمہ شخص آپ جانتا ہی کہ دنیا مجھسی چلی اور دنیا چونکہ اوسکی پیاری اور اوسکی محبت کو سپر غالب ہی
 لا يريد تركها وبيتالم من فراقها ويرى ذلك من الله تعالى فيخشى ان يحصل في باطنه بغضة

تو چھوڑی نہیں جاتی اوسکی فراق ہی رنجیدہ ہوتا ہی اور اس فراق کو خدا کی طرف سے جانتا ہی اب یہہ ڈر ہی کہ اوسکی دل میں بجای حب الہی کی بغض نہ پیدا ہو جاوے
 بدل الحب ينقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان خرج روحه في اللحظة التي خُطرت فيها هذه

اور وہ تہوڑی سی محبت جو ہی بغض نہو جاوے اگر اوسکی جان ایسی حالت میں کہ جب یہہ خیالات پیش تہی نکل گئی
 الخطر يخطر له بالسوء ويهلك هلاكاً مؤبداً والسبب المفضي الى هذه الخاتمة حب الدنيا والركن

تواؤکا خاتمہ برہی ہوگا اور ہمیشہ کو جاتا رہا اور باعث اسکا جسی یہہ خاتمہ ہوا دنیا کی محبت اور دنیا کی رغبت
 اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال قد علم

اور دنیا کی خوشی ہی تسپر سستی ایمان کی جسی محبت الہی میں سستی آگئی اور یہہ ہی پیاری سخت ہی جو
 اكثر الخلق فان من يغلب على قلبه عند الموت امر من امور الدنيا ويمثل ذلك الامر في قلبه يستغفر

تمام خلق کو لگے ہی ہی کیونکہ جسکی دل پر مرقی دم کوئی بات دنیا کی چھا جاوے اور وہ ہی بات اوسکی دل میں تصویر کی طرح صورت پکڑ کر اوسکو ایسا
 حتى لا يبقى لغيره متسع فان خرج روحه في تلك الحالة يكون رأس قلبه منكوساً الى الدنيا ووجهه

کہ غیر کی لئی کچھ کچھا پیش نہ ہی پھر اگر ایسی حالت میں اوسکی جان نکل گئی تو اوسکا دل دنیا ہی کی طرف جھکا ہوا اور اوسکا منہ دنیا ہی
 مصروفاً اليها ويحصل بينه وبين ربه حجاب لا يمكنه ان يكتسب بعد الموت صفة اخرى

کی طرف متوجہ رہی گا اور اوسمیں اور اوسکی رب میں پردہ حایل ہوگا اب یہہ طاقت نہیں کہ موت کی بعد ایسی صفت حاصل کری
 نصار صفة الغالبة عليه ان لا تصرف في القلوب الا باعمال الجوارح وبالموت تبطل الجوارح واعمالها

جس وہ صفت جاتی رہی جو اوپر غالب تہی اس واسطی کہ دل پر تصرف بدون اعضا جسمانی کی نہیں ہو سکتا اور مرقی سی اعضا جسمانی سب بطل اور اوسکی اعمال
 ولا مضمع في الرجوع الى الدنيا حتى يمكن التدارك ويبقى في حسرة وندامة فمن اراد النجاة من هذه

اور اب یہہ ہی توقع نہیں کہ دنیا میں ہٹ کر آوے گی تاکہ اوسکا عوض ہوکی اب سواء حسرت اور ندامت کی کچھ نہیں ہی پس جو شخص اس ہلاکت سے بچا چاہی
 الومرطة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وحفظ جوارحه عن المعاصي وقلبه عن الفكر

تواؤسکو لازم ہی کہ پہلی دنیا کی محبت دہین ہی دور کری اور اپنی اعضا کو گناہوں سے اور اپنی دل کو دنیا کی فکری سے بچاوی
 فيها والاحترار عن مشاهدتها ومشاهدة اهلها لان ذلك ايضا يؤثر في قلبه ويصرفه فكم لا

اور دنیا اور اہل دنیا کی بیکہتی سے پرہیز کری کیونکہ یہہ ہی دہین اثر کر اوسکی فکر کو دنیا کی طرف لگا دیتا ہی
 ان يواظب على الطاعات لكونها ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته

پھر عبادات پر مداومت کری کیونکہ محبت الہی کا یہہ ہی ثمرہ ہی اور محبت الہی بدون معرفت الہی کی نہیں ہو سکتی
 اذ لا يجب الانسان مالا يعرفه وانما يجب ما يعرفه فمن عرف الله تعالى وعرف ان جميع النعم الواصلة

اس لئی کہ آدمی نامعلوم چیز کو محبوب نہیں کہتا محبوب وہ ہی ہوتی ہی جو معلوم ہو پھر جسی اللہ کو پہچانا اور یقین کیا کہ تمام نعمتیں جو مجھ کو ملین

غدا قال أما المحسن فكا الغائب الذي يقدم على أهله وأما المسمي فكا لا بق يقدم على مولاة فبكي

جواب دیا نیکی والا تو جیسی بچہ ہوا اپنی اہل کی پاس آتا ہی اور بدکار جیسی غلام بیگا ہوا اپنی مولا کی سامنی آتا ہی پھر سلیمن

سلیمن حتی صلاصوتہ واشتد بکاؤہ ثم قال أو صیتی قال ایاک ان یراک اللہ حیث نہاک

روپڑا اور آواز بلند ہوئی اور بہت ہی رویا پھر کہا تجھ کو وصیت کر جواب دیا بچہ تارہ کہ تجھ کو اللہ دیکھی ایسی جگہ جہاں نہی منع کیا ہی

ويفقدك حيث امرك المجلس العاشر في بيان الفرق بين المؤمن والمسلم

اور نہ دیکھی جس جگہ امر فرمایا ہی دسویں مجلس فرق کی بیان میں مؤمن اور مسلم میں

وبين المجاهد والمجاهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن من آمنه الناس

اور مجاہد اور مجاہر میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مؤمن وہ ہی جسکی ہمت سہی لوگ

على ما هم وأموالهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه

اپنی جائیں اور مال بچالیں اور مسلم وہ ہی کہ مسلمان جسکی زبان اور ہتھ سہل سچ رہیں اور مجاہد وہ ہی جسنی اپنی جان کو

في طاعة الله تعالى والمجاهر من ترك الخطايا والذنوب هذا الحديث من حسان المصاير رواه

اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری میں اور مجاہر وہ ہی جو خطا اور گناہوں کو ترک کری یہہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں سی ہی

فضالة بن عبيد ومعناه ان المؤمن ليس من يدعي الايمان فقط بل المؤمن الكامل في ايمانه

فضالہ بن عبید کی روایت سی اسکی معنی یہہ ہیں کہ مؤمن وہ نہیں ہی جو ایمان کا صرف دعویٰ کیا کری بلکہ کامل مؤمن اپنی ایمان میں وہ ہی

هو الذي ظهر امانته واستقامته بحيث يكون الناس منه امينا لا يخافونه على سفك دماهم

جسکی امانت اور استقامت ایسی ظاہر ہو دی کہ خلق اللہ اسکو امن جان کر یہہ خوف نکریں کہ ہو نا حق مار ڈالیں گے

واخذ اموالهم ظلما والمسلم ليس من يتكلم بكلمتي الشهادة فقط بل المسلم الكامل في اسلامه

یا لوٹ لیں گے اور مسلم وہ نہیں ہی کہ صرف دونوں کلمہ شہادت کی بڑا کری بلکہ کامل مسلمان اپنی اسلام میں

هو الذي لا يؤذي احدا من المسلمين لا بلسانه بالشتم والغيبة والنميمة والبهتان ولا بغيره

وہ ہی جو کسیکو مسلمانوں میں سی ایذا نہ دی نہ تو اپنی زبانی کالی گوزدی کر اور غیبت کر کر اور سخن چینی کر کر اور ہمت لینی سی اور نہ اپنی ہتھ پائی کر

والقتل واخذ امواله بغير حق وانما خص اليد واللسان بالذكر من بين سائر الاعضاء مع الايداء

یا قتل سی اور نا حق مال چسین کر اور تمام اعضا میں سی صرف ہتھ اور زبان کو کس لی خاص کر ذکر کیا ہی باوجودیکہ ایذا

كما يكون بهما يكون بغيرهما من الاعضاء كالعين والاذن والرجل اذا نظر الى بيت الغير واستقم

جیسی زبان اور ہتھ سی ہوتی ہی ایسی ہی اور اعضا سی ہی ہوتی ہی ہوا زبان اور ہتھ کی جیسی آنکھ اور کان اور پاؤں جب جہاں کی بیگناہ کریں یا کان کا

قولا مما لا يرضاه او دخل ملكه بغير اذنه لان اكثر الايداء يحصل بهما وأما الجمع بينهما فلان

کلمات پر اسکی بی مرضی یا جاگسی اسکی ملک میں بی اجازت اسلی ذکر کیا کہ اکثر ایذا انہیں دونوں ہی ہوتی ہی اور دونوں کو جمع اسلی کیا ہی

كف اليد يحتمل ان يكون بسبب الضعف وعدم القدرة واذا ضم اليه كف اللسان يتعين

کہ ہتھ کا روکنا شاید کہ بسبب ناتوانی کی ہو کہ اتنی طاقت نہیں ہی اور جہاں کو اسکی ساتھ روکا تو یہ مقرر ہو گیا

ان كف اليد كان للاسلام والمجاهد ليس من يقاتل الكفار فقط بل المجاهد الكامل من يقاتل

کہ ہتھ کا روکنا اسلام ہی کی جہت سی ہی اور مجاہد وہ نہیں ہی کہ صرف کفار سی جنگ کیا کری بلکہ مجاہد کامل وہ ہی جو اپنی نفس سی جنگ کر کی

نفسه ويحماها على طاعة الله تعالى ويمنعها عن معصيته تعالى لان نفس الانسان أشد عدا

اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری پر لگاوی اور اللہ کی نافرمانی سی اسکو روک دیا اس لی کہ نفس انسانی انسان کا کفار کی نسبت زیادہ تر

معوه من الكفار لكون الكفار في ابعدهم كان منه لا يتفق تلاحقهم به وتقاتلهم معه الاحياء
وشمن ہوتا ہی اسلئے کہ کفار تو اس سے دور مسافت پر ہوتے ہیں اسی اتفاقاً کہیں کہیں مقابلہ اور مقاتلہ پیش آجاتا ہی

بعد حین واما انفسہ فانہا ایداً تلتزمہ وتقاتلہ وتمنعہ عن الخیرات والطاعات وتحمیہ علی
رہبہ نفس بہ تو ہر وقت اسکی سائتہ لگا ہوا رہتا ہی اور خیرات اور طاعات سے روکی جاتا ہی اور

المعاصی وانواع الفسادات ولا شک ان القتال مع العدو والملازم اہم من القتال مع العدو
گناہ اور طرح طرح کا فساد پر رغبت دیتی جاتا ہی اور بیشک جنگ پاس کی دشمن کی دشواری ہی جنگ دور کی دشمن سے

البعید یشہد ہذا قوله یا ایہا الذین امنوا قاتلوا الذین یلوونکم من الکفار فانه تعالی امر المؤمنین
بہ قول اسکا شاہد ہی ای ایمان والو لڑتی جاؤ اپنی نزدیک کی کافروں سے کیونکہ اللہ تعالیٰ مؤمنوں کو

ان یبتدوا بقتال الکفار الذین کانوا اقرب منهم فاذا فرغوا من الاقرب فلیقاتلوا الابعاد والمہاجر
بہ امر فرماتا ہی کہ پہلی قتال ان کفار سے کریں جو اوس سے پاس ہیں جب پاس کی کفار سے فارغ ہو جائیں تو دور کی کفار سے لڑیں اور مہاجر

لیس من ہاجر من مکة الى المدينة قبل فتم مکة فقط حتی تنقطع علی الهجرة بعد فتم مکة بل الهجرة
وہ ہی نہیں ہی جو گھر چھوڑ کر مکہ سے مدینہ کو چلا گیا فتح مکہ سے پہلے پہلے کعبہ فتح مکہ کی ہجرت ہو چکی بلکہ ہجرت

باقیة الى يوم القيمة لانہا انتقال من الکفر الى ایمان ومن دار الحرب الى دار الاسلام ومن
قیامت تک ہوتی رہی گی اسلئے کہ ہجرت تو یہ ہی کفر کو چھوڑ کر ایمان حاصل کرنا اور کافروں کی ملک سے مسلمانوں کی ملک میں جانا اور

السیات الى الحسنات وهذه الاشیاء باقیة ما دام التكلیف باقیاً فالمہاجر الکامل هو الذی
گنہوں کو چھوڑ کر حسنات پر عمل کرنا اور یہہ امور تو باقی رہیں گی جب تک خطاب الہی باقی ہی ہیں پس کامل مہاجر وہ ہی جو

یزک جمیع ما فی اللہ تعالیٰ من المعاصی ویشتغل بما امر اللہ تعالیٰ من محاسن الاعمال کما جاء
تمام ممنوعات شرعی کو ترک کری کوئی ہی گناہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی امر بجالانی میں مشغول رہی کیسا ہی نیک عمل ہو چنانچہ

فی حدیث اخر انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال المہاجر من ہجر ما فی اللہ تعالیٰ عنہ فانه علیہ الصلوٰۃ
ایک اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہاجر وہ ہی جو ترک کری وہ کار جو منع کیا ہی اللہ تعالیٰ نے پس پیغمبر صلی اللہ علیہ

والسلام بتین فی هذا الحدیث ان الهجرة الكاملة التامة هی ہجران الفواحش والمنکرات والجد فی
وسلم نے اس حدیث میں بیان فرمایا کہ پوری اور کامل ہجرت فواحش اور منکرات کی چھوڑنی اور

الطاعات والعبادات لکن ینبغی ان یعلوم صحة الطاعة والعبادات موقوفة علی صحة الاعتقاد
طاعت اور عبادت میں کوشش کرنیسی ہوتی ہی لیکن یہہ سمجھنا ضرور چاہی کہ طاعات اور عبادات کہیں صحیح اور درست نہیں ہوتی جبکہ اعتقاد درست نہ ہو

لان الايمان اصل والعمل فرع والعبادۃ الم یعرف ما الايمان والهدایة لا یعرف ما الکفر والضلالة
اسلئے کہ ایمان اصل ہے اور عمل شاخ اور آدمی کو جب یہہ ہی خبر نہیں کہ ایمان اور ہدایت کیا ہوتا ہی تو وہ کیا جانی کہ کفر کیا اور گمراہی کیا ہی

فتارة تجری علی لسانہ کلمة التوحید علی طریق الاعتیاد لا بالعلم والاعتقاد وتارة یتلفظ
بہر توحیدی اوسکی زبان پر کلمہ توحید کا آجا ویگا عادت کی موافق بدون علم اور اعتقاد کی اور کبھی کلمہ

بالفاظ الکفر ویدخل فی حیز الارتداد ومن کان فی الاعتقاد بهذه المرتبة لو بقی الف سنة
کفر کا کبک دیکھا جستی مرتبہ ہو جاوی اور جسکا اعتقاد اس درجہ کا ہو تو اگر ہزار برس تک

فی الصوم والصلوة لن ینفعہ ذلك الاعتقاد یوم العرض الا کبر ومصدیرہ الى النار ومن زعم انہ مسلم
روزہ نماز کیا کریگا تو ہرگز ہرگز بہہ اعتقاد پیشی کی دل کچھ فائدہ نہ دیکھا آخر ایسی کا انجام آگ ہی اور جو یہ گمان کری کہ وہ مسلم

وتقاعد من تعلم قدر ما هو فرض عين عليه من عقائد الايمان لا يوجد فيه من الايمان الا
 بغير شك كرى سبكنى من عقائد الايمان كى جسده لا يفسد من عین ہی تراویم ایمان کا صرف دعوی ہی دعوی پایا جاتا ہی

مجرد الدعوى وهذا النوع من الايمان انما يظهر فائدته في الدنيا حيث لا يؤخذ منه الجزية كما
 ایسی ایمان کا فائدہ صرف دنیا ہی میں ہی ہوتا ہی اسلی کہ اسی خراج زمین لیا جاتا ہی جیسی

تؤخذ من الكفار لكن يتعذر له الوصول في العقبي الى درجة البر فان العبد بمجرد الايمان بكلمة
 اور کفار سی لیا جاتا ہی لیکن اسکو درجہ صلہ کا آخرت میں ملنا بہت دشوار ہی کیونکہ اوی صرف کلمہ شہادت کا پڑھ کر

الشهادة وتقرر الفاظ الايمان على طريق العادة وعند نفسه من المؤمنين من غير فهم معناها
 اور عادت کی موافق الفاظ ایمان کی بول کر اور اپنی آپ کو مؤمنین میں شمار کر کے بدون سمجھنی معنوں کی

لا يصير مؤمنا بينه وبين الله تعالى حتى يصدق بقلبه جميع شرائعه وينقاد في جميع احكامه
 خدا کی علم میں مؤمن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اپنی دل سے تمام احکام شرعی کی تصدیق کری اور تمام احکام کا مطیع ہووی

ولا يتشكك ولا يتردد في شيء منها ولوجود هذا التصديق والانقياد في القلب علامات منها ان
 اور کسی بات میں اصلا شک اور تردد نہ آوی اور بہت نشانیان ہیں کہ جیسی ہم تصدیق اور انقیاد دل میں موجود معلوم ہو ایک یہ ہی

لا يفرغ عن امر دينه بل يسعى في اصلاحه بتعلمه من اهله والعمل به ومنها ان لا يشتق على قلبه
 کہ دین کی معاملہ سے نکلا ہو کہ نہ ہونے ہی بلکہ دین کی درستی میں کوشش کرتا ہی اپنی اہل کو سکھاوی اور عمل کرتا ہی اور ایک علامت یہ ہے کہ اوسکی دل میں دشوار گزری

اذ اخبر عن شيء من امر دينه ولا يتهاون به ولا يتكبر عنه بل يقبله ويطيعه وان كان ذلك الامر
 جب امور دینی میں سے کوئی سا حکم سنی اور اوسکو حقیر نہ سمجھی اور اوسکی گردن کشی نہ کری بلکہ اوسکو مان لی اور اطاعت کری اگرچہ وہ حکم کیا ہی

في غاية الصعوبة والمخبر في غاية المحقارة ومنها ان لا يكون له هواه امير والشرع تابع له بان
 سخت دشوار ہو اور وہ حکم سنا نہ لا کیسا ہی ذلیل و خواہ ہو اور ایک یہ نشانی ہی کہ اوسکی ہوا نفسانی حاکم نہ ہو جاوی اور شرع اوسکی تابع نہ ہی اسطو

لا يأخذ من الشرع شيئا الا ما يوافق هواه بل يجب ان يكون له الشرع اميرا وهواه اسير له فلا بد
 کہ شرعی احکام میں سے وہ بھی اختیار کیا کری جو اوسکی مرضی کی موافق ہو بلکہ واجب ہی کہ شرع ہی اوسکی حاکم اور اوسکی ہوا اس پر مقید ہو پھر

من هواه ومراة شيئا الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والمجاه والعرض كما اخبر به النبي
 اپنی خواہش میں سے بدون اجازت شرع کی کچھ اختیار نہ کر سکی اگرچہ اس میں مال اور مرتبہ کا نقصان ہو جا اور عزت بکڑ جاوی چنانچہ نبی صلی اللہ

عليه السلام وقال لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به فاذا وجد في العبد تلك العلامات
 علیہ وسلم فی خبری ہی فرمایا کہ کوئی تم میں سے نہیں ہوگا جب تک کہ اوسکی مرضی تابع میری احکام کی نہ ہو جاوی جب آدمی میں یہ علامت موجود ہو جاویں

كان مؤمنا حقا وهذا هو الايمان المنجي من العذاب الابدي لكن بشرط التحفظ من جميع ما يهدم هذا
 تو وہ بیشک مؤمن حقیقی ہی اور یہ ہی ایمان ہی جو عذاب ابدی نجات دیتا ہی لیکن بشرطیکہ بجا رکھی تمام ایسی حالتیں جو اس تصدیق کو

التصديق وينافيه مما يجري على قلبه ولسانه وسائر جوارحه ما يوجب الكفر فان الايمان لا يزول الا
 بگاڑ دین اور کہو دین وہ خطرات دلی اور زبانی اور تمام اعضا کی ہن جن جن سے کفر لازم آجاوی کیونکہ ایمان بدون کفر کی نہیں گہوتا

بالكفر والكفر ثلثة انواع النوع الاول كفر جهلي وسببه عدم الاصغاء وعدم الالتفات وعدم التامل
 اور کفر تین قسم کا ہوتا ہی پہلی قسم کفر جہلی ہوتا ہی اوسکا سبب یہ ہے نہ سنا اور نہ سمجھا اور نہ فکر نہ کرنا

في الايات والدلائل مثل كفر العوام فان اكثرهم لا يعرفون ما وجب عليهم معرفته من عقائد الايمان
 آیات میں اور دلائل میں جیسی کفر عام لوگوں کا کیونکہ اکثر عوام یہ نہیں جانتے کہ اوں پر کون کون سی عقائد ایمانی کا سمجھنا واجب ہی

بل بعضهم ينطق بكلمتي الشهادة لكن لا يعرف معناهما ولا يميز بين الله تعالى ورسوله والنوع الثاني
 بلکہ بعضی لوگ شہادت کی دونوں کلمی تو پڑھتی ہیں پر انکی معنی نہیں جانتی اور احد میں اور اسکی رسول میں تمیز نہیں کرتی دوسری قسم کفر
 کفر جودی و سببہ اما الاستکبار و مثل کفر فرعون و ملائکہ او خوف من ذل الرئاسة و عدم الوصول
 انکاری ہوتا ہی اسکا سبب یا تو خود بینی اور تکبر جیسی کفر فرعون اور اسکی املا کا یا خوف و ریاست کی جاتی رہتی کا اور سرداری میں نہیں ہوتا
 ایضا مثل کفر هرقل او خوف الذم والتعبد مثل کفر ابي طالب والنوع الثالث کفر حکمی وهو الذم
 جیسی کفر هرقل کا یا خوف بنامی کا اور شرم جیسی کفر ابو طالب کا اور تعبد قسم کفر حکمی ہوتا ہی یہ وہ کفر ہی
 جعله الشرع من علامات التكذيب كشد الزنار وسجود الصنم او كان عن استخفاف ما يجب تعظيمه
 جسکو شرع فی نشان کذب کی مقرر کی ہی جیسی جینو کا گلی میں ڈالنا اور بت کو سجدہ کرنا اور حقارت کرنی اول چیزوں کی جسکی شرع میں تعظیم
 كالقاء المصحف في المزبلة واستهزاء العلم والعلماء و ما هو من امور الدين او عن استحلال حرم
 نوزاد جیسی مصحف کوڑی میں ڈالنا اور علم اور علماء اور امور دینی کا شہدہ کرنا یا حرام لعینہ کو جسکی
 لعینہ وثبت حرمة بدل قطع كالزنا وشرب الخمر ومن فعل شيئا من ذلك يحبط جميع اعماله
 حرمت دلیل یقینی سی ثابت ہو چکی ہو حلال سمجھنا جیسی زنا اور شراب کا پینا اور جسکی اسن منکورات میں سی کو کھاسا کیا اوسکی تمام عمل سوخت ہو جاتی
 الدينية فيلزم تجديد النكاح وتكرار الحج ان كان قادرا بعد التوبة و ما غير ذلك الذنوب صغيرة
 پہنچی سرسی نکاح کرنا چاہی اور حج پورا کرنا چاہی اگر بعد توبہ کی مقدور رہتا ہو اور سوائی ان مذکورات کی باقی گناہ چھوٹی
 كانت او كبيرة فلا يخرج المؤمن بفعلها من الايمان بل يكون فاسقا لكن يخاف عليه امر عظيم
 صغیرہ ہوں یا کبیرہ نوم و مؤمن کسی گناہ کی شامت سی ایمان سی خارج نہیں ہوتا بلکہ فاسق ہو جاتا ہی لیکن اوپر مرتبہ بڑا الذنوب ہی
 عند النزع ان كان مصرا عليها ولو يقب عنها لما روى انه عليه السلام قال المعاصي تزني الكفر
 اگر وہ شخص گناہ پر جم رہا ہوتا اور توبہ نہیں کی ہی اسلی کہ روایت ہی کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں
 فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يتوب عن الذنوب كلها في الحال لان التوبة عن الذنوب صغيرة
 اس حدیث کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ تمام گناہوں سی ایچی فی الحال توبہ کری کیونکہ توبہ کرنا گناہوں سی صغیرہ ہوں
 او كبيرة واجبة على الفور اما وجوبها فلنقله تعالى وتوبوا الى الله جميعا آية المؤمنين ولقوله تعالى
 یا کبیرہ فی الفور ترت واجب ہی وجوب توبہ کا اس آیت سی ثابت ہی توبہ کرو اللہ کی اگی سب مکر ای ایمان والو اور اس آیت سی
 يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا فانه تعالى قد امر في هاتين الآيتين بالتوبة ولا امر بالرجوع
 ای ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دکی توبہ بیشک اللہ تعالیٰ ان دونو آیتوں میں توبہ کا حکم فرمایا اولہ و اسی وجہ سے کہ
 فيكون التوبة واجبة واما وجوبها على الفور فلما يلزم بالاخير الا صراحا محرم الذي يؤدي الى الهلاك
 سو توبہ واجب ہو گئی اور توبہ کا ترت واجب ہونا اسلی ہی تاکہ تاخیر کر نیسی اصرار حرام ہو جاوی جسکا انجام ہلاکت ہوتا ہی
 لما روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال هلك المستوفون والمسوفون من يقول سوف اتوب وفي حديث
 اسلی کہ روایت ہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی ہلاک ہوئی دیر اور تاخیر کرنیوالی اور مستوف اوسکو کہتی ہیں جو یہ کہہ کری اتوبہ کرو گا
 اخرازه عليه الصلوة والسلام قال كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون فلا بد للمؤمن
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تمام بنی آدم ہی خطا دار ہیں اور خطا داروں میں سی ایچی وہ ہیں جو بہت توبہ کرتی ہیں پس مؤمن کو
 ان يبدأ و على التوبة ليكون من التوابين فانه تعالى دعا عباده المؤمنين بعد ما اذنوا الى التوبة
 لازم ہی کہ ہمیشہ توبہ کرتا رہی تاکہ توبہ میں داخل ہووی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی مؤمن بندوں کو بعد گناہ ہوئی کی توبہ کی ہدایت کی ہی

و

وامرهم بها وسماهم المؤمنین ثم بین ما لهم من الكرامة والمغفرة فقال عسی ربکم ان یتغفر عنکم
 اور توبہ کا حکم کیا ہی اور انکو مؤمن کہہ کر انکی ہر بیان فرمایا جو انکی ائی غرت اور بخشش ہوگی سو فرمایا شاید تمہارا رب اوتاری تمہاری
 سبیائکم ویلیدکم حبیب تجری من تحتہا الا نھر وقال فی آیہ اخری ولذین اذا فعلوا فاحشۃ
 برائیان اور داخل کریں گے باغوں میں جنکی نیچی بہتی نہرین اور فرمایا ایک اور آیت میں اور وہ لوگ جب کرپہیں کچھ بہا گناہ
 او ظلموا انفسہم ذکر والی اللہ فاستغفروا الذنوب ثم ومن یغفر الذنوب الا اللہ وکم یضروا علی ما
 یاہر انہم اپنی حق میں توبہ کریں انکو اور بخشش انکی اپنی گناہوں کی اور کون ہی گناہ بخشتا سوای اللہ کی اور نہ اچا وین اپنی
 فعلوا وہم یعلمون اولیک جزاؤہم مغفرۃ من ربہم وجبت تجری من تحتہا الا نھر خلدین
 کئی پر جانی ہوئی انکی جزا ہی بخشش انکی رب کی اور باغ جنکی نیچی بہتی نہرین وہ پڑی اونچین
 فیہا ونعم اجر العیالین ثم اخبرناہ یحبہم لتطہرہم بالتوبۃ عن انجاس الذنوب فقال ان اللہ یحب
 اور خوب مزدوری ہی کام کرینوالوں کی بہر بہہ خبر دی کہ انکو پسند ہی کہ انکو پاک کری توبہ کر اگر گناہوں کی نجاست سی سو فرمایا بیگناہ کو خوش آتی
 التوابین ویحب المتطہرین فاذا کان كذلك فکیف لا یشغل المؤمن بالتوبۃ وکیف ینفک عنہا لکن
 توبہ کرینوالی اور خوش آتی میں سترائی والی جب بہہ پڑا تو مؤمن ہو کر توبہ کیونکر کرے گا لیکن
 لها اربعۃ شروط ان احتل شرطہا لا یتحقق التوبۃ الاول الندم بالقلب علی فعل من الذنوب فی
 توبہ کی چار شرطیں ہیں اگر ایک بھی شرط جاتی ہی تو توبہ کا پتا نہیں پہلی دل سی شرمندہ ہونا گناہوں کی کرنی پر
 الماضی والثانی ترک المعصیۃ فی الحال والثالث العزم علی ان لا یعود الی مثلہا فی الاستقبال والرابع
 زمانہ گزشتہ میں دوسری فوراً گناہ کو ترک کرنا تیسری عزم کرنا کہ آئندہ کو بہر کبھی ایسی حرکت نہ کون گا چوتھی
 ان یکون ذلك خوفا من اللہ تعالی لا لہم اخر فان من ندم علی شرب الخمر وترکہ لما فیہ من الصداق
 بہ کہ تینوں امر اللہ تعالی کی خوف سی ہوں کسی اور سبب سی ہوں کیونکہ اگر کوئی شخص شراب پی کر نادم ہوا اور اسکو ترک کیا اسلئے کہ اوسے سردرد ہوتا
 وزوال العقل والخلل بالمال والعرض لا یکون تأثبا شرعاً ولا ینال الثواب الموعود للتائبین وكذلك
 اور بہکتا ہی اور مال تلف ہوتا ہی اور غرت جاتی ہی تو شرعاً بہ شخص تائب نہیں ہی اور جو ثواب تائب کی واسطی مقر ہی بہ نہیں پاوگا اور نہ ہی
 من قال بلسانہ استغفر اللہ وقلیہ مصر علی المعصیۃ فاستغفارة ذلك یحتجج الی استغفار مقارناً
 جسنی زبان سی کہا استغفر اللہ اور دل اسکا گناہ پر اٹارے تو ایسی توبہ سی شرمندہ ہو کر توبہ کرنی چاہئی
 بالندم لما روی ان علیاً رای رجلاً قد فرغ من صلاتہ وقال سریعاً اللہم انی استغفرك واتوب الیک
 کیونکہ روایت ہی کہ حضرت علی فی ایکے دیکھا کہ اوسنی نماز سی فارغ ہونی تجلدی سی بہہ کہا ائی میں تجھ جیسا گناہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں
 فقال علی یا هذا ان سرعت اللسان بالاستغفار توبۃ الکذابین وتوبتک تحتجج الی توبۃ وعن الحسن
 پس حضرت علی کی کہا ای شخص جلدی ہی زبان توبہ پر چلا فی جہوٹوں کی توبہ ہوتی ہی تیری بہ توبہ قابل توبہ کی ہی اور حسن
 البصر انہ قال استغفارنا یحتجج الی استغفار قال القرطبی هذا قوله فی زمانہ فکیف فی هذا الزمان
 بصری سی روایت ہی کہ کہتی ہی ہماری توبہ قابل توبہ کرنی کی ہی قرطبی کہتی ہیں بہہ قول حسن بصری کا انکی زمانہ میں ہی پس اس زمانہ کا تو کیا جاویں
 الذی یری الانسان فیہ مکبا علی الظلم حریصاً علیہ ولا یقلع عنہ والسبحۃ فی یدہ یزعم انہ یستغفر
 کہ ہم دیکھتی ہیں انسان کو کہ حرص کا مارا ظلم پر دہکا چلا جاتا ہی اور ہرگز باز نہیں آتا اور تسبیح ہاتھ میں لی ہوئی ہی اس خیال پر کہ توبہ کرے گا
 منه وذلك استغفاره منه واستغفاره لما روی انہ علیہ السلام قال المستغفر باللسان المصر علی
 اب بہہ ہتھ چل اور حقارت ہی چنانچہ روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ زبانی توبہ کرینوالا گناہ پر لگا ہوا

الذنب كالمستهمز يبريه وانما التوبة ان يستغفر بلسانه وينوى بقلبه ان لا يعود الى الذنب اصلا
گویند اینی رب سبیل کرتا ہی اور توبہ یہہ ہوتی ہی کہ زبانی بخشش مانگی اور دل سی بہ نیت کری کہ بہر کبھی نافرمانی نہ کروں گا

فاذا فعل ذلك يغفر الله ذنبه وان كان ذنبه عظيما اذ ليس ذنبا اعظم من الكفر وقد قال الله تعالى
جسایسی توبہ کرتا ہی تو اسد تعالیٰ اوسکی خطا مغفرتا ہی کیسا سبھی گناہ ہو کیونکہ کفر سی بڑا کوئی گناہ نہیں ہی اور اسد کافروں کی حق میں

في حق اهل الكفر قل الذين كفروا ان يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف فاظنك فيما دونه من المعاصي
یہہ فرماتا ہی تو کہہ دے کافروں کو اگر باز آئیں تو معاف ہواؤں کو جو ہو چکا بہر تو کیا سمجھتا ہی کفر سی کتر گناہوں کو

وقد روى انه عليه السلام قال لو اخطأ أحدكم حتى يملأ ما بين السماء والارض ثم تاب تاب الله عليه
اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص اتنی گناہ کری کہ بہر جا دی میدان آسمان اور زمین کا بہر وہ توبہ کری تو اسد او بہر رحمت کرتا

وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان العباد اذا اعترفوا بتائب الله عليه يعني انه اذا
اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ بندہ جب خطا کا اعتراف کرتا ہی بہ توبہ کرتا ہی تو اسد بہر اسد تعالیٰ رحمت کرتا ہی مہو بہ ہی

اقر بكونه مذنباً ثم ندم على ما فعل من الذنوب وعلى ما اكتسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله
کہ اپنی تین خطا وار کہہ کر بہر گناہ کئی ہو ہی پر اور برائی کا ہی ہو ہی پر شرمندہ ہو ہی اور اگلی گو بہ غم کری کہ بہر ایسی حرکت نہ کروں گا

يقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن سيئاته لكن ينبغي ان يعلم ان الذنب على نوعين ذنب بينه و
تو اسد تعالیٰ اوسکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوسکی خطا سی درگزر فرماتا ہی لیکن یہہ سمجھنا چاہی کہ گناہ دو قسم کی ہوتی ہیں ایک تو صرف حقوق الہی

بين الله تعالى وذنب بينه وبين العباد فالذنب الذي بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الاستغفار
بین اللہ تعالیٰ و ذنب بینہ و بین العباد پہر گناہ صرف حقوق اللہ کی ہیں تو اس میں کفایت کرتی ہی توبہ

باللسان والندم بالقلب والعزم على ان لا يعود فاذا فعل ذلك لا يبرح من مكانه حتى يغفر له ذنبه
زبانی اور ندامت دل سی اور یہہ عزم کرنا کہ بہر کبھی نہ کروں گا جب ایسی توبہ کر چکا تو فوراً اوسے جگہ اوسکی خطا معاف ہو جاتی ہی

الا ان يكون عليه شيء من فرائض الله تعالى فان الشرع لا يكتفي فيه بمجرد التوبة بل يضاف الى ذلك
ہاں اگر اوسکی ذمہ کچھ فرائض الہی میں سے ہی ہو تو اس صورت میں شرع فی صرف توبہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اوس توبہ کی ساتھ

في البعض قضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض كفارة واما حقوق الادميين فلا بد من اصالها
بعضی فرائض کا قضا چاہی جیسی نماز اور روزہ اور بعضی میں کفارتہ چاہی رہی حق العباد اس میں ضروری کہ وہ حق مستحق کی پاس

الى مستحقها فان لم يوجدوا يلزم تصدقها عنهم بنيه ان يكون وديعة عند الله تعالى يوصيها
بہنچاوی اور اگر وہ مستحق نہ ملین تو لازم ہی کہ انکو ادائیگی طرف سے خیرات کردی اس نیت سی کہ اسد تعالیٰ یہہ امانت قیامت کی دین

الى اصحابها يوم القيمة فمن لم يجد سبيلا لخروجه عما عليه من التبعات لا عساره فعليه ان يكثر
انکی مستحق کو پہنچا دی اور جو شخص ماری سنگدستی کی کوئی راہ نہ پاوی حقوق العباد کی ادا کا تو اسکو بہہ لازم ہی

من الاعمال الصالحة ويستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل
کہ اعمال صالح بہت کری اور اپنی مظلوموں مؤمن مرد اور عورتوں کی لئے اکثر اوقات بخشش کی دعا کیا کری جب یہہ عمل کر لیا

كذلك يرجي من الله تعالى ان يرضى خصماءه يوم القيمة بل يوفقهم وكرمه المجلس الحادى عشر
تو اسد تعالیٰ کی فضل سی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدعیوں کو اپنی لطف اور کرم ہی پہ نصیب کر دی گیا۔ ہون مجلس

في بيك افضل الذكر وفضل الدعاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
افضل ذکر اور افضل دعا کی بیان میں ہمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

افضل الذکر الاله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله هذا الحديث من حسان المصابيح مرواه جابر

سب ذکر کردن من سی بهتر سی لاله الا الله اور سب دعاؤں میں سے بہتر سی الحمد

وانما جعل فيه الحمد لله من افضل الدعاء لان الدعاء عبارة عن ذكر العبد لله وسواله عنه

اور الحمد سب دعاؤں سے افضل اسلئے بہتر سی کہ دعا اسکو کہتی ہیں کہ بندہ اپنی رب کو یاد کرے اور سی فضل کا سوال کری

ففى الحمد لله المعنى موجود اذ فيه ذكر الرب طلبة الخير لانه راس الشكر والعرف في لقولهم الحمد لله راس الشكر والشكر لله

سوال الحمد میں یہہ معنی موجود ہیں اسواسطی کہ اسمین رب کی یاد دہی اور ترقی کی طلبی اسلئے کہ الحمد اصل ہی شکر میں اور وہ ہی اسطی فانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

والشكر يستلزم المزيد لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم فمن قال الحمد لله يصير كأنه سئل عنه

اور شکر سی ترقی ہو کر پڑتی ہی واسطی فرمود اللہ تعالیٰ کی اگر حق مانو گی تو اور روزوں کا تم کو بہر جہنی الحمد کہا گویا اوسنی اللہ تعالیٰ سی

تعالى زيادة فضله بعد الثناء عليه واما كون الاله الا الله من افضل الاذكار فلان فيه معنى لا يوجد

شیا کر فضل کی ترقی طلب کی اور لاله الا الله جو تمام ذکر میں افضل ہی تو اسلئے کہ اسمین وہ معنی ہیں

في ذكر غيره وبعرفة ذلك المعنى يحصل للمكلف جميع ما يجب عليه معرفته في حقه تعالى وذلك المعنى

جو اور ذکر میں نہیں پائی جاتی بل وہاں معنوی دریافت کرنی سی مکلف کو حاصل ہو جاتی ہیں جو جو واجب ہی دریا فست کرنا بہ نسبت ذات باری تعالیٰ کی اور وہ معنی

اثبات الالهية له تعالى وفيها عا دة ويندرج في معنى الالهية جميع ما يجب على المكلف معرفته

ربوبیت کا ثابت کرنا واسطی اللہ تعالیٰ کی اور الوہیت کا سلب کرنا ماسوا اسلئے اور الوہیت کی معنوں میں تمام باتیں اگلین جنکا جائنا مکلف کو ضروری

ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له لان الالهية تشتمل على معنيين احدهما

اوصاف الہی سی جو واجب ہیں اور جو محال ہیں اور جو جائز ہیں اللہ تعالیٰ کی حق میں اسلئے کہ الوہیت میں دو معنی ہیں ایک تو

استغناؤه تعالى عن جميع مأسوه والثاني فقفا جميع ماعدا له تعالى فعلى هذا يكون معنى كلمة

اللہ کا بی نیاز ہونا تمام اپنی ماسوا سی اور دوسرا تمام ماسوا کا محتاج ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف اس تقریر کی موافق معنی کلمہ

التوحيد لا يستغنى عن جميع مأسوه ولا صفتقر اليه جميع ماعدا له الا الله تعالى اما الاستغناؤه

توحید کی یہہ ہیں کہ نہیں ہی کوئی بی نیاز تمام ماسوا اپنی سی اور نہیں ہی کوئی محتاج الیہ تمام ماسوا اپنی کا سواء اللہ تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی بی نیازی

عن جميع مأسوه فيوجب له تعالى الوجود والقدم والبقاء اذ لو لم تجب له تعالى هذه الصفات

تمام ماسوا اسلئے جو ہی استی واجب ہوا کہ اللہ تعالیٰ موجود اور قدیم اور باقی ہی اسلئے کہ یہہ صفتیں اگر اللہ تعالیٰ کو بغیر وث ثابت نہ ہو جاور

لکان محتاجا الى محدث لان انتفاء شئ عن هذه الصفات يستلزم الحدوث وكل حادث مفتقر

تو یہہ بلاشبہ وہ محدث کا محتاج ہوگا اسواسطی کہ ان صفتوں میں سی جو شئی ہوگی تب ہی حدوث لازم آوے گا اور ہر حادث محدث کا محتاج

الى محدث وكذا يوجب له تعالى التنزه عن النقائص ويدخل في التنزه عن النقائص وجوب السمع و

ہوتا ہی اور ایسی ہی واجب ہوا اللہ تعالیٰ کا ہر ہی ہونا نقصان سی اور نقصان سی ہر ہی ہونی میں آگئی واجب ہونا سمع اور

البصر والكلام اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان متصفا بالنقائص ومحتاجا الى من يدفع

بصر اور کلام کا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کو اگر یہہ صفتیں واجب نہ ہونگی تو البتہ اوسمین نقصان کی باتیں پائی جائیں گی اور محتاج ہوگا ایسی کا جو اس

عنه تلك النقائص وكذا يوجب له تعالى التنزه عن الاغراض في افعاله واحكامه اذ لو لم يجب

نقصان کو دور کر دی اور ایسی واجب ہوا پاک ہونا اللہ تعالیٰ کا غرض سی افعال اور احکام میں اسلئے کہ اگر واجب نہ ہو

له تعالى التنزه عن الاغراض لكان محتاجا الى ما يحصل به غرضه وكذا يوجب له تعالى ان لا يجب

اللہ کا پاک ہونا غرض سی تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شئی کا جس سی اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ ذمہ پر کچھ واجب ہوتا

عليه فعل شئ من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه شئ منها لكان محتاجا الى ذلك الشئ
 كسئ فعل كما ممكنات بين سئ كرنا اور نہ کرنا اسلئ کہ اگر واجب ہو اوسکی ذمہ پر کچھ ان دونوں میں سئ تو البتہ محتاج ہوگا اوس شئ کا

ليكمل به اذ لا يجب له تعالى الا ما هو كماله واما افتقار جميع ما عداه اليه تعالى فيوجب له تعالى
 تاکہ اوسى کامل بن جاوى اسلئ کہ اسلئ کو صفات کامل ہی واجب ہوتی ہیں اور تمام ممکنات ماسوى اسلئ کی محتاج ہوتی سئ اسلئ کی طرف واجب ہوا

القدرة والارادة والعلم والحياة اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان عاجزا عن إيجاد شئ
 اسلئ تعالى کا قدر اور صاحب ارادہ اور علم اور حى ہونا اسلئ کی یہ چاروں صفت اگر اسلئ تعالى کو واجب نہ ہوں تو وہ تمام ممکنات کی پیدا کر سئ

من الممكنات وكذا يوجب له الواحدية اذ لو لم يجب له تعالى الوحدة لكان معه غيره في
 عاجز ہوگا اور ایسی ہی وحدانیت ہی واجب ہوتی ہی اسلئ کہ اگر وحدانیت نہ ہو
 بلکہ اوسکی ساتھ ایک اور اسلئ سوائی اوسکی ہو

الالهية لو يفتقر اليه شئ من الممكنات للزوم عجزها ويؤخذ من افتقار جميع ما عداه اليه تعالى
 تو پھر کوئی شئ ممکنات میں سئ اوسکی محتاج نہ ہوگی کیونکہ بسبب ک نیک کی درون عاجز ہو جائیگی اور جب تمام ممکنات ماسوى اسلئ

حدوث العالم باسرها اذ لو كان شئ منه قديما لكان مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر اليه يؤخذ
 اوسکی محتاج ہونے تو اسلئ معلوم ہوا کہ عالم تمام حادث ہی اسلئ کہ عالم میں سئ کچھ ہی اگر قدیم ہو تو وہ اسلئ تعالى سئ بی پرواہ ہوگا اوسکی طرف محتاج نہ ہوگا اور یہ سئ

ايضا ان لا يؤثر شئ من المخلوقات في اثرها اذ لو كان في شئ من المخلوقات اثر في اثرها لكان ذلك اثر مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر
 معلوم ہوا کہ کسی چیز کو مخلوقات میں سئ کسی امر میں کچھ اثر نہ ہو اسلئ کہ اگر مخلوقات میں سئ کسی شئ کو کچھ اثر مستقل ہوتا تو البتہ وہ اثر اسلئ تعالى کا محتاج

اليه فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول لا واجب الوجود الا الله تعالى ولا
 بلکہ دنیا نہ ہوتا اس تقریر کی موافق جو شخص لا اله الا الله پڑھتا ہی گوید کہ وہ یہ کہتا ہی کوئی واجب الوجود نہیں سوائی اسلئ تعالى کی اور نہ کوئی واجب

القدم والبقاء الا الله ولا قادر على إيجاد الممكنات كلها الا الله ولا عالم بما لا يتناهى من المعلومات
 اور قدیم اور باقی سوائی اسلئ تعالى کی اور نہ کوئی قدرت والا تمام ممکنات کی پیدا ایش پر سوائی اسلئ اور نہ کوئی دائرہ معلومات بی انتہا کا

الا الله ولا منزه عن جميع النقائص ولا عن الأغراض في فعله واحكامه الا الله ولا مؤثر في شئ من
 سوائی اسلئ تعالى کی اور نہ کوئی بری تمام نقصانوں سئ اور نہ غرض سئ اپنی افعال اور احکام میں سوائی اسلئ تعالى کی اور نہ کوئی اثر کر نیوالا کس شئ میں

المخلوقات الا الله وعلى هذا القياس كل ما وجب في حقه تعالى والاستحال عليه وجازله فقد
 مخلوقات میں سئ سوائی اسلئ تعالى کی اسہی طرح جو جو صفات اسلئ تعالى کو واجب ہیں اور جو جو اسکی حق میں محال ہیں اور جو جو جائز ہیں

ظهر من هذا ان فهم معنى كلمة التوحيد يتوقف على معرفة الله تعالى ومعرفة الله تعالى
 اس سئ ظاہر ہوا کہ کلمہ توحید کی معنوں کو سمجھنا معرفت الہی پر موقوف ہی اور معرفت الہی

ليست ضرورية حتى يحصل بالبداهة معرفة كون الواحد نصف الاثنين بل انما تحصل
 بدیہی یعنی ظاہر نہیں ہی تاکہ خود بخود معلوم ہو جاوی جیسی ایک کو دو کا آدم جانتی ہیں بلکہ استدلال سئ

بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به وقال انظر واما اذا
 معلوم ہو سکتا ہی جسکو نظر فی الدلیل کہتی ہیں پس استدلال کرنا واجب ہوا چنانچہ اسلئ تعالى فی ہی ارشاد کیا ہی فرمایا دیکھو کیا کیا

في السموات والأرض فمن تركه يكون اثما لانه اعطى الانسان نعمة العقل فيستدل به على وجوده
 موجود ہی آسمانوں اور زمین میں پھر جسنی استدلال کو ترک کیا وہ گنہگار ہوگا اسلئ کہ اسلئ تعالى فی آدمی کو عقل کی نعمت اسہی واسطی عطا کی ہی کہ اوسکی ذمہ ثابت کرنا

وقدمه ووحده وسائر صفاته التي تدل عليها افعاله وهي القدرة والارادة والعلم والحياة
 اسلئ وجود اور قدم اور وحدانیت اور تمام وہ صفات جن پر اوسکی افعال دلالت کرتی ہیں اور وہ صفات قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات ہی

فاز المر يستدل به لا يكون مؤدياً شكر نعمة العقل فيكون اثناً فيبقى في مشية الله تعالى

پھر اگر اسنی اوس عقل سی استدلال کیا تو اسنی عقل کی نعمت کا شکر ادا کیا پس یہ گنہگار ہوگا پھر مشیت الہی میں رہی گا

ان شاء يعفر عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة

چاہی اسکو معاف کرے جنت میں بلا عذاب داخل کری اور اگر چاہی اوسکی خطا کی موافق اسکو عذاب دیکر جنت میں داخل کری

فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يعتنى في معرفة الله تعالى حتى تيسر له فهم معنى كلمة التوحيد

اب ہر مؤمن پر واجب ہی کہ معرفت الہی میں کوشش کیا کری تاکہ اوسکو سمجھنا کلمہ توحید کی معنوں کا سہل ہو جاوی

التي هي ثمن الجنة وسبب الخلاص من العذاب المؤبد وقد انص العلماء على لزوم فهم معناها

جو کہ جنت کی قیمت اور دائمی عذاب سی رستگاری کا باعث ہی اور علماء صاف کہہ گزری ہیں کہ سمجھنا معنوں کا لازم ہی

والا لا ينتفع بها متلقظها في الانقاذ من الخلود في النار اذ ليست فضيلتها باثرها في تحريك اللسان

اور نہیں تو زبان پر پڑھنی سی اصلاً فائدہ نہیں ہی کہ دائمی آگ کی عذاب سی بچی اسواسطی کہ اوسکی فضیلت زبان ہلا فی سی نہیں ہوتی ہی

بها من غير حصول معناها في القلب بل فضيلتها بازاء حصول معناها في القلب بسبب

جب تک کہ اوسکی معنی دل میں نہ حاصل ہوں بلکہ اوسکی فضیلت یہہ ہی ہی کہ اوسکی معنی بسبب معرفت الہی کی دل میں متیقن ہوں

معرفة الله تعالى وليس المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعالى ليست معلومة

اور معرفت الہی سی مراد یہہ نہیں ہی کہ اوسکی ذات کو دریافت کری اسلی کہ اوسکی ذات تو بشر کو معلوم نہیں ہو سکتی

للشرب بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له ليعلم من

بلکہ معرفت سی یہہ مراد ہی کہ یہہ دریافت کری کہ اللہ تعالیٰ کی حق میں کیا تو واجب ہی اور کیا محال ہی اور کیا جائز ہی تاکہ دریافت کری

ينطق بها ما نفى عن غيره تعالى وما اثبت له فانها مركبة من نفى واثبات فالمنقى كل فرد من

کلمہ پڑھنی والا کیا وصف نفی کیا چاہی غیر اللہ سی اور کیا ثابت کیا چاہی اللہ تعالیٰ کو کیونکہ کلمہ مرکب ہی نفی اور اثبات سی پس نفی کرنا تو ہر فرد

افراد حقيقة الاله سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى

معبود حقیقی کا ہی سوای ذات الہی کی اور مثبت ایک فرد واحد ہی معبود حقیقی میں سی ارادہ ذات الہی ہی اور معنی

الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب همداد امر آله ان يصدق

اسکی یہہ ہی ہیں کہ واجب الوجود ہو سزاوار عبادت کا اور یہہ معنی کلی ہیں کہ صرف باعتبار ادراک کی ہو سکتا ہی کہ بہت افراد پر صادق

على كثيرين لكن الدليل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاصاً بذات الله تعالى وذلك

آوی پر دلیل قطعی سی معلوم ہوا کہ تعدد اسمیں محال ہی اور یہہ صفت خاص ہی ذات الہی کو اور وہ

الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له موجداً قديماً واحداً

دلیل عالم کا وجود ہی بیشک یہہ عالم حادث محدث کا محتاج ہو کر دلالت کرتا ہی کہ اوسکا ایک موجد ہی قدیم واحد

متصفاً بالقدرة والامادة والحياة والعلم لانه لو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى

اور قدیر اور صاحب ارادہ اور حی اور علیم اسلی کہ اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو البتہ محدث کا محتاج ہوگا

محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلاهما محال ولو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما

یہہ دور یا تسلسل لازم آوے گا اور یہہ دو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سی زیادہ کئی ہوں تو بیشک اوسکی پسین

القائم مقتضى لعدم وجود العالم ولو لم يكن متصفاً بالقدرة والامادة والعلم والحياة لكان

روک ہو کر واقع ہوگی جسی عالم موجود نہ ہوگی اور اگر قدرت والا اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی نہ ہو تو بیشک

عاجز عن ايجاد شئ من العالم لان الایجاد اثر القدرۃ وتأثیر القدرۃ فی شئ من الاشیاء
 عالم میں سی ہر ہرزہ کی ایجاد سے پہلے ہی کہ ایجاد کرنا قدرت کا اثر ہوتا ہی اور تاثیر قدرت کی کسی شئی میں اس شئی کی ارادہ کرنی پر
 يتوقف على ارادة ذلك الشئ و ارادة ذلك الشئ يتوقف على العلم به لان المقصد الى ايجاد شئ
 موقوف ہی اور ارادہ اس شئی کا بدون علم اس شئی کی نہیں ہو سکتا اس لئے ارادہ کسی شئی کی ایجاد کا
 مع عدم العلم به محال ولا تصاف بهذه الصفات الثلاثة يتوقف على الحيوة لكونها شرطاً فيها
 بدون علم اس شئی کی محال ہی اور یہ تینوں صفتیں کہ ہو سکتی ہیں بدون حیات کی کیونکہ حیات شرط ہی
 فعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل جزء من اجزائه دليلاً قطعياً على وجوده تعالى وكونه
 اس بیان کی مطابق وجود تمام عالم کا بلکہ وجود ہر ہرزہ کا اوکی اجزاء میں سی یقینی دلیل ہی اللہ تعالیٰ کی وجود پر کہ وہ
 قديماً واحداً متصفاً بهذه الصفات الأربع المذكورة وعلى استحالة اضدادها ولهذا كان
 قدیم اور واحد ہی اور موصوف ہی ان چاروں صفات مذکورہ سی اور دلیل ہی اسکی کہ ان صفات کا خلاف محال ہی ہے اسہیلے
 بعض اهل التوحيد يقولون استدلالاً بالاثار على المثر ما راينا شيئاً الا ما راينا الله تعالى بعدة فان
 بعضی اہل توحید اثرسی مؤثر پر استدلال کر رہے ہوتے ہیں کہ ہنسی جب کسی شئی کو دیکھا تو اسکی مانند ہی اللہ تعالیٰ کو دیکھا بیشک
 كل جزء من اجزاء العالم لكونه حادثاً محتججاً الى من يوجده ويرتبه لا يزال يتكلم بكلام لا رفيه
 ہر ہرزہ عالم کی اجزاء کا چونکہ حادث اور محتاج ہی اپنی پیدا اور پرورش کرنیوالی کا ہمیشہ ایسی کلام سی جس میں نہ حرف ہیں
 ولا صوت أن له موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرۃ والارادة والعلم والحيوة لیسع كلامه
 اور نہ آواز یہ کہتا ہی کہ میرا پیدا کرنیوالا قدیم ہی واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ صاحب علم صاحب حیات تیز دلی
 السامعون ولا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذي يسمع
 اوکی کلام سنتی ہیں اور بی تمیز جنکی سمجھ بیکار ہی نہیں سنتی اور سماعت سی مراد سماعت باطنی ہی جسی وہ کلام سنتی جاتی ہی
 به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عرب ولا عجمي لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الا صوت وتشارك
 جس میں حرف اور آواز نہ ہو اور نہ عربی ہو اور نہ عجمی یہ سماعت ظاہری مراد نہیں ہی جسی ہولہ آواز کی کچھ معلوم ہو اور چو پایہ
 فيه اليها ثم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه اليها ثم الانسان والحاصل ان المكلف لا يعرف من
 اور انسان اس میں شریک ہیں کیونکہ اس شئی میں کیا خوبی ہی جس میں چو پایہ اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہی کہ آدمی مکلف
 صفاته تعالى بالعقل الا ما يتوقف عليه افعاله وما لو يتوقف عليه افعاله تعالى كالسمع والصر
 صفات الہی میں سی بزور عقل وہ ہی جان سکتا ہی جن صفات پر افعال موقوف ہیں اور جن صفات پر افعال موقوف نہیں ہیں جیسے سمع اور صر
 والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل اما الاستدلال بالعقل فهو
 اور کلام ان صفات کی ثبوت پر کہی تو استدلال عقلی کرتی ہیں اور کہی استدلال نقلی استدلال عقلی تو یہ ہی
 انها صفات كمال و اضدادها صفات نقصان واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه
 کہ یہ صفتیں کمال کی ہیں اور اوکی ضد بن صفتیں نقصان کی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا صفات کالیہ سی موصوف ہونا اور صفات نقصان سی
 بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه بتلك الصفات واما الاستدلال بالنقل فهو ان
 بری ہونا واجب ہی اس سی لازم آتا ہی کہ اللہ تعالیٰ ان صفات سی موصوف ہو اور استدلال نقلی یہ ہی کہ
 الشرع قد صرح بثبوتها له تعالى فوجب الجزم بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة
 شرعی سی ان صفات کا ثبوت صاف ظاہری پس یقین کرنا انکی ثبوت کا واجب ہوا اور اس مسئلہ میں دلیل نقلی

اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على شئها
 بہتری عقلی دلیل سی اسلکی کہ ان صفات پر افعال الہی تو موقوف ہیں نہیں
 له تعالى وذاته لم يكن معلوما لاحد حتى يعلم انها في حقه تعالى كما يجب انصافه بها بحيث
 اور اسکی ذات کیکو معلوم نہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی یہی کالیہ ہیں انکا ثبوت ہی چاہی ہونا البتہ
 لولم يتصف بها يلزم ان يتصف باضدادها وما ذكر من كونها كالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم
 کہ اگر یہ صفات موجود نہ ہون گی تو انکی اضداد موجود ہون گی اور ان صفات کا کالیہ ہونا جو مذکور ہوا تو وہ ہماری حق میں ہی اور یہ کہ لازم نہیں
 من كون الشئ بالنسبة اليها كما لا ان يكون في حقه تعالى كما لا الا ترى ان اللذة والالم مع كونهما
 کہ جو صفت ہماری حق میں باعث کمال کا ہو تو یہ بہ نسبت ذات الہی کی یہی کالیہ ہو کیا چھکو معلوم نہیں ہی کہ لذت اور الم باوجودیکہ
 بالنسبة اليها كما لا يمتنع ان على الله تعالى لكونها من عوارض الاجسام فعلى هذا يلزم في اثبات
 ہماری حق میں کمال ہیں اسد تعالیٰ پر متمنع ہیں اسلوسی کہ جسموں کی عوارض سی ہیں اس بیان کی موافق لازم یہہ ہی کہ
 تلك الصفات له تعالى التمسك بالنقل عن الانبياء الذين ثبت صدق كل واحد منهم و
 ان صفات کی باب میں دست آویز نقلی بیان کی جاوی انبیاء علیہم السلام سی کہ صدق ہر ہر کا اور
 امانته ونبوته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق رسول في كل ما يبلغ عني سواء
 امانت اور نبوت ایسی معجزہ سی ثابت ہو چکی ہی جو قائم مقام ارشاد الہی کی ہی میرا رسول سچا ہی جو حکم میری طرف سی بیان کری
 كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتته لان المعجزة تصديق فعل من الله تعالى لرسوله لكونها
 کہ تبلیغ بواسطہ قول کی ہو یا فعل کی یا سچپ رہتی سی اسلکی کہ معجزہ اسد تعالیٰ کی طرف سی تصدیق فعلی ہی وار علی رسول کی کیونکہ معجزہ
 فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة قائما مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعواه الرسالة
 ایک فعل ہی افعال الہی سی خلاف عادت کی قائم مقام صاف ارشاد کی ہی رسول کی تصدیق کی الہی رسالت کی دعویٰ میں
 فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده عند دعائه الرسالة صامرا كانه قال صدق رسول
 کیونکہ اسد تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت رسول کی اتہ پر رسالت کی دعویٰ کرنی کی وقت پیدا کیا تو گویا یہہ ارشاد کیا میرا رسول سچا ہی
 في كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتته قال العلماء مثال ذلك ان
 تمام احکام میں جو میری طرف سی ادا کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ رسول کی قولی ہو یا فعلی ہو یا سچپ رہتی سی ہو علماء فی اسکی یہہ مثال بیان کی ہی
 رجلا اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انما رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا
 ایک شخص بادشاہ کی مجلس میں ایک جماعت کی روبرو کھڑا ہو کر کہی میں اس بادشاہ کا ایلیجی ہوں مجھکو تمہاری پاس فلانا قدا نامک دیکر بھیجا
 من التكليف وطلبوا منه حجة تدل على صدقه وقال اية صدق في اتي اطلب من الملك ان
 اور وہ جماعت اسی صداقت کی دلیل طلب کری تب وہ شخص کہی نشان میری صداقت کا یہہ ہی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ
 يخالف عادته ويقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات وفعل الملك ذلك بطلبه فلا شك
 اپنی خلاف عادت اپنی جگہ سی تین دفعہ کھڑا ہو اور بیٹھ جاوی پہر وہ بادشاہ اسکی ہی یہہ کرتی ہی تو بیشک
 ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ومفيد للعلم
 بہہ کار بادشاہ کا قائم مقام اس قول کی ہی یہہ شخص سچا ہی جو جو حکم میری طرف سی بیان کری اور اسکی علم
 الضرري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم يشاهده بل وصل اليه خبره
 یہی اسکی صداقت کا حاصل ہو گا جو کوئی یہہ حرکت بادشاہ کی دیکھ گیا اور جو شخص نہ دیکھی گا بلکہ اسکو تو اسسی یہہ خبر پہنچی گی

بالتواتر ولا ریب ان هذا المثال مطابق لحال الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام فی افادۃ معجزتہم العلم
 اور بیشک یہ مثال رسل علیہم السلام کی حال سے خوب مطابق ہے
 الضروری بصدقہ من شاہدہا ولم یستأذنها بل وصل الیہ خبرہا بالتواتر فاذا ثبت
 صداقت کا علم یہی حاصل ہوتا ہے دیکھنی والوں کو اور جنہوں نے نہیں دیکھا تواتر سے سنکر جب اونکا صدق ثابت ہو چکا
 صدقہم بدلالة المعجزة وجب تصدیقہم فی کل ما جاء وابہ من عند اللہ تعالیٰ وافضلہم
 معجزہ کی دلالت سے تو واجب ہوئی اونکی تصدیق تمام احکام میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لای ہیں اور تمام انبیاء میں افضل
 نبییناً ومولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانہ تعالیٰ قد بعثہ الی اہل الارض لیسلمہم امرہ ونہیہ ووعدہ
 اور برتر نبی اور صاحب ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بیشک اللہ تعالیٰ نے اونکو تمام اہل روی زمین کی طرف سے بھیجا تاکہ اونکو احکام اور عافیت اور جزا
 ووعیدہ وایۃ بمعجزات کثیرۃ لا حصر لہا لیسدقہ فوجب علیہم تصدیقہ فی کل ما اخبر
 اور سزا پہنچا دیں اور اونکی تائید کی بہت معجزات سے جیسا انتہا نہیں تاکہ اونکی تصدیق کریں سو واجب ہے ان سب پر تصدیق اونکی تمام خبروں میں
 وطاعۃ فی کل ما امر والانتہاء عن کل ما نجر فمن لم یصدقہ فیما اخبر ولم یطعہ فیما امر ولم ینتہ
 اور واجب ہے اطاعت اونکی تمام حکموں میں اور باز رہنا جس چیز سے عافیت کریں بہر جو شخص تصدیق نہ کری اور اطاعت نہ کری اور انکی حکم کی اور باز نہ آئے
 عما نجر یكون من الذین قال اللہ فیہم فی القرآن العظیم الذی هو افضل معجزاتہ اولئک کالانفا
 منع کی ہوئی سی تودہ اون لوگوں میں ہے جنکی حق میں اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں جو اونکا سب سے بڑا معجزہ ہے فرماتا ہے وہ جیسی چوپایہ
 بل ہُم اَضَلُّ فانہ تعالیٰ شہدہم بالہا یو فی کون مشاعرہم متوجہۃ الی اسباب الدنیا ومقصودہ
 بلکہ انکی زیادہ بصرہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو چوپایوں سے مشابہت دی اسباب میں کہ انکی عقین دنیا کی مال اسباب کی طرف متوجہ ہیں اور دنیا ہی پر
 علیہا وعدم التفكير فیما یفرج اذانہم من الایات القرانیۃ والحدیث النبویۃ وعدم الالتفات بہا
 ہر کچھ اور ہرگز تامل نہیں ہے اوسین جو کتنی ہیں آیات قرآنی اور احادیث نبویہ اور اصلاً اودہر توجہ نہیں ہے
 بل جعلہم اضل منها لانہا تدرك ما من شأنہا ان تدرك من المنافع والمضار وتجد غایۃ جہدہا
 بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو چوپایہ سے زیادہ کہا کیونکہ چوپایہ تو اپنی حیثیت کی موافقت نفع اور ضرر کو پہچان لیتی ہیں اور خوب کوشش کرتی ہیں
 فی جلب ما ینفعہا وسلب ما یضرہا وتنقاد لصاحبہا وتمیز من یحسن الیہا من یسئ الیہا وهو لا
 اپنی منفعت کی پیدا کر کے میں اور ضرر کی دفع کرتی ہیں اور اپنی مالک کی اطاعت کرتی ہیں اور تمیز کرتی ہیں درمیان اونکی جو اونکی ساتھ احسان کری اور ضرر پہنچا دی
 لیسوا کذلک حیث لا یمیزون بین المنافع والمضار ویجتہدون غایۃ جہدہم فی جلب ما ینفعہم
 ایسی نہیں ہیں اسلئے کہ اصلاً نفع اور ضرر میں فرق نہیں کرتی اور ضرر رسان چیز میں مر کب کر کوشش کرتی ہیں اور منفعت سے الگ سمجھتی ہیں
 وسلب ما ینفعہم ولا ینقادون لربہم وخالقہم ورازقہم ولا یعرفون احسانہ الیہم ویقدمون علی
 اور اطاعت نہیں کرتی اپنی پروردگار اور پیدا کرنے والی اور رزقی دینی والی کی اور نہیں سمجھتی کہ اون پر اوسنی کیا کیا احسان کیا اور عذاب
 العذاب الالیم ولا یقدمون علی النعم المقیم ویكونون من الذین قال تعالیٰ فیہم یعملون ظاہراً
 دردناک کی طرف دوڑ کر جاتی ہیں اور دائمی عیش کی طرف نہیں جاتی پر وہ اون لوگوں میں ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فو تابی جاتی ہیں اور پورے
 مِنَ الْحَیوۃِ الدُّنْیَا وَهُمْ عَنْ الْآخِرۃِ هُمْ غٰفِلُونَ یعنی انہم یعملون ظاہراً حقیراً خسیساً من الدنیا
 دنیا کا جینا اور وہ لوگ آخرت سے خبر نہیں رکھتے یعنی یہ لوگ یہ ہی ظاہر کی کئی اور بیکار دنیا کو خوب جانتی ہیں
 وهو ما یشاہدہ من زخارفہا وملازہا وساثر احوالہا الموافقة لشہواتہم الملائمۃ لاهوائہم
 اور یہ جو کہ اونکو نظر آتا ہے دنیا کی رونق اور تراوت اور تمام احوال جو اونکی شہوات کی موافق اور اونکی ہواہوس کی مطابق ہیں

اور بیشک

وهم غفلون عن الآخرة التي هي المطلب الاعلى والمقصد الاقصى ولا يخطر ببالهم ولا يتفكرون
^{اور وہ آخرت سی جو کہ بڑا مطلب ہی اور عین مدعا ہی بالکل غافل ہیں اور انکی دلین خطرہ نہیں آتا اور نہیں سوچتی}
 من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الباري تعالى
^{دنیا کی حالات کو اسطورہ کہ اس سی آخرت کی معرفت حاصل ہو کیونکہ علم امورات اخروی کا علم وجود باری تعالیٰ}
 وقدرته وارادته وعلمه وحيوته وذلك العلم لا يحصل الا بالنظر الى المصنوعات والتفكير فيها
^{اور اسکی قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات کی علم پر موقوف ہی اور یہ علم نہیں حاصل ہوتا بدون غور اور تامل کی مصنوعات میں}
 والاستدلال بتغيراتها على حدودها واحتياجها الى موجد قديم واحد متصف بالقدرة و
^{اور بدون استدلال کی کہ حالات دنیا متغیر ہوتی سی حادثہ میں اور محتاج ہیں طرف پیدا کرنے والی کی جو قدیم اور واحد صاحب قدرت اور}
 الامادة والعلم والحیوة وهم قصر والنظر على الظواهر الحسية كالبهايم ولم يتفكروا في عجائب
^{صاحب ارادہ اور علم اور حیات والا ہی اور بنی آدم فی اپنی نگاہ ظاہر دیکھیں پر جو پائیہ کی طرح کوتاہ کی اور اسکی عجیب صنعت کو}
 صنعہ ليستدلوا بها على وجوده وقدرته وارادته وعلمه وحيوته فيعلمون ان ما اخبر
^{خیال نہ کیا تاکہ اوستی استدلال ہو اسکی وجود اور قدم اور قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات پر پھر یہ جاننی کہ جو حدیث میں ہی}
 من امور الآخرة امور ممكنة يلزم وقوعها وعند وقوعها يكون المكلف فيها بحكم صلاح الاعمال
^{امورات آخرت میں سی سب ممکن ہیں اور نکا واقع ہونا ضروری اور جب وہ امور واقع ہوگی تو مکلف باعتبار اعمال نیک}
 وفسادها فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الجنة مع
^{اور اعمال پر کی دو قسم ہوگی ایک قسم بہشت میں اور ایک قسم دوزخ میں ہم اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمکو جنتی کری ہمراہ}
 البرار لا من اهل النار مع الاشرار المجلس الثاني عشر في بيان اسعد الناس بشفاعۃ
^{صلی اللہ علیہ وسلم کی دوزخی نہ کری ہمراہ بدکاروں کی اس بیان میں کہ بڑا اسعاد تمند آدمی}
 النبي صلى الله عليه وسلم ^{بارہویں مجلس} قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسعد الناس بشفاعتي
^{قیامت دن بسبب شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بڑا اسعاد تمند آدمی میری شفاعت سی}
 يوم القيمة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه هذا الحديث من صحاح المصابين مرارة ابوهريرة
^{قیامت کی روز وہ ہی جنتی کہ لا الہ الا اللہ صاف دسی الصلوۃ یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی}
 وقريب منه ما روى عن زيد بن ارقم انه عليه السلام قال من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة فانه عليه
^{اور ایسا ہی مضمون ہی جو زید بن ارقم فی روایت کی ہی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جنتی کہ لا الہ الا اللہ صاف دل سے کہ داخل ہوا جنت میں بیشک}
 الصلوة والسلام قد بشرط لنيل ما وعد في هذين الحديثين ان يكون فيمن قال لا اله الا الله المخلص
^{نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شرط کیا ہی واسطی حصول جنت کی جوان دونو حدیثوں میں وعدہ کیا ہی کہ لا الہ الا اللہ کہنی والی میں خلوص}
 والاخلاص معنى الخلوص والاخلاص مساعدة الحال للمقال فمن قال لا اله الا الله ولم يساعد
^{اور اخلاص ہو اور معنی خلوص اور اخلاص کی یہہ میں کہ اسکا حال مقال کی مطابق ہو یہہ جنتی لا الہ الا اللہ تو کہا اور اسکا حال مطابق}
 حاله لمقاله لا يكون فيه شيء من الخلوص والاخلاص وانما يكون فيه من الخلوص والاخلاص
^{مقالی نہوا تواہمیں اخلاص اور خلوص کچھ نہیں ہی اور خلوص اور اخلاص جب ہی ہوتا ہی}
 اذا منعه هذا القول عن الذنوب وحمله على الطاعات وان لم يمنع من الذنوب ولم يحمل على
^{کہ اسکو یہہ قول گناہوں سی باز رکھی اور طاعات کی نصبت نہ لائی اور اگر اسکو گناہوں سی نہ روکا اور نہ طاعات پر رغبت دلائی}

الطاعات لا يكون فيه الخلوص والاخلاص ويخاف ان يكون هذا القول فيه عارية يسترد منه

تو آدمین خلوص و اخلاص کہاں ہیں اور اندیش یہ ہے کہ یہ قول آدمین بطور عاریت کی ہو پھر چہن نہ چادے

لان من لم يكن فيه الا اصل الايمان وهو مقصر في الاعمال ومصر على الذنوب قريب من

کیونکہ جس شخص میں سوای اصل ایمان کی کچھ نہیں ہے اور وہ نیک اعمال میں مقصور کرتا رہے اور گناہوں پر اڑا رہا کیا بعید ہے کہ

ينقلع شجرة ايمانه اذا صادته الرياح العاصفة التي هي الوسواس الشيطانية المحركة لها

درخت ایمان کا چڑسے اوکھڑ جاتی جب اسکو تند ہوائیں صدمہ پہنچائیں کہ وہ وسوسے شیطانی ہیں جو اسکو حرکت دیتی رہتی ہیں کیونکہ

كل ايمان لم يثبت في القلب اصله ولم ينتشر في الاعضاء فروعه ولم يظهر فيها ثمره لا تثبت

جس ایمان کی جڑ دلیں خوب نہیں بیٹھی اور اسکی ٹہنیان تمام اعضا میں نہیں پھیلیں اور نہ اسکو باہر کچھ پھل نکالے

عند ظهور ملك الموت ويخاف عليه الزوال وانما يثبت في القلب اصل الايمان وانما ينتشر

تو وہ جب ملک الموت آویگا قائم نہیں رہیگا اور اندیش زوال کا ہے ایمان کی جڑ خوب بیٹھی ہے اور اسکی ٹہنیان

في الاعضاء وانما يظهر ثمره فيها اذا سقى بماء الطاعات على توالي الايام والساعات حتى يرسم

اعضاء کی اندر جب پہنچتی ہیں اور پہل ایمان کا جب یہ لگتا ہے کہ طاعات کی بانی سے ہمیشہ ہر وقت رات دن سیراب کرتا رہے تاکہ اسکی جڑ محکم

ويثبت وينتشر فروعه ويظهر ثمره فهذا امر لا يظهر الا عند الخاتمة واصل ذلك على ما ثبت

اور ثابت ہو کر اسکی شاخیں پھیلیں اور اسکو پھل لگی یہ حال درجہ خاتمہ سے معلوم نہیں ہو سکتا اور اصل اسکی جیسی کہ

في العلوم العقلية ان تكرار الافعال سبب لحصول الملكة الراسخة في النفس فمن اصر على

علوم عقلی میں ثابت ہے یہ ہے کہ ہر فعل بار بار کرتے کرتے نفس میں خوب کامل ہو جاتا ہے پھر جو شخص گناہوں پر

الذنوب يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمره يعود ذكره عند موته فان كان

اصرار کرتا ہے اسکی دلیں محبت گناہوں کی پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی تمام محبوب چیزیں عمر بھر کی موت کی وقت یاد آتی ہیں پھر اگر اس شخص کو

ميله الى الطاعات اكثر ما يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي

رغبت طاعات کی زیادہ تھی تو اکثر اسکو موت کی وقت طاعات یاد آویگی اور اگر اسکو رغبت گناہوں کی

اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فربما يقبض روحه عند غلبة شهوة من الشهوات

زیادہ تھی تو پھر موت کی وقت کثرت وہی گناہ یاد آویگی پس بعضی وقت نزدیک غلبہ کسی شہوت کی شہوتوں میں سے

او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتضير سببا لسوء خاتمة فاما الذي غلبت ذنوبه

یا کسی گناہ کی گناہوں میں سے اسکی جان نکل جاتی ہے اور اسکو دل اس میں لگا رہتا ہے یہ ہے سبب اسکی خاتمہ بدکار ہو جاتا ہے اور جس شخص کی گناہ بہت

وكانت اكثر من طاعاته ولم يثبت عنما بل كان مصرا عليها وقلبه فرجا بها فهذا الخطر في حقه

اور طاعات سے زیادہ ہوں اور توبہ کی نہ ہو بلکہ گناہوں پر اڑا رہے اور اسکو دل اس میں خوش رہے تو ایسی شخص کی حق میں اسکا

عظيم اذ قد يكون غلبة الالف سببا لان يمثّل صورة معصية في قلبه وتميل اليها نفسه

بڑا اندیشہ ہے اسواسطی کہ بعضی وقت ماری غلبہ محبت کی صورت گناہ کی اسکی دلیں پیدا ہو جاتی ہے اور اسکو دل اوپر کرو مایل ہوتا ہے

ويقبض عليها روحه فذلك هو سوء الخاتمة واما الذي لم يرتكب ذنبا أصلا وامر تكب لكن

اور وہ میں جان نکل جاتی ہے سو خاتمہ بدیہی ہے اور جس شخص کوئی ہرگز گناہ نہیں کیا یا گناہ تو کیا پھر

تاب وهو بعيد عن هذا الخطر فعلى هذا يجب على كل مسلم بعد ما قال لا اله الا الله ادعاء واجب

توبہ کر لی سو وہ اندیشہ سے محفوظ ہے اس بیان کی موافق ہر مسلم پر جو لا الہ الا اللہ کہتی ہیں واجب ہے کہ جو خطا عات

عليه من الطاعات وحفظ لسانه وسائر اعضائه من السيئات لان كثير من الناس يقولون
 او كذا في مذهب واجب هي اذ كذا كرين اورا پي زبني كو اور عام اعضا كو گنا هونسي بجاوين اسونسي كه اكثر لوگ يهه قل زباني كهتي هين
 هذا القول ثم يترجم عنهم في اخر عاشرهم بسبب اعمالهم الخبيثة ويخرجون من الدنيا بغير ايما
 پهراونسي آخر عمر مين بسبب خبيث عملون كي چيوٹ جاتا هي اور دنيا سي بي ايمان مرقى مين
 وامي مصيبة اعظم من هذا ان يكون اسم الرجل في جميع عمرة في الدنيا من المؤمنين ثم يموت
 اب كو نسي مصيبت اس سي بڑي هوگي كه ايك شخص كا نام دنيا مين تو عمر بهر مسلمان مين درج روم پهرجب هوا
 ويكون اسمه في الآخرة من الكافرين ليس المحسرة على الذي يخرج من الكنيسة ويدخل في جهنم وانما
 تو آخرت مين اوسكا نام كافرون مين درج هوا افسوس كه اوسكي حال پر نهين هي جو بخانه سي نكل كر درج مين گري
 المحسرة على الذي يخرج من المسجد ويخرج في جهنم بسبب اعماله الخبيثة فان الناس في الايمان
 افسوس تو بڑا اوسكي حال پر هي جو مسجد مين سي نكل كر بسبب خبيث اعمال كي جهنم مين جاوي بي آدم باعتبار ايمان كي
 على ضربين منهم من يكون له الايمان عارية يسترد منه ومنهم من يكون له الايمان عطاء
 دو قسم كي هين بعضي ايسي هين كه اوسكا ايمان عاريت كا هي پهرجن جاويگا اور بعضي ايسي هين كه ايمان اوسكو بخشا هوا هي
 لا يسترد منه والعلامة في ذلك ان الذي يمنعه الايمان من الذنوب ويحمله على الطاعات
 بهر گز نهين چهيگا اور نشان اسمين يهه هي كه جكو پاس ايمان كا گنا هونسي روكتا هي اور طاعت كي رغبت ديتا هي
 فالايان له عطاء لا يسترد منه والذي لا يمنعه الايمان من الذنوب ولا يحمله على الطاعات
 تو اوسكا ايمان بخشا هوا هي اوسي بهر نهين چهيگا جاويگا اور جكو پاس ايمان كا گنا هونسي نهين روكتا اور نه طاعات پر رغبت ديتا هي
 فالايان له عارية يسترد منه لان ايمانه لو كان صحيحا خالصا لمنعه من الذنوب وتحمله على
 تو اوسكا ايمان عاريت كا هي وه چن جاويگا كهونكه اوسكا ايمان صحيح اور خالص هوتا تو بي شك اوسكو گنا هونسي روكتا اور طاعت كي رغبت
 الطاعات فلما لم يمنعه من الذنوب ولم يحمله على الطاعات علم ان قلبه الذي هو محل الايمان
 ريتا پس جب اوسكو گنا هونسي روكتا اور نه طاعت پر رغبت دي تو معلوم هوا كه اسكا دل جو ايمان كا كهر هي
 مريض فان القلب قد يمرض ويشتم مرضه لكن لا يعرف صاحبه لغلبة الهوى عليه بل قد
 بيمار هي بي شك دل كهتي بيماري مين سخت مبتلا هو جاتا هي ليكن اوس شخصكو بسبب غلبه هوا هوس كي معلوم نهين هوتا بلكه بعضي وقت
 يموت قلبه وهو لا يشعر بموته وعلامة ذلك ان لا يؤلمه جراحات الذنوب فان القلب اذا كان
 اوسكا دل مر جاتا هي اور اوسكو موت كي خبر نهين هوتي اسكا نشان يهه هي كه دلين گناه كي زخم سي الم نهين هوتا كهونكه دل جيتك
 فيه حيوة يتألم بقدر حيوته من جراحات الذنوب وقد يشعر بمرضه صاحبه لكن لا يتحمل
 زنده رهتا هي تو اوسكو جتنی ايجيحات هوتي هي گنا هون كي زخموں سي الم پيدا هوتا هي اوكهي اوس شخصكو دل كي بيماري خبر هوتي هي پر
 مرارة الداء ولا يصبر عليها فيؤثر بقاءه لا لو على مشقة الداء فان دواءه في مخالفة هواه وذلك
 پزگي دوا كي بردشت نهين كرتا اور اسپر صبر كرتا هي پهروه الم رهي رهي دوا كي مشقت مين اكر كرتا هي كهونكه اوسكا علاج تو هوا هوس كي مخالفت هي اور يهه
 اصعب شئ على النفس وليس لها شئ انفع من ذلك قال سهل بن عبد الله هو اك داء فان خالفته
 نفس پر بڑا هي دشواري اور اوسكي حق مين اس سي زياده كهچي مفيد نهين هي سهل بن عبد الله كهتي هين تيري خواهش تير مرضي اكر توي اوسكا علاج
 فذلك دواءك وقال ايضا ترك الهوى مفتاح الجنة لقوله تعالى وَمَا مِنْ خَافٍ مَقَامَ رَبِّهِ
 تو يهه هي تير علاج هي اور يهه هي كهباي هوا هوسك ترك كرنا جنت كي كهچي هي واطي ارشاد الهي كي اور جو كو نسي دوا اپني رب كي پاس كهر هي هوني سي

وَنَحْيَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ وَالسَّعِيدُ مَنْ يَخَالَفَ هَوَاهُ وَيَطِيعُ مَوْلَاهُ وَالشَّقِيُّ
 اسعد دکان کو چاہوسی سویشٹ ہی ہی ٹہنکا پس نیک بخت وہ ہی جو اپنی ہواؤں کی مخالفت کر کر اپنی صاحب کی اطاعت کرے اللہ

مَنْ يَتَّبِعْ هَوَاهُ وَيَخَالَفَ مَوْلَاهُ فَإِنَّ اتِّبَاعَ الْهَوَىٰ سَمٌّ قَاتِلٌ مِنْ سُمومِ الدِّينِ يَفْضِي إِلَى الْهَلَاكِ
 وہ ہی کہ اپنی ہواؤں کی پیروی کرے اور اپنی صاحب کی مخالفت کرے بیشک اطاعت نفس کی زہر قاتل ہی دین کی زہر دان میں سے ہمیشہ کی واسطی مار دینا ہی

الْأَبَدِي يَوْمَ لَا يَنْفَعُ صَالِحٌ وَلَا يَنْفَعُ صَالِحٌ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ فَالْخَائِفُ مِنَ الْهَلَاكِ فِي هَذِهِ
 جس دن کام آوی کوئی ملے نہ بیٹی مگر جو کوئی آیا اللہ پاس لیکر دل چنگا پس جو شخص ڈرتا ہی موت سے اس

الدُّنْيَا الْفَانِيَّةُ فَإِنَّ يَجِبُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْاحْتِرَازُ عَنِ السُّمومِ وَمَا يُصْرَعُ مِنَ الْمَهْلَكَاتِ فَالْخَائِفُ
 دنیا فانیہ میں اچھیر واجب ہی کہ ہر وقت ہمیشہ زہر دان سے اور تمام مہلکات سے بچتا ہی سوچو ہلاک

مَنْ الْهَلَاكِ الْآبِدِي أُولَىٰ أَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْاحْتِرَازُ عَنِ الْمَخَاضِ الَّتِي هِيَ سُمومُ الدِّينِ فَإِنَّ
 ابدي کا خوف ہو تو اس کو تو ضرورت واجب ہی کہ ہر وقت گناہوں سے بچتا ہی کہ وہ دین کی حق میں زہر میں آن زہر دہنی

الْمَخُوفُ مِنْ هَذِهِ السُّمومِ فَوَاتِ الْآخِرَةِ الْبَاقِيَةِ الَّتِي لَيْسَ أَعْزَافُ الدُّنْيَا عَشْرَ عَشِيرٍ مَدَّتْهَا
 مہم ہی اندیشہ ہی کہ آخرت فوت نہ ہو جاوی جو ہمیشہ کو باقی ہی اور کئی کئی بار دنیا کی عمریں او کی ستون حصہ کو نہیں مٹی

أَذْلَيْسَ لِمَدَّتْهَا آخِرُهَا وَفِيهَا النِّعَمُ الْمَقِيمُ وَالْمَلِكُ الْعَظِيمُ وَفِي فَوَاتِهَا نَارُ الْحَجِيمِ وَالْعَذَابُ الْأَلِيمُ
 کیونکہ آخرت کی مدت کا انتہا اور آخر نہیں ہی اور اوس میں نعمتیں دائمی اور ملک بڑا اور او کی فوت ہونی میں دوزخ کی آگ ہی اور عذاب دردناک

فَالْبِدَارُ الْبِدَارُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالْإِسْتِغْفَارِ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ سُمومُ الذَّنْبِ فِي رُوحِ الْإِيمَانِ وَلَا يَنْفَعُ بَعْدَهُ
 پس جلدی کرو جلدی طرف توبہ اور استغفار کی پہلی اس سے کہ گناہوں کا زہر ایمان کی روح میں اثر کرے پھر نہ تو پھر پھر فائدہ نہ لگے گا

الْإِحْتِئَازُ وَلَا عِلَاجُ الْأَطْبَاءِ وَلَا نَصْرُ النَّاصِحِينَ وَلَا وَعْظُ الْوَاعِظِينَ وَيُحَقُّ عَلَيْهِ الْقَوْلُ أَنَّهُ مَنْ
 بعد او کی اور نہ علاج طبیبوں کا اور نہ نصیحت ناصحوں کی اور نہ وعظ واعظوں کا اور اس پر یہ ہی قول ثابت ہو جائیگا کہ بہ

الْكَافِرِينَ وَيَدْخُلُ تَحْتَ عَمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْيُنِنَا قُرْآنًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْتَصِرُونَ
 کافر ہی اور اس قول عام کی نفی داخل ہو جائیگا ہمیں ڈالی میں او کی گردنوں میں طوق سو وہ میں ٹھوڑیوں تک پیر او کی سر اٹل ہی میں

وَلَا يَغْنَبُكَ لَفْظُ الْإِيمَانِ وَتَقُولُ الْمُرَادُ بِهِ الْكَفَرُونَ أَدَقُّ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الزَّانِي لَا يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 اور ایمان کی لفظ سے کہہ میں نہ آتا کہ تو کہنی لگی آیت میں مراد کافر میں اس واسطی کہ حدیث میں یہ آیا ہی نہیں کہ زانی نہ لگے اور مؤمن ہی ہو

فَإِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا أُرَادَ بِهِ نَفْيُ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَمِلْكُتُهُ وَكِتَابُهُ وَرَسُولُهُ
 کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد نہیں ہی کہ وہ ایمان جو علم ہی اللہ تعالیٰ کا اور او کی فرشتوں کا اور او کی کتابوں کا اور او کی رسولوں کا اسلب ہو جائے ہی

فَإِنَّ هَذَا الْإِيمَانَ لَا يَنَافِيهِ الزَّانَا وَسَائِرُ الذَّنْبِ بَلْ أُرَادَ نَفْيُ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِكَرَنِ الزَّانَا
 کیونکہ یہ ایمان تو نہ منافاتی زنا کا ہی اور نہ منافاتی تمام اور گناہوں کا بلکہ مراد یہ ہی کہ وہ ایمان کہ جسی جائتا تھا کہ نہ اور

سَائِرُ الذَّنْبِ مَبْعَدًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَوْجِبًا لِمَقْتِهِ فَالْمَحْبُوبُ عَنْ هَذَا الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ فَرَعُ
 تمام گناہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے دور کرتی ہیں اور باعث ہلاکی کا ہیں وہ جائتا تھا ہی سو جو شخص اس فرعی ایمان سے محبوب ہوا

سَيُجِبُ فِي الْخَاتَمَةِ عَنِ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ حَقِّ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قَوْلُ الْعَاصِي لِلْمُطِيعِ أَنَا
 تو کیا بعید ہی کہ خاتمہ کی وقت اصل ایمان ہی ہی محبوب ہو جاوی بعضی علماء کی کہانی کہ عاصی کا یہ کہنا مطیع ہی کہ میں ہی

مَثْرُومٌ كَمَا أَنْتَ مَثْرُومٌ بِشَبِّهِ قَوْلِ شَجَرَةِ الْقَرْمِ لَشَجَرَةِ الصَّنوبرِ أَنَا شَجَرَةٌ كَمَا أَنْتَ شَجَرَةٌ وَالْحَسَنُ
 دلیا ہی مؤمن ہوں جیسا تو مؤمن ہے لہذا کہ دو کی درخت فی صنوبر ہی کہا میں ہی دلیا ہی درخت ہوں جیسا تو درخت ہی پھر صنوبر ہی

ما قالت شجرة الصنوبر لها في الجواب انك ستعرفين حالك اذا عصفت رياح الخريف و
 کیا ہی خوب جواب دیا تو آپ ہی اپنا حال دیکھ لیگا جب آندھیاں خزان کی چلین گی اور

انقلعت اصولك وانتشرت اوراقك فعند ذلك ينكشف غرورك بجرم مشاركتك اياي في
 تیری جڑ اوکھڑ جوی گی اور تیری پتی جھڑ کر کچھ جاوینگی تب تیرا یہ کہہ نہ کہیں جاوینگا کہ نام میں تو بھی میرا شریک ہی

اسم الشجر مع الغفلة عن اسباب ثبات الاشجار فكل العاصي سيعرف حاله اذا عصفت
 درخت کہلاتا ہی یہ تجھ کو خبر ہی نہیں کہ درخت کیونکر قائم رہتی ہیں سوائی ہی عاصی گنہگار جلد اپنی حال ہی واقف ہو جاگا جب موت کی

مرياح الاجل وظهرت سكرات الموت فعند ذلك ينكشف غروره بجرم مشاركتك للمطيع في
 آندھ کی چلی گی اور موت کی سكرات پیدا ہونگی تب کہیں جاوینگا تمام غرور کہ نام کو مطیع کی طرح

اسم المؤمن مع الغفلة من اسباب ثبات الايمان وهذا امر يظهر عند الخاتمة حتى قال بعض
 مؤمن کہلاتا یہ بخبری میں کہ ایمان کسات سی قائم اور ثابت رہتا ہی اور یہ حال خاتمہ کی وقت کہیں جاتا ہی اتنا کہ بعضی

العارفين اذا ظهرت لك الموت للعبد يعلم ذلك العبد انه لم يبق من عمره شيء فيدله حيث
 عارف کہتی ہیں جب موت کا فرشتہ آدمی کی پاس آتا ہی تو جب وہ آدمی خبردار ہوتا ہی کہ میری عمر کچھ باقی نہیں رہی اب اوکو اس قدر

من الحسرة والندامة ما لو كانت له من الدنيا بجملة ما كان يبذلها ليضم الى عمره ساعة حتى
 حسرت اور ندامت پیدا ہوتی کہ اگر اوکی قبضہ میں تمام دنیا ہوتی تو بیشک خرچ کر دیتا تاکہ اوکی عمر میں ایک کھڑے زیادہ ہو جا

يتدارك تفريطه ولا يجد الى ذلك سبيلا فيفزع غصنة الباس عن التدارك وحسرة الندامة
 کہ اپنی افراط تفريط کا غصہ کر دی سوا دسکا کوئی سبیل نہ ہو سکیگا سو خوف کی گھونٹ لگ کر پڑتی ہوئی تدارک سی لاچار ہو کر پیتا رہیگا

على تضيق العمر في ما يضره ولا ينفعه فيجعل روحه يتفرغ غر فيغلق عنه باب التوبة فيبقى في
 عمر بیکار کہو کہ ایسی کار بار میں جو ضرر پہنچا دین اور کچھ فائدہ نہ دین پھر اوکی جان نکلیں کوگی میں آواز کری گی اور روانی تو یہ کی بند ہو جاوینگی پھر حرف

الحسرة والندامة ولذلك قيل وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم
 حسرت اور ندامت ہی رہ جاوی گی اسبیل کی کہا گیا ہی اور اوکی توبہ نہیں جو کرتی جاتی ہیں بری کام جب تک سامنی ہی ایسی کیسی

الموت قال اتي ثبث لان وانما التوبة على الذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم
 موت کہنی لگا میں فی توبہ کی توبہ قبول کرنی اسکو ضرور سوا نکلی جو عمل کرتی ہیں بُرا نادانی سی پھر توبہ کرتی ہیں

قريب والمراد بالقرب قرب العهد بالمعصية بان يندم عليها ويحذر اثرها بحسنه يرد فيها قبل
 متاب سی اور دم اور قرب سی نزدیک زمانہ گناہ کا ہی یعنی گناہ کرتی ہی اسپر شرمندہ ہو کر اسکا نشان مٹا دی کوئی سی کہ اوکی سہاٹی ہی عمل کری

ان يتراكم ظلمتها على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام اتبع السيئة
 اس سی پہلی کہ اوکی تاریکی دل پر پہنچا دے کہ پھر وہ تاریکی ہرگز نہ جاسی اسبیلی فرمایا ہی بنی علیہ الصلوۃ والسلام فی برائی کی سہاٹی

الحسنة تحوها او قال لقمان لابنه يئس لا تؤخر التوبة فان الموت تاتي بغتة فمن ترك المبادرة
 کوئی کر کہ وہ کوئی اوکو مٹاوی اور لقمان فی اپنی بیٹی سی کہا ای بچہ توبہ میں دیر نہ کرنا کیونکہ موت چاچک آجاتی ہی سو جیسی جلد سی توبہ کی

الى التوبة بالتسوية قد يعاجله الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر
 اور دیر نہ کرنا کہی جلد سی موت اوکو آتی ہی یہ اوکو اتنی فرصت نہیں ملتی کہ توبہ کری اسبیلی حدیث میں آیا ہی

عن ابن عباس انه عليه الصلوة والسلام قال هلك المسوفون والمسوف من يقول سوف اتوب
 ابن عباس کی روایت سی کہ فرمایا بنی علیہ الصلوۃ والسلام فی ہلاک ہوئی مسوف یعنی دیر نہ کرنا ہی اور مسوف وہ ہوتا ہی جو یہ کہتا ہی ان اب توبہ کرونگا

وهو هالك لانه بشي الامر على البقاء الذي لو يفيض اليه ولعله لا يبقى وان بقي فانه كما لا يقدر على ترك

اورده شخص هالك برهاني كيونكره كام كي بنياد بقا برهاني جو كه او كي سپرد نهين بي اور شايد كه ده با تي نه ري

الذنب اليوم لا يقدر على تركه غدا لان عجزه عن الترك في الحال ليس لغلبة الشهوة عليه والشهوة لا تقا

يعني توبه نهين كرتا كل هي عجزه وسكي كيونكره لغلبة شهوت كاما ر توبه نهين كرتا توشهوت تو اوس سي جوا نهين هو كي

بل تضاعف وتتأكد بالاعتقاد فليست الشهوة التي اكدها الانسان بالاعتقاد كالشهوة التي لم يتركها

بلكه برهاني جادوي كي اور زياده عادت هرق جاكي سوده شهوت جكي آدي في خوب عادت كرتي هي ايسي نهين هرق جكي عادت نهين ك

وعن هذا قيل هالك المستوفون فانهم يظنون ان بين المتماثلين فرقا ولا يدرون ان الايام متشابهة في

اسي اهي كهي مين كه دير كرتي الي جاتي رهي كيونكره به لو كي به خيال كرتي مين كه دونظرون مين فرق هي اور به نهين سمجهي كرتي تمام ايك ساهين

كون ترك الشهوات شاقا فيها ابدأ فعل العاقل ان يبادر بالتوبة اذا صدر منه شيء من المنهيات

شهوت ترك كرتا هميشه دشواري سوعاقل كولا زم هي كه جلد توبه كرتي جب اوس كي كوي گناه صادر هو

لان من عصي الله تعالى في شيء منها ولم يترك عنه على الفور يكون من الظالمين لقوله تعالى

كيونكره جو شخص نافرماني كرتا هي الله تعالى كي كسي بات مين اور ترك توبه نهين كرتا توبه ظالم هي واسطلي ارشاد الهيكي اور جو

لَمْ يَكُنْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ والتوبة عبارة عن معنى يحصل من امور ثلاثة علم وحال قصد

توبه نهين كرتا ده هي لو كي مين ظالم اور توبه ايك كيفيت هي جو پيدا هوق هي تين چيزونسي علم اور حال اور قصد

اما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونه جبابينه وبين محبوبه واما الحال فهو الندم ومع

علم تو به يقين كرتا كه معصيت مين بڑا هي ضرر هي اور محبوب سي برده مين رو كرتا هي اور حال سي مراد شرمندي هي اور معني

الندم تآلم القلب وتحزنه عند شعوره بفوات محبوه واما القصد فهو ارادة التدارك وله تعلق

شرمند كي كا بهي هي كه دل كو نهايت الم اور خزن پيدا هو جب به سمجهي كه مير محبوب اب فوت هوا اور قصد اراده كرتا عوض كا هي اور توبه متعلق

بالحال والاستقبال والماضي اما تعلقه بالحال فهو ترك كل محظور هو ملابس به واداء كل فر

زمانه حال اور استقبال اور ماضی سي بهر توبه بحال سي بهر نگو هي كرتي كرتي هر گناه كو جسيمن متبلا هي اور ادا كرتي بهر ضرر كو

هو متوجه عليه واما تعلقه بالاستقبال فهو دوام فعل الطاعات وترك المنهيات الى اخر

چو سكي ذمه پري اور زمانه استقبال سي بهر علاقه هي كه آييده كو هميشه تمام عمر طاعات مين مصروف هي اور منهيات سي بچتا هي

العمر واما تعلقه بالماضي فهو تداركه ما فرط فيه وطريق التدارك ان ينظر الى الطاعات ما ترك

اور زمانه ماضی سي بهر علاقه هي كه تمام قصورون كا عوض كرتي جز زمانه ماضی مين گذري مين اور طريقه تدارك كا بهي هي كه طاعات مين غور كر كوي كا بهي كا

منها والى المعاصي فاعلم انها فان كان ترك شيئا من الطاعات يتداركه بالقضاء فاذ اقتضى عليه

بهر مين اور معاصي مين تامل كرتي كه كي كا علي مين بهر اگر اسني كوي طاعت ترك كي هي تو اوس كا تدارك قضا كر كرتي بهر جب تمام فرائض

من الفرائض والواجبات ينظر في معاصيه فما كان منها بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الندم بال

اور واجبات اين ذمه كي ادا كرتي تو اني معاصي مين غور كرتي معاصي مين جو جو صرف حق الله مين تو اوس مين فقط دسي هي شرمند هو تا

والاستغفار باللسان والعزم على ان لا يعود اليه ابدأ واما حقوق الخلق فما علم صاحبه برده اليه

اور زمانه سي استغفار كرتي في كافي هي اس عزم سي كه بهر كهي ايسي حركت بهر كر نكو نكا اور حقوق العباد مين سي جسا مالك معلوم هو تو اوس كا حق ايكو ادا كرتي

ان كان من الحقوق المالية وان كان من الحقوق الغير المالية ليستحل منه وان لم يجعل في حق

اگر حق مالي هو اور اگر ده حق مالي نه تو اوس سي معاف كرتي اور اگر ده حق مالي نه تو اوس سي معاف كرتي

اگر حق مالي هو اور اگر ده حق مالي نه تو اوس سي معاف كرتي اور اگر ده حق مالي نه تو اوس سي معاف كرتي

عليه مظلمته فعليه ان يحسن اليه وليسعي في مهماته حتى يستقبل به قلبه اليه ويجعله في

اب اسكويه لازم هي كه او سكي سانه بهاي هي پيش آوي او سكي كاروبار مين كوشش كوي تا كه او سكا دل او سپر نرم هوجا اور معاف

حل فان الانسان عبيد الاحسان وقد روي عن ابن مسعود رضاه عليه الصلوة والسلام قال

كروي كيونكه انسان احسان كا بنده هوتا هي اور ابن مسعودي هويت هي كه نبي عليه الصلوة والسلام في فرماي هي

جلبت القلوب على حب من احسن اليها وعلى بغض من اساء اليها فكل من نفر قلبه بسبب

عادت هي دلو ان كي كه اپني محسن كي دوست خير خواه هوتا هي اور اپني ازار رسان كي بد خواه هوتا هي پير جسكا دل او سكي بدوي كي سببي ميزار هوكيا هي

يطيب قلبه بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة الاحسان اليه والسعي في مهماته يؤمل ان يجعله

تو بهاي هي خوش هوجا كا پير حب او سكا دل بسبب كثر احسان كي اور اپني كاروبار مين ساعي ديگه خوش هوكيا تو اميد هي كه او سكو

في حل وان ابى الا الاصرار يكون احسانه اليه وسعيه في مهماته من جملة حسناته التي يمكن

معاف كروي اور اگر ده غافي سواي بدلايني كي تو او سكي بهلايان او سكي سانه اور اسكي كوشش او سكي كاروبار مين بهسي هي الهي حسنات مين كه ممكن هي

ان يجبرها جنايته يوم القيمة فينبغي ان يكون قد رسيه في فرجه وسرور قلبه بالاحسان اليه

كه قيامت كي دن او سكي خطا كا بدل هوجا دين اب لايق بهسي كه او سكي خوشي اور دل راضي كرتي مين احسان سي

والسعي في مهماته كقدر سعيه في ايدائه حتى اذا قاوم احدهما الاخر اوزاد عليه ياخذ ذلك منه

اور كاروبار مين سعي كرتي هي اتني محنت او بهادي كه جتنی اوسي تخفيف دي هي يهان تك كه اگر دولو برابر كيا دين تو او سكي محنت برابر نكلي يا زياده بده جا كه ده اپنا اوس سي

عوضاً يوم القيمة وان غاب صاحب الحق او مات وعجز الظالم عن الاستحلال منه في الحقوق

قيامت كي دن بدل ليلي او اگر ده حق والا غايب هويار كيا هو اور ظالم اوسي معاف نهين كرا سكتا حقوق غير ماليه كه

المالية او كان فقيراً غير قادر على التصديق بمقدار ما عليه من الحقوق المالية يجب عليه ان

يا ظالم بنفس هو قدرت نهين هي كه جتنا او سكي ذمه پراسكا حق مالي هي او سكي بدل خيرات كرسكي قزب اسپر به واجب هي

يكثراً ما قدر عليه من الاعمال الصالحات ويستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر

كه نيك اعمال بهت كيا كوي اور هر وقت مظلوم كي حق مين دعا مغفرت كي كيا كوي مؤمن مرد هود مظلوم يا مؤمن عوت

الاوليات فانه اذا فعل كذلك يرجي من فضل الله تعالى وكرمه ان يرضي خصمه يوم القيمة لما روي

جب اس ظالم في بهي عمل كيا تو خدا تعالی كي فضل اور كرم سي اميد هي كه او سكي مدعي كو قيامت كي دن راضي كروي كيونكه داني

عن ابى هريرة انه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه

ابو هريره رضي الله عنه سي كه ايك وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيبي هوي هي چانچك تناهسي كه دندان مبارك نظر في لگي

فقيل له مم تضحك يا رسول الله قال رجالان من امتي حثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما

كسيتي پو چها كيون هسيتي هو يا رسول الله فرماي رو شخص ميري امت كي سامني رب العزت كي آبيبي ايك كي كيا

يا رب خذني مظلمتي من هذا فقال الله تعالى اعط اخاك مظلمته فقال يا رب لو تبقي من

يا الهي مير ابد اس سي كي دي الله تعالی في فرماي كه اپني بهاني كا حق او اكر دي اوسي عرض كيا يا الهي ميري حسنات مين هي

حسناتي شيء فقال الله تعالى ما تصنع بلخحك لم تبقي من حسناته شيء فقال يا رب فليحمل

تو كچه نهين بجا پير الله تعالی فرماي اب تو كيا كرنگا اپني بهاني كي سانه كه او سكي حسنات مين سي كچه في نهين يا پير عرض كيا يا الهي تو ميري گناه

عني من اوزاري ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ذلك اليوم ليوم

او سپر ركبي دي پير بهي پيرين دونو آنگهين رسول الله صلى الله عليه وسلم كي پير فرماي ميشك بهي ده دن هي كه دن

یجتاح الناس فیہ الی ان یحمل عنهم وزارهم ثم قال فیقول الله تعالی للطالب حقہ امر فم بصر فأنظر
 یہ حاجت ہوگی آدمیوں کو کہ اوں کی گناہ اوتھ پر چاؤں

الی الجنان فیرفع بصرہ فیری من الخیر والنعمة ما یحبہ فیقول لمن هذا یا رب فیقول لمن یعطی
 بہشت کا طرف تو دیکھ پر وہ اپنی آنکھ اوٹھا کر ایسی خبر اور نعمتیں دیکھگا کہ اس کو بہت پسند آئیں گی

فیقول من ہذا عنہ فیقول اذ یا رب فیقول بعفوک عن اخیک فیقول قد عفوت عنہ یا رب
 وہ عرض کرگا کہ کون کی کس کو تہی تو دیکھگا کہ جو شخص عفو کرے گا اللہ تعالیٰ میں فی او کو معاف کیا

فیقول لله تعالی خذ بید اخیک فادخلہ الجنة هذا الذالم یکن صاحب الحق کافرا واما اذا
 بہر اسد تعالیٰ فرما دیکھا اپنی ہائی کا اہتہ پکڑ کر جنت میں لیجا یہ کیفیت جب ہی کہ عفو کا فرہو اور اگر

کان کافرا یكون الامر مشکلا لانه لعدم استحقاقه لدخول الجنة لا یوجد طریق
 مدعی کافر ہوگا تو بہر بڑی مشکل کی بات ہی کیونکہ نہ تودہ کافر قابل دخول جنت کی ہی اوکی راضی کر گیا کوئی طریقہ نہیں ہی

لا رضائہ ولا اعطاء ثواب المؤمن الیہ ولا التحمیل اثم الکفر علی المؤمن ولا یرجی من العفو
 اور نہ مؤمن کا ثواب اس کو دی سکتی ہیں اور نہ ہوگا کفر کا گناہ مؤمن پر ڈال سکتی ہیں اور معافی کی ہی کافر سے امید نہیں ہی

فیكون خصومته اشد وکن اذا کان الحق للہائم بان ضربها بغیر ذنب او ضرب وجہها
 سو کافر کی خصومت بڑی سخت ہی اور ایسی ہی جب بہائم کا حق ہوگا کہ اس کو کوئی خطا مارا ہو یا خطا ہی پر او کی چہرہ پر مارا ہو

بذنب او حملها فوق طاقتها اولم یتعاهد علفها وماءها تكون خصومتها یوم القيمة اشد
 یا اوکی طاقت سے زیادہ لا دا ہو یا اوکی چارہ پانی کی خبر نہ لی ہو تو او کی ہی خصومت قیامت کی دن بڑی سخت ہوگی

اذ لا ذنب لها فیحمل عنها ذنبها ولیست اھلا لاخذ الحسنات فتعین العقاب المجلس
 اسلمی نہ بہائم خطا دار ہوتی ہیں کہ اوں کی گناہ اس کی ذمہ پر ڈال دیں اور نہ وہ اس لائق ہی کہ حسنات اس کو دیں یہ عذاب ہی قائم رہا

الثالث عشر فی بیان اخلاص التوحید سبب لحرمة النار قال رسول الله
 تیسرے مجلس اس بیان میں کہ توحید اخلاص دل سی دوزخ کی آگ حرام کر دیتی ہی فرمایا رسول اسد

صلی الله علیہ وسلم ما من احد یشہد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صدق من قلبہ
 صلی اسد علیہ وسلم جو کوئی یہ گواہی دی کہ نہیں کوئی معبود سوا اسد کی اور بیشک محمد اسد کی رسول ہیں سچی دل سی

الاحرمہ الله علی النار هذا الحدیث من صحیح المصابیہ رواہ معاذ بن جبل وظاہرہ یقتضی
 حرام کر دیکھا اسد تعالیٰ اس کو آگ پر یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی معاذ بن جبل کی روایت سی ظاہر معنی ہی یہ ہیں

ان لا یدخل النار کل من یاتی بکلمتی الشہادة وان لم یمثل بالادامہ ولم ینتہ عن النواھی لیس
 کہ دوزخ میں نہ جاوے گا جو شخص کلمہ شہادت کا پڑھتا ہی اگر جو اولہ کو بجا نہ لاوی اور نہ ہی باز نہ ہی اور حقیقت میں

کذا لان معناه ان کل من یشہد بوحدانۃ الله تعالی وبرسالۃ مرسلہ وحجری علی موجب
 یہ نہیں کیونکہ اس کی معنی یہ ہیں کہ جو شخص اس کی وحدانیت اور رسول کی رسالت کی گواہی دیتا ہی اور اپنی

شہادۃ باقتتال الادامہ واجتناب النواھی حرمة الله تعالی علی النار یشیر الی هذا المعنی
 شہادت کی مستہ پر چلا جاتا ہی اولہ پر عمل کر کر اور منہیات سی اجتناب کر کر اس کو اسد تعالیٰ آگ پر حرام کر دیکھا ان معنوں کا اشارہ ہی

قلہ علیہ الصلوۃ والسلام صدق من قلبہ لان الشہادة اذا كانت عن صمیم القلب
 اس حدیث میں اس لفظ سی کہ سچی دل سی کیونکہ گواہی جب سچی ارادہ دل سی ہوتی ہی

یتوجه العبد الى طلب رضى مولاه باشتال الا واهر واجتناب النواهي واذالم يتمثل بالاوامر ولم
 تؤدى احدى الامور التي رضاهم في تمشك كرتا هي او كى حكم كوجا لاكر اور منجى بازه كر اور اگر او كى نه حكم پر عمل كيا اونه
 يذنبه عن النواهي يكون شهادته بغير اللسان لا عن قلب واعتقاد لان اللسان ترجمان القلب
 روكنى سى ركا تو او كى ده كواي صرف زباني هي دل اور اعتقادى نهين هي اسلى كزبان دل كا اظهار كر نيوالى هي
 والاعضاء شهود على ما يدعيه الانسان باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان اذ الاستعمل
 اور نه پاتو وغيره اعضا مكماه مين انسان كى زباني دعوى به ليس جو شخص اپنى زبان سى ايمان كا دعوى كرى اور نه اپنى اركان كو
 اركانه على ما يقتضيه الايمان يكون صادقا في دعواه ويثبت مادعاة واذالع يستعمل لسان
 ايمان كى مطابق برتناي توه شخص اپنى دعوى مين سچاي اور وسكا دعوى ثابت هي اور اگر او كى اپنى اركان ايمان كى
 على ما يقتضيه الايمان لا يكون صادقا في دعواه ولا يثبت مادعاة وظهر من هذا ان ما يجري
 مطابق استعمال كنى توه اپنى دعوى مين سچا نهين هي اور نه وسكا دعوى ثابت هي اسى معلوم هوا كر جو زبان سى كهكرتى هي
 على اللسان قل لا يكون عن قلب واعتقاد وان كان صادقا في الواقع كقول المنافقين لرسول الله
 بعضى وقت وه بات دل اور اعتقادى نهين هوتى اگرچه واقع مين سچي هو جسي قول منافقون كا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تشهد انك لرسول الله فان قولهم هذا كان صادقا في الواقع بدليل قوله
 صلى الله عليه وسلم سى هم كواي ديتى مين كه ميشك تم اسكى رسول هو توييه قول او كى واقع مين سچاي اس دليل سى كا لى تعالى
 والله يعلم انك لرسوله لكن لما لم يكن عن قلب واعتقاد كذبهم الله تعالى والله يشهد ان
 اسد جانتاي كى ميشك اسد كا رسول هي ليكن چونكه وه منافق اپنى دل اور اعتقادى نهين كهتى شي تواسد تعالى او كى جوشلا يا اور اسد كواي ديتاي
 المنافقين كذبون وسبب ذلك ان الشهادة على ما ذكر في الصحيح خبر قاطع ولهذا شرط في
 ك منافق ميشك جهوتى مين اور اسكا سبب يه هي كه شهادت موافق قول صاحب صحاح لغت كى خبر يقينى كو كهتى مين اسلى كوايهون مين
 الشاهد ان يشهد بشئ ثابت عنده بيقين كما قال النبي عليه الصلوة والسلام اذا علمت مثل
 يه شطى كى كواي تب ديا كرين جيه شئ او كى عنده مين يقينى ثابت هو چنانچي نبي عليه الصلوة والسلام فى فرماي هي جب بجهكو آفتاب كى مثال
 الشمس فان شهد فمن شهد بشئ غير ثابت عنده بيقين يكون كذبا وان كان صادقا في الواقع
 ظا هر معلوم هو تو كواي ده پهر جو شخص اسى مقدم كى جواو كى نزدك يقيناً ثابت نهين كى كواي دي توه جهوتى هو كى اگرچه واقع مين سچي هو
 ولذلك اعتبر في الحديث كونه صادقا ناشيا عن مركزه ومنبعه الذى هو القلب ليظهر
 اسى واسطى حديث مين يه اعتبار كياي كى كى خبر سچي اپنى مركز اور منبع سى پيدا هوى هو كده دل هي تاكو اسكا اثر
 اثره في الاعضاء فعلى هذا كل من ينطق بكلمة الشهادة يدعى حصول علم اليقين عنده
 اعضا مين آوى اس تقرير كى موافق جو شخص كلى شهادت كى پڑهتاي توه دعوى كرتاي كه بجهكو اكي معنى يقيناً معلوم مين
 بمعناها واذالم يكن عنده العلم بمعناها لا يكون صادقا في دعواه ولا يتحقق مادعاة فكيف
 اور اگر او كى اسنى معلوم نهون توه اپنى دعوى مين سچا نهين هي اور نه وسكا دعوى ثابت هي پهر
 يكون مؤمنا فان النطق بهما من غير فهم معناها لا يكفي في حصول حقيقة الايمان
 وه مؤمن كيونكر بهيگا اسنى كه زباني پڑهتاي سى بدون معلوم كرى معنوكى حقيقت ايمان كى كهى حاصل نهين هوتى
 بل لا بد من حصول حقيقة الايمان ان يكون النطق بهما مع فهم معناها لان جميع ما يجب
 بلكه ضرورى واسطى حاصل كرى حقيقت ايمان كى كى دونو كلمى او كى معنى سچي كر زبان سى پڑي اسلى كه كلفت پر جو جو عقاب

علی الکلف معرفته من عقائد الایمان و فی حقه تعالی و حق رسوله متدریج فیها لان الکلمة الاولى
 که مکلف پر جو عقاید ایمانی ہیں سی بہ نسبت ذات الہی
 اور بہ نسبت رسولوں کی یقین کرنا واجب ہی تمام ان کلموں میں داخل ہی اولیٰ
 منها مرکبة من نفی و اثبات والذی نفی عن غیرہ تعالی و اثبت له تعالیٰ علی طریق الحصر انما هو
 کہ یہاں کلمہ مرکب ہی نفی اور اثبات سی اور جو چیز کہ غیر اسدی سلب اور واسطی اللہ تعالیٰ کی ثابت کی گئی ہی حصر کر کے وہ الوہیت ہی
 الالوهية وهي تشتمل علی معنیین احدهما استغناء تعالیٰ عن جمیع ماسواہ والثانی افتقار جمیع ماسواہ
 اور الوہیت میں دو معنی ہیں ایک تو اسدی نیازی تمام ماسوی سی اور دوسری حاجت مند ہونا تمام ماسوا کا
 الیہ تعالیٰ فعلیٰ هذا لیکون معنی قولنا لا اله الا الله لا مستغنی عن جمیع ماسواہ ولا مفتقر الیہ جمیع
 اللہ تعالیٰ کی طرف اس بیان کی موافق معنی کلمہ کی یہہ بین نہیں ہی کوئی بی نیاز تمام ماسوا سی اور نہ کوئی محتاج الیہ تمام
 ماعداہ الا الله تعالیٰ اما استغناء تعالیٰ عن جمیع ماسواہ فیوجب له تعالیٰ الوجود والقدم و
 ماسوا کا سواء اللہ تعالیٰ کی بی نیازی اللہ تعالیٰ کی تمام ماسوا سی واجب کر دیتی ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی وجود اور قدم اور
 البقاء اذ لو لم یجب له تعالیٰ هذه الصفات لکان محتاجا الی محدث لان انتفاء شیء من هذه
 بقا کو اسلیٰ کہ اگر نہ واجب ہوں واسطی اللہ تعالیٰ کی یہہ صفتیں تو بہرہ محتاج ہوگا کسی محدث کا اسواسطی کہ کم ہوتا کسی ایک صفت کا ان
 الصفات لیستلزم الحدوث وکل حادث یحتاج الی محدث وکذا یوجب له تعالیٰ التثنية علی النقائص
 صفات میں سی لازم کر دیتا ہی حدوث اور حادث تمام محدث کی محتاج ہوتی ہیں اور ایسی ہی واجب ہو جاتا ہی پاک ہونا اللہ تعالیٰ کا تمام نقصان سی
 ویدخل فی التثنية عن النقائص وجوب السمع البصر الکلام اذ لو لم یجب له تعالیٰ هذه الصفات لکان متصفا بالنقائص
 اور نقصان ہی پاک ہونی میں یہہ ہی داخل ہی کہ بالضرور سمیع اور بصیر اور صاحب کلام ہو اسواسطی کہ اگر یہہ صفت نہ ہوں گی تو بہرہ او میں نقصان پایا جاوے گا
 و محتاجا الی من یدفع عنه تلك النقائص وکذا یوجب له تعالیٰ التثنية عن الاغراض فی افعاله و حکما
 در حاجت مند ہوگا ایسی امر کا کہ جسی وہ نقایص دفع ہوں اور ایسی ہی واجب ہوتا ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی بری ہونا اللہ تعالیٰ کا غرض سی افعال اور احکام میں
 اذ لو لم یجب له تعالیٰ التثنية عن الاغراض لکان محتاجا الی ما یحصل به غرضه وکذا یوجب له تعالیٰ
 اسواسطی کہ اگر نہ واجب ہو واسطی اللہ تعالیٰ کی بری ہونا غرضوں میں تو وہ حاجت مند ہوگا ایسی امر کا جسی وہ غرض حاصل ہو اور ایسی ہی واجب ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی
 ان لا یجب علیه فعل شیء من الممكنات ولا ترکہ اذ لو وجب علیه شیء منها لکان محتاجا الی ذلك
 کہ اوکی ذمہ کوئی امر واجب نہ ہو کہ کسی امر ممکن کا یا نہ کرنا اور نہ اسواسطی کہ اگر واجب ہو دی اللہ تعالیٰ پر کوئی کار تو وہ حاجت مند ہوگا اور نہ اس کا کار کا
 الشیء لیستکمل به اذ لا یجب له تعالیٰ الا ما هو کمال واما افتقار جمیع ماعداہ الیہ تعالیٰ فیوجب له تعالیٰ
 تاکہ کامل ہو جاوی اسدی کہ اللہ تعالیٰ کو وہ صفات واجب ہوتی ہیں جو کمال کی ہیں اور جمیع ماسوا کی محتاج الیہ ہونی سی واجب ہو جاتی ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی
 القدرة والامرأة والعلم والحیوة اذ لو لم یجب له تعالیٰ هذه الصفات لکان عاجزا عن ایجاد شیء
 قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات اسواسطی کہ اگر واجب نہ ہوں واسطی اللہ تعالیٰ کی یہہ صفتیں تو عاجز ہوگا کائنات میں سی ہر شئی کی
 من الکائنات وکذا یوجب له تعالیٰ الوحدا نیة اذ لو لم یجب له تعالیٰ الوحدا نیة بل کان معه ثانی
 پیدا کرنی سی اور ایسی ہی واجب ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اسلیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ واحد نہ ہو بلکہ اوکی ساتھ ایک اور دوسرا
 فی الالوهية لم یفتقر الیہ شیء من الکائنات للزوم عجزها ویوخذ من افتقار جمیع ماعداہ الیہ تعالیٰ
 الوہیت میں شریک ہو تو بہرہ تمام کائنات میں سی کوئی شئی اوکی محتاج نہ ہوگی اسلیٰ کہ دونو عاجز ہو جائیگی اور ظاہر ہوتا ہی تمام ماسوا کی احتیاج سی طرف اللہ تعالیٰ کی
 حدوث العالم باسره اذ لو کان شیء منه قدیم لکان مستغنيا عنه تعالیٰ غیر محتاج الیہ تعالیٰ
 کہ تمام عالم حادث ہی کیونکہ اگر کوئی شئی عالم میں سی قدیم ہوتی تو وہ اللہ تعالیٰ سی بی نیاز ہوتی حاجت مند اللہ کی نہوتی

والعلم والحیوة لكان عاجزا عن ايجاد شئ من العالم لان ايجادا القدرة وتأثير القدرة في شئ

اور علم اور حیوة تو سوسر عاجز ہوگا عالم میں سے کچھ نہ پیدا کر سکیگا اسلی کہ ایجاد قدرت کا اثر ہو تا ہی اور اثر قدرت کا کسی شے میں

من الاشياء يتوقف على ارادة ذلك الشئ و ارادة ذلك الشئ تتوقف على العلم به لان القصد الى

اشیاء سے بدون ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ شے کا بدون علم کی نہیں ہو سکتا اسلی کہ ارادہ کسی شے کی

ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والا تصاف بهذه الصفات الثلاث يتوقف على الحيوة لكونها

پیدا کر سکیگا لی جانی ہوگی محال ہی اور یہ تینوں صفات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات میں شرط ہی

شرطا فيها فلي هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلا قطعيا على وجوده تعالى

اس بیان کی موافق وجود عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا عالم کی ذلت میں ہی یقینی دلیل ہی وجود الہی

وقدمه وكونه واحدا متصفا بهذه الصفات الاربع المذكورة وعلى استحالة اضدادها ولهذا

اور قدم پر کہ وہ واحد ہی موصوف ہی ان چاروں صفات مذکورہ سے اور ان صفات کی ضدیں محال ہیں اسلی

كان بعض اهل التوحيد يقولون استدلالا بالاثرت على المؤثر ما رأينا شيئا الا رأينا الله بعده فان

بعض اہل توحید اس سبب سے کہ وہ حادث ہیں اور اپنی موجد کی محتاج ہمیشہ زبان حال میں یہ کلام کرتے ہیں جس میں نہ کوئی اثر ہو

كل ذرة من ذرات العالم من حيث حدوثها واحتياجها الى من يوجد لها لا تزال تتكلم بكلام لا حرف

ہر ذرہ عالم کی ذرات کا اس سبب سے کہ وہ حادث ہیں اور اپنی موجد کی محتاج ہمیشہ زبان حال میں یہ کلام کرتے ہیں جس میں نہ کوئی اثر ہو

فيه ولا صوت ان لها موقدا قد يما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحيوة ليسمع

اور نہ کچھ آواز کہ ہمارا موجد قدیم واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ علیم حی ہی

كلامها السامعون ولا يسمع الذين هم عن السمع لمغزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذي

اونکی کلام کو سمجھنے والی سبب سنتی ہیں اور وہ لوگ نہیں سنتی جسکی سماعت بیگاری اور سماعت ہی مراد وہ سماعت باطنی ہی جتنی

ليسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عرني ولا يحكي السمع الظاهر الذي لا يسمع به غير الاصوات

وہ کلام سنتی جاتی جس میں نہ کوئی حرف ہو نہ کچھ آواز اور نہ عربی ہو نہ عجمی ہو سماعت ظاہری مراد نہیں ہی جس سے صرف آواز سنتی جاتی

وتشارك فيه اليهايم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه البهائم الانسان والحاصل ان الانسان

اور اس میں بہائم ہی انسان کی شریک ہوں کیونکہ اس چیز میں کیا خوبی ہی جس میں آدمی اور چوپایہ یکساں ہوں حاصل یہ ہی کہ انسان

لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل الاما دل عليه افعاله تعالى فما لم يدل عليه افعاله تعالى

صفات الہی میں سے عقل کی زور سے وہ ہی جان سکتا ہی جن پر اونکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی

كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه

جیسی سمع اور بصر اور کلام تو ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی کبھی استدلال عقلی کیا جاتا ہی اور کبھی نقلی

الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهو انها صفات كمال واضدادها صفات نقصان

استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہی کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضدیں صفات نقصان کی

واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى

اور اللہ تعالیٰ کا موصوف ہونا بصفات کمالیہ سے اور بری ہونا بصفات نقصان سے واجب ہی پس واجب ہوا موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا

بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالنقل فهو ان الشرع قد صرح بثبوتها

ان صفات سے اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہی کہ شرع ہی ثبوت ان صفات کا صاف ظاہر ہی

له تعالى فوجب العلم بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك
 واسطى الله كي پس واجب هو اليقين كذا انكثي ثبوت كذا واسطى الله تعالى كي
 الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى ليستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن
 كذا افعال التي ان صفات پر موقوف نہیں ہيں تاکہ اون افعال سے استدلال کیا جاوی اور ثبوت ان صفات کی اللہ تعالیٰ کو اور ذات اللہ تعالیٰ کی کیونکہ
 معلوم لا حد حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها بحيث لو لم يتصف بها ليلزم
 معلوم نہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی لمی صفات کالیہ ہیں ان صفات سے موصوف ہونا ہی ضروری ایسا کہ اگر ان صفات سے موصوف
 ان يتصف باضدادها بل كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة
 تو انکی ضدین پائی جاوے گی بلکہ یہ صفات ہماری حق میں کالیہ ہیں اور ہماری حق میں کالیہ ہونی سے یہ لازم نہیں آتا
 اليها كمالا ان يكون في حقه تعالى كمالا لا ترى ان اللذة والالم مع كونهما كمالا بالنسبة اليها
 کہ اللہ تعالیٰ کی واسطی بھی کالیہ ہوں کیا سمجھو معلوم نہیں کہ لذت اور الم باوجودیکہ ہماری حق میں کمال ہیں اللہ تعالیٰ کی نسبت کر کمال ہیں
 في حقه تعالى لكونها من عوارض الاجسام فقد ظهر من هذا ان الكلمة الاولى من كلمتي الشهادة
 کیونکہ یہ دونو صفات جسمانی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ پہلی کلمہ میں دونو شہادت کی کلون میں سے
 تضمنت الاقسام الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها في حقه تعالى وهي ما يجب في حقه تعالى
 تینوں قسمیں مندرج ہیں جنکی معرفت واسطی اللہ تعالیٰ کی مکلف پر واجب ہی یعنی جو واجب ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی
 وما يستحيل عليه وما يجوز له والمراد بما يجب في حقه تعالى صفاته الثبوتية وبما يستحيل
 اور جو اس پر محال ہی اور جو جائز ہی اور صفات واجبہ سے مراد صفات ثبوتیہ ہیں اور محال سے مراد
 عليه صفاته السلبية وبما يجوز له صفاته الفعلية واما الكلمة الثانية فقد حكم فيها بكون
 صفات سلبیہ ہیں اور جائز سے مراد صفات فعلیہ ہیں اور دوسری کلمہ میں یہ حکم ہی کہ
 محمد صلى الله عليه وسلم رسولا من عند الله ولا بد في معرفة ذلك من دليل وذلك الدليل ظهور
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی بھیجی ہوئی ہیں اور اسکی معرفت کی واسطی کوئی دلیل ضرور چاہی اور وہ دلیل ظاہر ہونا
 المعجزة على يده عند دعائه الرسالة فان المعجزة تصديق فعلي من الله تعالى لرسوله لانها فاعل
 معجزہ کا رسول کی ہاتھ پر بروقت دعوی رسالت کی کیونکہ معجزہ اللہ کی طرف سے فعلی تصدیق ہی واسطی اپنی رسول کی اسلئے کہ وہ معجزہ کی فاعل ہے
 من افعاله تعالى خارق للعادة قاطم مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعواه الرسالة فا
 ہی اللہ تعالیٰ کی افعال میں سے خلاف عادت کی گویا صاف ارشاد ہی واسطی تصدیق اپنی رسول کی رسالت کی دعوی میں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی
 لما خلق امرا خارقا للعادة على يد رسوله حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق رسولی في كل
 جب انیک ام خلاف عادت اپنی رسول کی ہاتھ پر رسالت کا دعوی کرتی وقت پیدا کیا تو گو یا یہ فرمایا کہ میرا رسول سچا ہی
 ما يبلغم عنى سوء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اقام
 جو جو حکم میری طرف سے بیان کری برابر ہی کہ وہ بیان قوی ہو یا فعلی ہو یا باعتبار خاموشی کی ہو علماء کہتی ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص
 في مجلس تلك بحضور جماعة وقال انارسل هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا
 بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنے کھڑا ہو کر یہی کہ میں اس بادشاہ کا ایچی ہوں مجھ کو تمہاری پاس فلا فی فلا فی حکم دیکر بھیجا ہی اس جماعت نے
 منه حجة تدل على صدقه فقال لية صدقني اني اطلب من الملك ان يحالف عاداته ويقوم من
 اس سے ایسی حجت طلب کی جس سے اسکا صدق معلوم ہو اس شخص نے کہا نشان میری صدق کا یہ ہے کہ بادشاہ ہی میں کہتا ہوں کہ اپنی عادت کی خلاف تین دفعہ کھڑا ہوں

مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله

اور بیشه جاوی بہ بادشاہ فی اوکی کہی سی یہ کیا پس تو بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس قول کی ہی

صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ويفيد العلم الضروري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من

یہ شخص سچ کہتا ہی جو جو میری طرف سی بیان کرتا ہی تو اسی علم ضروری صدق کا حاصل ہوگا جو کوئی بادشاہ کی یہ حرکت دیکھی

الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثل مطابق لحال الرسول

اور اسکو جو نہیں دیکھیگا بلکہ اسکو بطریق تواتر کی خبر پہنچی اور بیشک یہ مثال مطابق ہی اصل صیہ السلام کی حال سی

عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه لمن شاهدها ولم يشاهدها بل وصل

کہ معجزہ سی یہی علم ضروری صدق کا حاصل ہوا کرتا ہی کیسے والی کو اور اسکو جو نہیں دیکھتا بلکہ

اليه خبرها بالتواتر ثم ان المعجزة لما كانت تصديقاً فعلياً من الله تعالى لرسولنا محمد صلى الله عليه

اور اسکو بطور تواتر کی خبر ملتی ہی یہی جب معجزہ تصدیق فعلی ثابت ہو اسد تعالیٰ کی طرف سی واسطی ہماری رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

سلم لزعم ان يكون تصديقاً فعلياً منه تعالى لغيره من الانبياء لانهم في معناه فيجب في حق جميعهم

تو لازم ہی کہ تصدیق فعلی ہو اسکی طرف سی واسطی اور انبیاء کی ہی کیونکہ وہ بھی نبوت میں یکساں ہیں پس سبکی حق میں

الصدق والامانة وتبليغ ما امر وتبليغ الخلق وليستحيل في حقهم اضداد هذه الصفات وهي الكذب

صدق اور امانت اور تبلیغ تمام احکام کی واسطی خلق کی واجب ہی اور اوکی حق میں خلاف ان صفات کا محال ہی یعنی جو بیشہ

والخيانة وكتمان شيء مما امر وتبليغ الخلق ويجوز في حقهم من الاعراض البشرية لا يورد الى نقص محرماتهم

اور خیانت اور چھپا لینا کسی حکم تبلیغ کا واسطی خلق کی اور جائز ہی اوکی نسبت حالات بشری جس سی مرتبہ میں کچھ عیب نہ لگتا ہو

كالمرض ونحوه اما وجوب الصدق لهم واستحالة الكذب عليهم فلانه تعالى يصدقهم بالمعجزة القائمة

جسی بیماری وغیرہ لیکن واجب ہونا صدق کا اوکی لئی اور محال ہونا دروغ کا اوپہر اسلئی ہی کہ اسد تعالیٰ اوکی تصدیق معجزہ ہی کرتا ہی جو قائم

مقام صريح القول فلولا يجب لهم الصدق بل جاز عليهم الكذب لجاز على الله تعالى لان تصديق

مقام صاف ارشاد کی ہی بہر اگر صدق واجب ہو بلکہ اوپہر کذب جائز ہو تو بہر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلئی کہ

الكاذب كذب والكذب على الله محال واما وجوب الامانة لهم واستحالة الخيانة عليهم فلا تهم

جو بیشہ کی تصدیق ہی ہو تی ہی اور کذب اسد تعالیٰ پر محال ہی اور امانت کا واجب ہونا اوکی لئی اور خیانت کا محال ہونا اوپہر اسواسطی ہی

لو كانوا يفعلون شيئاً مما هو محرم ومكروه لا تقلب ذلك الفعل طاعة لانه تعالى امر الخلق بالاقتداء

کہ اگر وہ خیانت کریں کسی کار میں کہ وہ حرام ہو یا مکروہ تو البتہ وہ کار بیشہ کر طاعت ہو جاوی اسواسطی کہ اسد تعالیٰ فی خلقت کو یہ حکم فرمایا ہی

بهم في افعالهم واقتوالهم وسكوتهم والله تعالى لا يامر بما هو محرم ومكروه فلو علم منهم خيانة لما امر

کہ انبیاء کی افعال اور اقوال اور سکوت میں پیروی کریں اور اسد تعالیٰ حرام یا مکروہ کا حکم نہیں فرماتا سو اگر علم الہی میں انبیاء سی خیانت سرزد ہوگئی تو

الخلق بالاقتداء بهم فثبت بذلك انه تعالى عصمهم عن فعل شيء مما هو محرم ومكروه فلا يقع منهم

خلقت کو کہی اوکی اقتداء کا حکم نہ ہوتا اس سی ثابت ہوا کہ اسد تعالیٰ فی انکو تمام محرمات اور مکروہات سی عصم پیدا پس اونی وہ ہی

الا ما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل واما بالنظر اليهم فالحق ان افعالهم داخرة

کار عمل میں آتا ہی جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی یہ حال ہی بطریق کیفیت اس کار معمول کی اور اگر خیال کیجی انبیاء کی طرف تو حق یہ ہی کہ اوکی افعال محصور

بين الوجوب والندب لا غير لان المباح لا يقع منهم كما يقع من غيرهم بمقتضى الشهوة بل انما يقع منهم

در میان فقط وجوب اور مستحب کی مباح ہی اونی عمل میں نہیں آتا جسی اور عوام سی موافق شہوت کی عمل میں آتا ہی بلکہ اونی سوا ہی

در میان فقط وجوب اور مستحب کی مباح ہی اونی عمل میں نہیں آتا جسی اور عوام سی موافق شہوت کی عمل میں آتا ہی

بلکہ اونی سوا ہی

بنیة صالحة یصیر بها طاعة و اقل ذلك قصد التعليم لغيرهم اذا ثبت هذا يجب علی كل مؤمن

نیت نیک کی عمل میں نہیں آتا کہ جس سے وہ مباح طاعت ہو جائے یا ہی اور کسی سے کم بارادہ تعلیم غیروں کی جب یہ ثابت ہو چکا تو ہر مؤمن پر واجب اور لازم ہے

ان یكون علی حذر عظیم و وجہ شدید علی ایمانہ ان یسلب منه بان یصنعی باذنه او یلتفت

کہ بہت پرہیز کرتا رہی اور خوب ڈرتا رہی اپنی یاں پر مبادا ایسا ہوگا سلب و جاوی اس سے کہ سنی اپنی کالونی اور توجہ کری

یعقله الی خرافات ینقلها فی حقهم خذلة المورخین و یتبعهم فی بعضها بعض الجملة من المفسرین

اپنی عقل سے طرف پیروہ نقلوں کی جو بعضی مورخ نا بکار اور نکی حال میں بیان کرتی ہیں اور ان کی ساتھ بعضی جاہل مفسر ہی ہو گئی ہیں

فانهم لعلہ تحصیلہم و عدم تحقیقہم ربما یفترون فی ذلک بظاہر من الکتاب والسنة و هذا

یہ لو کہ سب ہی علمی کی تحقیق بعض وقت اس بات میں مطابق ظاہر کتاب اور سنت کی اکثر کر بیٹھتی ہیں

قيل التمسک فی معرفة الله تعالی و معرفة رسوله بمجرد ظواهر الکتاب والسنة اصل من اصول

کہتی ہیں کہ حجت کرنی معرفت الہی اور معرفت رسول میں صرف ظاہر کتاب اور سنت سے اصل کفر کی جڑ ہے

الکفر قال الامام السنوسی و كذلك تلقی هذا العلم من مجرد الکتاب والمشافہ المصحفین و المتفقیین

امام سنوسی کہتی ہیں اور ایسی ہی اس علم کا حاصل کرنا صرف کتابوں اور مشایخ تصوف کا اور فقہاء

بلا تحقیق و اما وجوب التبلیغ لهم واستحالة الکتمان علیهم فلا هم لو کتموا شیئا مما امروا بتبلیغه لکان للناس

بی تحقیق سے کفر کی جڑ ہے اور واجب ہونا تبلیغ کا انبیاء پر اور محال ہونا چھپانا کسی امر کا اسلئے ہی کہ اگر انبیاء کوئی مسئلہ تبلیغی چھپالیں تو عوام ہی امور ہو گئے

ما مریین بلا اقتداء بهم فی کتمان بعض ما امروا بتبلیغه من العلم النافع لمن اضطرابه و کیف یتصور

لو کہی پیروی کی در باب چھپا لینے بعض مسائل تبلیغی کی جیسی پہلی بات حاجت مند کا اور ایک خیال میں آسکتا

ذلك فان الکتمان حرام ملعون فاعله بشهادة قوله تعالی ان الذین یکتمون ما انزلنا من

کہونکہ چھپانا حرام ہے اور چھپانوالا مردود موافق مضمون اس آیت کی جو لوگ چھپاتی ہیں جو کچھ بتی اور اتارا

النبیة قاتلوا من بعد ما یبکک للناس فی الکتاب اولیک یتعنم الله و یتعنم اللعنون

صاف حکم اور راہ کی نشان دہی اس کی کہ ہم ان کو کہوں چکی گوئی کی واسطی کتاب میں ان کو لعنت دیتا ہی اللہ اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت دینے والی

واما جواز الاعراض البشرية فی حقهم فلا نه لا تضری رسالتهم و علو منزلتہم بل هي مما ترید فی

اور جائز ہونا حالات بشری کا انبیاء کی حق میں اسلئے ہی کہ اس میں کچھ رسالت کا ضرر اور بلند منزلت میں کچھ خل نہیں ہے بلکہ اس میں اور بھی مزید زیادہ ہے

مراتبہم باعتبار تعظیم اجرهم من جهة فایقارہا من طاعة صبرهم فانه تعالی کان قادرا علی

باعتبار عظمت ثواب کی کہ ان کو حاصل ہوتا ہی طاعت صبر پر البتہ اللہ تعالی کو قدرت ہے

ایصالہ الیہم ذلك الثواب العظیم بلا مشقة تلحقهم لکن بعظیم حکمتہ اختاران یوصل الیہم

کہ وہ تمام ثواب عظیم ان کو بدون مشقت و محنت کی برائی حکمت کاملہ سے یہ ہے پسند کیا کہ ان کو

ذلك الثواب مع تلك الاعراض رفقا بضعفاء العقول لئلا یعتقدوا فیہم الالوهیة و فیہا ایضا

وہ ثواب بعد اعراض ہونی اول اعراض کی عنایت کری واسطی رحمت کی ضعیف عقول پر تاکہ ضعیف الاعتقاد انبیاء میں اعتقاد خدا کی مانند نہ کر لیں اور میں

دلیل علی صدقہم و کوفہم مبعوثین من عند الله تعالی و کون فاضلہم علی ابدیہم من الخوارق مخلوقة

ان کی صداقت پر اور مبعوث ہوتی پر خدا کی طرف سے بڑی دلیل ہے اور اس پر کہ جو خوارق یعنی امور خلاف عادت معجزات ان کی آیت پر پیدا ہوتی ہیں

لله تعالی من غیر ان یکون لهم قدرة علی اختراعہا اذ لو کان لهم قدرة علی اختراعہا لدفعوا عن انفسهم

وہ خدا کی عبادت میں ہوتی ہیں انبیاء کو کچھ اور میں داخل نہیں ہے کہ پیدا کر لیں اسلئے کہ اگر ان کو قدرت ہوتی معجزہ پیدا کرنی کی تو بیشک اپنی اوپر سے

ما هو ليس منها من المرض والجوع والعطش والحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة
 آسان گارهيلى دفع كردنى بيمارى بهر كه پياس تخليف گرى سردى كى ايزا بخلق كى اور مانند اسكى اور استين بيه بڑا فائدہ ہى

عظيمة وهي تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عرف احكام السهو في الصلوة من سهوة عليه السلام
 کہ خلقت كى واسطى وہ احكام جو عارض ہى متعلق بين جائز ہوتا ہى بين جسي ناذمين سہو كى كى مسائل بغير خدا كى سہو كى سى معلوم ہو گئی

وكيفية اداء الصلوة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلوة والسلام وهيئة اكل الطعام و
 اور كيفيت نماز پڑھنى كى بيمارى اور خوف مين بغير صلى الله عليه وسلم كى سى معلوم ہو گئی اور طريق كہا نا كہا گيا اور

شرب الماء ونحوه من اكله وشربه عليه الصلوة والسلام فقد ظهر من هذان كلمتي الشهادة
 پانی پيئى كا اور مانند اسكى آپ كى كہا نى پيئى سى معلوم ہوا اس سى معلوم ہوا کہ دونو كلمتى شہادت مين

مع اختصاصها متضمنتان لجميع ما يجب على المكلف معرفته في حقه تعالى وحق رساله من عقائد
 باوجود اختصار كى جو جو مكلف پر در باب معرفت الہى اور معرفت رسل كى عقايد

الايمان ولذلك جعلها الشرع دليلا على ما في القلب من عقائد الايمان حتى لا يقبل من احد
 ايمانى مين سى واجب ہى نسب داخل ہى اسى واسطى شرح كى انكو دليل ہر ائى ہى عقايد ايمانى پر جو دليل ہوتى ہين پھان تك كہ ايمان كى كيا مقبول نہيں ہى

الايمان الا بهما فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يستحضر معناها ثم يشتغل بذكرها صبا ومساء حتى
 بدون ان كھو كى كى اسكى مرافق عاقل كو لازم ہى كہ اكل معنى ياد ركھى پھر انكو رات دن پڑھ كرى پھان تك

يتمت زجا معناها بلحمه ودمه يسرنا الله المداومة على ذكرهما مع فهم معناها ولا حول ولا قوة
 کہ وہ دونو معنى اسكى گوشت اور خون مين مجاوين الہى پھر آسان كر مداومت ذكر كى مد فہم معانى كى اور نہ پھر ناگہاى اور نہ طاقت ہوتى كى

الا لله العلي العظيم المجلس الرابع عشر في بيان ايمان المنجي لصاحبه يوم القيمة
 سوا اللہ تعالٰى برتر اور بزرگ كى جو دہويں مجلس بيان مين اوس ايمان كى جو قيامت كى دن نجات ديگا ايماندار كو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك
 فرمايا رسول اللہ صلى اللہ علیہ وسلم نى جو بندہ لا الہ الا اللہ كہی پھر مر جاوى اوسى اعتقاد پر

الادخل الجنة هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه ابو ذر وظاهره يقتضي ان يدخل الجنة
 داخل ہوگا جنت مين بيه حديث مصابيح كى صحيح حديثون مين ہى ابو ذر كى روايت سى اسكى ظاہر معنى بيه كہتى ہين کہ

كل من ياتي بكلمة الاولى من كلمتي الايمان وان لم يات بالكلمة الثانية متما وليس كذلك لانه
 جو شخص پہلا كلمہ دونو كلون ايمان مين كا پڑھى دہ جنت مين داخل ہو اگرچہ دوسرا كلمہ نہ پڑھى اور حقيقت مين پين نہيں كہونكر رسول

عليه السلام وان لم يذكر فيه احدى كلمتي الايمان لكنها مرادة لان قول من يقول لا اله الا الله لا يستلزم
 صلى اللہ علیہ وسلم نى اگرچہ اس حديث مين دوسرى كلمہ ايمان كا ذكر نہيں فرمايا پر وہ مراد ہى اس واسطى کہ جو شخص صرف لا الہ الا اللہ كہتا ہى كچھ لازم نہيں ہى

دخول الجنة ما لم يضم اليه قوله محمد رسول الله اذ لا يتم الايمان الا بهما ثم انه عليه الصلوة والسلام
 کہ جنت مين داخل ہو جب تک اوسكى ساتھ محمد رسول اللہ نہ ملاوى اس واسطى کہ ايمان دونو كلون كى پورا نہيں ہوتا پھر رسول اللہ صلايں

استأر بقوله ثم مات على ذلك الى لزوم الثبات على الايمان الى الموت لان من لو ثبت على الايمان بل
 اشارت اس لفظ سى پھر اوسى برمرى پھر ارشاد فرمايا کہ مرقى دم تک بدستور ايمان بر قائم رہى اس واسطى کہ جو شخص ايمان پير ثابت رہى گا بلکہ

ما على الكفر لا ينفعه ايمانه الذى كان قبل ذلك وانما ينفعه الايمان الذى يكون ثابتا الى الموت
 وہ کفر برمرى تو اوسكى حق مين پہلا ايمان كچھ فائدہ نہ كر گيا ايمان دہى فائدہ كہتا ہى جو دم مرگ تک قائم رہى

حيث يكون سببا لدخول الجنة وان كان له ذنوب كثيرة لم يتب عنها فان من مات على الايمان

وہ ہی سبب ہوتا ہے واسطیٰ دخول جنت کی اگرچہ وہ بڑا ہی گنہگار ہو اور توبہ ہی نہ ہو کیونکہ جو شخص ایمان ہی ادا ہوتا ہے

مع كونه مصرا على الذنوب غير تائب عنها يكون في مشيئة الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويخله

اگرچہ وہ شخص گنہگار ہو چارم اور گناہوں سے توبہ ہی نہ کی وہ خدا کی مرض میں ہے اگر چاہی اللہ تعالیٰ اوکو معاف کرے

الجنة بلا عذاب وان شاء يعذبه بقدر ذنوبه ثم يدخل الجنة ولو بعد حين لكن ينبغي ان يعلم

بلا عذاب جنت میں داخل کرے اور چاہی گناہوں کی برابر سزا دیکر پھر جنت میں داخل کرے اگرچہ دم بہر کی بعد اب لائق ہی یہ سمجھنا

ان كلمتي الايمان لتضمنهما اثبات ذات الله وصفاته واثبات رسالة الرسول لا بد ان

کہ دونوں کلمہ ایمان میں چونکہ اثبات ذات الہی کا ہے اور اسکی صفات کا اور افعال کا اور اثبات رسول کی رسالت کا اسلیٰ ضرور ہوا

يكون النطق بها مع معرفة معناها لان النطق بهما من غير معرفة معناها لا يكفي في حصول

کہ ان کلموں کا پڑھنا انکی معانی سمجھ کر ہونا چاہی کیونکہ انکی پڑھنی ہی بدون سمجھنی معانی کی واسطیٰ حصول ایمان حقیقی کی کافی نہیں ہے

حقيقة الايمان لان الايمان مبناه على هذه الاربعة فاذا لم يتحقق العلم بانضمته

اس واسطیٰ کہ اصل ایمان کی ان چاروں رکعت پر قائم ہے پھر اگر اوکو علم ہی نہ ہوا اوکی مضمون کا

لا يكون لها طائل ولا محصول اذ ليست فضيلة هاتين الكلمتين بانزاع تحريك اللسان من

بہر زبان پڑھنی سی کچھ فائدہ نہ حاصل اسلیٰ کہ ان کلموں میں کچھ زبان ہلانی کی بزرگی نہیں ہے جب تک دل میں

غير حصول معناها في القلب بل فضيلتها بانزاع هذه المعرفة التي هي حقيقة الايمان فعلى هذا

انکی معنی نہ آوین بلکہ انکی بزرگی اسہی معرفت سی ہوتی ہے کہ وہ ایمان کی حقیقت ہے اس بیان کی برفیق

يجب على كل مؤمن ان يعتني بشانها في معرفة معناها اذ هما من الجنة وسبب الخلاص من الهلاك

ہر ہر مؤمن پر واجب ہے کہ جہان تک بن آدمی انکی معنی دریافت کرے اس واسطیٰ کہ قیمت جنت کی اور سبب رستگاری کا

في الدنيا والاخرة وقد نص العلماء على لزوم معرفة معناها والا لا ينفع بهما متلفظهما في الانقاذ

دنیا اور آخرت کی آفات سی یہ ہے ہیں اور علماء صاف کہہ چکی ہیں کہ سمجھنا انکی معنوں کا پر ضروری نہیں تو انکا زبان سی پڑھنا دائمی آگ سی

من الخلود في النار فان كثيرا من الامة قد سئلوا عن شخص ينطق بكلمتي الايمان ويصلي ويصوم

نجات دینی میں کچھ فائدہ نہ دیکے کیونکہ اکثر پیشوا دین سی پوچھا گیا ایسی شخص کی حال سی جو دونوں کلمہ ایمان کی پڑھتا ہے اور نماز روزہ ادا کرتا ہے

ويفعل انواعا من العبادات لكن بظقه وعبادته ليس على الاتيان بعجم صور الا قول والافعال

اور اور عبادتیں کرتا ہے پھر اسکا پڑھنا اور عبادت کرنی یہ ہی بحسب ظاہر ہی تمام قول اور فعل

على حسب ما يرى الناس يفعلون ويقولون حتى انه ينطق بكلمتي الايمان لكن لا يفهم منها معنى ولا

وسی ہی عمل میں لاتا ہی جیسی اور لوگوں کو کرتا اور بولتی دیکھتا ہی اتنا کہ دونوں کلمہ ایمان کی پڑھتا ہے پھر انکی معنی نہیں سمجھتا اور نہ

يدري معنى الاله ولا معنى الرسول ولا ما نفى ولا ما اثبت وربما يتوهم ان الرسول نظير الاله وهل

معنی اللہ کی جانتا ہے اور نہ معنی رسول کی سمجھتا ہے اور نہ یہ جانتا ہی کیا نفی کیا ہی اور کیا اثبات کیا کہی اسکو یہ دم ہوتا ہے کہ رسول مثل اللہ کی ہی آیا

ينتفع هذا الشخص بصدقه من صور الاقوال والافعال وهل يصدق عليه حقيقة الايمان

نہ نہ ایسے شخص کو جو اوی ظاہر میں اقوال اور افعال عمل میں آتی ہیں اور آیا کہہ حقیقت ایمان کی صادق ہے

فيما يدينه وبين الله تعالى ام لا فاجابوا جميعا بان مثل هذا الشخص ليس له من الاسلام نصيب

خدا کی نہ دین یا نہیں سو سب ہی یہی جواب دیا کہ ایسی شخص کو اسلام میں سی کچھ نصیب نہیں ہے

اولاً صدر عنه من صور احوال الايمان وافعاله ما ذكر قال الامام السنوسي هذا الذي ذكره
 اگر چه اوصی ظاهری قول او فعل مذکور ایمان کی سی عمل میں آتی ہیں
 فی حق ذلك الشخص ظاهراً جلی غاية الجلاء لا يمكن ان يختلف فيه احد من العلماء فعلى
 حق میں ذکر کیا ہی سبب ظاہری بیش بہت روشن ہی
 کوئی عالم اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کر سکتا
 هذا يجب على كل من يريد النجاة من المؤبد والدخول في الجنة ان يسعى في معرفة معناها ثم ينطق
 اس جواب کی موافق جو شخص عذاب دائمی سے بچا چاہی اور جنت میں داخل ہونا چاہی اوس پر واجب ہی کہ پہلی کوشش کرے اگر انکی معنی دریافت کر کے پھر معنی سمجھے
 بهما مع فهم معناها لينوجد فيه اقربا باللسان وتصديق بالجمان ويحصل له حقيقة الايمان
 زبان سے پہلی ہی تاکہ اوس میں زبانی اقرار
 اور دلی تصدیق پائے جاوی
 اور حقیقت ایمان کی او کو حاصل ہو
 فالكلمة الاولى من هاتين الكلمتين مركبة من نفى وثبات فالمنفى كل فرد من افراد حقيقة الاله
 نہیں پہلا کلمہ ان دونوں میں سے نفی اور اثبات سے مرکب ہی سو منفی تو ہر فرد معبود حقیقہ کا ہی
 سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى الاله هو الواجب الوجود
 سوا ذات الہی اور مثبت ایک فرد واحد ہی اس حقیقت میں سے یعنی اللہ تعالیٰ اور معنی اسکی واجب الوجود
 المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب ادراكه ان يصدق على كثيرين لكن الدليل العقلي
 سزاوار عبادت کا اور یہہ معنی کلی میں باعتبار صرف تصور کی بہت افراد پر صادق آسکتی ہیں پر دلیل عقلی یقینہ
 يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاصاً بذات الله تعالى وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه
 دلالت کرتی ہی کہ کئی اللہ محال ہیں اور صرف ذات الہی خاص ہی اور وہ دلیل عالم کا وجود ہی کیونکہ یہ عالم
 حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له محدثاً وذلك المحدث لا بد ان يكون واحداً قديماً متصفاً
 حادث اور موجود کا محتاج ہو کہ دلالت کرتا ہی کہ اسکا ایک پیدا کرینوالا ہی اور وہ محدث ضروری کہ واحد قدیم صاحب قدرت
 بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانه لو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقتض
 اور صاحب ارادہ اور علم اور حیات ہو اسلی کہ اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ ہوں تو بیشک اونکی آپس میں رکنوں کی واقع ہوگی
 لعدم وجود العالم ولو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان مفتقر الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكل
 جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہوگی اور اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا پھر دور لازم آوگا یا تسلسل اور یہ دونوں
 محال ولولو يكن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحياة لكان عاجزاً عن ايجاد شيء من العالم لان
 محال ہیں اور اگر صاحب قدرت اور علم اور حیات نہ ہو تو یہ ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کوئی شئی نہ پیدا کر سکی اسلی
 الايجاد ان القدرة وتأثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضي ارادة ذلك واردة ذلك الشيء تقتضي
 کہ پیدا کرنا قدرت کا اثر ہوتا ہی اور اثر قدرت کا کسی چیز میں جب ہوتا ہی کہ اسکا ارادہ کیا جاوی اور ارادہ اوس شئی کا یا جانی ہوگی
 العلم به لان القصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث يقتضي
 نہیں ہو سکتا کیونکہ قصد ایسی شئی کی ایجاد کا کہ اسکو جانتا نہ ہو محال ہی اور موصوف ہونا ان تینوں صفات سے بدون
 المحياة لكونها شرطاً فيها فعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قاطعاً على وجوده
 حیات کی نہیں ہوتا کیونکہ حیات میں شرط ہی اس بیان کی موافق وجود عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینہ دلیل ہی اللہ تعالیٰ کی وجود پر
 وكونه واحداً قديماً متصفاً بهذه الصفات الاربع المذكورة ولهذا كان بعض اهل التوحيد يقولون
 اور اسکی وحدت اور قدیم پر اور موصوف ہونی پر ان چاروں صفات مذکورہ سی اسی ہی بعضی اہل توحید

وذلك الدليل ظهور المجزة على يده عند ادعائه الرسالة فان المجزة تصديق فعل من الله تعالى لرسوله
اور وہ دلیل مجزہ کا ظاہر ہوتا رسول کی اہم پر بروقت دعوی رسالت کی ہی کیونکہ مجزہ تصدیق فعلی ہوتی ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلی دعویٰ کی
لانہا فعل من افعاله تعالى خارقا للعادة نازل منزلة صريح القول في تصديق رسوله في دعواه
کیونکہ وہ مجزہ ایک فعل ہی افعال الہی سے برخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی درباب تصدیق رسول کی رسالت کی دعویٰ میں
الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ایک امر عادت کی خلاف رسول کی اہم پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو گویا یہ فرمایا میرا رسول سچا ہی
رسولي في كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته مثال ذلك على ما ذكره العلماء ان
جو جو میری طرف سے بیان کری برابر ہی کہ او کی تبلیغ قولی ہو یا فعلی ہو یا باعتبار سکوت کی ہو اسکی مثال موافق بیان علماء کی یہ ہی
رجلا اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكليف
کہ ایک شخص بادشاہ کی دربار میں کھڑا ہو کر ایک جماعت کی سامنے کہی کہ میں اس بادشاہ کا سفیر ہوں مجھ کو تمہاری پاس فلا فی فلا فی حکم دیکر بھیجا ہی
فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من الملك ان يخالف عادة ويقوم
اس جماعت نے اسی مسئلہ طلب کی جتنی صداقت معلوم ہو اس شخص نے جواب دیا کہ نشان میری صداقت کا یہ ہے کہ میں بادشاہ سے عرض کرتا ہوں کہ اپنے عادت کی
من سريريا ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلب فلا شك ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام
تین بار اپنی تخت پر سے کھڑا ہو جا اور بیٹھ جاویں بادشاہ نے اس کی کہنی سے وہ ہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس حکم کی ہی
قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ومفيد للعالم الضروري يصدق به لا فرق بين من شاهد ذلك
کہ یہ شخص سچ کہتا ہی جو جو حکم میری طرف سے کہتا ہی اور اس سے علم یہ ہی اسکی صداقت کا حاصل ہوگا اسمیں کچھ فرق نہیں کہ کسی نے بادشاہ کی حرکت کو
الفعل من الملك ولم يشاهده بل بلغه خبره بالتواتر ولا ريب ان هذا المثال مطابق لحال رسول الله
بچشم خود دیکھا اور کہیں نہ دیکھا بلکہ خبر متواتر سے سنا اور بیشک یہ مثال مطابق ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حال سے اس باب میں
عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري يصدق به لا فرق بين من شاهدها ومن لم يشاهدها
کہ مجزہ سے علم یہ ہی صداقت کا حاصل ہوتا ہی اسمیں کچھ فرق نہیں ہی کہ کسی نے اس مجزہ کو بچشم خود دیکھا اور کہیں نہ دیکھا
بل بلغه خبرها بالتواتر فعلى هذا كل من يتكلم بكلمتي الايمان بعد معرفة معناها بما ذكر من الدلائل يحصل
بلکہ خبر متواتر سے سنا اس بیان کی موافق جو شخص دونوں کلمہ ایمان کی دلائل مذکورہ سے معنی سمجھ کر پڑھتا ہی اسکو حقیقت ایمان کی
له حقيقة الايمان ويجب عليه ان يحفظه مما يضره بامتنال الاوامر واجتناب النواهي لان الايمان
حاصل ہوئی اور اوپر واجب ہی کہ ایمان کو مغزات سے بچاوی اور او کو عمل میں لاکر اور نواہی سے پرہیز کرے اور اسطرح کہ ایمان
يشبه السراج وامتنال الاوامر واجتناب النواهي يشبه المحافظة عليه كجعله في فانوس ووساوس
چراغ کی مانند ہی اور او امر کی اطاعت کرنی اور نواہی سے بچنا یہی او کی محافظت ہی جیسی چراغ کا فانوس میں رکھ دینا اور شیطانی
الشیطان تشبه الرياح العاصفة فمن اوقد سراج الايمان في قلبه ولم يحفظه ولم يجعله في فانوس
وسوس اور توہمات ایسی ہیں جیسی تند آندھیاں پہر جیسی ایمان کا چراغ اپنی دل میں روشن کر کر اسکی حفاظت نہ کی اور او کو طعنا کی فانوس میں نہ رکھا
الطاعية باتبان الما مورات وترك المنهيات يحافظه انطفاء سراج ايمانه عند هبوب الرياح العاصفة
ما مورات پر عمل کر کر اور منہیات سے بچ کر تو اسپر اندیشہ یہ ہی کہ او کی ایمان کا چراغ بروقت چلتی آندی
التي هي الوسواس الشيطانية ولذلك قال بعض العلماء اياك والذنب فان الذنب كحجر يوضع على الخنثين
وسوسہ شیطانی کی مجہرہ نچاوی اسبیل ہی بعضی علماء کہتی ہیں یا ربحتی رہنا گناہ سے بیشک گناہ ایسا ہی جیسی پتھر جو گویہ میں رکھ کر

فی ضرب به حائط الطاعة ویحصل فیہ تلمیذ ویدخل منه ریح الهوی وتطفي سراج الايمان فان طاعات کی دیوار میں ماریں اور اوسکی دیوار میں سوراخ پیدا ہوتا اس راستہ سے ہوا ہوس کی باؤ اندر جا کر ایمان کا چراغ بجھائی بیشک

زوال الايمان لا یكون الا لمن كان له فساد فی قلبه واصرار علی المعاصی يدل علی ذلك قوله علیه السلام ایمان ایسی ہی شخص کا جاتا رہتا ہی جسکی دل میں کچھ فساد ہوتا ہی اور گناہوں پر چار ہوتا ہی اس مدعا پر یہ حدیث دلالت کرتی ہی

المعاصی برید الکفر فان الاصرار علی الصغائر یفضی الی الکبائر والاصرار علیہا یؤدی الی الکفر یشیر الی هذا کہ گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں کیونکہ گناہ صغیرہ پر اصرار کیا کیو ہوتا ہی اور کبیرہ گناہ پر اصرار رہنا کفر تک پہنچا رہتا ہی اس آیت سے معلوم ہوتا ہی

قوله تعالی فی حق الیہود وَضَرَبْتُ عَلَیْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُوا بِغَضَبِی مِنَ اللَّهِ ذَلِكِ بِأَنَّهُمْ جو یہود کی حق میں وارد ہی اور ذلت اور کلائی عرصہ اسکا یہ وہ اوپر کردہ

كَانُوا یَكْفُرُونَ بِآیَاتِ اللَّهِ وَیَقْتُلُونَ النَّبِیْنَ بِغَیْرِ الْحَقِّ ذَلِكِ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا یَعْتَدُونَ فَانہ تہ نہانتی حکم اسکی اور خون کرتی نبیوں کا ناحق یہ اس سے کہ بی حکم تہ اور حد پر فرماتی تہ اللہ تعالیٰ فی

تعالی یتل فی هذه لایة ان العصبان والعدوان جرهم الی الکفر وقتل الانبیاء وحکایة مثل ذلك فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ گناہ اور سہ کشی اور کفر کی طرف اور قتل انبیاء کی طرف کہینچ لائی اور ایسی حکایت بیان کرتی

کتابه لطف منه بنیہ وامته لیسمعه ویحترق عنده فانہ علیه السلام لما كان خیر الخلق افضل اپنی کتاب میں اسکی مہربانی ہی اپنی نبی پر اور اسکی امت پر تاکہ سنکر ایسی حال ہی بجتی رہیں کیونکہ نبی علیہ السلام جو تمام نبی آدم سے بہتر اور افضل ہیں

كان امته خیر الامم وافضلهم فلا ینبغی لمن كان من خیر الامم وانتمسب الی خیر الخلق ان یرضی لنفسه تو انکی امت ہی تمام امتوں سے بہتر اور افضل ہی ہرگز لائق نہیں ہی کہ کوئی شخص افضل امت میں ہو کر اور بہترین خلق کی طرف منسوب ہو کر بہرہ پسند کری

ان یمکن من شر الناس بارتکاب المعاصی بل ینبغی له ان یسعی فی اصلاح نفسه بالایمان والعمل کہ تمام لوگوں میں بدتر ہو جاوی گناہ اختیار کر کر بلکہ اسکو یہ لائق ہی کہ کوشش کر کر اپنی حال کو ایمان اور نیک عمل سے درست کری

الصالح حتی یكون من خیر الناس كما قال الله تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ هُمُ تاکہ اچھی لوگوں میں داخل رہوی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ لوگ جو یقین لائی اور کئی بہلی کام وہ ہی لوگ

خَیْرِ الْبَرِیَّةِ وَقَالَ النَّبِیُّ عَلَیْهِ السَّلَامُ خَیْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ وَشَرُّ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ بجز سب خلق کی اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سب آدمیوں سے اچھا وہ شخص جسکی عمر دراز ہو اور اعمال اوسکی نیک ہوں اور بد آدمیوں سے ہی جسکی عمر بڑی ہو

وساء عمله وفی حدیث اخر انه علیه السلام قال خیرکم من یرجی خیرہ ویؤمن بشرة وشرکم من لا یرجی اور اعمال بد ہوں اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تم میں سے بہتر وہ ہی جس سے پہلائی کی امید ہو اور برائی کا اندیشہ نہ ہو اور تم میں سے بدتر وہ

خیرہ ولا یؤمن بشرة وفی حدیث اخر انه علیه السلام قال شر الناس عند الله منزلة من تركه الناس جس سے پہلائی کی امید نہ ہو اور برائی کا اندیشہ ہو اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا بدتر آدمیوں میں اسکی نزدیک مرتبہ میں وہ ہی جسکو چور دین لوگ

اتقاء شرم وفی رواية اتقاء فحشه وروی ان اعمال الامم تعرض علی نبیہا فی البرزخ فلیستحی العبدان بدی ہی بجھی کو اور ایک روایت میں بدزبان ہی بجھی کو اور روایت ہی کہ ہر امت کی عمل اوسکی نبی پر عالم برزخ میں پیش ہوتی ہیں سو شرم کرتی چاہی آدمی کو

یعرض علی نبیہ من عمله ما نھا عنه وقیل من اذنب ذنبا فجميع الخلائق من الانس والرباب والوحش کہ اوسکی نبی کی سامنی اوسکا وہ عمل پیش ہو جس سے اوسکو منع کیا ہو اور کہتی ہیں جب کوئی شخص گناہ کرتا ہی تو تمام خلقت انسان اور چوپایہ اور جنگل کی جانور

والطیور والذریخ صاۓہ یوم القیمة لانه تعالی یمنع المطر بشوم المعصیة فیتضرر بن ذلک اهل البرد اور ہرگز اور چھینوٹیاں قیامت کی روز اوسکی دشمن ہو گئی اسلی کہ اللہ تعالیٰ مہینہ بند کر دیتا ہی گناہ کی نحوست سے اس لئی تمام خشکی اور

البحر

لبحر جمعاً فعلى المؤمن ان یحترز عن جمیع المعاصی بسیرنا الله الاحترار عنها المجلس الخامس عشر

عشر فی بیان ان کل مولود یولد علی فطرة الاسلام قال رسول الله صلی الله علیه

وسلم ما من مولود الا یولد علی الفطرة فابیاه یهودا ینصرانه ویمجسانه کما ینفخ البهیة

بھیة جمعاء هل یجدون فیها من جدعاء حتی تكونوا انتم تجدعونها ثم قال فطرة اللہ الی فطر

الناس علیها هذا الحدیث من صحاح المصابیح رواه ابوهریق ومعناه ان کل مولود من البشر لا یولد الا

علی الجبلة السلیمة والهیة المستعدة لمعرفة الله تعالی والتمیز بین الحق والباطل بما ركب فیها من

العقل القویم والوضع المستقیم ولولم یعرضه من الخارج افة من فساد التزیة وتقلید الابیون و

الانضمام فی الشبهات ونحو ذلك من الافات لصف فطرته الی ما نصب لمعرفة الله تعالی من الدلائل

واستدل بها علی وجوده وقدمه وكونه واحداً منصفاً بالقدة والارادة والعلم والحیوة وسائر ما

یلحق به من الصفات لکن یصد عن ذکر من الافات کما ان البهیة تولد سویة الاطراف سلیمة من

الجدع الذی هو قطع الانف والاذن والشفة فلولم یتعرض الناس لها بالکی وقطع شئی ما ذکر لبقیة سلیمة

رہتا جیسا پیدا ہوتا ہا پہر علیہ السلام فی آدمی کی بچہ کی پیدائش کو اور طبیعت درست کی مشابہ فرمایا ہی ساتھ پیدائش پوری بچہ چو پائیہ کی انتہائی فرق ہوتا ہوا

بالسلامة فی البهیة سلامتها عن العیوب الظاهرة و فی الطفل سلامة عن العیوب المخویة المانعة عن

معرفة الله تعالی وقبول امره ونهیہ ثم انه علیہ السلام بعد ما بین ان الناس کلهم یولدون علی الفطرة

التي هی الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالی والتمیز بین الحق والباطل بما ركب فیهم من العقل حتم

علیها فقال علی طریق الاقتباس فطرة الله التي فطر الناس علیها فانه فی قرآ ان یقال الزم فطرة الله

سوف پایا بطور صنعت اقتباس کی تراش اس کی جیسے تراشا آدمیوں کو پس یہ قیل بمنزلہ اس قول کی ہی اپنی ذمہ لازم پکڑو

التي هي الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالى والتميز بين الحق والباطل فعلى هذا كان الواجب على كل
 فطرته الله تعالى استعدادي قابل معرفته الهی کی اور تمیز کی درمیان حق اور باطل کی اس تقریر کی موافق ہے
 مكلف ان لا يصيغ تلك الفطر بل ينبغي له ان ليستعملها في تحصيل معرفة الله تعالى والتميز بين الحق
 مكلف پر واجب ہے کہ اس فطرت کو ضائع نہ کری بلکہ اس کو لایقی ہی کہ اس فطرت کو معرفت الہی میں اور تمیز کریمین درمیان حق
 والباطل وليس المراد بمعرفة الله تعالى معرفة ذاته تعالى لان ذاته تعالى ليست معلومة للبشر بل المراد
 اور باطل کی احتمال کری اور معرفت الہی ہی مراد معرفت ذات الہی کی نہیں ہی اسلئے کہ ذات الہی کسی بشر کو معلوم نہیں ہی بلکہ مراد
 بها معرفة صفاته وصفاته نوعان سلبية وثبوتية اما السلبية فتزويه تعالى عن جميع ما لا يليق
 معرفت صفات الہی کی ہی اور صفات الہی دو قسم پر ہیں سلبی یعنی نفی کرنی کی اور ثبوتی صفات سلبی تو اسد تعالیٰ کا بری ہونا تمام ایسی صفات سی جو ان کے لئے
 به ما يشعر بالاحتياج والنقصان واما الثبوتية فهي قسمان القسم الاول الصفات التي يتوقف عليها افعال
 لایق نہیں ہیں جن صفات کے بغیر مندی اور نقصان لازم آوی اور ثبوتی کی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ صفات جن پر افعال الہی موقوف ہیں یعنی قدرت
 وهي القدرة والارادة والعلم والحياة والقسم الثاني الصفات التي لا يتوقف عليها افعاله وهي السمع والبصر
 اور ارادہ اور علم اور حیات اور دوسری قسم وہ صفات ہیں جن پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں یعنی سمع اور بصر
 والكلام وتحقيق ذلك انه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يعلم وجوده بالحس وليس العلم بوجوده
 اور کلام اور تحقیق اسکی یہ ہے کہ اور تعالیٰ کی ذات محسوس نہیں ہی جیسی آفتاب اور مہتاب تاکہ اس کا وجود دیکھ کر معلوم کر لیں اور نہ اس کا وجود پہنچی ہی
 ضرورة ان العلم يكون الواحد نصف الاثنين حتى يعلم وجوده بالضرورة بل انما يعلم وجوده بالدليل
 جیسی ہم ایک عدد کو دو کا آدم جانتی ہیں تاکہ اس کا وجود براہت سی معلوم ہو بلکہ اسکی وجود کا علم دلیل ہی حاصل ہوتا ہی
 وذلك الدليل حدوث العالم وبيان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة
 اور وہ دلیل عالم کا حادث ہونا ہی عالم کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ عالم یا تو اعیان ہیں یا اعراض ہیں اعیان ہی مراد اجسام ہیں جو اپنی آپ
 بذواتها والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بدواتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا ينفك عنها وكل
 بے سہار کا قائم ہیں اور اعراض ہی مراد وہ صفات ہیں جو اپنی ذات میں بی سہار قائم نہیں ہوتی بلکہ اجسام کی ساتھ قائم ہوتی ہیں اجسام کی ساتھ ہی ہیں
 منها حادث اما الاعراض فحدث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة
 یہ دونو حادث ہیں اعراض میں سے بعضوں کا حدوث تو مشاہدہ ہی معلوم ہوتا ہی جیسی حرکت بعد سکون کی اور روشنی بعد اندھیری کی
 والسود بعد البياض وحدث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في ضد ما ذكر واما
 اور سیاہی بعد سفیدی کی اور بعضوں کا حدوث دلیل ہی معلوم ہوتا ہی اور وہ آجاتا عدم کا جیسی ادنیٰ ضدوں میں اور
 الاجرام فدل على حدوثها انها لا تخلو عن الحوادث وكل ما يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم
 اجسام کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ اجسام حوادث سی کہی خالی نہیں ہوتی اور جو چیز حوادث سی خالی نہ ہو سو وہ حادث ہوتی ہی
 خلوها عن الحوادث فلا تخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبدية والاضطرار
 اجسام کا حوادث سی خالی نہ ہونا تو اسلئے ہی کہ حرکت اور سکون سی خالی نہیں ہوتی اور یہ ظاہر بدیہی بضرورت نظر آتا ہی
 فلا يحتاج فيه الى تأمل وافتكار والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما تعاقبهما وانقضاء
 اس میں کچھ تاں در فکر کی حاجت نہیں ہی اور حرکت اور سکون دونو حادث ہیں ان کا حدوث انکی آگے پیچھے پیدا ہونی سی ثابت ہی اور
 كل منهما عند وجود الآخر وذلك مشاهد في بعض الاجرام وما لم يشاهد فيه ذلك فما من ساكن الا
 ایک گزر جانا ہی جب دوسرا پیدا ہوتا ہی اور یہ حال بعض اجسام میں تو نظر آتا ہی اور جن اجسام میں یہ مشاہدہ نہیں ہوتا تو یہ دلیل ہی کہ جو ساکن ہی

بہر حال یہی ہوتا ہی اور

والعقل یقضى بجواز حركته وما من متحرك الا والعقل یقضى بجواز سكونه فالطاری منها حادث
 عقل او سكون متحرك تجزیه کرتی ہی اور جو متحرك ہی او سكون عقل ساكن تجزیه کرتی ہی پس جو حرکت اور سكون میں سی اب پیدا ہو گا وہ حادث ہی
 بطریقه والسابق حادث اذا لو كان قد بیا لا استحالة عدمه واما كون ما لا یخلو عن الحادث حادثا
 کہ اب پیدا ہوا اور پہلے ہی حادث ہو گا اس واسطے کہ اگر قدیم ہوتا تو اس کا عدم محال ہوتا کہی نہ سکتا اور جو چیز حوادث میں خالی نہ ہو تو وہ اسلی حادث ہوتی ہی
 فلا نہ لو لم یکن حادثا لكان قدیم ثابتا فی الازل فیلزم ثبوت الحادث فی الازل وهو محال اذ یلزم
 کہ اگر وہ حادث نہ ہو تو یہ بیشک قدیم اور ازل میں ثابت ہوگی اس سے لازم آتا ہی ثبوت حوادث کا ازل میں اور یہ محال ہی کیونکہ لازم آتا ہی
 ان یكون قبل كل حادث حادث مرتبة الاول لها كما یقول الفلاسفة فی حركات الافلاك واشخاص
 کہ ہر حادث میں پہلی حادث مرتب موجود ہوں جنکا ابتداء نکلی جسی فلاسفہ یونان حركات افلاك اور اشخاص
 الحيوانات وغيرها فانهم ومن تنبهم من ينسب نفسه الى الاسلام وليس له منه نصيب قالوا ان العالم
 حیوانات وغیرہ میں قائل ہیں تمام فلاسفہ اور جو انکی تالیع ہی کہ اپنی تئیں اسلام کی طرف نسبت کرتا ہی اور او سكون اسلام میں کچھ نصیب نہیں کہتی ہیں کہ عالم
 العلوی قدیم بذاته وصفاته الا الحركات فانها حادثات باشخاصها قدیمة بانواعها فلا حركه الا
 علوی یعنی افلاك اپنی ذات اور صفات میں قدیم ہی مگر حركات فلكی جزئیات البتہ حادث ہیں اور انواع کلیہ قدیم ہیں پس جو حرکت ہی
 وقبلها حركه الا الى اول واما العالم السفلی الذی هو عالم الكون والفساد وهو مات تحت فلك القمر فقالوا
 اس میں پہلی حرکت ہی بی انتہا اور عالم سفلی یعنی ارضی جو عالم کون وفساد کہتی ہیں یعنی فلك قمر کی نیچی اسمیں یہ قول ہی
 ان هیولاه قدیمة وكل ما فيه من الصور والاعراض حادثات باشخاصها قدیمة بانواعها فلا ولدا
 کہ اسکا مادہ تو قدیم ہی اور تمام صورتیں اور اعراض جو جو اسمیں موجود ہیں جزئی حادث ہیں اور باعتبار اپنی نوع کی قدیم ہیں یعنی جو کچھ ہی
 من ولد ولا بیضة الا من دجاجة ولا دجاجة الا من بیضة ولا زرع الا من بزر وهكذا الى غیر النهایة
 سو باپ سی اور جو اندا ہی سو مرغی سی اور جو مرغی سی سو اندیسی اور جو کہنی ہی سو بیج سی اس طرح ہر ہایت تک
 فیلزم علی قولهم ان یوجد حادث الا اول لها اذ ما من حادث علی قولهم الا وقبله حادث الا الى اول
 پس انکی قول یہ لازم آتا ہی کہ اتنی حوادث موجود ہوں جنکا ابتداء نکلی اسلی کہ انکی قول پر جو حادث ہی او سکی پہلی حادث ہی بی انتہا اور
 علی تقدیر وجود الحادث الا اول لها یلزم ان یكون قبل كل حادث من حركات الافلاك واشخاص الحيوانات
 او پر تقدیر حوادث غیر متناہی کی لازم آتا ہی کہ پہلی ہر ہر حادث حركات فلكی اور اشخاص حیوانات وغیرہ کی
 وغیرہا حوادث مرتبة الا اول لها فاما لم ینبض تلك الحوادث بجلتها لا تنتمی الترتیب الى وجود الحادث
 حوادث غیر متناہی مرتب موجود ہوں اور جینک وہ سب کی سب حوادث نگذرت جینگی تو ثبوت پیدا ہونی اس حادث کی جو حال میں موجود نہیں
 الحاضر لان الحركة الیومیة وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها
 آویگی اسلی کہ حرکت آج کی بدون گذر چکنی تمام پہلی حركات کی نہیں ہو سکتی اور ایسی ہی وہ حرکت جو اس میں پہلی ہی وہ ہی بدون گذر چکنی پہلی
 مشروطة بمثل ذلك وهلم جرا وانقضاء ما لا اول لها محال بیانہ انک اذا لاحظت الحادث الحاضر
 حركات کی نہیں ہو سکتی اس طرح کہینچی جا اور تمام ہو چکن غیر متناہی کا محال ہی اسکا بیان یہ ہی کہ جب تو خیال کری حادث حاضر یعنی موجود کو
 ثم انتقلت منه الى ما قبله ولا حظته وهلم جرا علی الترتیب لا تقضى الى نهاية حتی تجد طریقا
 یہ تو خیال کری اوس میں پہلی کو اور اس طرح ترتیب ہی تو کہی تو انتہا کو نہیں پہنچ سکتا تاکہ طریقہ پیدائش
 الى وجود الحادث الحاضر فیلزم ان یكون وجود الحادث الحاضر محالاً لكن وجود الحادث الحاضر ثابت
 اس حادث موجود کا انتہا آوی اس سے لازم آتا ہی کہ پیدائش اس حادث موجود کی محال ہو لیکن وجود حادث موجود کا تو ظاہر ثابت ہی

فی بطل وجود حادث لا اول لها فاذا بطل وجود حادث لا اول لها یبطل كون ما لا یخلو عن الحوادث
 ليس باطل هو وجود حوادث غیر متناهی کا ہر جب وجود حادث غیر متناہی کا باطل ہوا تو ان اجسام کا جو حوادث سے خالی نہیں ہیں
 قديماً ثابتاً فی الانزل فاذا بطل كونه قديماً ثابتاً فی الانزل یشبث كونه حادثاً فاذا ثبت كونه حادثاً
 قديم اور انزل میں ثابت ہونے پر جب اسکا قديم اور انزل میں ثابت ہونا باطل ہوا تو اسکا حادث ہونا ثابت ہوا
 لثبت كون العالم بجميع اجزائه من السموات وما فيها ومن الارض وما عليها حادثاً محتاجاً الى
 توجیه پر یہ ثابت ہوا کہ عالم مع تمام اجزائی آسمان اور جو اسکی اندر ہے اور زمین اور جو اسکی اوپر ہے سب حادث اور محدث یعنی پیدا کرنا واجب تھا
 محدث یمخرجه من العدم الى وجود وذلك المحدث یلزم ان يكون قديماً واحداً متصفاً بالقدرة
 کہ اسکو عدم سے پیدا کری اور وہ محدث ضرور ہی کہ قديم اور واحد اور صاحب قدرت
 والارادة والعلم والحیوة لانه لو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى محدث فيلزم الدور
 اور صاحب ارادہ اور علم اور حسی ہو اسلئے کہ اگر قديم نہیں ہوگا بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا بہرہ تو دور لازم آوے گا
 او التسلسل الذی هو وجود حادث لا اول لها وكلاهما محال ولولم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد
 یا تسلسل جسمین وجود حوادث غیر متناہی کا ہی اور بہرہ دونو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ ہو
 لوقع بينهما التامع الموجب لعدم وجود العالم ولولم يكن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة
 تو بیشک ان دونوں میں دوک ٹوک واقع ہوگی جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہو سکی اور اگر تو میں قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات نہ ہو
 لكان عاجزاً عن ايجاد شئ من العالم لان ايجاد اثر القدرة وتأثير القدرة فی شئ من الاشياء
 تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کچھ پیدا نہ کر سکی اسلئے کہ ايجاد و قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شے میں
 یقتضى ارادة ذلك الشئ و ارادة ذلك الشئ یقتضى العلم به لان القصد الى ايجاد شئ مع العلم
 بدون ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ اس شے کا بدون علم اس شے کی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ قصد کسی شے کی ايجاد کا ہی سمجھی ہو جی
 به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث یقتضى الحیوة لكونها شرطاً فیها فعلى هذا يكون وجود
 نہیں ہو سکتا اور یہ تینوں صفات بدون حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہیں شرط ہی اس بیان کی موافق وجود
 العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قطعياً على وجوده تعالى وكونه قديماً واحداً متصفاً
 عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینی دلیل ہی باری تعالیٰ کی وجود پر اور اسکی قدامت اور وحدت
 بهذه الصفات الأربع ولهذا كان بعض اهل النظر يقولون استدلالاً بالاثار على المثر ما راينا شيئاً
 اور چاروں صفات کی انصاف پر اسلئے ہی بعض صاحب نظر اثری مؤثر پر استدلال کر کے کہتے ہیں کہ ہمیں جو کوئی شے دیکھی
 الا ربنا الله بعده فان كل ذرة من ذرات العالم من حيث حدودها واقترانها الى من يوجد لها
 اسکی سائتہ ہی اللہ کو دیکھا بیشک ہر ذرہ عالم میں سے باعتبار وحدت کی اپنی موجود کا محتاج ہو کر ہمیشہ زبان حال ہی
 لا تزال تتكلم بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة
 بہ کلام کرتا ہی جسمین نہ کوئی حرف ہی اور نہ آواز کہ بہا موجد قديم واحد صاحب قدرت اور صاحب ارادہ ہی
 والعلم والحیوة وسائر ما یلیق به من الصفات یسمع كلامها السامعون ولا یسمعها الذين هم عن السمع
 اور علم اور حیات والا اور تمام صفات والا جو اسکی لائق ہیں اسکی کلام سننے والی سب سنتی ہیں وہی نہیں سنتی جنکی سماعت بیکار رہی
 لمعزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی یسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عری ولا عجب
 اور مراد سماعت سے سماعت باطنی ہی جس سے وہ کلام سننے جاتی ہی جسمین نہ حرف ہو نہ آواز نہ عری نہ عجب

لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتشارك فيه الالهائم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه الالهائم
 ظاهري مراد بهما هي جس سي سوا و آواز کی کچھ نہیں معلوم ہوتا اور اس میں جانور اور انسان برابر ہیں اس لئے کہ اوس شی میں کیا خوب ہے جس میں جانور
 الانسان والحاصل ان المكلف لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل الامار دل عليه افعاله تعالى فالله
 اور انسان یکساں ہیں حاصل یہ ہے کہ آدمی صفات الہی میں سے بروز عقل وہ ہی معلوم کر سکتا ہے جس پر اوکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر
 عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل
 اوکی افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام تو انکی ثبوت پر کبھی استدلال عقلی کیا جاتا ہے اور کبھی نقلی
 اما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهو ان صفات كمال و اضدادها صفات نقصا
 استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ یہ صفات کمالیہ ہیں اور انکی ضدین صفات نقصان ہیں
 واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى
 اور موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا صفات کمالیہ میں اور بری ہونا صفات نقصان میں واجب ہے اس سے واجب ہوا موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا
 بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له بالنقل فهو ان الشرع قد ورد بثبوتها له تعالى
 ان صفات میں اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ شرع کا انکا وجود واسطی اللہ تعالیٰ کی ثابت ہے
 فوجب القطع بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اقوى من دليل العقل لان تلك الصفات
 سوا واجب ہوا یقین کرنا انکی ثبوت کا واسطی اللہ تعالیٰ کی اور نقلی دلیل اس مسئلہ میں دلیل عقلی سے بہت بہتر ہے اسلئے کہ ان صفات پر
 لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن معلوما لا احد
 افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال ہی انکی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور اوکی ذات کیونکہ معلوم نہیں ہے
 حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها حتى لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف باضدادها
 تاکہ معلوم ہو کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی واسطی کمالیہ میں موصوف ہونا ضروری ہے اگر ان صفات میں موصوف نہ ہوگا تو انکی اضداد کا موصوف ہوگا
 وما ذكر من كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة اليها كمالا ان يكون
 اور کمالیہ ہونا ان صفات کا البتہ ہماری حق میں ہے اور یہ کچھ لازم نہیں ہے کہ جو شی ہماری حق میں کمالیہ ہو
 في حقه تعالى كمالا الا ترى ان اللذة والام مع كونها كمالا بالنسبة اليها محتان على الله تعالى
 وہ بہ نسبت ذات باری کی ہی کمالیہ ہو کیا تجھی نظر نہیں آتا کہ لذت اور اہم ہماری حق میں کمال میں بہرہ نسبت اللہ تعالیٰ کی محال ہیں
 لكونها من عوالم من اجسام فعلى هذا يلزم في ثبات تلك الصفات له تعالى التمسك بالنقل
 اس واسطی کہ یہ کیفیت جسمانیہ میں اس بیان کی موافق ان صفات کی ثبوت کی واسطی تمسک نقلی دلیل کا چاہی
 عن الانبياء الذين ثبتت نبوة كل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدى في
 انبیاء ہی جنکی نبوت معجزہ ہی ثابت ہے جو قایم مقام ارشاد الہی کی ہو کہ ہر مہمہ سچ کہتا ہے
 كل ما يبلغ عنى سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكونه لان المعجزة تضديق فعلى من الله تعالى
 جو جو میری طرف سے حکم بیان کرتا ہے برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول ہی ہو یا فعل ہی ہو یا خاموشی ہی ہو اسلئے کہ معجزہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فعلی تضدیق ہی
 لرسوله لكونها فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة مدركا منزلة صريح القول في تضديق رسول
 ابنی رسول کی کیونکہ معجزہ ایک فعل ہی افعال الہی سے برخلاف عادت قایم مقام صاف ارشاد کی ابنی رسول کی تضدیق کی
 في دعوى الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خاضع للعادة فعلى ما لا يتعدى امره الى ما صار كانه
 واسطی رسالت کی دعوی میں بیشک اللہ تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت ابنی رسول کی رسالت کی دعوی کی وقت پیدا کیا تو گویا

فلا یقیم منهم لاما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل ما بالنظر اليهم فالحق
 سوائی و عمل ہوتا ہی جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی یہ حال باعتبار ذات فعل کی ہی ورنہ ملحوظ ذات علیہم السلام کی حق یہ ہی
 ان افعال دائرۃ بین الوجوب والندب لا غیر لان المباح لا یقیم منهم كما یقیم من غیرہم بمقتضى الشهوة
 کہ افعال او کی صرف واجب بین یا مستحب اور کچھ نہیں اسلئے کہ انبیاء ہی مباح ہی نہیں واقع ہوتا جیسی اور عوام ہی باعتبار شہوت نفس کی
 بل انما یقیم منهم بنية صالحة یصیرہا عبادۃ و اقل ذلك قصد التعليم لغيرہم اذ اثبت هذا
 ہوتا ہی بلکہ و نئی اگر ہوتا ہی تو نیک نیت سی ہوتا ہی تاکہ وہ عبادت ہو جاوی اور کم سی کم بارادہ تعلیم غیر کی واقع ہو جب یہ بات ثابت ہوئی
 فالواجب علی کل مؤمن ان یکون علی حد عظیم و وجہ شدید علی ایمانہ ان یسلب منه بان
 تو ہر مؤمن پر واجب ہی کہ نہایت پرہیز کرنا ہی اور بہت خوف کرتا ہی اپنی ایمان پر مبادا سلب نہو جا اس سبب سی
 یصغی باذنه ویلتفت بذنہ الی خرافت ینقلہا فی حقم کذبہ للورخین و یتبعہم فی بعضہا بعض
 کہ سنی کان لگا کر اور متوجہ ہو اپنی فکر سی اول خرافات کی طرف جو اونکی حقین چوٹی مورخ بیان کرتی ہیں اور بعضی بات میں جاہلی مفسر
 الجہلۃ من المفسرین فانہ لقلۃ تحصیلہم و عدم تحقیقہم ربما یفترون فی ذلك بظوہر من الکتاب
 ہی اونکی تابع ہو گئی ہیں یہ لوگ بسبب کم علمی کی بی تحقیق اکثر اوقات اسباب میں کتاب اور سنت کی ظاہر معنی کی اعتبار سی اقرار کر بیٹھیں
 والسنة ولهذا قيل التمسك في عقائد الايمان بمجرد ظوہر الكتب والسنة من غیر تفصیل
 اس ہی لئی کہتی ہیں کہ سند کرنی عقائد ایمان میں صرف ظاہر معنی کتاب اور سنت کی سی بدول تفصیل کی
 بین ما یستحیل ظاہرہ منہما و بین ما لا یستحیل فلا خفاء فی کونہ اصلا من اصول الکفر
 در میان اول امور کی جو حقیقت میں وہ ظاہر معنی دونوں کی محال ہیں یا محال نہیں ہیں سو بیشک صاف کفر اور بدعت کی جڑ ہی
 والبدعة قال الامام السنوسی و کذا تلقی هذا العلم من مجرد الكتب والمشائخ المصحفين والمتفقين
 امام سنوسی کہتی ہیں اور بسی ہی مان لینا اس علم کا صرف مشائخ غلط کاروں کی کتابوں سی اور فقہا سی بی تحقیق
 بلا تحقیق و اما وجوب التبلیغ فی حقم واستحالة الکتمان علیہم فلاہم لو کتموا شیئا ما امروا بالتبلیغہ
 اور امر معروف کی تبلیغ اور محال ہونا چھپائی کا اسلئے واجب ہی کہ اگر انبیاء علیہم السلام چھپا لیتی کچھ ہی امر معروف میں سی
 لکان الناس ما صوریں باتباعہم فی کتمان ما امروا بالتبلیغہ من العلم النافع لمن اضطر الیہ و کیف یصو
 تو امت کو اپنی اتباع کی لئی حکم ہوتا واسطی چھپا لینی کی بعضی امر معروف کی یعنی جو علم تغبیہ ہو حاجت مند کو اور کب تصور میں آسکتا ہی
 ذلك والکتمان حرام ملعون فاعلہ بشهادة قوله تعالى ان الذين یکتُمون ما اوتوا من البینات
 حال یہ کہ چھپانا حرام ہی چھپا نیوالا ملعون ہی اس آیت کی گواہی سی جو لوگ چھپاتی ہیں جو کچھ ہمیں اوتار صاف حکم
 و اهذی من بعد ما بیکہ للناس فی الکتاب اولیک یلعنہم اللہ و یلعنہم اللعنون و اما جواز
 اور راہ کی نشان بعد اسکی کہ ہم اونکو کہوں چکی لوگوں کی واسطی کتاب میں اونکو لعنت دینا ہی اللہ اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت دیتی والی اور
 الاعراض البشریۃ لم فلا تضر فی رسالتہم و علومہم بل ہی ہا یزید فی مراتبہم باعتبار تعظیم
 حالات بشری اونکی لئی اس واسطی جائز ہیں کہ اونکی رسالت اور علوم مرتبہ میں اصلا مضر نہیں ہیں بلکہ وہ حالات اونکا مرتبہ اور بڑائی میں باعتبار عظمت
 اجرہم من جهة ما یقارنہا من طاعة صبرہم فانه تعالیٰ کان قادرا علی ایصالہ الیہم ذلك الثواب
 ثواب کی جو اونکو صبر کی عبادت پر ملتا ہی بیشک اللہ تعالیٰ قادر ہی کہ اونکو یہ ثواب
 العظیم بلا مشقة یلحقہم لکن تعظیم حکمتہ اختار ان یوصل الیہم ذلك الثواب مع تلك الاعراض
 عظیم بی مشقت پہنچائی عنایت کرتا پراپنی حکمت مطہیہ سی یہ ہی پسند کیا کہ اونکو یہ ثواب بعد اوس مشقت کی عنایت ہو

رغم ان بعض علماء العقول كيدا يعتقدوا فيهم الالهية وفيها ايضا اعظم دليل على صدقهم وكوثرهم

واسمى نبيهم في ضيق عقولهم بانهم انما يكونوا معبودا وسجدا لهم اوراسمين هي وكنى صداقت كبرى دليل هي اوراسمي كده الله كي طرف سبجي هوي

مبعوثين من عند الله تعالى وكون ما ظهرت على ايديهم من الخوارق فخالوة للاله تعالى من غير

آتي بين اور حوجو معجزه اولن كي اتمه بر ظاهر هوي بين ده الله تعالى كپيدائي هوي بين

ان يكون لهم قدرة على اختراعها اذ لو كان لهم قدرة على اختراعها لدفعوا عن انفسهم ما هو ليسير

او كواون معجزات كي جاري كرتي مين كچه دخل نبين هي اسواسطي كه اگر او كواون معجزات بر قدرت هوي قوتو اپني جان پري اوس سي اسان كو دور كرتي

منها من المرض والجوع والعطش والحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة عظيمة

يعني بباري بهوك ياس تكليف كرتي جاو كي تكليف دي خلق كي اور مانند اسكي اوراسمين هي بڑا فائده هي

وهي تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عرف في شرايعتنا احكام السهو في الصلوة من سهو

وه جايز هونا احكام كا واسطي عوام كي جوابي حالات سي متعلق بين چنانچه جاري شريعت مين احكام سهو كي نمازين معلوم هوكي

نبينا عليه السلام في الصلوة وكيفية اداء الصلوة في حال المرض والخوف من فعله عليه السلام

جاري نبي كي سهو كرتي سي نمازين اور كيفيت نماز ادا كرتي كي بباري اور خوف مين نبي عليه السلام كي فعل سي معلوم هوي

وهيئة اكل الطعام وشرب الماء ونحو ذلك من اكله وشربه المجلس السادس عشر في

اور وضع كهانا كهاني اور باري نبي كي اور مانند اسكي آپ كي كهاني اور نبي سي سولوين مجلس

تحقيق السعيد والسفي وبيان اقسام الكفر وغيره قال رسول الله صلى الله عليه

نيكجت اور به نجت كي تحقيق مين اور كفر وغيره كي فسيمن بيان كرتي مين فرمايا رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان العبد يعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه من اهل النار

وسلم في بيشك بعضا بنده عمل كرتاي دوزخيون كي سي اورده هوتاي اهل جنت سي اور عمل كرتاي بهشتيون كي سي اورده هوتاي دوزخي

وانما الاعمال بالخواتيم هذا الحديث من صحاح المصايب رواه سهل بن سعد وليس فيه دلالة

اعمال خاتمه تكبر معتبر هوي بين بيهر حديث مصابيح كي صحيح حديثون مين سي سهل بن سعد كي روايت سي اسحديت مين عمل

على ترك العمل بل فيه حث للعبد على مواظبة الطاعات واجتناب السيئات في كل وقت من

ترك كرتيكي دليل نبين هي بل كاس حديث مين بنده كه واسطي داعي طاعات كي اور گنا هوتي اجتناب بر رغبت كا هر وقت

اوقات العمر خوفا من ان يكون ذلك الوقت اخر عمره وفيه ايضا اجر له عن العجب والفرح بالاعمال

تام عمر اس خوف سي كه ببادا عمر كا پهر هي اخري وقت هو اوراسمين زجر بهي هي اعمال بر تكبر اور خوش هوتي سي

لانه لا يدري ماذا يصيبه في العاقبة اذ رب شخص يعمل عمل اهل الجنة من الايمان والطاعات وفي

اسني كه ابهي كيا خبري كه عاقبت كو كيا حال هو كا اسواسطي كه بعضي شخص عمل بهشتيون كي سي كرتي بين ايمان اور عبادات اور

تقدير الله تعالى انه من اهل النار فيتحول في اخر عمره من الايمان والطاعات الى الكفر والمعاصي فيموت

تقدير الهي مين وه دوزخي هي سواخر عمر مين وه ايمان اور طاعات سي كفر اور معاصي كي طرف متوجه هو جادليكا بهر

على الكفر والمعاصي فيدخل النار وارب شخص يعمل عمل اهل النار من الكفر والمعاصي وفي تقدير الله

كفر اور معاصي پر مرم كردوزخين داخل هو كا اور بعضي شخص عمل كرتي بين دوزخيون كي سي كفر اور معاصي اور تقدير الهي مين

انه من اهل الجنة فيتحول في اخر عمره من الكفر والمعاصي الى الايمان والطاعات فيموت على الايمان والطا

وه جنتي هي سوده آخر عمر مين كفر اور معاصي سي بچكر ايمان اور طاعات كي طرف متوجه هو جادليكا پس ايمان اور طاعات پر مرم

فیدخل الجنة فلذلك قال النبي عليه السلام انما الاعمال بالخواتيم يعني ان اعمال العبد جنت من داخل ہوگا اسی لئے فرمایا نبی علیہ السلام فی

متعلقة فی السعادة والشقاوة بأخراة عمره فی حدیث أخر انه علیه السلام قال اعماله اقل سعادت اور شقاوت میں آخر عمر سی متعلق ہیں اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا عمل کیا کرو ہر ایک کو وہ عمل

میسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فیسیر لعمل اهل السعادة واما من كان من اهل آسان ہوگا جسکی واسطی وہ شخص پیدا ہو ہی یعنی جو شخص سعادت مند ہی اوکو اعمال سعادت مند کی میسر ہونگی اور جو شخص

الشقاوة فیسیر لعمل اهل الشقاوة فانه علیه الصلوة والسلام بین فی هذا الحدیث ان كل احد بدجنت ہی اوکو بدجنتوں کی سی عمل آسان ہونگی پس نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ ہر ایک کا

معباء وموقف للذی خلق له من الخیر والشرف من خلق وقد رآه من اهل الجنة یجری اللہ سامان اور شکانتیا رہی جسکی واسطی وہ پیدا کیا گیا ہی نیک اور بد پس جو پیدا ہوا ہی اس تقدیر پر کہ جنتی ہو تو اللہ تعالیٰ

علی یدیه اعمال اهل الجنة ویسرها علیہ حتی یموت ویدخل الجنة ومن خلق وقد رآه من اهل النار اوسکی ہاتھ پر اعمال جنیوں کی جاری کر کر اوسپر آسان کر دیتا ہی آخر مر کر جنت میں چلا جاتا ہی اور جو شخص پیدا ہوا ہی اس تقدیر پر کہ وہ روز خی ہی

یجری اللہ علی یدیه اعمال اهل النار ویسرها علیہ حتی یموت ویدخل النار فالعمل دلیل یغلب الظن تو اللہ اوسکی ہاتھ پر روز خیر سی عمل پیدا کر کر آسان کر دیتا ہی آخر مر کر دوزخ میں چلا جاتا ہی پس عمل باعتبار ظن غالب کی اسی دلیل ہی

ان الشخص من آتی الصنفین یكون ومن هذا كان الراجح علی ان لا یكون خالی عن العمل الصالح کہ آدمی دو نوع میں سی کونسا ہی اس بیان سی واجب ہی کہ آدمی کبھی کسی وقت تمام عمر میں سی نیک عمل سی خالی نہ کرے

فی وقت من الاوقات لانه لا یدری متی یأتیه الموت اذ لیس له سن ولا وقت معلوم ولا مرض فطوی کبوتکہ کیا معلوم ہی کہ اوکو کب تکب آجادیگی اسلی کہ موت کا کوئی سال اور وقت معلوم نہیں ہی اور نہ کوئی بیماری مقرر ہوگا کیونکہ

لمن رزقه الله تعالى الفهم والیقظة من نوم الغفلة والتفکر فی امر الخاتمة واسأل الله ان یجعلنا شخص میں جسکو اللہ تعالیٰ فی فہم اور بیداری عنایت کی ہی خواب غفلت سی اور سوچ دی ہی خاتمہ کی حال کی اور دعا مانگنا ہو اللہ تعالیٰ ہی کہ موت

فی خبر مع البشارة فان المؤمن له بشارة من الله تعالى عند الموت كما قال الله تعالى ان الذين اچی وقت بشارت کی ساتھ ہی بیشک مؤمن کو اللہ کی طرف سی موت کی وقت بشارت ہوتی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تحقیق جنہوں کی

قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ لَمْ نَسْتَفْ اعُوا نَنْزِلْ عَلَیْهِمُ الْمَلٰئِكَةُ الْاَتْخَاؤُا وَلَا تَحْزَنُوا وَابَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِیْ كُنْتُمْ کہا رب ہمارا اللہ ہی بہر اسی پر ہڑی رہی اول پر اور بتی میں فرشتی کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سزاؤں بہشت کی جسکا تمکو

تَوْعَدُونَ فانه تعالیٰ بین فی هذه الایة ان الذين اقرؤا ربوبیتہ واعترفوا بوحدانیتہ ثم استقاموا وعدہ تھا اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بیان فرمایا ہی کہ جس فی اوکی ربوبیت کا اقرار کیا او وحدانیت کو مان لیا بہر وہ اوی اقرار

علی ذلك الاقرار ولا اعتراف الی الموت باتیان جميع المامولات واجتناب جميع المنہیات اذ لا یحقر اور قبولیت پر موت تک قائم رہا اسطور کہ تمام احکام بجا لاتا رہا اور تمام منہیات سی پر ہیز کرتا رہا کیونکہ پوری

الاستقامة بدون ذلك بل یحصل الاعوجاج بترك شیء من المامولات وارتكاب شیء من المنہیات استقامت بدون اسکی نہیں ہوتی بلکہ استقامت میں جنبش آجاتی ہی مامورات کی ترک اور منہیات کی عمل سی

تنزل علیہم الملائكة من جهة تعالیٰ عند الموت بالبشارات الَّتِیْ هی قولهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا تو ایسی لوگوں پر اللہ کی طرف سی موت کی وقت فرشتی یہ بشارت لیکر آتی ہیں کہ اب مت ڈرو اور نہ غم کرو

وَابَشِّرْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ وَقَالَ لَا عُدَّةَ لَهُ فَمَتَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
اور غیر سو بہشت کی جو اللہ تعالیٰ فی تمہی وعدہ کیا تھا تمہاری ہی کی زبان پر اور اوسکی دشمنوں کی حق میں یہ فرمایا تو سناؤ مرنے کو اگر تم سچی ہو
وَلَا يَتَمَنَّوْنَ أَبَدًا بِمَا قَدْ مَاتَ آبَاؤُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ فَبَيَّنَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ
اور کہیں نہ سناؤ مرنے کو اسلوسی کہ آگے پہنچ چکی ہیں اوسکی ہاتھ اور اللہ کو خوب معلوم ہیں گنہگار اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا
إِنَّ الصَّادِقِينَ فِي قَرَارِهِمْ لَكُونُوا مُسْتَعْدِينَ لِلْمَوْتِ يَتَمَنَّوْنَ وَلَا يَفِرُونَ مِنْهُ لَكُونُوا عَمَلُهُمْ حَسَنًا وَأَمَّا
کہ جو سچا اقرار کریں تو موت کی سامان جو کرتی رہی ہیں تو موت کو مانتی ہیں اور اوس سے بھاگتی نہیں اسلوسی کہ اوسکی عمل نیک ہیں اور
الظَّالِمُونَ فَلَعَدَمُ كُونِهِمْ مُسْتَعْدِينَ لِلْمَوْتِ لَا يَتَمَنَّوْنَ بَلْ يَفِرُونَ مِنْهُ لَكُونُوا عَمَلُهُمْ سُوءًا فَإِنَّ الْعَمَلَ السُّوءَ
ظالم چونکہ سامان موت کا نہیں کرتی رہی تو موت کو نہیں مانتی بلکہ اوس سے بھاگتی ہیں کیونکہ اوسکی عمل بد ہیں کیونکہ عمل بد
وَأَنْ لَوْ يَخْرُجُ الْمُؤْمِنُ عَنْ الْإِيمَانِ لَا أَنَّهُ سَبَبُ لِسُوءِ خَاتَمَتِهِ وَشَوْعَ عَاقِبَتِهِ فَإِنْ سُوءُ الْخَاتَمَةِ لَا يَكُونُ
اگرچہ مؤمن کو بی ایمان تو بالفعل نہیں کر دیتا پر سبب ہوتا ہی خاتمہ بد کا اور عاقبت منحوس کا اسلوسی کہ بد خاتمہ اوسکی کا ہوتا ہی
إِلَّا مَنْ كَانَ لَهُ فُسَادٌ فِي الْإِعْتِقَادِ أَوْ أَصْرَارٌ عَلَى الْمَعَاصِي أَوْ عُدُولٌ عَنِ الْإِسْتِقَامَةِ أَوْ ضَعْفٌ فِي الْإِيمَانِ
جسکی اعتقاد میں فساد ہوتا ہی اور گنہگار ہوں پر اظہار ہوتا ہی یا استقامت سے ٹل جاتا ہی یا اوسکا ایمان سست ہوتا ہی
أَمَّا الْفُسَادُ فِي الْإِعْتِقَادِ فَإِنْ يَكُونُ فِي قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرْكِ فَإِنَّ أَنْوَاعَ الشَّرْكِ سِتَّةٌ أَحَدُهَا
پھر فساد اعتقاد کا یہ ہی کہ اوسکی دل میں کسی قسم کا شرک ہو کیونکہ شرک کی قسمیں چہر ہیں ایک شرک
إِسْتِقْلَالٌ وَهُوَ اثْبَاتُ الْهَيْئَةِ مُسْتَقْلِلِينَ كَشَرِكِ الثَّنَوِيَّةِ فَانْهَمَ قَالُوا لِمَ جَدُّ فِي الْعَالَمِ خَيْرٌ أَكْثَرًا وَشَرٌّ
بالاستقلال یعنی سخت وہ یہ ہی کہ دو اللہ مستقل ثابت کری جیسی ثنویہ کرتی ہیں وہ یہ کہتی ہیں کہ ہم عالم میں بہاؤی بہت دیکھتی ہیں اور برائی ہی
كَثِيرًا وَالْوَحْدَ لَا يَكُونُ خَيْرًا وَشَرًّا بِالضَّرُورَةِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ لِكُلِّ مِنْهُمَا فَاعِلٌ عَلَى حِدَةٍ ثُمَّ انْهَمَ
بہت دیکھتی ہیں اور ظاہر ہی کہ ذات واحدی خیر اور شر نہیں ہو سکتا پس بالضرورہ دونوں کا فاعل الگ الگ ہو گا پھر اس فرقہ کی
انْقَسَمُوا قِسْمَيْنِ الْقِسْمَ الْأَوَّلَ الْمَانَوِيَّةَ وَالَّذِي صَانِيَةَ فَانْهَمَ قَالُوا فَاعِلُ الْخَيْرِ النُّورُ وَفَاعِلُ الشَّرِّ الظُّلْمَةُ وَالْقِسْمَ
دو قسم ہوئیں پہلی قسم تو مانویہ ہی اور دیصانیہ اگلا یہہ قول ہی کہ خیر کا فاعل تو نور ہی اور شر کا فاعل تاریکی ہی (دوسری
الثَّانِي الْمَجْرُوسُ فَانْهَمَ قَالُوا فَاعِلُ الْخَيْرِ بَرِّدَانُ وَفَاعِلُ الشَّرِّ أَهْرُ مِنْ يَعْنُونَ بِهِ الشَّيْطَانُ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي أَنْ
قسم مجوس میں یہہ کہتی ہیں فاعل خیر کا بیزدان ہی اور شر کا فاعل آہرمن ہی یعنی شیطان پھر اہرمن کی حق میں اختلاف کیا ہی
أَهْرُ مِنْ قَدِيمٍ كَبُرْدَانُ أَوْ حَادِثٌ مِنْهُ وَالثَّانِي مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرْكِ تَبْعِيضٌ وَهُوَ جَعْلُ الْإِلَهِ مَرْكَبًا
تایہہ بیزدان کا خند قسیم ہی یا اوسکا یہہ کیا ہوا حادث ہی اور دوسری قسم شرک کی شرک تبعیض ہی اور وہ مرکب کرنا اللہ کا
مِنْ آلِهَةِ كَشَرِكِ النَّصَارَى فَانْهَمَ اثْبَتُوا الْأَقَانِيمَ الثَّلَاثَةَ الَّتِي هِيَ الوجود والعلم والحياة وَحَكَمُوا
کہی اللہ ہی جیسی شرک نصاریٰ کا نصاریٰ فی تین اصول ثابت کرتی ہیں وجود اور علم اور حیات پھر ان تینوں پر
عَلَيْهَا بَأَنَّهُ الْهَيْئَةُ ثَلَاثَةٌ وَاعْتَقَدُوا أَنَّ الْإِلَهِ جَوْهَرٌ فَرْدٌ مُرَكَّبٌ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ وَقَالُوا مَجْمُوعُ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ
یہہ حکم کیا ہی کہ تینوں خدا میں اور یہہ اعتقاد کرتی ہیں کہ اللہ جو ہر فرد ان تینوں سے مرکب ہی اور کہتی ہیں کہ مجموعہ ان تینوں کا ملکہ
إِلَهِ وَاحِدٌ وَجَعَلُوا الْذَاتَ الْوَاحِدَةَ ثَلَاثَ صِفَاتٍ وَذَلِكَ غَيْرُ مَعْقُولٍ الْعَاقِلُ وَالثَّلَاثُ مِنْ أَنْوَاعِ
لہ واحد ہی ایک ذات واحد کو تین صفت ہر تین اور یہہ عاقل کی نزدیک معقول نہیں ہی تیسرے قسم شرک کی
الشَّرْكِ شَرِكٌ تَقْرِيبٌ وَهُوَ عِبَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى لِيُقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَشَرِكِ مُسْتَقْدَمِ عِبْدَةِ الْأَصْنَةِ
شرک تقرب ہی اور وہ پوجنا غیر کا سوا اللہ تعالیٰ کی تاکہ اللہ ہی نزدیک کر دی جیسی شرک متقدمین بت پرستوں کا

فانهم لما راوا ان عبادتهم للمولى العظيم على ما هم عليه من غاية الذنابة ونهاية الحقارة سوء
اكنى خيال من جب سیه آیا که بهار عبادت کرنا هولد بزرگ کو اس حال میں کہ ہکودنات حاصل ہی اور ہم بڑی حقیر ہیں بری

ادب عظیم یقربوا الیه بعبادة من هو اعلی منهم عنده كالمملكة والشمس والقمر والنجوم و
بی ادبی ہی اسلمی قرب الیہ کی واسطی پوجنا اولن چیز نکاشد روح کیا جودنی ادنی خیال میں بہتر ہی جیسی فرشتی اور سورج اور چاند اور ستارہ اور

النار ونحوها ثم انهم لما راوا غيبة من اختاروا عبادته عنهم صنعوا الاصنام امثلة لما غاب
اگ اور انند اسکی پہر انہوں نے جب دیکھا کہ جسکی ہم عبادت کرتے ہیں وہ ہماری سامنے ہی غیب ہو جاتی ہیں تو ادنی صوت کی بت بتائی جسکی ہی ادنی کا تصور ہی

عنهم من معبوداتهم واشتغلوا بعبادتها ویتیم فی ذلك ان يتقربوا الى ما جعلوه مثالا له
اور غرض ادنی اس سی بہتر ہی کہ نزدیک ہو جاویں اولن ہی جسکا بت بنایا ہی

وقصدهم من جميع ذلك ان يتقربوا الى المولى العظيم لكن تلاعب الشيطان بعقولهم ووقفهم
اور اس سبب ہی یہ مراد ہی کہ مولى بزرگ سی قریب ہو جاویں پر شیطان فی ادنی عقول کو کہلوا بنا کر

في الضلال والرابع من انواع الشرك تقليد وهو عبادة غير الله تعالى تقليدا للغير شرك
گمراہ کر دیا اور چوتھی قسم شرک کی شرک تقلید ہی اور وہ پوجنا غیر اللہ کا اور دن کو دیکھ کر جیسی شرک

متاخري عبدة الاصنام فانهم لما وجدوا الباء هم واجدادهم مشغلين بعبادتها قلروهم فيها
پچھلی بت پرستوں کا انہوں نے اپنی باپ دادوں کو جو بت پوجتی دیکھا بت پرستی میں ادنی تابع ہو گئی

وقالوا انا وجدنا آباءنا على صفة واننا على اثرهم مقتدون وهم كابائهم في ضللي مبين والخامس
اور کہیں لگی ہم نے پائی اپنی باپ دادی ایک راہ پر اور ہم ادنی کی قدموں پر چلتے ہیں اور وہ اپنی باپ دادی کا مندر صریح گمراہی میں ہیں یعین

من انواع الشرك اسباب وهو اسناد التأثير للاسباب العادية كشرك الفلاسطة الطبا
پانچویں قسم شرک کی شرک اسباب ہی اور وہ نسبت کرنا تاثیرات کا اسباب ہی ہوا فتح عادت کی جیسی شرک حکما بیرونال اور طبیوں کا

ومن تبعم على ذلك من جهة المؤمنين فانهم لما راوا ارتباط الشعب باكل الطعام وارتباط الزرى
اور جو ادنی سہا تہم میں اس باب میں اسلامیل میں ہی انہوں نے جب دیکھا کہ رابطہ شکم سیری کا کہا نا کہانی سی اور ربط تازگی کا

بشرب الماء وارتباط ستر العورة بلبس الثياب وارتباط الضوء بالشمس ونحو ذلك مما لا يخصر فهو
پانی پینی سی اور ربط ستر پوشی کا کپڑا پہنی سی اور ربط روشنی کا سورج سی ہی اور مانند اسکی بی قیاس تو

بجهلهم ان تلك الاشياء هي المؤثرة فيما ارتبط وجوده معها اما بطبعها او بقوة وضعها الله فيها وهو
اپنی جہالت کی سبب ہی کہ یہی چیزیں مستقل تاثیر رکھتی ہیں اپنی اپنی سببات میں یا تو اپنی طبع کی تاثیر سی یا بزور قوت کی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں پیدا کی تھیں

غلط وسبب غلطهم قياهم ادراك الحس بادراك العقل فان الذي شاهدوه انما هو تاثر شيء
سبب غلط ہی اور سبب غلط کا یہ ہوا کہ محسوسات پر معقولات کو قیاس کر لیا ہی کیونکہ جو یہ دیکھتی ہیں تو یہی ہی اثر لینا ایک چیز کا

عند شيء وهذا هو حظ الحس واما تاثيره فيه فلا يدرك بالحس بل انما يدرك بالعقل والسادس من
پاس کی چیز میں سی یہی محسوس ہوتا ہی اور تاثیر اصلا جواسعین ہوتی ہی سو وہ صرف عقل ہی دریافت ہو سکتی ہی چھٹی قسم

انواع الشرك الاغراض وهو العمل لغير الله تعالى كشرك المراتين فانهم عند علمهم بالماوراء
شرک کی وہ شرک اغراض ہی اور وہ عمل کرنا واسطی غیر اللہ کی جیسی شرک ریا کاروں کا جب یہ ریا کار کوئی مامور بہ

من واجب ومنسوب وعند تركهم المنهي عنه من محرما ومكروه ليس مقصودهم طلب رضا الله
واجب یا مستحب اور کرتی ہیں بلکہ کسی منہی عنہ محرم یا مکروہ سی آخر اگر کرتی ہیں تو انکو مقصود رضا مندی خدا تعالیٰ کی نہیں ہوتی

بل مقصودهم مجرد نيل مدح من بعض عبادة اوجب منه له او رياسة من عبادة اوظف
 بله انكى مراد صرف تعريف كراتى بعض بندگان الهى سى هو تى هى يا محبت اپنى او كى دلىن يا بواى او كى نردىك يا اوسى كچر مال حاصل كرتا
 من قبله او صرف مذمة ينجافها منه ومثله العمل مجرد الظفر بالخور والقصور ونعيم الجنان
 يا دور كرنا به نامى كا جواد كى طرف سى خوف هو اور ايسا هى هى عمل كرنا صرف واسطى حاصل كرتى حورون اور محبون اور نعمتون بهشت كى
 والسلامة من النيران والسبب الحامل لهم على ذلك نسيانهم توحيد تعالى حتى توهموا
 اور واسطى بخيلى كى آگ سى اور به سبب فساد نيت اسلى هى كى خدا كى توحيد كو بهول جاتى هين بهان نك كرتا او كى به به بهم هو اك
 حصول نفع او ضرر من غير تعالى وتوهموا كون الخلق قادرين على النفع والضرر حتى را عوهم
 اور ضرر سواء الله تعالى كى اور سى بهى بهى كرتا هى اور به به بهم هو اك خلقت كو نفع اور ضرر كى قدرت هى كيونكه
 في طاعتهم وتوهموا كون طاعتهم موروثة في استجداب نفع او دفع ضرر في الدنيا والاخرة
 اپنى طاعت مين او كى رعایت كرتى لگى اور به به بهم هو اك بهارى عبادت كو اثر هى نفع پيدا كرتى مين اور ضرر دفع كرتى مين دنيا اور آخرت كى
 وليس كذلك بل لو انهم احضروا في ذنهم افرادة تعالى بخلق جميع الكائنات بلا واسطة
 اور حقيقت مين به به بهمين هى بله اكگر به به بهم لوگ وحدانيت الله تعالى كى اپنى ذن مين قائم كرتا كچر كرتا لا تمام موجودات كا بلا واسطه هى
 وعدم تأثير لكل ما سواه في اثرها ومن جملة ذلك طاعتهم لكانوا لا يقصدون بطاعتهم
 اور كسى ام مين كسيكو اصلا كچر تاثير بهمين هى اور سى مين او كى طاعت بهى داخل هى تو كى اپنى طاعت سى جسكى او كى توفيق هوئى هى
 التي وقفوا لها الا مجرد الامثال لا امر الله تعالى ثم لطعوا عندها فيما وعد به الله تعالى من
 سواء طاعت امر الهى كى كچر غرض نركهتى بهر بعد طاعت كى خواش كرتى جواد الله تعالى نى وعده فرمايا هى
 الخير مع بعض فضله من غير وجوب ولا استحقاق وحكم الاربعة الاولى التي هي شرك
 نعمت كا او كى محض فضل سى كه نه اوسپر واجب هى نه اسكا كچر حق هى اور حكم شرك كى بهلى چارون قسم كا كه وه شرك
 استقلال وشرك تبعية وشرك تقريبات تقليد الكفر بالاجماع وحكم السادس الذي هو
 استقلال هى اور شرك تبعية هى اور شرك تقريبات هى اور شرك تقليد هى بالاتفاق كفر هى اور حكم چيئه قسم كا
 شرك الاغراض المعصية بالاجماع وحكم الخامس الذي هو شرك الاسباب بالتفصيل
 جو شرك اغراض هى بالاتفاق معصية كا هى اور حكم پنجون قسم كا جو شرك اسباب هى اس تفصيل به به
 وهوان اهل الشرك في اعتقادهم التأثير لتلك الاسباب مختلفون فمنهم من يعتقد ان تلك
 كه ايسى شرك اپنى اعتقاد مين تاثير ان اسباب كى اسباب مين كچر طرح بهر جاتى هين بعضى به به اعتقاد كرتا هين كه
 الاسباب تؤثر بطبعها وحقيقتها في الاشياء التي تقارنها ولا خلاف في كفر من يعتقد هذا ومنهم
 تاثير ان اسباب كى جن اشياء سى بهر طبع مين طبعى اور حقيقى هى ايسى اعتقاد والون كى كفر مين كسيكو خد ف بهمين هى
 من يعتقد ان تلك الاسباب لا تؤثر بطبعها وحقيقتها بل بقوة اودعها الله فيها ولو نزعها عنها
 به به اعتقاد كرتى هين كه به به اسباب باعتبار طبيعت اور حقيقت كى اثر بهمين كرتى بله بزور ايك قوت كى كه الله تعالى نى ان اسباب مين پيدا كرتا هى اور اگر اس قوت كو
 لا تؤثر قد تبعم في هذا الاعتقاد كثير من عامة المؤمنين ولا خلاف في بدعة من يعتقد هذا
 تاثيراتى تره سى اس اعتقاد مين اكثر عوام مسلمان بهى او كى شامل هين ايسى اعتقاد والون كى بدعتى هوئى مين خلاف بهمين هى
 وانما الخلاف في كفره فمن كان فيه شيء من هذه المذكورات ولم يسمع في امر المص من نفسه واصلاح
 خلاف هى تو كفر مين هى پس جس شخص مين كوئى سا اعتقاد هو ان المذكورات مين سى اور وه او كى دور كرتى مين سعى نكرى اور اپنا اعتقاد دورت نكرى

افعين سى سبب كرتا

نشانه يخته له بالسوء وان كان مع كمال الزهد والصلاح لان زهده وصلاحه انما ينفعه
 اذا كان مع الاعتقاد الصحيح للمواقف لكتاب الله وسنة رسوله واما اذا لم يكن مع الاعتقاد
 الصحيح للمواقف لها بل كان مع الاعتقاد الفاسد المخالف لها فلا ينفعه واما الاصرار على المعاصي
 فيان يحصل في قلبه الفها فان جميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان
 ميله الى الطاعات اكثر ما يحضره عند موته ذكر الطاعات وان كان ميله الى
 المعاصي اكثر ما يحضره عند موته ذكر المعاصي فربما يغلب عليه حين نزول الموت به
 قبل التوبة شهوة من الشهوات او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتصير حجابا بينه وبين
 سربه وسبب الشقاوته في اخرجياته لقوله عليه السلام المعاصي بريد الكفر واما الذي لم يرتكب
 ذنبا اصلا او ارتكب لكن تاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما العدول عن الاستقامة
 فيان يظهر فيه الاعوجاج فان من كان مستقيما في ابتدائه ثم تغير عن حاله وخرجه عما كان
 عليه في ابتدائه يكون سببا لسوء خاتمته وشوم عاقبته كالبليس الذي كان في ابتدائه رئيس
 الملكة ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى قيل لم يبق في سبع سموات وسبع ارضين
 موضع شبر الا هو قد سجد فيه ثم لما لم بالسجود لادم النبي عليه السلام ابي واستكبر وكان من
 الكافرين وبلعام بن باعور الذي اتاه الله تعالى اياته فانساه منها بخلوده الى الدنيا واتباع هواه
 كان من الغريرين وكبر صيما العابد الذي قال له الشيطان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني اخا
 لك انما امرت ان تكفر فان الشيطان اغراه على الكفر فلما كفر تبرأ منه مخافة ان يشترك في العذاب
 اذ ان الله عز وجل يقول ان الشيطان كان لك ابدا من قبل ان يولد فلو انك انكسر من شربك فهو جاني

ولم یمنعه ذلك كما قال الله تعالى فكان عاقبتهم اثمهم اني النار خالدین فیها وذلك جزاء

اور اس سے شیطان کو کچھ فائدہ نہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پھر آخر ازل و دولنگہ یہی کہ وہ دونوں میں آگ میں سدا رہیں اور یہی سزا

الظلمین واما الضعفی الايمان فبان يكون حب الله تعالى في قلبه ضعيفا فان من كان في

کسی کا دل ایسا کہ مستی اسطورہ کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی دلیل

ايمانه ضعف يستولى على قلبه حب الدنيا بحيث لا يبقى فيه لحب الله تعالى شيء الا من حيث

ایمان میں مستی ہو تی ہے تو اس کی دل پر دنیا کی محبت چھا جاتی ہے کہ اوس میں محبت الہی کی کچھ گنجائش نہیں رہتی

حديث النفس على وجه لا يظهرك اثر في مخالفة الهوى ولا يؤثر في الكف عن المعاصي ولا في الحث

جیسی وہی بات ہر ایسی کہ ہوا کی مخالفت میں اور کچھ اثر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ کچھ اثر معاصی سے روکتی ہو اور نہ کچھ اثر

على الطاعات فينهمك في الشهوات وارتكاب السيئات فيترك ظلمات الذنوب على قلبه ولا تزال

عبادت کی رغبت میں ہو سو شہوات اور بدیوں کی کر نہیں اور بدیہت ہی اور تاریکی گناہ کی نہ برتنہ اس کی دل پر چڑھ جاتی ہے اور ہمیشہ

تظفي ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاء اليه سكرات الموت وعلم انه يفارق الدنيا وهي

نور ایمان کا جو اوس میں ہوتا ہی بچتا چلا جاتا ہی باوجودیکہ ضعیف ہی جب اس کو نزع کی حالت آتی ہے اور جاننا ہی کہ اب دنیا سے چلا اور دنیا

محبوبة له وجها غالب عليه حتى لم يدركها ویتا لم من فراقها يرى ذلك من الله تعالى فيخشي

اس کی محبوبہ بنتی اور اس کی محبت اس پر ایسی غالب ہے کہ اس کا چہرہ نا نہیں چاہتا اور اس کی فراق سے رنج او ہمتا ہی سمجھتا ہی کہ یہ فراق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی الہی

عليه ان يحصل في قلبه بغضه تعالى بدل حبه فان اتفق خرج مروحته في تلك اللحظة

یہ ہی کہ اس کی دل میں خدا کی طرف سے محبت کی جگہ کینہ پیدا ہو جاوی اگر اتفاقاً اوس ہی حالت میں جان نکل گئی

يختم له بالسوء ويهلك هلاكاً ابدياً والسبب المفضي الى هذه الوصلة حب الدنيا والركون

تو اس کا خاتمہ بد ہو گا اور ہمیشہ کو گناہ گندہ ہوا اور سبب اس ہلاکا یہی دنیا کی محبت اور دنیا کی طرف توجہ

اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال الذي

اور دنیا کی خوشی باوجود مستی ایمان کی جس سے محبت الہی سست ہو جاوی اور یہ بڑی سخت بیماری ہے جس میں

عم اكثر الخلق فمن اراد النجاة من هذه الوصلة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وتصحيح

اکثر خلقت مبتلا ہی سو جو شخص اس دہاسی بچا چاہی اس کو لازم ہی کہ اول دنیا کی محبت دل سے دور کری پھر اپنا عقیدہ

اعتقاده ان يحترق عن المعاصي عن مشاهدتها ومشاهدتها وان يواظب على الطاعات

درست کر کر گناہوں سے پرہیز کری کہ نہ گناہوں کی طرف خیال کری اور نہ گناہوں کی طرف اور طاعات دائمی اختیار کری

التي هي ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته اذ لا يحب الانسان الا يعرف

کہ وہ محبت الہی کا پھل ہی اور محبت الہی نہیں ہو سکتی بدون معرفت الہی کی اس واسطی کہ آدمی نادانستہ چیز کو محبوب نہیں کہتا

وانما يحب ما يعرفه فمن عرف الله بما يحب عليه معرفته وعرف ان جميع النعم الواصلة اليه والى

محبوب اوس ہی کو کہتا ہی جس کو جاننا ہی پس جو شخص خدا کو پہچانے لگا اور ان اوصاف سے جو اس کو واجب ہیں اور یہ سمجھی کہ جتنی نعمتیں بھگو اور اور ان کو حاصل ہیں

غيره ليس لامنه تعالى لاجرم محبة فاذا احبه يسعي في تحصيل رضائه ويحترق عن موجبات

سبب اللہ کی طرف سے ہیں تو بیشک اللہ کو دوست رکھنے پر جب اس کو اپنا محبوب کیا تو اس کی رضا مندی میں کوشش کریگا اور اس کی غصہ سے بچتا رہے گا

سخطه فيكون لا ثقا لوصول احسانه ودخول جنانه بمقتضى وعده ليسرنا الله تعالى

پھر تو یہ اس کی احسان کی قابل اور جنت میں جانی کی لائق اس کی وعدہ کی موافق ہو دیکھا خدا بھگو آسان کیجو

المجلس السابع عشر فی بیان عدم جواز الصلوة عند القبور والاستعداد

من اهلها واتخاذ السروج والشموع علیها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اس بیان میں کہ قبروں میں نماز ادا کرنی جائز نہیں اور قبروں پر روشنی کرنی درجہ اولیٰ میں جائز نہیں

لعنة الله على اليهود والنصرى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد هذا الحديث من صحيح المصايع
 لعنت خدا کی یہود اور نصاریٰ پر کہ انہوں نے انبیاء کی قبریں مساجد بنالیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے

روته ام المؤمنين عائشة وسبب دعائه عليه والسلام على اليهود والنصرى باللعنة انهم كانوا
 ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے اور سبب پیغمبر خدا کی لعنت کرنا یہود اور نصاریٰ پر یہ ہے کہ وہ سب

يصلون في المواضع التي دفن فيها انبياءهم اما نظر منهم بان السجود لقبورهم تعظيم لهم وهذا شرك
 نماز پڑھتی تھیں ایسی مکانات میں جہاں انکی انبیاء دفن تھے یا تو اس لحاظ سے کہ قبروں کو سجدہ کرنا انبیاء کی تعظیم ہے اور انکو ظاہر شرک ہے

جلي ولهذا قال النبي عليه السلام اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد او ظنا منهم بان التوجه الى قبورهم
 اسپیٹی بنی علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قبر کو بت نہ بنائی کہ اوسکی پرستش ہو کر یا اس خیال سے کہ وہ سمجھتی تھی کہ قبروں کو

حالة الصلوة اعظم وقعا عند الله تعالى لاشتماله على امرين عبادته تعالى وتعظيم انبيائه
 متوجہ ہونا وقت اور نماز کی ایک بڑا ثواب ہے کیونکہ اس میں دو بات ہیں خدا کی بندگی اور انبیاء کی تعظیم اور

هذا شرك خفي ولهذا نهى النبي عليه السلام امته عن الصلوة في المقابر احترازا عن مشابكتهم
 یہ شرک خفی یعنی پوشیدہ ہے اور اس سے نبی پیغمبر خدا نے اپنی امت کو قبروں میں نماز پڑھنے سے منع کیا تاکہ یہود اور نصاریٰ کی مشابہت سے بچیں

بهم وان كان القصدان مختلفين وقال من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد لا تتخذوا
 اگرچہ نیت دونوں کی الگ الگ ہے اور غولیا جو امتیں تھیں پہلی تھیں وہ اپنی انبیاء کی قبروں کو مسجد بناتی تھیں تم قبروں کو

القبور مساجدا اني انهيكم عن ذلك قال بعض المحققين والصلوة في المواضع المتبركة من مقابر
 مسجد نہ بنالیا تمکو اس حرکت سے منع کرتا ہوں بعض محقق کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے متبرک مکان میں جہاں صلوات کی

الصالحين داخله في هذا النهي لاسيما اذا كان الباعث عليها تعظيم هؤلاء علماء في ذلك من الشرك
 قبرین ہوں اسی نہیں کی تلی داخل ہے خاصا ایسی وقت کہ اون صلوات کی تعظیم کی واسطی پڑھے اسلئے کہ اس نماز میں شرک

الخفي فان مبتدا عبادة الاصنام كان في قوم نوح النبي عليه السلام من جهة عكوفهم على القبور
 خفی ہوتا ہی کیونکہ ابتدا بت پرستی کا حضرت نوح کی امت میں یہی تھا کہ وہ لوگ قبروں پر بیٹھتی تھیں

كما اخبر الله تعالى في كتابه بقوله قال نوح ربي انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده
 چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں خبر دیتا ہی کہ نوح نے اے رب میری انہوں نے میرا نہ مانا اور مانا ایسی کاجکو اوسکی مال اور اولاد سے

الاخسارا ومكروا مكرا كبيرا وقالوا لا تدرك الهتك ولا تدرك ودا ولا سواعا ولا يعوث ولا يعو
 اور بڑا ٹوٹا اور ادا کیا ہی بڑا دوا اور بولی نہ چھوڑی اپنی ہٹا کر دین کو اور نہ چھوڑی ودا کو اور نہ سواع کو اور نہ یعوث کو اور نہ یعو کو

ونسرا قال ابن عباس وغيره متقدمين كبتى بن كعبه يعني ود وغيره نيك لوگ تھے حضرت نوح علیہ السلام کی امت میں
 فلما ماتوا كف الناس على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامل فعبدهم وهذا هو مبتداء
 جب یہ مر گئے تو لوگ انکی قبروں پر بیٹھنے پہر رفتہ رفتہ صورتوں کی بت بنائی پھر مدت گز گئی تو انہی کو پوجنے لگی اور یہی ابتدا

عبادة الاصنام وقال ابن القيم في غايته نقلا عن شيخه ان هذه العلة التي لاجلها انشا

بت پرستی کی جائز ہو چکا اور ابن قیم اپنی کتاب اغاثر میں اپنی اسناد سے نقل کرتا ہے جس علت کی سبب سے شارع فی قبول کو مسجد میں

اتخاذ القبور تھی التي اوفعت كثيرا من الناس اما في الشرك الاكبر او فيما دونه من الشرك فان الشرك

بنائی سے منع فرمایا ہے اس لیے بہت لوگوں کو یا تو بڑی شرک میں یا کچھ کمتر شرک میں مبتلا کیا بیشک شرک

بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه اقرب الى النفوس من الشرك بشجر او حجر ولهذا تجد كثيرا

صالح مرد کی قبر کا دلوں میں بہت جلد آتا ہے بہ نسبت شرک کسی درخت یا پتھر کی اس لیے اس لیے ہم بہت

من الناس عند القبور يتضرعون ويخشعون ويخضعون ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلون

لوگوں کو دیکھتی ہیں کہ قبروں پر جا کر روتے ہیں اور گڑ گڑاتی ہیں اور سر جھکا تی ہیں اور دل سے ایسی عبارت کرتی ہیں

مثلهما في بيوت الله تعالى ولا في وقت السجود يرجون من بركة الصلوة عندها والدعاء لديها ما

کہ ایسی مسجدوں میں کہیں نہیں کرتی اور نہ صبح کی وقت کرتی ہیں اور قبروں کی پاس نماز پڑھ کر اور دعا مانگ کر اتنی

لا يرجون في المساجد فلحسم مادة هذه المفسدة في النبي عليه الصلوة والسلام عن الصلوة في

اسید رکعتی میں کہ نہیں رکعتی مسجدوں میں یہ بڑا بڑا فساد کا قطع کر نیکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مطلقا قبروں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا

المقبرة مطلقا وان لم يقصد المصلی بصلوته فيها بركة البقعة كما هي عن الصلوة وقت طلوع

گرچہ مصلی کو قبروں میں نماز پڑھنے سے بکرت اور جس جگہ مقصود نہ ہو جیسی منع فرمایا نماز سے عین طلوع

الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها لانها اوقات يقصد المشركون الصلوة للشمس فيها فهي

آفتاب پر اور صبح غروب اور برابر دو پہر کو کیونکہ یہ وہ وقت ہیں کہ مشرک اس میں آفتاب کو پوجتی ہیں سو غیر صلی اللہ علیہ وسلم

اصته عن الصلوة فيها وان لم يقصد ما قصد المشركون واذا قصد الرجل الصلوة عند المقبرة

اپنی امت کو ان وقتوں میں نماز سے منع کیا اگرچہ انکی غرض وہ نہیں ہوتی جو مشرکوں کی نیت ہوتی ہے اور جب آدمی مقبرہ میں نماز پڑھتی ہے

تبركا بالصلوة في تلك البقعة فهذا غير المجادة لله تعالى ولرسوله والمخالفة لدينه وابتداء

برکت اور تحکیم کی حاصل کیا جا ہی تو اس اور انکی رسول کی عین مخالفت ہے اور انکی دین کی برخلاف نیا دین

دين لم ياذن به الله تعالى فان العبادات مبناها على الاستئذان والاتباع لا على الهوى والابتداء

احداث کرنا یہ جس کا اللہ فی حکم نہیں فرمایا بیشک عبادت کی بنیاد طریق سنت اور اتباع پر ہی ہوا ہوس اور بدعت پر نہیں

فان المسلمين اجمعوا على ما علموه من دين نبيم ان الصلوة عند المقبرة منهى عنها لان فتنه

بیشک مسلمانوں فی بالاتفاق اپنی دین نبوی کی علم کی موافق یہ اجماع کیا ہے کہ نماز قبروں کی پاس ممنوع ہے اس واسطے کہ فساد

الشرك بالصلوة فيها ومشابهة عبادة الاصنام اعظم كثيرا من مفسدة الصلوة حين طلوع

شرک کا سبب نماز کی قبروں میں اور مشابہت بہت بے بسوں سے بہت زیادہ ہے فساد نماز کی سے جو وقت طلوع

الشمس وحين غروبها وحين استوائها فانه عليه السلام لما هي عن تلك المفسدة سئل الذريعة

آفتاب کی اور وقت غروب اور برابر دو پہر کی برائے نکال جتنی زیادہ ہے کہ نبی علیہ السلام فی جب اس فساد کی بند کر نیکی واسطے مشابہت کی وسیلہ سے منع فرمایا

التشبيه التي لا يمكن ان تكون الا مشابها لما هو عليه السلام في هذه الذريعة التي كثيرا ما تدعو صاحبها الى الشرك

جس کا خطر ہے وہ بھی کہ اگرچہ یہ مشابہت نہ ہوگی جو اکثر اوقات اس عمل والیکو شرک کی طرف پہنچا دیتی ہے

يدعاه لما هو عليه السلام في هذه الذريعة التي كثيرا ما تدعو صاحبها الى الشرك

کہاؤں کو مولیٰ کی طرف سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس فساد کو بند کرے اور انکی قبروں کی پاس مسجدوں کی نماز سے بہتر ہے

كما ذكره مولانا محمد باقر عظیمی

وغير

وغير ذلك مما هو محادة ظاهرة لله تعالى ورسوله قال ابن القيم في اذنته من جمع بين سنة
اور سوا اسکی اور عقاید کہ صاف مخالفت ہی اندکی اور اسکی رسول کی ابن قیم اپنی اذنت میں کہتا ہی جو شخص جمع کر دیکھیں درمیان طریق
رسول الله عليه السلام في القبور وما اهر به وما هي عنه وما كان عليه الصحابة والتابعون
رسول الله صلى الله عليه وسلم کی قبروں کی باب میں اور جوام فرمایا اور جو منع فرمایا اور جو طریق صحابہ اور تابعین کا تھا
وبين ما كان اكثر الناس اليوم راي احدهما مضادا للآخر ومناقضاله بحيث لا يجتمعان ابداناً
اور درمیان اوس طریق کی جس پر اکثر لوگ آج کل چلتے ہیں تو ایک کو دوسرے کا برخلاف اور اولیٰ کا ایسا کہ ہرگز کبھی جمع نہیں ہو سکتی کیونکہ سب پر
عليه السلام هي عن الصلوة عندها وهم يخالفون ويصلون عندها وهي عن اتخاذ المساجد
عليہ السلام فی قبروں کی پہل سے منع فرمایا اور یہ لوگ خلاف کر کے قبروں کی پاس غلط پڑھتی ہیں اور قبروں پر مسجدیں بناتی ہی منع فرمایا
عليها وهم يخالفونه ويبنون عليها مساجد ويسمونها مشاهد وهي عن ايقاد السرج عليها وهم
اور یہ خلاف کر کے اول پر مسجدیں بناتی ہیں اور ان کا نام مشاہد رکھتی ہیں اور منع فرمایا قبر پر روشنی کرنی سی اور یہ
يخالفون ويقدرون عليها القناديل والشموع بل يققون لذلك اوقافا وهي عن تخصيصها والبناء
خلاف اسکی روشنی کی واسطی قندیلین اور شمعیں جلاتی ہیں بلکہ اسکی واسطی وقفی خرچ مقرر کرتی ہیں اور منع فرمایا کچھ گیری ہی اور نماز بنانی
عليها وهم يخالفونه ويخصصونها ويعقدون عليها القباب وهي عن الكتابة عليها وهم
اور یہ خلاف کر کے قبروں پر چوہ کی عمارت بنا کر برج بناتی ہیں اور منع فرمایا قبروں کی اوپر کھنٹی سی اور یہ
يخالفونه ويتخذون عليها الالواح ويكتبون عليها القرآن وغيره وهي عن الزيادة عليها غير تراها
اسکی برخلاف اوپر تختی لگا کر اوپر قرآن وغیرہ دعائیں شعر لکھتی ہیں اور منع فرمایا کہ قبروں میں زیادہ اوپر کی مٹی مت بڑاؤ
وهم يخالفونه ويزيدونه عليها سوى التراب الاجر والاحجار والجص وهي عن اتخاذها عيداً
اور یہ مخالفت کر کے سوا اصلی مٹی کی پٹی اینٹیں اور پتھر اور چوہ زیادہ کرتی ہیں اور منع فرمایا کہ قبروں کو عید مت بناؤ
هم يخالفونه ويتخذونها عيداً ويجمعون لها كما يجمعون للعبيد واكثر والمحصل انهم مناقضون
اور یہ مخالفت کر کے انکو عید بنا کر اسپر انبوه عرس کرتی ہیں جسی عید میں جمع ہوتی ہیں یا اوس سی بھی زیادہ اور حاصل یہ ہی کہ یہ لوگ بالکل
لها اهر به النبي عليه السلام وهي عنه ومحادون لما جاء به وقدال الامر لهؤلاء الضالين المضلين
نبی علیہ السلام کی حکم سی اور مخالفت سی مخالف اور خلاف کرتی ہیں انکی احکام سی اب یہ حال ہو گیا ہی اس طائفہ گمراہ اور گمراہ کرنے والی کا سبک
الى ان شرعوا للقبور حجا ووضعوا له مناسك حتى صنف بعض غلاة في ذلك كتابا وسماه مناسك
کہ قبروں کا حج کرنا شروع کیا ہی اور اسکی آداب اور طریق مقرر کئے ہیں بیان تک کہ بعضی کثرتن فی اس باب میں کتاب تصنیف کر کے اسکا نام مناسک
جج المشاهد تشيها منه للقبور بالبيت الحرام ولا يخفى ان هذا مفارقة لدين الاسلام ودخول
جج المشاهد رکھا ہی اونی قبور کو بیت الحرام کی مشابہہ پڑایا ہی اور ظاہر ہی کہ یہ اعتقاد گویا دین اسلام سی الگ ہو کر بیت پرستوں کی
في دين عبادة الاصنام فانظر الى ما يدين شرعه النبي عليه السلام في القبور من النهي عما تقدم ذكره
دین میں داخل ہونا ہی اب دیکھتے تو ہی کہ درمیان طریقہ نبی علیہ السلام کی قبروں کی باب میں کہ منع فرمایا ہی مذکورات بالاسی
وبين ما شرعه هؤلاء وما قصده من التباشير العظيم ولا ريب ان في ذلك من الفساد ما يعجز
اور درمیان طریقہ اس گمراہ کی اور جو یہ ارادہ کرتی ہیں کتاب بظرافہ ہی اور بلاشبہ اس میں اتنی فساد ہیں
الانسان عن حصره منها تعظيمها الموقر في الاقتان بها ومنها تفضيلها على المساجد التي هي
کہ انسان گستاہوا نہکتا ہی ایک یہ کہ قبروں کی اتنی تعظیم کرنی جس سی اور لوگ فتنہ میں پڑیں ایک یہ کہ قبروں کی فضیلت مسجدوں پر ہی جو

خیر البقاء واجبا الى الله فانهم اذا قصدوا القبور بقصد زيارتها مع التعظيم والاحترام والخصومة الشريفة
تمام مکانوں کی بہتر اور اللہ تعالیٰ کی محبوب میں کیونکہ یہ لوگ جب قبروں پر جاتی ہیں تو نہایت تعظیم اور حرمت اور انکے اور خوف
ورقة القلب وغیر ذلک مثلا يفعلونه فی المساجد ولا یحصل لهم فیها نظیرة ولا مثله ومنها انهم
اور نرمی دل کی کرتی ہیں انتہی کہ مسجدوں میں نہیں کرتی اور نہیں پیدا ہوتا اور انکو مساجد میں نظر اور نہ مثل اور ایک یہ کہ قبروں پر
المساجد والسریر علیہا ومنها العکوف عنہا وتعلیق الستور علیہا واتخاذ السندة لها حتی
مسجد میں بناتی ہیں اور روشنی کرتی ہیں اور ایک یہ کہ قبروں پر چلے کشتی کرتی ہیں اور قبروں پر غلاف چڑھاتی ہیں اور مجاورت میں ہیں یہاں تک
ان عبادہا یرجون المجاورة عنہا علی المجاورة عند المسجد الحرام یرون سدانہا افضل من
کہ گورہ پرست قبروں کی مجاورت کو مسجد الحرام کی مجاورت سے بہتر سمجھتی ہیں وہ جانتی ہیں کہ قبروں پر بیٹھی رہنا مسجد کی
خدمة المساجد ومنها التذلل لها ولسدنہا ومنها زیادتها لاجل الصلوة عنہا والطواف بها
خدمت کرنی سے بہتر ہے اور ایک یہ کہ قبروں کی اور انکی مجاورت کی منتیں مانتی ہیں اور ایک یہ کہ قبروں پر جانا واسطی نماز کی اور انکی گردہ پر قبروں پر
وتقیبیلہا واستلامہا وتعقیر الخرد علیہا واخذ ترابہا ودعاء اصحابہا والاستغاثۃ بهم
اور بوسہ دینا اور چومنا اور قبروں کی منی اوٹھا کر منہ پر ملنی اور ان مردوں کو پکارنا اور انکی مدد مانگنی
وسواہم النصر والرنق والعافیۃ والولد وقضاء الدیون وتفتریح الکربات وغیر ذلک من
اور دوشی نصرت اور روزی اور صحت اور اولاد اور قرضہ کا ادا کرنا اور مصیبتوں کی کشادگی اور سواہر اسکی
الحاجات التي کان عباد الاوثان یسئلونها من اوتانہم ولسی شیئ منها مشروعا بافتاق ائمة
اور حاجتیں طلب کرنی جو جو کہ بت پرست اپنی بتوں سے مانگتی تھی اور اس میں سے کوئی بات جایز نہیں نزدیک کسی امام
المسلمین اذ لم یفعل شیئ رسول رب العالمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الذین
اہل اسلام کی اسلئے کہ اس میں سے رسول رب العالمین نے کچھ نہیں کیا اور نہ کسی فی صحابہ اور تابعین میں سے اور نہ کسی امام دین میں سے
ومن المحال ان یکون شیئ منها مشروعا وعلی اصالحا ویصرف عنہ الفرق الثلاثة التي شہد
اور محال ہی کہ ان تمام مذکورات میں سے کوئی ام جایز اور عمل صالح تھو اور تینوں عباد اس سے خالی گذر جاویں جن عبادوں کی صدق
فیہم النبی علیہ السلام بالصدق والعدل ویظفر بہ الخلفاء الذین شہد فیہم النبی علیہ السلام
اور عدالت پر نبی علیہ السلام نے گواہی دی ہے اور اس امر کو متاخر لوگ عمل میں لاویں جنکی نبی علیہ السلام نے
بالکذب والفسق فمن کان فی شک من هذا فلینظر هل یمکن بشر علی وجه الارض ان یأتی
کذب اور فسق کی گواہی دی ہے جسکو اس میں کچھ شک ہو تو وہ دیکھ لے آیا ہو سکتا ہے کہ کوئی آدمی دی زمین پر ہی
عن احد منهم بنقل صحیح وضعیف انہم کانوا اذ ابذلہم حاجة قصدوا القبور فدعوا عنہا ویمسحوا
کسی ایک کی دین میں سے نقل صحیح یا ضعیف لا سکتا ہے کہ وہ لوگ ایسی ہی کہ جب انکو کوئی کام پیش آتا تو وہ قبروں پر جا کر دعائیں مانگتی اور قبروں کو چھوتی تھی
بہا فضلا ان یصلوا عنہا او یسئلوا حوائجہم منها کلا لا یمکنہم ذلک بل انما یمکنہم ان یأتوا بکثیر
چہ جای کہ قبروں پر وہ نماز پڑھیں یا دوسری اپنی حاجتیں مانگیں ہرگز یہ نہیں ہو سکتا بلکہ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ اکثر
من ذلک عن الخلفاء التي خلفت من بعدہم ثم کما تاخر الزمان وطال العهد کان ذلک اکثر حتی
ان امورات کی سند متاخرین سے لاسکین جو انکی پیچھی پیدا ہوئی ہیں پھر جتنا زمانہ ٹھہرتا گیا اور مدت دراز ہوئی گئی وہ امور بھی بڑھتی گئی یہاں تک
وجرت من ذلک عدة مصنفات لیس فیہا عن النبی علیہ السلام ولا عن خلفائہ الراشدین ولا عن
کہ چند کتابیں ایسی ملین کہ جن میں نہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ انکی خلفاء راشدین سے اور نہ

لصحابة والتابعین حرف واحد بل فیما من خلاف ذلك کثیر من الاحادیث المرفوعة الی من جعلها
 اوله اور صحابی سی اور تابعین سی ایک ہی حرف نہیں بلکہ انہیں اسکی برخلاف بہت حدیثیں مرفوع ہیں جنہیں کی
 قوله علیه السلام کنت نهیتکم عن زیارة القبور فمن اراد ان یزور فلیزرها فلا تقولوا هجر ای فحشا
 ایک یہ حدیث ہی کہ مبنی عمکو منع کیا تھا قبروں کی زیارت سی اب جسکا دل زیارت کو چاہی تو زیارت کری پر فحش زبان پر مت نہ
 وائی فحش اعظم من الشرع عندنا قوله وفعله واما الاثار من الصحابة فاکثر من ان یحاط بها فمن جعلها
 اور کونسا فحش بڑا ہوگا شرک کر نیسی قبروں کی پاس باعتبار قول او فعل کی اور انار صحابہ کی تو شمار سی زیادہ ہیں منہج اونکی
 ما فی صحیح البخاری ان عمر بن الخطاب مرای انس بن مالک یصلی عند قبر فقال القبر القبر قال ابن
 ایک وہ جو صحیح البخاری میں ہی کہ عمر بن الخطاب فی انس بن مالک کو دیکھا کہ قبر کی پاس نماز پڑھتی ہیں عمر فی کہا دیکھ قبر ہی قبر ہی ابن
 القیم فی غائثہ ہذا یدل علی انه کان من المستقر عندہم ما نہم عنہ نبیہم من الصلوة عند
 قیم کہتا ہی اپنی کتاب بغائثہ میں انس سی معلوم ہوتا ہی کہ اونکی نزدیکی ہی مقرر تھا جو کہ اونکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر نبی نماز پڑھتی سی منع فرمایا
 القبور وفعل الانس لیدل علی اعتقاده جوازہ اذ یحتمل ان لم یبرہ او لم یعلم انه قبر او ذہل عنہ
 اور انکی نماز پڑھنے تکبیر نہیں ثابت ہوتا کہ اونکی نزدیکی جائز تھا اسواسطی شاید کہ انس فی قبر نیکی ہو یا اونکو نہ معلوم ہو کہ یہاں قبر ہی یا خیال نہ ہو
 فلما نبہہ عمر تنبیہ ومنہا اتخاذها عیدا کما اتخذ المشرکون من اهل الکتاب قبورا تنبیأئہم
 جب عمر فی اونکو جتلا یا تو خبر دار ہوئی اور ایک یہ کہ قبروں کو عید بناتی ہیں جیسی اہل کتاب کی مشرکوں فی اپنی انبیاء
 وصلی ائہم عیدا فانہم کانوا یجتمعون لزیارتها ویشتغلون باللغو والطرب فیہا فنهی التبی علیہ
 اور صلی الی قبروں کو عید بنانا یا تنبیہ دینا کہ مشرک زیارت کی واسطی جمع ہو کر لغو اور خوشی میں مشغول رہتی تھی سو نبی علیہ
 السلام امتہ عن ذلك کما روی عن ابی ہریرۃ انه علیه السلام قال لا تجعلوا قبری عیدا فصلی
 السلام فی اپنی امت کو اس سی منع کیا چنانچہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی میری قبر کو عید مت بنالین میری واسطی درو
 علی فان صلوتکم تبلغنی حیث کنتم فان قبرہ علیہ السلام مع کونہ سید القبور و افضل قبر
 پڑ ہو بیشک تمہاری درود میری پاس پہنچگی جہاں سی پڑ ہوگی بیشک قبر علیہ السلام کو باوجودیکہ تمام روی زمین کی قبروں سی بہتر اور افضل ہی
 علی وجہ الارض اذ وقع النهی عن اتخاذ عیدا فقبر غیرہ کا ثنا من کان اولی بالنہی ثمرانہ علیہ
 جب مانعت واقع ہوئی عید بنانی سی تو اور قبر بن چاہی کسی کی ہوا کری واسطی مانعت کی لائق تری بہر پیغمبر علیہ
 السلام اشار بقوله فصلوا علی فان صلوتکم تبلغنی حیث کنتم الی ان ما ینالہ من امتہ من
 سلام بطور اشارہ کی اس قول سی درود پڑ ہو میری او پر پس درود تمہاری مجھ کو پہنچتی ہی جہاں سی پہنچا یا کامت کی طرف سی
 الصلوة والسلام علیہ یحصل لہ مع قرہم من قبرہ وبعدهم عنہ فلا حاجة لہم الی اتخاذ
 درود اور سلام آپ کو حاصل ہوتا ہی قبر سی نزدیک ہوں یا درود ہوں بہر کیا حاجت ہی کہ آپکی قبر کو
 عیدا لان فی اتخاذ القبور عیدا من المفاسد ما لم یعلمہ الا اللہ تعالی فان غلاة متخذیہا
 عید بنادین اسواسطی کہ قبروں کو عید بنانی میں وہ فساد ہیں جسکو خدا کی سوا کوئی نہیں جانتا بیشک کئی گور پست جو قبروں کو
 عیدا اذ اسرا وھا من مکان ینزلون عن دواہم ویکشفون رءوسہم ویضعون جباہم علی الارض
 عید بناتی ہیں جباہں قبر کو دروسی دیکھتی ہیں تو سوار سی پیادہ ہو جاتی ہیں اور رنگی سر ہو کر سجدہ میں گر پڑتی ہیں
 ویقبلون الارض ثم انہم اذ وصلوا الیہا یصلون عندها رکعتین ثم ینشرون حول القبر
 اور زمین جو متی ہیں بہر جب پاس جاتی ہیں تو دو رکعت نفل ادا کرتی ہیں بہر قبر کی گرد قربان ہوتی ہیں

طائفین به تشبیهه بال بیت الحرام الذی جعله تعالی مبارک و هدی للانام ثم یلحدون
 قبر کو بیت احد کی مانند سمجھ کر جو کو احد تعالیٰ فی برکت والا
 او خلقت کی لئی ہر بیت بنایا ہی بہر
 فی التقیل والاستلام كما یفعل الحجاج فی المسجد الحرام ثم یعفرون جباهہم و خدودہم
 بوسہ دینا اور چونکہ شروع کرتی ہیں جیسی حاجی مسجد الحرام میں کرتی ہیں بہر دہائی سٹی اپنی چہروں اور گناہوں کو گناہی ہیں
 ثم یکملون مناسک حج القبر بالخلق والتقصیر ثم یقربون لذلك الوثن القربین فلا یدکون
 بہر تمام ادب حج قبر کی سر منڈا کر اور لٹ کو اگر پوری کرتی ہیں بہر اوس بت پر قربانیان ذبح کرتی ہیں پس
 صلاتہم ونسکہم وقربانہم وایراق هناك من العبرات ویرفع من الاصوات ویطلبہ من
 او کی نمازیں اور ادب حج اور قربانیان اور انکا آنسو بہانا اور چیخ کر رونا اور پکارنا اور حاجتیں
 الحاجات ویسئل من تفریم الکربات واغناء ذوی الفاقات ومعافات اولی العاہل والبلیات
 ہاگنی اور سوالات کشائش سختیوں کی اور غنی کرنا فاقہ کشوں کا اور درگزر کرنی صاحب مصیبت اور بلیات سی
 لله تعالیٰ بل للشیطان فان الشیطان لبی آدم عدو مبین یرصدہم بانواع مکائدہ عن
 واسطی احد تعالیٰ کی نہیں ہیں بلکہ واسطی شیطانی ہیں بیشک شیطانی بنی آدم کا کھلا دشمن ہی
 طریق المستقیم ومن اعظم مکائدہ مانصبہ للناس من الانصاب التي ہی رجب من عمل
 سید ہی راہ سی روکتی ہی اور اوسکا بڑا مکر یہ ہی کہ واسطی بنی آدم کی بت مقرر کیا ہی جو رجب ہی کام
 الشیطان وقد امر الله المؤمنین باجتناہا وعلق فلاحہم بذلك الاجتناب فقال یا ایہا
 شیطانی کا اور احد تعالیٰ فی حکم کیا ہی مؤمنین کو اوس سی بچنی کا اور مراد منی اوس بچنی پر متعلق کی ہی فرمایا ای
 الذین آمنوا انما الخمر والمیسر والانصاب والازہار رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ
 ایمان والو یہ جو ہی شراب اور جوا اور بت اور پانسی گندی کام ہیں شیطانی کی سوا دسی بچنی رہو
 لعلکم تقبلون فالانصاب جمع نصب بضم تین اوجع نصب بالفتح والسکون وهو کل مانصب
 شاید تمہارا بھلا ہو انصاب نصب کی جمع ہی ساتھ پیش نون اور صا کی یا جمع نصب کی ساتھ زبر نون اور سکون صا کی اوسکی معنی جو چیز کہ
 وعبد من دون الله تعالیٰ من شجر او حجر او قبرا وغیر ذلك والواجب ہدم ذلك كله ومحو اثرہ
 واسطی عبادت کی سوا احد تعالیٰ کی مقرر کیا درخت ہو یا پتھر یا قبر یا سوا انکی اور ان سبکا مسما کر دینا واجب ہی اور اوسکا نشان مٹا دینا
 كما ان عمر لما بلغه ان الناس یبتنا ولون الشجرة التي بویع تحتها بالنبی علیہ السلام ارسل الیہا
 جیسی حضرت عمرؓ نے جب سنا کہ لوگ ہر وقت آتی جاتی ہیں اوس درخت پر جسکی نیچی نبی صلی اللہ علیہ علی بیت کی تھی تو آدمی بھیج کر
 فقطعہا فاذا کان عمر فعل هذا بالشجر التي بایع الصحابة رسول الله علیہ السلام تحتہا و
 کہو ادا اس پس جب حضرت عمرؓ نے یہ حال کیا اوس درخت کا جسکی نیچی صحابہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیت کی تھی اور
 ذکر الله تعالیٰ فی القرآن حیث قال لقد رضى الله عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة
 اللہ تعالیٰ اوسکو قرآن میں یاد کرتا ہی بیشک اللہ خوش ہوا ایمان والو سی جب انتہہ ملائی لگی جیسی اوس درخت کی نیچی
 فماذا یكون حکمہ فیما عداہا من هذه الانصاب التي قد عظمت الفتنة بها واشتدت البلیة
 پس کیا حکم ہونا چاہی سوا اوس درخت کی ان انصاب کا جسکی بسی کتابرا فتنة اور کسی سخت بلا ہی
 بسببہا وابلغ من ذلك انه علیہ السلام ہدم مسجد الضار فی هذا دلیل علی ہدم ماہر اعظم
 اور اس سی ہی یہی بات ہی کہ غیر علیہ السلام فی مسجد ضار کو گروادیا اسمن دلیل ہی واسطی گروادنی اوسکا بڑا فساد ہو

فساداً منه كالمساجد المبنية على القبور فان حكم الاسلام فيها ان ينهدم كلها حتى يساوى بالارض

وكن القباب التي بنيت على القبور يجب هدمها لانها اسست على معصية الرسول ومخالفة وكل

بناء اسس على معصية الرسول ومخالفة وهو الهدم رولى من مسجد الزلزاله عليه السلام

عليه السلام على القبور ولعن المتخذين عليها مساجد فيجب المبادرة والمساومة الى هدم ما هي عنه رسول الله صلى الله

عليه وسلم ولعن فاعله وكذلك يجب ان لا تمل قد يل سرهم وشتم اوقدت على القبور لان فاعل ذلك ملعون بلعنة

الله عليه السلام فكل ما لعن فيه رسول الله عليه السلام فهو من الكبار ولهذا قال العلماء لا يجوز ان يند

للقبر شمع لا زيت لا غير ذلك فانه نذر معصية لا يجوز الوفاء به بل يلزم الكفارة مثل كفارة اليمين

ولا ان يوقف عليها شيء من ذلك فان هذا الوقف لا يصح ولا يحل اثباته وتنقيذه وقال الامام ابو بكر الطر

انظر وارحمك الله تعالى ايما وجدتم شجرة يقصد بها الناس ويعظمونها ويرجون البر والشفاء من

قبلها ويضربون بها المساهير والخرق فهي ذات انواط فاقطعوها وذات انواط شجرة للمشركين كانوا

يعلقون عليها اسلحتهم وامتعتهم ويعكفون حولها كما روى البخاري في صحيحه عن ابي واقل

انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله وسلم قبل جنين ونحن حديث عهد بالاسلام والمشركين سد

يعكفون حولها وينوطون بها اسلحتهم وامتعتهم يقال لها ذات انواط فمرونا بسدة فقلنا يا رسول الله

اجعل لنا ذات انواط كالحق فقال النبي صلى الله اكبر هذا كما قال بنو اسرائيل اجعل لنا الهة كاله

الهة ثم قال انكم قوم تجهلون لتزكن سنن من كان قبلكم فاذا كان اتخاذ هذه الشجرة لتعليق الاس

والعكوف حولها اتخاذهم مع الله تعالى مع انهم لا يعبدونها ولا يستلونها شيئا فالظن بغيرها ما يقصده

في سائر الله تعالى ك

من شجر او حجر او قبر و یعظمونه و یرجون منه الشفاء و یقولون ان هذا الشجر او هذا الحجر او هذا القبر
 درخت ہو یا پتھر یا قبر اور اسکی تعظیم کرتے ہیں اور اسید شفا کی کہتی ہیں
 یقبل الذی الذی هو عبادة و قرينة و یقسمون بذلك النصب و یستلمونه و لقد انکر السلف القسم بحجر المقام الذی
 منین قبول کرتے ہیں کہ جو عبادت اور قرینت ہیں اور اس بت پرستی پر اہل حق نے منع کیا ہے
 امر الله تعالى ان یخذ منه مصلی کا ذکرہ الان ربی عن قتادة فی قوله تعالى و اتخذوا من مقام ابراهيم
 کہ پتھر پر جسکا اللہ تعالیٰ نے حکم کرنا ہی کہ اسکو نماز کی جگہ بنائی جا چنانچہ ازرقی قتادہ سی روایت کرتا ہی تفسیر میں اس آیت کی اور پتھر کو مقام ابراہیم سی
 مصلی قال ان الناس امر ان یصلوا عنده و لم یؤمروا ان یمسکوه بل اتفق العلماء علی انه لا یستلم ولا یقبل الا
 نماز کی جگہ کہتے ہیں کہ لوگوں کو یہ حکم ہی کہ اسکی پاس نماز پڑھیں یہ حکم نہیں ہی کہ اسپر ہاتھ ملین بلکہ علماء کا اسپر اتفاق ہی کہ نہ ہاتھ سی چومنا جاوی اور نہ بوسہ دیا جاوی
 الحجر الاسود و اما الركن الیمانی فالصحيح انه لا یقبل و هذا الشیطان فی کل حین و زمان ینصب لهم قبرا
 حجر اسود کی اور رکن یمانی میں صحیح یہ ہی کہ ہاتھ سی چومنا جاوی اور بوسہ نہ دیا جاوی اور یہ شیطاں دہم او کی لئی کہ کسی بزرگ شخص کی قبر جسکی لوگ
 معظم یعظمه الناس ثم یجعلہ و ثنا یعبدون الله تعالى ثم یؤحی الی اولیائہ ان من نخی عن عبادة
 تعظیم کرتے ہیں نصب بنا دیتے ہیں پھر رفتہ رفتہ اسکو بت بنا کر پرستش کرتا ہی سو ہی اللہ تعالیٰ کی بہر گور پرستوں کی دلیں بہر پیدا کرتا ہی کہ جو شخص گور پرستی سی
 و عن اتخاذہ عیدا و عن جعلہ و ثنا فقد تنقصه و هضم حقه فیسعی الجاهلون فی قتله و عقوبته و یكفرون
 اور گور کو عید بناتی ہی اور بت بناتی ہی منع کری وہ بھرتی کرتا ہی اور حق تلفی کرتا ہی بہر جاہل لوگ اسکی قتل اور ایذا میں کوشش کرتے ہیں اور اسکو کافر کہتی ہیں
 و ما خبیه الا انه امر به الله تعالى و رسوله و فی عما فی الله تعالى و رسوله عنه و الذی اوقم عباد القبور
 اور سو اسکی اسکی کیا خطا ہی کہ اسنی وہ ہی حکم کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی فویا اور اسنی ہی منع کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی منع فرمایا اور گور پرستوں کی فتنہ میں
 الا فتان بها امر منها الجهل بحقیقة ما بعث الله تعالى به رسوله من تحقیق التوحید و قطع اسباب
 بڑائی کی کئی سبب ہیں ایک تو جہالت حقیقت بعثت کی کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی رسول کو واسطی تحقیق توحید کی اور واسطی قطع کرنی اسباب
 الشریک فالذین قل نصیبهم من ذلك اذا دعاهم الشیطان الی الفتنة بها و لم یکن لهم ما یبطل دعوتہ
 شرک کی بیجا ہی بہر جو لوگ کم نصیب ہیں جب انکو شیطاں پکارتا ہی گور دن کی فتنہ کی طرف اور انکو اتنا گمراہی جس سی شیطانی و سوسہ کو باطل کرین
 الاستجاب الیہ بحسب ما عندهم من الجهل و عصموا منه بقدر ما معهم من العلم و منها احادیث مکن و بة
 تو اسکو مان لیتی ہیں اپنی اپنی جہالت کی موافق اور صحیح جاتی ہیں اپنی اپنی علم کی موافق اور ایک یہ سبب ہی کہ جہو ٹپی بہت حدیثیں
 وضعها علی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم و سلم اشباه عباد الاصنام من المقابر و وہی تناقض ما جاء به
 بت پرستوں کی مانند گور پرستوں فی وضع کی ہیں انکا مضمون سراسر دین سی
 من دینہ کحدیث اذا تحیرتم فی الامور فاستعنوا من اهل القبور و حدیث اذا عیتکم الامور فاعلیکم
 خلاف ہی جیسی یہ حدیث جب تم حیران ہو جاؤ کسی امر میں تو مدد چاہو اہل قبور سی اور یہ حدیث جب تم تک جاؤ تم کسی امر میں تو لادیم بکڑو
 با صحت القبور و حدیث لو حسن احدکم ظنه بجر نفعه و امثال هذا احادیث التي هی مناقضة
 اصحاب قبور کہ اور یہ حدیث جو کوئی تم میں سی نیک اعتقاد کری بہتر کی سا تہ تو فائدہ دیوی اور ایسی ہی اور حدیثیں جو دین اسلام سی سراسر خلاف ہیں
 لدین الاسلام و وضعها اشباه عباد الاصنام من المقابر و راحت علی الجہال و الضلال و الله تعا
 یہ سب گور پرستوں بت پرستوں کی مانند فی وضع کین ہیں اور جہال اہل ضلال کو فتنہ انگیز اور حال یہ ہی کہ اللہ تعالیٰ فی
 انما بعث رسولہ لقتل من حسن ظنه بالاجار و لا شجار فانه علیہ السلام جنب امتہ من الفتنة با
 بنی رسول کو واسطی قتل ایسی لوگوں کی بیجا ہی جو بہتر دن اور دختوں کو بوجا کرین کیونکہ علیہ السلام فی اپنی امت کو قبر دن کی فتنہ سی ہر طرح سی بیجا ہی

بكل طريق ومنها احکایات حکمت عن اهل تلك القبور ان فلانا استغاث بالقبور الفلانی فی شدّة فخر

اور یہ سبب ہی کہ کہانیاں گور پرستوں کی مشہور ہیں کہ فلانی فی فلانی کی گور سے مرد مانگی سختی کی وقت سواوس سختی سے نجات پائی

منہا و فلان نزل بحضره فاستدعى صاحبہ لك القبر فكشف ضرة و فلان دعاه فی حاجة فقضيت حاجته

اور فلانی کو مصیبت پیش آئی تو اس میں مصیبت زدہ فی فلانی قبر والی سے استدعا کی سواوس مصیبت دفع کر دی اور فلانی کو حاجت کی وقت پکارا سواوس کی حاجت پوری

وعند السند والمقاربة بشئ من ذلك يطول ذكره وهم من الكذب خلق الله على الاحياء والاموات و

اور مجاوروں اور گور پرستوں کی پاس ایسی بہت قصی ہیں جنکا ذکر اور تمام خلقت سے بہت بڑی جہر طہ ہیں زندوں پر یہی اور مردوں پر یہی اور

النفوس مولعة بقضاء حوائجها و ازالة ضرورتها لاسيما من كان مضطرا ينشبت بكل سبب وان كان

طباع الناس فی واسطی ادای حاجتوں کی اور دفع مضرت کی حرص ہوتی ہیں خاص کر گہراہٹ میں تو ہر چیز کا سہارا پاتا ہے

فيه كراهة ما فاذا سمع احدا من قبر فلان تریاق حرج يسيل اليه فيذهب فيه ويدعوا عنه بخمرة و زلة و

کیسا ہی مکروہ ہو جب کوئی سنتا ہے کہ فلانی کی قبر آزمودہ تریاق ہی تو اسکی طرف متوجہ ہوگا پیر و ان جاویگا اور اسکو ذلت اور خواری اور

انكسار فيجيب الله تعالى دعوته لما قام بقلبه من الذلّة والانكسار لاجل القبر فانه لو دعا كذلك في الحانة

انکساری پس اللہ تعالیٰ اسکی دعا قبول کر لیتا ہے کیونکہ اسکی دل میں خواری اور انکسار پڑھتا ہے کچھ قبر کی جہت سے نہیں قبول کرتا کیونکہ اگر ہر شخص اسی طور پر دعا

والحاجة والسوق لاجابه فيظن الجاهل ان للقبور تأثيرا في اجابة تلك الدعوة ولا يعلم ان الله تعالى يجيب

باجام یا بازار میں دعا کرتا تو ہی قبول کر لیتا ہے چاہے آدمی خیال کرتا ہے کہ قبر میں تاثیر ہی واسطی قبولیت اس دعا کی اور یہ نہیں سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ ہر دعا

المضطر ولو كان كافرا فليس كل من اجاب الله تعالى دعاءه يكون راضيا عنه ولا محبّاله ولا راضيا لفعله

قبول ہی کرتا ہے اگرچہ وہ کافر ہو یہ بات نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکی دعا قبول کرتا ہے اس سے راضی ہی ہوتا ہے بلکہ نہ اسکا دوست ہوتا ہے اور نہ اسکی کام ہی اسی ہوتی

فانه يجيب دعاء البر والفاجر والمؤمن والكافر يسرنا الله تعالى من الدعاء والعمل ما يكون موافقا لرضاه

بیشک اللہ تعالیٰ دعا قبول کرتا ہے نیک اور بدکار کی اور مؤمن اور کافر کی خدا تعالیٰ ہرکو اسان کری ایسی دعا اور عمل جو اسکی رضا کی موافق ہو

بلطفه وكرمه المجلس الثامن عشر في اقسام البدع واحكامها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اپنی لطف اور کرم سے اٹھارویں مجلس بدعتوں کی اقسام اور انکی احکام امین

اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثا وكل محدث بدعة

یہ بعد حمد کی تحقیق تمام باتوں میں اچھی کتاب اللہ کی ہی اور اچھی ہدایت محمد کی اور کاموں میں بدترین محدثا نئی نکالی ہوئی یعنی بدعتیں اور ہر محدث بدعت

وكل بدعة ضلالة هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه جابر وفي حديث اخر رواه عرابض بن سارية

اور ہر بدعت گمراہی ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی جابر کی روایت سے اور ایک اور حدیث میں عرابض بن ساریہ کی روایت سے ہی

انه عليه السلام قال من يعش منكم بعدى فسيري اختلافا كثيرا فعليه كما بسنتي وسنة الخلفاء

کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص چیتا رہی گا میری بعد سو قریب ہی کہ دیکھی گا بہت اختلاف سوا لازم پکڑو اپنی اوپر میری سنت اور سنت خلفاء

الراشدين المهديين من بعده تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ اياكم ومحدثات الامور فان كل محدث

راشدین مہدیین کی بعدہ تسکوا بہا اور انکو اپنے مضبوط پکڑو اور بچاؤ اپنی بتیں نئی باتوں سے کیونکہ ہر محدث

بدعة وكل بدعة ضلالة والمراد بالبدعة المذكورة في هذين الحديثين البدعة السيئة التي ليس لها من

بدعت ہی اور ہر بدعت گمراہی ہی اور از بدعت سی جوان دونو حدیثوں میں مذکور ہی بدعت سیئہ ہی جسکی اصل

الكتاب السنة اصل وسند ظاهر وخفي ملفوظ او مستنبط لا البدعة الغير السيئة التي يكون على

اور سنہ کتب اور سنت میں نہیں نکلتی نہ ظاہر نہ خفی نہ لفظوں سے یا مضمر سے سمجھاؤی بدعت حسنہ اور نہیں ہی جسکی

اصل وسند ظاهر او حتی فانها لا يكون ضلالة بل هي قد تكون صباحة كما استعمال النخل والمواظبة
 اصل وسند ظاهر یا خفی تخطی ہی کیونکہ ایسی بدعت گمراہی نہیں ہوتی بلکہ ایسی بدعت کہی عبادت ہوتی ہی جیسی استعمال چینی آئی کا اور عیٹ بہر
 علی اکل لب الخطة والشبع وقد تكون مستحبة كبناء المنارة وتصنيف الكتب وقد تكون
 ردی کیوں کی ہمیشہ کہانی اور کہی مستحب ہوتی ہی جیسی منارہ کا تعمیر کرنا اور کتابین تصنیف کرنی اور کہی واجب ہوتی ہی
 واجبة كتظم الدلائل لرد شبهة الملاحدة والفرق الضالة لان البدعة لها معنيان احدهما لغوي
 جیسی آراستہ کرنا دلائل کا واسطی دفع کرنی شبہات مہدون اور گمراہ فرقوں کی اسلئی کہ بدعت کی دو معنی ہیں ایک تو معنی لغوی عام ہیں
 عام وهو المحدث مطلقا سواء كان من العادات او من العبادات والثاني شرعي خاص وهو الزيادة في
 یعنی محدث مطلق برابر ہی کہ عادات میں ہو یا عبادات میں ہو اور دوسری معنی شرعی خاص ہیں یعنی دین میں کچھ بڑھانا
 الدين وانفسا من بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قوله ولا فعلا لا صريحا ولا اشارة
 بآراء میں ہی کچھ کھڑا بنا بعد عہد صحابہ کی بدون اجازت شرعی کی کہ تو قوی ہو اور نہ فعلی اور نہ صریح اور نہ اشارہ العام
 فانها في الحديثين وان كانت عامة تشتمل جميع المحذرات لكن عمومها ليس بحسب معناها اللغوي
 پس بدعت دو خصوصیتوں میں اگرچہ عام ہی اور شامل تمام محذرات کو پر عموم اور شمول باعتبار لغوی معنوں کی مقصود نہیں ہی
 بل عمومها بحسب معناها الشرعي الخاص فلا تتناول العادات اذ لا بل تقتصر على بعض الاعتقادات
 بلکہ عموم باعتبار معنوں شرعی خاص کی مراد ہی یہ ہے عبادت کو بالکل شامل نہیں ہی بلکہ اس میں بعضی اعتقادات
 وبعض صور العبادات لانه عليه السلام لم يبعث لتعليم امر الدنيا وانما بعث لتعليم امر الدين يدل عليه
 اور بعضی صورتیں عبادات کی داخل ہیں کیونکہ نبی علیہ السلام واسطی تعلیم امر دنیا کی نہیں آئی ^{وہ صو واسطی تعلیم امر دین کی آئی ہیں اس حدیث سی}
 قوله عليه السلام انتم اعلم بامور دنياكم اذا امرتكم بشئ من امر دينكم فخذوا به ثم البدعة في الاعتقاد
 سمجھا جائی کہ تم خوب جانتی سو اپنی دنیا کی کار بار جب میں تم کو دین کی بات بتایا کروں تو لیلیا کرو ^{یہ بدعتیں اعتقاد کی}
 بعضها كفر وبعضها ليس بكفر لكنها اكبر من كل كبيرة حتى القتل والزنا وليس فوقها الا الكفر والبدعة في
 بعضی کفر ہیں اور بعضی کفر نہیں ہیں مگر تمام کبیر سی سخت ہیں یہاں تک کہ قتل اور زنا سی ہی اور اس سی زیادہ درجہ کفر نہ کہی اور بدعت
 العبادات وان كانت دونها لكن فعلها عصيان وضلال لا سيما اذا صادمت سنة موكرة واما البدعة
 عبادت میں گرجہ اور سی کتری پڑا سکے عمل کرنا نافرمانی اور گمراہی ہی خاص کر جب کہ سنت موکرہ کی مقابل ہو اور بدعت
 في العادة وليس في فعلها عصيان وضلال بل تركها اولي فتركها اولي اذا نقر هذا فالمنارة عون
 عادات کی اسکی کر نہیں کچھ نافرمانی اور گمراہی نہیں ہی بلکہ ترک اولی ہی سوا سکا ہی ترک اولی ہی جب یہہ ہر چکا تو منارہ سی مدد ہوتی ہی
 لا اعلام وقت الصلاة وتصنيف الكتب عون للتعليم والتبليغ وظم الدلائل لرد شبهة الملاحدة
 واسطی خیر ہی وقت نماز کی اور کتابوں کا تصنیف کرنا مدد گاری واسطی تعلیم اور تبلیغ امر معروف کی اور آراستہ کرنا دلائل کا واسطی دفع شبہات مہدون
 والفرق الضالة هي عن المنكر وذبح عن الدين فكل منها ما ذون فيه بل اعموريه لان البدعة الغير السيئة
 اور گمراہ فرقوں کی باز کہنا ہی منکر سی اور دفع کرنا ہی شبہات کا دین سی سوہیک ان میں ہی رخصت ہی بلکہ تعمیل کا حکم ہی اسلئی کہ بدعت حسنہ
 ما لم يحتم اليه الا وائل ثم لا يحتاج اليه الا وائل حسن اعلی سبیل لا جماع بلا خلاف ولا نزاع
 وہ ہی کہ متقدمین کو اولی حاجت نہی یہر متاخر اور سی حاصد ہوتی اور سبکو بلا خلاف و نزاع پسند آ یا
 وعند الاستقراء لا توجد تلك البدعة الغير السيئة في العبادات البدنية المحضة كالصوم والصلاة
 تنہاں کی بدعت حسنہ عبادات خالص بدینہ میں نہیں پائی جاتی جیسی روزہ اور نماز

وقراءة القرآن وأوظف كل منها بل لا تكون البدعة فيها إلا سبباً لأن عدم وقوع الفعل في الصدر لا
 اور تواتر قرآن کی اور وظیفہ کی تمام عبادتوں بدنیہ سی ہوں بلکہ انہیں ہمیشہ بدعت سیبہ ہی ہوتی ہی اسلی کہ نہوا کسی کا کہنا
 قن اول من
 ليس إلا لعدم الحاجة اليه أو لوجود مانع منه أو لعدم التنبيه له أو للتكاسل عنه أو لكرهه وعدم
 یا تو سبب نہ ہونی حاجت کی یا سبب موجود ہونی مانع کی یا سبب بی خبری کی یا ماری کا ہل کی یا سبب کورہ اور ناجائز ہونی کی یا
 لا ولا لأن منتفیان فی العبادات البدنية المحضة لأن الحاجة إلى التقرب إلى الله تعالى بالعبادة لا
 دو فو پہلی سبب تو عبادات خاص بدنیہ میں نہیں ہو سکتی اسلی کہ حاجت قربت الہی کی عبادت سی منقطع نہیں ہوتی
 وبعد ظهور السلام وغلبة اهلها لم يكن منها مانع وكذا عدم التنبيه لها والتكاسل عنها منتف أيضاً
 اور بعد ظاہر ہونی اسلام اور غلبہ اسلام کی اس سے کوئی مانع نہیں تھا اور ایسی ہی بی خبری اور کاہلی ہی نہیں ہو سکتی
 اذا يجوز ان يظن ذلك للنبي عليه السلام وجميع اصحابه فلم يبق الا كونها بدعة مكروهة غير مشروعة
 اسو اسلم کہ کہاں جائز ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور انکی تمام اصحاب پر ایسا خیال کیا جاوایا ہر سوا بدعت مکروہہ اور ناجائز ہونی کی کوئی سبب
 وهذا المعنى أراد عبد الله بن مسعود لما اخبرنا الجماعة الذين كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل
 اور یہی ہی غرض ہی عبد اللہ بن مسعود رضی کی جب انکو خبر ہوئی ایک جماعت کی جو بعد مغرب کی بیٹھا کرتی تھی اور انہیں ایک شخص
 يقول كبير الله كذا وكذا وسبحو الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا فيفعلون فحضرهم فلما سمع
 کہتا جانا انہ کبر کہو اتنی اتنی بار اور سبحان اللہ کہو اتنی اتنی بار اور الحمد للہ کہو اتنی اتنی بار پس وہ لوگ کہتے تھے فی سوعبد اللہ بن مسعود انکی پاس ہی
 ما يقولون قام فقال أنا عبد الله بن مسعود فوالله الذي لا اله غيره لقد جئتم ببذعة ظلماء اولقد
 جو کہتے تھے کھڑے ہو کر کہا میں عبد اللہ بن مسعود ہوں پس تم ہی اللہ کی جو نہیں معبود سوا اسکی بیشک تم بدعت کرتی ہو بہایت سیاہ
 فقمتم على اصحاب محمد عليه السلام علماً يعني ان ما جئتم به اما ان يكون بدعة ظلماء او انكم تداركتم
 تم فائق ہوئی ہو محمد علیہ السلام کی اصحاب پر علم میں مردان کی یہ ہی تم جو یہ کہتی ہو یا تو یہ بدعت تارکک ہی یا معنی ایسی بات پیدا کی
 على الصحابة ما فاتهم لعدم تنبهم له أو لتكاسلهم عنه فغلبت قلوبهم من حيث العلم بطريق العبادة
 جو صحابہ کی اہم نہ آئی انکی بی خبری سی یا سستی سی طریق عبادت کی علم میں تم اوسنی غالب ہو سکی
 والثاني منتف فنعين الاول وهو كونه بدعة ظلماء وهكذا يقال بكل من اتى في العبادة البدنية المحضة
 اور دوسری بات نہیں ہو سکتی تو پہلی بات یعنی بدعت سیبہ مقرر ہی یہ ہی جاری ہو سکتی ہی ہر یک کی حق میں در باب عبادت خاص بدنیہ کی
 بصفة لم تكن في زمن الصحابة اذ لو كان وصف العبادة في الفعل المبتدع يقتضي كونه بدعة حسنة
 ایسی طور پر جو صحابہ کی وقت نہیں تھا اسو اسلی کہ اگر عبادت کا وصف افعال محدثہ کو بدعت حسنہ بنا دیا کری
 لما وجد في العبادات ما هو بدعة مكروهة وقد وجد فيها البدعة المكروهة على ما صرح العلماء
 تو عبادات میں بدعت مکروہہ کہی نہوا کرتی اور حال یہہ ہی کہ عبادات میں بدعت مکروہہ ہوتی ہی چنانچہ علماء فی
 في تصانيفهم مثل صلوة الرغائب والجماعة فيها ومثل التصلية والترضية والتأمين في أثناء الخطبة
 اپنی تصانیف میں صاف کہا ہی جیسی نماز رغائب کی اور آمین جماعت اور حبیبی صلی اللہ علیہ اور رضی اللہ علیہ اور آمین کہنا خطبہ پڑھنے میں
 وأنواع النغبات الواقعة فيها وفي الأذان وقراءة القرآن ومثل الجهر بالذكر امام الجنازة وقدم العز
 اور اقسام ترنم جو خطبہ میں اور آذان میں اور تلاوت قرآن میں کرتی ہیں اور ذکر بجا کر جنازہ کی آگے اور دہن کی آگے
 في الطرقات وغير ذلك من البدع المنكرة الواقعة في العبادات وليس لاحد ان يقول انها ليست من قبل
 راستہ میں اور سوا اسکی اور کئی بدعتیں جو عبادات میں ہوتی ہیں اور کیا طاقت ہی کسی کہ کہی یہ امور بدعات سیبہ

البدعة السيئة المكروهة بل هي من قبيل البدعة الحسنة المشروعة بدليل كون بعض الاشياء المحذرة
 اور مکروه نہیں ہیں بلکہ قسم بدعت حسنہ مشروع سی ہی اس دلیل سی کہ بعض چیزیں لواحد
 بعد الصحابة حسنا كبناء المدارس والربط والخانات ونحوها من انواع الخيرات التي لم تعهد في عهد الصحابة
 بعد قرن صحابہ کی حسن میں جیسی مدرسے بنانی اور خانقاہ اور سرائی اور ماخذ اسکی انواع خیرات کی جو صحابہ کی وقت میں اوکی رسم نہ تھی
 اذ يقال له ما ثبت حسنة بالادلة الشرعية الصحيحة فهو ما ان لا يكون بدعة فيبقى عموم العام في
 اسواسطی کہ جواب یہی جس کا حسن دلائل شرعیہ صحیحہ سی ثابت ہو پس وہ یا تو اصلا بدعت نہیں ہی اب عام کا عموم
 الحديثين على حاله اويكون مخصوصا من هذه العام والعام الذي خص منه البعض دليل فيما هو المخصوص
 دو نو حدیثوں میں اپنی حال یہ باقی ہی یا مخصوص ہوگا اس عام میں سی اور جو عام کہ اس میں بعض فرد خاص ہو جاوی وہ دلیل ہوتا ہی بجز فرد مخصوص کی
 فمن ادعى ثبوت حسن العبادات المحدثات وكونها مخصوصة من هذا العام يحتاج الى دليل يصلح ان يكون
 اس جو شخص عبادات لواحد کی حسن کا دعویٰ کری اور اوکو مخصوص بتاوی اس عام میں سی تو حاجت ہوگی ایسی دلیل کی جو قابل
 مخصوص لان عادة اكثر البلاد وقوله كثير من الزهاد والعباد ليس مما يصلح ان يكون معارضا
 تخصیص کی یہودی اسواسطی کہ جلین اکثر شہروں کا اور اقوال زاہدون اور عابدوں کی اس قابل نہیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام سی معارض
 لكلام الرسول عليه الصلوة والسلام وكذلك الدليل المخصص هو الدليل الشرعي من الكتاب
 ہو سکتا ہے اور ایسی ہی دلیل مخصص وہ دلیل ہوتی ہی جو موافق شرع کی اور اخذ کتاب اور
 السنة والاجماع الذي هو مختص باهل الاجتهاد ومن ليس اهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حكم
 سنت اور اجماع سی ہو جو خاص اجتہاد والوں سی ہو اور جو زاہد اور عابد کہ صاحب اجتہاد نہیں ہیں وہ عوام لوگوں میں
 العوام لا يعتد بكلامه الا ان يكون موافقا لاصول والكتب المعتمدة وهذه قاعدة دلت عليه السنة
 داخل ہیں اوکی بات کا اس باب میں اعتبار نہیں ان اگر اوکی کلام اصول اور کتابوں معتبرہ سی مطابق ہو تو معتبر ہی اور یہ وہ قاعدہ ہی کہ سنت
 والاجماع مع ان في كتب الله تعالى ما يدل عليها ايضا وهو انه تعالى قال ام لهم شر كما شرعوا لهم من
 اور اجماع سی کتابت ہی باوجودیکہ کتاب اللہ میں ہی اس طرف اشارہ ہی وہ یہ آیت ہی فرمایا کیا اوکی اور شریک میں جو راہ دلی ہی انہوں کی
 الذين ما لوك يا ذن به الله فمن احث شيئا يتقرب به الى الله تعالى من قول او فعل من غير ان يتشرع
 اوکی واسطی دین کی جسکا حکم نہیں دیا اللہ فی ہر جو کوئی نئی بات عبارت کی واسطی تقرب الہی کی پیدا کری تو ہی ہو یا فعلی بدون مقرر کرنی
 الله تعالى فقد شرع في الدين ما لم ياذن به الله تعالى فمن تبعه فقد اتخذ شركا ومعبودا كما قال
 اللہ تعالیٰ کی تو اتنی پہن میں ایسا نیا طریق نکالا کہ جسکا اللہ تعالیٰ فی حکم نہیں دیا یہ جو اسکا تابع ہوا اوسنی گویا شریک اور معبود پیدا کیا چنانچہ
 الله تعالى في حق اهل الكتاب اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله فقال عدی بن حاتم
 اللہ تعالیٰ فی اہل کتاب کی حق میں کہا ہی ہر ای میں اپنی عالم اور درویش خدا اسکو چھوڑ کر پس عدی بن حاتم فی
 للنبي عليه السلام ما عبدوهم فقال عليه السلام اطاعوهم فمن اطاع احدا في دين لم ياذن به الله تعالى
 نبی علیہ السلام سی عرض کی وہوں کی عبارت تو نہیں کی آپ فی فرمایا اوکی اطاعت کی اور جو شخص کسی اطاعت کری دینی امر میں بدون حکم اللہ تعالیٰ کی
 فقد عبده واتخذ ربا فاعلم من هذا ان كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون الا سيئة و
 تو اتنی گویا عبادت کی راہ کو پہنچا کہ مقرر کیا اس میں معلوم ہوا کہ ہر عبادت بدنیہ خالص میں سیئہ ہی ہوتی ہی اور
 ربما لا يفرق كثير من الناس بين الحسنة والسيئة فيظنون ان كل ما استحسنته نفوسهم وما لى اليه
 بعض وقت اکثر لوگ بدعت حسنہ اور سیئہ میں تمیز نہیں کرتی وہ یہ سمجھ لیتی ہیں کہ جو بات دلوں میں آوی اور طبیعت اوکی طرف متوجہ ہو

طباعہ کلمہ تحسنا فیعدون السیئة من الحسنة فقد خبطوا خطا کخط عشواء لا یفرق بین اولی

وہ ہی حسن ہی بہرہ سید کو ہی حسن تصور کرتی ہیں سو وہ رستہ بجلی جیسے ہی اونٹنی کہانی چلتی ہیں مہلک رستہ

المہلکۃ والجادة المنجیة فی مشیہا والضابط فی ہذا ان یقال الناس لا یحد ثون شیء الا انہم

اور صاف رستہ بچانی والا نہیں بچانے اور قاعدہ اسکا یہ ہی کہ یوں کہیں کہ بنی آدم نئی بات نہیں کرتی جب تک اوسین کچھ مصلحت

مصلحتہ اذلو اعتقدوا فیہ مفسدة لم یحد ثوہ فمأراہ الناس مصلحتہ ینظر فی السبب فان کان

نہیں دیکھتی کیونکہ اگر اوسین کچھ برائی سمجھیں تو کیوں پیدا کریں پھر جس امر میں وہ لوگ مصلحت دیکھتی ہیں اوسکی باعث میں تامل کرنا چاہئے پس اگر وہ

السبب امر قد حدث بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فر یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیہ کنظم

سبب ایسا امر ہی کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدا ہوئی تو اب حاجت کی موافق اوسکی اصلاح کی واسطی جو کہ جائز ہی جیسی قائم کرنا

الدلائل فان السبب الداعی الیہ ظہور الفرق الضالة فانہم لما لم ینظروا فی عہدہ علیہ السلام

دلائل کا بیشک سبب باعث ان دلائل کا ظاہر ہونا مگر اہل فرقوں کا ہی وہ مگر اہل فرقوں نے نبی علیہ السلام کی زمانہ میں نہیں تھی

لم یحتمل الیہ وان کان المقتضی لفعلہ موجودا فی عصرہ علیہ السلام لکن ترک لعارض زوال بموتہ

تو دلائل کی ہی حاجت نہیں تھی اور اگر سبب مقتضی اولیٰ امراض کا نبی علیہ السلام کی عہد میں موجود تھا مگر کسی عارضہ کی باعث متروک تھا اگر عارضہ نہ

فذلک یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانع منہ فی حیاتہ علیہ السلام کون الوحی لا یزال یزل

تو ہی ایسی امر کا احداث کرنا جائز ہی جیسی قرآن کا جمع کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ایام حیات میں بلا ناغہ وحی آتی رہتی تھی پھر اللہ تعالیٰ

فیغیر اللہ تعالیٰ ما یشاء فزال ذلک المانع بموتہ علیہ السلام واما ما کان المقتضی لفعلہ فی عہدہ علیہ

جو چاہی تھا سو بدل دیتا تھا پھر سبب موت حضرت کی یہ مانع جاتا رہا اور جس امر کا مقتضی یعنی باعث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی

موجودا من غیر وجود المانع منہ ومع ذلک لم یفعلہ علیہ السلام فاحداثہ تغیر لدین اللہ تعالیٰ

موجود تھا اور مانع اوسکا نہیں تھا اور تو ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس امر کو نہیں کیا تو ایسی امر کا کرنا اللہ کی دین کو تغیر کرنا ہی

اذ لو کان فیہ مصلحتہ لفعلہ علیہ السلام اوحت علیہ ولما لم یفعلہ علیہ السلام ولم یحت علیہ

اوسطی کہ اگر ایسی امر میں کچھ خوبے ہوتی تو بیشک اوسکو نبی علیہ السلام کرتی یا اوسپر رغبت دیتی اور چونکہ نہ تو اوسکو کیا اور نہ اوسپر رغبت دی

علم انہ لیس فیہ مصلحتہ بل ہو بدعة قیمیة سیئة مثالہ الاذان فی العیدین فانہ لما احداثہ

تو معلوم ہوا کہ اس میں کچھ خوبے نہیں ہی بلکہ وہ سراسر بدعت قیمیہ جیسی عیدین میں اذان کا پڑھنا اس اذان کو جب

بعض السلاطین انکرہ العلماء وحکموا بکراہتہ فلولم یکن کونہ بدعة دلیل لا علی کراہتہ لقیل

بعضی سلاطین نے مقرر کی تو اوسپر علماء نے انکار کر کے اعراض کیا اور مکرر پڑھایا پھر اگر وہ ہی اذان بدعت ہو کر کراہت کی دلیل نہ ہوتی تو البتہ کوئی حجت نہیں

هذا ذکر اللہ تعالیٰ ودعاء الخلق الی عبادۃ اللہ تعالیٰ فیقاس علی اذان الجمعة او یدخل فی العمرا

کہتا کہ صاحب یہ تو خدا کا ذکر ہی اور اسکی خلقت کو عبادت کی واسطی ہوتا ہی ہیں یہ ایسی ہی جیسی جمعہ کی اذان یا داخل ہی تحت عام قاعدہ کی

التي من جملتہ ما قولہ تعالیٰ واذکروا للہ ذکرًا کثیرًا وقولہ تعالیٰ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ

کہ ان میں سے یہ آیت ہی اور یاد کرو اللہ کی یاد بہت اور اوس سے بہتر کسی بات جیسی بلا یا اللہ کی طرف

لکن لم یقولوا ذلک بل قالوا کما ان فعل ما فعلہ علیہ السلام کان سنۃ کذلک ترک ما ترکہ علیہ السلام

لیکن یہ جواب کسی نہیں دیا بلکہ یہی قایل ہوئی کہ جیسی عمل کرنا اوس کا کہ جو پیغمبر علیہ السلام نے کیا سنت ہی ایسی ہی ترک کرنا ہی اوس کا کہ جو پیغمبر صلی

مع وجود المقتضی وعدم المانع منہ کان سنۃ ایضا فانہ علیہ السلام لما امر بالاذان فی الجمعة

اللہ علیہ وسلم نے باوجود ہونی مقتضی اور نہ ہونی کسی مانع کی ترک کیا سنت ہی بیشک پیغمبر علیہ السلام نے جب جمعہ کو اذان کا امر فرمایا

حضرت علیہ السلام فرمایا

دون العیدین کان ترک الاذان فیہا سنة وليس لاحد ان یزیدہ ویقول ہذا زیادة العمل الصالح
اور عیدین میں اضافہ فرمایا تو عیدین میں اذان کا ترک کرنا سنت ہوا اور کیونکہ طاقت نہیں کہ اسکو زیادہ کا قائل ہو کر یہ کہو یہ عمل صالح کی افزائش ہی
لا یضر زیادۃ اذ یقال لہ ہکذا تغیرت ادیان الرسل وتبدلت شرائعہم فان الزیادۃ فی الدین
ایسی زیادتی کا کیا دوسری اسواسطی کہ اسکا یہ جواب ہی کہ اسطرح رسولوں کی دین متغیر ہو گئی اور انکی شریعتیں متبدل ہو گئیں بیشک دین میں اگر بڑا ناجائز ہو
لو جائزت لجاز ان یصلی الفجر بربع رکعات والظہر ست رکعات ویقال ہذا زیادة عمل صالح لا
تؤالبتہ جائز ہوتا کہ صبح کی فرض نماز میں چار رکعتیں اور کیا کریں اور ظہر کی فرض میں چہر رکعتیں پڑا کریں اور کہا کریں یہ عمل صالح کی زیادت ہے
زیادۃ لکن لیس لاحد ان یقول ذلك لان ما یدعیہ المبتدع من المصلحة والفضیلة ان کان ثابتاً
اسمیں کیا نقصان ہی لیکن یہ بات کوئی نہیں کہہ سکتا اسواسطی کہ جس امر کو بدعتی نیک اور افضل جانتا ہی
فہی عصرہ علیہ السلام ومع ہذا لو یفعلہ علیہ السلام فیکون ترک مثل ہذا الفعل منہ مقدمة
بجہ علیہ السلام کی وقت میں ثابت تھا اور بہر ہی اسکو نہیں کیا تو ایسی کام کا چوڑا ہی سنت ہی ہر عہد
علی کل عموم و قیاس فمن عمل بہ مع اعتقادہ انہ غیر مشروع فی الدین یکون فاسقاً میرہ مبتدع وان
او قیاس سے سابق ہی نہیں جو شخص ایسی امر کو عمل میں لاوی دین کی ذرا جائز اعفاد کر کر
عمل بہ مع اعتقادہ انہ مشروع فی الدین یکون فاسقاً ومبتدعاً لان الفسق اعم من البدعة فکفر
نکو عمل میں لاوی اور کسی اندر جائز جان کر نودہ فاسق اور بدعتی ہوگا اسواسطی کہ فسق بدعت سے عام ہی ہے جس
بدعة فسق من غیر عکس و کذلک قیل البدعة نشر من الفسق فان من یفعل البدعة فهو فاسق
بدعت ہی وہ فسق ہی عکس کی جن بعضی فسق بدعت ہیں مابین اور ایسی ہی کہتی ہیں کہ بدعت فسق ہی بدعت ہی کیونکہ جو شخص بدعت کو عمل میں لاتا ہی نودہ فسق
لہی وان کان فی رسمہ انہ یعظمہ بالبدعة حیث یزعم انها خیر من السنة واولی بالصواب
میں بدعت ہی مسلم کی بات کو نقص کرنا ہی رسمہ ایسی گال میں اوس بدعت میں سطیم سمجھتا ہی کہونکہ اولیٰ قول ہی کہ سلام سنت ہی بہتر ہی اور جواب میں اولیٰ ہی
فی البدعة مشقاً للہ وللرسول لا استحسان ما کرہہ الشرع ولہی عنہ وهو الاحداث فی الدین وانہ تعالیٰ
سنت بدعت کرنا ہی اور بدعتی رسمہ کا اسواسطی کہ نیک جانتا ہی جبکہ شرع فی مکروہ ہوا اور اوس ہی منع فرمایا اور یہ ہی دین بدعت ہی اور بدعتی اور بدعتی
قد شرع لعبادة من العباد اما فیہ کفاية لهم واکمل دینہم وانتم علیہم نعمتہ کما اخبرہ فی کتابہ الکریم
نہ کی واسطی ایسی عبادات مقرر کر چکا ہی جسہن اونکی لئی کفایت ہی اور دین کامل کر چکا اور اپنی نعمت لوری دی چکا جتنا ہی اسکی خیرانی کہ ب کرم میں
وقل اَیَوْمَ اکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمُ وَاكْمَلْتُ عَلَیْکُمُ دِیْنَی فَاَلْزِمْتُ عَلَی الْکَمَالِ نَقْصَانِ وَاخْتِلَالِ
دی ہی فرمایا آج میں بورادی چکا نکو دین تمہارا اور پورا کیا مینی تمہارا احسان اپنا لیس کامل کی اور اور بڑا نا ایسا نقصان اور خلل ہوتا ہی
اجل من الزیادة وقد تقر فی الاصول ان حسن الافعال وقبحها عند اهل الحق انما یعرف بالشرع
بدعتی ہی اور بدعتی ہو چکا ہی کہ اصل حق کی نزدیک بہتے اور برای صرف شرع ہی معلوم ہوتا ہی
لا بانعقل فکل فعل امر بہ فی الشرع فهو حسن وکل فعل لہی عنہ فی الشرع فهو قبیح وقال الامام الغزالی فی
فعل ہی نہیں معلوم ہوتا پس جبکہ شرع فی حکم فرمایا ہی وہ ہی نیک ہی اور جس کام ہی شرع میں منع کیا ہی وہ ہی برا ہی امام غزالی
کتا اب الاربعین فی اصول الدین ایاک ان تتصرف بعقلک وتقول کل ما کان خیر او نافعا فهو افضل
تہ اب الاربعین فی اصول الدین میں کہتی ہیں اس ہی بچتی رہنا کہ تو عقل کی پیروی کر کر کہتی لگی جو امر خیر اور نفع رسان ہی وہ ہی افضل ہی السلام
وکل ما کان اکثر کان انفع فان عقلک لا یصلی الی اسرار الامور الالہیة وانما یتعلقها قوة النبی علیہ
درجہ اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی رفعت کی

الصحابۃ فقط او الاستغراق خصائص الجنس فیراد بالمسلمین اهل الاجتهاد الذین هم الکاملون فی صفة

صحابہین فقط یا لام واسطی استغرق خصائص جنس کی ہی بہرہ مراد مسلمین کی اجتہاد والی علماء ہین جو صفت اسلام میں کامل ہین

الاسلام صرف اللہ مطلق الی الکامل لان المطلق عند عدم القرینۃ ینصرف الی الفرد الکامل وهو المجتہد

واسطی صرف مطلق کی طرف کامل کی اسلی کہ جب مطلق قرینہ سی خالی ہوتا ہی تو اوکو فرد کامل کی طرف ایجابی ہی بخود کامل مجتہد ہی

فیکون المعنی مآرۃ الصحابة واهل الاجتهاد حسنا فهو عند الله حسن ومآرۃ الصحابة واهل الاجتهاد

اب یہ معنی ہوتی جسبات کو صحابہ یا علماء مجتہد حسن جانی سودہ اندکی نزدیک حسن ہی اور جس بات کو صحابہ یا علماء مجتہد

قیما فهو عند الله قیما ویجوز ان یکون للاستغراق الحقیقی فیکون المعنی مآرۃ جمیع المسلمین حسنا

قیما سمجھیں سودہ اندکی نزدیک قیما ہی اور وہ لام استغراق حقیقی کا ہی ہو سکتا ہی اب یہ معنی ہونگی جس بات کو تمام مسلمان حسن جانی

فهو عند الله حسن ومآرۃ جمیع المسلمین قیما فهو عند الله قیما وما اختلف فیہ فالعبرة بالقرن

سودہ اندکی نزدیک حسن ہی اور جس بات کو تمام مسلمان قیما جانی سودہ اندکی نزدیک قیما ہی اور جس بات میں اختلاف پڑی بہ اعتبار قول ثلاثی

المشہود لهم بالخیر لا للقرن المشہود لهم بالكذب وعدم الاعتماد فی قوله علیه السلام خیر القرن قرنی

جسکی حق میں شہادت خیر کی ہی باقی قرن کا اعتبار ہوگا جسکی حق میں شہادت کذب اور بی اعتباری کی ہی اس حدیث میں سب قرنوں میں بہتر میرا قرن ہی

الذی بعثت فیہم ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم ثم یفشتوا الکذب فلا نعتمد اقوالہم وافعالہم ولا رب

جسمین میں مبعوث ہوئے ہیں بہرہ جو اسی متصل ہیں بہرہ جو اسی متصل ہیں پھر ان کے کذب پھیل جاوے گا پھر نہ انکی اقوال کا اعتماد نہ انکے افعال کا اور بی شک

ان الصحابة والتابعین والائمة المجتہدین کا نزاع ہونے کا اور قدراً الضرورة من البدع قیما فهو عند الله

صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین جانی ہی کہ جو بدعت قدر ضرورت سی بڑھ جاوی وہ قیما ہی پس وہ اندکی نزدیک ہی

قیما ومثل قوله علیه السلام لا تجتمع امتی علی الضلالة فان المراد بالامة فی هذا الحديث اهل الاجما

قیما ہی اور جیسی یہ حدیث نہیں متفق ہوگی میری امت گرا ہی پر بیشک مراد امت سی اس حدیث میں وہ اہل اجماع ہین

الذی ہو بکل مجتہد لیس فیہ فسق ولا بدعة اصلا لان الفسق یورث التهمة ویسقط العدالة وخصا

جنہیں ہر ایک ایسا مجتہد ملے ہو کہ اصلاً او ضمن نہ فسق ہو نہ بدعت اس واسطی کہ فسق سی تہمت پیدا ہوتی ہی اور عدالت جاتی رہتی ہی اور

البدعة یدعو الناس الی البدعة ولا یکون من ائمة علی الاطلاق لان المراد بالامة المطلقة اهل

بدعتی لوگوں کو بدعت کی طرف بلاتا ہی اور مطلق امت مراد نہیں ہی اس واسطی کہ امت مطلقہ سی مراد اہل

السنة والجماعة وهم الذین طریقہم طریق النبی علیہ السلام واصحابہ دون اهل البدع والضلال

سنت والجماعت ہین وہ وہ لوگ ہین جسکا طریقہ بعینہ طریقہ نبی علیہ السلام اور صحابہ کا ہی اہل بدعت اور اہل ضلال مراد نہیں ہین

كما قال النبی علیہ السلام امتی من استن بسنتی ویحکم ان یراد بامتی جمیع الامة بناء علی ان لاضافة

جنا نچہ نبی علیہ السلام فرماتی ہین میری امت وہ ہی جو طریقہ پکڑی میری سنت کو اور ہو سکتا ہی کہ امت سی تمام امت مراد ہو اس واسطی کہ اضافت

کالام قد تكون للاستغراق فیکون المعنی لا یجتمع جمیع امتی فی زمان من الازمنة علی الضلالة کا

مانند لام کی کہی واسطی استغراق کی ہوتی ہی اب یہ معنی ہو جاوے گی نہیں متفق ہوگی میری تمام امت کہی کسی زمانہ میں گرا ہی پر جیسی

اذا جتمع الیہود والنصارى بعد نبيهم علی الضلالة فیکون هذا الحديث موافقا لقرنه علیہ السلام

یہود اور نصاریٰ اپنی اپنی نبی کی بعد گرا ہی پر متفق ہو گئی ہین پس یہ حدیث موافق ہوگی اس حدیث سی

لا ینزال طائفة من امتی قائمین بامر الله لا یضربہم من خذلہم ولا من خالفہم حتی یأتی امر الله اذا تقر

ہمیشہ بیگی ایک گروہ میری امت کی قائم ہو بر امر الہی کی نہ ضرر دیگا انکو جو قطع کری انکو اور نہ جو انسی مخالف ہو یہاں تک کہ جاری نہ کیا جیے نہ ہوگا

هذا فالواجب على كل مسلم في هذا الزمان ان يحذر من الاعتراض والميل الى شئ من البدع والمحدثات

کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ ہر مسلمان کو تباہی فریب میں آئی اور جو کسی طرف کسی بدعت اور محذبات کی

وَيَصُونَ دِينَهُ عَنِ الْعَوِيدِ الَّتِي اسْتَأْنَسَ بِهَا وَتَرَىٰ عَلَيْهَا فَا نَهَا سَمَ قَاتِلَ قُلٍّ مِّنْ سَلَمٍ مِّنْ فَا نَهَا و

اور غواص ہی اپنی دین کو بھاری جن ہی انس رکھتا ہی اور انھن پرورش پائی ہی کیونکہ یہ زہر قاتل ہی اسکی آفت سی آدی کہ بچتا ہی اور

ظاهره الحق معها الأثرى ان قریشا لاجل العوائد التي الفتها نفوسهم انكروا على النبي صلى الله عليه وسلم

اس میں مضمون کہ ظاہر سوتا ہی کیا معلوم نہیں کہ قریش نے خواہی ہی کی ماری جسمیں اونکی دل لگی ہوئی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احکام سے انکار کیا

مأجاء به من الهدى والبيان وكان ذلك سببا لكفرهم وطغيانهم حتى قالوا في حق الله عليه السلام

اور بیان تھی اسی سبب سے وہ کافر ہوئی اور طاعنی ٹھہری یہاں تک کہ نبی علیہ السلام کی حق میں کہا سو گیا

مراقب البسبب عاتروا عليه وتشوا فيه ولذلك كان ابن مسعود يقول اياكم وما يجرث من البدع

۱۰۔ سب سے پہلے تم کی جسمیں پر درخش پائی تھی اور جو ان ہوئی تھی اس ہی لئی ان مسدود کر کے تھی۔ یہی خواصا ت مبدعات سی

فَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُزِيلُونَ عَنْ قُلُوبِهِمُ الْحِجَابَ وَاللَّهُ يَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

بعد از این در آن کلاس اندر سی ایکه ای دفعه بنام جاسار همیگا لیکن شیطان منهای لای بر عتبتن بد که بجای یہاں تک کہ ایمان

تتم بك فاعلم ان الله عز وجل لا يغفر الذنوب الا لمن اراد الله به ولسندل اذ قد نصحه على شئ عظيم وكان اقتصاده في ربه

یہ سب کچھ دیکھ کر میں نے سوچا کہ اگر میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے تو میں نے کیا کیا ہے؟

[illegible]

ان صميمي القلب و على امر جوت عتقته

در زند آقا اوستا جیم و از هر سه روزه پنج روزه و روزه بی عجب و سر سر سر سر

[illegible]

سید کاظم علیہ السلام کے بارے میں ایک حدیث ہے کہ جو شخص اس کی خدمت میں آئے گا اس کی حاجتیں پوری ہوں گی۔

تاریخ ہندوستان

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُبْحَانَكَ يَا حَقُّنَا يَا وَدَادَنَا يَا رَافِقَنَا

در صورتیکه گویند که آن کیفیت اورا اجاب میں بلا از ہوتا ہی کیا معلوم ہیں

عن حماد بن عمار عن مالك بن كاذب والنسابة ومحمد بن عبد الله بن زياد بن جهم عن أبيه

رستگاری جہنم کے دروازے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

[illegible]

يَا أَيُّهَا الْإِسْلَامِيُّ إِلَى الْحَقِّ مُسْتَبِقُضًا خَلَّاصٌ بِحُجَّتِكَ بِالِاتِّبَاعِ وَتَرْكُ الْإِبْتِدَاعِ فَإِنَّ الْإِتِّبَاعَ أَفْضَلُ عَمَلٍ يُعْمَلُهُ

۱۰۔ جو ہو حق کی طرف واسطیٰ خدایہ، اپنی جان تک اتباع کی فیض اور بدعت کی چوڑی سی بیسنگ اتباع سنت کا ادنیٰ واسطیٰ

في هذه الزمان، نشبه العاقل بالسنّة في زمان طبا، ولابد لك ان تكون شديد التوفيق

[illegible]

سوچو کہ اگر وہ نہ لے کر جاتا تو کیا ہوتا؟

عشرات الامور التي اتفق عليها الجهور فلا يغرنك اتفاقهم على ما احدث بعد اصابة بلقيس

درجہ اولیٰ بہ رحمت پر بہت خلقت فی اتفاق کیا ہو سوا و فی اتفاق سی بدعات میری عواید صفا کی کئی اپنی فریب نہ کہا ۱۰ بلکہ چھو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا لَأَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ

میں نے ان کو دیکھا تھا کہ وہ ایک بڑے بڑے آدمی کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھا رہے تھے۔

اور عمال کی تلاش میں رہی

فمنهم من أخذ الدين وهم أصول في نقل الشريعة عن صاحب السريع وقد جاء في الحديث

تشیف و تہنیت کے لیے ان اہل حق سے حاصل ہوا ہے اور وہ ہی اصل میں یہ رعیت کی فہم میں صاحب شرع سے اور حدیث میں آگاہی

اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم والمراد به لزوم الحق وتباعه وان كان المنسك به قليلا ولا تخاف
 كعب آدميون من اختلاف طری تو لازم یک طری ابو کثیر کو اور اس سے مراد لازم کر لینا حق کا اور اتباع اس کا ہی اگرچہ منسک بہ قلیل ہو اور مخالف
 له كثير لان الحق ما كان عليه الجماعة الاولى وهم الصحابة ولا عبرة الى كثرة الباطل بعدهم وقد قال فضيل بن
 عیاض بن اسود علی کہ حق وہ ہی جیسے پہلی جماعت یعنی صحابہ ہیں اور بعد صحابہ کی ابتداء باطل کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور فضیل بن عیاض بن
 عیاض ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين وقا
 یہ مضمون بیان کیا ہی اختیار کر طریقہ ہدایت کا اور جو کچھ نقصان نہیں ہے تو نہ کچھ سالکین سے اور نہ تارہ گمراہی کی رستہ سے اور نہ یہ کہ تارہ گمراہوں کی کثرت سے
 بعض السلف اذا وافقت الشريعة ولاحظت الحقيقة فلا تبال وان خالف رأيك جميع الخليفة وقال ابن
 بعض متقدمین نے کہا ہی اگر تو شریعت کی موافق ہے اور حقیقت کو دیکھ چکا تو یہ کچھ پرواہ نہیں ہے اگرچہ تیری رائی کا تمام عالم مخالف ہو اور ابن مسعود نے
 مسعودي انتم في زمان خيركم المسارع في الامور وسياتي زمان بعدكم خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة
 کہا ہی تم ایسی زمانہ میں ہو کہ تم میں بہتر وہ ہی جو جلدی کری کاموں میں اور تمہاری بعز زمانہ آتا ہی اس زمانہ میں بہتر سب سے ثابت رہنی والا توقف کرنا ہی بسبب کثرت
 الشبهات قال الامام الغزالي ولقد صدق لان من لو يغتبت في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم فيه وخاض
 شبہات کی امام غزالی کہتی ہیں البتہ سچ کہا ہی اس واسطے کہ جو اس زمانہ میں قائم نہ ہو اور انہو کی مانند ہو گیا جیسے وہ لگی ہوئی تھی اور ان کی
 فيما خاضوا فيه يهلك كما هلكوا فان اصل الدين وعمدته وقوامه ليس بكثرة العبادة والتلاوة و
 باسین بانی لگا تو ہلاک ہوگا جیسے وہ ہلاک ہوئی کیونکہ دین کی اصل اور عمدہ درستی عبادت و تلاوت کی کثرت سے اور
 المجاهدة بالجموع وغيره وانما هو باحرازة من الآفات والعاهات التي تأتي عليه من البدع والمحدثات
 ہو کہ کی مسافت اور ٹھانی سے نہیں ہی بلکہ دین کی خوب آفات اور صدمات سے بچانی میں ہی جو اس سہر بدعتیں اور نئی مقدمات کثرت سے ہی
 فانها اكثر ثمرها وشيئونها عداوت كانوا من شعائر الدين او من الامور المفروضة علينا فيا ليتنا
 البتہ بہتر بدعتیں اس کثرت سے پہلی ہیں کہ گویا دین کا تقہ اور نشان ہو گئیں یا ایسی گویا ہمارے اوپر فرض ہیں کا شکی ہم
 كنا نأبشها على انهابدعنا اذ لو كان كذلك لرجي من التوبة والاستغفار ولكننا اخذناها طاعة
 بہ بدعت ہی جان کر عمل میں لائی اگر ایسا ہوتا تو البتہ ہمیں توبہ اور استغفار کی امید ہوتی ہر نئی بدعت کو طاعت
 وعبادة وجعلناها ديننا لما مقتفين في ذلك اثار من سعي او غلط او غفل من بعض من تقدمنا
 اور عبادت اور ایسا دین بنا لیا ہی اسی باب میں ہمیں پوری متقدمین میں سے اول لوگوں کی ہی جنہوں سے ہو گیا یا غلط کیا یا غفلت کی
 وجعلناه قدوة في ديننا فاذا جاء احد وانكر علينا ما ارتكبنا من تلك الامور فان كان ممن له توقير
 اور ہمیں اولوں اپنی دین کا پیشوا ٹھرایا اب اگر کوئی اگر ہمیں ان بدعت کی کرنی پر اعتراض کری یا برتاو دے ہر اگر وہ معترض ایسا ہی کہ جسکی ہمارا دین
 في قلوبنا فنقول له هذا جائز ذهب الى جواز فلان وتذكر له بعض من تقدمنا من سعي او غلط
 عزت ہی تو اسکو ہم جواب دیگی صاحب یہ تو جائز ہی فلان شخص اسکی جواز کا قائل ہو ہی اور اسہی کا نام یہ بیگی جو ہمیں پہلی سہو کر چکا ہی یا غلط کیا ہی
 او غفل وان كان ممن لا توقير له في قلوبنا ليسمع منا ما لا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك بسبب جهل
 با غفلت کی ہی اور اگر وہ معترض ایسا ہی کہ ہمارا دین اسکی عزت نہیں تو ہمیں وہ دہشکار سنی کا کہ نہ اسکی گال میں تہی رہیں خیال تہا یہ سبب ہمارے جہل
 المركب فينا لان الراي اعلی انفسنا على ما هي عليه من الجهل لقبيلنا جواب من ارشدنا الى الحق وانا
 مرکب ہوئی ہم اس واسطے ہی کہ اگر ایسی جہل مرکب ہوئی کو حانتی سو بدعتیں جو بدعت کا جسکی حکم رواہ حق ہلا مان ہتی اور اس شخص کی بات کو
 معي ارشدنا او غفل حجة في ديننا ان لا يجوز ان يقلد الناس في دينهم معصوم وهو صاحب الشريعة
 جس میں سہو کر یا غلط کیا ہی با غفلت کی ہی دین میں جو نہ ہو کہ اگر ایسی دین میں منظر ہو تو معصوم کی کہ وہ صاحب شریعت کا ہو

او من شهد له صاحب الشريعة بالخبر وهم القرون الثلاثة الذين اقتضت حكمة الشارع ان
 يا جكي حق من صاحب شريعت في شهادت خبر كى دى هو اوروه تيزون قرن من جنين سى موافق اقتضا حكمت شارع كى
 يختص كل قرن منهم بفضيلة فالقرن الاول خصهم الله بيزية لا سبيل لاحدان يلحقهم فيها فانه
 بهر قرن انيك انيك فضيلت سى مخصوص سى پس قرن اول كو الله تعالى فى خاص كيا سى اليسى فضيلت سى كرو سمين كوى او كى برابرى سمين كرسكتا كيو كرو الله
 تعالى خصهم لرؤية نبيه وبمشاهدة نزول القرآن عليه والهمهم حفظه حتى لا يكون حرف واحد منه
 تعالى فى انكوا خاص كيا نبى صلى الله عليه وسلم كى زيارت سى اور نزول قرآن كى مشاهده سى اور انكو الهام كيا قرآن كى حفاظت كا بهان تك كرو سمين سى انيك حرف
 ضايعا فجموعة ويسترة لمن بعده فحفظوا احاديث نبهم فى صدورهم واثبتوها على ما ينبغي فحصل لهم
 ضايع سمين هو اور او سكوجع كركر بچيون پر آسان كيا بهر ياد كيا فرسوده اينى نبى صلى الله عليه وسلم كا اينى لون مين اور ثابت ركها چا كيو بايد وشايد سوادنى واسطى
 فى اقامة هذا الدين خطا كثيرة لا يمكن الاحاطة به ولا يصل احدا اليه فجزاهم الله تعالى عن امة نبهم
 اس دين كى قايم ركينى مين بڑا سى ثواب حاصل هو كرا احاط سى باهر سى اور كوى او كى مرتبه كو سمين پاكستا اور كرو الله تعالى است نبى عليه السلام كى طرف سى
 خير جزاء ثم عقبهم التابعون فجمعوا ما كان من الاحاديث ومساائل الدين متفرقا وانقلوا الاحكام
 اچھى جزا عنانيت كرى بهر او كى بعد تابعين پيدا كى اور نبون فى تمام حديثين اور دينى مسائل متفرقة جمع كى
 والتفسير من الصحابة حتى كان احدهم يرتحل في طلب الحديث الواحد والمسئلة الواحدة مسيرة
 ريف تفسير صحاب سى روايت كى بهان تك كرو بعضا واسطى نادر انيك حديث
 شهر او شهرين وضبطوا امر الشريعة اتم ضبط فحصل لهم فى اقامة هذا الدين ايضا فضل كثير ثم عقبهم
 انيك دورو سمين كا سفر كراتا اور احكام شريعت كو خوب سى ضبط كيا انكو بهى دين كى قايم كرنى مين برى فضيلت حاصل هو سى بهر او كى بعد
 تابعوا التابعين الذين ظهر فيهم الفقهاء المرجوع اليهم فى النوازل فوجدوا القرآن مجموعا ميسلا و
 تابعينون كى تابع پيدا هو سى جنين فقها و ظاهرو سى جنكى سامنى حواذات ميش كى جاوين اور كرو قرآن جمع كرا آسانى سى آتيا اور
 وجدوا الاحاديث قد احرزت وضبطت فتفقهوا فى القرآن والاحاديث على مقتضى قواعد
 احاديث جمع اور ضبط كى هو سى پائين سواد نبون فى احكام موافق اقتضا قواعد شريعت كى قرآن اور احاديث سى
 الشريعة واستنبطوا منها احكاما على مقتضى الاصول وعينوا وجوه الدلالات وليسروها على الناس
 استنباط كى اور اصول كى موافق بهت احكام نكالى اور دالات كى طريقى مقرر كى اور كوكو اور كو كى پر آسان كرويا
 وانتظم الحال واستقر دين الامة المحمدية بسببهم فحصل لهم فى اقامة هذا الدين خصوصية
 اور او كى سبب سى حال مستقيم اور دين امت محمدى كا درست هو كيا ان صاحبون كو بهى اس دين كى اقامت سى انيك خصوصيت حاصل هو سى
 ايضا فلما مضوا سبيلهم الى من بعدهم فلم يجدوا وظيفة يقوم بها بل وجب الامر على اكل الحلات
 جب بهر لوگ بهى كند بهى نو او كى بعد كى خلقت پيدا هو سى نو او كى ليا كوى وظيفة نه ملاجكى درستى مين لكين بكو انكو دين كامل تر حالات پر ملا
 فلم يبق له الا ان يحفظ ما استنبطوه وبيئوه ولا يحصل له خيرا الا بتابعهم وتقليد هم وبقائه فى
 انكا اتنا بهى كاسرى كرجو سبلى لوگ جو احكام وغيره نكال كى مين او كوايد اور محفوظ ركين انكى حق مين بهتر بهر سى بهى سكو او كى رسته پر چلين اور انكى مقلد اور او كى
 ميزانهم فان ظهر لهم فقه غير فقهم فهو مردود عليه الا ان يكون مالا ينفق فيه زناهم لا بالفعل و
 وضع نفايم بهن اگر كوى حكم او كى احكام كى مخالف ظاهركن نو سبب مردودى بان اگر ايسى حادش كا هو كجسكا ساين او كى زان مين نبون هو نه فعل سى اور
 لا بالقول فحينئذى له ان ينظر فيه على مقتضى قواعدهم والاحكام الثابت عنهم فاذا كان على مقتضى
 نه قول سى اب بهر جاسى كراوس حكم مين او كى قواعد كى موافق جو احكام مين ثابت كركى مين غور اور تامل كرين بهر اگر وه حكم او كى

اصولهم یقبل عنه ولا فلا لان كل من اتى بعدهم یقول فی بدعتهم انها مستحبة تشبیهاً فی ذلك دلیل
 قاعده اور اصل کی موافق ہو تو مقبول اور منظور ہی اور نہیں تو نہیں اس واسطی جو انکی بعد پیدا ہوتا گیا ہی بدعت کو مستحسن کہتا رہی پہر اس پر ایک دلیل اور
 خارج عن اصولهم فذلك غیر مقبول منه لان التقليد والاقتداء بالغير یجرح حسن الظن بالیوم
 اصول ہی مخالف قائم کر دیتا ہی سو یہ دلیل اور کی مقبول نہیں ہی اس واسطی کہ تقلید اور پیروی غیر کی صرف نیک گان ہی
 من كان محتجداً لا لمن كان مقلداً لكن لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طویل انحصار طریق
 مجتہد عادل ہی کی جائز ہی مقلد کی جائز نہیں ہی لیکن چونکہ اجتہاد ایک مدت دراز ہی نہیں ہی تو طریقہ
 معرفة مذهب المجتهد فی نقل کتاب معتبر متداول بین العلماء لمن كان قادراً علی استخراجہ
 مجتہد کی مذہب دریافت کرنیکا بواسطہ نقل معتبر کتاب کی ہی جو علماء میں مستعمل ہوتی رہی ہو ایسی کی ہی جو اسکی استخراج پر قادر ہو
 واخبار عدل موثوقا به فی علمہ وعملہ لمن لم یکن قادراً علی استخراجہ فلا یجوز العمل بكل کتاب
 یا بواسطہ بیان عادل کی ہی جسکی علم اور عمل پر اعتماد ہو یہ ایسی کی واسطی جو قدرت استخراج کی نہ کہتا ہو سو ہر کتاب پر عمل جائز نہیں ہی
 اذ ظہر فی هذا الزمان کتب جمعها ضعف الرجال من غیر معرفة بحقیقة الحال ولا یقبل کل عالم
 اسلی کہ اس زمانہ میں بہت کتابیں ایسی ہیں کہ جو ضعیف لوگوں فی بدون دریافت حقیقت حال کی جمع کیں ہیں اور نہ ہر عالم کی کفایت پر عمل جائز ہی
 اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلاثة فالمستور فی حکم الفاسق فلا بد من العدالة المرحمة
 اس واسطی کہ بعد قرون ثلاثہ کی لوگوں میں فسق غالب ہو گیا ہی پس مرد مستور الحال ہی فاسق کی مثال ہی پس ضروری کہ عدالت صدق کو غالب کر نیوالی
 بجانب الصدق ثم ههنا قاعدة مقررة لا بد من معرفتها وهي ان المسئلة الفقهية اذا نقلت
 موجود ہو پہر بیان ایک قاعده ظہر ہو ہی اسکی دریافت کرنا ضروری وہ یہ ہی کوئی مسئلہ فقہی اگر نقل کیا جاوی
 ینبغي ان ینظر فیها فان كان ماخذها معلوماً مشهوراً من الكتاب والسنة والاجماع فلا نزاع
 تو اس میں نظر کرنی چاہی پہر اگر اسکا اصل اور ماخذ معلوم اور مشہور ہو کتاب اور سنت اور اجماع ہی تو اس میں کبیکو
 فیها لا حد وان لم یکن ماخذها معلوماً بل كانت اجتهادية فان كان ناقلها مجتهداً یلزم علی من
 کچھ خلاف نہیں ہی اور اگر اسکا ماخذ معلوم نہیں ہی بلکہ وہ مسئلہ اجتہادی ہو پہر اگر اسکا ناقل مجتہد ہی تو مقلد پر لازم ہی
 كان مقلداً ان یتبعه ولا یلزم علیه ان یطلب منه دلیل لان کلام المجتهد دلیل له وان لم یکن
 کہ اسکا اتباع کری اور دلیل طلب کرنی لازم نہیں ہی اسلی کہ مجتہد کا قول ہی اسکی دلیل ہی اور اگر
 ناقلها مجتهداً بل كان مقلداً فان نقلها من المجتهد فاثبت نقله منه یلزم الاتباع فیها ایضاً
 اسکا ناقل مجتہد نہیں بلکہ مقلد ہی پہر اگر اسکی کسی مجتہد ہی نقل کیا ہی اور نقل ہی ثابت کردی تو اس میں ہی اتباع لازم ہی
 وان لم ینقلها من المجتهد بل نقلها من قبل نفسه او من مقلد اخر او اطلق فان بین فیها دلیلان شرعیان
 اور اگر مجتہد ہی نقل نہیں کیا بلکہ اپنی طرف ہی نقل کیا ہی یا اور مقلد ہی نقل کیا ہی یا نام کسیکا نہیں بلکہ اگر اس میں کوئی دلیل شرعی
 فلا کلام فیما حیث وان لم ینظر ان كان کلامه موافقاً للاصول والکتب المعتبرة ولم یکن فیما خلاف
 بیان کی ہی تو اس میں اب بھی کچھ کلام نہیں ہی اور اگر دلیل نہیں بیان کی تو اس میں تامل کیا جائی اگر اسکی کلام اصول اور کتب معتبرہ ہی مطابق ہی اور اس میں خلاف نہیں ہی
 یجوز العمل بها لکن ینبغي للعامل بها ان لا یقف مقام تقلید بل یطلب منه دلیلان علی ما نقل وان كان
 تو اس پر ہی عمل جائز ہی لیکن عمل کرنیوالی کو چاہی کہ صرف تقلید پر نہ جاوی بلکہ اس منقول پر اس ہی دلیل طلب کری اور اگر
 کلامه مخالف للاصول والکتب المعتبرة فلا یتلفت الیه اصلاً اذ قد صرح العلماء بان لا یعلم
 اسکی کلام اصول اور کتب معتبرہ ہی مخالف ہو تو اس طرف کچھ توجہ نہیں ہی اس واسطی کہ علماء صاف کہہ چکی ہیں جس مسئلہ کی بحث معلوم ہو

صحة لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه المجلس التاسع عشر

بیان بدعتیہ صلوة النوافل بالجماعة کا لرغائب وغیرہا قال رسول اللہ صلی

اس بیان میں نہ تخلص نہاعتی ای بکروا -اعتی ای
 جسبی صلوة رغایب
 فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فی خطبۃ یوم النحر فی حجة الوداع ان الزمان قد استدار کھیئة لیوم خلق السموات
 اللہ علیہ وسلم فی خطبۃ یوم النحر فی حجة الوداع کی خطبہ میں
 اوس بیت میں لکھا کہ جہنم پیدا کیا اسنی آسمانوں
 پہلے تیار تھانہ

اول بيت المقدس و ثانياً مكة و ثالثاً المدينة المنورة و رابعاً دمشق و خامساً بغداد و سادساً القاهرة و سابعاً حلب و ثامناً كonya و تاسعاً اسطنبول و عاشرها بيروت و حادي عشرها طرابلس و ثاني عشرها صيدا و ثالث عشرها صور و رابع عشرها الناصرة و خامس عشرها القدس الشريف و سادس عشرها الخليل و سابع عشرها جنين و ثامن عشرها رام الله و نهم عشرها نابلس و عاشرها قلقيلية و الحادي عشر هو بيت لحم و الثاني عشر هو العريش و الثالث عشر هو رفح و الرابع عشر هو غزة و الخامس عشر هو خان يونس و السادس عشر هو دير البلح و السابع عشر هو قطاع غزة و الثامن عشر هو شمال قطاع غزة و التاسع عشر هو جنوب قطاع غزة و العشرون هي كل هذه الأماكن المذكورة أعلاه.

مضر فہم الذی بین جمادی وشعبان ہذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ ابوبکرہ ومعناہ ان الزما

الذی انقسم الی الشهور والاعوام عاد الی ما کان علیہ ورجعت السنة الی اصل الحساب الذی خلت

اللہ تعالیٰ یوم حاق السموات والارض وعاد الجبال الى ذی الحجة بعد ما کان اهل الجاهلیة ازالوه من محله
 حدیث کہ اسماعیل ودر من لرب التیابا ورجع بی ما فرج من یوکیا بعد ان ان کفر جابنی فی اکی محل سی سہ کا دیات

بالنسي الذي احارته وهو النسي الذي ذكره الله تعالى في كتابه وقال انما النسي من زيادة في التكفير
نسي كتابا طريقه كان ذكره في نسي هي جسكو الله تعالى اني كتاب بين ذكر كتابي اورغيا به جو بهينه بهادينا به سوي بهاناي كهرمين

وَمَعْنَاهُ تَأْخِيرُ نَجَبِ شَهْرٍ إِلَى شَهْرٍ آخِرِ فَنَجَبٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يُعْظِمُونَ لَشَهْرِ الْحَرَمِ وَرَأَتْهُ مِنْ أَبْرَهِيمَ
 سَكَنَ مَعَهُ ثَلَاثًا بَيْتًا بَيْتًا فِي تَحْرِيمٍ وَفِي دُوسَرِي مَبْنِيٍّ بِرَبِّهِ كَمَا كُنَّا جَاهِلِيَّةً مِنْ
 مَا سَمِعْنَا عَلَيْهِمْ أَلَّا يُدَامُ وَكَانَ أَحْمَدُ بْنُ فَبَالَةَ تَأْخِذَةً أَحَدُ ثَلَاثَةِ النِّسَاءِ فَوَدَّ أَنْ يَلْتَمِزَ لَنْفَسِهِ كَمَا كُنَّا

وَأَسْمَعِلْ عَلَيْهِمُ السَّالَامَ وَكَانُوا يُجْرِمُونَ فِيهَا الْقَتْلَ حَتَّىٰ أَحْدَثُوا لِنَفْسِهِمْ تُجْرِمًا ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ سَبَّ نَبِيَّ اللَّهِ ۚ فَأَنسَبُوا لَهُ وَلَدَهُم مِّنْ نَّفْسِهِ مِثْلَهُ ۚ وَاسْتَوْدَعُوا قُرْءَانَهُمْ فَنَقَضُوهُ وَأَسْفَلُوهُ ۚ لَأَقْبِرَنَّ اللَّهُ عَنْهُمْ قَبْرًا تَخِفُّ عَلَيْهِ النُّفُوسُ ۚ وَأَنزَلْنَا الْوَيْلَ مِنَ الْمُجْرِمِينَ ۚ

اور معاش اور انکی اولاد پر نہ سرتی رتی لڑائی اور لڑائی جب مہینہ حرام آجاتا
تو الحرب فیہم ورجع من مکانہ شہر اخری رفضوا خصوصاً شہر واعتبروا فجدد العدد ورجعوا

نزد وافی عدد شہروز السنۃ وجعلوها ثلثة عشر واربعۃ عشر يتسع لهم الوقت ولذلك ورد التنصیہ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ السَّنَةَ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا وَانْهَافِي شَرْعَهُ مَقْدَرِ

کئی کو میان کیا
سب سے زیادہ سادہ و سفاک
سب سے زیادہ قیمتی کا ہوتا ہے اور ہماری شرع میں انوارہ
بسی القمر لا یسیر نہ ہوگی۔

جاندگی رفتن کا کسی قدر سہارا ہے۔ مگر یہ سہارا نہ کہیں نہ ملے گا۔ اور انہیں قوی معینوں میں سے جہاد سمیت حرام بین نہیں اور عین ہی پی در پی ہیں۔
وہی ذوالقدر ہے۔ جس نے اپنے لئے ہر چیز کو چھوڑ دیا۔ وہو رجب و انما اضعیف الی مضر فی الحدیث لان قبیلہ

كانت تزيد في تعظيمه واحترامه ولذلك نسب اليهم وقد كان فيه لاهل الجاهلية احكام منها
 اسكي تعظيم اور حرمت بہت کرتا تھا اسہیلے او کی طرت منسوب ہو گیا اس مہینہ میں اہل جاہلیت کی بہت احکام تھی ایک یہ حکم تھا
 انہم کہ انوا یجرمون فیہ القتال علی ما سبق وكان تحريمه جاريا في ابتداء الاسلام واختلف
 کہ اسمین جنگ وجدال کو حرام جانتی تھی چنانچہ اوپر گذرا اور یہ تحريم ابتداء اسلام میں ہی جاری تھی اور اسکی قائم رہی میں علماء کو السلام
 العلماء في بقاءه فذهب الجمهور الى نسخه واستدلوا عليه بان الصحابة اشتغلوا بعد النبي
 اختلاف ہی جمهور کی نزدیک منسوخ ہی اس دلیل سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہ بعد نبی علیہ السلام کی فتح بلاد میں مشغول رہی
 بفتح البلاد ومواصلة القتال والجهاد فلم ينقل عن احد منهم انه توقف على القتال في شيء من الاشهر
 اور قتال اور جدال برابر کرتی رہی کسی سے یہ منقول نہیں ہوا کہ اشہر حرام میں سے کسی مہینے میں جنگ میں توقف کیا ہو
 الحرام وهذا يدل على اجماعهم على نسخه ومنها انهم كانوا في الجاهلية يذبحون فيه ذبيحة يسمى
 یہ دلالت کرتا ہی کہ بالاجماع تحريم منسوخ ہوئی اور ایک یہ حکم تھا کہ کفار جاہلیت میں اسمین قربانی ذبح کرتی تھی اسکا نام عتیرہ رکھتے تھے اور اسکا
 عتيرة واختلف العلماء في حكمها بعد الاسلام فالأكثر على ان الاسلام ابطالها لما ثبت في
 او کی حکم میں ہی بعد اسلام کی علماء فی اختلاف کیا ہی اکثر علماء کا یہ قول ہی کہ اسلام کی اسکو باطل کر دیا چنانچہ
 الصحيحين عن أبي هريرة انه عليه السلام قال لا فرع ولا عتيرة والفرع بفتح فاء وتحتين اول ولد تلده النسا
 صحیحین میں ابو ہریرہ کی روایت سے ثابت ہے کہ آپ فی فرمایا نہ فرع ہی اور نہ عتیرہ اور فرع ساتھ زبر فاء اور او کی پہلا بچہ جو اولیٰ جنی
 وكان اهل الجاهلية يذبحونه لالهتهم في الجاهلية ويتبركون به والعتيرة ذبيحة كانت تذبح
 اور اہل جاہلیت اسکو اپنی ہنون کی نام پر برکت کی واسطی جاہلیت میں ذبح کیا کرتی تھی اور عتیرہ ایک قربانی تھی
 في العشر الاول من رجب وتسمى رجبية وكان يتقرب بها اهل الجاهلية في الجاهلية واهل الاسلام
 جو رجب کی پہلی دہی میں ذبح کرتی تھی اسکا نام رجبیہ تھا اہل جاہلیت جاہلیت میں اسکو ثواب جانتی تھی اور اہل اسلام ہی
 في صدر الاسلام ثم نسخت بحديث لا فرع ولا عتيرة وقد روى عن الحسن انه قال ليس في الاسلام
 ابتداء اسلام میں پہر یہ اس حدیث سے لا فرع ولا عتیرہ منسوخ اور حسن سے روایت ہے کہ آپ فی فرمایا اسلام میں عتیرہ نہیں ہی
 عتيرة وانما كانت العتيرة في الجاهلية كان احدهم يصوم رجب ويعتريه وشبه الذبح فيه
 عتیرہ جاہلیت میں تھا بعضا اونہیں سے رجب میں روزہ رکھتا اور عتیرہ ذبح کرتا اور رجب میں ذبح کرنا کہ بتذیر ہی
 باتخاذه موسما وعيدا وروى عن طائوس انه قال لا يتخذوا شهر اعيادا ولا يوما عيدا واصل هذا
 کہ گویا موسم اور عید بنایا ہی اور طائوس سے روایت ہے کہ آپ فی فرمایا مت بناؤ کسی مہینہ کو عید اور نہ کسی دن کو عید اور اسکی اصل یہ ہی
 ان المسلمين لا يجوز لهم ان يتخذوا وقتا من الاوقات عيدا الا ما جاءت الشريعة باتخاذ عيدا
 کہ مسلمانوں کو جائز نہیں ہی کہ کسی وقت کو وقتوں میں سے عید ٹھہرائیں سوا او کی جو شریعت میں عید ٹھہرا چکا ہی یعنی ہر ہفتہ میں
 وهو في الاسبوع يوم الجمعة وفي العام يوم الفطر ويوم الاضحى وايام التشريق وامامنا اعد ذلك
 جمعہ کا دن اور ہر سال میں دن عید الفطر کا اور دن بقرہ عید کا اور ایام تشریق کی
 فاتخاذ عيدا ومسا بديعة الاصله في الشريعة المحمدية بل من اعياد المشركين وقد كانت لهم
 سوا انکا عید اور موسم ٹھہرانا بدعت ہی شریعت محمدی میں او کی کچھ اصل نہیں ہی بلکہ مشرکوں کی عید ہی اور مشرکوں کی
 اعياد زمانية واعياد مكانية فلما جاء الاسلام ابطالها الله تعالى وعوض عن اعيادهم الزمانية
 بہت عیدیں زمانی ہی اور عیدیں مکانی ہی ہر جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ انی سب باطل کر دی اور عوض میں او کی زمانی عید کی

فی الكتب المعتبرة کالکافی وغیره ان الفقهاء اتفقوا علی کراهة الجماعة فی النوافل بعد التراویح والكسوف والخسوف
 جبسی کافی وغیره صاف مذکور ہی کہ فقہاء بالاتفاق قائل ہیں کہ سوای نزوح اور صلوة کسوف اور خسوف
 والاستسقاء اذا كان سوا الامام اربعة وقالوا ان التطوع بالجماعة انما یکره اذا کان علی سبیل التداخی بان
 اور استسقاء کی غرض سے نہ ہو بل اگر سوای امام کی چار آدمی سوا دین اور کچھ ہیں کہ نوافل جماعت ہی جب مکروہ ہیں کہ وہ جماعت بطور اجتماع کی ہو البتہ
 یجتمعون فی الثلثة ویقتدوا بواحد والواقدي واحد واثنان بواحد لا یکره وفي الثلثة اختلاف
 کہ تین ہی نیکو جمع ہوں یا ایک مقتدی ایک امام ہو یا دو مقتدی ایک امام ہو تو مکروہ نہیں ہی اور تین مقتدی ہوں تو اس میں اختلاف ہے
 فی کراهة تکلیف انما ثبت فی الاصول ان الاداء بالجماعة فیما شرعت فیہ الجماعة کالمکتوبات والجمعة و
 وجمعة مقتدی وکتاب بار غیب رسول میں ثابت ہو چکا ہی کہ اگر کرنا نماز جماعت ہی جن نمازوں میں جماعت جائز ہی جیسی فرائض یجکانہ اور نماز جمعہ
 العیدین والتراویح ونحوہ فیہ ضمان اداء کامل و فی غیرہا عیب نقصان بمنزلة الاصبغ الزائدة وتلك الصلوة
 اور عیدین اور تراویح اور رمضان میں زمرہ بیہ اداء کامل ہی اور انسی ہوا اور نمازین جماعت ہی عید اور تراویح میں جیسی جہتی اونگی اور بیہ نماز
 لیست منها فتكون علی تہتیبہا عیبا ونقصانا ولو بعد النذر لان النفل بالجماعة مکروه ومعصية والنذر
 ان نمازوں میں داخل نہیں ہی میں جماعت سر نماز کی عیب اور نقصان ہی اگرچہ منہا فی ہوا سبب کی نفیلین جماعت ہی مکروہ اور گناہ ہی اور منہا کرنی
 بالمعصية لا یجوز ولا یلزم الوفاء به لما ثبت فی صحیح البخاری عن عائشة انه علیه السلام قال من نذر
 کرناہ کی جائز نہیں ہی اور اسکا پورا کرنا ہی لازم نہیں ہی اسلوسی کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ ہی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرائض طاعت
 ان یطیع الله ومن نذر ان یعصى الله فلا یعصه فہذا الحدیث يدل علی ان النذر انما یجب الوفاء به اذا
 الہی کی منہا فی تولایم ہی کہ پوری کری اور جہتی معصیت کی منہا فی معصیت ہرگز پوری نہ ہوگی تو بہ حدیث اسپر دلالت کرنی ہی کہ نذر جب ہی پوری کرنی واجب ہوتی ہی کہ
 کان فی طاعة الله تعالی ولم یطاعة الله فہنا ما لیس بواجب ولا معصية لان النذر مفہوم الشرعی ایجاب
 طاعت الہی کی ہو اور مراد طاعت ہی اسباب میں وہ ہی جو واجب نہ ہو اور نہ معصیت ہو اسلوسی کہ شرع میں نذر کی معنی واجب کر لینا
 المباح فلا یبغض فی الواجب ولا فی المعصية بل ان وقع فی المعصية یجزم الوفاء به و یلزم الکفارة كما فی الیمین
 مباح کا پس امر واجب اور گناہ میں نذر ذمہ بر نہیں آتی بلکہ اگر معصیت کی نذر مانی تو اسکا پورا کرنا حرام ہی اور کفارہ لازم ہو جائی جیسی قسم میں
 لان حکمہ حکم الیمین عند کثیر من العلماء منهم ابو حنیفة واصحابہ وحجتہم ما روی عن عائشة انه
 اسلوسی کہ نذر اور قسم کا اکثر علماء کی نزدیک ایک حکم ہی امام ابو حنیفہ اور انکی پیروں کا ہی مذہب ہی اور دلیل انکی وہ ہی حدیث ہی عائشہ کی روایت ہی
 عیہ السلام قال لا نذر فی معصية وكفارة یمین وفي حدیث اخر رواہ ابن عباس انه علیه السلام
 کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرائض میں ہی نذر معصیت میں اور اسکا کفارہ مانند کفارہ قسم کی ہی اور ایک اور حدیث میں ابن عباس کی روایت ہی کہ آپ فی الفرائض
 فان نذر نذر فی معصية فكفارة یمین فان قيل صلوة التبیح اصلها ثابت عن النبی علیہ
 جسکی کہ کوئی منہا تو اسکا کفارہ کفارہ قسم کا سہی اگر کوئی بوجہی صلوة التبیح کی اصل تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی ثابت ہی
 فهل یجوز ادائها بالجماعة بعد النذر فی هذه اللیلۃ قال جواب بان الجماعة فی النوافل لما كانت مکروهة کراهة تحریر
 پس اسکا ہی جماعت ہی اگر کرنا منہا کی بعد اسی رات میں جائز ہی یا نہیں اسکا جواب بیہ ہی جب نفلوں میں جماعت مکروہ تحریری طور ہی
 لکنها بدعة کان النذر لہا مکروہا ایضا فلا یجوز ان یرکبہ لاسیما مع وجود تخصیص الوقت بل تجب علی الخلو
 بسبب بدعت ہونی کی تو اسکی نذر ہی مکروہ ہی تو اب اسطورہ اور کرنا جائز نہیں ہی خاص الی حال میں کہ وقت ہی خاص کر رکھا ہو بلکہ خلق کی ذمہ
 اتباع الحق وان لم یبدل کوما فیہ من المصالح والاحترار عن البدع والمحدثات وان لم یفہموا ما فیہا من المفاسد
 اتباع حق کا چھوٹی اگرچہ اسکی خوب نیکی واقف نہ ہوں اور بدعت اور محدثات ہی احتراز کرنا واجب ہی اگرچہ اسکی مفاسد کو نہ سمجھتی ہوں

ليلة الجمعة بقيام ويومها بصيام ومنها اسراج المسرح الكثيرة لاجلها وذلك لا يجوز لكونه تبذيرا
 شبيهاً بجموعه سى واسطى جاكفى كى اور خاص كرى دن جمعة كى واسطى روى اور ايكه به كى اسكى نى روشنى خوب كرى هين اور به جايه هين هى كى اسطى هى
 والتبذير حرام بنص القرآن ومنها اعتقاد العامة انها سنة بل كثير من العوام يعتقدون فرضاً
 اور اسطى حرام هى نص قرآن سى ثابت اور ايكه به كى عوام اسكو مسنون سمجھتى هين بل كثر عوام فرض جانتى هين
 حتى انهم يتركون الفرائض ولا يتركونها بل يعذبونها اس جميع الصلوة المفروضة بسبب فعلها وحضورها
 بهان كى ده لوگ فرض كو ترك كرين اور اس نازكو نه چھوڑين بل اسكو تمام فرض نازو نسي افضل شمار كرى هين كيونكه اسكو پڑھتى هين اور اسين
 بعض من كابر من لا يحضر الجماعة في المكتوبات ومنها اتخاذها رطيفة وظائف الدين وشعيرة من
 ده عمده لوگ حاضر هوتى هين جو فرض كى جماعت مين حاضر هين هوتى اور ايكه به كى اسكو كى وظيفون دين سى اور ايكه نشان
 شعائر المسلمين حتى ان الاحكام ينهون الائمة والمؤذنين ان لا يفعلوا عنها في هذه الليلة بل يظهرون النداء
 مسلمانى كى نشانين مين سى مقرر كيا هى بهان كى كى حاكم وقت امام اور مؤذن كو خبر دار كر ديتى هين كيا ليسا نه غفلت سى اس بات مين قصا نه كى كى سداى كرى هين
 بان من لا يصليها يضرب ضرباً شديداً ويعزلون الامام الدين يتخلف عنها كما جرى كل ذلك في بعض
 كى جو شخص اس نازكو نهين پڑھيگا تو خوب پڑھيگا اور امام كو موقف كر ديتى هين جو اتفاقا نه پڑھى چنانچه به به تمام حال بعضي وقتون مين
 الاوقات في بعض البلاد فياليتهم فعلوا مثل ذلك في الفرائض والواجبات وهذه هي الفتنة التي قال فيها
 بعضي شهبون مين كذا هى پس كاسكى ايسى تالكيد فرائض اور واجبات مين كرى اور به ده هى فتنة هى جكي باب مين
 ابن مسعود كيف انتم اذ البستكم فتنة يهزم فيها الكبير وينشأ فيها الصغير تجري على الناس يتخذونها سنة
 ابن مسعود كى كهاى تمها كيا حال هوگا جب تمكو فتنة گهيرى كى پڑا هوگا دى او مين كبير اور جوان هوگا دى او مين صغير عادت هى لوگون كى كى او كى سنت هيريتى هين
 اذا غيبت قيل غير السنة او هذا منكر وكان يقول ايضا اياكم وما يحدث من البدع فان الدين لا يذهب
 جب تونى بدلاتو كمين تونى سنت كو تبديل كيا يا بهه بيجاى اور ابن مسعود بهه بهه كى كى تى بيجى نه هو نو احداث بدعتون سى كيونكه دين ايك بار هى
 من القلوب بجمرة ولكن الشيطان يحدث لك بدعاً حتى يذهب الايمان من قلوبكم فعلى هذا يجب على
 دلون مين سى نهين نكلجا ويگا ليكن شيطان تمها رى لى بدعتين پيدا كر ليگا بهان تك كى ايمان تمها رى دلون مين سى نكل جا ويگا اس بيان كى موافق هر هر مسلمان بهر
 كل مسلم ان يحذر من الاغترار والميل الى شئ من البدع والمحدثات وتصون دينه عن العوائد التي استأثر
 واجب هى كى بيجاى اور غفلت اور توجه سى طرف تمام بدعات اور محدثات كى اور اپنى دين كو عادت سى بيجاى جس مين الفت پڑى
 بها وترى عليها فانها سم قاتل قل من سلم من افاته وظهر له الحق معها لان لها حلاوة في قلوب اهلها
 اور به ورش يافى بيشك بهه نه قاتل هى اسكى آفات سى كم بيجتى هين اور اسكى ساهته حق كى بهن ظاهر هوتا اسلى كى اسكاهه بهه بيجتى كى دل مين ايسا آيا هى
 يستحسنها طبعهم فلا يتركونها ولذلك كان هشام بن عروة يقول لا تسئل الناس عما أحدثوه فانهم قد
 كى او كى دل اسكو پسند كرى هين سوكى نه چھوڑين كى اسى لى هشام بن عروة كى تى كى لوگون كى كى پوجيتى هو بدعات كو اسكا تو او نهون كى
 اعدوا له جوابا لكن اسئلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها يسرنا الله اليوم العمل بالسنة والاحترار عن البدع
 جواب تيار كر كهاى ليكن اوسى بهه پوجيو سنت كيا هى بهه سنت كو نهين جانتى اسدعالى بهه آج سنت بهر عمل اسان كرى اور بدعت سى بيجاى
 المجلس العشرون في بيان فضائل حج المبرور وبيان البدع التي قال رسول الله صلى الله عليه
 بسبون مجلس بيان فضائل حج مبرور كى اور بيان حج كى بدعتون كا فرمايا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابو
 وسلم فى مسند اسطى اسكى بهر نه فحش كها سانسى عورتون كى اور نه بركارى كى ايسا كى هو جاو ليگا جيسا جانا اوكى ما كى به حديث مصابيح كى صحيح نهين هين

صالح الله تعالى وقيل بيمينه وقال عكرمة الحجر الاسود يمين الله تعالى في الارض فمن لم يدرك بيعة
 الله تعالى سى مصافحه كيا اور او كيا انہ چو اور عكرمة كہتا ہى حجر اسود داسنا ہا نہ ہى الله تعالى كا زمين مين جسكو بيعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رسول الله فمسم الركن فقد بايم الله ورسوله وورث في الحديث ان الله تعالى لما استخرج من ظهرك
 مبرور ہونى پير اوسنى ركن كو انہ سى چھو تا و سنى بیشك خدا اور اوسكى رسول سى بيعت كى اور حديث مين آيا ہى كہ الله تعالى فى جب آدم كى پشت مين سى
 ذریتہ وانخذ عليهم الميثاق كتب ذلك فى رق ثم استودعه هذا الحجر الاسود وقيل فمن حج اذا استلم الحجر فانه
 اوسكى اولاد كو نكالا اور اوسى عبد ليا الست بر كہم كا اوسكو پوست آہویر كہے كراس حجر اسود مين امانت ركہد يا اور كہتے ہيں كہ حاجى جب حجر اسود كو بوسد ويتا ہى تو گویا
 يجد البيعة ويلتزم الوفاء بالعهد المتقدم فينبغى له اذا رجع من الحجر ان يحافظ ما عهد الله عليه
 از سر نو بيعت كرتا ہى اور اگلے عہد كا پورا كرنا اپنى ذمہ پر ليتا ہى اب یہ ہى لایق ہى كہ جب حجر اسود كى پاس سى جدا ہو تا وسى جو عہد كيا ہى
 عند استلام الحجر اذيقم هذا لمن كل مبانى الاسلام ان يشرع فى نقض ما بنى بالمعاصى فان علامة
 وقت بوسہ دینی حجر اسود كى اوسكى حفاظت كرى كتنا برہى كہ مبانى اسلام كى پورا كر كر اون مبانى كا نقض معصيت سى شروع كرى كيونكہ نشان
 قبول الطاعة ان توصله بطاعة اخرى بعدها علامة ردها ان توصل بمعصية بعدها ما احسن
 اور اچھو قول ہوتا كا۔ ہے ہى كہ اوس طاعت كى بعد اور طاعت كر كر مارتا جاوى اور نشان مردود ہونى كيا ہے ہى كہ ہى اوسكى معصيت سونى گيا۔ اور خوب
 الحسنۃ بعد الحسنۃ وما اقم السيئة بعد الحسنۃ فقد قيل ذنب بعد التوبة اقبح من بسبب بين ذنبا
 لماعت بعد طاعت كى اور كيا برہى بدى بعد طاعت كى كيونكہ كہتے ہيں كہ گناہ گناہ كى بعد بدتر ہى كستہ گناہ سى
 قبلها فان النكث صعب من المرض الاول فالخا حج اذا كان حجه مبرور يغفر له ولن استغفر له
 توبہ كى پہلى كيونكہ دوبارہ مرض كا عود كرنا اول مرض سى سخت ہوتا ہى پس حاجى اوسكا حج مبرور ہوتا ہى نو وہ بخشا جاتا ہى اور جسكى واسطى مغفرت مانگى
 واذا رجع برجع وذنبه مغفور ودعا له مستجاب ولذلك يستحب تلقيه والسلام عليه وطالب الاستغفار
 اور جب وہ ہشتا ہى تو اس حال مين كہ اوسكى گناہ معاف اور اوسكى دعا مقبول ہى اسہى لى مستحب ہى اوس سى ملنا اور سلام عليك كرنى اور اوس سى مغفرت كى مانگا
 منه لما روى عن ابن عمر انه عليه السلام قال اذ لقيت الحجاج سلم عليه وصافحه وهره ان يستغفر
 موافق روايت ابن عمر كى كہ پغیر علیہ السلام فى فرمایا جب تو كسى حاجى سى ملے تو سلام عليك كر اور صافحه كر اور عرض كر كہ تیرى نى اى كرتہ ہوں
 لك قبل ان يدخل بيته فانه مغفور له وروى عن الحسن انه قال اذ خرج من مكة فوجوه من غفرت ما نك
 كيونكہ وہ بخشا ہو اتا ہى اور حسن سى روايت ہى كہ كہتے ہيں جب حاجى حج كى لى روہہ راوى كى ساتھ جلا رسد
 فاذا فعلوا بالقوم وصافحهم قبل ان يخالطوا الذنوب فان البركة فى ايديهم نكح من قبل يكون
 توشہ دہر جہہ حج كر كر اوين تو اوسى ملو اور صافحه كر دہى اس سى كہ وہ گناہون مين مبتلا ہون كيونكہ اوكى ہونون بن برکت ہى پر بہت بخشش ہون بن كيا حج مبرور ہو
 قيل لابن عمر ما اكثر الحج فقال وما اقلهم وقال ايضا الركب كثير والحج قليل ولما قال ذلك اخذ حجر المبرور
 كسى نى ابن عمر سى كہا حاجى كتنى بہت ہيں اوسنى جواب ديا كہ حاجى بہت تہوڑى ہيں اور یہہ ہى كہا سوار توبہت ہيں پر حاجى تہوڑى ہيں ميہ اسہى لى كہا كرتہ
 والمنكرات الكثيرة بلن الحج يجر فاعظها فنتة واكبرها مصيبة واكثرها وقوعا وبلية ترك اكثرهم صلوة
 اور منكرات بہت ہونى ہيں پس بڑا فتنہ اور بڑى معصيت اور بڑى بلا جو اكثر واقع ہوتى ہى یہہ ہى كہ اكثر حاجى رك كى مانگا ہى
 ومن لم يتركها يضيع وقتها ويجمعها على غير الوجه الشرعى وذلك حرام بالاجماع ومن علم انه اذا ترك
 اور جو مانگنہين ترك كرنا تو وقت كو كہو ديتا ہى اور برخلاف وجه شرعى كى حج كر كر اكر تا ہى اور یہہ بلا اتفاق حرام ہى اور جو جاتا ہى كجہہ حج كى
 الى الحج تفوته صلوة واحدة يحرم عليه الحج رجلا كان او امرأة لان من ترك صلوة واحدة لا يكفر به اقل
 تو اوسكى ايک نماز فوت ہوگى تو اوسكو حج كو جانا حرام ہى مرد ہو يا عورت اسواسطى كہ جسكى ايک نماز قضا ہوتى ہى تو اوسكا عوص سترج سى كرتا ہى

من سبعین حجة فيكون كمن ضيع الف دينار في طلب درهم واحد فاذا كان كذلك فعلى الحجاج ان يلزم
 نهين هو تا بهر بهر شخص ایسا ہی کہ ایک درہم کی واسطی ہزار دینار خراب کئی جب حال یہ ہی تو حاجیوں کو ضرور ہی کہ نمازین
 الصلوة في وقتها بالجماعة عند التيسر وبالأفراد عند التعسر مع الاحتياط عن التيمم حال كفاية
 وقت پر آسانی میں جماعت سی اور تنہا وقت تنہا ادا کیا کریں پر تيمم سی احتیاط کریں اگر پاؤں غلبہ ظن میں
 الماء للوضوء والشرب له ولرفيقه باعتبار غلبة الظن وعن الوضوء بماء نجس وعن الصلوة قبل وقتها
 واسطی وضوء اور پینٹی سکی اور اسکی رفیق کی کافی ہو اور احتیاط وضوء کی ناپاک پانی سی اور احتیاط نماز کی وقت کا پہلی سی
 ومع الاجتهاد في امر القبلة في موضع الاشتباه ومن منكرات الحج تزدين الجمل بالحلي من الذهب
 اور کوشش کریں سمت قبلہ میں اشتباہ کی مقام میں اور حایوں کی بدعات میں سی ہی اونٹ کا سونی اور چاندی کی گہنی سی
 الفضة والقلائد والاساور واللباس الحرير وتزدين المشاعل بذلك ايضا يفعلون ذلك عند خروجهم
 اور قلندہ اور کنگن سی اور حریر پہنا کر سنگا کرنا اور ایسی ہی زیب و زینتوں سی مشعلیں روشن کرنی ہی اور بہرہ سا نگ جب اپنی شہر سی خصت
 من بلدهم ورجوعهم اليه وعند دخولهم مكة والمدينة وهم اشول في جميع ذلك ويشاركهم في الاشتم
 ہوتی ہیں اور جب ہنگر بہر اپنی شہر میں داخل ہوتی ہیں اور جب مکہ اور مدینہ میں داخل ہوتی ہیں تو کیا کرتی ہیں اور وہ سب ان بدعات کی کرتی ہیں ہنگر ہوتی ہیں
 من يتناول لروية ذلك وليست تحسنه او يسكت عنه ومن منكراتهم ايضا خروج النساء عند ذهابهم
 جو کچھ کوجاتی ہیں اور اوکو نیک سمجھتی ہیں یا چپ ہو کر منع نہیں کرتی اور حاجیوں کی بدعات میں سی بہرہ ہی کہ عورتیں اونکی جاتی وقت
 وعند هجرتهم فان الواجب على المرأة قعودها في بيتها وعدم خروجها من منزلها وعلى الزوج منعها عن
 اور آتی وقت ساتھ نکلتی ہیں کیونکہ عورتوں پر اپنی گھر میں بیٹھی رہنا اور اپنی رہتی کی مقام سی باہر جانا واجب ہی اور شوہر پر اونکار کو نہ نکلتی سی
 الخروج ولو اذن لها وخرجت كانا عاصيين ولاذن قد يكون بالسكوت فهو كالقول لان النهي عن
 واجب ہی اور خاوند ہی اگر اوکو اجازت دی اور وہ نکلی تو دونوں گناہ ہوگی اور اجازت کہی چپ رہنی سی ہی ہوتی ہی وہ ایسی ہی جیسی زانیسی کہا اسوٹی کہ باہر
 المنكر فرض وان خرجت بغير اذن زوجها يلعنها كل ملك في السماء وكل شيء يبر عليه الا الانسان والحي وقد
 امر بہی فرض ہی اور اگر وہ بغير اجازت خاوند کی نکلی تو اوپر تمام فرشتی آسمان کی اور جس جس چیز پر کو گذرتی ہی بجز انسان اور جن کی سب لعنت کرتی ہیں اور
 جاء في الحديث انه عليه السلام قال ما تركت بعدى فتنة اضر من النساء فخرج النساء في هذا الزمان
 حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ میری کوئی فتنة اپنی بعد بدتر عورتوں سی نہیں چھوڑا سو نکلتا عورتوں کا اپنی گھر میں سی
 من بيوتهن من اكثر الفتن لاسيما الخروج المحرم فخرجهن خلف الجنازة ولزبارة القبور وعند خروج الحج
 اس زمانہ میں بڑا ہی فتنة ہی جبہ حرام وجہی نکلتا بدتر ہی جیسا جانا عورتوں کا سناہ کی پیچی اور قبروں کی زیارت کو اور حاجیوں کی رخصت کی وقت
 ومحبيهم والخيرهن قعودهن في بيوتهن وعدم خروجهن عن منزلهن الا ترى انه تعالى امر خير نساء الدنيا و
 اور اونکی آتی وقت اونکی حق میں گھر کی اندر بیٹھی رہنا ہی اور اپنی منزل سی باہر نہ ہونا ہی بہتر ہی کیا نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں سی بہترین عورتوں کو
 هن امر زوج النبي عليه السلام بعد الخروج من بيوتهن فقال وَقَدْ فِيْ بُيُوتِكُنَّ وَهَذَا النِّظْمُ الْكَرِيمُ وَانْزِلْ فِيْهِنَّ
 کہ انہ ان زوج مطہرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں گھر میں سی نکلتی سی منع کرتا ہی فرمایا اور قرآن پڑھو اپنی گھر میں اور بہرہ آیت بزرگ اگر چہ ازواج مطہرات کی حق
 لان حكمه يعم الجميع لما تقر ان خطابات القرآن نعم الموجودين وقت نزوله ومن سيوجد الى يوم القيمة
 پر سکا حکم سب کی حق میں عام ہی کیونکہ اصول میں ہر جگہ ہی کہ احکام خطابی قرآن شریف کی تمام موجودین کو وقت نزول کی اور اونکو جو قیامت تک ہی باقی
 ومن منكراتهم ايضا ان بعض لا يجب عليهم الحج من الفقراء يخرجون معهم بلا زاد ويقولون نحن متوكلون
 اور حاجیوں کی منکرات میں سی بہرہ ہی کہ جن بی مقدوروں پر حج فرض نہیں ہی وہ ہی اونکی ساتھ ہو جاتی ہیں بی تو مشہ خالی اتہا کرتی ہیں کہ ہم توکل پر ہیں

اور کلام میں وہی شریعت ہوتی ہیں

تاریخ ہجری

شمار ہجری

فیکونون کلا علی الناس وثقلا علیہم غیر منفکین عن ابرامہم بالسوال والسوال حرام وھم یرتکبون
 بہ وہ لوگون بہ بہاری پڑتی ہیں اور دشوار ہوتی ہیں اونکی بہیک مانگنی نہیں چھوٹی اور حال یہ ہے کہ مانگنا حرام ہی اور وہ اس حرام کو امرناو بھین
 ذلک الحرام لاداء ما یجب علیہم بل یتکون کثیرا من الصلوات الخمس ویقعون فی انواع المعاصی فیکون
 ادا کی لئی اختیار کرتی ہیں بلکہ اکثر اوقات نماز میں بیچکانہ میں سیڑج کرتی ہیں اور قسم قسم کی معاصی میں گرفتار ہوتی ہیں پھر وہ ہی
 سبب کہ الہم و زیادہ تم سبب نقصانہم و خسارہم وقد قال بعض المفسرین یاتی علی الناس زمان یحرم اغنیاءہم
 سبب جو اونکی خوب اور زیارت کا ہی باعث اور انکی نقصان اور خسارہ کا ہوجاتا ہی اور بعض مفسرین کی کہ ہی لوگون بہر ایسا زمانہ آوے گا جس میں دولت مند تو
 للترفہ و اوساطہم للتجارة و قراءہم للرباء و السمعة و فقرہم للمسئلة ولا یبعد ان یقال و ستر اقم للفساد
 حج کرینگے واسطی عیش تن آسانی کی اور درمیانہ لوگ تجارت کی واسطی اور قاری واسطی اور کھل و کی اور فقر اور واسطی مانگ کہانی کی اور بعد نہیں کہ یہ ہی کہیں اور ہی
 والحاصل ان الحج قد صار فی هذا الزمان فتنہ و محنة کثیرا من الناس حیث لا یظرون فیما اوجبه الله
 اور حاصل یہ ہی کہ حج اس زمانہ میں بہت لوگون کی حق میں فتنہ اور محنت ہوگی ہی واسطی کہ وہ ہی نگاہ نہیں کرتی کہ اللہ تعالیٰ انہیں کیا
 علیہم فیہ من حقوق و حفرق عبادہ فانه تعالیٰ اوجب علیہم الحج بشرط الاستطاعة وھی تقتضی
 اپنی حق اور اپنی بندوں کی حق واجب کئی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ فی اونپر حج اس شرط ہی فرض کیا ہی کہ استطاعت ہو یعنی اتنی
 القدرة علی ما یکنی الانسان ما یحتاج الیہ مدة ذهابہ و وجیئہ من ماکول و مشروب و مرکوب
 قدرت ہو کہ انسان کو حاجات کی لئی جانی اور آئی کی مدت میں کفایت کر جاوے کہانی کو اور پانی کو اور سواری کو
 فمن الناس من یخرج الی الحج بلا زاد و مراحلة لفقرہ فربما یهلك فی الطريق عند حاجتہ الی الاکل والشرب
 پھر بعضی لوگ جو حج کی واسطی ناوارنگی خالی ہتہ لی توشہ اور سواری روانہ ہوجاتی ہیں تو اکثر راستہ کی اندر کہانی اور پانی
 والركوب فیصوت عاصیا لان الله تعالیٰ نهایہ عن السفر علی تلك الحالة ومن خرج الی الحج من غیر ان
 اور سواری کا محتاج ہو کر تباہ ہوتی ہیں پھر گناہگار ہو کر مرنے میں واسطی کہ اللہ تعالیٰ فی ایسی حالت میں سفر ہی منع کیا ہی اور جو شخص حج کو جاوی بدون
 یهلك ما یکنیہ وقصد فی خروجه ان یسل الناس ما یحتاج الیہ فی وقت ضرورتہ من اکل و شرب و رکوب
 اتنی مقدور کی کہ اوسکی واسطی کافی ہو اور ارادہ کری کہ یہاں نکلتی ہی لوگون سی حاجت کی چیز کہانا پینا سواری ضرورت کی وقت تک نہیں کی
 فقد لساء اکثر اساءة لان الغالب من حال الحج ان یتزود کل واحد منهم قدر کفایتہ لمشقة الحمال و بعد
 تو اتنی بہت ہی برا کیا اس واسطی کہ اکثر حاجیوں کا حال یہ ہی کہ توشہ موافق کفایت اپنی بار برداری اور رازی راہ کی لیکر جاتی ہیں
 الطريق فمن سافر معہم بلا زاد فانه یضائعہم فی زادہم فیکون سفرہ هذا ازی لنفسہ و لغيرہ و اکثر من
 پھر جو خالی ہتہ اونکی ساتھ ہو جاوے تو اتنی اونکی توشہ میں مہانی مانگی کا پھر اوسکا بہ سفر وبال ہوگا اوسکو ہی اور اور دیکو ہی اور اکثر ایسا کام
 یفعل ہذاہم الذین لا یعرفون شرائط الدین و احکام الاسلام ولا یقصدون طاعة الله تعالیٰ طاعة
 وہ ہی کرتی ہیں جو شرائط دین کی اور احکام اسلام کی نہیں جانتی اور نہ اونکو طاعت الہی اور اتباع رسول سی کچھ غرض ہوتی ہی
 مرسولہ بل یقصدون قضاء ما نشتمیہ نفوسہم من روية الا ما کن البعیدة الغریبة و روية مكة
 بلکہ اپنی دل کی ارمان نکالتی ہیں دیکھنا عجیب و غریب دور کی شہروں کا اور کھانا
 والمدینة و التفرج علی الناس فی مجامعہم اذ یأتون من کل فج عمیق وان یقال له الحاج لاهمة له الا
 اور مدینہ کا اور سیر کرنا لوگون کی مجلسوں کا واسطی کہ وہاں دور دور کی لوگ آتی ہیں اور حاجی کہان میں اسکی اتنی ہی ہمت تھی
 ذلك و منہم من یزین له الشیطان صحبة الרכب ولا مقصود له الا اخذ اموال الناس من سرقا
 اور بعضوں کی دلین شیطان ڈال دیتا ہی اونکا مقصود صرف یہ ہی ہوتا ہی کہ لوگون کا مال چور کرے

بجز حج واسطی جو حج کی رہتی

فی انواع المعاصی والمحرمات فی السر ومن منکراتهم ایضا انهم فی اکثر الاحوال یضیعون حقوق میتهم اذ قد
 درپردہ قسم کا معاصی اور حرام اور برائی میں مبتلا کر دیتا ہی اور جاجیوں کی منکرات میں سی بہہ ہی ہی کہ وہ اکثر حال میں اپنی مردہ کا حق تلف کرتی ہیں
 یسوت واحد من یفشاءم حین کونتم نازلین فلا یفسلونہ ولا یکفونہ ولا یصلون علیہ بل یرتحلون
 جب کوئی اور تکافیر میں اترتا ہوئی مرجاتا ہی پھر اوکو نہ تو نہلا دین اور نہ کفن دین اور نہ اوپر نماز جنازہ کی پڑھیں بلکہ وہ اس کو چھوڑ دیتے ہیں
 ویزکونہناک ضایعا بلادفن ویقعون فی الاثم لان کل واحد من ہذہ الامور من فروض الکفایۃ للتر
 اور مردہ کو اسی جگہ ہی دفن ڈال جاتی ہیں اور گنہ میں پہنچتی ہیں کیونکہ یہ سب باتیں فرض کفایہ ہیں اگر کوئی ایک ہی

اذا ترك واحد منها يا ثمر الكل وقد يموت حين كونهم ذاهبين في الطريق فيرمونه في مكان قفر بلاد في ويكلمه
متزوك هو توبس گنگار ہون اور بعضی وقت رستہ میں چلتی ہوئی مچاتا ہی تو پھر اوسکو یونہی جگل پٹیرین بی دفن کئی پہنک جاتی ہیں اوسکو گڈ
السباع وسبب ارتکابہم امثال هذا الجرائع فرم ان یاخذ البیت المال ماله ویختارون متاع
بہیڑی کہا جاتی ہیں اور ایسی ایسی یہ تمام گناہ صرف اس خوف کی ماری کرتی ہیں کہ مبادا اوسکا مال بیت المال میں داخل ہو جا سوسہ لوگ دنیا کی پونجی کو
الدنیا علی الآخرة ویضیعون امثال هذه الفروض ویقعون فی الآثام فکیف یکون حجتهم مبرور والی حال
آخرت کی مقابلہ میں پسند کرتی ہیں اور ایسی ایسی فیض باتوں کو ضائع کر گزرتے ہیں مبتلا ہوتی ہیں اب کیونکر انکا حج مبرور ہوگا حاصل یہ ہی

ان من يريد ان يكون حجه مبروراً يلزمه ان يحج باقامه اركانها و واجباته و سنته و يحترق في الاحرام
 جو شخص چاہی کہ اوسکا حج مبرور ہو دی تو اوسکو لازم ہی کہ حج میں تمام ارکان اور واجبات اور سنن ادا کری اور احرام کی مدت میں تمام
 عن محظورات الاحرام وعن سائر المعاصی کلہا کبارہا و صغائرہا و یتوب قبل الاحرام عن الذنوب کلہا
 منہیات سی جو احرام میں ہیں اور تمام اور معاصی کبار اور صغایری احترازی اور احرام سی پہلی تمام گناہوں سی توبہ کر کر
 باداء الفروض والواجبات و امرئاء الخصوم فی حقوق العباد و یتوب و شرابہ و لباسہ و مرکبہ من
 فرض اور واجبات ادا کری اور حقوق العباد میں مدعیوں کو راضی کری اور اوسکا کھانا اور پینا اور سوارے

الحلال لاص الحرام اذ قد اختلف الفقهاء فيمن يلج بال حرام هل يلج حجه ام لا فعند الامام احمد لا يلج ويجب
حلال مال من سى هو حرام من سى فهو اسواسطى کہ فقہاء فی اختلاف کیا ہی کہ جو شخص حرام مال خرچ کر کرچ کرے تو آیا اوسکا حج ادا ہو جاتا ہی یا نہیں امام احمد کی نزدیک
علیہ ان یلج ثانیاً بمال حلال وعند الثلثة یلج حجه ویسقط عنه الفرض ولا یجب علیہ الاعادة لیکن
الساج صحیح نہیں ہوتا اور سپرد واجب ہی کہ حج دوبارہ مال حلال سی کری اور تینوں اماموں کی نزدیک اوسکا حج تو صحیح ہی اور اوسکی ذمہ سی فرض دا ہو گیا اور اوسپر حج دوبارہ ہی واجب نہیں
لا یكون حجه صبر و مران الشرط فی كون الحج مبرور الاجتناب عن كل ما هی الله عنه مع اداء الحج بشرطه
اوسکا حج مبرور نہیں اسواسطی کہ حج مبرور کی لئی یہ شرط ہی کہ اندکی تمام منہیات سی اجتناب کری اور حج کو تمام شرائط

واركانہ و واجباتہ و سنتہ و ادابہ فشرائطہ نوعان شرائط الاداء و شرائط الوجوب اما شرائط الاداء اور ارکان اور واجبات اور سنن اور اداب کی سہ تہہ اور اگر کسی شریعت میں ایک شرط ادائی ہی اور ایک شرط وجوب ہوئی کی ہی شرط ادائی
فہی الزمان والمكان والاحرام وشرائط الوجوب فہی العقل والبلوغ والحرية والاستطاعة وسلامة
وقت ہی اور مکان ہی اور احرام ہی اور شرط وجوب کی عقل اور جوانی اور آزادی اور قدرت مالی اور صحت

البدن وامن الطريق فكون امن الطريق من شرائط الوجوب اختلف العلماء في وجوب الحج في هذا الزمان
مدني اورا من رسته كا پس امن رسته كا جو شرط وجوب كي هي اسلئي علماء كو اختلاف پيدا سو، كه اس زمانه من حج فرض ي با بنين

لا ترفع الا من بظهور القرامطة وغيرهم من الفساق والسرقة فقال ابو القاسم الصفاري لا شك
 انهم من رسته كما جاتا بسبب غلبه قرامطه و غیره فساق اور چورٹوں کی ذمہ سی
 ابو القاسم صفاری کہتی ہیں عورتوں کی ذمہ سی
 في سقوط الحج عن النساء في هذا الزمان واما الشك في سقوطه عن الرجال وقال ايضا لا اري الحج فرضا منذ عشرين
 حج کی ساقط ہونے میں اس زمانہ کی اندر کچھ شک نہیں ہی شک اس میں ہی کہ دون کی ذمہ سی ہی ساقط ہی یا نہیں اور یہ ہے کہ ہاں کی ذمہ حج کو فرض نہیں جانتا
 سنة منذ خرجت القرامطة والبادية عندي دار الحرب وقال ابو بكر الاسكاف ولا اقول الحج فريضة
 میں اس کی مدت سی جب سی قرامطہ پیدا ہوئی میں اور بادیه میری نزدیک دار الحرب ہی اور ابو بکر اسکاف کہتی ہیں میں نہیں قابل ہوں کہ
 في زماننا قاله في سنة ست وعشرين وثلاثمائة وافتي ابو بكر الرازي ان الحج قد سقط عن اهل بغداد
 اب ہمارى وقت میں حج فرض ہی یہہ گفتگو سنہ تین سو چہ بیس کی ہی اور ابو بکر رازی فی یہہ فتویٰ دیا ہی کہ حج اس زمانہ میں اہل بغداد کی ذمہ سی
 في هذا الزمان وبه قال جماعة من المتأخرين قيل واما قلنا ذلك لان الحجة لا يتوصل الى الحج الا بالرشوة
 بیشک ساقط ہو گیا اور ایسی ہی اور متأخرین کہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ عدم فرضیت کی اسلوسی قائل ہوئی ہیں کہ حاجی قرامطہ وغیرہ کو رشوت دے بغیر
 الى القرامطة وغيرهم فيكون الطاعة سببا للمعصية فمتى صارت الطاعة سببا للمعصية يرتفع
 اگر حج نہیں کر سکتی اب طاعت سی معصیت ذمہ آتی جب طاعت سبب معصیت کا سبب ہی تو یہ طاعت نہیں رہتی
 الطاعة لكن ذكر في القضية ان من قدر على الحج يجب عليه ان يعلم انه يؤخذ منه المكس اذ لو سقط
 لیکن فنیہ میں یہہ مذکور ہی کہ جسکو حج کی طاقت ہو تو وہ سپر حج فرض ہی اگر چہ یہہ جانتا ہو کہ اس سی خراج بیا جاوے گا اسلوسی کہ اگر قریب سی
 الحج فمتى يعمل بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت وسميوا بالحسن الكرخي عن لا يخرج الى الحج خوفا
 حج ساقط ہو جاوے تو یہ اس آیت پر کب عمل ہوے گا اور اسلوسی اس کی ہی لوگوں میں حج بیت اللہ ابو الحسن کرخی سی یو جہا حال اسکا جو ہری خوف
 عن القرامطة فقال ما سلمت البادية عن الافات يعنى ان البادية لا تخلو عن الافات لقل الماء وشدة
 قرامطہ کی حج کو نہیں جاتا اور اسی جواب دیا بادیه آفات سی سالم نہیں ہی یعنی بارہ آفات سی کہی خالی نہیں ہی بسبب کوتاہی پانی اور شدت
 الحر وهيجان الرجم السموم وقال الفقيه ابو الليث ان كان الغالب في الطريق السلامة يجب وان كان
 گرمی اور تیزی ہو تو لوں کی اور فقیہ ابو الليث کہتی ہیں اگر راستہ میں احتمال غالب سلامتی کا ہی تو حج فرض ہی اور اگر احتمال
 الغالب خلاف ذلك لا يجب وعليه الاعتماد وفرائضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة فان فات
 غالب تلف کا ہی تو واجب نہیں ہی اسی قول پر اعتقاد ہی اور فرائض حج کی یہہ ہیں احرام اور عرفات پر ٹھہرنا اور طواف الزیارة اگر ان تینوں میں سی
 واحد منها يبطل حجه ويجب قضاءه في العام القابل وواجباته السعي بين الصفا والمروة والوقوف
 ایک ہی فوت ہوگا تو حج باطل ہو جاوے گا پھر سال آئندہ میں اسکی قضا واجب ہوگی اور واجبات حج کی یہہ ہیں صفا اور مروه کی بیچ میں دوڑنا اور
 بالمزدلفة ورعى الجمار والحلق والتقصير وطواف الصدر للافاق فان ترك شيئا منها يجوز حجه و
 مزدلفہ میں ٹھہرنا اور حرات میں کنکریاں اور سر منڈانا یا بال کٹوانی اور طواف الصدر سو اڑکے والوں کی پس اگر کوئی واجبات میں سی ترک کیا تو حج تہايز
 عليه الدم وما عد ذلك سنن واداب ووقته شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة ويكره الاحرام للحج
 ہوگا پرا سپر حج لازم ہی اور سوا ان فرائض اور واجبات کی سنن اور اداب میں اور حج کا وقت شوال اور ماہ ذیقعدہ تک ہی الحج کا میں اس مدت سی پہلی احرام حج کا باندھا
 قبل ذلك لان الاحرام يطول فربما يقع في الحرام ولا يكون حجه مبرورا فان من احرم للحج والعمره وارتاب
 مکروہ ہی اسلوسی کہ مدت احرام کی دراز ہو جاوے گی سو اکثر احرام میں واقع ہو جاتا ہی پھر اسکا حج مبرور ہوگا کیونکہ جسنی احرام حج کا یا عمرہ کا باندھا ہو کوئی قسم کی
 شيئا من محظورات الاحرام بلا عذر يخرج حجه عن ان يكون مبرورا وان تاب الى الفور لان التوبة ترفع
 ممنوعات میں سی ہی عذر عمل کیا تو اسکا حج مبرور نہیں رہتا اگرچہ فی الفور توبہ کرے اسلوسی کہ توبہ سی گناہ معاصی کا ہی

لاثم ولا ترفع ما وقع من نقصان ثواب الحج لان الشرط في كون الحج مبرورا ان لا يقع في حال الاحرام ذنب
 اور جو نقصان حج کی ثواب میں ہو گیا وہ نہیں موقوف ہوتا اس واسطے کہ شرط حج کی مبرور ہونی کی یہ ہے کہ احرام کی اندر
 من الذنوب بلا عذر ولا حرام النية والتلبية وهما ركزان في الاحرام لا يصح الاحرام باحدهما دون الآخر
 بلا عذر کوئی گناہ کسی طرح کا نہ ہونی پادری اور احرام کی دو جز ہیں نیت اور تلبیہ یہ دونوں احرام کی رکن ہیں احرام ایک سی برہن
 فمن اراد الاحرام يتوضا او يغتسل والغسل افضل ويزعم الخيط ويلبس ثوبين ازارا ورمداً تجلدين
 صحیح نہیں ہوتا جو شخص احرام باندھی پہلی وضو کرے یا نہاوی اور نہانا افضل ہے سینکڑی کپڑی اور تار ڈالی صرف دو کپڑی پہن لی تہمت اور چادر نئی ہوں
 او خنسبیلین والجديدا افضل ويقص شاربه ويقلم اظفاره ويحلق عانته ثم يصلي ركعتين و
 یاد ہوئی ہوئی نئی ہوں تو بہتری موچیں کتر وادی اور ناخون تر شوادی اور موئی ہنای موٹھی پہر دو رکعت نماز ادا کری
 يقول بعد السلام اللهم اني اريد الحج فيسره لي وتقبله مني ثم يلبى ويقول برفع الصوت لبیک اللهم
 پہر بعد سلام کی یہہ پڑھی الہی میں حج کیا چاہتا ہوں سونو مچر اسلہ کردی اور مجھے سی قبول کر لی پہر یہہ تلبیہ پکار کر بلند آواز سے کہی حاضر ہوتا ہوں الہی
 لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک ولا ينقص منها وان زاد
 حاضر ہوتا ہوں حاضر ہوتا ہوں تیرا کوئی شریک نہیں بیشک حمد اور نعمت تیری ہی اور ملک تیرا تیرا کوئی شریک نہیں اس عبارت میں سی کچھ کم کرے اگر کچھ بڑھائی
 يجوز فاذا اتى بالنية والتلبية فقد احرم وتبقى محظورات احرامه وهي الرفث والفسوق والمجدال
 تو جانی ہی پہر نیت کر کر تلبیہ پڑھے چکا تو احرام ثابت ہو گیا اب احرام کی ممنوعات سی بدیز کرے اور وہ باتیں بچائی کی ہو تو کتا اور بدکلائی اور لڑائی
 وتعرض الصيد بالاحذ ولاشارة والدلالة والاعانة ولا يلبس الخيط قباء او قميصا او سراويل او
 اور شکار کو چھوڑتا ہے یا اشارہ سی بتانا یا ظاہر بتانا یا مدد کرنی اور سیا ہو کپڑا نہ پہنی قبا یا کتا یا پانچامہ اور
 عامة وقلنسوة او خف الا ان يقطع الخف اسفل من الكعبين ولا ياخذ شعرا ولا ظفرا ولا يقتل القمل
 کپڑی نہ باندھی ٹوپی نہ پہنی اور موزہ ان اگر موزہ مخنی کی بیچی تک کتر ڈالی تو ڈر نہیں پہر نہ بال کتری نہ ناخن کتری نہ جون ماری
 ولا يغطي راسه ولا وجهه ولا باس بالاستظلال بالبيت والحمل ولا يحك راسه الا برفق حتى ي
 اور نہ سر ڈھکی اور نہ منہ ڈھکی اور اسکا ڈر نہیں کہ سایہ میں بیٹھی بیت کی یا کجاو کی اور سر کو نہ کجاوی مگر نرمی سی بیان تک
 عن ابي حنيفة انه يحكه ببطن الاصابع كيلا يوذى شيئا من هوام راسه ويكثر التلبية برفع
 ابو حنیفہ سی روایت ہے کہ او انگلیوں کی پیٹ سی کجاوی تاکہ کوئی جانور سر میں کا جو وغیرہ ایذا نہ پادی اور تلبیہ بار بار جب نماز پڑھی
 لصوت متى صلى او على اشرف او هبط واديا او لقي ركباً او اسحر واذا دخل مكة تبيداً بالمسجد حين
 یا اونچی پر چڑھی یا نیچی کو اوتری کسی النین یا سوار میں یا صبح ہو پکار کر پڑھی اور جب مکہ میں داخل ہو تو پہلی مسجد الحرام میں کجاوی
 رأى البيت يكبر ويهل ثم يستقبل الحجر مكبرا مهلا را فعايد به كما في الصلوة ويستسلم والاستك
 اور جب بیت کو دیکھی تو اند اکبر کہی اور لا الہ الا انت پڑھی پہر حجر سود کی سائی تکبیر اولہ لا الہ الا انت کہتا ہوا تہمت اور پٹائی ہوئی جادی چھینے ناز میں اور او کو چلی اور
 عند الخف ماء ان يضع كفيه على الحجر ويقبله بنفسه ان قدر بلا ايداء احل الاستلام سنة وتترك
 تہمتا کہ تہمتا سنت کی یہہ وضع ہی کہ دونوں تہمتا ہوا دو پر کہ تہمتا ہی چوم لی اگر کسی کو تکلیف دہی بغیر یہہ ہو سکی اس واسطے کہ اختلاف تو سنت ہی اور
 ان لم يقدر على ذلك يمسك شيئا في يده ويقتبل به وان عجز
 ایذا نہ پہنی نہ سجدی اور وجہ کا ادا کرنا ہونی ہی اور اگر کسی کا قابو نہ ہو تو حجر سود کو کسی چیز سی چھوئی عامہ اور کبہ پہن لی اور اگر یہہ دونوں
 عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي بصير
 سر ہونے کو تو بغیر وکڑی سے کجاوی کہ دونوں تہمتا ہوا دو پر کہ تہمتا ہی چوم لی اگر کسی کو تکلیف دہی بغیر یہہ ہو سکی اس واسطے کہ اختلاف تو سنت ہی اور

ان محرّمها ان كان فاسقا او مجنوناً او صديقا لا يجب عليها الحج ويحرم عليها السفر معه وليشترط لها
 ان تكون خاليا عن العدة عند خروجها الى الحج حتى لو كانت في العدة لا يخرج الى الحج وكذا لو وجب
 عليه الحج بشرط ان يكون حجاً كالحج في مكة او غيره ^{بيان انك اذا ارعيت من هو توجع كونه جاور} ^{اورايسى هي اگر او سپر}

لها العدة في الطريق في مصر من الامصار وبينها وبين مكة مسيرة سفر لا يخرج ذلك المصرا لم تنقض
 عدتها رسته من ^{كسي شهرين واجب هو جاور} ^{اورايسى او رسته من} ^{مسافت سفر} ^{تو او شهرين} ^{ساعت} ^{كدرى} ^{غير} ^{جاور}

عدتها يسرنا الله تعالى اعمالا مطابقا لرضاه بسنة وفضله المجلس الحادي والعشرون

في بيان فضائل الزكاة وغوائل تركها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من

صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيمة صفحت له صفائف من نار
 سوني چاندی والا کہ او میں سے اوسکا حق یعنی زکوۃ نادر کرتا ہو ^{اور نہ دینی کی سختیوں میں} ^{فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم} ^{نہیں کوئی}

فاحس علیها فی نار جہنم فتکوی بها جنبیہ وجبینہ وظہورہ وکما بردتا عیدت له فی یوم

پہر او نکودوزخ کی آگ میں گرم کر کر اوسکی دلوں کو روٹیں ^{اور پیشانی اور پشت داغ دی جاور} ^{اور جب ہنڈی ہوگی} ^{پہر گرم کی جاور} ^{اوس روز}

کان مقداره خمسين الف سنة حتى یقضی بین العباد فی سبیلہ اما الی الجنة واما الی النار

کہ برابر پچاس ہزار برس کی ہوگا ^{یہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی} ^{پہر دیکھی اوسکا راہ} ^{یا جنت کی طرف} ^{ہو اور یا دوزخ کی طرف}

هذا الحديث من صحیح المصابیح رواه ابوهريرة فانه عليه السلام ذكر فيه جنسين من المال وهما

الذهب والفضة ثم افرد الضمير الراجح اليهما فقال لا يؤدى منها حقها نظر الى المعنى دون اللفظ

سونا اور چاندی ^{پہر ضمیر جو اونکی طرف پہرتی} ^{ہی وہ مفرد بیان کی} ^{فرمایا کہ نہ ادا کری} ^{اور میں سے حق اوسکا تو ملحظ معنی کی} ^{لفظ کا لحاظ نہیں کیا}

لان المراد بها دنانیر ودراهم وقيل یحتمل ان يراد بهما الاموال لان الحكم عام وتخصيصهما بالذکر لفضلهما

اسو سطلی کہ مراد اون دونوں سے دنانیر اور دراهم ہیں اور کوئی کہتا ہی کہ شاید سونی چاندی سے مراد ہر قسم کی مال ہوں اسو سطلی کہ حکم عام ہی اور خصوصیت چاندی سونی کی

على مائت الاموال من حيث انهما اصل التمول وثن الاشياء وبمثله ورد قوله تعالى وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

الذهب والفضة ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بعداب الیم یوم یجسی علیہا فی نار جہنم

سونا اور روپا اور خرچ نہیں کرتی اللہ کی راہ میں ^{سونا کو خوشخبری سنا دیکہ والی} ^{مار کی جسدن} ^{آگ دہکا وینگی} ^{اور سپر دوزخ کی}

فتکوی بها جباہہم وحنوبہم وظهرہم ہذا ما کنزتم لا نفیسکم فذوقوا ما کنتم تکرہون

پس داغیں گی اوس سے اونکی ماتیا اور ^{کروٹیں} ^{اور پیشین} ^{یہ ہی جو تم گاڑتی تھی اپنی واسطی} ^{اب چکھو مزہ اپنی گاڑنیکا}

والمراد بعدم اداء حقها وبعدم انفاقها فی سبیل اللہ عدم اداء زکوتہا فان الذین یجمعون الاموال

اور حق نہ دیتی سے ^{اور راہ الہی میں خرچ نہ کرتی سے} ^{غنی زکوۃ کا مراد ہی} ^{پس جو لوگ مال جمع کرتی ہیں}

ویدخرونها ولا یعطون زکوتہا یعدون یوم القيمة بانواع من العذاب فمن جملتها ما ذکر فی هذه الایہ

اور اوسکو ذخیرہ کر کہتی ہیں اور اوسکی زکوۃ ادا نہیں کرتی قیامت کی دن طرح طرح کی عذاب دی جاوینگی ایک توبہ جو اس آیت میں

وهذا الحديث ووجه تخصيص هذه الاعضاء بذلك العذاب ان صاحب المال اذا لم يعط نفسه
اور اس حدیث میں مذکور ہی اور وجہ خصوصیت ان اعضا کی ساتھ اس عذاب کی یہ ہے کہ مال والی آدمی کو جب زکوٰۃ دینے کی عادت نہیں ہوتی
اعطاء الزکوٰۃ بعد وجوبها بجمی وقتها فهو اذ ارای الفقیر الطالب للزکوٰۃ یعبر وجهه واذ اساله یعبر
اگرچہ زکوٰۃ واجب ہو اور وقت بھی کہیں بھی پس وہ شخص جب فقیر کو طالب کو دیکھتا ہے تو تیرٹی چڑھتا ہے اور وہ اگر مانگتا ہے تو اس سے ہنسنے
عنه ویولی الیه جنبه واذ ابالغ فی السؤال یقوم من مقامه ویولی الیه ظہره ویدہب لا یعطیه
پہر کر کوٹ موڑ لیتا ہے پھر اگر فقیر فی سوال میں زیادتی کی تو اپنی جگہ سے اٹھ کر اس کی طرف پشت کر کر چلا جاتا ہے اور زکوٰۃ میں ہی جو
شیئاً من حقہ الذی هو الزکوٰۃ فتادی الفقیر بكل واحد من هذه الافعال فیعذبہ اللہ تعالیٰ
اوسکا حق ہی کچھ نہیں دیتا پس فقیر کو اس کی ہر حرکت سے ایذا ہوتی ہے سوئی اللہ تعالیٰ اوسکو

بجعل موالہ التي هي الدنانير والدرهم الواحد من نار تنكوي بها تلك الاعضاء التي اذى بها الفقير
یہ عذاب دیتا ہے کہ اوسکی تمام مال کو جو دنانیر اور درہم ہیں آگ کی تختی بنا کر ان اعضا کو داغ دیکھا جن سے اپنی فقیر کو ایذا دی تھی

وروی عن ابن مسعود انه قال لا یوضع دینار علی دینار ولا درہم علی درہم ولكن یوسع جلدہ حتی
اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ دینار پر دینار اور درہم پر درہم نہیں رکھا جاوے گا بلکہ اوسکی کہاں کو فراخ کر کر

یوضع کل دینار ودرہم موضعاً علی حدة کلماتہ ووصل کلماتہ من اولہا الی آخرہا أعید ذلك الکی الی
ہر دینار اور درہم الگ الگ جگہ رکھی جاوے گی جب پوری ہو کر داغ اول کا آخری مل جاوے گا پھر وہ ہی داغ اول سے آخر تک دوہرا کرے گی

اولها حتی یصل الی آخرہا ہکذا یستمر هذا النوع من العذاب یوم القیمة حتی یحکو بین العباد
اسی طرح اس قسم کا عذاب قیامت کی روز ہوتی چلا جاگا یہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی

فیبری سبیل ما الی الجنة ان لم یکن له ذنب سواہ او کان لکن اللہ تعالیٰ عفی عنه واما الی النار ان کان
یہ دیکھا جائے گی کہ اوسکا راہ جنت کی طرف ہی اگر اوسکا کوئی اور گناہ نہیں ہے یا گناہ تو ہی پر اللہ تعالیٰ فی معاف کر دیا گیا ورنہ کی طرف ہی اگر اس حال

علی خلاف ذلك و فی حدیث اخر انه علیہ السلام قال من اتاه اللہ مالاً فلم یؤد زکوٰۃ مثله مالہ
کی خلاف ہو اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جسکو اللہ تعالیٰ فی مال دیا اور اوسنی زکوٰۃ نہ ادا کی تو قیامت کی دن

یوم القیمة شجاعاً قرعہ زبیبان بطوقہ ثم یاخذ بلہزمیہ فیقول انا مالک انا کنزکم تم تلا
اوسکا مال گنجا سانپ جسکی دو داغ ہوں بن کر اوسکی گلیں ہونگی پھر اوسکی دونو جڑیں پکڑ کر تھیکا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر آپ فی بیت

وَلَا یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ یَتَخَلَّوْنَ بِمَآثِمِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْرٌ لِّهِمْ مِمَّا انْتَبَیْوْا عَنْ سَبْطَوْنَ مَالِہُمْ
پہم ہی اور نہ سمجھیں جو لوگ بخل کرتے ایک چیز پر کہ اللہ فی انکو دی ہی اپنی فضل سے کہ یہ بہتر ہے انکی حق میں بلکہ یہ بہتر ہے انکی واسطی آگے طوق پڑے انکی خوشگفتاری

یہ یوم القیمة فانه علیہ السلام بین فی هذا الحدیث ان من اعطاه اللہ تعالیٰ مالاً ولم یؤد زکوٰۃ مالہ
دن قیامت کی سو پیغمبر علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ فی مال عنایت کیا اور اوسنی اپنی مال کی زکوٰۃ نہ ادا کی تو اللہ تعالیٰ

یجعل مالہ یوم القیمة فی صورة الحیة التي انحسر شعر اسہا من کثرة سمہا وطول عمرہا ولہا فوق
قیامت کی دن ایسی سانپ کی صورت بنا دے گی جسکی سر کی بال ماری زہر کی یسبب درازی عمر کی جہر گئی ہوں اور اوسکی

عینہا نکتن ان سوداً وان وہی اوحش ما یكون من الحیات وتجعل فی عنقہ كالطوق ثم یاخذ بشد قیہ
دونو آنکھوں کی اوپر دو داغ سیاہ ہوں یہ قسم تمام سانپوں میں یرتبہ ہوتی ہی اور اوسکی گردن میں طوق کی مثال ڈالا جاوے گا پھر وہ اوسکی دونو گلی پکڑ کر

وتذرعہ وتقول له انا مالک الذی جمعتہ ولم یؤد زکوٰۃ فلما کان فی منع الزکوٰۃ مثل هذا الشئ بد
کا ٹیکا اور کبکے میں تیرا وہ ہی مال ہوں کہ جمع کر کر زکوٰۃ نہیں دی تھی چونکہ زکوٰۃ کی تدبیر میں اتنی بڑی سختی ہے

الشدید لزم بیان وجه الحكمة فی ايجابها وهو الامتحان لان التلفظ بكلمة الشهادة التزام للشهادة
تولزم بها بیان کرنا کہ اسکی فرض کرنی میں کیا حکمت ہے اور وہ امتحان ہے اس واسطی کہ کلمہ شہادت کا زبانی پڑھنا تو حید کا ذمہ پر لینا ہی
و شہادة با نفراد المعبود و ادعاء المحبة فتعان من يقول اشهد ان لا اله الا الله يصير كانه قال اني
اور گواہی ہی معبود کی یگانہ ہونی کی اور محبت کا دعویٰ تھا اسلی کہ جو شخص کہتا ہی میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اللہ کی کوئی معبود نہیں ہی گویا ہم کہتا ہی
رايت بقلبي دعت بعقلي ان لا معبود ولا محبوب الا الله فالتمت عبادته ومحبته ولا اعبد ولا
میں نے دل سے دریافت کیا اور عقل سے جاننا کہ نہ کوئی معبود اور نہ کوئی محبوب سوا اللہ کی سو میں نے اسکی عبادت اور اسکی محبت اپنی ذمہ لی نہ میں پریشانی
احب الاياه فيلزم الوفاء بما ادعاه من التوحيد في المحبة وتتمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب
اور نہ دوست رکھوں سوا اسکی اب اس دعویٰ توحید کا پورا کرنا چاہی یعنی محبت ایک کی اور انجام دہا کہ یہ کہ معبود کی واسطی کوئی محبوب
سوا الفرح الواحد لان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل النفع وانما يظهر درجة
سوا ایک ذات کی بانی اس واسطی کہ محبت میں شرکت نہیں ہوتی اور زبانی توحید بی فائدہ ہوتی ہی اور درجہ محبت کا جب ہی کہلاتا ہی
المحبة بمفارقة المحبوبات ولا اصول محبوبة الخلق لكونها آله تستغهم وقضاء حاجاتهم في الدنيا
تب تمام محبوبات چھوٹ جاویں اور مال و دولت خلق کو اسلی محبوب ہی کہ اس سے دنیا میں اور انکی لئی عیش عشرت اور کارروائی ہوتی ہی
وليسبها ياتسون بهذا العالم وينفرون من الموت مع ان فيه لقاء المحبوب فامتنعوا في صدق
اور اسے کی سبب سی اس عالم کی الفت پکڑ کر موت سے نفرت کرتی ہیں باوجودیکہ موت سے محبوب کی ملاقات ہوگی سو اس مال کی خرچ کرنی تاکہ
دعواهم في المحبة ببذل المال الذي هو معشوقهم وهم في بذله ثلثة اقسام القسم الاول هم الذين
اور انکا معشوق ہی یہ امتحان لیا گیا کہ محبت کا دعویٰ راست ہی یا نہیں اور وہ لوگ مال خرچ کرنی میں تین قسم پر ہیں پہلی قسم وہ لوگ ہیں
صدقوا في التوحيد... المحبة و بذلوا جميع موالهم ولو بدخا ولا انفسهم بتم تشبها كما فعله ابو بكر الصديق
جو توحید میں اور محبت کی دعویٰ میں خوب سچی ہیں اور اپنا تمام مال خرچ کر ڈالا اور اپنی واسطی کچھ نہ بچا یا چنانچہ ابو بکر صدیق نے یہ ہی کیا
حيث جاء بحاله كله الى رسول الله عليه السلام لينفقه في سبيل الله تعالى وقال له رسول الله صلى
اسلی کہ اپنا تمام مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس لی آئی تاکہ خدا کی رستہ میں خرچ کر دیں اور جب انہی رسول اللہ صلی
الله عليه وسلم فماذا البقيت لنفسك فقال الله ورسوله فانه وفي بتمام الصدق فلم يبق عنده شيء
اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اپنی واسطی کتنا رکھا تو یہ عرض کیا اللہ اور اسکا رسول سوا بکر نے اپنا صدق پورا کیا سوا انکی پاس سوا
محبوبه الذي هو الله تعالى ورسوله وهذا جائز لمن كان توكله على الله تعالى تاما كاملا وهذا لما
محبوب کی جو اللہ ہی اور اسکا رسول کچھ نہیں تھا یہ بدل اوکی لئی جائز ہی جسکا توکل اللہ تعالیٰ پر پورا اوکامل ہو اور اسے لئی جب
سئل رسول الله عليه السلام عن افضل الصدقة قال جهد المقل فانه عليه السلام بين في هذا
کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ بہتر صدقہ کونسا ہی تو آپ نے فرمایا کوشش مفلس کی بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث
الحديث ان افضل الصدقة ما يتصدقه الفقير مع احتياجه اليه واما من لو يكن توكله تاما كاملا
میں بیان فرمایا کہ بہتر صدقہ وہ ہی جو فقیر اپنی حاجت روک کر دیتا ہی اور البتہ جسکا توکل پورا اور کامل نہ ہو
فلا بد له ان يترك قوت نفسه وعياله ثم يتصدق ما فضل من ذلك لما روى عن ابي هريرة انه عليه
توضو ہی کہ اپنا اور اپنی عیال کا کھانا کہہ لیا کری پہر جو اس سے بچتا رہی وہ خیرات کردی کیونکہ روایت ہی ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ولا مخالفة بين هذا الحديث والحديث السابق لان الغنى
فرمایا اچھا صدقہ وہ ہی جو تو انکی سامنے ہودی اور اس حدیث میں اور اوپر کی حدیث میں کچھ مخالفت نہیں ہے اسلی کہ تو انکی طرح کی

غنى المال وغنى النفس وخير الصدقة ما كان عن أحد المعنيين إما عن غنى النفس وعن غنى المال إذ
 توکری مال کی اور توکری دل کی اور اچھا صدقہ وہ ہی جو کسی ایک توکری ہو یا دل کی توکری سی یا مال کی توکری سی اس واسطی
 لا بد للمتصدق فيما يبذله ان يستغنى عنه اما بسخاوة نفسه وقوة عزيمته ثقة بالله تعالى كما
 کہ ضروری ہے کہ خیرات کرنیوالا جو دیتا ہی اوسے بی نیاز ہو یا تو اپنی دل کی سخاوت اور قوت عزیمت سی حدائق پر ہر وساکر جیسا
 فعله ابو بکر الصديق او بماله الذي بقي في يده بعد البذل اذ لا يجوز لاحد ان يصرف قوت عياله
 ابو بکر صدیق کی کیا یا اپنی مال کی سبب جو خرچ کر کے پاس بچا ہی اس واسطی کہ سبکو جائز نہیں ہی کہ اپنی عیال کا کھانا ہی فقرا کو
 الى الفقراء ویتزکرم جیسا االا اذا مرضوا به واذ نواله فيه بل لا يجوز له ان يعطي احدا الا ما يفضل
 بانٹ دی اور انکو بہو کا ماری ہاں اگر وہ راضی ہوں اور اسکو اجازت دیدین بلکہ اسکو یہ جائز نہیں کہ سوا بچتی ہوئی کی
 عن نفسه وعیاله كما جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال خير الصدقة ما البقت غنى يعني ان
 اپنی اور اپنی عیال کی خرچ سی سبکو دیوی چنانچہ ایک اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا بہتر صدقہ وہ ہی جو دیتی پر ہی غنا باقی رہی یعنی
 المتصدق لا بد له فيما يبذله عن احد الامرین اما ان يستغنى عنه بماله او يستغنى عنه بحاله وهذا
 خیرت کرنیوال کو چاہی کہ جو خرچ کرتا ہی دو امر میں سی ایک پر ہو یا تو اپنی مال کی باعث سی صدقہ دیکر بی نیاز رہی یا اپنی دل سی مستغنی ہو ان دونو
 افضل اليسارین لما روى في الحديث الصحيح انه لم يقل ليس الغنى عن كثرة المال انما الغنى عن النفس فان الفقير اذا
 استغنى من سي يده افضل سي اسواسطی کہ حدیث صحیح میں روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ توکری مال کی بہنایت سی نہیں ہوتی توکری وہ ہی ہے جو دل سی ہو بیشک
 تصدق ما قدر عليه من قوت يومه وصبر على الجوع يكون صدقته افضل اذ لا شك في كون
 خیرت کردی کجوا کو قوت ایک روز کا میسر آتا ہی اور آپ بہو کہ پر صبر کری تو اسکا صدقہ بہت اچھا ہی اسواسطی کہ بیشک
 الصدقة بالشئ مع الحاجة اليه افضل اذ لم يضرب ذلك بدينه من ضعفه عن القيام في الصلوة و
 صدقہ ایسی چیز کا جسکی حاجت رکھتا ہو افضل ہی اگر یہ صدقہ اسکی دین میں نقصان نہ کری جیسی نماز پڑھنی سی ضعیف ہو جاوی
 كشف العورة وقد مدح الله تعالى الانصار على ذلك وقال وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصٌ
 یا نگارہ جاوی اور اللہ تعالیٰ فی سپر انصار کی تعریف کی ہی اور فرمایا اور اول رکعتی میں انکو اپنی جان سی اور اگر چہ ہوا ہی اوپر بہو کہ
 القسم الثاني هم الذين لا يقدرّون على هذه المرتبة بل يسكنون اموالهم لمواقيت الحاجة ومواسم الخيرات
 دوسری قسم وہ لوگ ہیں جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اپنی مالوں کو واسطی اوقات حاجت اور مواقع خیرات کی روک رکھتی ہیں
 وليس قصدهم في الامساك التمتع والتلذذ بل قصدهم فيه الانفاق بقدر الحاجة ثم صرف الفائض الى
 اور اس روکتی سی انکی عرض عیش و عشرت اور حظ لذت نہیں ہوتی انکی ہر مراد ہوتی ہی کہ بقدر حاجت خرچ کر کے بہر بچتی کو اقسام
 وجوه الخيرات مما ظهرت القسم الثالث هم الذين يقتصدون على ادعائهم فلابد ان يكون عليه
 خیرات میں جب پیش آویں تو لگا دین تیسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو ادنیٰ واجب ہوتا ہی سوا اگر دیتی ہیں نہ اس سی بڑی دین
 ولا ينقصون عنه وهذه المرتبة اقل المراتب وعلى هذه المرتبة اقتصر اكثر الناس لبعثهم بالمال وميلهم
 نہ اس سی کچھ کم دین اور یہ مرتبہ سب سی کم محل ہی اور اس ہی مرتبہ پر اکثر لوگ ماری بخل اور مال کی محبت کی
 اليه وضعف جهلهم بالآخرة وليس بعد هذه المرتبة شئ من المحبة بل من ينزل من هذه المرتبة ينزل في
 اور کمتر مونی محبت آخرت کی اتکا کرتی ہیں اور اس مرتبہ کی بعد اصلا ہی محبت نہیں ہی بلکہ جو شخص اس مرتبہ سی اوتر کر ہوتا ہی
 الكذب في ادعاء المحبة ويظهر من نفسه ان ادعاه من المحبة كان من لقلقة اللسان فعلى هذا يجب
 تو سکا سوائی چھوٹا ہی گواہ بہ نظر کہی دیبا ہی کہ مراد دعوی محبت کا صرف تیز زبانی سی ہی اس بیان کی موافق وجہ ہی

على من لا يقدر على المرتبة الاولى والثانية ان لا ينزل من المرتبة الثالثة بل ينبغي له ان يسعى في اداء زكواته يثاني مرتبة ^{پر قدرت نہیں رکھتی تو تیسری مرتبہ سے تونہ گرجاویں} بلکہ اولیٰ لایق ہی کہ کوشش کرے

ما وجب عليه على الفور اظهار الرغبة في امتثال الامر وايصاله للسرد في قلوب الفقراء واحترارها ^{واجب کو ترث انما کیا کریں تاکہ رغبت فرمان برداری کی ظاہر ہو دی اور فقیروں کی دلوں کو خوشی پہنچی اور محافلت کی}

عن شبهة الخلاف اذ عند بعض العلماء وجوبها فوری حتی یاتم بالتاخير وبردشهادته وهي انما تجب اذا ^{شبهہ سے بچ جاویں اس واسطے کہ بعض علماء کی نزدیک وجوب زکوۃ کا فوری ہی یعنی ترت چاہیے نہ تا کہ دیر کر لی سی گنہگار ہوتا ہی اور اس کی شہادت مردود ہی اور زکوۃ جب}

تم الحول على النصب فلكل احد حول يخصه بحسب وقت كونه مالكا للنصب فاذا تم حوله يجب عليه اخراج ^{واجب ہوتی ہی کہ نصب پر برس دن پورا گزرجاوی پہر ہر ایک سال جدا جدا ہوتا ہی جس وقت سی وہ نصاب مالکیت تا ہی جب سال پورا ہو جاوی تو اس پر زکوۃ کا حق واجب ہوجاتی ہی}

زكوته في اي شهر كان وان عجل زكوته قبل حول الحول يجوز عند جمهور العلماء سواء كان تعجیلا لدخول ^{کوئی سامینہ ہو اور اگر جلدی کر کر اپنی زکوۃ برس روز گذرنی ہی پہلی اور دوسری تو سب علماء کی نزدیک جائز ہی برابر ہی کہ اگر جلدی واسطے آجانی}

الاشرف من الاوقات التي لا يوجد مثلها عند تمام الحول ك شهر رمضان وما قبله من شهر رجب شعبان ^{اچھی وقت کی ہو اور وقتوں سی کہ ایسا وقت ہر سنی نامی پر نہ ملے گا جیسی رمضان کا مہینہ و راسی سی پہلا مہینہ روزہ کا اور شعبان کا مہینہ}

او لوجوده افضل من المصارف بان يكون من الاتقياء المتبحرين لتجارة الاخرة فانهم يستعينون به اعطى ^{یا اس کی جلدی واسطے موجود ہوتی اچھی مصرف کی ہو کہ کوئی شقی پر ہیزگار دنیا سی الگ تاجر آخرت کا موجود ہو کیونکہ ایسی مرد جو ان کو نہ آتا ہی اس سی امداد}

على الطاعة فيكون انعطى شريكاً لهم في ضاعتهم باعانتها اياهم فيها وبن يكون من العاقلين اعطى ^{طاعت کی حاصل کر تی ہر پس دینی والا ہی اس کی عبادت میں شریک ہوجاتا ہی کیونکہ عبادت میں اس کا مدد گاہی یا کوئی عالم موجود ہو کیونکہ علماء کی خدمت}

معاونة لهم على العلم والعلم اشرف العبادات حتى كان بعض السلف لا يصرف زكوته الا الى اهل العلم ويقولون في الامور ^{کر تی علم کی امداد ہوتی ہی اور علم سب عبادات میں اشرف ہی یہاں تک کہ بعض اگلی بزرگ اپنی زکوۃ صرف علماء ہی کو دیتی تھی اور کہتی ہی کہ}

بعد مقام النبوة افضل من مقام العلماء والمراد من اهل العلم هم الذين يطربون العلم لاجل الاخرة لا لاجل الدنيا فان لذل ^{میں بعد مرتبہ نبوت کی کوئی مرتبہ علماء کی مرتبہ تھی نہیں جانتا اور علماء ہی مراد وہ عالم ہیں علم آخرت کی واسطے پڑتی ہیں دنیا کی واسطے نہیں پڑتی اور جو لوگ}

يطربون العلم لاجل الدنيا لا ينبغي للمتصدق ان يعاونهم بصدقة على عصيانهم حتى لا يكون شريكاً ^{علم کو دنیا کی واسطے پڑتی ہیں تو زکوۃ دینی والی کو نہیں چاہی کہ اپنی زکوۃ سی اس کی گناہ کا مدد گاہی تاکہ اسحقاق عذاب میں}

لهم في استحقاق العقاب ومن افضل المصارف ان يكون ذا عيال او مديوناً او مريضاً او قريباً فان الاعطاء ^{ان کا شریک نہ ہو جاوی اور بہترین مصارف وہی جو کنب والا ہو یا قرض دار ہو یا بیمار ہو یا فانی دہو کیونکہ ان کی داری کو}

الى القريب يكون صدقة وصلة ولا يخفى على احد ما في صلة الرحم من ثواب لا صدقاء ولا خول ^{دینا صدقہ اور صلہ دونو ہوتی ہیں اور سب کو معلوم ہی کہ صلہ رحمہ کا کتنا بڑا ثواب ہی اور دوست اور دینی بہائی}

في الدين يقدمون على المصارف كما يقدم الاقارب على الاجانب لكن ينبغي ان يعلم ان المتصدق ^{اور مصارف پر مقدم ہوتی ہیں جیسی نانی دار غیروں پر مقدم ہوتی ہیں لیکن یہ بھی سمجھنا چاہی کہ زکوۃ دینی والی کو}

لا بد له ان يحذر عن ابطال صدقته باليمن ولا ذی اذ قال الله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم ^{لازم ہی کہ اپنی صدقہ کو احسان جتا کر اور تکلیف دی کر باطل نہ کر دی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی مت ضایع کرو اپنی خیرت احسان کر کے}

والا ذی وحقيقة الممن ان يرى نفسه محسناً الى الفقير فمهما رأى نفسه محسناً اليه يتفرد عنه ^{اور سنا کر اور حقیقت میں احسان کرنا ہوتا ہی کہ اپنی تین فقیر کا محسن سمجھی بہر حال اسنی اپنی تین محسن جانا تو بہر اس سی بظاہر ہی حرکات}

الى ظاهرة افعال ماحية للشباب مثل التحرش به واظهاره وطلب المكافاة منه بالدعاء والثناء

صادق ہو گئی جس میں ثواب جاتا رہی جیسی کہتی بہرنا اور ظاہر کرنا اور فقیر سی عرص کا طالب ہونا دعائی اور تعریف سی

والخدمة والتوقير والتعظيم وكان من حقه ان يرى الفقير محسنا اليه اذ جعل كفه ذائبا عن

اور حدست سی اور توقیر اور تعظیم سی اور حق بہہ تھا کہ فقیر کو ابا محسن جانتا اس واسطی کہ اوس سی انا ماہ واسطی قبض حق اس کی

الله في قبضه حقه الذي به نجاته من النار اذ روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال الصد

اس کا ایسا بیان جس میں اس کی روزی سہاتی ہوئی ہے اس سے بھی کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کہ یہ سید محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ خیرات

[illegible]

اللَّهُ تَعَالَى رِزْقَهُ وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَظَاهِرُهُ التَّوْبَةُ وَالْغَيْبُ فِي الْكَلَامِ وَنَقُطَةُ الْحَرْفِ وَهَذَا السَّيْرُ

اور سنانا سولہ مارین بد مزاجی اور نہ مانا اور بد زبانی گفتگو میں اور تیوڑی چٹھانی اسیچٹا کر کے آبادی کرنی

بالأخبار وفنون الاستخفاف وباطنه الذي هو مضعه أمر أن أحدهم أكرهية أخراج المال عن يده و

در معراج مرح کی استغفانت اور باطن میں حسرتی حالت سے ہونی ہی وہ باتیں ہیں ایک تو اپنی قصہ میں سی مل کالنی کا کہہ اور دل پر

فقد: انك على نفسه والثاني روية عن خير من الفقير وان الفقير بسبب حاجته احسن منه مرتبة

دوسری یہ سچیا کہ میں فقہ سی ہتر ہوں اور دھڑا سکا حاجت مندای مجھی رتبہ میں بہت کمتری

و من ذل منه الجهل ما لون لرهية تسليم الحال بجهل اولان من لره بدل درهمی مقابل عایسا و اورا صفتا: او بکا حالتی بر دوات ماری که اسله حیات کراتی که حریفه خاک آید رویه خ خاک از رویه که اسله دوات آید

اقا فو شديد الح أقة لا يوزن الا الا طارضا الى تعال والشاب في الدار الاخيرة وه خمر الدنيا

سرس زبده احمق جاں کون ہے اس واسطے کہ زکوٰۃ واسطے مضامندی اللہ تعالیٰ کی دی جاتی ہے اور آخرت میں جو اس کا ثواب حاصل ہو گا وہ تمام دنیا ہی

وأيضا وأما كون روية نفسه خيرا منه جهلا فلا نه لو عرف فضل الفقير على الغني وعرف خطر الإغنياء

اور جو دنیا میں ہی سب سے بہتری اور نیک ترین فقیری بہتر سمجھنا اس واسطے چاہئے کہ اگر یہ شخص جانتا کہ فقیر کو غنی پر کتنی فضیلت ہے اور جانتا کہ غنی اگر کوئی

والأخرة لما استحقها بل يندرك به وتمني درجته لان صلى الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء فحسبوا

اعتراف میں کیا کیا خوفِ محض ہی تو فقیر کو اس حقیقت پر جانتا بلکہ اس میں سی رکت لیٹا اور اسی درجہ کی آرزو کرتا اس لیے کہ تو نکر

[illegible]

قد كفنا يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل التي بضرة لوسلم إليه فالغني مستخدم

برادر حکیم کی کہ فقیر کو اداسی صاحت کا مواقع حوالہ کردی اور مافی بخینی کو حسد کی دینی سی فقیر کا ضرر ہوئے تھی پاس محفوظ رکھی بس غنی خدمت گزار تھی

منزق الفقير ومنهزعه بالترام مشاق الاسفار في البراري والبحار وحراسة الفضلات من الدرهم

۱۰۰ - فیاضی و سوسنی سیر کرد و در قریب بمقارن ای اسب کون در میان کوهستان و در دریاون میں ششفت او طمانی اور بحیتی در ہم

لَمْ يَمُوتْ وَبُذِرَ لِأَعْدَائِهِمْ بَقَاءُ مَا أَكْتَبَ فِي تَحْصِيلِهَا عَلَيْهِ مِنَ الْأَوَارِيسِ نَا لَلَّهِ تَعَالَى

میں نے ایک بار لوگ مانی ہیں۔ روٹی حاصل کر لی۔ جو جو گناہ کی وہ ایسی سریر مانی بیجا نہی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان

وہابیوں کی شکایت اور احسان کی تائید کے لیے ایک خط لکھا گیا ہے۔

النبي عليه السلام ينبغي له ان يعرف حمة الرقة وشرفه ويحفظ فيه بطنه عن الحرام ولسانه عن
ذكر فرمایا ہی تواضع لازم ہی کہ وقت کی حرمت کو پہچانی اور وقت کی خوبی کو دریافت کری اور دو عین اپنی ہیٹ کو حرام کہانی ہی اور اپنی زبان کو
الکذب والغيبة وقيمة الكلام وجوارحه عن الخطايا والآثام وقلبه عن العجب والكبر وعادة
جوہر اور غیبت اور بیہودہ کلام ہی اور اپنی باقی اعضا کو خطا اور گناہوں سے اور اپنی دل کو خود بینی اور تکبر سے اور خلقت کی دشمنی سے
الا نام ثم انه اذا فعل ذلك ينبغي له ان يكون خائفا من الله تعالى هل يقبل منه ام لا يقبل ويدعو
بجای نام پھر وہ شخص جب یہ سب کر چکا تو اب اس کو لائق ہی کہ اللہ تعالیٰ سے یہ خوف کرتا رہی کہ آیا میرا یہ روزہ قبول کرتا ہی یا نہیں قبول کرتا اور دعا کری
ان يقبل المجلس الثالث والعشرون في بيان فضيلة صوم شعبان كان رسول الله
کہ قبول کری تیسویں مجلس فضیلت روزہ ماہ شعبان کی بیان میں نبی رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم يصوم شعبان كله الا قليلا وفي رواية بل كان يصوم شعبان كله هذا الحديث
صلی اللہ علیہ وسلم کہ تمام شعبان کی روزی رکھا کرتی تھی مگر کچھ تھوڑا سا افطار کرتی اور ایک روایت میں ہی بلکہ تمام شعبان کی روزی رکھتی تھی
من صحاح المصا بيم روزه ام المؤمنين عائشة وهذه الرواية الاخيرة موافقة لما روى عن ام سلمة
یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی حضرت عائشہ ام المؤمنین کی روایت سے یہ پہلی روایت اس روایت کی موافق ہی جو ام سلمہ سے روایت ہی
انها قالت ما رايت النبي عليه السلام يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان فان قيل يلزم
کہ وہ کہتی تھیں نہیں دیکھا سہی نبی علیہ السلام کو کہ دو مہینے پوری ہی روزی رکھی ہوں سوائے شعبان اور رمضان کی اگر کوئی کہی

على هذه الرواية ان يكون افضل الصيام بعد صوم رمضان صوم شعبان مع انه عليه السلام
کہ اس روایت سے لازم آتا ہی کہ بعد روزہ رمضان کی شعبان کی روزی افضل ہوں اور حال یہ ہی کہ نبی علیہ السلام فی

قال افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم فالجواب ان جماعة من الناس ان اعتقدوا ان
فرمایا ہی اچھی روزی بعد ماہ رمضان کی ماہ الہی محرم کی میں سو جواب یہ ہی کہ بیشک ایک جماعت کا اگرچہ یہ ہی اعتقاد ہی

صيام المحرم ولا شهر المحرم افضل من صيام شعبان لكن الاظهر خلاف ذلك فان صيام شعبان
کہ محرم اور اشہر المحرم کی روزی شعبان کی روزی بہتر میں لیکن اسکی خلاف ظاہر تری بیشک شعبان کی روزی

افضل من صيام الاشهر الحرم يدل على ذلك ما روى عن انس انه عليه السلام سئل اي الصيام افضل
اشہر الحرم کی روزی بہتر میں دلیل اسکی وہ ہی جو انس سے روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کسی فی پوچھا رمضان کی بعد کونسی

بعد رمضان فقال شعبان تعظيما لرمضان وروى عن اسامة انه كان يصوم اشهر الحرم فقال
روزی افضل میں آپ ہی فرمایا شعبان کی رمضان کی تعظیم کی لئے اور اسامہ سے روایت ہی کہ اسامہ اشہر الحرم کی روزی رکھا کرتی تھی سو

له رسول الله عليه السلام صيام اشهر الحرم فكان يصوم شوالا حتى مات فهذا
انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا شوال میں روزی کہا کہ یہ اسامہ فی اشہر الحرم کی روزی چھوڑ دی ہر شوال میں روزی کہا کہ آخر مگر یہ روایت

في تفضيل صيام شوال على صيام اشهر الحرم فاذا كان صوم شوال افضل من صوم الاشهر الحرم
شوال کی روزی کی فضیلت پر نص ہی اشہر الحرم کی روزی بہتر شوال کی روزی اشہر الحرم کی روزوں سے بہتر ہوئی

فكون صوم شعبان افضل من صيام الاشهر الحرم اولى بصيام النبي عليه السلام له دون شوال
تو شعبان کی روزی اشہر الحرم کی روزی زیادہ تر افضل ہونگی اسکی کہ نبی علیہ السلام روزی شعبان میں رکھتی تھی شوال میں نہیں رکھتی تھی

وانما كان كذلك لانهم ايليان من بعده ومن قبله فظهر من هذا ان افضل التطوع من الصيام
اور یہ اس لئے ہی کہ یہ دون مہینے یعنی شعبان اور شوال متصل ہیں رمضان کی بعد اور رمضان ہی پہلی اسکی معلوم ہوا کہ افضل روزوں میں وہ ہی افضل

قرباً من رمضان قبله وبعده فيكون منزلته من الصيام بمنزلة السنن الرواتب مع الفرائض

رمضان سے قریب ہوں پہلی اور پچھلی پہر ایسی روزوں کا درجہ ایسا ہی جیسی تہ سنتوں رواتب یعنی موکدہ کا فریضہ نمازی قبلہ و بعدہ اذان السنن الرواتب کا پہلی بالفرائض فی الفضل وتكون تكملة لنقص الفرائض فكذا

فریضہ سے پہلی اور پچھلی بیشک سنن رواتب یعنی موکدہ جیسی فضیلت میں فریض کی ساتھ ہیں اور فریض کی نقصان کو پورا کرتی ہیں ایسی ہی صیام ما قبل رمضان وما بعده فانه ملحق في الفضل بصيام رمضان لقربه منه ويكون قولا عم

نفل روزی رمضان پہلی اور پچھلی یہی فضیلت میں رمضان کی روزوں کی ساتھ شامل ہیں کیونکہ رمضان متصل ہیں اب معنی اس حدیث کی افضل الصیام بعد رمضان شهر الله المحرم مجموعا على التطوع المطلق واما ما كان قبل رمضان وبعده

کہ اچھی روزی بعد رمضان کی ماہ الہی محرم کی ہیں مطلق نوافل پر محمول ہوگی اور جو روزی رمضان پہلی اور پچھلی ہیں

فانه ملحق به في الفضل كما ان قوله عليه السلام في تمام الحديث وافضل الصلوة بعد المكتوبة

وہ تو فضیلت میں رمضان کی شامل ہیں جیسی یہ قول علیہ السلام کا تتمہ حدیث میں اور بہتر نماز بعد فرائض کی قیام الليل انما يراد به تفصيل قیام الليل على التطوع المطلق دون السنن الرواتب عند جمهور العلماء

رات کی نماز ہی اس سے ہی تمام علماء کی نزدیک فضیلت قیام لیل کی مطلق نوافل پر مراد ہی سنن موکدات پر نہیں ہی وقد ذكر في صيام النبي عليه السلام لشعبان دون غيره من الشهور معنى حسنا وهو ما روى عن اسامة

اور در باب روزہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شعبان میں سوا اور مہینوں کی خوب معنی ذکر کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اسامہ سے روایت ہے

انه عليه السلام قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان فانه عليه السلام اشار الى

کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ ایسا مہینہ ہے کہ لوگ اس سے غافل ہیں رجب اور رمضان کی پہچان پس نبی علیہ السلام نے یہاں اشارہ کیا

انہ لما اكتشف شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اعترض الناس عنه بالاشتغال بهما فحشا

کہ شعبان کو دو بڑی عظمت کی مہینوں کی کہیں رکھا ہے ماہ محرم اور ماہ صیام فی شعبان سے لوگ بہرہ راویوں مشغول ہوئے ہیں سو یہ مہینہ

مغفولاً عنه حتی ظن كثير من الناس ان صيام رجب افضل من صيام شعبان لانه شهر حرام وليس

بہولابہ ہو گیا یہاں تک کہ اکثر لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ جب کہ ذی شعبان کی روزوں سے افضل ہیں اس سے کہ رجب ماہ حرام ہی اور

لذلك لما روى عن عائشة انها قالت ذكر لرسول الله عليه السلام قوم يصومون رجباً فقالوا انهم

یہ بات نہیں ہی اس واسطے کہ عائشہ سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی ایک قوم کا ذکر آیا کہ وہ رجب میں روزی رکھتی تھیں آپ نے فرمایا

عن شعبان وفيه إشارة الى ان بعض ما اشتهر بفضله من الايام والاشخاص قد يكون غيره

وہ لوگ شعبان کو چھوڑ کر کہہ گئے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ بعض دفعہ جو کوئی وقت یا بعضا مکان یا بعضا شخص فضیلت میں مشہور ہو جائے ہی کہیں وہ کسی شخص کی افضل منہ اما مطلقاً او لخصوصية فيه لا يفتن به كثير من الناس فيشتغلون عنه بالاشتغال

افضل ہوتا ہی یا تو مطلقاً یا کسی خصوصیت سے جو اس میں ہوتی ہی کہ اکثر لوگوں کی خیال میں صیام آئی تو وہ اس کو چھوڑ کر مشہور کی طرف متوجہ ہوتے ہیں

ويفتنون تحصيل فضيلة ما ليس بهتم به عند الله وفيه دليل على ان الله تعالى ربه اذ ان غفلة

اور اس کی فضیلت سے جو اس کی نزدیک مشہور نہیں ہی محروم رہ جاتی تھیں اور اس میں اس سے یہاں اشارہ ہے کہ اس سے اس کی غفلة سے بے خبر ہوتے ہیں

بالطاعة وان ذلك محبوب عند الله تعالى ولذلك كان من السلف يستحبون احب

رہتی ہو مستحب ہی اور یہ ہی اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہی

العشائين بالصلوة ويقولون هي ساعة الغفران في ربه عليه السلام لما خرج من على عماره وهم يمشون

مغرب عشا کی بہت پسند کرتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ غفلت کا وقت ہے اس سے نبی علیہ السلام جب صحابہ کی پاس آئے اور صحابہ عشا کی گاہ پر آتے تھے

صلوة العشاء قال ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم وفي هذا الشارة الى فضيلة التفرغ بدكول الله
توفرا يا اس نازك اسواء ستهاري روي زين پر کوئی منتظر نہیں ہی اسین اشارہ ہی کہ تنہا ذکر الہی میں مشغول رہنا

فوق من الاوقات لا يوجد فيها اذ كر ولدنك فضل القيام في وسط الليل شمول الغفلة عن الذكورية
تمام وقول من سبب الیسی وقت که کوئی اوج وقت ذکر نہ کرتا ہو بہت افضل ہی اسے ہی اڑی رات کی وقت طاعت بہت افضل ہی اسلئے کہ اوج وقت اکثر لوگ اڑتے ہیں
لاکثر الناس في احياء الوقت المغفول عنه بالطاعة فوامد منها انه يكون اخفى واخفاء النوافل و
غافل ہونی ہیں اور غفلت کی وقت عبارت کرنی بہت خائنہ کہ میں ایک یہ کہ میری وقت پوشیدہ ہی اور نوافل چھپانا اور

اسرارها افضل لاسیما فانہ سر بین العبد وربه لا یظلم علیہ غیرہ تعالیٰ و لهذا قیل لا یكون
یوشیدہ رکعنا افضل ہوتا ہی خاص نفل روزی کیونکہ روزہ در میان بندہ اور پروردگار کی لازم ہوتا ہی اسپر سوای اللہ تعالیٰ کی کسیکو اطلاق نہیں ہونی اسی واسطی
فیہ ریاء و صنیانہ یكون اشق علی النفوس و افضل الاعمال اشقہا علی النفوس و سبب ذلك ان النفوس
کبھی ہیں کہ روزہ بین ریائیں ہونی اور ایک ہی کہ روزہ طبیعتوں پر دشوار ہوتا ہی اور اعمال میں افضل وہ ہی ہوتا ہی جو طبیعتوں پر دشوار ہو اور سبب اسکا یہ ہی طبیعت

تتأسى بما شاهد من أحوال أبناء الجنس فإذا كثرت بقظة الناس وطاعتهم يكثر أهل الطاعة لكثرة
بجنس في حالات من سجد دیکھتی ہیں وہ ہی عادت اختیار کر لیتی ہیں پس اگر لوگوں کی بیداری اور انکی عبادت کثرت سی ہوئی گی تو اہل طاعت ہی زیادہ ہونگی
المقتدین بهم فتسبل الطاعة عليهم وإذا كثرت العقول وأهلها يتأسى بهم عموم الناس فيشوق على
کیونکہ دیکھا دہی بہت پیرو ہونگی بہرہ او نہر عبادت آسان ہو جاگی اور اگر غفلت اور غفلت دلی زیادہ ہونگی تو عام لوگوں کی ویسی ہی عادت ہوو گی اب جاگنی ہو لوگوں
نفوس المتيقضين طاعتهم لقله من يقتدون بهم فيها ولهذا قال النبي عليه السلام للعامل منهم اجر
عبادت کرنی دشوار ہوگی اسواسطی کہ اسوقت میں ہر ہی کمتر ہیں اسہی لئی نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ اوئیں سی ایک عمل کرنیوالی کو اجر

فحسب منكم انكم تجدون على الخيرا عوانا ولا يجدون وقال عليه السلام العبادۃ في الهرج كالهرجة
 پچاس آدمیوں کا تمہیں ہی ہی کیونکہ تمکو خیر پر بہت مددگار مہیہ آتی ہیں اور اونکو انہیں ملتی اور فرمایا علیہ السلام فی فساد کی وقت عبادت کرنی ایسی جیسی
 لی فانہ علیہ السلام بین فی هذا الحديث ان ثواب العبادۃ فی وقت الفتنة واختلاف امور الناس
 ہری طرف ہجرت کی بیشک پیغمبر علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ ثواب عبادت کا بروقت آشوب اور ابتری چلن آدمیوں کی انتہائی
 کثرت ہجرت من مکتہ الی المدینۃ فی زمانہ علیہ السلام قبل فتح مکہ وسبب ذلك ان الناس فی وقت الفتنة
 تو یا مکہ ہی مدینہ کی طرف پیغمبر علیہ السلام کی عہد میں فتح مکہ ہی پہلی ہجرت کی اور اسکا سبب یہ ہے کہ آدمی فتنہ اور آشوب کی وقت

يتبعون اهواءهم ولا يتقيدون بدينهم فيكون حالهم شبيه بحال اهل الجاهلية فاذا انفرد من بينهم من
 يهوى هواه من كى تابع هو جاتى بين اوراينى دين كى قيد من نهين رسته پير اورا كمال اهل جاهليت كاسا هو جاتى پير اگر او من سى ايك شخص الك هو جاتى
 يفسد دينه ويعبد ربه ويتعم امره ويجتنب نهيه يكون كمن هاجر من بين اهل الجاهلية الى رسول الله
 لانه دين كوا ته سنى اوراينى رب كى عبادت كرى اورا وسكى امر كا تابع اورا وسكى نهى سى پختا نهى توهه اليساى كمال جاهليت مين سى رسول الله صلى الله عليه وسلم كى طرف
 مؤمن امتعلا و امره مجتنب النواهي وقال عليه السلام بدأ الاسلام غربيا وسيعود غربيا كما بدء
 مؤمن اورا و امر كا تابع اورا منهيات سى مجتنب هو كر هجرت گرگيا اور فرما يا عليه السلام فى شروع هواى اسلام غريب هو كر اور پير غريب هو جاتى كجسى شروع براتها
 نطوني للغرباء يعنى ان الاسلام فى ابتداء ظهوره كان غربيا لم يوجد الا فى احاد من الناس وقلة منهم
 و خوشى غريبون كوراديب هى كاسلام ابتدا ز ظهور مين غربت تها نهين پايا جاتا تها مگر كسى كسى آدمى مين بهت كتر

۴۰ انتشار و شاعریا و بعد از آنکه سیلحقه نقص و اختلال حتی لایقی لاف ادا من الناس و قلة منهم وهم

بعد رمضان الثاني ولا شيء عليه مع القضاء وان كان ذلك لغيره عند قيل يقضى ويضع مع قضاء
بعد رمضان في قضا لازم هو في اورا وسپهر سوار قضا کی اور کچھ نہیں ہی اور اگر یہ تاخیر بلا عذر ہوئی ہی تو کہتی ہیں کہ قضا کری اور ہر روز کی بدلتے
کل یوم ستین مسکینا وهو قول الشافعی وألک واجد اتباعا لثار ومرت بذلك وقيل يقضى في الأعم
سماطہ مسکین کو کھانا دی یہ قول مثلاً اور مالک اور احمد کا ہی موافق اول آثار کی جاس باب میں آئی ہیں اور بعض کہتی ہیں قضا کری اور کچھ
عليه وهو قول أبي حنيفة وقيل يطعم ولا يقضى وهو ضعيف وقيل في صوم شعبان معنى آخر وهو
کہاں نہیں ہی یہ قول ابو حنیفہ کا ہی اور بعض کہتی ہیں کھانا کھلا دی اور قضا نہیں ہی یہ قول ضعیف ہی اور کہتی ہیں کہ شعبان کی روزوں کی ایک وجہ یہ ہے
ان صيامه كالقمرين على صيام رمضان لئلا يدخل في صيام رمضان على مشقة وكلفة بل يكون
ہی کہ شعبان کی روزی واسطی مشاق ہیں رمضان کی روزوں کی واسطی تاکہ رمضان کی روزوں میں کچھ مشقت اور کلفت نہ معلوم ہو بلکہ یہ حال ہے
قد تم من على الصيام واعتاده ووجد بصيام شعبان حلاقة الصيام ولذلك فیدخل في صيام رمضان
کہ روزی کی عادت اور خوب کچھ چکا ہو اور شعبان کی روزوں کی حلاوت اور لذت اور کچھ چکا ہو ہر رمضان کی روزی

برغبة ونشاط يسرنا الله تعالى عمله بلطفه وتوفيقه المجلس الرابع والعشرون في بيئ فضيلة
اجبی رغبت اور خوشی سی رکھی آئی ہمیں آسان کر یہ عمل اپنی لطف اور توفیق سی چوبیسویں مجلس میں بیان

أحياء ليلة البراءة على وجه السنة والاحتراز عن البدعة المكروهة قال رسول الله
شب برات کی جاگنی کی فضیلت کا بطور مسنون کی اور احتراز بدعت مکروہہ سی رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر
صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ ماہ شعبان کی پندرہویں شب کو طرف ور لی آسمان کی نزول فرماتا ہی ہر قبیلہ کلب کی بکریوں کی بالوں سی
غفر کلب هذا الحديث من حسان المصابير روتهم ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها والمروءة ليلة النصف من شعبان
بہت زیادہ بخشش تپاتی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں سے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سی اور مروءہ شعبان کی ادھواڑ کی رات کا
ليلة البراءة وانما خص قبيلة كلب بالذكر لانهم اكثر نفرا وغنا من سائر القبائل والمعنى انه تعالى يتنقل في
شب برات ہی اور خاص قبیلہ کلب کو اس واسطی ذکر کیا ہی کہ وہ بہت اور قبیلوں کی باعتبار آدمیوں اور بکریوں کی زیادہ ہی اور معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

تلك الليلة من صفة الجلال المقضية لقهر العداوة والانتقام من العصاة الى صفة الجحيم المقضية
اوتار میں صفت جلالی سی جو سبب ہی کنگاروں کی انتقام اور عداوت کا طرف صفت جلال کی جو باعث ہی

للرحمة والمنفعة وانما حمل لفظ الحديث على هذا المعنى لان النزول والصعود والحركة والسكون لما كانت
رحمت رحمت کا نقل فرماتا ہی اور حدیث کی الفاظ کو ان معنوں پر اس واسطی حل کیا ہی کہ اوتارنا اور چڑھنا اور حرکت اور سکون چونکہ

من صفة الجلال المقضية بالقبول العقلية والنقلية انه تعالى منزلة عن الجسمانية والتحيز
یہ صفت جلال جسام متجیزہ کی ہیں اور برہان قطعی عقلی اور نقلی سی ثابت ہو چکا ہی کہ اللہ تعالیٰ جسمیت اور تجیزہ وغیرہ صفات اجسام

اصتغاب من منزلة عن الجسمانية من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فيكون المعنى ما ذكره اهل الحق وهو
باک بنی اسوہ ضرر معنی انتقال مکان بلند سی طرف مکان پست کی محال ہی یہ معنی حدیث کی وہ ہی ہیں جو اہل حق فی ذکر کرتی ہیں یعنی

نزول مرحمته وهرب لطفه ومغفرته على عبادة واجابة دعوتهم وقبول توبتهم كما هو دين الملوك الكرام
رحمت کا اوتارنا اور زیادت لطف اور مغفرت اپنی بندوں پر فرمانا اور ان لینا اونکی دعا کا اور قبول کرنا اونکی توبہ کا جیسا کہ عادت اور رسم کریم بادشاہوں

والسادة الرحماء اذ انزلوا بقرب قوم فقراء محتاجين يحسنون اليهم وهذا المعنى وان كان قد وعد في سائر
اور رحیمہ وارے کی ہوتی ہی کہ جب وہ فقیر محتاجوں کی پاس گذرتی ہیں تو اونکی ساتھ احسان کرتی ہیں اور اس بات کا اگرچہ اور تمام راویوں میں

اللیالی ایضاً لما روی انه علیه السلام قال ینزل ربنا تبارک وتعالی کل لیلۃ الی السماء الدنیا حین یمشی
 بہی وعدہ ہی موافق اس روایت کی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا کہ ظہور فرماتا ہی ہمارا رب تبارک وتعالی ہر شب میں طرف درلی آسمان کی جب پچھلی
 اللیلۃ الاخیر یقول من یدعونی فاستجب لہ من لیستغفرنی فاغفر لہ من لیسئلنی فاعطیہ الا ان
 تنہائی رات باقی رہتی ہی فرماتا ہی کوئی ہی دعا کر نیو لا کہ میں اسکی دعا قبول کروں کوئی ہی مغفرت مانگی والا کہ میں اسکو بخش دوں کوئی ہی سائل کہ میں اسکو عطا کروں یہ
 النزول فی سائر اللیالی مقید بوقوعہ حین یمشی من کل لیلۃ ثلثہا الاخیر و فی لیلۃ البراءۃ لیس ہذا
 اثنا فرق ہی کہ ظہور اور تمام راتوں میں اس قید سی ہی کہ جب پچھلی تنہائی رات باقی رہی اور شب رات میں یہ قید نہیں ہی
 التقیید بل المقصود تخصیص ہذا اللیلۃ بمرید الشرف والفضل لکونہا لیلۃ شریفۃ عظیمۃ
 بلکہ مقصود یہ ہی کہ اس رات میں خصوصیت شرافت اور فضیلت کی زیادہ ہی کیونکہ یہ شب بہت ہی شریف ہی
 کہما روی عن عطاء بن یسار انه قال ما من لیلۃ بعد لیلۃ القدر افضل من لیلۃ نصف شعبان
 چنانچہ روایت ہی عطاء بن یسار سی کہ کہتی تھی بو شب قدر کی کوئی رات شب براءت بہتر نہیں ہی
 وقد ورد فی فضلہا احادیث اخر متعدۃ وكان التابعون من اهل الشام کخالد بن معدان وکحل
 اور اس شب کی فضیلت میں اور بھی چند حدیثیں آئی ہیں اور اہل شام میں سی تابعی جیسی خالد بن معدان اور کحل
 ولقمان بن عامر وغیرہم یعضونہا ویجتہدون بالعبادۃ فیہا فلما اشتہر ذلك عنہم فی البلد
 اور لقمان بن عامر وغیرہ اس شب کی بہت تعظیم کرتی تھی اور اس شب میں عبادت میں مبالغہ کرتی تھی جب انکا یہ حال ملکوں میں مشہور ہوا
 اختلف الناس فی ذلك فمنہم من قبلہ منہم وواقفہم علی تعظیمہا لکن اکثر العارۃ من اهل الحجاز
 تو لوگوں میں اختلاف پیدا ہوا بعضوں نے اس امر کو مان لیا اور وہی موافق ہو کر تعظیم کرنی لگی لیکن اکثر علماء اہل حجاز
 انکروا ذلك وقالوا کل ذلك بدعۃ والحق ان المؤمن اذا اشتغل فی تلك اللیلۃ الخاصۃ بنفسہ بانواع
 اسکا انکار کرتی ہیں اور کہتی ہیں یہ سب بدعت ہی اور حق یہ ہی کہ مؤمن تنہا اگر اس شب میں عبادت میں مشغول ہو کر نماز پڑھی
 العبادات من الصلوۃ والتلاوۃ والذکر والدعاء یجوز ولا یکرہ واما الاجتماع فیہا فی المساجد والجوامع
 یا تلوۃ کری اور اسکا نام لی اور دعا مانگی تو جائز ہی مکرہ نہیں اور اس شب میں مسجد محلہ یا مسجد جامع میں
 للصلوۃ النافلۃ بالجماعۃ الکثیرۃ کا ہوا المعتاد فی زمانہا فیکرہ وهذا قول الاوزاعی امام اهل الشام و
 جمع ہونا اور غفلت پڑھنی جماعت ادا کرنی جیسی ہماری زمانہ میں عادت ہو گئی ہی سبب مکرہ ہی یہ قول اوزاعی کا ہی جو اہل شام کا پیشوا اور
 عالمہم وفقہہم وکذا السراج السرح الکثیرۃ فی المساجد والبقاد یقنادیل الکثیرۃ فی الجوامع فی تلك
 عالم اور فقہی ہی اور ایسی ہی مسجدوں میں روشنی کرنی اور قندیل متعدد جامع مسجد میں روشن کرنی اس شب میں
 اللیلۃ لا یجوز لما ذکر فی التقنیۃ ان السراج السرح الکثیرۃ لیلۃ البراءۃ فی المسکک والاسواق بدعۃ وکذا
 جائز نہیں ہی اسواسطی کہ قبہ میں یہ مذکور ہی کہ بہت سی چراغ روشن کرنی شب براءت کو کوچوں اور بازاروں میں بدعت ہی اور ایسی ہی
 فی المساجد ویضمن القیم بل لو ذکرہ الواقف وشرطہ لا یعتبر بذلك الشرط شرعاً وان لم یکن من مال الوقف
 مسجدوں میں اور ہتھم ضامن ہوتا ہی بلکہ وقف کر نیو الا اگر صریح کر کر شرط کردی تو ہی شرعاً وہ شرط معتبر نہیں ہی اور اگر مال وقفی نہیں ہی
 بل تبرع بہ یكون ذلك تبذیراً و اضاۃ المال والتبذیر حرام بنص القرآن وقد فی النبی علیہ السلام عن
 بلکہ تبرع ہی تو بہ خرچ اسراف میں داخل ہی اور مال کا ضایع کرنا ہی اور اسلاف حرام ہی نص قرآن سی اور بیشک نبی علیہم السلام فی مال وقف کرنی ہی
 اضاۃ المال واعتقاد ان ذلك قریۃ من اعظم البدع واقبح السیات وکذا التنقل فی تلك اللیلۃ بالجماعۃ
 منع فرمایا ہی اور یہ اعتقاد کرنا کہ یہ بہت بڑی ہی بدعت اور سخت برائی ہی اور ایسی ہی اس رات کو بڑی بگڑتی غفلت پڑھنی

الكثيرة بدعة قبيحة يجب الاجتناب عنها لان الفقهاء قد اتفقوا على كراهة الجماعة في النوافل ما عدا التراويح
 بڑی بدعت ہے اس بدعت سی بچنا چاہی اسو سطلی کہ فقہاء اس پر سب متفق ہیں کہ نفلوں کی جماعت سوا تراویح
 والا استسقاء والكسوف اذا كان سوا الامام اربعة والصلوة التي تلي في تلك الليلة بالجماعة الكثيرة و
 اور صلوة استسقاء اور صلوة کسوف کی اگر سوا امام کی چار آدمی جمع ہوں تو کو وہ یہ اور وہ نماز جو اس رات کو بڑی جماعت سے پڑھتی ہیں اور
 تسمى صلوة البراءة بدعة ايضا لعدم وقوعها في عصر الصحابة والتابعين بل لما ظهرت بعد المائة
 صلوة البراءت اور سکا نام رکھ چھوڑا ہے وہ بھی بدعت ہے اسو سطلی کہ صحابہ اور تابعین کی عہد میں نہیں تھی بلکہ ہجرت نبوی سی چار سو برس کی بعد
 الرابعة من الهجرة النبوية فانها حدثت في المسجد اقصا سنة ثمان واربعين واربعمائة واصلاها على ما
 پیدا ہوئی ہے کیونکہ یہ نماز مسجد اقصا میں سنہ چار سو اٹھالیس میں شروع ہوئی ہے اور اسکی اصل موافق بیان
 ذكره الامام الطرطوسي ان رجلا تابلسيا قدم بيت المقدس فقام ليصلي ليلة التصف من شعبان في المسجد
 امام طرطوسی کی یہ ہے کہ ایک شخص تابلسیا بیت المقدس آیا اور مسجد اقصا کی اندر شب برات کو نماز نفل پڑھنی شروع کی
 فاحرم خلفه واحد ثم ثان ثم ثالث ثم رابع فما خفيها الا وهم جمع كثير ثم جاء في العام الثاني فصرى معه خلو
 پہاڑ سکی پیچھے ایک مقتدی ہو گیا پہر دوسرا ہوا پہر تیسرا پہر چوتھا ابھی نماز پوری نہ کر لی پاتا کہ بڑی جماعت ہو گئی پہر وہ شخص اگلی برس میں آیا تب اسکی نماز
 كثير ثم شاعت في المساجد وانتشرت في البلاد واستقرت سنة بين العباد وقد ذمها العلماء من
 بہت خفی کی نماز پڑھی پہاڑ مسجد میں میں مشہور ہو گئی اور ملکوں میں پھیل گئی اور خلقت فی طریق مسنون پھرا لیا اور اسکی برائی عہدہ علماء متاخرین فی
 عيان المتأخرين وصرحوا بانها بدعة قبيحة مشتملة على منكرات فعلى هذا ينبغي للعالم عن تغيير تلك
 عیان کی ہے اور صحت کہا ہے کہ یہ نماز بڑی بدعت ہے سمین بہت منکرات ہیں اس بیان کی موافق لائق ہے کہ جو شخص ان منکرات کو دور
 منكرات ان لا يحضر الجماعة في تلك الليلة بل يصلي في بيته ان لم يجد مسجدا سالما من هذه البدع
 نہیں کرکتہ تو اس شب میں اس نماز میں شامل ہی نہ ہو بلکہ تنہا اپنی کہیں نماز پڑھے لی اگر کوئی مسجد ان بدعات سی خالی نہ میر آوی
 لان الصلوة في المسجد بالجماعة سنة وتكثر سواد اهل البدع منه عنه وترك المنع واجب وفعل الواجب صعبين
 سنی کہ مسجد میں جماعت کی نماز تو سنت ہے اور بدعتوں کا اجنبہ بڑا نامنوع ہے اور امر ممنوع کا ترک کرنا واجب ہے اور واجب پر عمل کرنا مستحب ہے
 لا سيما لمن كان مشهورا بين الناس بالعلم والزهد فان الواجب عليه ان لا يحضر في مسجد يشاهد فيه
 خاص ایسی شخص کو جسکی علم اور زہد کیا نیاید مشہور ہو ایسی شخص پر یہ ہے واجب ہے کہ جس مسجد میں یہ بدعات منکر دیکھی تو وہ انجاوی
 هذه المنكرات لان حصره هو عدم الانكار يومهم للعامة ان هذه الافعال مباحة او مندوب
 اسو سطلی کہ اسکا جانا بخوشی خاطر عام لوگوں کو اس وہم میں مبتلا کرے گا کہ یہ افعال مباح ہیں یا مستحب ہیں
 اليها فيكون حضوره شبهة عظيمة في ظن العوام ان تلك الافعال مستحسنة شرعا فاذا ترك
 اسکا جانا ای ایسی مقام میں عام لوگوں کی کان میں بڑا شبہ ڈالے گا کہ یہ افعال از روی شرع مستحسن ہیں جب وہ شخص
 عادته ولم يجر في المسجد تلك الليلة وانكر بقلبه لجزء عن تغييره بيده ولسانه يسلم من الاثم
 اپنی یہ عادت چھوڑ دے گا اور اس شب کو مسجد میں نہیں آوے گا اور اپنی دلسی انکار کرے گا اگر اتمہ اور زبانسی نہیں روک سکتا تو آپکناہ ہی چیکے گا
 ولا يفتربه غيره بل يتشعر بعض الناس من عدم حضوره ان هذه الافعال غير مرضية عند
 اور دوسری کو وہم نہیں ہوگا بلکہ اسکی شامل نہو فی سی بعضی لوگ یہ سمجھیں گی کہ یہ افعال خدا تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں
 بل هي بدعة لا يتسوغها الشرع ولا يرضاها اهل الدين فرما يمتنع بعض الناس عن ذلك فيحصل له الثواب
 بلکہ یہ بدعت ہیں نہ شرع انکو جائز کہتی سی اور نہ اہل دین پسند کرتی ہیں پس کیا عجب ہے کہ بعضی لوگ اس سی باز آویں پہر اسکو ثواب حاصل ہو

بفعل ما یقدر علیہ من انکار بالقلب لا متناع عن الحضور والحاصل ان تلك الليلة وان ورد فی
 کہ جواس ہی ہو سکتا تھا یعنی انکار قلبی اور شامل نہونا سو کر چکا خلاصہ یہ ہی کہ اس رات کی فضیلت میں اگرچہ کئی حدیثیں

فضلها احادیث متعدده لكن ليس لاحد ان يعطها بما ذمه الشرع وفي عنه مع ان بعض العلماء
 پر کسی کو اختیار نہیں کہ اسکی تعظیم ایسی ہو کہ جسکو شرع برا کہتی ہی اور اس سے مانعت کرتی ہی باوجودیکہ بعض علماء

قالوا لم یثبت فی قیامها شیء عن النبی علیہ السلام ولا عن اصحابہ فعلى هذا یجب علی کل مسلم فی هذا
 یہ کہتی ہیں کہ اس رات کی نماز کی بابت میں کچھ ثابت نہیں ہی نہ تو پیغمبر علیہ السلام سے اور نہ انکی اصحاب سے اس بیان کی موافق اس زمانہ میں ہر مسلم پر واجب ہی

الزمان ان یحذر من الاعتزاز والمیل الی شیء من البدع والمحدثات ویصون دینہ من العوائد التي استا
 کہ بدعات کی ریچھ سے اور محدثات کی توجہ سے پرہیز کری اور اپنی دین کو ان اشغال سے جس میں اس پر کڑکھا ہی

بها وتری علیها فانها سم قاتل من سلم من افاتها وظهر له الحق معها لان البدعة طاحلة في
 اور پرورش پائی ہی سالم بچاؤ کی بیشک یہ اشغال نہر قاتل ہیں اسکی آفات سے آدمی کم بچتا ہی اور اسکی ہاتھ حق کٹر ظاہر ہوتا ہی اس واسطی کہ بدعت کا مزہ

قلوب اهلها یستحسنها طبا عزم فلا یترکونها وقد روی عن عكرمة وغيره من المفسرين ان الليلة
 بدعتیوں کی دھنیں الیسا چلتا ہی کہ طبیعت اسکو نیک جانتی ہی سو ہرگز نہیں چھوڑتی اور عکرمہ وغیرہ مفسرین سے روایت ہی کہ وہ مبارک رات

المبركة الواقعة في سورة الدخان قد فرست بليلة نصف شعبان كما ذهب الیه الاكثرون فانها ليلة
 جسکا ذکر سورۃ دخان میں ہی وہ شب براءت ہی چنانچہ اکثر مفسرین یہ ہی کہتی ہیں

یقدر فیها کل امر یمکن فی تلك السنة لقوله تعالى قیها یفرق کل امر حکیم قال عطاء بن عطاء بن بشار
 کہ جواس سال میں ہونیوالا ہی سب اس رات کو اندازہ کیا جاتا ہی اس آیت کی دلیل سے اس میں جدا ہوتا ہی ہر کام چنانچہ ہوا عطاء بن بشار کہتا ہی

اذا كان ليلة النصف من شعبان یدفع الی ملک صحیفة فیقال له اقبط روح من فی هذه الصحیفة
 کہ جب شب براءت ہوتی ہی فرشتہ کو نامہ دیکر کہہ دیتی ہیں کہ جن جن کا نام اس کاغذ میں ہی اونی روح قبض کر لینا

فکم من شخص بنی الدور ویشتد القصور ویغیر من الاشجار ویجفر الانهار ویترج النسمان ویتنوغل فی
 سو بہتری شخص کہہ بناتی ہیں اور محلوں کی گنج گیری کرتی ہیں اور باغ لگاتی ہیں اور نہرین کھودتی ہیں اور عورتوں کی نکاح کرتی ہیں اور عمارت میں سیتی

البدن ین وقد کتب علیہ الموت ودفعت نسخته الی ملک الموت وهو فی هواہ ولا یعلم منتهاہ فیما مضی
 ہیں اور انکی موت لکھی ہوئی ہوتی ہی اور وہ کاغذ ملک الموت کو مل چکتا ہی اور وہ اپنی ہوا ہوس میں بہول رہا ہی اور انجام کی خبر نہیں سوائے

بطول الاصل ویاصبر الی الموت تلی الوجہ فلا تدری متی ما یهج علیک الا جل فکم
 امیدوں کی دیو نہ اور ای اعمال بکی متوالی موت سے ڈرتا رہے تو کیا جانی کہ موت تنجھو کسوقت آگیزی کی

من مستقل یوما لا یمتکله وکم من موئل غدا لا یدرکہ لیس ربنا اللہ تعالی التبارک الموت قبل یومہ
 اونی سمجھتی الی ایک دن کی اسکو چرانہیں کرتی اور بہت امیدوار اونی دن کی کہ اسکو نہیں باقی

المجلس الخامس والعشرون فی لزوم طلب رزویۃ ہلال رمضان قال رسول اللہ صلی
 پیچیسوین مجلس میں تلاش رمضان کی چاند کی ضرورت

اللہ علیہ وسلم لا تصوموا حتی تزوا الہلال ولا تقظروا حتی تزوا الہلال فان غم علیکم فاقدروا لہ
 اللہ علیہ وسلم فی فرمایا روزہ مت رکھو بدون دیکھنی ہلال کہ اور نہ اوطار کرو بدون دیکھنی ہلال کی اور اگر گھبرا ہو جاؤ تو اسکو نڈر نہ کرو

لہ وفی روایتہ فاکملوا لعدۃ ثلاثین هذا الحدیث عن صحیح المصنف یروا ان ابن عمر معنہ من الصحابہ
 اور ایک روایت میں ہی تین تین دن

اذا كانت مصحبة ولم يكن فيها علة فلا تصوم ما صوم رمضان حتى تروا هلال رمضان ولا تفتروا

كآسان اگر صاف ہو اور او سین کچھ ابر یا غبار نہ ہو تو روزہ رمضان کا بدون دیکھنی ہلال رمضان کی مت رکھو اور نہ عبد الفطر کی دن

یوم الفطر حتی تروا هلال الفطر فان غم عليكم الهلال ولم تروه فقد راعى الشهر الذي كنتم فيه

بدون دیکھنی ہلال شوال کی افطار کرو پس اگر ہلال ابر میں آجادی اور تمہاری نظر نہ آوی تو مہینہ حال کی گنتی جس میں تم موجود ہو

ثلاثين يوما ثم صوموا ان كان الشهر المقدّر شعبان وفطروا ان كان الشهر المقدّر رمضان وذلك

تیس دن کرو پھر روزہ رکھو اگر وہ ماہ حال جس کا اندازہ کیا ہی شعبان ہو اور افطار کرو اگر وہ ماہ حال جس کا اندازہ کیا ہی ماہ رمضان ہو اور یہ

لان الاصل في كل ثابت بقاء الى ان يوجد دليل على عدم بقاءه والشهر كان ثابتا يبقين فوقه الشك

اسلئے کہ قاعدہ یوں ہی کہ ہر شے ثابت باقی ہی رہتی ہی جب تک کوئی دلیل اس کی عدم کی نہ ملے اور ماہ حال تو یقینی ثابت ہی نہیں شکستہ نہیں

في خروجه فلا يخرج الا بروية الهلال او اكمال العدة ولم يوجد واحد منهما فيكون باقيا نظرا

کہ تمام ہو چکا یا نہیں تو اس کا تمام ہونا بدون دیکھنی چاند یا پوری کرنی گنتی کی نہیں ہوتا اور دونوں میں سے کچھ نہ ہو تو وہ ہی مہینہ باقی رہی گا موافق

الى ما روى انه عليه السلام اشار باصابع يديه مكشوفة وقال الشهر هكذا وهكذا وعقد يدها

اس روایت کی کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنی دونوں ہاتھ کی انگلیاں کھول کر اشارہ کیا فرمایا کہ مہینہ اتنا اور اتنا ایک بار انگلیوں سے دیکھ کر مہینہ کہی

في الثالث ثم قال الشهر هكذا وهكذا من غير عقد ابهامه فعلم منه ان الشهر قد يكون

تیس دن کا ہو تا ہی اور کبھی تیس دن کا ابشبہ رہتا ہی رمضان کی آتی میں اور تمام ہونی میں اور جس صورت میں کہ رمضان

خروجه يحرم الفطر وعلى تقدير عدم دخوله يكره الصوم على قصده انه صوم رمضان اذ يلزم

تمام نہ ہو ہو تو افطار کرنا حرام ہی اور جس صورت میں کہ رمضان نہ آیا ہو تو روزہ رمضان کی نیت سے مکرہ ہی کیونکہ لازم آتا ہی

ان يؤدي قبل اوانه فهو حرام ولهذا قال عمار بن ياسر من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم و

کہ وقت سے پہلے ادا ہو جا سو یہ حرام ہی اس ہی واسطی عمار بن یاسر کہتے ہیں جو شخص شک کی دن روزہ رکھی وہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہی

الشك فيه ان ليسوى طرفا العلم والجعل بان يقع الغيم في التاسع والعشرين من شعبان ولا يبد

شک اس میں یہ ہوتا ہی کہ دونوں جانب علم اور جہل کی برابر ہوں اس طور کہ شعبان کی انیسویں تاریخ میں ابر ہو جاوی اور یہ نہ معلوم ہو

ان الغد من شعبان او من رمضان فعلى هذا ينبغي للناس ان يطلبوا هلال رمضان في التاسع

کہ کل کا دن شعبان ہی کا ہی یا رمضان کا ہی اس صورت میں لائق یہ ہے کہ لوگ رمضان کا ہلال انیسویں شعبان کو تلاش کریں

والعشرين من شعبان فان راوه صاموا وان لم يروه اكملوا عدد شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا

پھر اگر دیکھیں تو صبح کو روزہ رکھیں اور نہ دیکھیں تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پورا کر دیں پھر روزہ رکھیں

لقوله عليه السلام صوموا لرويته وافطروا لرويته فان غم عليكم الهلال فاكملوا عدد شعبان ثلاثين

موافق قول علیہ السلام کی روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند نہ دیکھ کر پس اگر تمہاری نظر سے ہلال ابر میں ہو تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پوری کرو

واما اليوم الذي يشك فيه انه من شعبان او من رمضان فالصحيح ان الصوم فيه غير مكره

اور وہ دن جس میں یہ شک ہی کہ شعبان کا ہی یا رمضان کا ہی صحیح روایت یہ ہے کہ اس دن کا روزہ مکرہ نہیں

اذا كان تطوعا لكونه مستثنى من النهي بقوله عليه السلام لا يصام اليوم الذي يشك فيه انه

اكر نفل ہو اسلئے کہ نبی میں سے اس کو جہاد کر دیا ہی اس حدیث میں کہ شک کی دن میں جس میں یہ شک ہو

من رمضان لا يقطع المراد بالنهي عن الصوم فيه الصوم بنية صوم رمضان لانه يلزم ان يؤدي
 صوم رمضان كما هي بالنسبة لغيره من شعبان كما هي بالنسبة لغيره من شعبان كما هي بالنسبة لغيره من شعبان
 قبل مجيء وقته وقد مر انه حرام لحديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبيه باهل الكتاب في زيادتهم
 في مدة صومهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان يصوم في ذلك اليوم منتظرا غير مفطر ولا عازم على الصوم
 فان ثبت قبل الضحوة الكبرى انه من رمضان يغرم على الصوم لان النية الى الضحوة الكبرى جائزة
 في صيام رمضان وفي صيام الفطر ايضا وان لم يثبت ان شاء صام تطوعا وان شاء افطر ولكن ان
 وافق يوما كان يصومه بان كان يوم الاثنين والخميس والجمعة فوافق يوم الشك فالصوم افضل
 لقوله عليه السلام لا يتقدم من احكام رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين الا ان يوافق صوما كان
 يصومه وكذا ان كان يصوم شعبان كله او نصفه الا خيرا وثلاثة ايام من اخر كل شهر وان لم يوافق
 يوما كان يصومه فقد قيل الفطر افضل احترازا عن ظاهر النهي وقيل الصوم افضل اقتداء بعائشة
 وعلي فانها كانا يصومان ويقلون لان الصوم يوما من شعبان احب اليها من ان يفطر يوما من رمضان
 والمختاران يصوم الخاص كالمفتي والقاضي تطوعا لانهم يعرفون كيفية النية ولا يخطئون الكراهة فكان
 الا لا يقيمون بها ان يصوموا بانفسهم وباهل العامة بالانتظار الى وقت الزوال ثم بالافطار ان لم يثبت هلال
 وكل من يعرف كيفية النية فهو من الخاص فكيفيتها ان ينوي التطوع ولا يخطر بباله صوم رمضان او
 صوم واجب اخر ولا يتردد فيها فان النية معرفة بقلبه انه يصوم وهي في ذلك اليوم على وجه احدثها
 ان ينوي صوم رمضان وهو مكره لما مر من حديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبيه باهل الكتاب ثم
 ان ظهر انه من رمضان يجوز له لانه نوى ان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان
 ان ظهر انه من رمضان يجوز له لانه نوى ان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان

بين

صوم رمضان

من رمضان لا يقطع المراد بالنهي عن الصوم فيه الصوم بنية صوم رمضان لانه يلزم ان يؤدي
 صوم رمضان كما هي بالنسبة لغيره من شعبان كما هي بالنسبة لغيره من شعبان كما هي بالنسبة لغيره من شعبان
 قبل مجيء وقته وقد مر انه حرام لحديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبيه باهل الكتاب في زيادتهم
 في مدة صومهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان يصوم في ذلك اليوم منتظرا غير مفطر ولا عازم على الصوم
 فان ثبت قبل الضحوة الكبرى انه من رمضان يغرم على الصوم لان النية الى الضحوة الكبرى جائزة
 في صيام رمضان وفي صيام الفطر ايضا وان لم يثبت ان شاء صام تطوعا وان شاء افطر ولكن ان
 وافق يوما كان يصومه بان كان يوم الاثنين والخميس والجمعة فوافق يوم الشك فالصوم افضل
 لقوله عليه السلام لا يتقدم من احكام رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين الا ان يوافق صوما كان
 يصومه وكذا ان كان يصوم شعبان كله او نصفه الا خيرا وثلاثة ايام من اخر كل شهر وان لم يوافق
 يوما كان يصومه فقد قيل الفطر افضل احترازا عن ظاهر النهي وقيل الصوم افضل اقتداء بعائشة
 وعلي فانها كانا يصومان ويقلون لان الصوم يوما من شعبان احب اليها من ان يفطر يوما من رمضان
 والمختاران يصوم الخاص كالمفتي والقاضي تطوعا لانهم يعرفون كيفية النية ولا يخطئون الكراهة فكان
 الا لا يقيمون بها ان يصوموا بانفسهم وباهل العامة بالانتظار الى وقت الزوال ثم بالافطار ان لم يثبت هلال
 وكل من يعرف كيفية النية فهو من الخاص فكيفيتها ان ينوي التطوع ولا يخطر بباله صوم رمضان او
 صوم واجب اخر ولا يتردد فيها فان النية معرفة بقلبه انه يصوم وهي في ذلك اليوم على وجه احدثها
 ان ينوي صوم رمضان وهو مكره لما مر من حديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبيه باهل الكتاب ثم
 ان ظهر انه من رمضان يجوز له لانه نوى ان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان
 ان ظهر انه من رمضان يجوز له لانه نوى ان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان

فبقية عن المستحق واصل الكراهة لا يستلزم عدم الاستحباب بل انعكاس لان المباحات
 سوختن داري کا ہوگا اور اصل کی کراہت جو ان کو نہیں منع کرتی بلکہ استحباً کو رفع کرتی ہے
 بدون عکس کی اس واسطی کہ مباحات

لا يتصف بها وان ظهر انه من شعبان يكون تطوعاً ولو افطر لا قضاء عليه لانه في معنى المظنون حيث
 ان دونو سی خالی ہوتی ہیں اور اگر یہ ظاہر ہو کہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہو لیگا اور اگر افطار کر دی تو اس پر قضا نہیں ہے اس واسطی کہ حقیقت میں مظنون
 ظن ان عليه صوماً وتبين ان ليس عليه صوم والمظنون لا يقضي لان القضاء منوط بالا التزام او بالا لزوم
 اس فی یہ گمان کیا کہ میری ذمہ پر روزہ ہی ہے ظاہر ہو کہ اس پر روزہ نہیں تھا اور مظنون کی قضا نہیں آتی اس لئے کہ قضا یا تو اپنی ذمہ پر لینی ہی آتی ہے یا شرع کی لازم
 والثاني ان ينوي عن واجب آخر وهو مكروه ايضا للحديث السابق لانه ادون في الكراهة لعدم التشبيه

دوسری یہ کہ ایک اور واجب کی نیت کر لی اور یہ بھی مکروہ ہی اور یہی حدیث سابق کی مضمون سی اتنا فرق ہی کہ اس کی کراہت کثرت ہی اس واسطی کہ اس میں

بأهل الكتاب لان التشبيه بهم إنما يكون اذا صام فيه بنية صوم رمضان ثمان ظهرا نه من رمضان
 اہل کتاب کی تشبیہ نہیں ہے اس لئے کہ اہل کتاب ہی تشبیہ توجب ہو کہ اس دن رمضان کی نیت سی روزہ دہی

يقع عنه لان صوم رمضان يصح من الصحيح المقيم بمطلق النية ونية النفل ونية واجب آخر لكون الوقت
 ہی کا ہوگا اس واسطی کہ رمضان کا روزہ صحیح اور مقیم سی مطلق روزہ کی نیت سی درست ہو جائے گی اور نفل کی نیت سی ہی اور اور واجب کی نیت سی ہی درست ہو

متعبنا هذا الصوم فينتفي شرعية غيره فيه والاطلاق في المتعين تعيين ونية النفل وواجب آخر لكون
 اس ہی روزہ کا مقر ہی اس واسطی کہ میں اور کوئی روزہ جائز نہیں ہے اور متعین میں مطلق نیت ہی متعین کی ہوتی ہے اور نیت نفل کی اور اور واجب تمام غوی اس واسطی

الوقت لا يحتملها لعدم مشروعية هاهنا فاذا بطل الوصف يبقى نية اصل الصوم فيكون في حكم المطلق
 کہ یہ وقت اول روزوں کا نہیں ہے کیونکہ وہ روزی اس دن میں جائز نہیں ہیں جب وصف باطل ہو تو اصل روزہ کی نیت باقی ہی اب وہ نیت مطلق کی حکم میں ہے

فينصرف الى المشرع في الوقت ونظيره من كان متوجداً في الدار فانه اذا نوى بيا رجل او باسم غير اسمه يرد به
 سوا اس روزہ سی متعلق ہوگی جو اس وقت میں جائز ہی اس کی نظیر یہ ہے جو کوئی شخص کیلکہ میں ہو جب اس کو کوئی یون پکارے گا اسی شخص کیلکہ اور کا نام لیکر پکارے گا

ذلك وان ظهر انه من شعبان يكون تطوعاً ولا يكون عما نوى لان الصوم فيه منهي كيوم العيد فلا يتأدى
 تو وہ ہی شخص اور ہوگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہو جائیگا اور جبکی نیت کی تھی وہ ہوگا اس واسطی کہ اس دن روزہ منوع ہی جس عید کی دن پس کیونکہ

به ما وجب كماله والصحيح انه يكون عما نوى لانه ادى في يوم يصح فيه النفل بخلاف يوم العيد وان لم يستثن
 اور ہو لیگا جو کمال واجب ہو ہی اور روزہ آیت صحیح یہ ہے کہ جو نیت کی ہے وہ ہی ہوتا ہی اس لئے کہ اسی ایسی دن روزہ رکھا ہی کہ جس میں نفل جائز عید کی دن کا اور حالی ہی اور

لا يسقط الواجب عن ذمته لاحتمال كونه من رمضان والثالث ان يتردد في وصف النية بان ينوي
 تو واجب و سکی ذمہ سی ساقط نہیں ہوگا کیونکہ احتمال ہی کہ رمضان کا ہو

ان كان الغد من رمضان فانا صائم عنه وان كان من شعبان فمن واجب آخر وعن النفل وهو
 اگر کل دن رمضان کا ہی تو میرا روزہ ہی رمضان کا ہی اور اگر کل کا دن شعبان کا ہی تو روزہ فلا فی واجب سی ہی یا نفل سی یہ نیت

مكروه ايضا اما الاول فله تردد بين الامرين المكروهين نية صوم رمضان ونية صوم واجب آخر واما
 یہی مکروہ ہی پہلی صورت اس لئے کہ اس کو تردد ہی درمیان دو مکروہ کی نیت رمضان کی روزہ کی اور نیت دوسری واجب روزہ کی اور

الثاني فلكونه ناوياً للفرص من وجه ثم ان ظهر انه من رمضان يقع عنه لعدم التردد في اصل النية
 دوسری صورت اس لئے کہ ایک وجہ سی فرض کی نیت کی ہے

وهو كاف وان ظهر انه من شعبان لا يكون عن واجب آخر بل يكون تطوعاً في كلا الوجهين ولو افطر لا قضاء
 اور اگر معلوم ہو کہ وہ دن شعبان کا ہی تو اس واجب سی نہیں ہوگا بلکہ دون صورت میں نفل ہو جائیگا اور اگر افطار کر دی تو اس پر قضا

در رمضان کافر

عليه اما في الاول فلانه كالمظنون واما في الثاني فلعدم وجود الالتزام من كل وجه والرايع ان ينوي التطوع
نہیں ہی پہلی صورت میں تو اصلی کہ مظنون ہی اور دوسری صورت میں اصلی کہ ہر طرح سے التزام نہیں ہی اور چوتھی یہ کہ نفل کی نیت کری

وقد مر انه يصح بنية النفل من غير كراهة في الصحيح ثم ان ظهرا نه من رمضان يقيم عنه لما مر انه يصح
اور گزر چکا ہی کہ نفل کی نیت موافق صحیح روایت کی بی کراہت صحیح ہی یہاں اگر معلوم ہو کہ وہ دن رمضان کا ہی تو روزہ رمضان ہی کا ہوگا کیونکہ گذر چکا

بنية النفل وان ظهرا نه من شعبان يكون تطوعا وان افطر يلزمه القضاء لانه شرع ملزما بخلاف
نفل کی نیت سی ہی درست ہو جاتا ہی اور اگر معلوم ہو کہ وہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہوگا اور اگر افطار کر گیا تو قضاء لازم آوے گی اسلئے کہ اپنی ذمہ پر لیکر شرع کیا

مسئلة المظنون ثم ينبغي ان يعلم ان روية الهلال وان كان سببا لوجوب الصوم والفطر لقوله عليه السلام
بخلاف مسئلہ مظنون کہ یہاں کمال کا دیکھنا اگرچہ روزہ کی وجوب اور افطار روزہ کا سبب ہی موافق اس حدیث کی

صوم الرويت و افطر الرويت لكن العمل به لا يلزم الا بقضاء القاضي لهذا يلزم المراجعة اليه ثم انه اذا
کہ روزہ رکھو ہلال دیکھ کر اور افطار کرو ہلال دیکھ کر ہر اس حدیث پر بدون حکم قاضی کی عمل نہیں ہو سکتا اسلئے قاضی کی سامنی پیش کرنا چاہئی یہاں اگر

كان في السماء غلة سوا كانت عينا او دخانا او غبارا او بخارا او نحو ذلك يقبل في هلال رمضان خبر
آسمان میں کچھ علت ہو برابر ہی کہ کثابو ادمان ہو یا غبار ہو یا بخار ہو یا السبا ہی کچھ اور ہو تو رمضان کی چاند میں خبر لیک عادل

مسلم عاقل بالغ حر كان او عبدا ذكر كان او انثى لانه فخير بامر ديني وهو وجوب الصوم على الناس فيقبل
مسلمان کی کہ عاقل اور جوان ہو آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت مقبول ہی اسلئے کہ امر دینی کی خبر دینا ہی یعنی ہوگون پر روزہ واجب ہی سوا کسی خبر قبول ہو

خبره لكن بشرط ان يقصر ويقول رايته خارج البلد او بين خلال السحاب طاب بدون التفسير فلا يقبل لمكان
خبرہ لیکن بشرط کہ بکسر و یقول رایتہ خارج البلد او بین خلال السحاب طاب بدون التفسیر فلا یقبل لمكان لیکن بشرطیکہ تفصیل بیان کری کہ منہی چاند شہر ہی باہر کی اندر دیکھا ہی اور بدون تفصیل کی معتبر نہوگی کیونکہ

لتهمة والفاسق اذا بص هلال رمضان ينبغي له ان يشهد عند القاضي لاحتمال قبول شهادته لكن
شہ کی گجہ ہی اور اگر فاسق ہلال رمضان کا دیکھ لے تو اسکو چاہئی کہ قاضی کی روبرو جا کر گواہی دی شاید کہ اسکی گواہی مقبول ہو جاوی لیکن

القاضي يرد شهادته لان خبر الفاسق في الديانات مردود غير مقبول ويشترط العدالة وقال الطحاوي
قاضی اسکی شہادت کو رد کردی کیونکہ فاسق کی خبر دیانات میں مردود ہوتی ہی مقبول نہیں ہوتی عدالت شرط ہی اور طحاوی کی کہای کہ عدالت

العدالة ومن لم يثبت من قال راديه المستور ولا يشترط الدعوى ولا لفظ الشهادة ويقبل في هلال رمضان
شرط میں ہی اور بعضی شایخ کہتے ہیں کہ اس میں مرد مستور الحال ہی اور دعویٰ ہی شرط نہیں ہی اور نہ لفظ شہادت کچھ ضروری ہی اور رمضان کی ہلال میں

الواحد على شهادة الواحد ومن راي هلال رمضان في الرستاق ولم يكن هناك وال ولا قاض فان كان
الایک شخص کی گواہی ایک شخص کی گواہی پر مقبول ہی اور جس میں رمضان کا ہلال ایسی گانگوں میں دیکھا جہاں نہ امیر ہو اور نہ قاضی تو اگر وہ

الرأي ثقة يصوم الناس بقوله ثم اذا قبل القاضي شهادة الواحد في هلال رمضان وصام الناس ثلثين
رہمیں ہی ان ثقہ ہی تو سب لوگ اسکی کہنی سے روزہ رکھیں پھر اگر قاضی فی ایک آدمی کی گواہی رمضان کی ہلال کی قبول کر لی اور اسکی موافق تیس روزہ

ايوما ولم يروا هلال الفطر لا يفطرون فيماروي عن ابى حنيفة والى يوسف لان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد
ایوہا ولم یروا هلال الفطر لا یفطرون فی ماروی عن ابی حنيفة والی یوسف لان الفطر لا یثبت بشهادة الواحد اپوری ہوئی دو ہی عید کا چاند نظر نہیں آیا تو یہی افطار کریں موافق روایت ابو حنیفہ اور ابو یوسف کی اسلئے کہ افطار ایک آدمی کی گواہی سے ثابت نہیں ہوتا

وعن محمد انهم يفطرون ويثبت الفطر في ضمن ثبوت الرضائية بشهادة الواحد وان كان لا يثبت ابتداء
و عن محمد انهم یفطرون و یثبت الفطر فی ضمن ثبوت الرضائية بشهادة الواحد وان كان لا یثبت ابتداء محمدی روایت ہی کہ افطار کریں کیونکہ افطار ثبوت رمضان کی ضمن میں ایک ہی آدمی کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہی اگرچہ ابتداء ثابت نہیں ہوتا

فان في هلال الفطر اذا كان في السماء غلة لا يقبل لا بشهادة حرين او حرو حرتين لتعلق حق العباد به لانه
فان فی ہلال الفطر اذا کان فی السماء غلة لا یقبل لا بشهادة حریں او حرو حرتین لتعلق حق العباد به لانه ہینک شوال کی چاند دیکھنے میں اگر آسمان میں ابر یا گرد غبار ہو تو مقبول نہیں بدون گواہی دو آزاد مردوں یا ایک آزاد اور دو آزاد عورتوں کی اسلئے کہ اس میں حق عباد

بشهادة حریں

یثبت فعموم به فیثبت بما یثبت به سائر حقوقهم بخلاف هلال رمضان فان المتعلق به حق الشرع
اسی فانده مند هونی بین سواهی طرز ثابت ہوگا جس طرح اوکی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں بخلاف ہلال رمضان کی کیونکہ اوس سے صرف حق شرع کا متعلق
وهو الصوم فیکتفی بخبر الواحد لما اذ لم یکن فی السماء علة فلا یقبل شهادة الواحد فی هلال رمضان
بہی روزہ سوا یک آدمی کی گواہی کفایت کرتی ہی اور اگر آسمان صاف ہو تو بہر ایک آدمی کی گواہی رمضان کی ہلال میں مقبول نہیں ہوگی
ولا شهادة الاثنین فی هلال الفطر وانما یقبل شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرهم واختلفوا فی مقدار
اور نہ دو کی گواہی عید الفطر کی ہلال میں بہر تو اتنی بڑی جماعت چاہئی جنکی خبر سی یقین حاصل ہو جاوی اور اوس جماعت کی مقدار میں اختلاف
ذلک فقیل لا بد من اهل محلة وقیل لا بد من خمسين رجلا وعن محمد لا بد ان یتواتر الخبر من کل جانب
بعضی کہتی ہیں ایک محلہ کی آدمی چاہئیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس آدمی ہوں اور امام محمد سی روایت ہی ہر طرف سی پی در پی خبر کا آنا چاہئی
والصیح انہ مفوض الی رای الحاكم لان المراد بالعلم الحاصل بخبرهم هو العلم الشرعی الموجب للعمل وهو غلبة
اور صحیح یہ ہے کہ حاکم کی رای پر حوالہ ہی اس واسطی کہ مراد علم سی جو اوکی خبر سی حاصل ہو وہ علم شرعی ہی جس سی عمل کرنا واجب ہو جائی غلبہ غالب
الظن لا العلم بمعنی التیقن وان جاء واحد من خارج المصر فشہد بروية الهلال ثمه ففی ظاہر الروایة
علم بمعنی یقین نہیں ہی اور اگر ایک شخص شہر کی باہر سی اگر گواہی دی کہ وہ ان چاند دیکھا ہی ظاہر روایت میں اوسکی گواہی مقبول نہیں ہوگی
لا یقبل شہادته لقیام التهمة وذكر الطحاوی ان شہادته مقبولة لقلة المانع فی خارج المصر وكذا الشہد
کیونکہ شبہ کا مقام ہی اور طحاوی فی ذکر کیا ہی کہ اوسکی شہادت مقبول ہی اس واسطی شہر سی باہر رکاوٹ کم ہوتی ہی اور ایسی ہی اگر چاند
بروية الهلال فی المصر علی مکان مرتفع ومن رای هلال رمضان وحده وشہد ولویقبل شہادته کان علیہ
دیکھنی کی شہر کی اندر اونچی مقام پر سی گواہی دی اور جسی رمضان کا چاند تن تنہا دیکھا اور گواہی دی تو مقبول نہوئی تو ہی اوسکو لازم ہی
ان یصوم لقوله علیه السلام صوموا لرویتہ فانه قد لاه فیلزمه الصوم وان افطر کان علیہ القضاء دو
کہ روزہ رکھی اس حدیث کی موافق روزہ رکھو چاند دیکھ کر کیونکہ اسنی چاند دیکھا ہی سوا سکو روزہ رکھنا لازم ہی اور اگر افطار کر گیا تو اوپر قضاء لازم ہوگا
الکفارة وان افطر قبل ان ترد شہادته اختلفوا فیہ والصحیح ان لا یجیب علیہ الکفارة والحاکم اذا رای هلالا
کفارہ نہیں آو گیا اور اگر شہادت رد ہونی سی پہلی افطار کر ڈالا تو اس صورت میں اختلاف ہی صحیح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں اور اگر حاکم تن تنہا رمضان کا
رمضان وحده یصوم ولا یامر الناس بالصوم ولوان الناس غم علیہم هلال رمضان واکملوا شعبان
چاند دیکھنی تو وہ آپ روزہ رکھی اور دن کو روزہ کا حکم نہی اور اگر لوگوں کو رمضان کا چاند سبب بر کی نظر نہ آیا اور انہوں فی شعبان کی
ثلثین یوما ثم صاموا رمضان ثمانية وعشرين یوما ثم راوا هلال شوال فانهم ان كانوا عددا وشعبان
تیس دن پوری کر کی رمضان کی روزی اٹھائیس دن رکھی ہی بہر شوال کا چاند نظر آ گیا اب اگر انہوں فی گنتی شعبان کی
عن غیر روية قضوا یومین وان کان عدده عن روية قضوا یوما واحدا فیکون شہر رمضان فی تلك
بی چاند دیکھنی پوری کی ہی تو دور روزی قضا کریں اور اگر چاند دیکھ کر گنتی پوری کی ہی تو ایک روزہ قضا کریں اب ماہ رمضان اوس سال میں
السنة تسعة وعشرين یوما حتی انهم لو كانوا راوا هلال شوال بعد ما صاموا رمضان تسعة وعشرين
اٹیس دن کا ہوا یہاں تک کہ انہوں فی اگر عید کا چاند رمضان کی اٹیس روزی رکھ کر دیکھا
یوما لا یلزمهم شیء ولوان اهل بلدة راوا هلال رمضان فصاموا تسعة وعشرين یوما فشہد جماعة
تو اوپر کچھ لازم نہیں آتا اور اگر ایک شہر والوں فی رمضان کا چاند دیکھ کر اٹیس روزی رکھی بہر ایک جماعت فی قاضی کی پاس
عند القاضی فی الیوم التاسع والعشرين ان اهل بلدة کذا راوا هلال رمضان فی ليلة کذا قبلکم یوم
کہ فلا فی شہر والوں فی رمضان کا چاند فلا فی رات میں تسی ایک دن پہلی دیکھ کر روزی
اٹیس دن تاریخ میں بہر گواہی دی

فصاموا وهذا اليوم يوم الثلثين من رمضان واهل هذه البلدة لم يروا الهلال في تلك الليلة

رکبی بن ابی بیه آج رمضان کی تیسویں تاریخ ہی اور اس شہر والوں نے اس رات کو چاند نہیں دیکھا

والسماء مضيحة لا يباح لهم الفطر غدا ولا يترك التراويح في تلك الليلة لان هذه الجماعة لا يشهد

اور آسمان صاف تھا تو انکو اگلے دن افطار کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس رات میں تراویح ترک کرنی جائز اسلئے کہ اس جماعت نے چاند دیکھ کر گواہی

بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكواروية غيرهم واما لو كانوا شهداء عند القاضي ان قاضي بلدة

نہیں دی اور نہ غیر کی گواہی پر گواہی دی ہے نہ ہونے والوں کی دیکھنی کی خبر بیان کی ہے اور اگر وہ جماعت قاضی کی سامنے یہ گواہی دیتی کہ ہمارے شہر کی

کذا شهد عند شاهدان بروية الهلال في ليلة كذا وقضى ذلك القاضي بشهادتهما جائز هذا القا

سامنے دو گواہوں نے فلاں رات میں چاند دیکھنی کی گواہی دی تھی اور اس قاضی نے انکی گواہی کی موافق حکم دیا ہے تو اب اس قاضی کو جائز ہوتا

ان يقضى بشهادتهما لان قضاء القاضي الاول حجة وهذا على قول من قال لا عبرة باختلاف المطالع

کہ انکی گواہی کی موافق حکم دیتا اسلئے کہ حکم پہلی قاضی کا حجت ہے اور یہ حکم اسکی قول کی موافق ہے جو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کرتا

حتى اذا صام اهل بلدة ثلثين يوما للروية واهل بلدة اخرى تسعة وعشرين يوما للروية ايضا

یہاں تک کہ اگر ایک شہر والوں نے چاند دیکھ کر تیس روزی رکھی اور ایک اور شہر والوں نے چاند ہی دیکھ کر تیس روزی رکھی

فعلى هذا على من صام تسعة وعشرين يوما أقضاء يوما لا شبهه على ما ذكره الزيلعي ان يعتبر لان

تو اس صورت میں جنہوں نے تیس روزی رکھی ان پر ایک روزی کی قضا ہے اور موافق بیان زیلعی کی بہتر یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر اسلئے

كل قوم يخاطبون بما عندهم والدليل على اعتباره ما روى عن كريب انه قال قدمت الشام واستهل

کہ ہر قوم کو وہی حکم ہے جو انکی پاس ہے اور یہ دلیل اختلاف مطالع کی اعتبار کی کرب کی روایت ہے کہ وہ کہنا ہے کہ میں شام میں وارد ہوا اور کھوسر

على شهر رمضان فرايت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عبا

ماہ رمضان کا چاند آگیا سو میں نے شب جمعہ کو چاند دیکھا پھر میں مدینہ شریف میں آخر مہینے میں آیا تو مجھے عبد اللہ بن عباس نے پوچھا

فقال متى رايت الهلال فقلت راينا ليلة الجمعة فقال نحن راينا ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى

تمتی رمضان کا چاند دیکھا تھا میں نے کہا مہنی چاند شب جمعہ کو دیکھا تھا عبد اللہ بن عباس نے کہا ہم نے ہفت کی شکر کیا سو ہم روزی رکھ کر چاند دیکھ کر

نكمل ثلثين او نراه فقلت له افلا تكتفي بروية معاوية وصيامه فقال لا هكذا امرنا رسول الله عليه

کہ تیس دن پوری ہو جاوے یا نہ ہوا نظر جاوے پھر میں نے کہا معاویہ کی دیکھنی اور روزہ رکھنی پر کیوں نہیں اتقا کرتے پھر کہا نہیں حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے

وذلك لان انفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الاقطار كما ان دخول الوقت وخرجه

اور یہ اسلئے ہے کہ الگ ہوا ہلال کا آفتاب کی شعاع سے بسبب اختلاف مسافت کی مختلف ہوجاتا ہے جیسی ایک وقت کا آنا اور نکلنا

يختلف باختلاف الاقطار فان الشمس اذا زالت في المشرق لا يلزم منه ان تزول في المغرب بل كلما تحركت

اختلاف مستثنی مختلف ہوجاتا ہے کیونکہ آفتاب کو اگر مشرق میں زوال ہووی تو لازم نہیں آتا کہ مغرب میں ہی زوال ہو جاوے بل آفتاب جب کوئی درجہ

درجۃ فذلك طلوع لقوم وغروب لاخرين ونصف ليل لبعض وطلوع فجر لغيرهم وروى ان ابا موسى

قطع کر لگا تو وہ ایک کی لٹی طلوع ہی اور دوسری کی واسطی غروب ہی اور کسی کو آدھی رات ہی اور کسی کو طلوع فجر ہی اور روایت ہے کہ ابو موسیٰ

الضری الفقیہ قدّم الاسكندرية فمثل عن سعد المنارة فرأى الشمس بعد غروبها في البلدة بزمان طویل

نابینا فقیہ اسکندریہ میں آئی اور کسی کسی نے حال ایسی شخص کا پوچھا کہ اوسنی اونچی مینار پر چڑھ کر آفتاب کو دیکھا اور شہر میں بہت دیر پہلے غروب ہو چکا

الفطر وقت العصر فظن انقضاء مدة الصوم وافرط قال في المحيط اختلافوا في وجوب الكفارة والاكثر
 فطر كما عصر في وقت ديكها پهر اس خیال ہی کہ مدت روزی کی گذرگئی افطار کرد الا محیط میں کہا ہی کہ علماء کو درباب وجوب کفارہ کی اختلاف ہی اکثریوں کا کہ
 علی الوجوب قد ظن بعض الناس ان النهی عن الصوم قبل رمضان بیوم او یومین یراد به اغتنام
 بیوم ہی کہ کفارہ واجب ہی اور بعضی لوگوں کو یہ گمان ہی کہ روزی کی ممانعت رمضان سی ایک یا دو دن پہلی اس لئی ہی کہ
 الاکل والشرب واخذ النفوس شهواتها قبل ان تتم منها بالصیام وهذا كله خطأ وجهل اذ قد ذکر
 کہا نا پیدیا اور نفوس کو اپنی شہوت سی نکلے نہ ہونا اس ہی پہلی کہ روزوں کی سبب ممانعت ہو جاوی کیفیت ہی یہ نام خیالاً خطا اور جهالت ہی اسطی کہ
 اصل ذلك متلقى من النصارى فانهم عند قرب صومهم يفعلون كذلك فيلزم التشبيه بهم وقد كان
 کرتی ہیں کہ یہ اصل میں نصاریٰ سی لیا ہی کیونکہ نصاریٰ کی جب روزی نزدیک آتی تھی تو ایسا ہی کیا کرتی تھی یہ نصاریٰ سی تشبیہ لازم آتی ہی اور
 النهی عن الصوم في ذلك الوقت لمنع التشبه بالكافر في الامانة به وهو من موم شرعا لقوله عليه السلام
 نہی روزہ کی او سوقت میں صرف کفار کی مشابہت کی سبب ہی تھی جس جگہ کہ جس مشابہت رفع ہو سکتی ہی اور تشبیہ شرعا نہ موم ہی واسطی ارشاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 من تشبه قومًا فهو منهم وربما لا يقتصر بعضهم على الشهوات المباحة بل يتعدى الى المحرمات فمن
 جو شخص مشابہ ہو کسی قوم سی پس وہ ان ہی میں سی ہی اور کہیں کہیں بعضا شخص شہوات مباح یر حصر نہیں کرتا بلکہ محرمات میں داخل ہوتا ہی جسکا
 كان هذا حاله فالبهاائم اعقل منه وله نصيب وافر من قوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرًا من
 ایسا حال ہو تو اوس سی ڈنگر ہوشیار ہیں اوسکا اس آیت میں بڑا حصہ ہی اور جسی پہلا کہی ہیں درج کی واسطی بہت
 اجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها وهم آعین لا یصرون بها ولهم اذان لا یسمعون بها اولئك
 جن اور آدمی جنکو دل میں اوس سی سمجھتی نہیں اور نگہیں میں اوسی دیکھتی نہیں اور کان میں اوسی سنتی نہیں وہ لوگ
 كالانعام بل هم اضل وبعضهم لا یحسب کبار الذنوب الا فی رمضان فیطول علیه وبیکرة صیامه ویشق
 جیسی چوپائی بلکہ اوسی زیادہ بیزار ہیں اور بعضی شخص گناہ کبیرہ ہی سوا رمضان کی کہیں نہیں باز آتی سوا انکو رمضان دوہر سوجا تا ہی اور روزی کی کڑوہ ہو
 علی نفسه مفارقة کالوفاتها فبعد الايام المالی الی یعود الی المعاصی وبعضهم لا یصلی الا فی رمضان فیتقل
 اور اوسکی دل پر مفارقت کبار کی رتوار ہو تی ہی جیسی فوت ہو گئی چھڑن دن رات رات گستا ہی بلکہ معاصی پھر حاصل کری اور بعضی سوا رمضان کی نماز میں بڑھتی پھر
 رمضان لا یتقلد العبادات المشترعة من الصلوة والصیام وبعضهم لا یصبر علی المعاصی فیواقفها
 رمضان دن پر بہاری ٹر جاتا ہی بسبب گرانی عبادات کی جو رمضان میں ہوتی ہیں نماز روزی اور بعضوں کو گناہ اوسی صبر نہیں ہوتا یہ وہ رمضان میں
 فی رمضان وهذا هو المختار المبين المجلس السادس والعشرون فی بیان فضيلة رمضان
 ہی مبتدئ ہوتا ہی اور یہ ظاہر ٹوٹا اوٹھانا ہی چھیوسون مجلس رمضان کی فضیلت میں
 ورعاية حقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وفي
 اور اوسکی حق کی رعایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تی فرمایا جب رمضان آتا ہی تو آسمان کی دروازی کھل جاتی ہیں اور ایک
 رواية ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وصفت للشیاطین هذا الحديث من صحيح المصابيح لہ
 روایت میں جنت کی دروازی اور دوزخ کی دروازی بند کئی جاتی ہیں اور سب شیاطین قید ہو جاتی ہیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی
 ابوهريرة وهو ان حمل علی معناه الظاهر لا یفید زیادة فائدة لان الانسان مادام فی الدنيا لا یتيسر له الصوم
 ابوہریرہ کی روایت سی اس حدیث کی اگر ظاہر معنی مراد ہویں تو کچھ خوب بڑا فائدہ نہیں ہی اس لئی کہ انسان جب تک دنیا میں ہی تو اوسکو آسمان پر چڑھنا نہیں
 الی السماء ولا الدخول فی إحدى الدارين فائی فائدة فی فتح الابواب واغلاقها الا ان یقال من مات من
 ہو سکتا اور نہ شہت اور دوزخ میں داخل ہو سکتا ہی پھر دروازوں کی کھلتی اور بند ہو سکتی کیا فائدہ ہوا مگر یوں کہیں کہ جو شخص صلی ایمان والوں میں

صلی اہل الایمان اذا فتحت ابواب الجنة یاتیہم من روحها ونسیمها فوق ما کان یاتیہم قبل الفتح و
مرجاتانی توجب دروازی جنت کی کھجانی ہیں تو انکو جنت کی ہوا اور خوشبو زیادہ تر آتی ہے بہ نسبت اوکی کہ دروازی کھلتی سی پہلی آتی تھی اور
من مات من عصا تم اذا خلقت ابواب جہنم لا یصیبہم من حرها وسمومها کما کان یصیبہم من حرها
جو کھنگا مرجاتانی تو اگر دروازی دوزخ کی بند ہوتی ہیں تو انکو اوکی گرمی اور لپٹ اوتی نہیں آتی جتنی گرمی
و سمومہا قبل التعلیق وهو بعید لانه انما ذکر لترغیب الناس فیما امر وایہ من صوم شہر رمضان و تھن صوم
اور لپٹ بند ہوتی سی پہلی آتی تھی اور یہ معنی بعید ہیں اسلوسی کہ یہ مضمون صرف واسطی آدمیوں کی ترغیب کی ہی جو انکو حکم ہوا ہی ماہ رمضان کی روزوں کا
علیہ حتی يستعدوا له وتصیر ابواب الجنان کأنها افتحت لهم و ابواب النیران کأنها اخلقت علیہم فیلزم
تاکر دوزخ کی واسطی تیار ہو جاوین اور گویا جنت کی دروازی اوکی لٹی کھل گئی اور دوزخ کی دروازی گویا اوکی اوپر بند ہو گئی اب کوئی تاویل
الرجوع الی التاویل بان یقال فتح ابواب السماء کناية عن تواتر نزول الرحمة وتوالی صعود الطاعات الباری
کرتی لازم ہی کہ یوں کہیں کہ کھلتا آسمان کی دروازوں کا اشارہ ہی ہے در پی رحمت کی آئینکا اور پی در پی عبادت کی چڑھنی کا اسلوسی کہ جب دروازہ
فتح یخرج ما فی داخلہ متتابعاً ویدخل ما فی خارجه متوالیاً ویؤید هذا التاویل ما جاء فی رواية اخرى فتحت
کھجانی تاجی جو اوکی اندر ہی فوراً کھل آئی اور جو باہر ہوتا ہی وہ فوراً داخل ہو جاتا ہی اور اس تاویل کی تائید وہ ہی جو ایک اور روایت میں آیا ہی کھجانی ہیں
ابواب الرحمة وفتح ابواب الجنة کناية عن حصول ما یؤدی الی دخولها من انواع العبادات وتعلیق
دروزی رحمت کی اور جنت کی دروازوں کا کھلتا اشارہ ہی اول امور کی حاصل ہونیکا جو جنت کی اندر پہنچا دین یعنی ہر قسم کی عبادتیں اور بند ہونا
ابواب جہنم کناية عن انتفاء ما یؤدی الی دخولها من انواع السیات لان الصائم یتنزه عن الکبائر
دوزخ کی دروازوں کا اشارہ ہی دور ہونی اول امور کا جو دوزخ میں داخل کر دیتی ہیں یعنی ہر قسم کی گناہ اسلوسی کہ روزہ دار ایسی کباہر گناہوں سی بچتا ہی
التي من جملتها الاصرار علی الصغائر فیغفر له بركة الصوم سائر الذنوب كما جاء فی الحديث الصلوات الخمس
جنکی اندر ارکرتی صغیرہ گناہوں کی ہی داخل ہی سوروزہ کی برکت سی اوکی تمام گناہ معاف ہوتی ہیں چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ پانچ نمازین
والجمعة الی الجمعة ورمضان الی رمضان مکفرت لما بینہن ان اجتنبت الکبائر وتصفید الشیاطین
اور جمعہ اگلے جمعہ تک اور رمضان اگلے رمضان تک سچ کی گن گناہوں کو مٹا دیتی ہیں اگر کبیرہ گناہوں پر بندہ کئی جا اور قید ہونا شیاطین کا
یحتمل ان یکون المراد بهما هو الظاهر من کون الشیاطین عقيدة تعظیما للشہر وعلامة ذلك ان اکثر الناس یحتمل
احتمال یہ ہی کہ اس سچ اور وہ ہی معنی ظاہر ہی ہوں کہ شیاطین واسطی تعظیم اس مہینہ کی قید ہوتی ہیں اسکی نشانی یہ ہی کہ اکثر لوگ گناہوں میں کبیرہ
فی الطغیان یجتنبون المعاصی ولا یزال بعد حرصہم علیہا ویشرعون فی قامة الصلوة بعد طائفتہا
گناہوں اور بدی سی بچتی لگتی ہیں باوجودیکہ گناہوں کی بڑی حرص ہوتی ہیں اور غار پر ہستی شروع کر دیتی ہیں باوجودیکہ نماز میں
یتهاونون بها ویقبلون علی استماع النصیحة وتلاوة القرآن واما ما یرى من بعض الفسقة انہم لا یمتنعون
کال سستی کرتی سنی اور وعظ نصیحت سنی پر اور قرآن کی تلاوت پر متوجہ ہوتی ہیں اور بہرہ جو فاسق معلوم ہوتی ہیں کہ اپنی فسق سی ذرہ باز
عن فسقہم بل ان ترکوا انوعاً منه یاتون نوعاً اخر قد کمن اثر ما بقی فی نفوسہم الخبیثۃ من تسویلات
نہیں آتی بلکہ اگر ایک قسم گرتی ہیں تو دوسری قسم کرتی شروع کر دیتی ہیں سو یہ اثر اوس خباثت کا ہی جو انکی دلون میں دوسرے شیاطین باقی ہیں
الشیاطین وقال بعض العلماء لفظ الشیاطین وان کان عاماً الا ان المراد به رؤسائهم یؤیدہ ما جاء فی بعض
اور بعضی علماء کہتی ہیں لفظ شیاطین کا اگر چه عام ہی ہر مرد اسکے شیطانوں کی گرد کھٹال ہیں اسکی تائید ہی جو اس حدیث کی بعضی
طرق هذا الحديث وسلیست مودة الشیاطین فیقع الفساد بتسویلات غیرہم من شیاطین الانس والجن
روایت میں واقع ہوا ہی کہ اور قید ہوجاتی ہیں سرکش شیطان بہر فساد اور دل کی فسق سی جو شیاطین جن اور انسان کی ہیں واقع ہوتی ہی

اور انکو جنت کی ہوا

وقیل ہر حجاز عن امتناع نفوس الصائمین عن قبول وساوسہم وذلك لان رمضان اذا دخل يشتغل الناس بالصوم
اور کہتی ہیں کہ یہ مجاہد ہی اصل روزہ داروں کی دل شیطانی و وسوسہ قبول کرنی سی باز رہتی ہیں اس واسطے کہ جب رمضان آتا ہی تو آدمی روزہ میں مشغول ہوتا ہی
فتنکسر قوتہم المحیویۃ التي هي مبدأ الشهوة والغضب المتداعيين الى انواع الفسق والفجور وتتبع قوتہم
سواوکی قوت حیلانی ضعیف ہوجاتی ہی جو باعث شہوت اور غصہ کی ہو کہ ہر قسم کی فسق اور فجور کی طرف لجاتی ہی
العقلیۃ داعیۃ الی الطلعات ناهیۃ عن المنکرات فتجعلہم مقبلین علی وظائف العبادات معرضین عن
بہدہو کہ طاعات کی طرف بلاتی ہی اور منکرات سی منع کرتی ہی پہرہ اور کور روزمرہ کی مقرری عبادات بہر متوجہ اور ہر قسم کی منکرات سی
اصناف المنکرات فیصیرون کأنہم فتمت لہم ابواب الجنان وغلقت علیہم ابواب النیران ولم یبق
بہرہ کر دیتی ہی پہرہ ایسی ہوجاتی ہیں کہ وہ اونکی ہی بہشت کی دروازی کھل گئی اور دوزخ کی دروازی اولیٰ بہرہ بند ہو گئی اور
علیہم للشیطان سلطان وروی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال اذا کان اول لیلۃ من شہر رمضان
اون پر شیطانوں کا اصول تسلط غلبہ باقی نہ رہا اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جبہ رمضان کی پہلی رات ہوتی ہی
صفت الشیاطین و مردۃ الجن وغلقت ابواب جہنم فلم یفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم
توشیاطین اور سرکش جن قید ہوجاتی ہیں اور دوزخ کی دروازی بند ہو کر کوئی دروازہ کھل نہیں رہتا اور دروازی بہشت کی کھل جاتی ہیں سو
یغلق منها باب فینادی منادی یا باغی الخیر اقبل یا باغی الشرا فصرولہ فیہ عتقاء من النار وذلك
اونجن سی کوئی دروازہ بند نہیں رہتا پہر منادی پکارتا ہی ای طالب خیر کی اوہ آؤ اور ای حدیثی بڑھتی ہی شریک نہیں کر اور رمضان میں اس کی ازاد کوئی آگ سی بہت ہی
فی کل لیلۃ ومعنی هذا الحدیث علم من تاویل الحدیث السابق لکن ہنا زیادۃ لا بد من بیان معنی تلك
ہر شب میں ہوتی ہی اور اس حدیث کی معنی پہلی حدیث کی تاویل سی معلوم ہو گئی لیکن اس میں کچھ لفظ زیادہ ہیں اونکی معنوں کا بیان کرنا ہی ضرور چاہی
الزیادۃ وهو ان منادی یا ینادی فی لیلۃ من رمضان ویقول یا طالب الخیر اقبل اطلب الثواب فانک تعطی
وہ یہ ہیں کہ منادی رمضان کی راتوں میں پکارتا ہی یہ کہتا ہی ای خیر کی طالب یہاں آؤ ثواب لی یہ ایسا وقت شریف ہی
ثوابا کثیرا یعمل قلیل لشرف الوقت ویا طالب الشرا اترك الشر فان عذاب المعصیۃ فیہ اکثر ورتب الی اللہ تعالیٰ
کہ تہوڑی سی کار بہت ہی بڑا ثواب عطا ہوگا اور ای شریک طالب بدہ سی باز آؤ کیونکہ رمضان میں معصیت کا عذاب بڑا سخت ہی اور اللہ تعالیٰ کی طرف
فانہ تعالیٰ یعتق کثیرا من عبادہ الصائمین من النار ویغفر ذنوبہم لما ضیۃ لحرمة الشہر کما جاء فی
رجوع کہیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی بہت بندہ روزہ دار آگ سی ازاد کرتا ہی اور اونکی پچھل گناہ اس مہینے کی برکت سی معاف کرتا ہی چنانچہ ایک اور حدیث میں آیا ہی
حدیث اخر من صام رمضان ایمانا واحتسابا غفرلہ ما تقدم من ذنبہ یعنی ان من صامہ مصدقا
جسنی رمضان کی روزہ واسطے ایمان اور ثواب کی دیکھی تو اس کی تمام پچھل گناہ معاف ہوئی ملا یہ یہ ہی کہ جسنی رمضان کی روزہ اس کی حقیقت
بحقیقۃ وفرضیتہ و طابا الرضاء اللہ تعالیٰ وثوابہ لاخوف من الناس واستحیاء منہم یغفرلہ ذنوبہ
اور فرضیت تصدیق کر کہ اللہ کی مرضی اور ثواب حاصل کرینکو کہ کسی شخص کی خوف سی اور نہ کسی کی حیالاج سی تو اس کی تمام پچھل گناہ
المتقدمة وذلك الذاء یکون فی کل لیلۃ من لیلۃ رمضان وروی عن ابی امامۃ الباہلی انہ علیہ السلام
معاف ہو گئی اور یہ نہ رمضان کی راتوں میں سی ہر رات کو ہوتی ہی اور ابو امامہ باہلی سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا
قال من صام یومہ فی سبیل اللہ جعل اللہ بینه وبين النار خندقا کما بین السماء والارض و فی حدیث اخر
جسنی ایک روز واسطے خدا کی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ دوزخ اور اس شخص کی بیچ میں ایسی چوڑی خندق کر دیگا جیسی بیچ آسمان اور زمین کا اور ایک اور حدیث میں
رواہ ابو سعید الخدری انہ علیہ السلام قال من صام یومہ فی سبیل اللہ بعد اللہ تعالیٰ وجہہ من النار
ابو سعید خدری سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جسنی روزہ ایک دن کا واسطے اللہ کی کہتا تو اللہ اس کی چہرہ کو آگ سی ستر کرے گی کہ وہ دوزخ سے دور رہے گا

سبعین خریفا یعنی ان من صام یوما فی سبیل اللہ و رضائہ ینجیہ اللہ تعالیٰ من النار عبر عن النجاة
مراد یہ ہے کہ جس نے ایک دن کا روزہ واسطیٰ اللہ کی اوسکی رضا مندی کی لئی رکھا اوسکا اللہ تعالیٰ اُس کی نجات بخشے گا دوسری کو بطریق

بطریق التمثیل لیکون ابلغ لان من کان بعید عن شئ ھذا المقدار لا یصل الیہ البتہ والمراد بالخریف
بیان فرمایا تاکہ ابلغ ہو ویسا اس واسطیٰ کہ جو شخص ایک چیز سے اس قدر دور مسافت پر ہو تو وہ چیز اوس تک پہنچنے میں مشکل ہے اور خریف مراد

السنة ذکر الجزء و ارباب الكل و انما عبر عنہا بہ دون غیرہ من الفصول لکونہ وقت بلوغ الثمار و حصول
سال ہی جزو کو ذکر کیا اور کل مراد لیا اور فصول وغیرہ کو چھوڑ کر خریف کی سادہ اس واسطیٰ بیان کیا کہ اس وقت میں پہلے ہی میں اور عیش

سعة العیش و روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال کل ابن آدم یضعف الحسنۃ بعشر مثالیہا الی
فراخ ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام بنی آدم کی حسنات دس گونہ برہمتی میں اور دس ہی

سبعۃ ضعف قال اللہ تعالیٰ الا الصوم فان علی وانا اجزی بہ یدع شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجل
سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی روزہ کی سوار کیونکہ روزہ میری واسطیٰ ہی میں ہی اوسکا بدلہ ہو کیونکہ اپنی شہوت کھانا پینا سیر ہوئی ترک کرتا ہی

یعنی ان کل طاعة و خیرا ذلیم یکن رباً و نفاقا قال ما یعطی لصاحبہ من الاجر عشرة لقولہ تعالیٰ من
مراد یہ ہے کہ ہر ایک عبادت اور خیر اگر بدولت ریا اور نفاق کی ہو تو کم ہی کم اوسکا اجر عابد کو دس گونہ عطا ہوگا اس آیت کی سند سے جو

جاء بالحسنۃ قلہ عشر مثالیہا و قد یزاد الی سبعۃ و اکثر لقولہ تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم
لاوی پہلے اوسکی واسطیٰ ہی اوس ہی دس گونہ اور کبھی سات سو تک یا زیادہ تک نسبت بڑھ جاتی ہی اس سند سے مثال اوسکی جو خرچ کرتا ہی اپنی مال

فی سبیل اللہ کمثل حبۃ ان تبت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائة حبۃ واللہ یضعف لمن یشاء
اللہ کی راہ میں جیسے ایک دانہ اولیٰ ہی لو گن سات خوشہ ہر خوشہ میں سو سو دانے اور اسے بڑھاتا ہی جسکی واسطیٰ چاہی

واما الصوم فتوابہ بغير حساب لانه لا یتادی الا بالصبر و قد قال اللہ تعالیٰ انما یؤتی الصابرین اجرہم
اور روزہ کی ثواب کا تو کچھ حساب ہی نہیں کیونکہ روزہ بدولت صبر کی پورا نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی صبر کرنے والوں کو ملتا ہی اوسکا اجر

بغير حساب ثم الصبر وان کان یوجد فی غیر الصوم من العبادات لکن وجودہ فیہ لیس کوجودہ فی غیرہ
فی گنت بہر صبر اگرچہ سوار روزہ کی اور عبادات میں ہی ہوتا ہی لیکن صبر روزہ کا ایسا نہیں ہی جو اور عبادات میں ہوتا ہی

لانه ثلاثۃ انواع صبر علی طاعة اللہ تعالیٰ و صبر علی محارم اللہ تعالیٰ و صبر علی الالام و الشدائد کلہا
کیونکہ صبر تین طرح کا ایک تو صبر اللہ تعالیٰ کی طاعت پر دوسرا صبر اللہ تعالیٰ کی محارم پر تیسرا صبر تکالیف اور سختیوں پر اور روزہ میں

یوجد فی الصوم اذ فیہ صبر علی ما وجب علی الصائم من الطاعات و صبر علی ما حرم علیہ من الشہوت
اتینوں قسم کا صبر موجود ہی اس واسطیٰ کہ روزہ میں صبر ہی اوس طاعات پر جو روزہ دار پر واجب ہیں اور اوس شہوت پر صبر ہی جو اوس پر حرام ہیں

و صبر علی ما یصیبہ من المأجوع و حرارة العطش وضعف البدن لان الصائم تعرض بذنہ النحول للنقص
اور اوس الم پر صبر ہی جو بھوک تنگی ہی اور پیاس کی گرمی ہوتی ہی اور بدن ناتوان ہوتا ہی کیونکہ روزہ دار کا بدن دہلا اور کم زور ہو جاتا ہی

والمفضی الی الہلاك طلبا للرضا اللہ تعالیٰ بشیر الیہ حیث یتدبر شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجل
اور واسطیٰ طلبکاری مرضی الہی کی ہلاکت میں پڑتا ہی اسی کی طرف اشارہ ہی جو نہ کر ہی کہ اپنی شہوت اور کھانا پینا میری خاطر چھوڑ دیتا ہی

وایضا ان الصائم بسبب منع نفسه عن الاکل و الشرب و اجماع یصیر متخلقا باخلاق اللہ تعالیٰ لکنہ تعالیٰ
اور یہ بھی ہی کہ روزہ دار اپنی جان کو کھانی اور پینے اور جماع سے روک کر خوگیر صفات الہی کا ہو جاتا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ

منزہا عن ہذہ الاشیاء فلما کان فی الصوم ہذہ المعانی خصہ اللہ تعالیٰ بذاتہ و تولى جزاؤہ بنفسہ
ان سب امور سی پاک و صاف ہی اور چونکہ روزہ میں یہ خوب بیان ہوتی ہیں تو اسے تعالیٰ نے روزہ کو اپنی ذات پاک سے خاص کیا اور روزہ کی ثواب کا ایسا

اولی بکمالہ الی غیرہ فاعطی الصائم من عندہ اجر البس لہ حد ولا عد وقیل ان الصوم سر بینه و بین العبد
 اذہم دارہا کسی اور پر حوالہ نہ کیا پھر روزہ دار کو اپنی درگاہ ہی اتنا اجر عطا کیا کہ جسکی کچھ نہ تھا اور شہادت میں اور بعضی یہ کہتی ہیں کہ روزہ ایک نازی اسرار و ربکا کی
 یفعلہ خالصا لوجہہ و طالبا لرضائہ لا یطعم علیہ غیرہ لکونہ نية وامساکا حتی قبل ان الحفظة
 صحیح میں کہ اسکو خالص واسطی اسکی اور واسطی اسکی رضا مند کی ادا کرتا ہی اوکی سوا کسی کو معلوم نہیں ہوتا کیونکہ روزہ نام نیت اور امساک کا ہی پہاٹک کہ کہتی ہیں کہ
 لا تظلم علیہ ولا تکتبہ بخلاف اسائر الطاعة فانہا ما یطعم علیہ غیرہ تعالیٰ فلما کان ہوا العالم بہ دون
 کرام کاتبین کو بھی معلوم نہیں ہوتا اور نہ وہ اسکو لکھتی ہیں بجز ان عباد کی کیونکہ اور عباد اسکو اور بھی سوار اسد تعالیٰ کی جان حاتی ہیں و چونکہ روزہ کی خبر
 غیرہ خصہ بذاتہ وتولی جرائہ بنفسہ ولم یوکلہ الی غیرہ کا نہ تعالیٰ قال الصوم ولا یطعم علیہ
 سوا اسد تعالیٰ کی اور کو نہیں ہوتی تو اسکو اسد تعالیٰ فی انی ذات سی خاص کر کر آپ ہی اوکی ثواب کا نومہ دار ہوا اور پر حوالہ نہ کیا گویا سد جان بلہ شاد و فرمایا روزہ
 غیر و حانا اتولی الجرائہ علیہ ولا اکلہ الی غیرہ والکریو اذا خبر انہ یتولی الجرائہ بنفسہ یقتضی ان یکون
 ثواب میں ہی اوکی ثواب کا نومہ دار ہون اور پر حوالہ نہیں کرتا اور سخی جب یہ کہیں آپ اوکی عوض کا نومہ دار ہوں تو لازم ہی کہ وہ

ذلك الجرائہ فی غایة العظمة ونہایة الکثرة بحيث لا یکن لہ احصاء ولا حساب وروی عن ابی ہریرۃ انہ
 عوض بہایت عظیم اور نہایت کثیر ہو ایسا کہ نہ گنتی میں کوئی اور نہ حساب میں اور بوجہ سی روایت ہی

قال الصائم فرحان فرحة عند فطرہ وفرحة عند لقاء ربہ یعنی ان الصائم لہ سرور مرتین علی الفجر
 کہ رسول اسد علی اسد علیہ وسلم فی فرمایا روزہ دار کو دو خوشیاں ہوتی ہیں ایک خوشی روزہ کو کھاتی ہوئی اور ایک خوشی خدا کی دیدار کی وقت مراد یہ ہے کہ روزہ دار کو دو
 مرة من الفرح وهو السرور واما سرورہ عند لقاء ربہ فیما یجدہ من ثواب الصوم من خرا عند اللہ تعالیٰ
 فرح سی شوق ہوئی اور سرور کہتی ہیں اور سرور روزہ کا ملکی ملاقات برابست کا ہی کہ ثواب روزہ کا دفعہ جمع کیا ہوا اسد تعالیٰ کی پاس پاویگا

فان من ترک طعامہ وشربہ وشہوتہ للہ تعالیٰ یعوضہ اللہ تعالیٰ خیرا من ذلك كما قال اللہ تعالیٰ
 اس کی کہ جسکی ایدہ مانا نہیں اور تسوت حد کی واسطی چوڑی نوحہ تعالیٰ اسکا عوض اس سی بہتر عطا کرے گا جہاںچہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی

وَمَا أَتَقَدَّرُ مَوْلَا نَفْسِکُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا تُجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَقَالَ النَّبِیُّ عَلِیْہِ السَّلَامُ لِرَجُلٍ
 اور جو کسی بھیجے گی یعنی واسطی کوئی بھی اسکو وہی اللہ کی پاس بہتر اور ثواب میں زیادہ اور فرمایا نبی علیہ السلام فی ایک شخصکو

انک لن تدع شیئا اتقہ اللہ الا انک ان اللہ خیرامنہ وروی ان الصائمین یوضع لہم یوم القیمۃ مائدة
 تو بزرگ میں ترک کرے گا کوئی نہ خدا کی خوف سی مگر عطا کرے گا جگو اسد تعالیٰ بہتر اس سی اور روایت ہی کہ روزہ داروں کی واسطی فی امت کی دن دسترخوان

تحت العرش یتکون علیہا والناس فی الحساب فیقول الناس ما لہؤلاء لا یأکلون وشر فی الحساب فیقال اھم کانوا
 عرش کی نی چنا و بیجا اور سیر پیشی کہا ویگی اور اور لوگ ابھی حساب میں مبتلا ہوگی وہ لوگ دیکھیں کہ یہ کہیں گی یہ کون لوگ منی کہہنا نا کھاتی ہیں اور ہم حساب میں

یصومون وانتم تظفرون فی الصحیحین انہ علیہ السلام فی ان فی الجنة بابا یقال لہ سریان لا یدخل صہ
 روزی کہتی تھی اور تم روزہ خور تھی اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہی کہ رسول اسد صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جنت کی ایک دروازہ کا نام ریان ہی اوس دروازہ سی

الا الصائمون والمراد بالصائمین ہم الذین یکثرون الصوم فانہم تحموا تعب العطش خصالا یاب فیہ الی الامان
 صرف روزہ دار ہی داخل ہوگی اور روزہ داروں سی مراد وہ لوگ ہیں جو روزی بہت کہتی ہیں کیونکہ انہوں نے جو بہوک پیاس کی شدت اور ٹھانی تواریجی ہزارہ سی خاص ہوئی

من العطش قبل تمکینہم من الجنة واما سرورہ عند افطارہ فیما یتناولہ من الطعام والشراب الجماع لان النفس
 کہ حسین نازگی اور میسر کا بیجا و جنت میں داخل ہونی سی پہلی ہی اور افطار کی وقت سرور اسلی ہوتا ہی کہ کہا نا بیٹا جماع سب حاصل ہوگا ہی کیونکہ اوکی کا بی

مجبولة علی البیل فی ما یلائمہا من المظم والمشریب والمنکم فاذا صنعت من ذلك فی وقت من الاوقات ثم اذن
 بطور عادت کی اپنی مناسبات کہا فی بیٹی جماع وغیرہ کی طرف متوجہ رہتا ہی جب اسکو ان باتوں کی کسی وقت میں روک ہو کر پھر دوسری وقت میں

سیدتی ہی اوستہ سرور ہوتا ہی کوئی اور سطح نہیں ہوتا

خدا ہوتا ہی میں وہ سب جگہ سب لوگ

لها فی وقت آخر من هذا الشهر طبعاً خصوصاً عند اشتداد الحاجة اليه لتأثير الجوع والعطش فيها وقتها
 تهره و خود بخود خوش هوتای خاص کرجب او سکو او هر بهت حاجت بودی کیونکہ بہوک لگی ہوتی ہی پیاس کا زور ہو گا ہی دلو کو
 بلخذ حاجتها لشعر بهذا ما روى عن ابن عمر انه عليه السلام كان اذا افطر يقول ذهب الظما وابتلت
 این حاجت کا تقاضا ہوتا ہی ابن عمر کی روایت سی یہ معلوم ہوتا ہی کہ نبی علیہ السلام افطار کی وقت فرمایا کرتی ہی پیاس بجائی اور گین تازہ ہونے
 العروق وثبت الاجران شاء الله تعالى فان الله تعالى وان حرم على الصائم في نهار صيامه ان يتناول هذه
 اور ثواب ثابت ہو گیا ان شاء اللہ تعالیٰ کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اگرچہ روزہ دار پر روزہ کی دن میں یہ حرام کر دیا ہی کہ ان شہوت کو عمل میں لاوی
 الشهوات لكن اذن له ان يتناولها في الليل بل احب منه تعجيل الفطر في اول الليل وتأخير السحور الى اخر الليل
 لیکن اسکو اجازت ہی کہ رات کی وقت عمل میں لاوی بلکہ رات کی آتی ہی جلدی ہی افطار کرنا اور سحر تاخیر کر کر آخر شب میں کہنی مستحب ہی
 لما روى عن ابي ذرانه عليه السلام قال لا تزال امتي بخير ما اخر السحور وعجلوا الفطر وروى ان الله تعالى
 ابو ذر کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میری امت ہمیشہ بہائی پر ہی گی جب تک سحر کہانی میں تاخیر اور افطار کرنی میں جلدی کریں اور روایت ہی کہ اللہ تعالیٰ
 وملائكته يصلون على المتسمرين وان احب عبادة اليه اعجلهم فطرا والحاصل ان الصائم يترك شهواته
 اور اسکی فرشتی سحر کہانی والوں پر رحمت بھیجتی ہیں اور بڑی محبوب بنی اللہ کی وہ ہیں جو جلدی افطار کرنی میں حاصل یہ ہی کہ روزہ دار اپنی شہوت
 بالنهار تقربا الى الله تعالى وطاعة له ويتناولها في الليل تقربا الى الله تعالى وطاعة له فلا يتركها الا بامر الله
 دن کی وقت اللہ تعالیٰ کی طاعت اور قربت کی لئی ترک کرتا ہی اور رات کی وقت اپنی شہوت کو واسطی قربت اور طاعت الہی کی عمل میں لاتا ہی سو اللہ تعالیٰ کی حکم ہی
 الا بامر الله وطاعة له فان المؤمن الصائم لما علم ان رضى مولاه في ترك شهواته قدم رضى مولاه على هذه فصلا لذته وشهواته
 ترک کرتا ہی اور وہی کی حکم سی اختیار کرتا ہی پس وہ دونوں حال میں اللہ تعالیٰ کا فرما بردار ہی کیونکہ مؤمن روزہ دار سی جب دیکھا کہ خوشنودی میری صاب کی شہوت
 اعظم من لذته في تناولها بل يكون كراهته تناولها عنده في خلوته اشد من كراهته لالم الضرب لعلمه
 ترک کرنا ہی تو خوشنودی اپنی صاحب کی اپنی ہوا ہوس پر مقدم رکھی تو اسکو واسطی خلوی شہوت ترک کرنی میں زیادہ لذت ہی بہ نسبت لذت شہوت برتنی کی بلکہ اسکو شہوت
 بکراهته لفطره فيكون لذته فيما يرضى مولاه وان كان مخالفا لهواه ويكون له فيما يكرهه مولاه وان كان
 کہ روزہ کما نامیری صاحب کو ناپسند ہی پر اسکو لذت اس بات میں ہوگی جہیں اسکا صاب خوش ہو اگرچہ وہ بات اسکی خواہش کی برخلاف ہو اور اسکو سخت و تکلیف دہ
 موافقا لهواه فاذا كان هذا حرم لعارض الصوم من الطعام والشراب واجماع ينبغي ان يتأكد ذلك فيما
 بات میں ہوگی جسکو اسکا مولیٰ ناپسند کری اگرچہ وہ بات اسکی مطلب کی ہو جب مؤمن کا یہ حال ہوں محرمات میں ہی جو روزہ کی سبب سی منوع ہیں جیسا کہ اپنا اور جماع
 حرم على الاطلاق كالزنا وشرب الخمر واخذ اموال الناس بغير حق وكسر عراضهم فان كل ذلك مما يسيخط
 تو لائق ہی کہ یہ حالت زیادہ تر ہودی اول امور میں جو مطلقاً حرام ہیں جیسے زنا اور شراب خوری اور کسی کا مال ناحق لینا اسکا کی با آبروی کرنی کیونکہ یہ تمام اعمال ایسی ہیں کہ
 الله تعالى في كل حين ومكان فاذا كان ايمان المرء كاملا بكونه ذلك كله اشد من كراهته لالم الضرب ثمران
 اللہ تعالیٰ ایسی ہر وقت اور ہر جگہ سب سے بڑا ہوتا ہی جب آدمی کا ایمان کامل ہوتا ہی تو ان سبکو چوت کہانی کی تکلیف سی بدرجائتا ہی بہر
 المؤمن في حال صومه لما علم ان له ربا يظلم عليه في خلوته وقد حرم عليه ان يفتن اول شهواته التي جبل
 مؤمن روزہ دار عین روزہ میں چونکہ یہ حال جانتا ہی کہ میرا رب میری حال سی خلوت میں ہی بخیر دار ہی اور میری اوپر تمام شہوت کا عمل کرنا جسکی طرف دل کو رغبت ہی
 على الميل اليها اطاع ربه وامتنع امره واجتنب نهيه خوفا من عقابه وصيلا الى ثوابه ولهذا كان نوم
 حرام کر دیا ہی تو یہ اپنی رب کی فرمان برداری کرتا ہی اور اسکی عذاب کی خوف سی اور ثواب کی رغبت سی حکم پر عمل کرتا ہی اور وہی کیجیسا ہی ایسی ہی روزہ دار کا سونا ہی
 عبادة كما جاء في الحديث نوم الصائم عبادة قال ابو العالية الصائم في العبادة صالم يغيب وان كان غائما
 عبادت ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ روزہ دار کا سونا ہی عبارت ہی ابو العالیہ کہتا ہی روزہ دار جب تک کسی عیبت نکری عبادت میں ہی اگرچہ اپنی چھوٹی ہی

عاجل ان خدمت میں زیادہ تر وہ امور ہیں جن کی نسبت تکلیف چوت کہانی کی تکلیف سی بدرجائتا ہی بہر

علی فراشه فعلی هذا یكون فی لیلہ و نهارہ علی عبادۃ و روى عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال الخلف
 سوتا ہو اس قول کی موافق روزہ دار رات و دن عبادت ہی میں ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ
 فم الصائم اطیب عند اللہ تعالیٰ من ریح المسک یعنی ان الخلف و هو یضم الخاء مرا شحة حاصلۃ فی
 روزہ دار کی منہ کی بو اسد تعالیٰ کی نزدیک مشک کی خوشبو سی پسندیدہ تر ہی مدو بہہ ہی کہ خلف خاکی پیش سی اوس بو کو کہتی ہیں جو
 فم الصائم من تصاعدا لاجرة الخلو المعدة من الطعام والشراب وان كانت عند الناس مستكرهة
 روزہ دار کی منہ میں معذہ من سی بخارات چڑھ کر پیدا ہو جاتی ہی جب معذہ کہا ہی پی سی خالی ہوتا ہی اگرچہ وہ بو آدمیوں کو ناپسند ہو
 لكنها عند اللہ احب من ریح المسک حیث كانت ناشئة عن طاعة اللہ تعالیٰ فلذلك ذهب الشافعی إل
 پر اسد تعالیٰ کو مشک کی خوشبو سی زیادہ تر پسند ہی کیونکہ اسد تعالیٰ کی عبادت سی پیدا ہوئی ہی اسہیلو سلی امام شافعی کی مذہب میں
 استحبوا استدامها و کراهة ازلها بالسواک بخلاف الخلف الذی یحدث من غیر الصوم حیث یلزم
 اوس بو کا باقی رکھنا مستحب ہی اور مسوک سی اوسکا دور کرنا مکروہ ہی برخلاف اوس بو کی جو فاقہ میں بدون روزہ کی پیدا ہو جاتی اوسطی کہ اوسکا
 انزلتہ بالسواک فان من عبد اللہ تعالیٰ و اطاعہ و طلب ضاہ فنشأ من ذلك العمل آثار مستكرهة للنفس
 دور کرنا مسوک سی لازم ہوتا ہی بیشک جو شخص اسد تعالیٰ کی عبادت کرے اور اطاعت بجالاوی اور اوسکی رضا مندی طلب کرے اس میں اگر کچھ آثار آدمیوں کی خلاف طبع
 فتلك الآثار غیر مستكرهة عند اللہ تعالیٰ بل ہی محبوبۃ طيبة عندہ و یجعلها فی الآخرۃ الطیب
 ناپسند پیدا ہو جاتی تو وہ آثار اسد تعالیٰ کو ناپسند نہیں ہیں بلکہ وہ اسد تعالیٰ کی ان محبوب اور پاکیزہ میں اور اسد تعالیٰ ان آثار کو آخرت میں مشک کی زیادہ تر
 ریح المسک فان الصوم لکونہ ستر لیل العبد و ربہ فی الدنیا یشہر اللہ تعالیٰ فی الآخرۃ و یكون علانیۃ
 پاکیزہ کر دینا کیونکہ روزہ جو درمیان بندہ اور پروردگار کی دنیا میں بسیدہ تھا تو اسد تعالیٰ آخرت میں ظاہر کرے گا ہر سب پر ظاہر ہو جائیگا اور
 و لیستہراہل الصیام بذلك بین الناس لما روى عن فرعون ان الصائتین یخرجون من قبورہم یعرفون ببریح
 روزہ دار اس سی تمام خلقت میں مشہور ہو جائیگی چنانچہ انس سی مرفوع روایت ہی کہ روزہ دار جب اپنی قبر دن میں ہی اوتھیں گی تو منہ کی خوشبو سی پھانی جائیگی
 افواہم فان ریح افواہم اطیب من ریح المسک والحاصل انہ علیہ السلام لما اراد ان یبین فضل الصوم
 کیونکہ اوسکی منہ کی بو مشک سی زیادہ تر خوشبو ہوگی خلاصہ یہ ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارادہ کیا کہ روزہ کی فضیلت
 و درجۃ الصائم شہ ما یستکرہ منہ فی الطباع البشریۃ من الرائحة باطیب ما یرام و یطلب و لیستشقی من
 اور روزہ دار کا مرتبہ بیان فرمادین تو جو چیز آدمیوں کی طبیعت کو ناپسند ہی یعنی منہ کی بدبو اوسکو اوس پاکیزہ تر خوشبو سی جو مقصود اور مطلوب ہوتی ہی پاور
 المرائح و المقصود من هذا التشبیہ الثناء علی الصائم و تطیب قلبہ لئلا یمتنع عن المواظبۃ علی الصوم
 سوکھی جاتی ہی اور عرض اس تشبیہ سی روزہ دار کی ثنا اور اوسکا دل خوش کرنا ہی تاکہ روزہ کی مداومت سی جس سی منہ میں کو پیدا ہوتی ہی بیٹہ نہ ہی
 الجالب للخلف و حیث فضل ما یستکرہ منہ علی اطیب ما یستلذ من جنس الطیب لیماس علیہ ما فوقہ من لاثا
 اور جب ایک ناپسند چیز کو پاکیزہ تر خوشبو پر فضیلت ہوئی جس سی ثقت حاصل ہوتی ہی تو اب عمدہ آثار کو اس پر قیاس کر لین باوجودیکہ افطار کی وقت
 مع ان لہ عند افطار دعوة مستجابة کما جاء فی الحدیث ان للصائم عند افطارہ دعوة مستجابة
 روزہ دار کی دعا قبول ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ افطار کی وقت روزہ دار کی دعا مقبول ہی
 لكن بشرط ان یكون افطارہ علی حلال فان من صام عما احلہ اللہ تعالیٰ و افطر علی ما حرہ اللہ تعالیٰ لا یستجاب
 پر اس شرط سی کہ افطار حلال چیز سی ہو کیونکہ جو شخص حلال چیز ونسی بندہ کو روزہ رکھی اور حرام چیز سی افطار کرے تو اوسکی دعا قبول نہیں ہوتی
 دعاءہ ولا یقبل صومہ لما روى عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال من لم یدع قول الزور والعمل بہ فلیس
 اور نہ روزہ قبول ہوتا ہی اوسطی کہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جو کذب بولے
 اور اسپر عمل کرنا ترک نہ کرے تو اسکی دعا قبول نہیں ہوتی

حاجة في ان يدع طعامه وشرابه يعني ان من لم يترك الكذب والعمل بمقتضاه لا يقبل الله تعالى

كيا براهي اسكي كوه اپنا كهانا اور پينا ترك كړي مراد يه ي جو شخص جو پوٹ بولنا اور باطل اعمال كونه چوڑا تواسي تعالى ايسكا روزه قبول نهين كرت

صومه ولا ينظر اليه لانه امسك عما يميله في غير حال الصوم ولم يمسك عما لا يحل له في جميع احواله

اور نه اسكي هر وقتو جركي اسكي كه جو چيزين اوسكو بدن روزه كي مباح نهين اوسني تو بار بار اوسكو چيزين اوسكو هميشه كوه ام نهين اوسني بار نه ايا

لان المقصود من الصوم ليس نفس الجوع والعطش فقط بل المقصود منه ما يتبعه من كسرة الشهوة

كيونكه روزه سي مقصود صرف بهوك پياس نهين ي بلكه روزه سي مقصوده ي جواسكي بوج حاصل هوني پين شهوت كا ترنا نفس لاهه كا مغلوب

وقهر النفس الامارة بالسوء فاذ لم يحصل شيء من ذلك فائى فائدة في ترك الطعام والشراب فعلى هذا

كرنا جب نهين سي كچه يي حاصل نهوا
تغير كهانا پينا ترك كرتي سي كيا فائده يي
اس تقرير كي موافق

يكون نفى الحاجة عبارة عن عدم القبول من قبيل نفى السبب وإرادة المسبب وفي حديث أخره

حاجت كي نفى يي مقبول نهونا روزه كا مراد يي جيسي سبب كي نفى كرتي سبب كي نفى مراد ليتي يي اور ايكه روضيت مين يي كه بنجر صلى الله عليه وسلم

قال الصيام جنة فاذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه احد او قاتله فليقل

فرمايا روزه ڈال يي جب كوئي تم مين سي كسي روز روزه دار هونو فحش نه يي اور نه چلاوي بهر اگر اوسكو كوئي گالي دي يا رطائي كرتي تو لازم يي كه كهدي

اني امرئ صائم يعني ان الصوم جنة وهي بضم الجيم الترس وانما جعل الصوم ترسا لان الصائم يستتر

مين تو روزه دار هون مراد يه يي كه روزه جنته يي اور جنته جيم كي پيش يي ڈال كو كفتي يي اور روزه كو اسلي ڈال پرايا يي كه روزه دار كو سبب كثر ثواب

عن النار لكثرة ثوابه ويتحفظ به عن المعاصي ووسوسة الشيطان لانه يطبق عجاري الدم التي هي

اگر سي بجاليت يي اور روزه دار روزه كي سبب گنا هون اور شيطاني وسوسه سي بچ جاتا يي اسواسي كه مسامات خون كي جو شيطان كا رسته هون يي

عجاري الشيطان فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فتكسر الشهوة وليسكن الغضب لكن ينبغي

بند هون يي مين كيونكه شيطان ابن آدم كي اندر خون كي مثال بهرتا يي اوسوي شهوت ضعيف هون يي اور غصه بجه جاتا يي ليكن

ان يعلم ان الجنة كما لا يكمل الانتفاع بها الا اذا كانت محكمة من غير اختلال كذا الصوم لا يتحقق به

سمجني كي بات يي كه ڈال سي جيسي كچه فائده حاصل نهين هونتا جيتكه پوري اور مضبوط اور بي خلل نهو ايسي يي روزه سي اوٹ حاصل نهين هونكتي

التسترا على حسب كونه محفوظا عن الخطاء والخلل فان وجد فيه شيء من الخلل ينتقص بمقداره

جيتكه كه وه خطا اور خلل سي صاف محفوظ نهو
اگر آدمين كچه خلل هونگا تو دوتا يي ثواب عمل كا كتر هونگا ويگا

ثواب العمل ولهذا قال النبي عليه السلام في هذا الحديث فاذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب

اسپيلى نبي عليه السلام ني اس حديث مين يه فرمايا يي اگر تم مين كوئي كسي روزه دار هونو فحش نه يي اور نه چلاوي

والرفث الفحش من القول وما يصاحبه من التصريح مما يجب ان يكفى عنه عن الفاظ الجمع والخصب بالخاء

اور رفث كي معني بهوده باتين گالي كلوز وغيره اور جواسكي نند هون يعني جماع كي لفظون مين سي صاف كهنا اوس لفظ كا جواسثاره كيا جاوي اور صخب خار

المجبة الصبيح والخصومة والمعنى ان الصائم عند الخصومة يجب عليه ان لا يتكلم بالفحش ولا يرفع

لفظ دار سي چيخنا چلا نا اور جگر اكرنا اور مراد يه يي كه روزه دار كو لازم يي كه نكر اكر كي وقت كلام بهوده فحش نه يي اور نه بهوده پكار كر كر يي

صوته بالهذيان بل يلزمه ان يكون مسكاً عن جميع المناهي لامن الطعام والشراب فقط فان شتمه

بلكه اوسكو لازم يي كه تمام مناهي سي بند يي
نه صرف كهانا اور پيني سي
پهر اگر كوئي اوسكو گالي دي

احد فليقل بلسانه صيانه لصيامه وليسمع شاتمه اني صائم وليجعل هذا القول جوابا له وقيل يقول

تو چاهي كه واسطي حفاظت روزه كي اپني زباني گالي ديني والي كو سنادي كه مين روزه دار هون اور اوسكي گالي كا يي جواب سمجي اور بعضي كهت يي

ذلك بقلبه بان يتفكر في كونه صائما ليرتد عن نفسه عن سبب القول ويقوى على كظم الغبظ ولا يكافيه
 اگر بینی دلچسپی استور کہ خیال کری کہ میں روزہ دار ہوں تاکہ اوسکا نفس سخن بہودہ سی باز رہی اور غصہ کو پی جاوی اور گالی کی بدلی گالی نہ دی

على شتمه لئلا يحبط ثواب صومه ويكون من الذين قال النبي عليه السلام فيهم كم من صائم ليس من صيامه
 تاکہ روزہ کا ثواب سوخت نہ ہو جاوی پہر اول گون میں ہو جاویگا جنکی حق میں نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی بہت لوگ ایسی روزہ دار ہیں کہ اودکو روزہ میں ہی

الا الظماؤم من قائم ليس من قيامه الا السهر فان التقرب الى الله تعالى بترك المباح لا يتم الا بعد التقرب
 صوف پیاس ہی ہی بہت رات کی ایسی نازی ہیں کہ اودکو رات کی ناز میں کھڑک بیدار ہی ہی کیونکہ خدا کی قربت مباحات کی ترک سی پوری نہیں ہوتی

اليه بترك المحرمات فان من امتثل امره تعالى في ترك الطعام والشراب في نهار صيامه فليمثل امره فيما
 جب تک محرمات کو چھوڑ کر قربت نہ حاصل کری کیونکہ جو شخص روزہ کی دن کہنا پینا چھوڑ کر خدا کا حکم بجالایا تو اوسکو جائی کہ محرمات میں بھی

يحرم عليه في كل وقت ولا يحل له بحال من الاحوال فمن تغل فيما حرم عليه قبل وفاته يعاقب في الآخرة
 جو اوپر دایمی حرام ہیں اور کسی حالت میں حلال نہیں ہیں اوسکا حکم مانی سو جو کوئی جلدی کر کر محرمات کو نہ گامی میں برتی گا تو آخرت میں یہ عقاب ہوگا کہ اوس شی سی

بحرماته وفاته وشاهد هذا قوله عليه السلام من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ومن لبس
 محرم نہ ہی گا اس دعوی کا شاہد یہ حدیث ہی جس فی دنیا میں شرب پی آخرت میں نہیں پیوگا اور جس فی دنیا میں

الخمر في الدنيا لم يلبسه في الآخرة فاتقوا الله يا عباد الله في قامة حدود الله اذ كثير من الناس في هذا
 حریر پہنا آخرت میں نہیں پہنیگا سو آئی بندگان الہی اسد سی ڈرو اوسکی حدود کو قائم رکھو کیونکہ اکثر بنی آدم اس زمانہ میں

الزمان يعيش على العوائد الشائعة بين الانام لا على ما يقتضيه الايمان المجلس السابع والعشرون
 اوس راہ و رسم پر چلتی ہیں جو طقست میں مشہور اور مستعمل ہیں ایسے نہیں جتنی جو ایمان کی لائق ہی ستا بیسویں مجلس میں

فی بیان کیفیت النیۃ استدعیہ الاسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 بیان نیت کی کیفیت کا مطابق اسلام کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جتنی

صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما
 رمضان کی روزی واسطی ایمان اور ثواب کی رکھی اوسکی خطائیں معاف ہوگی گزری ہوئیں اور جس نے رمضان میں واسطی ایمان اور ثواب کی شب بیدار کیا اوسکی خطائیں

تقدم من ذنبه هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابوهريرة وقد ذكر فيه نوعان من العبادة اختص
 گزری ہوئیں معاف ہوگی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اس حدیث میں دو قسم کی عبادت کا ذکر ہی کہ

كل منهما أشهر رمضان أحدهما صيام النهار والآخر قيام الليالي فلا بد من معرفتهما اما الصوم فهو في
 دونوں کوہ رمضان سی خصوصیت ہی ایک دن کی روزی اور دوسری راتوں کا جاگنا اب ان دونوں کی معرفت ضروری ہیں صوم لغت میں

اللغة الامساك مطلقا وفي الشرع الامساك عن المفطرات المعهودة التي هي الاكل والشرب والجماع من
 مطلق امساك یعنی روک کو کہتی ہیں اور شرع میں کہتی ہیں امساك کو مفطرات مقرر سی یعنی کھانی اور پینی اور جماع سی

الصبيم الى غروب الشمس مع النية وهو ثلاثة اقسام فرض وواجب ونفل اما الفرض فصوم رمضان اداء وقضاء
 فجر سے لے کر آفتاب کی ڈوبنی تک نیت کی سانہ اور روزہ کی تین قسم ہیں فرض اور واجب اور نفل جس میں فرض تو رمضان کی روزی ہیں اور واجب یا قضا

وصوم الكفارة واما الواجب فالنذر معين كان او مطلقا واما النفل فما عداها ومن شرع فيه قصدا
 اور روزہ کفارہ کی اور واجب نذر کی ہوتی ہیں نذر معین ہو یا مطلق نذر ہو اور نفل ان دونوں کو سوا اور جس نے قصداً روزہ رکھیا

يلزمه اتمامه وان افسده فعليه قضاؤه ولا يجوز افطاره بلا عذر لانه ابطال العمل وقد قال الله تعالى
 تو اوسکا پورا کرنا لازم ہو جاتا ہی اگر روزہ کا تو اوپر قضا لازم آوگی اور اوسکا افطار کرنا بلا عذر جائز نہیں ہی اس واسطی کہ یہ عمل کا باطل کرنا ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

وَلَا تُبْطَلُ اَعْمَالُكُمْ وَالضَّيْفَةُ عَدُوٌّ فِي حَقِّ الضَّيْفِ وَالضَّيْفُ مِنْ ظَنِّ التَّعْلِيهِ صَوْمًا فَشَرَعُ فِيهِ

اور نہ باطل کرتے اپنی اعمال کو اور مہمان ہی مہمان اور مہمانہ اس حق میں ایک شخص ہوتا ہی اور جس نے یہ خیال کیا کہ میری ذمہ پر روزہ ہی بہر اس خیال ہی

ثُمَّ عَلِمَ عَمَلُهُ فَكُلَ لَا يَزُوهُ شَيْءٌ لَانَهُ ظَانٌ وَالْمُظَنُّ لَا يَقْضِي لَانِ الْقَضَاءُ مَنْطُوبٌ بِالْاَلْتِزَامِ اَوْ بِالْاَلْتِزَامِ

روزہ کہنا یہ معلوم ہوا کہ نہیں ہی پس کہا لیا او سپر کچھ نہیں آتا اسلوسی کہ اسکو یقین نہیں تھا اور نہ جب کی بدی قضائے نہیں آتی اسلوسی کہ قضائے یا تو لازم کو نہیں آتی ہی بلکہ نہیں

وَلَمْ يَوْجَدْ وَاحِدًا مِنْهُمَا وَاشْتَرَطَ لِفَرْضِيَّةِ صَوْمِ رَمَضَانَ اِلَا سَلَامٌ وَالْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَلِفَرْضِيَّةِ اِدَائِهِ

سوال دونوں میں ہی کچھ نہیں ہی اور رمضان کی روزوں کی فرض ہونی کی شرط اسلوسی کا فرض نہیں اور عقل یعنی دیوانہ نہیں اور بلوغ یعنی بچہ نہیں اور اسلوسی

الصَّحَّةُ وَالْاِقَامَةُ فَانَ الْمَرِيضَ وَالْمَسَافِرَ يَجُوزُ لَهُمَا الْاِفْطَارُ ثُمَّ الْقَضَاءُ لَكِنْ صَوْمُ الْمَسَافِرِ اَفْضَلُ وَلِصَّحَّةِ

شرط صحیح یعنی بیمار اور اقامت یعنی مسافر نہ ہو کیونکہ بیمار اور مسافر کی نفی جائز ہی کہ افطار کر کے پھر قضا کریں لیکن مسافر کو روزہ کہنا افضل ہی اور اسلوسی صحت

اِدَائِهِ الطَّهَارَةُ عَنِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ لَا الطَّهَارَةُ عَنِ الْجَنَابَةِ اِذْ يَجُوزُ صَوْمُ مَنْ اَصْبَحَ جَنَابًا وَانَامَ وَاحْتَلَمَ

ادائی شرط ہی پاک ہونا حیض اور نفاس ہی فقط جنابت ہی پاک ہونا شرط نہیں ہی اسلوسی کہ اگر جنابت میں صبح ہو جاوی یا دن کو سو گیا اور احتلام ہو گیا

وَمَا الْحَائِضُ وَالنَّفَسَاءُ فَلَا يَجُوزُ صَوْمُهُمَا بَلْ يَزُوهُمَا الْاِفْطَارُ ثُمَّ الْقَضَاءُ لَكِنْ الْحَائِضُ تَقْطِرُ سِرًّا جَهْرًا وَكَذَا كُلُّ

تورہ جائز ہی اور حیض اور نفاس الی عورت کا روزہ جائز نہیں ہی بلکہ انکو چاہی کہ افطار کر کے قضا کریں لیکن حیض الی عورت جیسی ہونی افطار کر کے پھر قضا کریں

مَنْ اَبْجَلَهُ الْاِفْطَارُ لَانَهُ اِذَا اَكَلَ وَلَمْ يَكُنِ الْعَازِ ظَاهِرًا يَكُونُ مَتَجَمِّعًا عِنْدَ النَّاسِ بِالْفَسْقِ الَّذِي هُوَ كُلُّ مَضَا

جس جس کو افطار کرنا مباح ہی اسلوسی کہ اگر کوئی شخص کھادوی اور کھانہ نہ ہو تو اور کوئی کھادوی نہ ہو بین فسق میں بدنام ہوتا یعنی رمضان میں دن کو کھانا

وَالْاَحْزَانُ عَنْ مَوْضِعِ التَّهْمِ وَجِبَ لَمْ يَرَوْى اَنَّهُ تَلْبِيَةُ السَّلَامَةِ قَالَ مَنْ كَانَ يَتُومُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَقْفُرُ

اور تہمت کی جگہ ہی پر ہنر کرنا واجب ہی اسلوسی کہ روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ پر اور قیامت کی دن پر ایمان لاوی تو تہمت کی

مَوَاقِفُ التَّهْمِ وَقَدْ ذَكَرْنَا فِي الْبَرَاذِيَةِ اَنْ مَنْ اَكَلَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرًا عِيَانًا مَتَعِدًا يَوْمَ يَقْتُلُهُ لَانِ صَنْعُهُ

مقام پر ہرگز نہ کہتا ہوا اور برزائیہ میں مذکور ہی کہ جو شخص ماہ رمضان میں تمام مہینے پر ملاحظہ اکھایا کری تو اسکو قتل کریں اسلوسی کہ اسکا یہ عمل

دَلِيلٌ اِلَا سْتِحْلَالَهُ وَاصْبِرْ اِدَاعَهُ بَنِيَّةً مِنَ اللَّيْلِ اِلَى الصُّحُورِ الْكُبْرَى وَبَنِيَّةً مُطْلَقَةً وَبَنِيَّةً النِّفْلِ وَبَنِيَّةً وَاجِبَةً

دلیل حلال سمجھنی کی ہی اور رمضان کی روزہ کا رات ہی چاشت کی وقت تک نیت کر کے رات کا صحیح ہی اور مطلق نیت ہی اور نفل کی نیت ہی اور دوسری واجبہ

ثُمَّ عِنْدَنَا اَلْبَدَمُ مِنَ النِّيَّةِ لِكُلِّ يَوْمٍ وَلَا فَضْلَ التَّيْتِ وَهُوَ النِّيَّةُ مِنَ اللَّيْلِ لِيَقْعَ اَوَّلُ جُزْءٍ مِنَ الصَّوْمِ مَعَ النِّيَّةِ

نیت ہی صحیح ہی بہر حال نزدیک ہر دن کی نفی علیہ نیت ضروری ہے اور نیت افضل ہی یعنی رات ہی نیت کرنی تاکہ پہلا جزو روزہ کا ہی نیت ہی واقع ہو

وَالنِّيَّةُ اِنْ يَعْرِفُ بِقَلْبِهِ اَنْ هِيَ صَوْمٌ وَلَا عِبْرَةَ بِالنِّيَّةِ بِالْمُسْتَقْدَمَةِ عَلَى الْغُرُوبِ وَانَّمَا اَلْعَبَارُ لِلنِّيَّةِ الْمَتَاخِرَةِ

اور نیت یہ ہی کہ دلین قصد کرے کہ میں روزہ کرے گا اور اس نیت کا اعتبار نہیں ہی جو غروب آفتاب ہی پہلی ہو اعتبار دوسری نیت کا ہی جو آفتاب کی ڈوبنی ہی

عَنِ الْغُرُوبِ حَتَّى لَوْ نَوَى قَبْلَ اَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ اَنْ يَكُونَ صَائِمًا غَاثًا ثُمَّ غَفَلَ اِلَى الزَّوَالِ مِنَ الْغَدِ لَا يَجُوزُ صَوْمُهُ

پچھی ہو یہاں تک کہ اگر آفتاب کی ڈوبنی ہی پہلی یہ نیت کی کہ میں کل روزہ کرے گا بہر حال اگر دن دوپہر تک بھول گیا تو اسکا روزہ جائز نہیں ہی

وَلَوْ نَوَى بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ يَجُوزُ وَلَنْزُلُ الْمَطْلُقِ لَا يَصِحُّ اِلَّا بِالنِّيَّةِ مِنَ اللَّيْلِ وَاما اَلنَّذْرُ الْمَعِينُ وَالنِّفْلُ فَكُلُّ

اور اگر آفتاب کی ڈوبنی کی بعد یہ نیت کی تو روزہ جائز ہی اور نذر مطلق رات ہی نیت کی بغیر جائز نہیں ہی اور نذر معین اور نفل دونو

مِنْهُمَا كَاِذَا صَوَّمَ رَمَضَانَ يَجُوزُ بِالنِّيَّةِ مِنَ اللَّيْلِ اِلَى الصُّحُورِ الْكُبْرَى لَكِنْ النِّيَّةُ مِنَ اللَّيْلِ اَفْضَلُ كَمَا صَدَرَ

مانند اور روزہ رمضان کی رات ہی لیکر دوپہر ہی پہلی پہلی نیت کرنی ہی جائز ہو جاتی ہیں برات ہی نیت کرنی افضل ہی چنانچہ گزرجاتی

فَكُلُّ صَوْمٍ لَا يَتَادَى اِلَّا بِالنِّيَّةِ مِنَ اللَّيْلِ اِذَا نَوَاهُ مَعَ طُلُوعِ الْفَجْرِ يَجُوزُ لَانِ الْوَاجِبُ اَنْ النِّيَّةُ بِالصَّوْمِ لَا تَقْطَعُ

پھر جو روزہ بدو رات کی نیت کی اور انہیں ہوتا اگر صحیح صادق کی ساتھ ہی نیت کرنی تو یہی جائز ہو جاتا ہی اسلوسی کہ نیت کا روزہ کی ساتھ نذر واجب ہی نیت روزہ

عليه ولو نوى بعد طلوع الفجر عن القضاء لا يقع عن القضاء بل يكون قضاءً له في اليوم الذي كان عليه
 پہلی روزہ نہیں ہے اور اگر بعد طلوع صبح صادق کی قضا کی نیت کری تو قضا کا روزہ نہیں ہوتا بلکہ نفل ہو جاتا ہے اگر آپ افطار کر لیا تو اسکی قضا کوئی
 واذا وجب علی احد قضاء یومین من رمضان واحد لم ادر ان یقضیہما ینبغی لہ ان ینوی اول یوم
 اور اگر کسی شخص پر ایک رمضان کی دو روزہ کا دوسرا شخص انکو قضا کرنا چاہی تو اسکو چاہی کہ پہلی نیت پہلی دن کی کری جو اوپر اس رمضان میں سی
 وجب علیہ من هذا رمضان وان لم یعین الاول یجوز وکذا لو کان من رمضان ینبغی لہ ان ینوی
 واجب ہو ہی اور اگر اول روز کو نہیں معین کر لیا تو ہی جائز ہے اور اگر دو روزی دو رمضان کی ہوں تو اسکو چاہی کہ اول نیت
 قضاء یوم رمضان الاول وان لم یعین مختلفوا فیہ والمختار انہ یجوز ومن افطر عدا فی یوم من رمضان
 قضا پہلی رمضان کی روزہ کی کری اور اگر یوں معین نہ کری تو سب اختلاف ہی اس اختلاف میں ہی مختار ہیں کہ جائز ہے اور جس نے عدا رمضان کا ایک روزہ
 حتی وجب علیہ الکفارة وهو فقیر وصام احدی وستین یوماً عن القضاء والکفارة ولم یعین
 کہا لیا یہاں تک کہ سب کفارہ واجب ہو گیا اور مفلس تھا اور اسنی اگر طہ روز کی بابت قضا اور کفارہ کی رکھی اور قضا کا روزہ کوئی سامعین نکلیا
 یوم القضاء یجوز ویصیر کانه نوى القضاء فی الیوم الاول وستین یوماً بعدة عن الکفارة وتقدیم
 تو جائز ہو جاتی ہیں اور یوں ہو جاتا ہے گویا اسنی پہلی دن قضا کا روزہ رکھا اور پھر بعد اسکی ساٹھ روز کی کفارہ کی رکھی اور کفارہ کا مقدم کرنا
 الکفارة علی القضاء هل یجوز ام لا قال القاضی الامام یجوز والکفارة انما یجب بافساد اداء رمضان
 قضا پر آیا جائز ہے یا نہیں قاضی امام کہتی ہیں جائز ہے اور کفارہ اداء رمضان کی فاسد کرنی ہی واجب ہوتی ہے
 لا بافساد قضا ئہ ولا بافساد اداء غیرہ او قضا ئہ وهی عتاق رقبۃ وان عجز عنه فصیام شہرین
 قضا کی فاسد کرنی ہی افساد قضا کی فاسد کرنی ہی اور کفارہ یہی اول غلام ادا کرنا اگر بہ ہوسکی تو روزی دو ہسکی کی
 متتابعین وان عجز عنه فاطعام ستین مسکیناً بان یعطی لكل واحد منهم نصف صاع من
 پی در پی بی تحلل اور اگر یہ بہ ہی نہ ہو سکی سو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا اسطور کہ ہر ہر کو اونیسی آدم آدھا صاع
 بر اوصلاً من شعیر اذا تقر هذا فلا بد من معرفة ما یفسد الصوم وما یوجب الکفارة
 گہوں کا یا پورا پورا صاع جو کا دیوی جب یہ بیان ہو چکا تو جان لینا چاہی کہ روزہ کیونکر فاسد ہو جاتا ہے اور کیونکر فاسد نہیں ہوتا اور کس صورت میں کفارہ واجب
 وما لا یوجبها فاعلم ان من جامع اوجومع فی احد السبیلین فی نهار رمضان عدا یلزمہ القضاء والکفارة
 ہو جاتا ہے اور کس صورت میں واجب نہیں ہوتا واضح ہو کہ جس نے جامع کیا یا جامع کیا دونوں میں سے کسی رستہ میں رمضان میں دن کو قضا تو اوپر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں
 ولا یشرط الا نزال فی الجانبین اذا توارت الحشفة وکذا لو اکل او شرب غداً او دواء عدا یلزمہ القضاء
 دونوں کی حقین نزال کا ہونا شرط نہیں ہے اگر سرور غائب ہو جاوی اور ایسی ہی اگر کھادی یا پیوی غذا یا دوا قصداً تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں
 والکفارة اما لو اکل او شرب او جامع ناسیاً لا یفسد صومہ سواء کان فرضاً او نفلاً ولو ظن ان صومہ
 ان اگر کھادی یا پیوی یا جامع کری بہول کر تو روزہ فاسد نہیں ہوتا بلکہ برہی کہ روزہ فرض ہو یا نفل اور اگر اتنی بہ گمان کیا کہ روزہ
 فسد فاکل عدا فی رمضان یلزمہ القضاء دون الکفارة وکذا لو افطر فخطا بان کان ذاکر للصوم
 جاتا ہے پھر اسنی قصداً رمضان میں کھالیا تو اب قضا لازم ہو کر کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر خطا ہی بی اختیار افطار ہو گیا اسطور کہ روزہ تو باوجود
 وتنضمض فوصل الماء فی جوفہ یفسد صومہ ویلزمہ القضاء دون الکفارة ولو ابتلع البزاق للذی
 پیرغراہ کرتی ہو ہی پانی حلق میں اتر گیا تو روزہ جاتا ہے اگر بغیر اور قضا لازم آوے کفارہ نہیں آتا اور اگر تھوک جو اٹکی منہ میں
 اجتمع فی فیہ لا یفسد صومہ بل یکره وکذا لو ابتلع المخاط الذی ینزل من راسہ الی الفم لا یفسد صومہ
 جمع ہوا تھا نکل گیا تو روزہ نہیں جاتا پر مکروہ ہے اور ایسی ہی اگر بلغم جو سر کی طرف سے منہ میں آتا ہے نکل جاوی تو روزہ نہیں جاتا

اور ایسی ہی اگر منہ کی اندر کئی کاجد تراوت پانی کی باقی رہی اور کوکھ پر تھوک کی نگل کیا تو روزہ فاسد نہیں ہوتا کیونکہ اس سے بچا نہیں جاتا اور ایسی ہی اگر
الدم من بین اسنانه و دخل فی حلقه و ابتلعه ان كانت الغلبة للذواق ولم یجد طعمه لا یفسد صومہ
اوسکی دانتوں میں سے خون نکل کر حلق میں چلا گیا اور وہ شخص اوسکو نگل گیا اگر تھوک زیادہ تھا کہ مزہ خون کا نہ معلوم ہوا تو روزہ فاسد نہیں ہی
وان كانت الغلبة للدم یفسد صومہ ویلزمہ القضاء دون الکفارة وکذا لو استویا یفسد صومہ
اور اگر خون زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر تھوک اور خون دونوں برابر ہوں تو
احتیاطاً ولو کان بین اسنانه شیء فابتلعه لا یفسد صومہ ان کان قليلاً لانه تبع للزقی وان کان
اعتیاداً لئی روزہ جاتا رہتا ہی اور اگر اوسکی دانتوں میں کوئی چیز رہ گئی تھی اوسکو نگل گیا تو روزہ نہیں جاتا اگر وہ چیز تھوڑی ہی اسلی کہ تھوک میں شامل ہی اور اگر کچھ
کثیرا یفسد صومہ ویلزمہ القضاء دون الکفارة وقدر الحصاة فما فوقها کثیر ومادونها قليل و
زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور چنی کی برابر اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہی اور اس سے کمتر تھوڑا ہی یعنی شامی
الدم وعرق الوجه اذا دخل فيه وابتلعه ان کان قليلاً كالقطرة والقطرتین لا یفسد صومہ وان کان
اور آنسو اور چہرہ کا پسینہ اگر منہ میں چلا جاوی اور یہ نگل جاوی اگر وہ تھوڑا ہی ایک یا دو قطرہ تو روزہ نہیں جاتا اور اگر بہت ہو
کثیرا حتی وجد ملوحتہ فی جميعہ یفسد صومہ ویلزمہ القضاء دون الکفارة وکذا لو ادخل لا یبرئ
یہاں تک کہ اوسکی تکئی تمام منہ میں ہو گئی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم ہوتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر ابریشم رنگین منہ میں چلا گیا
المصبوغ فیہ فخرج لون الصبغ واختلط بالريق وابتلعه یفسد صومہ ویلزمہ القضاء دون الکفارة
اور اوسکارنگ اور تر تھوک میں مل گیا اور اوسکو نگل گیا تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا
وکذا لو ابتلع شیءاً لا یتغذى به ولا یتداوى به عادة كالتراب والحجر ونحوها یفسد صومہ ویلزمہ
اور ایسی ہی اگر ایسی چیز نگل گیا جو عادات کی موافق نہ غذا ہوتی ہی اور نہ دوا جیسی مٹی اور کنکر اور مانند اکی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم
القضاء دون الکفارة وذكر فی القنیة نقلاً عن الفقیہ ابی جعفر ان من افطر فی رمضان مرة بعد
آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور قنیہ میں فقیہ ابو جعفر سی نقل کر ذکر کرتا ہی کہ جو شخص رمضان میں بار بار
اخری بترا ب او مل لاجل المعصية فعليه الکفارة زجراله وکتب غیرہ نعم والفتویٰ علی ذلك ویه اخذ
مٹی یا کنکر سی روزہ توڑ ڈالے گناہ کی راہ سی تو او سپر دھکی کی راہ سی کفارہ ہی اور اوروں کی لکھا ہی کہ ان اور اسہی پر فتویٰ ہی اور تمام ملک کی
ائمة الامصار و ذکر فیہا ایضاً ان المحترف المحتلج اذا علم انه لو اشتغل بحرفته يلحقه ضرر مبيع للفطر
علماء کا یہم ہی مذہب ہی اور اسہی میں یہم ہی مذکور ہی کہ کار گیر محتاج اگر یہم جانی کہ اپنا پیشہ عمل کرنی سی ایسی ماندگی ہو جاوی گی جس سے افطار کرنا مباح ہی
یحرم علیه الفطر قبل ان یبرض و ذکر فیہا ایضاً ان الخبز لا یجوز لہ ان یخبز خبزاً یوصله الى ضعف
توا سپر ماندگی سی پہلی افطار کرنا حرام ہی اور یہم ہی مذکور ہی کہ ہیشیادہ کو جائز نہیں کہ اتنی روٹیاں بکاوی جس سے ضعف ہو کر
مبيع للفطر بل یخبز نصف النهار ویسئزیم فی النصف و ذکر فیہا ایضاً ان من اتعب نفسه فی عمل حتی
افطار مباح ہو جاوی بلکہ آدی دن روٹی بکاوی اور آدی دن آرام کری اور اس میں یہم ہی مذکور ہی جس سے اپنی جان پر کام کرنی میں اتنی محنت لی
اجتهدة العطش و افطر یلزمہ الکفارة لانه ليس بهسا فولا یرض بخلاف لامة فانها اذا صابها ضعف
کہ اوسکو شدت کی پیاس لگ آئی اور افطار کر ڈالا تو او سپر کفارہ لازم ہی کیونکہ یہم شخص نہ مسافر ہی اور نہ بیمار ہی بخلاف لوٹڈی کی کیونکہ لوٹڈی اگر مولیٰ کا
من عمل السيد من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها وخافت علی نفسها و افطرت کان علیه القضاء دون
کار بار کرتی کرتی تھک جاوی سالن روٹی پکا کر اور کپڑی دھو کر اور درکار بار میں اور اپنی جان پر خوف کر کی روزہ افطار کر دی تو او سپر قضا آدیگی

شامل ہی

الكفارة وكذا الزوجة اذا افطرت فذلك كان عليها القضاء دون الكفارة اذ يجب عليها ديانة ان تفعل
 كفارة نہیں آتا اور ایسی ہی بی بی گوزہ افطار کر دی ایسی ہی کلمہ بامین تو اوپر قضاء لازم ہی کفارہ نہیں آتا اس واسطی کہ از روی دیانت بی بی پر واجب ہی
 كل خدمة في داخل البيت من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها حتى لو لم تفعل شيئا منها تكون اثمته
 کچھ کار بار کچھ کی اندھ ہوتی ہیں پکانا ریند ہینا کپڑی دھونی اور سوار اسکی جھاڑو وغیرہ کیا کری یہاں تک کہ اگر بی بی کچھ ہی کار نہ کری تو گنہگار ہوگی
 وان لم يجبر عليها وكذا الرقيق والمخادم الذي ذهب بسكر النهر او لكرية او لاصلاح المريض وعليه
 اگرچہ اوپر جبر نہیں ہو سکتا ایسی ہی غلام یا خادم جو واسطی بند کرنی پانی نہری کی یا واسطی کہودی نہری کی یا واسطی درستی فصیل شہر کی جاوی اور
 موكل من جانب السلطان واشتد الحر وخاف على نفسه الهلاك فانه لو افطر كان عليه القضاء دون
 سلطان کی طرف سی اوپر تعینات ہو اور حرارت کی شدت سی جان پر ہلاکت کا خوف ہو تو اگر یہ شخص افطار کریگا تو اوپر قضاء لازم ہی
 الكفارة ومن اكل عدا حتى لزمته الكفارة ثم مرض تسقط عنه الكفارة وكذا المرأة اذا افطرت عمدا
 کفارہ نہیں ہی اور جسکی قصد روزہ توڑ دیا ایسا کہ اوپر کفارہ لازم آیا پھر اوسی روز بیمار ہو گیا تو اوپر سی کفارہ ساقط ہو جاتا ہی ایسی اگر عورت قصد
 حتى لزمته الكفارة ثم حاضت يسقط عنها الكفارة لان الكفارة تسقط لعروض الحيض والمرض ومن
 روزہ توڑ دلی ایسا کہ اوپر کفارہ لازم ہو جاوی پھر اوسی دن حالتہ ہو گئی تو اوسی ذمہ سی کفارہ جاتا رہتا ہی اسلی کہ کفارہ حیض یا بیماری کی عارضہ سی قسط
 افطر في اول النهار عدا حتى لزمته الكفارة ثم سافر باختيار لا تسقط عنه الكفارة وكذا لو اكرهه
 ہو جاتا ہی اور جس شخص اول روز روزہ افطار کیا ایسا کہ اوپر کفارہ لازم ہو پھر اوسی اپنی استیسا سی سفر کیا تو اوپر سی کفارہ ساقط نہیں ہوگا اور ایسی ہی اگر
 على السفر لا تسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية ومن سافر في نهار رمضان لا يجز له ان يفطر في ذلك
 بادشاہ فی زبردستی سفر پر روانہ کیا تو ظاہر روایت میں کفارہ ساقط نہ ہوگا اور جس فی رمضان میں دن کو سفر کیا تو اس روز اسکو افطار کرنا حلال نہیں ہی
 اليوم لان الوجوب قد ثبت عليه فلا يسقط بفعل باختيار ولو افطر كان عليه القضاء لا الكفارة
 اس واسطی کہ وجوب اوپر ثابت ہو چکا ہی تو اب وہ وجوب ایسی کار سی جو اپنی اختیار سی کرتا ہی ساقط نہیں ہوگا اور اگر افطار کر دیگا تو اوپر قضاء لازم ہوگی
 ولو لم يفطر حتى تذكر شيئا انسيه في منزله فرجع الى منزله فاكل شيئا ثم خرج من منزله كان عليه القضاء
 کفارہ نہیں ہوگا اور اگر ابھی افطار نہیں کیا تھا جو اسکو کوئی چیز کہ میں پہلی ہوئی یاد آئی یہ بہت فکر میں آیا اب کچھ کہا لیا پھر کچھ سی روانہ ہو تو اوپر قضاء
 والكفارة لكونه مقبلا عند اكل كل حيث رفض سفره بالعود الى منزله واذا علم المسافر انه يدخل في
 اور کفارہ دونو لازم ہیں کیونکہ کہا ہی وقت مقیم تھا اس واسطی کہ سفر میں آئی سی قطع ہو گیا تھا اور اگر مسافر کو معلوم ہو کہ آج اپنی شہر میں جا پہنچو گا
 يومه مصره بكرة له الفطر لاجتماع حكم الإقامة والسفر في هذا اليوم فيترجم جهة الإقامة ومن
 تو او اسکو افطار کرنا مکروہ ہی اس واسطی کہ اس روز حکم سفر اور اقامت کا جمع ہو گیا ہی تو اب اقامت کی جانب غالب ہوگی اور جسکو
 عليه القى وقاء سواء كان ملا الفم ودونه لا يفسد صومه سواء كان فرضا او نفلا لقوله عليه السلام
 خود بخور فی ہوتی بی بی کہ پر دہن ہو یا کمر ہو تو روزہ نہیں جاتا برابر ہی کہ فرض ہو یا نفل ہو واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 من قاء لا قضاء عليه وان تقيأ فان كان ملا الفم يفسد صومه لقوله عليه السلام من تقيأ فعليه القضاء
 جسکی فی کی تو قضاء نہیں ہی اور اگر آپ سی فی کی تو اگر پر دہن ہوگی تو روزہ جاتا ہی گا واسطی فرمود رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جس فی آپ سی فی کی تو اوپر قضا ہی
 وان لم يكن ملا الفم يفسد صومه ايضا عند محمد لظاهر الحديث ولا يفسد عند أبي يوسف وينبغي للصائم
 اور اگر فی پر دہن نہ ہو تو امام محمد کی نزدیک روزہ جاتا ہی گا واسطی ظاہر معنی حدیث کی اور امام یوسف کی نزدیک روزہ نہیں جاتا اور روزہ دار کو چاہی
 ان لا يبالغ في الاستنجاء ولا يتنفس ولا يقوم من مقامه حتى يشفق ذلك الموضع بخرقه لئلا يصل
 کہ استنجا کرتی ہوئی مبالغہ نہ کری کہل کرنے بیٹھی نہ اوپر کدوم بہری اور اپنی جگہ سی جب تک موضع استنجا کو کپڑی سی نہ پونچھی پھر نہ ہو جاتا کہ پانی اندر

الماء إلى باطنه فيفسد صومه فان من بالغ في الاستنجاء حتى يبلغ موضع الحقنة يفسد صومه
 نه چلا جاوی پہ روزہ جاتا رہی گا کیونکہ جو استنجائیں مبالغہ کری یہاں تک کہ حقنہ کی جگہ پہنچ جاوی تو روزہ جاتا رہی گا

لكن لا يلزم الكفارة هذا حكم الصوم المجلس الثامن والعشرون في بيان كيفية التزويج
 پر کفارہ نہیں آتا یہہین روزہ کی احکام اٹھائیسویں مجلس تزویج کی کیفیت

وفضيلتها واما القيام في ليالي رمضان فالمراد به احياء ليلاليه واحياء بعض من كل ليلة
 اور فضیلت کی بیان میں اور قیام رہنا رمضان کی راتوں میں اس سے تمام تمام راتوں کو جاگنا یا ہر ایک رات میں سی تھوڑا تھوڑا جاگنا

باداء التزويج فانه عليه السلام كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بغز
 واسطی ادا کر تے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو واسطی قیام رمضان کی رغبت دلاتے تھے لیکن حکم غزیت کا نہیں فرماتے تھے

فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه يعني ان من قام الى المصلوة في
 یوں ارشاد کرتے ہیں جو شخص رمضان میں واسطی ایمان اور ثواب کی جاگتا رہی تو اس کی تمام گناہ گزری ہوئی مٹا ہوگی مراد یہہی ہے جو شخص رمضان کی راتوں میں

ليالي رمضان تصديقا بحقيقته وسنيته وطلب الرضاء الله تعالى وثوابه لا خفا من مذمة الناء
 او کو حق اور منون سمجھ کر واسطی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اور ثواب کی نگاہ میں ہتھائی کچھ خوف لوگوں کی برکتی کا

واستحياء منه يغفر له ذنوبه المتقدمة وهذا الشرطان لا ينفك عنهما عمل لسواء كان فرضا او
 اور لوگوں کی شرم نہ ہو تو اس کی تمام گناہ معاف ہوگی اور یہہی دونوں شرطیں تمام اعمال میں معتبر ہیں کوئی عمل ظاہر میں برابر ہی کہ فرض ہو یا

نفل اذ هما شرطان لقبول كل عمل والله تعالى لا يقبل عملا الا بهما وبعد هما شرط اخر لا بد منه وهوان
 نفل ہو واسطی کہ ہر عمل کی مقبول ہونے کی یہہی شرط ہے اور اللہ تعالیٰ کوئی عمل ببدلہ ان شرطوں کی قبول نہیں کرتا اور بعد انکی ایک اور یہی شرط ضروری ہے یعنی

يكون العمل موافقا للسنة لان العمل متى كان على خلاف السنة لا يقبله الله تعالى والسنة فيها الجماع
 عمل سنت کی مطابق ہو واسطی کہ عمل اگر سنت کی برخلاف ہوگا تو اس کو اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا اور تزویج مسجد میں جماعت سے

في المسجد لكن على طريق الكفاية حتى لو تركها اهل مسجد اساء واوكانوا تاركين للسنة ولو اقاموا
 اور اگر فی مسجد ہی لیکن بطور فرض کفایہ کی ہی یہاں تک کہ اگر کسی مسجد والی تمام جماعت ترک کریں تو سب گنہگار اور تارک سنت ہوں گی اور اگر بعضوں فی

البعض في المسجد بالجماعة وتختلف البعض وصلاتها في بيته فالتخلف يكون تاسرا للفضيلة ولا يكون
 مسجد میں جماعت سے ادا کی اور بعض جو نہ شامل ہوئے اپنی گہرین پڑھیں سو جو جماعت میں شامل نہوا وہ فضیلت سے محروم رہا گنہگار

مسيئا ولا تاسرا للسنة لان بعض الصحابة قد روى عنهم التخلف وعن ابي يوسف ان من قد
 اور سنت کا تارک نہیں ہوگا اسلئے کہ بعضی اصحاب سے روایت ہے کہ جماعت میں شریک نہیں ہوتے تھے اور ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جو شخص

على اداها بالجماعة في بيته مع مراعاة السنة فالصلوة في بيته افضل والصحيح ان الجماعة
 تزویج کو جماعت سے اپنی گہرین ادا کر سکتا ہی سنت کی رعایت کر کر تو اس کو گہرین پڑھنا افضل ہی اور صحیح یہہی کہ گہر کی اندر

في بيته فضيلة وللجماعة في المسجد فضيلة اخرى فهو حاز احدى الفضيلتين وترك الفضيلة
 جماعت کرنے میں ایک فضیلت ہی اور مسجد میں جماعت کرنے میں اور ہی فضیلت ہی سو اسنی دونوں فضیلت میں سے ایک حاصل کی اور فضیلت زائدہ

الرائدة لترك الجماعة في المسجد وقال صاحب الخلاصة وهكذا الجواب في المكتوب واما نفس التزويج
 الزائدہ نہ لے لی کہ مسجد کی جماعت ترک کی اور خلاصہ والا کہتا ہی یہہی جواب فرایض میں ہی اور لیکن صرف تزویج

فهو سنة مؤكدة على الاعيان للرجال والنساء توارثها الخلف عن السلف من لدن تاريخ رسول الله
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سے آج تک پچھلی پہلوں سے سنتی چلی آئی ہیں

هر مرد اور عورت پر سنت مؤکدہ ہیں

الی یومنا هذا فلا ينبغي تركها والدليل على هذا ما روى ان النبي عليه السلام اتخذ في المسجد حجرة
 سوترادج كاترك كرنا سترادج نہیں اور دلیل اسکی یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد میں حصیر یعنی پورہ کا حجر بنا یا تھا
 من حصیر یصلی فیها السنن وكان یخرج من الحجرة ویصلی التراويح للناس بالجماعة فعل هكذا
 تاکہ اسکی اللہ سننیں پڑا کریں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ میں ہی باہر اگر تراویح کو گون کی سائتہ جماعت سی پڑا کرتی تھی تین رات تک ایسا ہی
 لیا ل فلما كانت الليلة الرابعة اجتمع ناس كثير حتى عجز المسجد من اهلها فلما رأى رغبة الناس دخل الحجرة
 اتفاق ہوا جب جو بھی رات آئی تو خفت بہت جمع ہو گئی کہ مسجد میں تنگی سی جگہ نہ ملے جب آئیں یہ انہوہ دیکھا تو فرض پڑتی ہی حجرہ میں تشریف لیگی
 بعد ما صلی الفريضة ولم يخرج اليهم فزالوا ينتظرون خروجه وظنوا انه لم يجعل بعضهم ينتخبه ليخرج اليهم
 پھر ماہر نہ آئی اور یہ لوگ تشریف لائی کی منتظر بیٹھی رہی آخر یہ خیال کیا کہ آپ سو گئی یہ کہیں تو کہا نہنا شروع کیا تاکہ جاگ کر باہر تشریف لاویں
 وبعضهم يقول الصلوة فخرج اليهم فقال ما نزال بكم الذي رايت من صنعكم حتى خشيت ان يكتب
 اور کوئی کہتا تھا نماز تیار ہی یہ آپ باہر تشریف لائی فرمائی گئی کہ میں تمہارا یہ شوق ہمیشہ دیکھی جاتا ہوں یہاں تک کہ مجھ کو یہ خوف ہوا کہ تمہارے فرض ہو جاویں
 عليكم ولو كتب عليكم ما فتنتم به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلوة المراء في بيته الا
 اور اگر تمہارے فرض ہو جاویں گی تو ادا نہ کرو گی سو تم آج صاحبو اپنی اپنی کہیں میں پڑھ لو کیونکہ آدمی کی نماز سوا فریض کی کہ میں افضل ہوتی ہی
 الصلوة المكتوبة فتوفي رسول الله عليه السلام والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وفات کی اور حال یہ ہی رہا پھر حضرت ابوبکر کی خلافت میں ہی حال یوں ہی رہا
 ابى بكر وصدا من خلافة عمر ثم ان عمر في ايام خلافة رأى الناس يصلون التراويح في المسجد
 اور ابتدا خلافت میں حضرت عمر کی ہی پھر حضرت عمر فی اپنی ايام خلافت میں لوگوں کو دیکھا کہ تراویح مسجد میں الگ الگ پڑھتی ہیں
 منفردين فامرهم ان يصلوها جماعة وامر ابي بن كعب وتميم الداري ليصليا بها بالناس اضافة فصليا
 تو انکو ہمہ حکم کیا کہ جماعت سی پڑا کرو اور ابی بن کعب اور تمیم داری کو حکم کیا کہ امام ہو کر اور لوگوں کو نماز پڑاویں سوا میں دونوں ہی
 بالجماعة والصحابه متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه وطحمة والزبير ومعاذ
 جماعت کرائی اور اصحاب موجود تھے یعنی عثمان اور علی اور ابن مسعود اور عباس اور عبد اللہ بن عباس اور طلحہ اور زبیر اور معاذ
 وغيرهم من المهاجرين والانصار وما رد عليه واحد منهم بل بسأعده ووافقه وامره بذلك
 اور سوا انکی اور بہت مہاجر اور انصار موجود تھے سوائیں ہی کہیں کچھ اعتراض نہ کیا مگر انکی بدگوار اور شریک ہوئی اور اسکی صلاح دی
 وواظبوا عليها حتى ان عليا اثني عليه ودعاه بالخير وقال نورا لله مضجع عمر كما نور مساجدنا
 اور آپ پڑھتی ہی یہاں تک کہ حضرت علی فی عمر کی تعریف کی اور نیک دعا دی اور دعائیں فرمایا اللہ عمر کی گور روشن کری جیسی اوسنی ہمارے مسجد میں روشن کر دے
 وقد قال النبي عليه السلام عليكم بسنتي وسنة خلفاء الراشدين من بعدى وهي عشرون ركعة
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری سنت اپنی ذمہ پر لازم کر لو اور میری بعد خلفاء راشدین کی سنت اور تراویح بیس رکعت ہیں
 يسمي كل اربع ركعات منها ترويجة فجانز لما في اخرها من الترويجة التي هي اسم للجلسة وانما سمي بها
 کیونکہ اوسکی آخر میں ترویجہ ہوتا ہی یعنی آرام کی لٹی پڑجاتی ہیں ترویجہ نام جلسہ کا ہی اور جلسہ کو ترویجہ
 لان الصحابة كانوا يستريحون بين كل اربع ركعات من اجل طول قيامهم في الصلوة ولكل ترويجة تسليمة
 اسوٹی کہتی ہیں کہ صحابہ ہر چار رکعت کی بعد بیٹھ کر آرام کیا کرتی تھے کیونکہ نماز میں قیام بہت طویل دراز کرتی تھے اور ہر ترویجہ میں دو دو سلام ہیں
 فتكون التسليمات عشرا والترويجات خمسا والاها م والجماعة يأتون بالثناء في كل تكبيرة الا فتسليمة
 اس نبی سلام دس ہوتی اور ترویجہ پانچ ہوتی اور امام اور مقتدی تکبیر تحریم کی بعد جہانک اللہم آخر تک پڑا کریں اور ہر دو ترویجہ کی

بین کل الترویجین قدر ترویجاً واحدة وکذا بین الخاصة والوتر لانه المتواتر من زمن الصحابة
 یجوز بقدر ایک ترویج کی بیٹی رہ کرین اور ایسی ہی باخون ترویج اور ورنوں کی بیچین کیونکہ صحابہ کی وقت سی آج تک یہی حال آئی
 الی یومنا هذا وهم فی الانتظار یخیرون ان شاءوا سبحوا وان شاءوا هملوا وان شاءوا سکتوا ای
 اور صلیوں کو استراحت کی وقت میں اختیار ہی چاہیں سبحاں سبحاں اور چاہیں لا الہ الا اللہ پڑھیں اور چاہیں چکی بیٹی رہیں
 ذلك فعلموا فحسن نقول عليه السلام المنتظر للصلوة كانه في الصلوة واهل مكة كانوا يطوفون
 جو کرین سو ہی بہتر ہی واسطی قول علیہ السلام کی نماز کا منتظر گویا نماز میں ہی اور مکہ والی ہر دو ترویج کی
 بالبيت بين كل ترویجین اسبوعاً ویصلون رکعتین للطواف واهل المدينة كانوا یصلون
 بیچین بیت اللہ کا طواف سات سات بار کرتی تھی اور دو رکعت طواف کی پڑھتی تھی اور مدینہ والی اس وقت میں
 فی ذلك اربع رکعات ثم الا فضل فيها استيعاب اکثر اللیل بالصلوة والاستراحة ويستحب
 چار رکعت پڑھ کر تھی پھر افضل ترویج میں یہ ہی کہ آوی سی زیادہ رات استراحت اور نماز میں صرف کری اور نماز کی تاخیر
 تاخیرها الی انتهاء ثلث اللیل ثم الا صبح ان وقتها بعد العشاء الی اخر اللیل قبل الوتر وبعدہ لانها
 نہائی رات کی تمامی تک مستحب ہی پھر صحیح یہ ہی کہ وقت ترویج کا عشاء کی بعد ہی آخر رات تک دترسی پہلی اور بیچیں کیونکہ ترویج
 نوافل سنة بعد العشاء وهل یحتاج فی کل شفع ان ینوی الترویج قال بعضهم یحتاج لان کل شفع
 نوافل بعد عشاء کی سنت میں اور آیا یہ حاجت کی ترویج کی ہر شفع میں جدا جدا نیت کری بعضی کہتے ہیں ہاں حاجت ہی کیونکہ ہر شفع
 صلوة علیحدہ والا صبح انہ لا یحتاج لان کل بمنزلة صلوة واحدة فان فات لا تقضى اصلا
 جدا گانہ نماز ہی اور صحیح یہ ہی کہ حاجت نہیں ہی اس واسطی کہ سب کی سب گویا ایک نماز ہی اگر فوت ہو جاوین تو اصل قضائیں ہی
 لا بالجماعة ولا بدونها لان القضاء من خواص الفرض ومن صلی العشاء وحده فله ان یصلی
 نہ جماعت سی اور نہ بدولن جماعت کی اس واسطی قصا کرنا خاصہ فرض ہی کا ہی اور جسفی عشاء کی نماز علیحدہ پڑھی تو اسکو جائز ہی کہ ترویج
 الترویج بالامام ولو تزکوا الجماعة فی الفرض لم یصلوا الترویج بالجماعة ومن لم یصل الترویج بالامام
 جماعت سی پڑھ لی اور اگر سب فی فرض کی جماعت ترک کی تو ہر ترویج کی لئی جماعت نکرین اور جس فی ترویج جماعت سی نہیں پڑھیں
 یجوز له ان یصلی الوتر به ولو اقاموا الترویج بامامین فصلی کل امام تسلیمة قال بعضهم یجوز
 تو اسکو جائز ہی کہ وتر جماعت سی پڑھی اور اگر ترویج میں ہر ہر امام کی ہر ہر امام فی ایک ایک شفعہ پڑھ لیا تو بعضی کہتے ہیں کہ جائز ہی
 والصحیح انہ لا یستحب والمستحب ان یصلی کل امام ترویجاً فاذا اقام الترویج بامامین
 اور صحیح یہ ہی کہ مستحب نہیں مستحب یہ ہی کہ ہر ہر امام ایک ایک ترویج پڑھی اور جب کہ ترویج کا پڑھنا دو اماموں کی ساتھ
 علی هذا الوجه یجوز ان یصلی احدهما الفرض والاخر الترویج وبکرة للامام فی هذا الزمان التطویل
 اسطور پر جائز ہوا تو جائز ہی کہ امام فرض پڑھ دی اور دوسرا امام ترویج اور امام کو اس زمانہ میں قرار ت کو
 الزائد عن حداقل السنة فی القراءة ولا ذکر علی وجه یحصل للجماعة صل لان ذلك سبب للتفیر
 ادنی حد سنت سی زیادہ دراز کرنا اور ذکر اس طور پر کرنا جس سی جماعت کو ملال پیدا ہو کر وہی کیونکہ اس میں لوگ جماعت سی بہا لیں گی
 عن الجماعة والتفیر عن الجماعة مکروه ولكن لا ینبغي له ان ینقص عن حداقل السنة فی القراءة و
 اور جماعت سی بہگانا مکروه ہی لیکن یہ ہی نہ چاہی کہ سنت کی ادنی مقدار سی قرار ت اور
 التسبیح للامام لانهم غیر معدون فیہ وادنی ما یحصل به السنة فی تسبیحات الركوع السجود
 تسبیح میں ادنی ملالت کی خوف سی کوتاہی کری کیونکہ انکو اس میں کچھ عذر نہیں ہی اور کم سی کم جیسے سنت تسبیحات رکوع اور سجود کی حاصل ہو جاوی

ثالث لقوله عليه السلام اذا ركع احدكم فليقل ثلث مرات سبحان ربی العظيم وذلك ادناه و
 نین بارہین واسطی ارشاد علیہ السلام کی جس وقت رکوع کرے گا کوئی غمناک ہو جائے کہ سبحان ربی العظیم تین بار کہی اور یہی ادنیٰ عدد ہی اور
 اذا سجد فليقل سبحان ربی الاعلیٰ ثلث مرات وذلك ادناه والمراد به ادنی ما يحصل به السنة
 جب سجدہ کرے تو چاہی کہ سبحان ربی الاعلیٰ تین بار کہی اور یہی ادنیٰ عدد ہی اور مراد اس سے ادنیٰ مرتبہ ہی جس میں سنت حاصل ہو جاوے
 ولذلك يكره النقص عن الثلث وكذا يكره الامام التجديد على وجه يعجز الجماعة عن اكمال قبل
 اسے لے تین بار سے کم کہنا مکروہ ہی اور ایسی ہی امام کو اتنی جگہ کی مکروہ ہی کہ جماعت کی لوگ کم سے کم عدد سنوں کی پورا کرنی سے رکوع
 السنة في تسبيحات الركوع والسجود وعن اكمال قراءة التشهد بل يزيد الامام على التشهد ويأتي
 اور سجدہ کی تسبیحات اور قرات تشہد کی پورا کرنی سے عاجز ہو جاوے بلکہ امام تشہد پر کچھ زیادہ کرے اور
 بالصلوة على النبي عليه السلام ان علم انها لا تثقل على الجماعة وان علم انها تثقل عليهم لا ياتي بها
 نبی علیہ السلام پر درود پڑھے اگر چاہے کہ جماعت کی لوگوں پر اتنی درود سنو نہیں ہی اور اگر بہہ جاتی کہ یہ اوپر دشواری تو نہ پڑھے
 بل يتركها لكن لا جميعها بل يقتصر فيها على قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد لانها وان كانت
 ترک کر دی لیکن تمام ترک نہ کری بلکہ اس میں اختصار کر کے اتنا پڑھے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اس واسطی کہ درود اگرچہ
 سنة عندنا الا انها فرض عند الشافعي وبهذا القدر يتاتي القولان ويكره للمقتدي ان يقعد
 ہماری مذہب میں سنت ہی ہر شافعی کی نزدیک فرض ہی اور اتنی کلمات میں دو نو قول ادا ہو جاتی ہیں اور مقتدی کو مکروہ ہی کہ تزویج کی وقت بیٹھا
 في التزويج حتى اذا اراد الامام ان يركع يقوم ويقعد لان فيه اظهار التكاثر في الصلوة والتشبه
 یہاں تک کہ جب امام رکوع میں جاوے تو کھڑا ہو کر نیت کرے کیونکہ اس میں نماز کی سستی ظاہر ہوتی ہی اور منافقوں سے
 بالمتافقين الذين قال الله تعالى فيهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى براءؤن الناس وكذا اذا
 مشابہت آتی ہی جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جب کھڑے ہوں نماز کو تو کھڑے ہوں جی ہاں دکھائی کو لوگوں کی ایسی ہی اگر
 غالب لنوم يكره له ان يصلي بالنوم بل ينبغي له ان ينصرف وينام ولا يصلي حتى يستيقظ لان
 نیند غالب ہو جاوے تو مکروہ ہی کہ اوگھٹتا ہوا نماز پڑھے بلکہ او سکولوں چاہی کہ جا کر سو رہے اور نماز نہ پڑھے جب تک ہوشیار نہ ہو کہوں کہ
 في الصلوة مع النوم تهاونا وغفلة وترك التدبر ثم انه ان نام في القعدة كلها فانه اذا انتبه يفرض
 اوگھٹتی ہوئی نماز پڑھنی میں اہانت اور غفلت اور ترک تدبیر ہی یہاں اگر مصلیٰ تمام قعدہ میں سوتا رہے تو جب ہوشیار ہو اوپر فرض ہی
 عليه ان يقعد قدر التشهد وان لم يقعد ففسد صلوة لان ما حصل من افعال الصلوة حالة
 کہ تشہد کی مقدار بیٹھا ہی اور اگر اتنی قدر قعود نہیں کر لیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطی کہ جتنی ارکان نماز کی نیند کی حالت میں
 النوم لا تعتبر لصدورها بلا اختيار فيكون وجودها كعدمها وهذه المسئلة يكثر وقوعها لاسيما
 ہوئی میں اونکا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ فی اختیار عمل میں آئی میں تو اونکا ہونا ہونا برابر ہی اور یہی مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہی خاص کر
 في ليالى الصيف والناس عنها غفلون ثم اختلف المشايخ في مقدار القراءة فقال بعضهم يقرأ
 گرمی کی راتوں میں اور لوگ اس مسئلہ سے غافل ہیں یہ مشایخ میں اختلاف ہی مقدار قرات میں سوبعضی یہ کہتے ہیں
 في كل شفع مقدار ما يقرأه في المغرب يعني انه يقرأ من قصار المفصل وهي من سور لم يكن الذين كفروا
 کہ ہر شفع میں اتنا پڑھے جتنا مغرب کی نماز میں پڑھتی ہیں مراد یہی کہ قصار مفصل میں سے اور وہ سورہ لم یکن ہی
 في اخر القرآن لان التطوع اخف من المكتوبة فيعتبر باخف المكتوبات وهي المغرب وهذا القول
 تو قیاس تک ہی اس واسطی کہ نفل فرائض کی نسبت خفیف ہوتی ہیں سواب فرائض میں سے خفیف کا اعتبار ہوگا سوئی مغرب ہی اور یہ قول

ليس بصحيح لان هذا القدر لا يحصل الختم والختم فيها مرة واحدة سنة ولا يترك لكسل الجماعة
 صحيح نہیں ہی اس کی کہ اتنی قرات سی ختم قرآن نہیں ہو سکتا اور ایک دفعہ ختم کرنا مسئلہ ہی
 جماعت والوں کی کسالت کی ماری ترک کر کے
 حتى لو قرء الامام بعض القرآن في سائر الصلوات لثلايل الجماعة من طول القراءة في التراويح يكون
 یہاں تک کہ اگر امام نے کچھ کچھ قرآن تمام نمازوں میں اسلٹی پڑھا کہ جماعت والی تراویح کی اندر طول قرات سی ملول نہوں
 له ثواب الصلوة ولا يكون لهم ثواب الختم واما افضل فزماننا ان يقرء الامام على حسب
 تو اونکو نماز کا ثواب ہوگا ختم کا ثواب نہیں ہوگا اور کہتی ہیں کہ ہمارے زمانہ میں یہ افضل ہی کہ امام جماعت کی
 حال الجماعة من الرغبة والنفرة فيقرء قدر ما لا يوجب التفتير عن الجماعة لان تكثير الجماعة
 حال کی موافق رغبت اور نفرت کی لحاظ سے پڑھ کرے سوا سقد پڑھیں جمیع جماعت سی نفرت نہا یہ اس واسطی کہ جماعت کا زیادہ ہونا
 افضل من تطويل القراءة لكن لا يقتصر بعد الفاتحة على آية قصيرة او آيتين قصيرتين
 تطویل قرات سی بہتر ہی بہتر ہی بعد فاتحہ کی ایک یا دو آیتوں چھوٹی چھوٹی پر اقتصار کرے
 لان قراءة ثلاث آيات او آية طويلة مع الفاتحة واجبة وذكر في التحنيس ان بعض الناس اعتادوا
 اس واسطی کہ تین آیت چھوٹی یا ایک آیت دراز ہمراہ فاتحہ کی پڑھنی واجب ہی اور تحنيس میں مذکور ہی کہ بعض لوگ کئی عادت ہی
 قراءة سورة الفيل مرتين ونحو احسن في هذا الزمان انه يقرأ تسعة عشر مرة
 کہ سورۃ فیل سی آخر قرآن تین دو بار پڑھتی ہیں اس زمانہ میں یہ بہت خوب ہی اس واسطی کہ بعضی مشائخ سی روایت ہی
 على ما ذكر في فتاوى قاضي خان ان لم يكن عارفا باهل زمانه فهو جاهل لان اكثر الناس في هذا الزمان
 چنانچہ فتاوی قاضی خان میں مذکور ہی کہ جو شخص اپنی عہد کی لوگوں کا حال نہ پہچانی تو وہ جاہل ہی اسلٹی کہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کی
 طابعهم جامدة صعبة الانقياد ان يروا سبيل الرشدة لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الغي يتخذوه
 طبیعتیں ایسی بستہ ہیں کہ مطیع ہونا دشوار ہی اگر دیکھیں راہ ہدایت کی نہ وہ ہٹا دیں راہ الٹی ہٹا دیں اور اگر دیکھیں راہ
 سبيلا فانهم قد جعلوا التراويح عادة لا عبادة يتقرب بها الى الله تعالى على ما شرطه رسول الله
 راہ سوان لوگوں نے تراویح کو عادت کر لی ہی عبادت نہیں جانتی جس میں قرب الہی ہو جیسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فيها من القراءة وغيرها فيتخذون صلواتها خلف امام لا يتم الركوع والسجود والقنوت والجلوس
 تراویح میں قرات وغیرہ کی شرط کی ہی سوا ایسی امام کی پیچی غار شروع کرتی ہیں جو نہ رکوع پورا کرے اور نہ سجدہ پورا کرے اور نہ قنوت اور نہ جلوس
 ولا يترك للقرآن كما امر الله به بل هو من غاية السرعة يقع في اللحن الجلي يترك بعض حروف الكلمة او
 اور نہ جیسی حکم الہی سی قرآن ترتیل کی ساتھ پڑھیں بلکہ وہ جلد کا مارا صاف راگنی میں پڑھتی گناہی بعضی کلمات کی حروف یا حرکات رہ جاتی ہیں
 حرکاتها وقد ذكر في الزانية ان اللحن حرام بلا خلاف وذكر في الفتاوى ان الامام اذا كان لحنًا لا باس
 اور بزانیہ میں مذکور ہی کہ راگنی میں قرآن کا پڑھنا بالاتفاق حرام ہی اور فتاوی میں مذکور ہی کہ امام اگر راگنی میں پڑھتا ہو تو اگر کوئی شخص
 للرجل ان يترك سجدة ويجول الى مسجد اخر فانه لا ياتم بذلك لانه قصد الصلوة خلف تقي
 اس مسجد کو چھوڑ کر اور مسجد میں جانی لگی تو کچھ مضائقہ نہیں اس میں گنہگار نہیں ہوتا اس واسطی کہ یہ شخص پر ہمہ گار کی پیچی غار پڑھتا ہو
 وقد قل النبي عليه السلام من صلى خلف عالم تقي فكانما صلى خلف نبي من الانبياء وفيه اشارة
 اور نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے نماز عالم پر پڑھ کر کسی پیچی غار کی پیچی غار پڑھتی اس میں یہ اشارہ ہی
 الى انه لو ترك سجدة بلا عذر لكان كما فكيف يكون حال الذين يتركون مسجدهم بلا عذر
 کہ اگر کوئی بلا عذر اپنی مسجد میں جانا چھوڑ دی تو گنہگار ہوتا ہی اب او کھا کیا حال ہوگا جو اپنی مسجد کو بلا عذر چھوڑ دیتی ہیں اور جلدی سی

الی مسجد یکن فیہ انواع من الانعام والاحسان ویطلبون اما ما لایتم التکریم والسجود ولا یرتل القرآن
 ایسی مسجد میں جاتی ہیں جہاں طرح طرح کی نعمتیں اور آگاہ ہوتی ہیں اور ایسا امام تلاش کرتی ہیں جو نہ رکوع تمام کرے اور نہ سجدہ پورا کرے اور نہ قرآن کو تہلیل ہی ہو
 بل ربما ینکرون علی من یتیم الركوع والسجود ویرتل القرآن وینفرون عنه ویكونون من الذین اتخذوا
 بلکہ بعض وقت ایسی امام پر اعتراض کرتی ہیں جو رکوع اور سجدہ پورا کرے اور قرآن کو اچھی طرح پڑھے اور اس سے نفرت کرتی ہیں پھر وہ اول لوگوں میں ہیں جنہوں نے یہی
 دینکم لعباد کھرا و عمرکم الحیوة الدنیا وھم عن الآخرة غفلت فان من صلی التراويح بفراغ القیمة
 میں کنسی کیل ٹھہرایا اور فریب کہا یا دنیا کی زندگی کا اور وہ آخرت سے غافل ہیں بیشک جس نے تراویح ایسی طور پر پڑھی ہیں کہ نہ قیومہ پورائی
 والجلسة والطمانية المقدرة بمقدار تسبیحة فیہا یکن عاصیا مستحقا للعذاب بالنار لان هذه
 اور نہ جلسہ سکیا اور نہ اونٹن کی ایک تسبیح کی برابر طمانیت کی تو گنہگار ہوتا ہی اور سختی آگ کی عذاب کا کیونکہ یہ
 الاشیاء فرض عند ابی یوسف والشافعی حتی تبطل الصلوة بتركها وواجب عند ابی حنیفة ومحمد فی
 سب چیزیں امام ابو یوسف اور شافعی کی نزدیک فرض ہیں انکی ترک ہی نماز باطل ہو جاتی ہی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی نزدیک ایک ہی بات میں
 منیة حتی یجب اعادة الصلوة بتركها و فی روایة اخرى سنة وعلى هذه الروایة یكون تاركها مستحقا
 واجب میں یہاں تک انکی ترک ہی اعادہ نماز کا واجب ہی اور ایک اور روایت میں سنت ہیں اور اس روایت کی موافق انکا تارک عتاب کا مستحق ہی
 للعتاب وحرمان الشفاعة فیکون من الذین ضل سعيهم فی الحیوة الدنیا وھم یحسبون انھم یحسبون
 اور شفاعت سے محروم پھر اول لوگوں میں ہی جنکی روٹ پھٹک رہی ہی دنیا کی زندگی کا نہیں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں
 صنعا ومن الذین بذلھم من اللھ ما لم یکنوا یحسبون وهذا هو الخسران المبین والغبن العظیم ثم
 کام اور اول لوگوں میں ہی کہ نظر آیا اونکو اس کی طرف سے جو خیال نہ کرتی تھی اور یہ صاف ٹوٹا اور بڑا ہی خسارہ ہی پھر
 ان ههنا نکتة لا بد من التنبيه علیها حتی ینتظم من كان فیہ انصاف ومیل الی الحق وھو ان التراويح عشر
 بیان ایک نکتہ ہی اسکا بیان ہی ضروری ہی تاکہ جہیں انصاف اور حق کی طرف رغبت ہی پند پذیر ہو وہ نکتہ یہ ہی کہ تراویح بیس کہتے ہیں
 رکعة و فی کل رکعة قومة وجلسة وطمانیت ہا و فی ترک کل منها ذنب فلو ترکت طمانیة احدها یكون
 اور ہر ہر رکعت میں ایک قیومہ اور ایک جلسہ ہی اور دونوں میں طمانیت اور دونوں ہی ہر ایک کا ترک کرنا گناہ ہی پس اگر ایک کی طمانیت ترک ہوئی
 عدد الذنوب عشرین ولو ترکت طمانیتھما یصیر عدد الذنوب اربعین ولو ترکت انفسھما ایضا یصیر
 تو گنتی میں بیس گناہ ہوئی اور اگر دونوں کی طمانیت ترک ہوئی تو گنتی میں چالیس گناہ ہوئی اور اگر وہ دونوں خود ہی ترک ہوئی تو
 مجموع الذنوب ثمانین واذا ضم الیہ معصیة لاظهار یصیر مجموعھا مائة وستین ذنبا واذا ضم
 تمام گناہ اسی ہو جاوے گی اور اگر اسکی ساتہ معصیت ظاہر کرنی کی ملاین تو تمام گناہ ایک سو ساٹہ ہو جاوے گی اور اگر اسکی ساتہ
 الیہ عدم الاعادة الواجبة یصیر المجموع مائة وثمانین ذنبا مع ان ترک هذه المذكورات یكون سببا
 اعادہ نہ کرنا جو واجب تھا ملا جاوی تو سب ملکر ایک سو اسی گناہ ہو جاوے گی باوجودیکہ ان مذکورات کی ترک کرنی ہی جو جو ذکر انتقالات کی اندر
 لا تیان الاذکار المشروعة فی الانتقالات بعد تمام الانتقال و فی اتیان الاذکار المشروعة فی الانتقالات
 مشروع ہیں وہ سب ذکر بعد تمام انتقالات کی ہو جاتی ہیں اور جو ذکر انتقالات کی اندر مشروع ہیں اونکو
 بعد تمام الانتقال کراہتان ترکھا عن موضعھا وتحصیلھا فی غیر موضعھا فبقیم فی کل رکعة اربع مکروھات
 بعد تمام انتقال کی لانی میں دو کراہتیں ہیں ایک تو اپنی مقام سے ملا دینا اور غیر جگہ تکبیدینا اب ہر رکعت میں چار مکروہ ہو گئے
 فیلزم منه ترک اربع سنن فان من ترک القومة والطمانیة فیہا یقع سمع اللھ من حمدة والتکبیر حین لا یخفا
 اور اس سے ترک کرنا چار سننوں کا لازم آتا ہی کیونکہ جس نے قیومہ یا قیومہ کی اندر طمانیت کو ترک کیا تو سمع اللہ من حمدة اور اللہ اکبر جہتی ہوئی کہی ہیں اونکی

يجري السحور في حقهم وفي حديث آخر انه عليه السلام قال لا يزال امتي بخيره الا سحروا وعجلوا
مقام سحور كيتا اورا يكوت حديث مين هي كه آپ ني فرمايا كه ميرى امت هميشه بهلائي پر رهنكي جيتك سحر مين تاخير اور افطار مين
الفطر لكن ينبغي ان لا يؤخر على وجه يقع الشك في طلوع الفجر فان من شك في طلوع الفجر فلا فضله
جلدي كرتي رهنكي ليكن لائق بهي كه اتني تاخير كرتي كه صبح صادق كه كهنئي مين شك پيدا هو جاوي كيونكه جسك صبح صادق مين شك هو تو او كوسيه هي افضل
ان يتراكل كل خبز اعن الوقوع في المحرم ولو كل فصوصه تام لان الاصل بقاء الليل ولا يخرج بالشك وروي
كه نه كهاوي اليسا نه كه حرام مين واقع هو جاوي اورا كراس حال مين كها ليا توروزه پوراي اسوسطي كه اصل تورات كا باقي رهنائي شك سي خارج نهنين
عن ابي حنيفة انه لو كان في موضع يتبين له الفجر لا يلتفت الى الشك ولو كان في موضع لا يتبين فيه
اورا بوحيفة سي روايت هي كه سحر كها نيلا اكر ايسى مقام مين تو شك منكشف هو جاتي هي تو شك كا كچه اعتبار نهنين اورا كراسي مقام مين هي جهان فخر ظاهر
الفجر او كانت الليلة مقمرة او متغيرة او كان بصرة علة تكون مسيئا في اكل مع الشك لقوله عم
نهنين هو تي ياوه رات چاندني هو يا كها هو يا به شخص كم سوجه هو تو اب حالت شك مين كها نا اجبا نهنين واسطي ارشاد نبوي صلى الله عليه وسلم
دعه ما يربك الى ما يربك وان كان اكبر رائه انه اكل والفجر طالع فلا احتياط فيه ان يقضي ذلك
چو هو او كوسيه مين شك هي طرف او سكي جسمين تجك شك نهنين اورا كراسي راي مين احتمال غالب بهي هو كه كها نا كها تي هو تي صبح صادق هو كئي تو احتياط مين بهي هي
اليوم عملا بغالب الراي لان اكبر الراي كاليقين فيما يبنى على الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه
غالب احتمال پر عمل كرتي كو اسوسطي كه احتمال غالب يقين كي مانند هو تا هي جهان احتياط كرتي هو تي هي اورا ظاهر روايت پر اسويه قضا نهنين هي
لان اليقين لا يزول الا بمثله ولاصل بقاء الليل ولو ظهران الفجر قد كان طالعا يزمه القضاء
اسوسطي كه يقين بدون يقين كي نهنين جاتا اورا صل بهي كه رات باقي هو اورا كراسي بهي معلوم هو جاوي كه فجر بيشك هو كئي تي تو اسويه قضا لازم هي
ولا كفارة عليه لانه يبنى الامر على الاصل الذي هو بقاء الليل هذا كله حكم التسحر واما الافطار
اورا كفاره نهنين هي اسوسطي كه بنا او سهي اصل پر هي كه رات باقي تي بهي سب احكام سحر كي تي
فليست تجب تجيله قبل طلوع النجوم لما روي عن سهل بن سعد انه عليه السلام قال لا يزال الناس
سوا كي تجيل مستحب هي اليسا كه ستاري تكلني نه پاوين اسوسطي كه سهل بن سعد سي روايت هي كه رسول الله صلى الله عليه وسلم ني فرمايا هميشه خفت
بخير ما عجلوا الفطر يعني ان الناس اذا ما يحفظون هذه الخصلة يكونون على خير اذا تركوها
بهلائي پر هي كي جيتك افطار مين تجيل كرتي كي مزاويه هي كه خلقت جيتك اسطريقه كونگ رهنكي تو بهلائي پر رهنكي اورا جاسكو چو رهنكي
ينقص خيرهم فان السنة ان يجعل الصائم الافطار قبل الصلوة اذا تحقق غروب الشمس لان اهل الكتا
تو او كي بهلائي مين نقصان او كيا كيونكه طريق مسنون بهي هي كه روزه دار افطار مين جلدي كرتي نازي سي بهي جيتك آفتاب كا دونه معلوم هو كئي اسوسطي كه اهل كتا
كانوا يؤخرون الافطار الى اشتباك النجوم ثم صار في ملتنا شعرا لاهل البدعة وسمة لهم وندب
افطار مين اتني دير كيا كرتي تي كه ستاري خوب روشن هو جاوين بهي بهي هي امي امت مين بدعتيون كي عادت هو كئي اورا طريق بهي كيا اورا افطار مين تجيل
تجيله مخالفة لهم وقد روي عن ابي هريرة انه عليه السلام قال قال الله تعالى احب عبادي الي اعجل
او كي مخالفت كي لئى مستحب هي اورا بهي بهي سي روايت هي كه رسول الله صلى الله عليه وسلم ني فرمايا كه الله تعالى فرماتا هي عجو محبوب تر وه بندي مين جو افطار مين
فطار فان من كان اكثر تجيلا في الافطار فهو احب الى الله تعالى لكونه متمسكا بشريعة نبيه وعضو
جلدي كرتي مين سو جو شخص افطار مين جلدي كرتي كه ده هي الله تعالى كا زياده محبوب هو كه كيونكه او سكي ني كي شريعت كو خوب بيكر اورا شريعت كي مخالفت
عما يخالفها مع انه اذا فطر قبل الصلوة يؤدى الصلوة عن حضور القلب وطمانينة النفس فمن كان
پر توجه كي اورا بهي هي كه اكر غار سي بهي افطار كرتي تو بهر غار خوب دكي حضور اورا طبيعت كي قرار سي ادا هو كي بهر اليسا شخص

كه اورا سحر كا روزه بهي كرتي

هذه الصفة فهو احب الى الله تعالى من لم يكن كذلك وينبغي ان يفطر على تمر او ما يقوم مقامه
 الله تعالى كما محبوب كمن لم يكن بهن هو كما
 يدنس اليه شخصي جوايا نهوا ولا يثق بهي كه جهوارسي افطار كرى يا جوشيرى بين او كى قايم
 في الخلاوة كالتين والزبيب وان لم يجد فعلى ماء لما روى عن انس انه عليه السلام كان يفطر قبل
 مقام هو حبسى انجى يا مومنى اورا كنه ميسر آوى نوبانى اسواسطى كه النس سى روايت بهي كه بغيره صلى الله عليه وسلم نماز سى پہلى
 الصلوة على بطيات وان لم يكن فتميرات فان لم يكن حسا حسوا من الماء وقال عليه السلام اذا
 نازده جهوارسي افطار كرتى اگر نهوتا تو خشك جهوارى اگر بهي نهوتا تو كنى كهونط بانى اور فرمايا صلى الله عليه وسلم بانى جب
 افطار احدكم فليفطر على تمر فانه بركة فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور ويدعو عند الافطار
 كوى افطار كرى تو تمر سى افطار كرى كيونكه بهي بركت بهي اگر نه پاوى نوبانى سى افطار كرى كيونكه نهايت پاك بهي اورا افطار كى وقت
 باهم مهماته فانه من مظان الاجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند افطاره دعوة مستجابة
 اپنى برى سى برى مطلب كى دعا مانگى كيونكه اسوقت ظن قبوليت كاهى چنانچه حديث مين آيا بهي كه روزه دار كى لى افطار كى وقت دعا مقبول بهي
 وروى عن ابن عباس انه عليه السلام كان اذا فطر قال اللهم لك صمت و بك امنت وعلى رزقك
 اور عبد الله بن عباس سى روايت بهي كه نبى صلى الله عليه وسلم افطار كرتى هوئى بهي فراقى اللهم لك صمت الى آخره الهى تيرى واسطى مين فى روزه كهيا اور تيرى او تيرى لايما
 افطرت ووقت الافطار ما روى عن عمر بن الخطاب انه عليه السلام قال اذا قبل الليل من ههنا
 مينى روزه كهولا اور وقت افطار كاوه بهي وقت بهي جو عمر بن الخطاب روايت بهي كه نبى صلى الله عليه وسلم فى فرمايا جب بهانسى رات سامنى آوى
 وادبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم فانه عليه السلام اتى باسم الاشارة ههنا فى
 اور بهانسى دن چلا آوى اور آفتاب دُوب جاوى تو روزه دار نزلت افطار كرى اس حديث مين دونو كجه لفظ بهي اسم اشارة كا بيان فرمايا بهي
 الموضوعين واشاره بالاول الى جانب المشرق لان ظلمة الليل تظهر اولاً من ذلك الجانب والليل عبارة
 اول مقام مين اشارة مشرق كى طرف بهي اسواسطى كه رات كى تاريخى بهي اوسى طرف سى ظاهر هوئى بهي اور رات اوس بهي
 عن ظهور ظلمة الليل من جانب المشرق واشاره بالثانى الى جانب المغرب لان ضوء النهار الحاصل
 تاريخى كا نام بهي جو مشرق كى طرف سى پيدا هوئى بهي اور دوسرى مقام مين مغرب كى طرف اشارة فرمايا اسلى كه دن كى روشنى جو
 من الشمس يذهب الى ذلك الجانب والنهار عبارة عن بقاء الشمس واذا غربت يذهب النهار وعلم
 آفتاب سى هوئى بهي اوسى طرف كو جاتى بهي اور آفتاب كى باقى رهنى كو دن كهتى مين جب آفتاب دُوب جاتا بهي تودن جاتا بهي
 هذا يكون غروب الشمس معلوماً من قوله وادبر النهار لان الادبار يعنى الذهاب ولا حاجة الى قوله
 اس حال كى موافق آفتاب كا چهب جانا تو لفظ ادبر النهار سى معلوم هو چكا اها اسواسطى كه ادبار جاتى كوى كهتى مين اب اس لفظ كى
 وغربت الشمس لكن اتى به لبيان كمال الغروب حتى لا يظن ان بغروب بعض الشمس يجوز الافطار
 وغربت الشمس كيا حاجت تهي كين بهي بهي لفظ واسطى بيان كال غروب كى فرمايا كوى بهي خيال كرى كه آفتاب كى آدى تهناى روى بهي افطار جايز بهي
 والمعنى ان غروب الشمس اذا تم وكل فقد دخل الصائم فى وقت الافطار فيجوز له الافطار بل يستحب
 مرد بهي بهي كه آفتاب كا غروب جب خوب پورا هو چكى تو روزه دار كو وقت افطار كا آگيا بهي او كو افطار جايز بهي بلكه تجيل مستحب بهي
 تعجيله لكن فى يوم الغيم لا يستحب تعجيله ولا يفطر حتى يغلب على ظنه غروب الشمس وان اذن
 متبر كى دن تجيل مستحب بهي اور افطار بهي روزه دار كى جبك كه اسكى كان غالب مين آفتاب غروب نهوى اگر چه مغرب كى
 للمغرب وان شك فى غروب الشمس لا يحل له الافطار لان الاصل بقاء النهار ولو افطر فعليه القضاء
 كى غروب مين شك هو تو طاهر مين بهي اسواسطى كه اصل دن كا بانى تهناى اورا اگر افطار كر كى تو وسپهر تهناى

اور تيرى رزق سى

لا سيما اذا افطر واكبر اياه انه اظهر قبل الغروب يجب عليه القضاء عما لا بالاصل الذي هو بقاء
خاص ایس وقت که افطار کری اور اسکی رای میں احتمال غالب ہو کہ غروب سی پہلی افطار کیا تو لو سپر قضا واجب ہی تاکہ اصل پر ہو جاوی کہ وہ دن کا
النهار بخلاف ما تقدم في اكل السجود لان الاصل فيه بقاء الليل ولونتين ان الشمس لم تغرب ينبغي ان
باقی رہنا ہی بخلاف گذشتہ کی جو سحور کی حال میں گذر کہو نہ وہ ان اصلات کا باقی رہنا ہی اور اگر ظاہر ہو جاوی کہ آفتاب نہیں چھپا تو لایق ہی کہ
يجب الكفارة نظر الى الاصل الذي هو بقاء النهار وكل من افطر خطأ او بني على ظن يفسد صومه
بلحاظ اوس اصل کی جو دن کا باقی رہنا ہی کفارہ واجب ہو جاوی اور جسنی روزہ چوک کر یا گمان سی افطار کیا تو روزہ فاسد ہو جا تا ہی
ويلزمه امساك بقية يومه ويجب عليه القضاء ولا يجب عليه الكفارة ولا ياتم افساد صومه
اور باقی دن بہر امساك لازم ہوتا ہی اور قضا او سپر واجب ہی اور لو سپر کفارہ نہیں آتا اور نہ گنہگار سوتا ہی روزہ تو اسلی فاسد نہ
فلا تنفاه مكنه بعلط يمكن الاحتراز عنه واما لزوم امساك بقية يومه فلقضاء حق الوقت بالقدر
کہ غلطی سی اوسکار کن فوت ہو جس سی احتراز ہو سکتا تھا اور امساك باقی دن کا اسلی لازم ہی کہ وقت کا حق جتنا ہو سکی ادا کرنا چاہی
الممكن ولنفي التهمة عن نفسه لانه اذا اكل ولا عذره يصير متهمًا عند الناس بالفسق والتحرز
اور تاکہ ذمہ پر نہمت نہ رہی اسلی کہ اگر بی عذر کھاوی پیو گیا تو خلقت کی نزدیک فسق کی نہمت لگی اور نہمت کی جگہ سی
عن مواضع التهم واجب لقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يفتن مواقف التهم
بجہتی رہنا واجب ہی واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو شخص اسد پر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہو تو نہمت کی جگہ ہرگز نہ کھڑا ہو
واما وجوب القضاء فلانه حق مضمون بالمثل شرعا فاذافات يجب قضاءه واما وجوب الكفارة
اور قضا اسواسطی واجب ہی کہ روزہ ایک حق ہی شرع میں اوسکا بدلہ لیسای چاہی اگر وہ فوت ہوا تو قضا واجب ہی اور کفارہ اسواسطی واجب نہیں ہی
فلكون الجنابة قاصرة غير كاملة لعدم القصد واذا لم يوجد القصد ينتفي لانهم ايضا لما روي عن
کہ خطا کثرت ہی پوری نہیں کیونکہ بلا قصد صادر ہو گئی ہی اور جب قصد نہیں ہوتا تو گناہ ہی نہیں ہوتا اسواسطی کہ روایت ہی
عمرانه كان جالساً مع اصحابه في رحبة مسجد الكوفة عند غروب الشمس في رمضان فأتى كاس
عمری کہ وہ اپنی یاروں کی ہمراہ مسجد کوفہ کی صحن میں رمضان میں شام کی وقت بیٹھ ہی سو کوئی شخص
من اللبن فشرب وهو واصل به فامر المؤذن ان يؤذن فلما صعد المؤذن المئذنة رأى الشمس فقال
پیالہ دودہ کا لایا پھر عمری اور انکی اصحاب فی پیالہ پر مؤذن کو اذان کا حکم دیا جب مؤذن مئذنے پر چڑھا تو دیکھتا کیا ہی کہ آفتاب موجود ہی بولا
الشمس يا امير المؤمنين فقال له عمر بعثناك داعياً لامر عيا ما تجانفنا لانهم نقضى يومنا ما
یا امیر المؤمنین آفتاب ہی عمری جواب دیا تجھکو اذان پڑھنی کو بھیجا ہی یا آفتاب دیکھنی کو ہمنی گناہ کی طرف رغبت نہیں کی ایک دن اسکی بدلی
فقضاء يوم علينا سير فان هذا الحديث يدل على لزوم القضاء وعدم لزوم الكفارة والاثم
قضا کر دیگی ہمیر ایک دن کی قضا آسان ہی بیشک اس حدیث سی معلوم ہوتا ہی کہ قضا لازم ہی کفارہ اور گناہ کچھ نہیں ہی
لان قوله ما تجانفنا لانهم نقضوا لم نل الى الاثم وما تعذرنا في ذلك امر تكاب المعصية وكذا كل من
اسواسطی کہ اولا قول ما تجانفنا لانهم نقضوا اسکی معنی یہہ ہیں کہ ہمنی گناہ کی رغبت نہیں کی اور ہمنی اس افطار میں غم معصیت کا نہیں کیا اور یہی ہی امر شخص
كان اهلاً للصوم في ثناء النهار ولم يكن في اوله ذلك يلزم امساك بقية يومه كما اذا سلم الكفارة
آخر روز میں روزہ کا اہل ہو اور اول روز میں روزہ کا اہل نہ ہو تو اسکو امساك باقی دن کا لازم ہی جیسی کہ آخر روز میں کافر مسلمان
وبلغ الصبي ووافق المجنون وقدم المسافر وبرئ المريض وظهرت الحائض والنفساء فان كل واحد منهم
یا بچہ بالغ یا دیوانہ ہوشیار یا مسافر مقیم یا بیمار چنگا یا حیض نفاس والی عورت پاک ہو جاوی تو ہر ایک کو انہیں سی

یلزمه امساك بقية يومه تشبها بالصائمين ولا صل في هذا الب من كان في اثناء النهار على صفة
 باقی روز کا امساك روزہ داروں کی طرح لازم ہی اور قدرہ اس میں یہ ہے کہ جو شخص درمیانہ روز ایسی حال پر ہو
 لو كان عليها في اوله يلزمه الصوم فعليه الامساك ومن لم يكن كذلك لا يجب عليه الامساك
 کہ اگر روزہ میں ایسا ہوتا تو اوپر روزہ واجب ہوتا تو ایسی شخص پر امساك لازم ہی اور جو ایسا نہ ہو تو اوپر امساك واجب نہیں ہی
 لمن كان مريضاً أو مسافراً أو حائضاً أو نفساء فان الامساك لا يجب عليهم لتحقق المانع عنه وهو قيام
 جیسی کوئی بیمار ہو یا مسافر ہو یا عورت حیض یا نفاس والی ہو ان لوگوں پر امساك واجب نہیں ہی اسو علی کہ روزہ کا مانع موجود ہی یعنی
 هذه الاعذار فيهم فانها كما تمنع عن الصوم تمنع عن التشبه اما في الحائض والنفساء فلا الصوم عليهما
 اور میں یہ عذرات باقی ہیں ان لوگوں پر جیسی روزہ نہیں ہی ایسا ہی روزہ داروں کی مشابہت ہی نہیں حائضہ اور نفاس والی عورت کو تو اس علی کہ اوپر روزہ
 حرام والتشبه بالحرام حرام واما المريض والمسافر ولان الرخصة في حقهما باعتبار الحرج ولو ان مناهما
 حرام ہی اور حرام کی سائبہ مشابہت ہی حرام ہی اور مریض اور مسافر کو اسو علی کہ انکی حقین باعتبار حرج کی اجازت ہی اور اگر ان پر تشبہت کرین
 التشبه عاد الحرج ثم الحائض تاكل سراجها وكذا كل من ايم له الافطار ياكل سراجها الا ان يكون
 تو وہ ہی حرج کا حرج موجود ہی پھر حائضہ عورت پر تشبہت کیا وی ظاہر نگہا وی اور ایسی ہی جس جس کو افطار کرنا مباح ہی پوشیدہ کیا وی ظاہر نگہا وی ان جسکا
 العذر ظاهر كالمرض والسفر والنفساء لانه اذا اكل ولم يكن العذر ظاهراً يصير عند الناس متهماً بالفسق
 عذر ظاہر معلوم ہو وہ ظاہر کیا وی جیسی بیماری اور سفر اور نفاس اسو علی کہ اگر یہ کیا ویگا اور عذر ظاہر نہیں ہوگا تو خلقت کی نزدیک فسق کی تہمت
 الذي هو اكل رمضان ولا حرج عن مواضع التمسك واجب كما مر ثم ينبغي ان يعلم ان المريض نوعان نوع
 لکی کی یعنی رمضان میں دن کو کھاتا ہی اور تہمت کی جگہ سی احتراز کرنا واجب ہی چنانچہ گز چکا پھر جاننی کی بات ہی کہ بیمار و طر حکا ہوتا ہی ایک تو ایسا
 لا يضره الصوم بل ينفعه ونوع يضره الصوم وهذا هو الذي يبيح الافطار لان الرخصة لا تتعلق بنفس
 جسکو روزہ ضرر نہیں کرتا بلکہ فائدہ کرتا ہی اور ایک ایسا کہ روزہ ضرر کرتا ہی ایسی بیمار کو روزہ افطار کرنا مباح ہی اسو علی کہ اجازت افطار کی مطلق نفس
 المرض بل بوجود المشقة فلا بد من معرفته وطريق معرفته قد يكون باجتهاد المريض بان يعلم بنفسه
 مرض سی نہیں ہی بلکہ مشقت کا ہونا چاہی اب مشقت کو سمجھنا چاہی اور طریقہ اسکی پہچان کا بعض دفعہ بیمار کی سمجھ پر ہی کہ وہ اپنی آپ تجربہ ہی
 بالتجربة انه ان صام يزداد ألمه ووجعه بالصوم وقد يكون باخبار طبيب حاذق مسلم عدل
 جان لی کہ اگر میں روزہ رکھوں گا تو روزہ رکھنی میرا دکھ اور مرض بڑھ جاویگا اور بعض دفعہ طبیب کی کہنی پر موقوف ہی لیکن طبیب داناسلم عادل ہو
 لا فاسق لان خبر الفاسق في الديانات مردود غير مقبول بخلاف السفر فان الرخصة تتعلق بنفسه
 فاسق نہیں اسو علی کہ فاسق کی خبر دیانات میں مقبول نہیں ہی مردود ہی بخلاف سفر کی کیونکہ سفر میں اجازت صرف سفر ہی متعلق ہی
 لانه لا يخرج عن المشقة فاقیم مقامها وادبر الحكم عليه المجلس الثلاثون في بيان غائلة من افطر
 کیونکہ سفر مشقت کی کہی غالی نہیں ہوتا سو سفر کو قایم مقام مشقت کی ہر کر حکم لگادیا نیسویں مجلس سفر کی بیان میں اس شخص کی جو ایک دن رمضان ہی
 يوماً من رمضان فيما يجب فيه الكفارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افطر
 روزہ توڑ وی جس میں کفارہ واجب ہوتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے رمضان کا ایک روزہ
 يوماً من رمضان من غير خصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله هذا الحديث من حسان
 بی اجازت شرعی اور بدین بیجا کی توڑ ڈالا تو اسکا عوض تمام عمر کی روزی نہیں ہو سکتی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں
 المصابيح رواه ابو هريرة وهو وارد على طريق الانذار والتخفيف بما يلحقه من الاثم ويفوته من الاجر
 ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور یہ حدیث بر سبیل ڈرانی اور خوف دلائلی کی وارد ہوئی ہی کہ روزہ توڑنی میں کتنا گناہ ہی اور کتنا ثواب جاتا رہتا

فانه لايجب فضيلة الصوم المفروض بصوم الدهر كله نافلة وليس معناه انه لو صام الدهر كله بنية قضاء
كيونكه فضيلة فرض رموزه في سائر عمره في نفل رموزه في نفل رمضان في كذا يوم من رمضان في كذا يوم من رمضان

يوم من رمضان لا يسقط قضاء ذلك لان الاجماع على انه يجزیه قضاء يوم مكانه امامه الكفارة
قضاء في نیت سی روز که کما کما تو ادعای زمه سی قضا او سدن کی ساقط نہیں ہوتی کیونکہ سب کا اتفاق ہو چکا ہے کہ کسی بد روز کی قضاء کافی ہے یا تو یہ
ان کان افطارہ بما یوجب الکفارة بما هو غداء وادعاء وبغير الکفارة ان کان افطارہ بما لا یوجب الکفارة
کفارہ کی اگر کسی افطارہ ایسی چیز سی کیا جس میں کفارہ واجب ہوتا ہے جیسی غذا وادعاء یا بغير کفارہ کی اگر ایسی چیز سی افطار کیا جس میں کفارہ واجب نہیں ہوتا
مما ليس غداء ولا دواء من المفسدات للصوم فعلى هذا فالرخان الذي ظهر في هذا الزمان من قبل الكفرة
جیسی نہ تھا ہو اور نہ دوا اور نہ فاسد کرمیوالی چیز میں سی اس بیان پر دہوان یعنی حقہ جو اس زمانہ میں کفار کی طرف سی

العدوة لاهل الايمان وتبلى به كافة الانام من الخواص والعوام هل يفسد الصوم ام لا فالجواب فيه ان قول
جواب ایمان کی دشمن میں پیدا ہوا ہے اور اس میں تمام خلقت خاص و عام مبتلا ہو رہی ہیں آیا روزہ فاسد کرتا ہے یا نہیں ہوا اس کا جواب یہ ہے کہ
الفقهاء في عامة الكتب وان كان نصا على ان مطلق الدخان اذا دخل الحلق لا يفسد لكنه لم يوافقوا في تعليله
فقہاء کا صریح قول عام کتابوں میں اگرچہ یہ ہے کہ مطلق دہوان اگر حلق میں داخل ہو جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن اس کی علت یہ بیان کی ہے

لانه لا يمكن الاحتراز عنه فان الصائم لا يجد بدا من فتح فيه عند التكلم فيدخل الدخان حلقه والقياس
کہ روزہ اسطی فاسد نہیں ہوتا کہ دہو میں سی بجا نہیں ہو سکتا کیونکہ روزہ دار کو اس کا کیا علاج کہ بات کرتی میں منہ کھولی اور دہوان حلق میں چلا جاوی تو روزہ
ان يفسد صومه لوصل المفطر الى جوفه بفعله وكونه مما لا يتغذى لاينا في الفساد كالتراب والحصى وهذا
میں یہ آتا ہے کہ روزہ جاتا ہے اسطی کہ مفطر پیٹ میں اس کی اختیاری گیا اور غذا نہ ہونا فساد کی منافی نہیں ہے جیسی مٹی اور کنکری روزہ فاسد ہوتا ہے

التعليل يقتضي ان يكون ذلك الدخان مفسدا للصوم لانه يصل الى جوفه بفعله ويدل عليه ما قالوا قاضيا
تعلیل چاہتی ہے کہ حقہ کا دہوان روزہ توڑنیوالا ہو کیونکہ یہ دہوان اختیاری پیٹ میں جاتا ہے اور قول قاضی خان کا فتاویٰ میں اس پر دلیل تری
في فتاواه وان صب الماء في اذنه اختلفوا فيه والصحيح انه هو الفساد لانه وصل الى جوفه بفعله فانظر
اور اگر اس کی کان میں پانی ڈالیں تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ روزہ جاتا رہتا ہے اسطی کہ ہر اختیاری اندر جاتا ہے اب دیکھ تو

كيف اعتبر الوصول الى جوفه بفعله في فساد صومه فانه لو غسل فدخل الماء في اذنه لا يفسد صومه فعلم
اختیاری اندر جانی کا روزہ ٹوٹتی میں کیسی اعتبار کیا ہے کیونکہ اگر نہ پانی ہو پانی کان میں چلا جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس سے معلوم ہوا
من هذا ان لفعله دخلا في فساد صومه بل لو نظر الى ما ادعاه مستعملوه من انه دواء يلزم ان يجب الکفارة
کہ روزہ ٹوٹتی نہیں اختیاری کو دخل ہے بلکہ اگر حقہ نوشونکی دعویٰ کو خیال کرو کہ حقہ دوا ہے تو لازم آتا ہے کہ کفارہ ہی واجب ہو

لان الاصل في وجوبها وصول الغذاء والدواء الى الجوف من المسالك المعتاد في نهار رمضان على وجه التعليل
اسطی کہ قاعدہ کفارہ واجب ہونیکا یہ ہے کہ غذا یا دوا اندر کی طرف عادت کی راہ سی رمضان میں دن کو قصد داخل ہو
وهذا المعنى على تقدير صدق دعوى يكون موجودا فيه ثم انه في غير حال الصوم حل استعماله اهلا وقد كثر
اور یہ امر اگر ان کا دعویٰ سچا ہے تو حقہ میں موجود ہے یہ یہ بات کہ حقہ خالی دلوں میں فی روزہ آیا جیسا حلال ہے یا نہیں تو

فيه الاقوال والحق الذي عليه التعويل ان الفعل الاختياري الصادر عن المكلف ان لم يترتب عليه فائدة
اسمیں بہت گفتگو اور حقیقات جیسے اعتقاد یہ ہے کہ اختیاری کار جو مکلف کی قصد سی صادر ہو تو اگر وہ سمجھ کوئی فائدہ دین کا
دينية او دنيوية فهو دابر بين العت واليه ولم يفرق بين هذه الثلاثة في كتب اللغة ولا بد من الفرق
یادین کا نہ ہونا وہ کلمہ یا عت یا لعب اور نہ ہوتا ہے اور لغت کی کتابوں کی اندر ان میں کچھ فرق نہیں لکھا ہو فرق ضرور چاہی

بیان غائلة

مفہم حقہ

لعطف بعضها على بعض في القرآن وهو على ما ذكره بعض الفحول وكان حقيقا بالقبول ان العيب الفحل الذي
 اسوسطى كقرآن من ايك كوايك پر عطف كيا هي اور وه فرق موافق بيان بعض علماء كى جولايق قبول كرنى كى هي به هي كعبث وه كار هوتا هي
 ليس فيه لذة ولا فائدة واما الذي فيه لذة بلا فائدة فهو لعب ومثله اللهو الا ان فيه زيادة حظ النفس
 جسمين نه كچه لذت اونه كوى فائده اور جس كار مين لذت هو پر بي فائده وه لعب هوتا هي اور لسي هي لهو هي پر لهو مين حظ نفس زياده هوتا هي
 بحيث يشتغل به عما بهتها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن الا على طريق الذم فلما علم حرمة اللعب للهو
 اسفد كره اسكى شغل مين اور ضرورت كو بهل جاتا هي اور به سب حرام مين اسوسطى كقرآن مين جهان انكا ذكر هي سو بجو كى طور پر هي جب لعب اور لهو
 والعيب علم حرمة استعمال ذلك الدخان لدخوله اما في اللعب واللهو وفي العيب بل هو بالعيب النسب
 اور عيب كى حرمت معلوم هوئى تو حرمت حقه يتي كى هي معلوم هوئى كيونكه حقه يا تو لعب هوگا يا لهو هوگا يا عيب هوگا بلكه حقه كو عيب سى نياده مناسب
 الخلوه عن اللذة التي في اللعب للهو اللهم الا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له بتسويل شيطاني فخير
 كيونكه لذت كى خالى هي جو لعب اور لهو مين معتبر هي ان شايد بعض حقه نوشون كو شيطاني آرسكى سى لذت حاصل هوگى
 سوئ باب
 في اللعب واللهو لكن لا يكون فيه شيء من الفائدة اصلا من الفائدة الدينية وهو ظاهر ولا من الفائدة
 لعب اور لهو مين داخل هوگا ليكن حقه مين كوى فائده هرگز نهين هي نه تو دين كا به توظا هر هي اور نه كوى فائده
 الدينية لانه لا يصلح شيء من الغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا طباق الاطباء على ان مطلق الدخان
 دنيا كا كيونكه نه سمين هرگز امكان غذا كا هي نه دوا كا بلكه وه ضرر رسان هي كيونكه تمام طبيب اسپر متفق مين كه مطلق دهبوان
 مضر قال ابن سينا لولا الدخان والقتال لعاش بن آدم الف عام وقال جالينوس اجتنبوا ثلثة وعليكم باربعة
 ضرر كرتا هي شيخ ابن سينا كهتا هي اگر دهبوان اور غبار نهوتا تو ابن آدم هزار برس جيا كرتا اور جالينوس كهتا هي تين چيز سى بچنا چاهي اور چار چيز كا استعمال چاهي
 ولا حاجة لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والنتن وعليكم بالدرسم والحلوى والطيب والحمام
 به طبيب كى كچه حاجت نهين بچي رهو دهبوين اور غبار اور بدبوسى اور استعمال كيا كرو چكناي اور مٹھائي اور خوشبو اور حمام
 وذكر في القانون ان جميع اصناف الدخان محففة بجوهرة الارضى وفيه نارية يسيرة قال بعض الفضلاء
 اور قانون مين مذكور هي كه دهبوين كى تمام قسمين باعتبار اپنى جوهرة ارضى كى محففة مين اور اسمين كچه نارية هوتى هي بعضى فاضل كهتا هي
 فاذا كان محففا يكون محففا للربطى بآلة البدنية فيؤدى الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله الا
 جب دهبوان محففة هوا تو بدن كى رطوبت كو خشك كريگا سپر اس سى بهت سى بياريان پيدا هوگى تو اسكا برتنا جايز نهين هي اسوسطى كه
 صيانة النفس عن الحوق الضرر وقد ذكر في نصاب الاحتمال ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الاطباء
 ضرر سى جان كا بچانا واجب هي اور نصاب الاحتمال مين مذكور هي كه مضر كا استعمال كرنا حرام هي اگر كوى اعراض كرى كه بعضى دفعه
 قد يعالجون بعض الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهد نفعه فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه
 طبيب بعضى بياربون كا علاج بعضى قسم كى دهبوين سى كرتى مين سپر اسكا فائده ظاهر معلوم هوتا هي تمام قسم كى دهبوين سى عافيت كرنى كيونكه صحيح هي
 فالجواب انهم يعالجون به لحظا يسيرة لا على الدوام حتى يحصل ما ذكر من التخفيف فالنقل ما ذكر من التخفيف
 تو جواب به هي كه طبيب دهبوين سى تهورى دبر كى واسطى علاج كرتى مين هميشه كى واسطى نهين كرتى تاكه خشكى پيدا هو پر اگر كوى به اعراض كرى كه خشكى مين
 لا يضر فى البالغى لكثرة رطوباته وانتقاعه بتخفيفها فما وجه المنع فالجواب ان حد الانتفاع به مجهول فلا يجرى
 كهتى موسو بلغى مراج كو ضرر نهين كرتى كيونكه بلغم مين رطوبات بهت هوتى مين خشكى سى بلغم كو فائده هوتا هي پر نفع كى كوى تو جواب به هي كه دهبوين سى فائده لى كى فائده
 فى معرفة ذلك من طبيب حاذق عارف بالافرجة والقدر الذى ينتفع به والا فلا اقدام عليه غير جائز
 اب اسكه ريفات كى واسطى بڑا حاذق طبيب چاهي جو آدمى كى مزاجون سى واقف هو اور اس مقدار كو جاني جسمين نفع هوتا هو اور نهين تو عمل كرنا هرگز جايز نهين هي

اصلا لوقوع التردد بین السلامة وعدمها فان العدول من کأنوا استعماله قد اختلفوا فیہ فمنهم
 اسوا سئل کبیرا منی من شک فی کیکه منصف عادل حقه نوشون کو اسمین اختلاف ہی بعضی اوئین ہی
 من یقول یضره ومنهم من یقول بعدم ضرره ومنهم من یشک فیہ لکن الفرق الاغلب الذی جانب الحق
 ضرر کی قائل ہیں اور بعضی کہتے ہیں ضرر نہیں ہی اور بعضوں کو ضرر میں شک ہی لیکن اکثر اشخاص کہ حق بات اوئی طرف
 الیه اقرب یقول انه فی ابتداءه یجد ثقیلة فی الجسم وحدة فی البصر ~~وضعف فی الاعضاء~~ ولسا طانی الاعضاء
 قریب تر معلوم ہوتی ہی یہ کہتی ہیں کہ حقہ پہلی تو جسم میں قوت پیدا کرتا ہی اور نگاہ میں تیزی اور کھائی کا ہوتہ اور اعضا میں
 فاذا حصلت المداومة یورث غشاوة فی البصر وثقل فی الاعضاء واصسا کانی الهاضمة وضعف فی البدن
 پھر جب مداومت ہو جاتی ہی تو مینٹی پر پردہ کرتا ہی اور اعضا میں گرانی اور ضعف میں اسسا ک اور بدن میں سستی
 وذلك لانه کما قال الأطباء یجفف مع نزاع حرارة فیفعل فی ابتداءه ما ذکره أولا و فی انتہائه ما ذکره ثانیاً علی انه
 اور یہ اسلی کہ جیسا طبیب کہتے ہیں کہ دھواں خشکی کرتا ہی کچھ حرارت سی سوئی پہلی پہلی وہ ہی اثر کرتا ہی جو پہلی بیان کیا اور آخر کو وہ کرتا ہی جو پھر بیان کیا
 لویحقق نفعه فبعد النفع یمتنع من استعماله لانه حیكون دواء ولا یجوز استعمال الدواء بعد زوال المرض لانه اذا
 کہ اگر فائدہ ثابت ہی ہو تو بعد فائدہ کی استعمال کی ممانعت اسلی ہی کہ حقہ اب دوا ہوا اور دوا کا استعمال بیماری جانی کی بعد جائز نہیں ہی کیونکہ دوا
 لم یجد مرضاً یزلیه یاخذ من البدن فیؤدی الی الضرر ویؤدی الی الضرر یمتنع من استعماله وان کان فیہ
 اگر بیماری کو نہیں پاتی کہ جسکو دفع کری تو پھر بدن میں اثر کرتی ہی بہر اوس سی ضرر ہوتا ہی اور جس چیز میں ضرر ہوتا ہوا اسکا استعمال کنا منع ہی اگر طبیعت
 نفع لا تری ان الخمر المحرمة بالنص قد اخرج القرآن بنفعها کما قال الله تعالى یسئلونک عن الخمر والمیسر
 فائدہ ہی ہو کیا معلوم نہیں کہ شراب جو صریح آیت سی حرام ہی قرآن میں اوسکی فائدہ کی خبر نہ کر ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تجسبوا علیکم شراباً مسجواً
 قل فیہما انتم کبیر و منافع الناس لکن جانب النفع اذا قابله جانب الضرر یجوز جانب الضرر حتی قال الفقہاء
 تو کہہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ ہی میں لوگوں کو لیکن نفع کی جانب سی اگر ضرر کی جانب مقابل ہو جاتی ہی تو ضرر کی جانب ملحوظ ہوتی ہی یہاں تک فقہاء کہتے ہیں
 لوکان فی شئ وجہ شتی توجب الحل والجواز ووجہ واحد یوجب الحرمة وعدم الجواز یرجع جانب الحرمة
 اگر ایک چیز میں کئی وجہ ہوں جس سی حلت اور جواز لازم آتا ہوا اور ایک وجہ ایسی ہو جس سی حرمت اور عدم جواز لازم آتا ہو تو اب واسطی احتیاط کی
 احتیاطاً فانقل ان المستعملین لہ بدعون انہم یجدون عقیب استعماله خفة فی البدن فکیف یصح القول
 حرمت کی جانب کو غالب کیسکی اگر کوئی اعراض کری کہ حقہ نوش دعویٰ کرتی ہیں کہ حقہ پینی کی بعد بدن میں خفت پیدا ہوتی ہی یہ کہتے ہیں کہ حقہ نوش کو حقہ پینی ہو
 بعدم النفع فیہ فالجواب علی ما ذکرہ بعض المتأولین لتجربة نفعه وضرره ان المستعملین لہ یحصل لهم
 کہ اسمین فائدہ نہیں ہی پس جواب موافق بیان بعضی حقہ نوشوں کی جنہوں کی اوسکی نفع ضرر کا تجربہ کیا ہی یہ کہ حقہ نوش کو حقہ پینی ہوتی
 حال استعماله الم شدید فعند فراغهم عنه ینجون من ذلك الالم ویحصل لهم راحة فیظن هؤلاء الناس
 ایک سخت الم ہوتا ہی جب وہ پی چکتے ہیں تو تب اوس الم سی نجات ہوتی ہی اور ایک طرح کی راحت ملتی ہی سو یہ بیماری یہ جانتی ہیں
 ان تلك الراحة حصلت من استعماله ولا یدرون انها انما حصلت من خلاصهم عن استعماله ثم ان
 کہ یہ راحت حقہ پینی ہی حاصل ہوتی ہی یہ نہیں سمجھتی کہ یہ راحت حقہ موقوف کرنی ہی ہوتی ہی
 لنا فی معرفة حرمة الاشیاء وابطاحتها وجہا حسناً یرجع الی الاصول وهو ان الحق فی الاشیاء قبل البعثة
 ہماری پاس واسطی دریافت اشیا کی حرمت اور اباحت کی ایک خوب وجہ ہی اصول سی متعلق ہی وہ یہ ہی کہ حق یوں ہی کہ بعثت سی پہلی
 ان لا یكون فیہا حکم وبعث البعثة اختلف العلماء فیہا علی ثلاثة اقول الاول انها متصفة بالحرمة الا
 اشیا میں کوئی حکم حلت اور حرمت کا نہیں تھا اور بعثت کی بعد علماء کی تین قول اختلاف ہی ہیں اول یہ کہ تمام اشیا حرام
 مگر

علاوة یہی

مادل دليل الشرع على اباحته والثاني انها متصفة بالاباحة الامدل دليل الشرع على حرمةه والثالث
 جسد دليل شرعي في مباح كرويا اورده سراقول تمام اشياء مباح مگر جسکو دليل شرعی فی
 وهو الصحيح ان يكون فيها تفصيل وهو ان المضار متصفة بالحرمة بمعنى ان الاصل فيها الحرمة وان المنافع
 جو صحيح ہی کہ اشیا من مفصیل ہی کہ تمام اشیا ضرر رسان تو حرام یعنی اصل او نہیں حرمت ہی اور اشیا رفع مند
 متصفة بالاباحة لقوله تعالى هو الذي خلق لكم في الارض جميعا فانه تعالى ذكره في معرض الاستان
 مباح بین واسطی اس آیت کی وہی ہی جنسی بنایا تمہاری واسطی جو کچھ زمین میں ہی سب کیونکہ اللہ تعالیٰ فی یہ آیت منت ہی کی حکم پر نازل فرمایا
 ولا يكون الامستان الا بالمنافع المباح فكانه قيل هو الذي خلق لاجل نفعكم جميعا في الارض من المنافع المتفق
 اور منت ہی بدون منفعت مباح کی عین ہو سکتی گویا یہ مطلب ہو کہ اللہ تعالیٰ وہی جنسی تمہاری فائدہ کی واسطی تمام منفعت کی چیزیں جو زمین پر ہیں پیدا
 بها وعلى هذا القول الثالث الصحيح يخرج حكم هذا الدخان ايضا فانه لو كان نافعا لكان الاصل فيه الاباحة
 تاکا اس ہی منفعت لو اسی تیسری قول ہی جو صحيح ہی حقہ کا حکم ہی نکلتا ہی بیشک حقہ اگر مفید ہوتا تو البتہ اصل میں مباح ہوتا
 لكن قد ثبت باخبار الحذاق من الأطباء انه مضر ولو في الاجل فيكون الاصل فيه الحرمة بل ووقع في الشك
 لیکن حاذق طبیبوں کی خبر دیتی ہی ثابت ہو چکا ہی کہ حقہ مضر ہوتا ہی اگرچہ انجام میں پھر اصل حقہ میں حرمت ہی بلکہ اگر ضرر کرنی میں شک ہوتا
 لغلب جانب الحرمة كما هو القاعدة الشريعة فانه عليه السلام قال الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات
 تو ہی حرمت کی جانب غالب ہوتی چنانچہ ہی قاعدہ شرعی ہی کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا حلال ظاہر ہی اور حرام ظاہر ہی ان دونوں کی بعض مشبہات
 لا يعلم من كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع
 جسکو اکثر آدمی نہیں جانتی پھر جو شخص شبہات ہی بچتا رہا تو آدمی اپنا دین اور آبرو بچا لی اور جو شبہات میں کہیں گیا تو حرام میں واقع ہوا
 في الحرام كالراعي برعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه واختلف العلماء في حكم هذه الشبهات فذهب بعضهم
 جیسی چوپایہ بیکڑی اگر درخت چارہ پھیر کر اندر کہیں جاتا ہی اور علماء فی اختلاف کیا ہی ان مشبہات کی حکم میں بعض تو
 الى حرمتها لانه عليه السلام قد اخبر في هذا الحديث بان من ترك ما اشتبه عليه حكمه ولم ينكشف
 او کی حرمت کی قائل ہوتی ہیں اسو علی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی اس حدیث میں فرمایا ہی جس شخص فی ترک کیا ایسی چیز جو حکم او کو معلوم نہ ہو او اس کا حکم علی
 امره يكون دينه سالما افسدا او بنقصه ونفسه ناجيا مما يعيبه ويلازم عليه ومن لم يتركه بل فعل يقع
 تکلیف ہو تو اس کا دین مفلس اور نقصان سی بچا اور اس کی جان عیب ہی اور علامت ہی بچی اور جس فی ترک نکلیا بلکہ عمل میں لایا
 في الحرام وهذا الدخان مما اشتبه عليه حكمه ولم ينكشف حقيقة امره فمن تركه ولم يستعمله يكون دينه
 تو حرام میں پہنسا اور حقہ کا ہی حکم صاف معلوم نہیں ہی اور اس کا حال کہلا ہوا نہیں ہی پھر جنسی او کو ترک کیا نہ پیا تو اس کا دین
 سالما من الفساد والنقصان ناجيا من العيب واللوم بين الانام ومن لم يتركه بل استعمله يقع في الحرام وذهب
 فساد اور نقصان سی بچا ہوا ہی حقیقت کی طرف سی نہ او کو کچھ عیب ہی نہ علامت اور جنسی ترک نکلیا بلکہ پیا حرام میں پہنسا اور
 بعضهم الى كراهته لما جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال الامور ثلاثة امر تبين لك بشدة فاتبه وامر تبين
 بعضی علماء استنبات کی کراہت کی قائل ہوتی ہیں اسو علی کہ اور حدیث میں آیا ہی کہ آپ فی فرمایا تین چیزیں ہیں ایک جسکی خوبی تم کو معلوم ہوگی او کی بیکڑی
 لك غيرة واخر اختلف فيه فذهب طائفة الى ما لا يريبك ولا شك ان امر الدخان مما اربا ووقع في الاضرار
 عیب جسکو معلوم ہو گیا تو اسکی بیزاری کی وہی جنسین اختلاف ہے سو اب چھوڑو مشکوک کو طرف غیر مشکوک کی اور شک نہیں کہ حقہ کا حال ایسا ہی جس میں شک اور اضطراب واقع
 واصل مراتب الكراهة ولا يظن انه ينتهي الى درجة الاباحة بتعلل كثير من يتعاطاه انه نافع لكل داعواهم
 اسکا مرتبہ نہ ہی نہ کراہت کا ہی بہر خیال میں نہیں آتا کہ اباحت کی درجہ کو پہنچ جاوی اکثر حقہ نوشون کی علت بیان کرنی ہی کہ حقہ ہر مرض کی دوا ہی

وجدوا فی استعماله دواء لاهل صلاهم لان ذلك من تلبس ابليس عليهم وتزيينه لهم حتى يقول من تكلم في
 همني او سكو في كرايتي بيا ربوني شفا باني اسوسطي كه اونيم به شيطاني دهوكها اورا بليس كي ارسنگي دي هوي بي تاكه دهوان جمعي جمعي آخركو
 عاقبة امره داء لادواء فان تكرار في يسود ما يقابل فيتولد منه الحرارة فيكون في عاقبة امره داء لادواء ثم يلزم
 اليسوي بيا ربوني بيا ربوني كچه رواهين هي كيونكه حقه كابر باريدنا سامني كي جكه كوسياه كويتايي بهر اوس سي گرمي بيده هوتايي بهر آخركو ايسا مرض هو جاتايي
 على دعوى لهم ان يكون الناس كلهم مرضي ان يكون مرضهم في جميع الفصول الاربعة من نوع واحد وان يكون
 جسكي رواهين هي بهر انكي دعوى كي موافق بهر لازم آتايي كه تمام آوي بيا ربون اورا انكي بيا ربوني تمام سال چارون فصول مين نيك هي قسم كي هو اور
 معالجتهم فيها بشي واحد على كيفية واحدة وبطلانه غير خفي على احد من العقلاء ثم فيه اصاعة للمال
 اونكا علاج هي ايك هي دواسي ايك هي طريقة بهر هو اورا سكا بطلان بهر يك عاقل بهر ظاهري بهر اسين مال كاتف كرنا هي
 لانه يشترى بثمان خال فيدخل في الاسراف المحرم متن رجه واذيته بشامة الذين لا يستعملونه وقد
 كيونكه مهنگي رام سي خريد تايي اب اسرف مين جو حرام هي داخل هو اورا و مين بدلو كو اون لوكون كي دماغ كو جو نهين بهتي مين بهت تكليف ديقي هي اور
 روي انه عليه السلام قال كل مود في النار وقال الكناسي الرائحة المنتنة تحرق الخياشيم وتصل الى الدماغ
 روايت هي كه بنمبر صلي الله عليه وسلم في فرما يذا ربي والي سب دوزخي مين اورا كناسي كه تايي بدلو ناك كي تهنون كو جلا ديقي هي اور دماغ مين جاكر
 وتؤدي لانسان ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يقرب مسجدنا يؤذيها برجه والمراد من هذه
 آدمي كو ايزا ديقي هي اسهي واسطي بي صلي الله عليه وسلم في فرما ياجس في اس درخت مين سي كهبا ياهو تو بهاري مسجد كي پاس نه آوي كه كهوا دكي بوي ايزا ديوي اور حشر
 الشجرة كل مال له رائحة كريهة يتاذي منها الانسان بدليل تغليله عليه السلام والمعنى ان من كل شيئا حاله
 علت بيان فرماي سي ثابت هي كه مراد اس درخت سي وه هي جسيمين اليسي بدلو موجود هو كه اوس سي انسان كو تكليف هو اور مراد بهر هي كه جو شخص اليسي چيز كهواي
 رائحة كريهة يتاذي منها الانسان فلا يقرب مسجدنا لانه يؤذيها برائحة الكريهة وقد ثبت في صحيح مسلم
 جسيمين بدلو هو كه انسان كو اوس سي ايزا هوتي هو تو بهاري مسجد كي پاس نه آوي اسهي كه كهوا بدلو سي ايزا ديكا اور صحيح مسلم مين ثابت هو چكا هي
 انه عليه السلام كان اذا وجد من رجل في المسجد ربح البصل والثوم امر به فاخرج الى البقيع ولهذا قال الفقهاء
 كه نبوي صلي الله عليه وسلم اگر کسی شخص مين مسجد كي اندر بوي پياز يا لسن كي پاتي توليق كي طرف نكلو ديقي اسهي واسطي فقها كهتي مين
 كل من وجد فيه رائحة كريهة يتاذي بها الانسان يلزم اخراجه من المسجد ولو بجرة من يده ورجله دون
 جسيمين اليسي بدلو آي هو كه اوس انسان كو تكليف هو وي تاوا سكا مسجد سي نكالدينا لازم هي اگر چه دانه سي اور پانوسي كهنيكر
 لحيت وشعر اسه فعلي هذا يلزم اخراجه كثير من الائمة والمؤذنين من المسجد في هذا الزمان لوجود رائحة
 واطري اور سر كي بال كچه كرهين اس رويت كي موافق اس زمانه مين اكثر امامون اور مؤذنون كا مسجد مين سي نكالدينا لازم آتايي كيونكه او نهين بهر هي
 الكريهة فيهم بسبب مداومتهم على استعمال الدخان الكريهة الرائحة بل هم قد يستعملونه في داخل المسجد الجا
 بدلو موجود هوتي هي كيونكه هميشه حقه بوداري جاتي مين
 فيكون الكراهة في حقهم اشد واكثر وقد كتب بعض المالكية في الديار الحجازية جوابا عن سوال يتعلق بالدخان
 انكي حق مين كرايت بهت سخت اور بدتر هي اور بعضي علماء مالكي مذهب في ملك حجاز مين ايك سوال كا جو حقه كي باب مين تها بهر جواب كهبا هي
 وهون استعمال الدخان حرام كاصله لان صله الخشبة والنار لكونه اجزاء من الخشب فمن وجبة باجزاء
 كه دهونين كو استعمال كرنا حرام هي چيكي اصل اسوسطي كه اوسكي اصل لكطي هي اور اگ كيونكه دهوان لكطي كا جز هو تايي كچه اگ علي هوي سو دهوان
 من النار فهو من حيث اجزائه النارية التي فيه يحرم استعماله لقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتيم
 اسهي كه او مين كچه اگ هوتي هي استعمال كرنا حرام هي واسطي قول الله تعالى كي جو لوگ كهبا تي مين مال يتيمون كي

كَلِمَاتٍ إِنَّمَا كَانَ لَوْ بَظُنُونَهُمْ تَأْتِيهِمْ كَلِمَةٌ يَخْرُجُ مِنَ الْفُجَاءِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 ناحق و درمی کہا تا بین اپنی بیٹ میں آگ یہ آیت آگ کی حرمت پر دلالت کرتی ہے سو دھوان ہی جو اس سے پیدا ہوتا ہے حرام ہے اور یہ ہے ہی کہ اللہ تعالیٰ
 ہمارے عذاب بہہ میں کہاں ہے جہاں کہیں قوم یونس کی حق میں فرماتا ہے جب یقین لائی کہول دیا ہمیں اور پھر ہی ذلت کا عذاب دنیا کی جیتی
 فالعذاب المکشوف عنهم کان دخاناً و قال فی ایه اخرى فَاَنْقَبْتُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ
 سو عذاب جو اونسی موقوف ہوا تھا دھوان ہی تھا اور ایک اور آیت میں فرماتا ہے سو تو راہ دیکھ جس دن کرلاوی آسمان دھوان صریح جو گہرے لوگوں کو
 هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ والمراد بالدخان المذكور فی هذه الاية معناه المحيقي على قول وعلى هذا القول يكون النظم
 یہ ہے دیکھ کی مار اور مراد دخان سے اس آیت میں ایک قول کی موافق حقیقی معنی میں اور اس قول کی موافق آیت کی عبارت سے
 الکريم صریحاً فی كون الدخان عذاباً الیماً وما به التعذيب يحرم استعماله فان الفقهاء قد اتفقوا علی وجوب
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ دھوان دردناک عذاب ہے اور جس چیز سے عذاب واقع ہوتا ہو اسکا استعمال حرام ہے کیونکہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ
 الفرار من محل العذاب كبطن محشر فانه علی لفظه اسم الفاعل من التخصير اسم واداهلك الله تعالیٰ فیہ
 جس جگہ کسی امت کو عذاب ہوا ہو اس جگہ سے بھاگنا واجب ہے جیسی بطن محشر کیونکہ اسم فاعل کی وزن پر تخریر میں ہی نام ایک وادی کا ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے
 اصحاب الفیل فاذا وجب الفرار من محل العذاب فوجب الفرار ما به العذاب اولی ثمان المستعملین له ترهيم
 اصحاب فیل کو ہلاک کیا تھا پھر جب عذاب کی جگہ سے بھاگنا واجب ہوا تو عذاب کی چیز سے بھاگنا بہت ضروری ہے پھر حقہ بینی والوں کو تو دیکھتا ہے
 انه يخرج من حلقهم وانوفهم وفيه تشبيه باهل النار والذی يهلکون فی آخر الزمان من الاشرار كما جاء فی الحديث
 کہ دھوان اونکی حلق میں آگ اور ناک میں سے نکلتا ہے اور اس حال میں روز جزا کی موافق اور اونکی برابر ہیں جو آخر زمانہ میں شر پر لوگ ہلاک ہونگی چنانچہ حدیث میں آئی
 انه يكون فی آخر الزمان دخان يملأ الارض یقیم علی الناس اربعین یوماً اما المؤمن فیصیبه کھیئت الزکام واما
 کہ آخر زمانہ میں ایسا دھوان پیدا ہوگا کہ تمام روی زمین کو ڈھانپ لے گا لیکن ایسے دن تک قیام رہے گا پھر پھر مومن شخصوں کو تو ایسا ہوگا جیسی کام ہونے لگی اور
 الکافر فیخرج من مغزیه واذنیه وعینیہ حتی یصیر راس احدہم کالراس الحنید ای المشوی فلا یبغی للمؤمن
 کافر کی دونوں ہتھون میں سے اور دونوں کانوں میں سے اور دونوں آنکھوں میں سے دھوان نکلی گا ایسا کہ ہریک کام ایسا ہوگا جیسی سر پہنا ہوا یعنی سوختہ سوایا والوں کو
 ان یتشبه باهل العذاب لا ان یستعمل ما هو من نوع العذاب ولا هو من ملائست اهل العذاب وقد ذکرہ جمیع
 نہیں چاہی کہ عذاب والوں کا ساحل بنا لیں اور نہ یہ چاہی کہ عذاب کی چیزوں کو استعمال کریں اور نہ عذاب والوں کی سی صورت بنا دیں اور تمام علماء نے
 من العلماء التختیم بالحدید والنحاس لما ثبت فی الحدیث انہما حلیۃ اهل النار وصرح علی ذکرہ المہدالی فی مختصر الاحیاء
 لوی اور تاجی کی انکھوں میں برتنی کو مکروہ کیا ہے کیونکہ حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ لوہا اور تانبہ زہر دوزخ میں کامی اور سونے کی بیانی ہلالی کی مختصر الاحیاء میں
 انه علی السلام کان بکبره الطعام السخن ویقول ان الله تعالیٰ لم یطعمنا ناراً فہذا الدخان اولی بالکراہۃ لانه مختلط
 صحیح ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گرم کھانے کو مکروہ جانتی اور فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگ کھانے کو نہیں دی سو اب یہ دھوان کراہت میں زیادہ تر ہے اسوسطی کہ اس میں
 باجزاء ناریۃ کما ہر فلو لم یکن فی استعمالہ لا لتسوید الثیاب ولا لادان وکراہۃ الرائحة ولا لانتان یکفی ناجر للعاقل عن
 اجزاء ناری علی ہوی ہین چنانچہ گد چکا ہے پھر اگر حقہ بینی میں سوای سیاہی پڑوں اور جسم اور بدلہ اور نقص کی کچھ نہ ہو تو یہی عاقل کی واسطی ہے ہی روکتی کو کا فی تھا
 استعمال المومنین فی استعمالہ لا احیاء سنۃ الکفار الذین اخرجوا واظہرہ فی بلاد الاسلام تو صلا الی اضرار اهل
 بلکہ اگر اسکی بیٹی میں کچھ نہ ہو تو سوای رواج دینی طریق کھانے کی جنہوں نے اسکو نکال کر بلاد اسلام میں پھیلا یا ہی اہل اسلام کی ضرر سانی کی لگی
 الاسلام لکان باعثاً للعاقل علی اجتنابہ ومانعاً عن ارتکابہ لکن اکثر اهل الزمان طبایعہم خادمۃ صعبۃ
 تو یہی عاقل کی لگی باعث اجتناب کا تھا اور اسکی اختیار کرنی سے مانع آتا لیکن اس زمانہ کی لوگوں کی طبیعتیں ایسی بچی ہوئی ہیں کہ اصلاً مطیع نہیں ہوتیں

کیا ہوگا

دخل المسجد ونوى الاعتكاف لئلا يخرج يكون معتكفا مادام فيه ويحصل له ثواب المعتكفين فاذا خرج مسجد من آدمي اور نکلنے تک کی وقت میں اعتکاف کی نیت کری تو معتکف ہو جاوے گا جب تک مسجد میں رہے گا اور اسکو اعتکاف والوں کا ثواب ملے گا اور جب
منه ينتهي اعتكافه وروى الحسن عن ابي حنيفة ان الصوم شرط الصحة فعلى هذه الرواية اقله يوم ثم الاعتكاف
مسجد میں نکلے گا تو اسکا اعتکاف پورا ہو جاوے گا اور حسن امام ابو حنیفہ سے روایت کرتا ہے کہ روزہ صحت اعتکاف کی شرط ہے اس روایت کی موافق کسی کم مدت کا
لايجز الا في مسجد الجماعة امام ومؤذن يصلي فيه الصلوات الخمس بالجماعة لانه عبادة انتظار الصلوة
سوا مسجد جماعت کی جسکا امام اور مؤذن معین ہو اور اؤمیں پانچ نمازیں جماعت سے ہوتی ہوں درست نہیں ہوتا اسلئے کہ نماز کی انتظامی ہوگی ہی
فيختص بمكان يصلي فيه ذلك والمرأة تعتكف في مسجد بيتها في موضع صلواتها في بيتها ولا يخرج منه
سوا سہمی جگہ ہونا چاہی جہاں وہ نمازیں ہوتی ہوں اور عورت اپنی کہر کی مسجد میں اعتکاف کری یعنی جس جگہ اپنی کہر میں نماز پڑھتی ہے پھر اس جگہ ہی
اذا اعتكفت فيه وليس لها ان تعتكف في غير موضع صلواتها في بيتها وان لم يكن في بيتها موضع الصلوة
اگر اعتکاف کیا تو نہ ٹلی اور عورت کو جائز نہیں ہے کہ اپنی کہر میں سوا نماز کی جگہ کی اور کہیں اعتکاف کری اور اگر اسکی کہر میں نماز کی جگہ کوئی معین ہو
لايجز لها الاعتكاف فيه ولا يخرج المعتكف من المسجد الا لحاجة شرعية كالجمعة او طبعية كالبول و
تو اسکو کہر میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے اور معتکف مسجد سے بدھن حاجت شرعی کی باہر نہ نکلی جیسی نماز جمعہ یا بدھن حاجت طبعی کی جیسی پیشاب اور
الغائط واذا خرج لبول او غائط لا يكثر في منزله بعد الفراغ من الطهور يخرج الى الجمعة حين تزل الشمس
پاخانہ اور اگر واسطی پیشاب یا پاخانہ کی مسجد سے باہر آیا تو طہارت سے فارغ ہو کر کہر میں دیر نہ لگا دی اور نماز جمعہ کی واسطی آفتاب ڈھلنے کی وقت و آنکہ
ان كان معتكفا قريبا من الجامع بحيث لو انتظر زوال الشمس لا يفوته الخطبة وان كان تفوته الخطبة
اگر مسجد جامع سے نزدیک معتکف ہو ایسا کہ اگر آفتاب ڈھلنے کا انتظار کری تو خطبہ نہ فوت ہو جاوے اور اگر جانی کہ خطبہ ہو چکی کا
لا ينتظر زوال الشمس بل يخرج في وقت يمكنه ان ياتي الجامع ويصلي اربع ركعات قبل الاذان الذي بين يدي
تو آفتاب ڈھلنے کا انتظار نہ کری بلکہ ایسی وقت روانہ ہو کر مسجد جامع میں جا کر چار رکعتیں نماز کی اول تن سے پہلی پڑھ لی جو منبر کی سامنے ہوتی ہے
المنبر وفي رواية ست ركعات ركعتان تحية المسجد واربع سنة وبعد الجمعة يمكث بقدر ما يصلي اربع
اور ایک روایت ہے کہ چہرہ رکعتیں پڑھ لی دو رکعت تحیۃ المسجد کی اور چار سنتیں اور بعد نماز جمعہ کی اتنا بٹری کہ چار رکعتیں
ركعات اوست ركعات على حسب اختلاف الاخبار الواردة في النافلة بعد الجمعة ولا يمكث اكثر من ذلك
یا چہرہ رکعتیں پڑھ لی موافق اختلاف محدثوں کی کہ جمعہ کی بعد کی نفلوں میں وارد ہوئی ہیں اور اسقدر سی زیادہ دیر نہ لگاوی
وان مكث لا يضره ولو يوما وليلة لكن لا يستحب له ذلك ولا يخرج لعيادة المريض ولا لصلوة الجنازة ولا
اور اگر دیر لگاویگا تو کچھ نقصان نہیں ہے اگرچہ ایک دن رات تک لیکن یہ خلاف مستحب ہے اور بیمار پر سی کی واسطی نہ جاوی اور نہ واسطی نماز جنازہ کی جاوی اور نہ
لاداء الشهادة وهذا كله قول ابي حنيفة لان الخروج من المسجد بلا عذر ولو ساعة يفسد الاعتكاف فعند
گویا دینی جاوی یہ تمام قول امام ابو حنیفہ کا ہے اسواسطی کہ مسجد میں سی بلا عذر نکلنا اگرچہ ایک ساعت کی ہی ہو او نکلے نزدیک اعتکاف کو فاسد کرتا ہے
وهو الا قيس لان الخروج بينا في اللبث وما ينافي في الشيء يستوفي فيه القليل والكثير كالاكل في الصوم والحديث
اور یہ ہے قابل قیاس کی ہے اسلئے کہ باہر نکلنا اندر بٹرنے کی خلاف ہے اور جوشی کسی شے کی خلاف ہوتی ہے اسمیں تہور بہت سب برابر ہے جیسی ہونہ میں کھانا
في الطهارة وكذا اذا خرج ساعة بعد المرض يبطل لان الخروج بعد المرض من حيث انه لا يغلب وقوعه لم يكن
اور وضو میں حدیث اور ایسی ہی اگر ایک ساعت کی واسطی بیماری کی عذر سی نکلی تو اسے نکلنا باطل ہو جاتا ہے اسلئے کہ بیماری کی عذر سی نکلنا باین اعتبار کرتا درالواقعہ ہی
مستثنى عن الايجاب فصار كانه خرج من غير عذر الا انه لا ياثم بالخروج بعد المرض وكذا اذا خرج بغير عذر
اکیسی کہی ہوتی ہے ایجاب سے مستثنی نہیں ہوا ہی سوا گویا بلا عذر باہر نکلے یا ہاں اتنا ہی کہ بیماری کی عذر سی نکلی میں کبھی نہیں ہوتا اور ایسی ہی اگر بلا عذر

الایجاب ولفظ الشائع اذا دار بين المعنى الشرعى والمعنى اللغوى يتعين حملہ على المعنى الشرعى ما لم يكن لا
معنى بين اور شارع کی کلام اگر در میان معنوں شرعی اور معنوں لغوی کی دایر ہو تو ہی نودہ معنی جہاں تک ہو سکی شرعی معنوں پر حمل کئی جاتی ہیں اس واسطے
الغالب من حال النبی علیہ السلام تعریف الاحکام دون اللغات فعلى هذا يكون المعنى ان وجوب صدقة الفطر
کہ اکثر لوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم احکام شرعی کو بیان فرماتی تھی لغات نہیں بیان کرتی تھی اس تقریر کی موافق معنی حدیث کی یہ ہے ہوئی کہ صدقة فطر کا
على الانسان لفائدتين احدهما كونها كفارة لخطاياہ وتطهير له مما صدق عنه في حال الصوم من الهوى واللغو
انسان پر دو فائدہ کی واسطی واجب ہو ہی ایک تو کفارہ ہی او کی خطاؤں کا اور دوسرا پاکیزگی ہی اس پر عمل کی جو مذکورہ حالت میں ہو ہو ہو اور لغو
الذین ليس في واحد منهما فائدة دينية او دينوية ومن الرث الذي هو الكلام القيم وما يضاھيه من الغالجام
جنین کوئی فائدہ نہیں ہی نہ تو فائدہ دین کا اور نہ فائدہ دنیا کا اور طہارت ہی رفعت ہی یعنی کلام بہ اور جو اسکا ضد ہی الفاظ جماع کی
لان الحسنات يكسبهن السيئات والثانية كونها قوتا للمساكين حتى يكون الفقير في هذا اليوم كالغني في
اليتيمانيان اور کرتی ہیں برائیوں کو اور دوسرا فائدہ مساکین کی روزی ہی یہاں تک کہ فقیر اس روز قوت حاصل کر کے غنی کی مانند ہو جاتا ہی
وجدان القوة وعدم الاحتياج الى السؤال لانه عليه السلام قال غنهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم واشاء
اور حاجت سوال کی نہیں رہتی اس واسطی کہ نبی علیہ السلام فی قرآن انکو سوال کرتی ہی آج کی روز غنی کر دو اور یہہ اشارہ ہو
الى ان هذا اليوم انما يكون عيد للفقراء اذا استغنوا فيه عن السؤال بوصول صدقة الاغنياء اليهم
کہ یہ دن فقیروں کی حق میں عید جب ہی کہ تو انکو دن ہی صدقہ لیکر سوال کرتی کی حاجت نہ ہی
لان الاغنياء مكلفون بانفاق المال في سبيل الخير وسائر ذلك التكليف ان المال محبوب الخلق وهم مأمورون
اس واسطی کہ تو انکو دن کو حکم ہی کہ راہ خیر میں مال خرچ کریں اس حکم میں بہید یہ ہی کہ مال تمام خلقت کو محبوب ہوتا ہی اور انکو محبت الہی کا حکم ہی
بحب الله تعالى وقد ادعوا ذلك بنفس الايمان لان قولهم لا اله الا الله معناه انا قد علمنا واعتقدنا ان
اور وہ ہی صرف ایمان کی راہ ہی محبت کا دعویٰ کرتی ہیں اسلی کہ انکا قول لا اله الا الله اسکی یہ معنی ہیں ہمیں جان لیا اور اعتقاد کیا کہ
لا معبود ولا محبوب الا الله فالترضا عبادته ومحبته ولا نعبد ولا نحب الا اياه فجعل بذل المال معيا
نہ کوئی معبود ہی اور نہ کوئی محبوب ہی سوا اللہ کی ہو معنی او کی عبادت اور محبت اپنی ذمہ پر لی نہ ہم او کی سوا کی عبادت کریں نہ سب کو محبوب رکھیں سوال کا خرچ کرنا
لحبهم ومصدق الصدقة من حيث ان جميع المحبوب يتبدل في سبيل المحبوب الذي غلب حبه في قلبه من
لو ان محبت کا نشان مقرر ہو ہی اور انکی بھی دعویٰ کی تصدیق ہی اس خلاصی کہ تمام محبوب چیزیں ایسی محبوب کی واسطی کہ او کی محبت دل میں زیادہ تر ہو خرچ کرنا
فمن بذل وهو من الذين صدقوا ما عهدوا الله عليه ومن لم يبدل يكون من الذين يقولون يا قلوبهم
سو جسکی مال خرچ کیا وہ اول لوگوں میں ہی کہ اللہ ہی جو عہد کیا تھا وہ سچ کر دیکھا یا اور جسکی مال نہ خرچ کیا وہ اول لوگوں میں ہی جو زبان ہی وہ باتیں بناتی ہیں
ما ليس في قلوبهم بل من اتبع هواه وجعله اله لنفسه حتى كانه يعبد فان من جعل هواه لنفسه لا
جو انکی دلیں نہیں ہیں بلکہ انہیں ہیں جو اپنی ہوا کی تابع ہیں اور ہو اکو اپنا معبود بنایا ہی گویا وہی کی عبادت کرتا ہی کیونکہ جو ہوا نفسانی پر عمل کرتا ہی
يهوى نفسه شيئا لا يتركه ويخالف مولاہ ولهذا قال النبي عليه السلام لبغض اله عبد في الارض عند
تو پھر اسکا نفس جو تمنا کرتا ہی سب پر کرتا ہی اور سوا کی مخالفت کرتا ہی اس واسطی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قرآن ابتر معبد کہ زمین کی او پر چا گیا ہی
الله تعالى هو الهوى فعلى هذا يجب على المكلف في هذا العمل ترك الاشياء الا اول ترك المعاصي فان المعصية
خدا کی نزدیک ہوا ہو س ہی اسکی موافق مکلف اس عید میں کئی چیزیں واجب ہیں اور عا کی نہ ترک کرنا کیونکہ معصیت کا ترک کرنا
وان كان تركها لازما او واجباً تركها لا يتركها الا بالزوم والوجوب لقرنه تعالى ان تركها
گرچہ ہمیشہ ہر وقت میں لازم اور واجب ہو تبا ہی اس واسطی کہ معصیت کی سنتی

الشهر عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الله
 الله کی پاس بارہ مہینے ہیں اس کی حکم میں جس دن پیدا کی آسمان زمین اونیں چار مہینے ارب کی یہ مہینے ہیں
 القيم فلا تظلموا فيمن أنفسكم يعني ان عدة الشهور القمرية التي عليها يدور كثير من الاحكام الشرعية
 دین سوا دین ظلم نہ کرو اپنی اوپر یعنی کتنی قری مہینوں کی جس مہینے سے احکام شرعی موافق حکم الہی کی متعلق ہو رہی ہیں
 في حكمه تعالى اثنا عشر شهرا مثبتا في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات والأرض من تلك الشهور الا اثني عشر
 وہ تمام بارہ مہینے ہیں لوح محفوظ میں ثابت جب ہی اسے تعالیٰ فی آسمان زمین کو پیدا کیا ہی اون بارہ مہینوں میں سے
 اربعة حرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وكون هذه الشهور الاربعة المعينة حروما هو الدين
 چار مہینے ہیں یعنی ذو القعدة والی اور الحج بقوہ عید اور محرم و رجب مہینے روزہ اور یہ چاروں معین مہینے جو معزز اور حرم ہوتے ہیں یہ طریق
 المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فلا تظلموا فيمن أنفسكم بهتك حرمتها وارتكاب المعاصي
 راست دین ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کا ہی سوچو کہ ان مہینوں کی حرمت توڑ کر اور انکی اندر عمل بد کر کر اپنی جان پر ظلم مت اٹھاؤ
 فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجر اقيم من كذلك المعصية فيمن اعظم وزرا من المعصية في غيرهن
 کیونکہ نیک کار جیسے ان مہینوں کی اندر ثواب میں زیادہ ہوتا ہی ایسی ہی گناہ ان مہینوں کی اندر سزا میں بد نسبت اور مہینوں کی سخت ہوتی ہی
 وكذا المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر وايام العیدین ولياليها
 اور ایسی ہی گناہ ماہ رمضان میں اور جمعہ کی دن اور عرفہ کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں اور روز عید کی دن اور انکی راتوں میں
 اكثر وزرا لانه تعالى فضل هذه الازمنة بما خصها من العبادات التي تفعل فيها وجعل ثواب العبادات ونزول
 سزا میں زیادہ ہی اسلئے تعالیٰ فی ان اوقات کو یہ فضیلت بخشی ہی کہ ان وقتوں میں خاص خاص عبادتیں مقرر فرمائیں جو اونیں عمل میں آتی ہیں اور انکی عبادتوں کا
 الرحمة ووصول المغفرة فيها اكثر من غيرها رحمة لهذه الامة فمن لم يعرف هذه النعمة التي كانت عليه فيها
 اور رحمت کا نازل کرنا اور مغفرت کا دینا ان وقتوں میں بد نسبت اور وقت کی واسطی رحمت اس امت کی زیادہ مقرر فرمایا ہی یہ شخص اس نعمت کی قدر نہ سمجھی جو اسکو ان وقتوں میں
 بالهتك حرمتها بارتكاب انواع الذنوب فيها فقد استحق ان يكون عذابه اشد وعقابه اعظم فعلى
 حاصل ہی بلکہ ان مہینوں کی حرمت طرح طرح کی گناہ عمل کر کر خراب کری تو بیشک وہ شخص سخت تر عذاب کا مستحق ہی اور اسکا عذاب زیادہ تر ہوگی
 المؤمن ان يعرف ما انعم عليه ويعظم ما عظمه الله تعالى حتى يكون عند الله عظيما وتعتظم هذه الاوقات
 مؤمن کو لازم ہی کہ جو اسکو اللہ فی انعام ویا ہی اسکو پہچانی اور جسکو اللہ فی عظمت دی ہی اسکا تعظیم کری تاکہ اللہ کی نزدیک اسکو بھی عظمت ملی اور ان اوقات کی تعظیم
 انما يكون بزيادة الاعمال الصالحة فيها فمن عجز عنها فاقل احواله في التعظيم ان يحترز عما يحرم عليه ويكره له
 یہی ہی کہ ان وقتوں میں صالح اعمال زیادہ ترکیا کری جس سے یہ نہ ہو سکی تو یہ کم ہی کم تعظیم اسکی حق میں یہ ہی کہ محرمات اور مکروہات سے گناہ نہ کری سوتام بدعات
 فيترك البدع والمنكرات وما لا ينبغي له فيها من المنهيات وكثير من الناس في بعض هذه الازمان فقد
 اور منکرات اور جو جو یہ بدہ کار اسکو ان اوقات میں لایق نہیں ہیں سب ترک کری اولس نہ اند کی اکثر لوگوں فی ان امور کی برخلاف اختیار کر لیا ہی
 اخذوا ضد هذا المعنى حيث كانوا يسألون في ايام العیدین ولياليها الى الله واللعب وغيرهما من انواع
 چنانچہ ايام عیدین میں رات ہو یا دن ہو ولعب وغیرہ طرح طرح کی بجا امور میں
 السيات بعضهم بالمباشرة وبعضهم بالمشاهدة مع ان للشيء الواحدة عشر اشياء من الضرر على ما
 چالا کی اور حتی کرتی ہیں بعض تو اپنی آنکھ سے کرتی ہیں اور بعضی تماشا دیکھتی ہیں اور حال یہ ہی کہ ایک گناہ میں موافق بیان
 ذكره الفقيه ابوالليث في تنبيه العاقلین الاول استخاطه خالقه بخالفه امر والثاني تفرج ابليس الذي
 فقہ ابواللیث کی تنبیہ العاقلین میں دس ضربید ہوتے ہیں اول آزدگی اپنی خالق کی حکم کی نافرمانی کرنی سی دوسری ابلیس کا خوش نہ نا

هو عددہ وعدہ اللہ تعالیٰ والثالث بعدہ من الجنة والرابع قربه من جهنم والخامس جفاء من

جوا سکا ہی اوضار کا دشمن ہی تیری جنت سی دوری چوتھی رونق سنائی دے گی پانچویں اپنی جان پر ظلم کرنا

هو احب اليه وهو نفسه والسادس تنجيس نفسه التي جعلها الله تعالى طاهرة والسابع لبس الخفظة

جسکو سب سے زیادہ محبوب رکھتا ہی چھٹی اپنی جان کا ناپاک کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے پاک پیدا کیا ہی ساتویں کراہم کا تین کو لایا دینی

الذين لا يؤذونه والثامن احزان النبي عليه السلام في قبره والتاسع اشهاد الارض والليل والنهار على نفسه

جو کہ اسکو نہیں ستاتی آٹھویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کے اندر تکلیف کرنا نوین زمین اور رات دن کو اپنی برائی پر گواہ کرنا

والعاشر خيانتها لجميع الخلائق لان المصير يقل بالذنوب فاذا كان حال من فعل سيئة واحدة هذا اذا

دسویں تمام عالم کی بدخواہی اسواسطی کہ گناہوں کی شامت سی مینہ برسنا بند ہو جاتا ہی جب ایک گناہ مین بہہ حال ہو تو بہر دیکھو

يكون حال من يفعل فنونا من السيئات لا سيما في هذه الايام المباركات مع ان الخطباء ينادون على

اوس شخص کا جو طرح طرح کی گناہ کرتا ہی کیا حال ہوگا خاص کر ان مبارک دنوں مین باوجودیکہ دعاؤں نصیحت کرینوالی منبروں پر کچا رکھ کر

المنابر ويقولون ليس العيد لمن لبس الجديد انما العيد لمن امن الوعيد ليس العيد لمن تخر بالعود انما

ہی جاتی ہین کہ عید اوسکی لئی نہیں ہی جوئی کپڑی پہن لی عید اوسکی ہی جو عید سی پناہ مین رہی عید اوسکی لئی نہیں ہی جو خوشبو مین لپی

العيد للتائب الذي لا يعود ليس العيد لمن تزين بزينة الدنيا انما العيد لمن تزود بزاد التقوى ليس العيد

عید اوسکی ہی کہ توبہ کر کر بہر نہ پھنسی عید اوسکی نہیں ہی جو زینت کی زینت سی ارایش کری عید اوسکی ہی جو توشہ تقویٰ سی آسائش کری عید اوسکی نہیں ہی

من ركب المطايا انما العيد لمن ترك الخطايا ليس العيد لمن يبسط البساط انما العيد لمن جاوز الصراط وقا

جو اونٹنیوں پر سوار ہو عید اوسکی ہی جو خطا سی ہزارو عید اوسکی نہیں ہی جو فرش فروش بچھاوی عید اوسکی ہی جو عطر پرسی ہلاست گند جادی اور

النبي عليه السلام استماع الملاهي معصية والنجوس عليها فسق والتزخيم مكفر وزوي اياه عليه السلام ايم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکا ہو کہ ملاہ کو سنا کر معصیت ہی اور اونچکے ہارت کرنا فسق ہی اور ایس سی مزہ لیا کفر ہی اور روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ادخل صبعيه في ذنبيه عند سماعه وهم يسمعون امثال نثر الكلمات ولا يلتفتون اليها بل يبدون

ملاہ ہی کی آواز سنکر کانوں مین اونٹکی ان دسویں مین اب بہہ لوگ ایسی ایسی کلمہ کو سنتی ہین اور اوس روایت کی طرف توجہ نہیں کرتی مگر ان اسلام کا دعویٰ

الاسلام ومحبة الله ورسوله ومع هذا يخالفونهما في الاوامر والنواهي فيكون الحال مشكرا والحكام

کرتی ہین اور اللہ اور رسول کی محبت جتنی ہین اور تمام امر اور نہی مین اللہ رسول کی مخالفت کئی جاتی ہین اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حکام وقت

يشاهدون امثال تلك المنهيات ولا يمتنعون شيئا منها بل يساعدون فيها فمن كان باكيا فليبك على

ان تمام منہیات کو دیکھتی ہین اور اس مین ذمہ منع نہیں کرتی بلکہ اوہیں اور مدد دیتی ہین اب جو کوئی روتی تو چاہی ہی کہ اسلام کی

الاسلام وغربته اذ قد عاد الاسلام غريبا كما ابد اغريبا نعم ان هذه الايام ايام فرح وسرور لكن ينبغي ان

غربت پر روتی کیونکہ اسلام اب ولسای غریب ہو گیا جیسی عرب شہر وچ ہوا تھا ان بہہ دن فرح اور مسرت ہین پر مین چاہی ہی

يكون اظهار الفرح والسرور فيها بما كان مباحا او مستحبيا كالاعتسال والتنظيف ولبس احسن الثياب

کہ خوشی اور مسرت اور ایسی اسباب سامان سی ظاہر کری جو مباح یا مستحب ہووی جیسی نہانا اور خوشبو لگانا اور اچھی اچھی مباح کپڑی پہنی

المباحة التي تكون جديدة او غسيلة على الميعة لا يمانح حراما كلبس الخمر والخوض في الدليل لان العيد

کہ وہ نئی ہون یا دھوئی ہوئی ہون جائز ہے ہر گز آتا ہی حرام سامان سی نہ کری جیسی حریر کا پٹا اور باطل باتوں مین گستاخانہ کیونکہ عید کو

انما السعي عيدا لانه تعالى يعوده فيه على المؤمنين بالمغفرة والاحسان فيجب عليهم ان يجتنبوا المعصية والطغيا

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر ہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے کہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر ہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے کہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر ہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے کہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر ہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے کہ

حتى يكونوا من أهل السعادة والرضوان لا من أهل الشقاوة والخذلان وقد حكى عن بعض العرفين أنه
 تاکر سعادتمند اور لائق رضا مند کا کی ہوں بد بخت اور ٹوٹی والوں میں ہوں اور بعضی عارفوں سی حکایت کرتی ہیں کہ وہ

في يوم العيد بقوم يلعبون ويضحكون فقال إن كان قد تقبل من هؤلاء لزمهم أن يشكروا وليس هذا
 عید کی دن ایک قوم ہر سہیل کہیں ہی تھی اور ہنستی تھی فرمایا اگر ان لوگوں کی عید مقبول ہوئی ہی تو ان کو لازم ہی کہ شکر کریں اور یہ شکر گزاروں کی

فعل الشاكرين وإن كان لم تقبل منهم لزمهم أن يخافوا وليس هذا فعل الخائفين ثم ينبغي أن يعلم أن بعض
 کام نہیں ہیں اور اگر مقبول نہیں ہوئی تو لازم ہی کہ خدا کا خوف کریں اور یہ ڈر نیوالوں کی کام نہیں ہیں ہر سہیل کی بات ہی کہ بعضی لوگ

الناس قد زعموا أن ضرب الدف والغناء يوم العيد جائز لما روى عن عائشة أن أبابكر دخل عليها يوم
 کہتی ہیں کہ دف دائرہ بجانا درگنا عید کی دن جائز ہی رسی کہ روایت ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ انکی یہاں عید کی

العيد وعندها جارتان تغنيان بالدف ورسول الله عليه السلام متغيش بثوبه فزجروها ابوبكر فكشف النجم
 دن آئی اسوقت انکی پاس دو لڑکیاں گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیر اور ہی ہوئی تھی ان لوگوں کو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے منع کیا تو انکی صلی اللہ

وجهه فقال دعوهما يا أبابكر فإن لكل قوم عيدا فهذا عيدا فان هذا الحديث وإن كان يدل على أن
 وجہ کی منہ کو کفر فرمایا ابوبکر جاتی دی کیونکہ ہر قوم کی عید ہوتی ہے ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو کج روایت کیا ہے دلالت کرتی ہی

لكن ليس لازم أن يذكر في نصاب الاحتساب أن هذا الحديث مذكور غير معمول به لقوله تعالى ومن الناس
 لیکن نہیں ہیں جو وہ کہتی ہیں کیونکہ نصاب الاحتساب میں مذکور ہی کہ یہ حدیث متروک ہی اس حدیث پر عمل نہیں ہی واسطی اس آیت کی ایک لوگ ہیں

من يشترطه فهو الحديث فان المراد من لهو الحديث على ما ذكر في معالم التنزيل عن ابن مسعود وابن عباس
 من بشرط ہی کہی کہی کی باتوں کی کیونکہ مراد لہو الحدیث سی جو آیت میں ہی موافق بیان معالم التنزیل کی ابن مسعود اور ابن عباس

وعكرمة وسعيد بن جبير الغناء وما في معناه من المعازف والمزمار والمراد من اشتراه اختياره والمعنى أن بعضا
 اور عکرمة اور سعید بن جبیر سی غنا ہی اور جو اسکی مثل ہی گانا اور مزمار بجائی اور اشتراء سی مراد ہی پسند کرنا یعنی بعضی ایسی لوگ ہیں

من الناس يختار الغناء وما في معناه من المعازف والمزمار ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هورا
 جو غنا کو پسند کرتی ہیں اور اسکی مثل کو سرود اور مزمار تا بچلا دیں اللہ کی راہ سی بن سمجھی اور ہر دن اسکو ہنسی

أولئك هم عباد مغيبون فدللت الآية على تحريم الغناء وما في معناه من الملاهي ويدل على هذا أيضا أن عائشة
 وہ جو ہیں ونگوشت کی ماری یہ آیت غنا کی حرمت پر دلالت کرتی ہی اور جو اسکی مثل ہوگی چیزیں ہیں اور حرمت اس ہی ہی معلوم ہوتی ہی کہ

بعد بلوغها لم يتقل عنها الأدم الغناء والمعارف والثاني مما يجب على المكلف في هذا العيد صدقة الفطر
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی باغ ہو کر غنا اور معارف کی سوای برائی کی کچھ منقول نہیں ہی اور دوسری جو اس عید میں انسان مکلف پر واجب ہی صدقة الفطر ہی

فإنه اتج على كل مسلم حر غني والغني الذي هو شرط لوجوبها أن يملك نصاب أو ما يكون قيمته نصابا فاضلا
 فانہ اتج علی کل مسلم حر غنی والغنی الذی ہو شرط لوجوبہا ان یملک نصاب او ما یكون قیمته نصابا فاضلا

صدقة الفطر ہر ہر مسلم آزاد تو اگر بروا جب ہی اور مقدور جو واسطی وجوب سدقہ فطر کی جاسی اتنی ہی ہی کہ نصاب کا مالک ہو یا ایسی شئی کا مالک ہو اسکی قیمت فضائی
 صدقہ الفطر ہر ہر مسلم آزاد تو اگر بروا جب ہی اور مقدور جو واسطی وجوب سدقہ فطر کی جاسی اتنی ہی ہی کہ نصاب کا مالک ہو یا ایسی شئی کا مالک ہو اسکی قیمت فضائی

عن حاجته الأصلية ولا يعتبر فيه وصف الغناء فمن كانت له دار لا يسكنها فبوجوبها أولا يوجرها تعتبر قيمتها
 عن حاجتہ الاصلیۃ ولا یتعبر فیہ وصف الغناء فمن كانت لہ دار لا یسکنہا فبوجوبہا أولا یوجرها تعتبر قیمتہا

رابر بتو حاجت اصلی سی راہوہ ہوا ورنہ ہی ہونا یعنی برہنی والی چیز ہونا چہ ضرور نہیں بہ زکوۃ میں معتبر ہی جسکی پاس ایک کہ ہو کہ جسمیں ہا نہیں کرتا ہر کر یہ دیتا ہو
 رابر بتو حاجت اصلی سی راہوہ ہوا ورنہ ہی ہونا یعنی برہنی والی چیز ہونا چہ ضرور نہیں بہ زکوۃ میں معتبر ہی جسکی پاس ایک کہ ہو کہ جسمیں ہا نہیں کرتا ہر کر یہ دیتا ہو

في الغني وكذا إذا سكنها وفضل عن سكنها شيء يعتبر قيمة الفاضل في الغني لأن ما كان من حاجته الأصلية
 فی الغنی وكذا اذا سکنہا وفضل عن سکنہا شئی یتعبر قیمتہ الفاضل فی الغنی لان ما کان من حاجتہ الاصلیۃ

او کی قیمت معتبر ہوگی اور سی ہی گروہیں رہتا ہو اور رہی ہی کوئی طبقہ فاضل ہو تو اب اس فاضل کی قیمت اس غنا میں معتبر ہوگی کیونکہ جتنا اسکی حاجت میں ہی
 او کی قیمت معتبر ہوگی اور سی ہی گروہیں رہتا ہو اور رہی ہی کوئی طبقہ فاضل ہو تو اب اس فاضل کی قیمت اس غنا میں معتبر ہوگی کیونکہ جتنا اسکی حاجت میں ہی

فإنه اتج على كل مسلم حر غني والغني الذي هو شرط لوجوبها أن يملك نصاب أو ما يكون قيمته نصابا فاضلا

لو كان في دار بكرة واشترى قطعة أرض بها في دارهم وبني فيها دار ليسكنها فهو غني بها لأنها فاضلة
 كذا في كتابه في كل من يشتد هو أو رايك أو قطعه زمین کا دوسروں سے کو مول لیکر رہتی کی لکھ بنایا تو اب اس گھر کی ملکیت سی غنی ہو گیا اسلئے کہ یہ گھر اس وقت اوکی جائے
 عن حاجته الحالية وإنما يحتج بها في المستقبل ومن كان له دار في بيتان صيفي وشتوي
 فاضل ی اگر حاجت ہوگی تو زمانہ آئندہ میں ہوگی اور جی مکان میں دو مقام ہوں گرمی کا اور چارمی کا
 لا يكون بها غنيا ولو كان فيها ثلثة بيوت يعتبر قيمة الثالث في الغني وصاحب الثياب لا يكون
 قواسی غنی نہیں ہوتا اور اگر اس مکان میں تین مقام ہوں تو تیسری مقام کی قیمت غنا کی لکھ اعتبار کی جائیگی اور کپڑوں کا مالک
 غنيا بثلاث دسجات احدها للبدلة والثانية للحنة والثالثة للجمع والاعیاد وكذا بالفراش
 تین چوڑی کپڑی سی غنی نہیں ہوتا ایک روزمرہ کی پہننے کا اور سرکار کے دقت کا تبرا جمعہ اور عید کی دنوں کا اور سی ہی دو چھوڑوں کی غنی نہیں
 وعانرا على الدسجات الثلاث من الثياب وعلى الفراشين يعتبر قيمته في الغني والغازی بفرسين
 اور جس قدر تین چوڑے اور دو چھوڑوں سی زیادہ ہوگا تو غنی ہونی میں اوکی قیمت حساب میں لجاوی گی اور غازی کا چار دو کھوڑوں سی
 لا يكون غنيا وان كان له ثلثة افراس يعتبر قيمة احدىها في الغني وما زاد على الواحد من الدواب
 غنی نہیں ہوتا اور اگر تین کھوڑی ہوگی تو ایک کھوڑی کی قیمت غنی ہونے میں حساب کیجاوی گی اور جس قدر ایک چوپایہ سی زیادہ ہوگا
 لغیر الغازی فرسکان او حمار اللدهقان او غیره والخادم الواحد يعتبر قيمته في الغني وكذا كتب
 سواى غازی کی اور شخص کی پاس کھوڑا ہو یا گدا رئیس گاؤں کی لکھ یا اور کسیک یا ایک خادم سی زیادہ تو غنی ہونی کی لکھ اس زیادہ کی قیمت حساب میں لجاوی گی اور سی ہی
 التفسير والحديث والفقهاء لاهل ما زاد على نسخة واحدة من رواية واحدة يعتبر قيمته في الغني
 تفسیر حدیث فقہ کا کتاب میں علماء کی لکھ جو ایک ایک نسخہ سی زیادہ ہوگی تو ایک امت میں غنی ہونے کی لکھ تحت اوکی حساب کرنا ہے
 وكذا ما زاد على الواحد من المصاحف لمن يحسن القراءة يعتبر قيمته في الغني والقرآن من المصاحف
 اور ایسی ہی جو ایک قرآن سی زیادہ قاری کی پاس ہو تو غنا کی باب میں اوکی قیمت معتبر ی اور کسان دو بیویں سی اور کپڑی کی لکھ چھپن لکھتی کا
 لا يكون غنيا و كان له ثلثة ثيران يعتبر قيمة احدىها في الغني والبقرة الواحدة يعتبر قيمته في الغني
 غنی نہیں ہوتا اور اگر تین بیل ہوگی تو ایک کی قیمت غنا میں معتبر ہوگی اور ایک ہی بیل ہو تو غنا میں اوکی قیمت لجاوی گی
 والخيل اذا كان له حصة او لم يعتبر قيمتها في الغني وكذا القصار اذا كان له اشنان او صابون يعتبر
 اور تان پرنکی پاس اگر کھوں اور غنک ہو تو اوکی قیمت واسطی غنا کی معتبر ہوگی اور ایسی ہی دھوبی اگر اوکی پاس اشنان یا صابون ہوگا تو غنا کی لکھ
 قيمته في الغني ومن كان له قوت سنة يساوي كذا بافقيه كلام والظاهر انه لا يعد من الغني فكل قاضيا
 قیمت لکھ لجاوی کی اور جسکی پاس ایک سال کا کھانا جسکی قیمت نصا کا برابر ہو تو اس میں اختلاف ہی اور ظاہر یہ ہی کہ وہ غنی نہیں شمار کیا جائیگا یہ قول قاضیان فی
 في فتاواه والمرأة اذا كانت لها جواهر ولاي ثلثها في الاعیاد وترين بها الزوم يعتبر قيمتها في الغني وكذا
 اپنی فتاوی میں ذکر کبھی اور جس عورت کی پاس جواہر اور موتی ہوں کہ عید کی روز پہننے ہو اور خاوند کی لکھانی کو سنگار کرتی ہو تو غنا کی بابت اسکی قیمت معتبر ہوگی اور
 ان كانت لها دار تسكن فيها مع زوجها يعتبر قيمتها في الغني ان قدر الزوج على الاسكان ويتعلق بهذا النص
 ایسی ہی اگر عورت کی ملک میں گھر ہو جس میں خاوند کی ساتھ رہتی ہی تو اس گھر کی قیمت غنا میں معتبر ہوگی پس شرط یہ کہ اسکا خاوند گھر دینی کا مقدر رکھتا ہو اور رہتی
 حرمة أخذ الزكاة وجوب صدقة الفطر والاضحية لان الغني على ثلث مراتب غني يحرم عليه السؤال
 زکوٰۃ لینا حرام ہے اور صدقہ فطر اور قربانی واجب ہوتا ہے ہر کیونکہ غنی تین قسم پر ہوتی ہیں ایک ایسا غنی ہوتا ہی جسکو سوال کرنا
 وأخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية والزكاة وهو من يملك نصا بأكمله لا ناميا وغني
 اور زکوٰۃ واجب ہوتی ہی ایسا غنی وہ ہی جسکی ملک میں پورا نصب کامل نامی ہوتا ہو اور جسکی

يحرم عليه تسول واخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية دون الزكوة وهو من
 ليسا بميتاى جسكو سوال كرنا اور صدقة لبنا حرام هوتاى اور صدقة فطر اور قربانى واجب هوتى هى اور زكوة واجب نيين هوتى وه البيا شخص هى
 يملك ما قيمته نصاب من غير ان يكون فيه نداء وغنى يحرم عليه السؤال لا اخذ الصدقة ولا يجب
 جسكى پاس البى جز موبسكى قيمت نصاب كى برابر هو پرده جز نامى نهو اور ليك البيا غنى هوتاى جسكو سوال كرنا حرام اور صدقة لبنا جائز اور
 عليه شئ ما ذكر من صدقة الفطر والاضحية والزكوة وهو من يملك قوت يومه ولا يسفر عورته ثم
 كسبره جو اور برادر هوا كچه واجب نيين هوتاى نه تو صدقة فطر اور نه قربانى اور نه زكوة وه البيا شخص هوتاى جسكى پاس ليك ككنا هوا اور بدل ككنى كك كك
 الواجب عندنا نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير والصاع ما يسع فيه الف واربعون درهما
 پسر تارى نزيك كيهون كا ادا صاع واجب هوتاى اور نور صاع چو تارى اور جو كا اور صاع وه متو تارى جسين ليك هزار عالس در برم آواين
 وهو صاع عشر وكان قد فقد واخرجه الحجج ولذلك سمي محتاجا والظاهر انه صاع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حضرت عكر كسى باب من اصلا مخالفت بين كرتى نهى بر صاع جب چاهى كه صدقة فطر صاع سى ناپ كر ادا كرى اور اگر صدقة فطر نزل كرى تو بهى جائزى
 اذ كان غير لا يخالفه في شئ هذا اذا اعطى صدقة الفطر بالصاع ولو اعطاها بالوزن يجوز ايضا
 لان تقرير الصاع لما كان بالوزن جاز لا عطاء بالوزن والزيب عند ابى حنيفة كالبر وعندهما كالشعير
 سلى كه اندازه كيا صاع كا جب وزن سى جائز هو توادا كرنا بهى وزن سى جائزى اور مويز لم ابو حنيفة كى نزيك كيهون مين داخل مين يعنى ادا صاع ديننا چاهى اور
 وذكر فى الجامع الصغير ان دقيق البر وسويقه كالبر الا ان العلماء قالوا الاولى ان يراعى فيها القدر والقيمة
 او جامع صغير من مكرهى كه كيهون كا اكلا اور كيهون كا سوكينو كى مثال هى يعنى ادا صاع ديننا چاهى پسر علماء بون كيتى مين كه بهتر بهى كه كى اور سترمين احتيا
 احتياضا لضعف الآثار الواردة فيهما والمعتبر في الخبر القيمة ولا يراعى فيه القدر اذ لم يرد فيه اثر ولا اصل
 او نو كى باط كرنا چاهى بونكه جو تارى باب من آتى مين صعب مين اور روى من قيمت هى كا اعتبار هى سمن اندازه كى رعابت نيين هى اسلوى كه سمن كوئى اشترمين كياى اصل
 في هذا الباب انما هو منصوص عليه لا يعتبر فيه القيمة وانما يعتبر فيه القدر حتى لو ادى مكان نصف
 صدقة فطر مين وه هى جو منصوص بهى يعنى جسكا صا ذكرى اوسمين قيمت كا اصلا اعتبار نيين هى اوسمين صرف اندازه هى كا اعتبار هى بيان كك كه كسى كى كيون كى ادهى
 صاع من بر نصف صاع من تمر لا يجوز ان كان قيمة التمر اكثر من قيمة البر واما ما ليس بمنصوص عليه فانما
 صاع كى جكه ادا صاع جهو رى كا ادا كر ديا تو جائز نيين هى اگر جهو رول كى قيمت كيهون سى بهت زياده هى اور جو اناج صاف مذكور نيين مين نوده
 يلحق بالمنصوص عليه باعتبار القيمة لا بالقدر وعن ابى يوسف ان الدقيق اولى من البر لكونه اقرب الى
 اوسمين جسكا ذكر كياى قيمت كر كر ملا ديتى مين اندازه كى روسى نيين ملا تى اور ابو يوسف سكا روايت هى كه ادا كيهون سى بهترى كيونكه كهانى مين جلد سكتاى
 المنصوص والدراهم اولى من الكل لكونها ادم للحاجة على المكلف الغنى ان يودى ما ذكر من القدر والقيمة
 اور نقد سبب هى بهترى كيونكه نقد سى بهت خوب حاجتين بورى هوتى مين اور مكلف غنى پر لازم هى كه فطره باعتبار اندازه يا قيمت كى
 عن نفسه وعن ولده الصغير ذكر كان اوانثى ان لم يكن للصغير مال حتى لو كان للصغير مال يودى
 ابى صرف سى اور ابى اولاد نابالغ كى طرف سى ككاهو بار كى جس صورت مين نابالغ كى ملك مين مال نهو ادا كرى بيا كك كه اگر صغير نابالغ كى پاس مال هو توادا سكا
 محنه ابوه او وصيه من ماله ولا يجب عليه صدقة ولده الكبير وان كان فى عياله ولا صدقة زوجة
 اب يوصى او سكا مال مين سى ادا كرى اور اولاد نابالغ كى طرف سى صدقة فطر باب پر واجب نيين هوتا اگر چه او سكا عيال مين داخل هى اور نه صدقة جهو رى كا واجب هى
 او توادى عنها بغير امرها يجوز استحسانا لانها ما ذون فيه مائة ويعطى عن ملوكه للخدعة ولو مدبرا
 او توادى كى طرف سى او كى كى ادا كرى تو استحسانا چاهى كيونكه عادت كى موافق اسبج اجابت هوتى هى اور ابى غلام كى طرف سى هى ادا كرى جو خدمت كى ادا كرى

صاحبين كى نزيك كيهون مين يعنى ادا صاع ديننا چاهى

اوام ولد اوکافرا ولا یعطى عن عبده للتجارة وعن مملوکه الا بق فان عاد مملوکه سعن الا باق بعد ما مضی
 یام ولد هو یا کافر هو اور سوداگری کی غلام کی طرف سے دینا لازم نہیں ہے اور نہ ہاگی ہوئی غلام کی طرف سے پہر اگر غلام پہا گیا ہو البیہ وقت حاضر ہو کہ روز فطر کا گذر گیا
 یوم الفطر حتی ان من مات من مالیکه واولاده قبله لا یجب صدقته وکذا للولد له ولدا وولاد عبد
 یہاں تک کہ اگر کوئی غلام مولد میں سے یا اولاد میں سے صحیح صادق سے پہلی مر جاوی تو اس کا صدقہ واجب نہیں رہتا اور ایسی ہی اگر بعد صحیح صادق کی بچی پیدا
 بعد لا یجب علیه صدقته ولو ولد له وولاد عبد اقبله کان علیه صدقته وکذا الوصار غنیا قبله
 ایک غلام کا مالک ہو گیا تو صدقہ واجب نہیں ہوتا اور اگر صحیح صادق سے پہلی بچی پیدا ہو یا غلام کا مالک ہو تو اس کا صدقہ واجب ہو گیا اور ایسی ہی اگر پہلی بچی ہو گیا
 وبعد لا والمستحب اداءها قبل صلوة العید ولا تسقط بتاخيرها وان افتقر و طال المدة لانها
 تو واجب ہی اور بعد ہوا تو نہیں اور صدقہ عید کی نماز سے پہلی اگر نماز مستحب ہی اور دیگر کفر سے ساقط نہیں ہوتا اگرچہ فقیر ہو جاوی اور اسپر مدت دراز گذر جاوی
 متعلقة بالذمة دون المال ويجوز تقديدها عن وقت وجوبها بلا تفصيل فيه بين مدة ومدة في الصحيح
 کیونکہ صدقہ فطر ذمہ پر لازم ہوتا ہی کچھ مال پر نہیں ہی اور صدقہ فطر وقت وجوب سے پہلی دیدینا صحیح نہ سبب میں جائز ہی کہ مدت کم زیادہ کا فرق نہیں ہے
 ويجب دفع فطرة كل شخص الى فقير واحد حتى لو فرقت الى فقيرين لا يجوز لان المنصوص عليه الاغناء
 اور ایک شخص کا فطر ایک ہی فقیر کو دینا واجب ہے یعنی کہ ایک کی آہی صاع سے کم نہ کی اگر دو فقیر کو کوباو یا صاع تقسیم کر دیا تو جائز نہیں ہی اسلئے کہ حدیث کا متن
 لقوله عليه السلام اغنوهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم ولا يستغنى بآدون ذلك وقيل يجوز دفعها
 لفظ غنی کر دینا ہی اس حدیث میں کہ ان فقیر کو سوال کر لی سی آج کی دن غنی کر دو اور اس سے کتر میں غنی نہیں ہوتا اور بعضی کہتی ہیں ایک فطرہ
 الى فقيرين لكن الاول اولى ويجوز دفعها وجب على جماعة الى فقير لكن الاولى ان يكون الدفع بدفعات
 دو فقیر کو ہی دینا جائز ہی پر اول مذہب بہتر ہی اور کئی شخص کو ایک فطرہ ایک فقیر کو دینا جائز ہی برادلی یہہ ہی کہ کئی بار ایک ایک فطرہ علیہ کر کاوی
 لادفعة واحدة لان نصف الصاع من ادنى المقادير يمنع النقصان لا الزيادة فاذا وقع التفريق في
 یک دفعہ ہی نہ دوی اسلئے کہ آدم صاع کم سی کم مقدار ہی سوکتی سی روکتی ہی زیادہ سے نہیں منع کرتا سوجب دینی میں علیہ علمی کر دیا
 الدفع يكون الفقير في الدفعة الثانية في حكم مسكين اخره لا يجوز دفعها الى صولة وفروعه وماليكه
 تو گویا وہ ہی فقیر دوسری دفعہ میں دینا اور مسکین ہی اور صدقہ فطر کا دینا اپنی اصل یعنی ما باپ وغیرہ کو اور اپنی فروغ کو یعنی بیٹا بیٹی کو اور اپنی غلام وغیرہ کو
 وغيرهم ممن لا يجوز دفع الزكاة اليهم ويجوز صرفها الى فقراء اهل الذمة لكن بكرة بخلاف الزكاة حيث لا يجوز
 دینا جائز نہیں ہی جن جن کو زکوٰۃ کا دینا جائز نہیں ہی اور صدقہ فطر ذمی فقیر کو دینا جائز ہی برکروہ برخلاف زکوٰۃ کی کہونکہ زکوٰۃ کا دینا
 دفع الزكاة اليهم الثالث ما يجب على المكلف في هذا العید الصلوة وقبل الصلوة يستحب للرجل السوء
 ذمیوں کو ہرگز جائز نہیں ہی تیسری اس عید میں جو مکلف پر واجب ہی نماز ہی اور نماز سے پہلی مرد کو مستحب ہی سوک کر لی
 والاغتسال والتطيب ولبس حسن الثياب المباحة بان يكون جديدا وغسيلة لا حريرا فانه حرام
 اور نہانا اور خوشبو لگانا اور اچھی کپڑی پہنی جو مباح ہوں یعنی نئی ہوں یا دھوئی سوئی ہوں حریر نہو کیونکہ حریر
 على الرجال حتى الصبيان لكن الاثم على من البسمم والا فطار بالحل واداء صدقة الفطر و صلوة الغداة
 مردوں پر بچوں تک حرام ہی پر گناہ اونپر ہی جو اونکو پہنا دین فقط اور میٹا کھانا اور صدقہ فطر کرنا اور نماز اشدان کی
 في مسجد حية والتبكي وهو سرعة الانتباه والابتكار وهو المسارعة الى المصلي والتوجه اليه ما
 محلہ کی مسجد میں اور تبکیر یعنی حلد تیار ہونا اور ابتکار کی معنی یہاں عید گاہ کی طرف حلد روانہ ہونا اور پیادہ ماحانا
 والرجوع من طريق اخر ثم الخروج الى الجبانة سنة وان وسعهم الجامع لكن ليستخلف الا ائمة من
 اور دوسری رستہ سے آنا پھر جنگل میں جانا مسنون ہی اگرچہ مسجد جامع میں تمام نماز آسکتی ہوں لیکن امام کہو پنا طلیفہ کر دی

كان عليه صدقة فطر حتى مات من مالیکه واولاده قبله لا یجب صدقته وکذا للولد له ولدا وولاد عبد
 تو اس پر صدقہ فطر کا گذر گیا تا جب ہی اور صدقہ فطر کفر سے ساقط نہیں ہوتا اگرچہ فقیر ہو جاوی اور اسپر مدت دراز گذر جاوی

کتاب الفقه العرفی

یصلی فی المصبر بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضعین جائزة بالاتفاق بخلاف
 بوجہ کہ اندر ناتوانان اور بیماروں کو نماز پڑھانی کیونکہ عید کی نماز ایک شہر میں دو جگہ بالاتفاق جائز ہے بخلاف
 الجمعة فانها جامعة للجماعة والتفرق بینا فیہ ویستحب التكبير فی طریق المصلی لکن عندا یخففہ بجموعہ
 جموعہ کی جموعہ جگہ جائز نہیں ہے کیونکہ جموعہ جماعاً کو جمع کر دینا ہی اور تفرقہ اسکی خلاف ہے اور عید گاہ کی رستہ میں تکبیر پڑھنی ہوئی جانا مستحب ہے یعنی اندر اندر اندر
 فی هذا العید عندہا یجہر بہ وهو رواية عنه ایضا وعن ابی جعفر انه قال لا ینبغي ان یمنع
 عید الفطر میں آہستہ آہستہ پڑھے اور صاحبین کی نزدیک بجا کر کہ یہ بھی ابو حنیفہ سے روایت ہے اور ابو جعفر سے روایت ہے کہ عام کو تکبیر سے منع کرنا
 العامة عن ذلك لقلة رغبتهم فی الخیر فعلى هذا كان الاولی بهم ان یکبروا لکن لا علی هیئۃ
 اچھا نہیں ہے کیونکہ خیرات کی طرف پہلی ہی اونکو توجہ کرتی ہے اس روایت کی موافق یہ ہے کہ تکبیر پڑھ کرین پر سب کو ملکہ
 الاجماع والاتفاق فی الصوت وفراعات الانعام فان ذلك كله حرام بل یکبر کل واحد بنفسه و اذا
 اور ایک آواز بنا کر راگنی کی تال سم پر نہیں چاہی کیونکہ یہ تمام طریقے حرام ہیں بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھے اور جب
 بلغ المصلی قطع التكبير وروی عن ابی موسی الرضا انه یکبر فی کل عشر خطوات مرة حتی بلغ الجبابة
 عید گاہ میں چاہیجی تو تکبیر موقوف کرے اور ابو موسیٰ رضائی روایت ہے کہ دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھنی ہوئی عید گاہ تک پہنچ جاتی ہے
 ولو توجه الرستاقی الی المصلی لیل من فرسخ ونحوه یبدأ بالتکبیر اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة
 اور اگر کوئی گردنواح کا رستہ والارات کو عید گاہ میں کوس بہر یا کم زیادہ فاصلہ سے آجادی تو صبح صادق ہوتی ہے تکبیر پڑھنی شروع کرے پھر جب نماز کا وقت
 وخرج وقت الکراهة بارتقاء الشمس یصلی الامام بالناس رکعتین بلا اذان ولا اقامة یکبروا ولا للافتاء
 آجادی اور وقت مکروہ آفتاب بلند ہونے سے گزر جادی تو امام لوگوں کیساتھ دو رکعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھے پہلی تکبیر تحریمہ کی
 ثم یضع یدیه تحت سترته ثم یثنی ثم یکبر ثلث تکبیرات یفصل بین کل تکبیرة بقدر ثلث تسبیحات
 پھر دونوں ہاتھ کی نیچی باندھے پھر سبحان اللہ پڑھے پھر تین دفعہ تکبیر کی ہر ہر تکبیر کی بیچ میں بقدر تین تسبیح کی فرق رکھے
 لانها تقام بجمع عظیم وبالموالاة یشبهه علی من کان بعیدا ویرفع یدیه عند کل واحدة من ثلاث
 اسواسطی کہ بڑی انبوه میں اتفاق ہوتا ہے پی در پی بی فاصلہ کہنی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی دے اور اپنی دونوں ہاتھ ہر تکبیر کیساتھ
 التکبیرات الثلاث ویرسلهما فی اثنا عشر ثم یضعهما تحت سترته بعد الثالثة ویتعذر ویسمی ثم یقرأ
 تینوں دفعہ کان تک لہما وی اور بیچ میں دونوں ہاتھ چھوڑی رکھے پھر بعد تین بار کی ناف کی تالی رستہ کی موافق باندھے لی اور غنہ باللہ تک پڑھے اور سب سے پڑھے
 الفاتحة وسورة ثم یکبر ویرکع فاذا قام الی الركعة الثانية یبدأ بالقراءة ثم یکبر بعدہا ثلثا یفصل
 سورہ فاتحہ اور ایک کوئی سورہ پڑھے پھر اسد کہہ کر رکوع کرے پھر جب دوسری رکعت کی واسطی پڑھے تو قرأت قرآن کی شروع کرے پھر بعد قرأت کی تین تسبیحات
 یمنع من بقدر فاذا کرنا ویرفع یدیه ویرسلهما عند کل تکبیرة ویرکع ویرکع فی کون
 اونکی بیچیں ہی اسبق قدر فاصلہ کہی جواب ذکر کیا ہے اور دونوں ہاتھ اوٹھادی اور ہر تکبیر پر چھوڑی رکھے اسوقت میں ہاتھ کا باندھنا ثابت نہیں ہے ہر تکبیر کے بعد رکوع
 الركعتین تسعاً ثلث منها اصلية تکبیرة الافتتاح وتکبیرتان للركوع وستة منها زوائد ثلث فی الركعة
 پہلی تکبیر میں دو رکعت کی نو ہو گئیں تین تو انہیں ہی اصلی ہیں یعنی تکبیر تحریمہ اور دو تکبیر میں دو رکوع کی اور انہیں ہی چھہ تکبیر میں زائد ہیں تین پہلی رکعت میں
 الاولى قبل القراءة وثلث فی الركعة الثانية بعد القراءة ولونسی التکبیر فی الركعة الاولى حتی قرأ بعض
 قرأت سے پہلی اور تین دوسری رکعت میں قرأت کی بیچ اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کہنی بھول گیا اتنا کہ تہوڑی سی
 الفاتحة او کلاھا ثم تذکر یکبر وبعید الفاتحة وان تذکر بعد قراءة الفاتحة والسورة یکبر ولا یبعد القراءة
 یا ساری سورہ فاتحہ پڑھے یہ بتایا دے تو اب تکبیر کہہ کر فاتحہ کو دوبارہ پڑھے اور فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھے کر یا د آئی تو صرف تکبیر ہی قرأت کو دوبارہ

البيان
سورة الحج آية ۱۱۰
هو

لانها تمت وبعد التمام لا يقبل النقص بالعادة بخلاف الاول والثاني فانها لم تتم فيها فصار كان لم يشترع
اسوا سلكي في قرات پوری ہوئی کی بعد پڑھائی سے نقص نہیں ہو سکتا برخلاف پہلی صورت اور دوسری صورت کی کیونکہ قرات دونوں صورت میں پوری نہیں
فہا فی عیدھا رعاۃ للترتیب ثم یخطب بعد الصلوة خطبتین یبدأ فیہما بالتکبیر ویفصل بینہما
شروع نہیں کی صورت کو ترتیب کی واسطی پہنچا دی پھر امام نماز کی بعد دو خطبہ پڑھی دونوں خطبہ تکبیر سے شروع کری اور دونوں خطبوں میں اتنی دیر
بجلسۃ خفیفۃ مقدارہا ان لیستقر کل عضو منہ فی موضعہ ولیس فیہما مالیس فی خطبۃ الجمعۃ
جلسۃ خفیفہ کری کہ جوڑ توڑ بدن کی اپنی اپنی جگہ درست ہو جاوین اور اس خطبہ میں وہ ہی امر سنو گی جو خطبہ کی خطبہ میں سنو گی
ویکیرہ فیہا ما یکیرہ فیہا فی ہذہ العید یعلم فیہا احکام صدقة الفطر ومن لم یدرک صلوة العید مع امام
اور وہ ہی امر مکر وہ ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مکر وہ ہی اور اس عید یعنی عید الفطر میں خطبہ کی اندر فطرہ کی احکام لوگوں کو سنا دی اور جو عید کی نماز امام کی
لا یقضیہا ومن ادرك الامام فی الركوع کبر لا فتا لا ان تکبیرۃ الافتتاح شرع فی القيام المحض
ہاتھ نہ آوی تو اس پر قضا نہیں ہی اور جس نے امام کو رکوع میں پایا تو اؤل حالت قیام میں تکبیر تحریمہ صرف حالت قیام ہی میں جائز نہ ہو گی
للعید ان ظن انه یدرک الامام فی الركوع لان المحل الاصلی لتکبیرات العید القيام المحض وان خاف فوت
پھر عید کی تکبیر ہی اگر یہ معلوم ہو کہ تکبیر عید کی کہہ کر ہی رکوع میں امام کی ساتھ شامل ہو جاوگا اسلی کہ اصلی جگہ عید کی تکبیر کی صرف قیام ہی ہی اور اگر خوف
الركوع مع الامام یکبر للركوع ویرکم ثم یکبر تکبیرات العید فی الركوع لانها واجبة ولا تشتغل بہا اولی
کہ تکبیر ہی کہنی میں امام کی ساتھ رکوع ہاتھ نہیں آئیگا تو بعد تکبیر تحریمہ کی تکبیر رکوع کی کہہ کر رکوع میں چلا جاوی پھر رکوع میں جا کر تکبیر عید کی ادا کری اسلی کہ عید کی
ویترک تسبیح الركوع لکونہا سنة ولا یرفع یدیه فی الركوع لان الرفع سنة ووضع الکف علی الرکبتین سنة
اور تسبیح رکوع کی ترک کر دی اسوا سلی کہ سنت ہیں اور رکوع میں رفع یدین ہی موقوف رکھی اسوا سلی کہ رفع یدین سنت ہی اور ہاتھوں کا کھینچنا ہی سنت
ایضا ولا وجه لا تشتغل سنة فیہ ترک سنة اخرى واذا رفع الامام راسہ فیسقط عنه ما بقی من التکبیر
ہی اسکی کوئی وجہ نہیں کہ ایک سنت کو اپنی موقع سے چھوڑ کر دوسری سنت ادا کری اور جب امام کھڑا ہو جاوی تو پھر اسکی ذمہ ہی جو تکبیر عید کی کہہ کر ہی ہوتا ہو گا
فلا یتمہا فی الركوع ولا فی القومۃ بل سیارۃ فی متابعة الامام لانها فرض فلا یترک للواجب ولو ادرك الامام
اب اس تکبیر کو نہ تو رکوع میں پوری کر ا اور نہ قومہ میں بلکہ امام کی متابعت کی ہی جلد رکوع ہی کھڑا ہو جاوی کیونکہ متابعت فرض ہی واجبہ واسطی ترک نہیں ہو سکتی اور اگر
فی القومۃ لا یکبر فیہا لانه یقضى تلك الركعة مع التکبیرات ومن فاتته رکعة اذا قام الی قضاء ما سبق ببدا
امام کو قومہ میں پایا تو قومہ تکبیر عید کی نہ کہی کیونکہ اس رکعت کو مع تکبیرات قضا کر لگا اور جسکی ایک رکعت فوت ہو جاوی تو جب فائتہ کو قضا کر لی کو کھڑا ہو تو اؤل قراۃ
بالقراۃ ثم یکبر بعدھا تکبیرۃ العید ویرکم ولو ادرك الامام فی الشہد او بعد السلام فی سجدة السہو فانه یقیم
شروع کری پھر بعد قرات کی تکبیر عید کی ادا کری پھر رکوع میں جاوی اور اگر امام کو التحیات میں بابا یا سلام کی بعد سہو کی سجہ میں پایا تو اب یہ کھڑا ہو کر
ویصلی بآیتان التکبیر فی محلہا ویستحب تأخیر الصلوة فی ہذا العید وتخیلہا فی عید الاضحی فی
نماز پڑھی اور تکبیر عید کی اپنی جگہ ہی اس عید کی نماز میں کچھ تاخیر کرنی مستحب ہی اور عید الاضحی میں شتا کی کرنی مستحب ہی اور
القنیۃ تقدم صلوة العید علی صلوة الجنائزۃ اذا اجتمعوا و صلوة الجنائزۃ علی الخطبة و فی البرزانیۃ اذا اجتمع
قنیۃ میں ہی کہ جنازہ اور عید کی نماز اگر جمع ہو جاوین تو عید کی نماز پہلی پڑھیں پھر جنازہ کی پڑھیں پھر خطبہ عید کا پڑھیں اور برزانیہ میں ہی اگر عید
العید والکسوف یقدم العید لانه واجب کی يقدم علی الجنائزۃ لکون وجوبہ عینا و وجوب الجنائزۃ کفاۃ
اور نماز کسوف جمع ہو جاوین تو عید کی نماز پہلی پڑھیں کیونکہ عید کی نماز واجب ہی چنانچہ جنازہ کی نماز پر مقدم ہی اسوا سلی کہ عید کی نماز واجب ہی اور جنازہ کی نماز
ویکیرہ التنفل فی المصلی قبل صلوة العید و بعدھا الامام وغیرہ وان غم هلال الفطر وشہد الشہد بعد الزوال
واجب ہے ہی اور عید گاہ میں جا کر عید کی نماز سے پہلی نفلین پڑھنی مکر وہ ہیں اور بعد نماز عید کی امام وغیرہ خواص کو مکر وہ ہیں اور اگر اتیسویں کو کھڑا چلا جاوی اور گواہ اگر

تکبیرات العید انکار انکار طاری

الحکمہ دوم پڑھیں

عند الامام بروية الهلال فانه يصلي بالناس صلوة العيد من الغد لان هذا تأخير بعد وقد روي
 امام في پاس چاند کی گواہی دین تو اب امام عید کی نماز کو گون کو اگلی دن یعنی دوسری تاریخ پڑاوی کیونکہ لاچار کا مین تاخیر ہوئی اور روایت ہی
 ان قوما شهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الزوال بروية الهلال فامر النبي عليه السلام
 کہ ایک قوم نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر دوپہر پہنچے چاند کی گواہی دی تھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا تھا
 بالخروج الى المصلي من الغد واما التأخير فغير عند فلا يجوز ان حدث عذر يمنع من الصلوة بعد
 کہ کل یعنی دوسری تاریخ عید گاہ میں چلین اور بی عذر تاخیر کرنی جائز نہیں ہی اور اگر ایسا عذر پیش آوی کہ جس میں اگلی دن ہی نماز نہ ہو سکی
 الغد لا يصلي بعده لان الاصل فيها ان لا يصلي في اليوم الثاني ايضا لكون يوم الفطر واحدا لکن قد ورد
 تو پھر نماز نہیں ہی کیونکہ اصل اس میں یہ ہے کہ اگلی روز ہی نماز نہ پڑھیں کیونکہ یوم فطر ایک ہی ہے لیکن حدیث شریف میں
 الحديث بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر فبقى ما وراءه على قضية القياس ثم ينبغي ان يعلم
 اگلی دن تک تاخیر عذر کی حالت میں آگئی ہی سوا اس کی بعد قیاس کی مطابق منع ہی بہر سمجھنی کی بات ہی
 ان روية الهلال وان كان سببا لوجوب الصوم والفطر لقوله عليه السلام صوموا لرويته وافطروا
 کہ چاند کی دیکھنی ہی اگرچہ روزہ رکھنا ہی اور روزہ افطار کرنا ہی واجب ہو جاتا ہی کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار
 لرويته لكن العمل به لا يلزم الا بعد قضاء القاضى ولهذا يلزم المراجعة اليه ثم انه اذا كان في السماء
 کہ چاند دیکھ کر ہر عمل اس حدیث کی موافق بدون حکم قاضی کی نہیں ہوتا اس سبب اسطی قاضی کی پاس مراجعت کرنی چاہی یہاں اگر آسمان میں کچھ
 علة سواء كان غيا او دخانا او بخارا او غبارا او نحو ذلك لا يقبل في هلال الفطر الا شهادة رجلين
 رکاوٹ ہو برابر ہی کہ ابر ہو یا دھواں ہو یا بخار ہو یا گرد غبار ہو یا مانند اس کی تو ہلال فطر میں گواہی مقبول نہیں ہوگی بدون دومردوں
 او رجل واحد اتمين وكما يشترط فيه العدد يشترط الحرية والعدالة ولفظ الشهادة لتعلق حق العباد به لا فم
 یا ایک مرد اور دو عورتوں کی اور جیسی یہہ عدد بشرط ہی ایسی ہی یہہ شرط ہی کہ گواہ آزاد عادل ہوں اور لفظ شہادت کا ہو کیونکہ اس سے حق العباد متعلق ہیں
 ينتفعون به فيثبت بما يثبت به سائر حقوقهم بخلاف هلال رمضان فانه المتعلق به حق الشرع وهو
 اسلئی کہ اگر اس میں نفع ہی سو عید کا چاند اس ہی طور پر ثابت ہوگا جسطور ان کی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں برضہ چاند رمضان کی کیونکہ اس چاند ہی صرف حق شرع کا متعلق ہی
 الصوم فيكتفي فيه بخبر الواحد لعدل حر كان او عبدا ذكر كان او انثى واما اذا لم يكن في السماء علة فلا
 یعنی روزہ سوا اس میں ایک شخص عادل کی خبر ہی کافی ہی آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت ان اگر آسمان صاف ہو کچھ روک نہ ہو تو اب
 شهادة الواحد في هلال رمضان ولا شهادة الاثنين في هلال الفطر واما تقبل شهادة جمع كثير فيعلم بخبرهم
 گواہی ایک شخص کی رمضان کی چاند میں اور گواہی دو شخصوں کی عید الفطر کی چاند میں مقبول نہیں ہوگی اب گواہی بہت انبہ کی مقبول ہوگی جسکی خبر ہی یقین آجادی
 واختلفوا في مقدار ذلك فقل لا بد من اهل محلة وقيل لا بد من خمسين رجلا وعن محمد لا بد ان يتواتر
 اور اس انبہ کی مقدار میں اختلاف ہی بعضی کہتی ہیں ایک محلہ والی چاہیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس مرد چاہیں اور امام محمد ہی روایت ہی کہ ہر طرف ہی
 الخبر من كل جانب والصحيح انه مفوض الى راي الحاكم لان المراد بالعلم المحاصل بخبرهم العلم الشرعي الموجب
 خبر کا ہر طرف ہی آنا چاہی اور صحیح مذہب یہہ ہی کہ حاکم کی راي پر حوالہ ہی اس واسطی کہ جو علم ان کی خبر ہی حاصل ہوتا ہی تو اس سے علم شرعی مراد ہی جس سے عمل
 للعمل وهو غلبة الظن لا العلم بمعنى التيقن ومن راي هلال الفطر وحده وشهد عند القاضي ولم يقبل
 کرنا واجب ہو جادی یعنی ظن غالب ہو جادی علم یقین کی درجہ کا مراد نہیں ہی اور اگر کسی نے عید کا چاند کیلیں فی دیکھا اور قاضی کی رو برو جا کر گواہی دی راوی کو ہی
 شهادته فانه يصوم ولا يفطر وان افطر يقضى ولا كفارة عليه ولوراي الامام هلال الفطر وحده لا
 مقبول نہ ہوئی تو اس کو چاہی کہ روزہ رکھ کر افطار نہ کرے اور اگر افطار کیا تو قضا کرے اور اس پر کفارہ نہیں ہی در کئی امام نے اگر عید کا چاند دیکھا تو افطار نہ کرے

ولا يخرج لصلاة العید ومن رأى هلال الفطر وقت العصر فطن انقضاء مدة الصوم وافطر قال فی المحيط مختصر
 اور عید کی نماز کو ہی بخاوی اور اگر کسی نے عید کا چاند عصر کی وقت دیکھ کر اس خیال سے کہ مدت روزوں کی تمام ہوئی روزہ افطار کر لیا محیط میں کہتا ہے
 فی وجوب الکفارة ولا کثر علی الوجوب ولوان اهل بلدة راوا هلال رمضان صاموا تسعة وعشرين
 کہ بابت وجوب کفارہ کی اختلاف ہی اکثر فقہ کفارہ واجب بتائی ہیں اور اگر ایک شہر والوں نے رمضان کا چاند دیکھ کر انیس روزی رکھی تھی
 یوما فشمہد جماعۃ عند القاضي فی الیوم التاسع والعشرون ان اهل بلدة کذا راوا هلال رمضان فی
 کہ سمین ایک گروہ نے ضحیٰ کی پاس انیسویں تاریخ اگر گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے رمضان کا چاند فلاں شب میں تسمیٰ ایک دن پہلی
 لیلة کذا قبلکم بیوم فصاموا وھذا الیوم یوم الثلاثین من رمضان واهل ھذہ البلدة لم یروا ہلال
 دیکھ کر روزی رکھی ہیں اور آج رمضان کی تیسویں تاریخ ہی فقط اور حال یہ کہ اس شہر والوں کو اس شب میں چاند نہیں نظر آیا تھا
 فی تلك اللیلة والسماء مصحیہ لا یباح لم الفطر خدا ولا یرک الزاویج لان ھذہ الجماعۃ لم یشھد بالبرویۃ
 باوجودیکہ آسمان صاف تھا تو اب ان لوگوں کو اگلی دن افطار کرنا مباح نہیں اور نہ تراویح ترک کرنی اسلیٰ کہ اس گروہ نے نہ چاند دیکھنی کی گواہی دی ہے
 ولا علی شہادۃ غیرہم وانما حکوارویۃ غیرہم واما لوکان شہدا عند القاضي ان قاضی بلدة کذا
 اور نہ اور دیکھی گواہی پر گواہی دی ہے صرف اور دن کی رحیت کا حال بیان کیا ہی ان اگر قاضی کی سامنی یہہ گواہی دیتی کہ فلاں شہر کی قاضی کی سامنی
 شہد عنده شہدان برویۃ الھلال فی لیلة کذا وقضی ذلک القاضي بشادھما جاز ھذا القاضي ان
 دو گواہوں نے فلاں شب میں چاند دیکھنی کی گواہی دی تھی اور اس قاضی نے اوں کی گواہی کی موافق حکم جاری کیا تو اب اس قاضی کو ہی جائز ہوگا کہ اگلی گواہی کی موافق
 یقضی بشہادۃ تمام لان قضاء القاضي لاول حجة فیجوز العمل به یسرنا الله تعالیٰ علاموافقا لرضاءہ بلطفہ
 حکم کر دیتا اس واسطیٰ کہ پہلی قاضی کا حکم حجت ہی اور پھر عمل کرنا جائز ہی الہی ہمہ آسان کر اعمال اپنی موافق رضا کی اپنا لطف اور
 وکرمہ امین یامعین المجلس الثالث والثلاثون فی بیان فضیلة صوم شوال قال رسول الله
 کرم سی قبول کر باید دگار تینیسویں مجلس میں بیان روزہ ماہ شوال کی فضیلت کا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
 من صام رمضان ثم اتبعہ ستا من شوال کان کصیام الدهر ھذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ
 جس نے رمضان کی روزہ رکھی پھر اوسکی پیچھی چہ روزہ شوال کی رکھی تو ایسا ہی جیسی تمام سال کی روزی یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ اور
 ابو ہریرۃ وابو ایوب الانصاری وانما کان ذلک کصیام الدهر لان الحسنۃ تضاعف بعشر امثالھا
 ابوالایوب انصاری کی روایت سی اور یہہ روزی مانند روزوں سال کی اسلیٰ ہیں کہ حسنات دس گونہ زیادہ ہوتی ہیں
 فمن صام رمضان یصیر کانہ صام عشرة اشھر ثم اذا صام بعدہ ستۃ ايام من شوال یصیر
 پھر جس نے رمضان کی روزی رکھی تو گویا دس مہینے کی روزی رکھی پھر اگر بعد اوسکی شوال میں چہ روزی رکھی تو
 کانہ صام شھرین فیكون المجموع کاشی عشر شھر فان قیل فہم من ھذا الکلام ان المراد من الدهر
 گویا دو مہینے کی روزی رکھی پھر سب ملکر گویا بارہ مہینے کی روزی ہوئی اگر اعتراض کریں کہ اس کلام سی یہہ سمجھا جاتا ہی کہ دہر سی مراد
 السنۃ لکن استعمال الدهر بمعنی السنۃ غیر متعارف فی کلامہم بل هو عند اهل اللغة یطلق علی الابد
 ایک سال ہی پر دہر کا استعمال سال کی معنوں میں عرب کی کلام میں پایا نہیں جاتا بلکہ دہر کی لفظ کو لغت والی زمانہ ابدی پر بولتی ہیں
 وقد اتفق ابو حنیفۃ واصلحابہ علی ان الدهر المعروف باللام یكون للمعرفۃ الظاہر ان یحل علی مدۃ العمر
 اور امام ابو حنیفہ اور صاحبین اس بات پر متفق ہیں کہ دہر کا لفظ الف لام کی ساتھ یعنی الدهر تمام عمر کی معنوں میں ہی تو اب ظاہر ہوا معلوم ہوتا ہی کہ تمام عمر کی
 ولا وجہ لجمہ علی السنۃ فالجواب ان الحمل علی السنۃ هو الحمل علی مدۃ العمر لان المکلف لا بد لہ ان یصوم
 معنی ہیں ایک سال کی معنوں کی کوئی وجہ نہیں ہی تو جواب یہہ ہی کہ سال کی معنی یعنی یہہ مدت عمر کی ہیں اس واسطیٰ کہ مکلف آدمی کو ضرور ہی کہ رمضان کی روزی

رمضان تھا و اعتاد ان بصوم بعدہ ستہ ايام من شوال يکون کم صام مدۃ عمره فان قيل رکبی پھر جب یہ حادث ہوئی کہ بعد اوسکی شوال میں چہ روزی رکھا کری تو ایسا ہی کہ اپنی تمام عمر روزی رکھی اگر کوئی اعتراض کری

من صام شہرا کملہ ای شہر کان ثم صام بعدہ ستہ ايام يکون کصيام سنۃ بمقتضى قوله تعالى جب کوئی کسی ایک پوری مہینہ کی روزی رکھی پھر اوسکی بعد چہ روزی اور رکھی تو یہ بھی برابر ایک سہل کی ہونگی موافق مضمون اس آیت کی

من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها فما وجه تخصيص رمضان وشوال بالذكر فلجواب ان شہر جو کوئی لایا نیکی اوسکو ہی اوس ہی دس گونہ پھر خاص رمضان اور شوال کی ذکر کرنی کی کیا وجہ ہی تو جواب یہ ہے کہ رمضان کا

رمضان متعین للصوم وشہر شوال لوقوعه عقيبه کان صیام کصیامہ فی الفضل ولحقابه فی الشرف مہینہ و روزوں کی لئے متعین چلا آتا ہی اور شوال کا مہینہ چونکہ اوسکی بعد اوس ہی متصل ہی تو شوال کی روزی ہی فضیلت میں رمضان کی مانند ہیں اور شرف میں

حتى قيل صیام ستہ ايام من شوال يلتحق بصیام رمضان ويکون لمن صامها مع رمضان کصیام اوسکی مانند ہی ہوتی ہیں بیان تک کہ کئی مہینہ روزی عید کی چاند کی رمضان کی روزوں میں داخل ہیں اور جو کوئی شوال کی چہ روزی ہمراہ رمضان کی ادا کری اوسکو ایسا تو

الدهر فرضا فلذلك خصا یا ہما بالذکر من بین سائر الشہور ثم الافضل ان يکون صومها بعد يوم الفطر ہی گویا تمام سال کی فرض روزی ادا کئی اس لئے خاص ان دونو مہینوں کا تمام مہینوں میں ہی ذکر کیا پھر افضل یہ ہے کہ روزی شوال میں بعد عید الفطر کی

ممتوالیۃ وحکی عن بعض العلماء کراهۃ صومها متصلا به حرزا عن التشبیه باهل الکتاب فی زیادتهم پی در پی ہونا اور بعضی علماء رسمی مذکور ہی کہ متصلا روزی مکروہ ہیں تاکہ اگر کتاب کی مشابہت ہی نہ

على الفرض لکن لا کراهۃ فیہ فی المختار لان الکراهۃ انما تکن فیما لا یومن ان بعد ذلك من رمضان لیکن مختار نہ سبب میں کچھ کراہت نہیں ہی کیونکہ کراہت تب ہی کہ یہ خوف ہو کہ یہ روزی رمضان میں شمار کئی جائیگی

ویکون تشبیهها بالنصارى فی زیادتهم على الفرض وقد نال هذا المعنی لا انتفاء الاتصال بفصل يوم اور مشابہت نصاریٰ کی فرض پر بڑا یعنی میں ہوجائگی اور یہ بات کہاں ہی جب کہ عید کا روز بچیں آجانی سی اتصال جاتا رہا

الفطر مع ان کلامہم یشیر الى ان الکراهۃ فی حق العوام لا فی حق اهل العلم وروی عن ابی حنیفۃ انه باوجودیکہ فقہاء کی کلام میں یہ اشارہ ہی کہ عوام کی حق میں مکروہ ہی اہل علم کی حق میں مکروہ نہیں ہی اور روایت ہی ابو حنیفہ سے کہ

کراهۃ متتابعۃ ومتفرقا والمتاخر من علماء مذہبہ لم یرواہ باساکلہم اختلافوا فی ان الافضل مکروہ جانی ہتی پی در پی کو اور جدا جدا کو اور متاخر علماء و حنفی مذہب اس میں کچھ باک نہیں جانتی پراسمیں اختلاف کرتی ہیں کہ آیا افضل پی در پی ہیں

التابع والمتفرق فان فرقها و اخرها عن اوائل الشہر یحصل له فضیلة الاتباع ویکون ابعده من شہمة یا جدا جدا اگر جدا جدا کہ یا اول ماہ سے گذر کر آخر مہینہ میں رکھی تو اوسکو فضیلت اتباع کی ملجائی ہی اور اختلاف کی شبہ سے ہی الگ ہتا ہی

الاختلا واما ما قيل هذا شیء وضعه الجہال وكل حدیث یروی فیہ فهو موضوع فلا ینبغی ان یسمع هذا اور یہ جو کہتی ہیں کہ یہ بات جاہلون کی گہرٹ ہی اور جو حدیث اس باب میں مروی ہی وہ سب موضوع ہیں تو یہ طعن سننی کی لاپٹی

الطعن لان هذا الحدیث ثابت فی صحیح مسلم وكل حدیث ثبت فی احی الصحیحین لا یسمع طعن الوضع نہیں ہی کیونکہ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہی اور جو حدیث صحیح مسلم یا صحیح بخاری میں موجود ہو اس میں عیب وضعی ہونیکا سمجھیں

ثم ینبغی ان یعلم ان بعض الناس کانوا لا یرون یمنًا فی التزوج فی شوال ویتطیرون به وهذا من اهل الجاہلیۃ پھر سمجھنی کی بات ہی کہ بعضی آدمی شوال میں نکاح کر نیکو مبارک نہیں جانتی اس میں بد فالی ہتی ہیں سو یہ بات جاہلیت کی ہی

فانہم کانوا یشتمون بشوال من النکاح فیہ وسبب ذلك على ما قيل ان طاعونا وقع فی شوال فی سنۃ جاہلیت دانی شوال میں نکاح کر نیکو نحن جانتی ہی اسکا سبب یہ کہتی ہیں کہ ایک سال میں ماہ شوال کی اندر وبا طاعون پیدا ہوئی تھی

من السنين ومات فيه كثير من العرليس فتشاهم به اهل الجاهلية وقد ورد في الشرع باطلاله
 او من بهت نفي الدنن مرگئی نہیں سوال جاہلیت فی اسکو بخش ہوا اور شیخ من اسکا بطلان ظاہر موجود ہی

كما روى عن عائشة انها قالت تزوجني رسول الله صلى الله وسلم في شوال وبني بني في شوال فاني
 چنانچہ عائشہ سی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے شوال میں نکاح کیا اور عہ شوال میں مجھ سے جماعت کی پہر سکا
 نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان احظى عنده مني قال النورى انها قصدت به زمارها كان عليه
 بی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجھ سے زیادہ اہرہ مند تھی نوری کہتا ہی کہ عائشہ مقصود اس بیان سی رد کرنا اعتقاد

اهل الجاهلية من ظير التزويج في شوال فانهم كانوا يتشامون بشهر شوال في النكاح فخصا كما كانوا يشمون
 اہل جاہلیت کا ہی یعنی ماہ شوال میں نکاح کر نیکی بد شکونی کیونکہ اہل جاہلیت ماہ شوال میں صرف نکاح کر نیکی بخش جانتی تھی جیسی ماہ صفر کو
 بشهر صفر مطلقا ويقولون انه شهر مشغوم وكثير من الناس في هذا الزمان يوافقونهم ويتشامون
 مطلق سب باب میں منسوس جانتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ مہینہ منسوس ہی اور بہت لوگ اس زمانہ میں ہی اوکی ساتھی بکرمہ صفر کو منسوس سمجھتی ہیں

بشهر صفر وليستعول فيه عن السفر والتزوج وغيرهما فان تخصيص الشوم بزمان دون زمان كشهر شوال
 اور اس مہینے میں سفر اور نکاح وغیرہ نہیں کرتی بیشک خصوصیت نحوست کی کہ کسی وقت ہو اور کسی وقت نہ ہو جیسی ماہ شوال
 وغيره غير صحيح فان الزمان كله من خلق الله تعالى ويقع فيه افعال العباد فكل زمان شغله العبد بطاعة
 وغیرہ میں صحیح نہیں ہی کیونکہ تمام زمانہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوا ہی جس میں تمام عباد اللہ کا بار کرنا ہیں سو جس زمانہ کو آدمی عبادت میں صرف کری

فهو زمان مبارك عليه وكل زمان شغله العبد بمعصية فهو زمان مشغوم عليه والشوم واليمن
 وہ زمانہ اوسپر مبارک ہی اور جس زمانہ کو آدمی معصیت میں صرف کری وہ زمانہ اوسکی حق میں بخش ہی اور بخش اور مبارک
 في الحقيقة هو المعصية والطاعة كما قال عدی بن حاتم من المرء وشومه بين لحبيه يعني لسانه
 حقیقت میں معصیت اور طاعت ہی چنانچہ عدی بن حاتم کہتا ہی آدمی کی برکت اور نحوست دونوں جڑوں میں ہی ہوا زبان ہی

وقال ابن مسعود ان كان الشوم في الشيء ففيما بين اللحيين يعني اللسان والشيء اخرج الى طول السجين
 اور ابن مسعود کہتی ہیں اگر کسی چیز میں نحوست ہو اگر ہی تو اس میں ہوتی جو دونوں ٹکڑوں میں ہی یعنی زبان اور کوئی چیز سوا زبان کی ایسی نہیں جو قید کی زیادہ
 من اللسان وروى عن عائشة انه عليه السلام قال الشوم سوء الخلق فلا شوم في الحقيقة الا المعاصي
 اور حضرت عائشہ سی روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا نحوست بد خلقی ہوتی ہی سو اب حقیقت میں نحوست سوا معاصی اور

الذنوب فانه تسخط الله تعالى فانه تعالى اذا سخط على عبد يكون ذلك شقيا في الدنيا والاخرة واذا
 گناہوں کی کوئی چیز نہیں ہی کیونکہ گناہ سی اللہ تعالیٰ بیزار ہوتا ہی اور اللہ تعالیٰ اگر کسی بندہ سی بیزار ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں بد بخت ہی اور اگر
 رضى عن عبد يكون ذلك العبد سعيدا في الدنيا والاخرة وبعض الصالحين قد شكى اليه عن
 کسی بندہ سی راضی ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں نیکی بخت ہی اور بعضی صلحا کی پاس عام مصیبت کی جس میں

بلاء وقع الناس فيه فقال ما اري ما انتم فيه من البلاء الا بشوم الذنوب فعلى هذا يكون
 تمام خلق گرفتار تھی شکایت کی جواب دیا جس بلاء میں تم گرفتار ہو مجھ کو سوا نحوست گناہوں کی معلوم نہیں ہوتی اس حکایت کی موافق
 المعاصي مشغوما على نفسه وعلى غيره فانه لا يؤمن ان ينزل عليه عذاب فيمع الناس
 نافرمان بندہ آپ اپنی جان پر اور سب پر منسوس ہی کیا بعید ہی کہ اوسپر عذاب نازل ہو پھر سب کو پکڑ لی

خصوصا من لم ينكر عمله فالبعد عنه لانهم وكذلك الاماكن التي يفعل فيها المعاصي
 خاص اون لوگوں کو جو اوسکی عمل سی انکار نہیں کرتی سو اوس سی دور رہنا لازم ہی ایسی ہی اون مکانات سی جہاں معاصی عمل میں آتی ہیں

یلزم البعد عنها والهرب منها خشية نزول العذاب على من كان فيها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه
دور بينهما اور ہاگنا چاہی اس خوف کی ماری کہ مبادا جو جو اس مکان میں ہیں سب پر عذاب نازل ہو چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی یاروں کو
جین مر علی دیار ثنوب بالجر لا تدخلوا ما کن ہوئے المعتدین الا ان تكونوا یا کین خشية ان یصیبکم ما اصابکم
منع فرمایا جب وہ حجر میں دیار قوم ثنوب پر گزری کہ ان لوگوں حدیسی پڑھی ہوونکی مکانوں میں داخل نہونا مگر وہی ہوئی اس خوف کی ماری مبادا تم پر ہی وہ عذاب
فان هجران اهل العصيان من جملة الهجرة لما صوبها التي سبب المغفرة الذنوب والخطايا الا ترى ان الذي
جوانبہ کیا تھا آجادی بیٹک اہل عصیان سے ملاپ ترک کرنا ہجرت میں داخل ہی جسکا حکم ہی اور باعث بخشش ذنوب اور خطا کا ہی کیا عجوبہ معلوم نہیں کہ جس نے
قتل مائتہ نفس من بنی اسرائیل سئل علما من علماء ہم هل له توبة فقال له العالم نعم وامره ان ینتقل من
سوادی بنی اسرائیل کی قتل کر کر اپنی عالموں میں سے ایک سے پوچھا آیا میری کوئی توبہ ہی عالم نے اسکو جواب دیا ان اور اسکو بتایا کہ مفسد

قربة الفساد الى قرية الصلاح وادركه الموت بينهما واختصم فيه ملثكة الرحمة وملثكة العذاب وادرك
گانو میں سے صالح گانوں میں چلا جا پہر وہ دو لوگانوں کی پیچیدگی جاتا ہوا مگر کیا اب رحمت اور عذاب کی فرشتوں میں جھگڑا ہوا کہ دونوں میں سے اسکو کون
اللہ الیہم ان قیسوا بینہما والی اہما کان اقرب المحقوہ ہا فوجدوہ الی القرية الصالحة اقرب برصية الحجر
اور اللہ تعالیٰ نے انکو وحی پہنچی کہ پیالیش کر کر دیکھو جد ہر نزدیک ہوا اور ہر ملا دو پہر اسکو صالح گانوں کی طرف اتنا نزدیک پایا جتنا اہل ہیکلتی ہیں

بها برحمة الله تعالى ر مغفرتہ المجلس الرابع والثلاثون فی بیان فضیلة العشر الاول من ذی
سوالہ کی رحمت اور مغفرت سے اتر ہی ملا دیا چونتیسویں مجلس ماہ ذی الحجہ کی پہلی عشرہ کی فضیلت کی بیان میں

الحجۃ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل الصالح فيمن احب الى الله تعالى من هذه الايام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی دن ایسی نہیں ہے جن میں عبادت اللہ تعالیٰ کو محبوب تر ہو بہ نسبت ان دنوں کی

هذا الحديث من صحيح المصايد رواه ابن عباس المراد من هذه الايام العشر الاول من ذی الحجۃ بدليل قوله
یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہے ابن عباس کی روایت سے اور مراد ہذا الايام سے ذی الحجہ کا پہلا دہائی اسواسطی کہ اور حدیث میں ارشاد ہے

في حديث اخر ما من ايام احب الى الله تعالى ان يتعبد له فيها من عشر ذی الحجۃ يعدل صيام كل يوم منها
کوئی دن نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی عبادت اور عبادت محبوب تر ہو بہ نسبت عشرہ ذی الحجہ کی کہ اس میں سے ہر روز کا روزہ برس دن کی روزوں کی برابر

بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر وانما كان العمل الصالح في هذه الايام افضل لانها ايام
اور ہر شب کا قیام قیام لیلۃ القدر کی برابر ہوتا ہے اور ان دنوں میں عمل صالح اسکی افضل ہے کہ یہ دن بیت اللہ

زيارة بيت الله تعالى والمسجد الحرام والبلد الحرام والوقت اذا كان افضل يكون العمل الصالح فيه افضل
اور مسجد حرام اور مکہ کی زیارت کی ہیں اور وقت جب افضل ہوتا ہے تو اس میں عمل صالح بھی افضل ہوتا ہے

وروى عن ابی الدرداء انه قال عليك بصوم ايام العشر واكثر الدعاء والاستغفار والصدقة فيها فانی
اور ابو درد اس کی روایت ہے کہ کہتی تھی اپنی اوپر روزی ان دس دن کی اور بہت دعا اور استغفار اور خیرات لازم کرلو

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل لمن حرم خير ايام العشر وعليكم بصوم اليوم التاسع خاصة فان فيه
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنائی افسوس ہے اس شخص پر جو ان دس دن کی خوبی سے محروم رہا اور اپنی اوپر خاص کر نون تاریخ کا روزہ لازم کر لے کہ نہیں

من الخيرات اكثر من ان يحصيها العادون وروى انه عليه السلام قال يوم عرفة احتسب على الله تعالى ان يكفر السنة
اسقدر خوبی ہے کہ شمار کر نیو الوں کی اندازہ سے نہیں ہوتی اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں ایسا گان کرتا ہوں کہ عرفہ کا دن ایک سال گذشتہ

التي قبلها والسنة التي بعدها يعني ان من صام يوم عرفة ارجو من الله تعالى ان يغفر ذنوبه الصغائر
اور ایک سال آئندہ کا کفارہ ہو جاوی مراد یہ ہے کہ جس نے تاریخ ذی الحجہ کو روزہ رکھا تو ہر سی اللہ تعالیٰ نے اسکی تمام گناہ

الواقعة في السنة الماضية يكون في حفظ الله تعالى وكفاه من اقترب في السنة الآتية قال قاضيان
 جو سال كذا سنة من هو في معاف هو جوبون اور سال آينده بين الله تعالى كي حفاظت مين رهي كنگاه اوس هي تمام سال مين هو في بائي فاضيلان

في فتاواه ولا باس بصوم يوم عرفة سوا مكان في الحضر والسفر اذا كان يقوى عليه ويكره صوم عرفة بعرفات فكان
 اپني فتاوى مين كنهائي عرفه دن كره مين كچه مضائقه مين هي برابر هي مقيم هو يا مسافر هو اگر روزه رهي كي طاقت ركهنا هي اور عرفات مين عرفه دن كا روزه كره هي اور
 يوم التروية لانه يعجز عن اداء افعال الحج فاذا اراد العبد ان ينال الثواب والفضائل التي ذكرها النبي عليه السلام
 ذبح كي آتوي تاريخ كاروزه اسلم كي اركان حج كي ادا كي هي كهك هي كا اگر آدمي بهر از روزه كره ثواب اور فضيلت جو بهر صلي الله عليه وسلم كي ذكر فرماي هي حاصل كرون
 ينبغي له ان يعرف حرمة الوقت وشرفه ويحفظ فيه لسانه عن الكذب والغيبة وقيم الكلام وجوارحه عن الخطايا
 تو دين چاهي كره وقت عزت اور شرافت كا لحاظ رهي اوس مين اپني زبان كو جهوشه اور غيبت اور يهوده كلام سي بند رهي اور اپني اعضا آنكه اهتد وغيره خطا سي بچاي

ولا تأثم وقلبه عن العجب والكبر وعلو الانام هذا ما بينه النبي عليه السلام من العبادة في يوم عرفة واما الاجتماع
 اور اپني دل كو غرور اور كبر اور خلقت كي دشمني سي نگاه رهي عرفه دن مين بهر عبادت هي جو بني عليه السلام كي فرماي هي اور اوس دن مين جمع هوكر

في ذلك اليوم في الجامع او في مكان خارج المصير تشبها بالواقفين فليس بشئ لان الوقوف عبادة فخصوة بعرفات
 مسجد جامع مين يا جگن مين كسي مكان كي اندر انبوه كرنا عرفات والون كي مشابها كي لي حرف بي اصل هي اسوسطي كره وقوف بعرفات عبادت مخصوصه عرفات پري

فلا يكون عبادة في غيرها كسائر الناس حتى ان احدا طاف حول المسجد يسمى الكعبة يخشى عليه الكفر وروى عن
 سوره اور كسي كچه عبادت مين هي كسي جيسي حج كي اور احكام بيان تلك اگر كوي شخص كسي مسجد كي گردون كوي سواي كعبه كي تو كفر كا خوف هي اور ام سلمه سي

ام سلمة انه عليه السلام قال اذا دخل العشر يا ارحم الراحمين ان يصحى فلا يمس من شعرة وبشرته شيئا وفي رواية من راي هذا
 روايت هي كبه غير عليه السلام كي فرماي باجب عشرة ذي الحجة كا شروع هو اي اور قربا كي كرنيكا اراده هو تو اتقي بال اور دين كو كچه نه جهوي اور ايكي روايت مين دين هي جيني هي كچه كا

ذي الحجة واراد ان يصحى فلا يمس من شعرة واطفاره قال في شرح السنة اختلف العلماء في العمل بظاهر هذا الحديث
 اور قربا كي كرنيكا اراده هو تو بال اور ناخن نه تراشي شرح السنين مذكور هي علماء اس حديث كي ظاهر بر عمل كوني مين اختلاف كوني مين

فذهب قوم الى من يريد التضحية لا يجوز له بعد دخول العشر ان يمس من شعرة وطفرة مالم يذبح وقالوا الذبي
 سوايك گروه كا بهر ذبي هي كجو شخص قربانيكا اراده كوي تو اسكو ماه ذي الحجة شروع هو كي بعد قربا كي ذبح كوني سي پيلي اپني بال ناخن تراشي چايز مين مين او كسي مين كمانعت

فيه للتحريم وكان ابو حنيفة ومالك والشافعي يرون ذلك على الندب والاستحباب قال في شرح المنية يندب لمن
 واسطي حرمت كي هي اور امام ابو حنيفة اور امام مالك اور امام شافعي اسكو مندوب اور مستحب سمجھي هي منيكي شرح مين كنهائي قربا نكرهوني كو مستحب هي

امراد ان يصحى تاخير تقديم الاظفار وحلق الراس الى ان يصحى ولا يجب وان استلزم تاخير الكراهة لا يؤخر وهو ما
 كره قربا كي ذبح كوني ك تاخن تراشي اور سر موندي مين تاخير كوي اور واجب مين هي اور اتقي تاخير كوني مين اگر كرهت لازم آي هو تو تاخير نه كوي اور كرهت هي

زاد على الاربعة ان قد ذكر في القنية ان افضل للعباد ان يقلم اظفاره ويقص شاربه ويحلق عانته وينظف بدنه
 كچه ليس دن سي زياده هو جادي اسلم كي قنبي مين مذكور هي ك آدمي كو افضل بهر هي كهر هفت مين ناخن تراشي اور مين كتر وادي اور ميكي بائي موندي اور بنا دهوكر بدن كو

بالاغتيال في كل اسبوع فان لم يفعل ففي كل خمسة عشر يوما ولا عدل في تركه وراعي الاربعة فالا اسبوع هو افضل
 ياك مضاكري بهر اگر بر سختي مين نهو كي تو هر بندره دن كي بعد اور چايس دن كي بعد دير كوني مين كوي عذر مين هي س هفته خوا فصل مدت هي

والخمس عشرة الاوسط والاربعة الابد ولا عدل في تركه فيها وراعي الاربعة ويستحق الوعيد ثم ان النهي ليس للتشبه
 اور بندره دن مدت درميانه هي اور چايس دن انتها كي مدت هي بهر چايس دن كي بعد كوي عذر مين هي بهر سزاوار وعيد كا هي بهر بهر مانعت بال موندي كي اس لي مين هي

بالحج المحرمين كما ذهب اليه بعض العلماء اذ لو كان للتشبه لشاع في سائر محظورات الاحرام ولم يختص باليؤخر من اجزاء
 كحجاج احرام والون سي مشابها هو چايز بعض علماء كا بهر بهر كوي كره اگر مانعت مشابها كي لي هو تو احرام كي تمام ممنوع مين بهر جاري هو كي جيسي كره قتل حيوان وغيره

الحج المحرمين

التي عليها يدرك كثير من الأحكام الشرعية في حكمه تعالى اثنا عشر مثبتاً في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات
 جن پر اکثر شرعی احکام کا مدار ہی حکم الہی میں بارہ مہینوں میں لوح محفوظ میں ثابت جب ہی اللہ تعالیٰ فی اسمان
 والأرض من تلك الشهر الاثني عشر اربعة حرم هي ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ومرجب وكون هذه الاشهر
 اور زمین میں یہ ایک ہی اون بارہ میں سے چار ادب اور عزت کی ہیں ذیقعد اور ذی الحجہ اور محرم اور جب یعنی خالی بقرب عید و امریم روزہ اور ان چاروں
 الاربعة المعينة حرماً هو الدين المستقيم دين ابراهيم النبي عليه السلام فلا تظلموا فيهم انفسكم بهتك
 معین کا ادب عزت والا سونا یہ ہے دین درست دین ابراہیم علیہ السلام کا سوائے ان تہ اپنی جانوں پر ان اوقات کی حرمت کہو کر
 حرمها ولم تك اب المعاصي فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجرافيهن كذلك المعصية فيهن اعظم من
 اور ان میں معاصی اختیار کر کر ظلم مت اور تارو کیونکہ نیک عمل کا ان مہینوں میں جیسی ثواب زیادہ ہوتا ہے ایسی ہی معصیت
 المعصية في غيرهن وكذلك المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر
 اور وقت کی معصیت سی بدتر ہے اور ایسی ہی معصیت ماہ رمضان میں اور جمعہ کی دن اور عرفہ کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں
 وایام العیدین ولياليها اكثر وزناً لانه تعالى فضل هذه الازمنة بما خصها من العبادات التي تفعل
 اور دنوں عید کی دن اور انکی راتوں میں سزا میں زیادہ تر ہے اسلی کہ اللہ تعالیٰ فی ان اوقات کو خاص خاص عبادات سے جو ان اوقات میں عمل کی جاتی ہیں فضیلت دی ہے
 فيها وجعل ثواب العبادات ونزول الرحمة ووصول المغفرة فيها اكثر من غيرها رحمة هذه الازمنة
 اور عبادات کا ثواب اور رحمت کا نازل فرمانا اور مغفرت کرنی ان اوقات میں بہ نسبت اور اوقات کی مقدار میں یہ فرق واسطی حجت کی
 المرحومة فمن لم يعرف النعمة التي كانت عليه فيها بل هتك حرمتها بارتكاب النوازل الذنوب فيها فقد
 مرحومہ پر یہ جو شخص اس نعمت کی قدر جو اس وقت میں اس پر سبزل ہوئی ہے بخانی بکلا سونت کی حرمت اور ہمار کی طرح طرہ کا گناہ عمل کر کر تو بیشک
 استحق ان يكون عذابه اشد وعقابه اعظم فعلى المسلم ان يعرف النعمة التي كانت عليه ويعظم ما
 یہ شخص سزاوار ہی کہ اسکو سخت عذاب اور بڑا ہی عقاب ہو سو مسلمان کو لازم ہے کہ اس نعمت کی قدر جو اس پر سبزل ہوئی ہے سمجھی اور جو کہ اللہ تعالیٰ
 عظمه الله حتى يكون عند الله تعالى عظيماً وتعظيم هذه الازمنة انما يكون بزيادة الاعمال الصالحة
 عظمت دی ہے اسکی تعظیم کری تاکہ اللہ کی نزدیک عزت باوی اور تعظیم ان اوقات کی یہ ہے صالح اعمال کی کثرت سے ہوتی ہے
 فيها فمن عجز عن ذلك فاقل احواله في التعظيم ان يجتنب عما يحرم عليه ويكره له فيترك البدع والمنكرات
 پھر جو شخص اعمال صالح سے عاجز ہو تو کم سے کم اسکی تعظیم یہ ہے کہ ان اوقات میں تمام محرمات اور مکروہات سے کنارہ کری پھر تمام بدعات اور منکرات
 ولا ينبغي له فيها من المنهيات وكثير من الناس في بعض هذه الازمنة قد ارتكبوا ضد هذا المعنى حيث
 اور جو جو یہودہ کار اور ممنوع میں ترک کری اور بعض لوگ کہیں کہیں ان اوقات میں اسکی خلاف کر بیٹھتے ہیں چنانچہ یا
 كانوا يسارعون في أيام العیدین ولياليها الى اللهو واللعب وغيرها من أنواع السيات بعضهم بالمباشرة وبعضهم
 عید میں شب و روز بہو و لعب وغیرہ اقسام منہیات میں معروف رہتے ہیں بعض خود عمل کرتے ہیں اور بعض
 بالمشاهدة مع ان للبيئة الواحدة عشرة من الضرر على ما ذكره الفقيه ابو الليث في تنبيه الغافلين الاول السخا
 تماشا دیکھتے ہیں یا جو دیکھ ایک گناہ میں موافق بیان فقیہ ابو الیث کی کتاب تنبیہ الغافلین میں دس ضرر مقرر ہیں اول انکی مخالفت
 خالفه عليه بها الفة امرة والثاني تفريقه بالبليس الذي هو عدوه وعدو الله تعالى والثالث بعدة من الجنة
 اپنی اصل پر اسکی حکم کی مخالفت کر کر آردہ کرنا دوسری ابلیس کا خوش کرنا کہ وہ اسکا اور اللہ کا بھی دشمن ہے تیسری جنت سے دوری چوتھی
 قربه من جهنم والخامس جفاء من هوا حب اليه وهو نفسه والسادس تجيس نفسه التي قد خلقها الله تعالى
 دوزخ سے نزدیک پنچویں اپنی جان پر جفا کرنا جو سب سے زیادہ محبوب ہے چھٹی اپنی جان کو ناپاک کرنا جو کہ اللہ تعالیٰ فی پاکیزہ پیدا کیا ہے

طاهرة والسابع ايداء الحفظه الذين لا يؤذونه والثامن احزان النبي عليه السلام في قبره والتاسع شهداء الارض
ساتون كرام كاتبين كوستانا اورده اسكوبين ستانی آهون نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کی اندر غنائک کرنا دین زمین

والليل والليل نفسه والعاشر خيانة لجميع الخلائق لان المطر يقل بالذنب فاذا كان حال من فعل سيئة واحدة
اور رات اور دن کو اپنی گناہ پر گواہ مقرر کرنا دسویں تمام خلق اسکی بدخواہی کیونکہ گناہوں کی شامت سی منہم کم برستای یہ حال اوسکا ہی جیسی ایک گناہ کیا

هذا فماذا يكون حال من يفعل فونا من السيئات سيما في هذه الايام المباركات مع ان الخطباء ينادون على المنابر
اب قیاس کیا چاہی اوسکا حال جو قسم کی گناہ کرتا ہی خاص ایسی مبارک ایام میں کیا ہوگا باوجودیکہ نصیحت کر منہوں پر پکار پکار کرتی تھی

ويقولون ليس العيد لمن لبس الجديد انما العيد لمن آمن الوعيد ليس العيد لمن بخر بالعود انما العيد للمتقين
کہ عید اوسکی نہیں ہی جوئی پٹری پہن لی عید اوسکی ہی جو عید سی محفوظ رہی عید اوسکی نہیں جو خوشبو میں لبس جاوی عید اوسکی ہی جو توبہ کر کر

لا يعود ليس العيد لمن تزین بزينة الدنيا انما العيد لمن تزود بزاد التقوى ليس العيد لمن ركب المطايا انما العيد لمن
پہر نہ پہری عید اوسکی نہیں ہی جو دنیا کی زیب و زینت کری عید اوسکی ہی جو تقوی کا توشہ پیدا کری عید اوسکی نہیں جو ادبی پر سوار ہو عید اوسکی ہی

ترك الخطايا ليس العيد لمن جلس على البساط انما العيد لمن جاوز الصراط وقال النبي عليه السلام استمعوا للاداعي معصية
جو خطا سی باز رہی عید اوسکی نہیں جو فرش پر بیٹھی عید اوسکی ہی جو صراط پر کوسلامت گذر جاوی لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی طہی سنا تو معصیت ہی

والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وروى انه عليه السلام ادخل صبعيه في اذنيه عند سماعه وهم يسمعون
اور اوپر بیٹھ رہنا یا پیشہ کرنا فسق ہی اور اڑوس ہی زنا اور تکبر ہی اور روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سماع کی آواز سی اپنی دونوں کانوں میں اور ٹھیک دھین تھیں اور یہ لوگ ایسی ہی

امثال تلك الكلمات ولا يلتفتون اليها بل يدعون الاسلام ومحبة الله تعالى ورسوله ومع هذا يخالفونها
کلمات سنتی ہیں اور اہر اصل توجہ نہیں کرتی بلکہ اسلام کا اور خدا اور رسول کی محبت کا دعوی کرتی ہیں اور یہ ہی اوامر اور نواہی میں

في الاوامر والنواهي فيكون الحال مشكلا والحكام يشاهدون امثال تلك المنهيات ولا يمنعون شيئا منها بل
خدا رسول کی مخالفت کئی جاتی ہیں اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حاکم وقت ہی ایسی ہی حرکات ممنوعہ کو دیکھتی ہیں اور ذرہ منع نہیں کرتی بلکہ

يساعدون فيها فمن كان باكيا فليبك على الاسلام وغيبته اذ قد عاد الاسلام غربا كما بدأ غربا نعم ان هذا
اسمیں اور اعلا کرتی ہیں اب جو رووی تو چاہی کہ اسلام اور اوسکی غربت پر رووی کیونکہ اب اسلام غریب ہو گیا ہی جیسی کہ شروع ہوا تھا ان پرہ دن

الايام ايام فرح وسرور لكن ينبغي ان يكون الفرح والسرور فيه بما كان مستحبا او مباحا كما لا غشال التطيب
خوشیاں کرنی کی دن میں پر یوں چاہی کہ خوشیاں ایسی وقت میں یا مستحب ہوں یا مباح جیسی ہنا نا خوشبو لگانی

ولبس احسن الثياب التي تكون جديدة او غسيلة لا بما كان حراما او مكروها كلبس الحرير والخوض في الباطل
اچھی کپڑی بدلتی یعنی نئی ہوں یا دھوئی ہوئی ہوں حرام یا مکروہ نہ ہوں جیسی حریر کا پہنا اور باطل امور میں کہنا

لان العيد انما سمي عيدا لان الله تعالى يعوده فيه على المؤمنين بالمغفرة والاحسان فيجب عليهم ان يحتنبوا المعصية
کیونکہ عید کو ایسی ہی عید کہتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ مؤمنین پر دوبارہ مغفرت اور احسان فرماتا ہی سو مؤمنین پر واجب ہی کہ معصیت اور سرکشی سی

والطغيان حتى يكونوا من اهل السعادة والرضوان لا من اهل الشقاوة والخذلان ثم ينبغي ان يعلم ان بعض الناس
اجتناب کریں تاکہ سعادت مند اور اہل رضوان ہو جاویں بد بخت نہ ہوں ٹوٹا نہ اوٹھاویں بہر سمجھنی کی بات ہی کہ بعض لوگ کہتی ہیں

قد زعموا ان ضرب الدف والغناء به في يوم العيد جائز لما روى عن عائشة ان ابا بكر دخل عليها يوم العيد عند
کہ دف کا بجانا اور گانا عید کی روز جائز ہی کیونکہ عائشہ سی روایت ہی کہ ابو بکر عید کی روز انکی ان آئی اوکی پاس

جارتان تغنيان بالدف ورسول الله صلى الله عليه وسلم متغش بشو به فرجها ابوبكر فكشف النبي عليه السلام وجهه
دو لڑکیاں دف لگی گاتی بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متغش کپڑا ڈھلی ہوئی تھی سوالوں لڑکیوں کو ابوبکر نے ڈھلیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ کھول کر

يعطيه ولو كان له مال كثير ثابت في يد شريكه او مضارب به ومعه ما يشتري به الاضحية من الحج
ديديكا اور اگر بهت سامال اسكي قبضه سی باهر ہو شریک یا مضارب کی قبضه میں اس کی قبضہ میں
سونا یا چاندی اتنی ہی کہ قربانی خرید کر لیا
او متاع البيت يلزمه الاضحية واول وقتها بعد طلوع الفجر من يوم النحر لكن يشترط تقديم صلوة
یا کہ اگر کسی مال میں قربانی واجب ہے اور اول وقت قربانیکا دسویں تاریخ جس کو یوم نحر کہتے ہیں بعد طلوع فجر کی ہی لیکن شہر کی رہتی والوں کی حق میں
العید علیہا فی حق اهل الامصار حتی لا يجوز الذبح لمن كان في المصر لا بعد فراغ الامام من الصلوة ولو
عید کا اور اگر کہیں بیان تک کہ شہر میں رہتی والی کو قربانی ذبح کرنی جائز نہیں ہے جب تک امام دو گناہ سی فارغ نہ ہو لی اور اگر امام کی نماز سی پہلی ذبح کر دی تو درست نہیں
ضحی قبل صلوة الامام لا يصح ولو خرج الامام بطائفة الى الجبانة واهل رجلا ان يصلي بالضعفاء في
یعنی قربانی اس کی ذمہ رہتی ہے اور اگر امام ہمراہ جماعت کی عید گاہ کی طرف روانہ ہوا اور کسی شخص کو نایب کیا کہ مائتوں کو شہر میں نماز پڑھاوی
المصر وضحی البعض بعد صلي احد الفريقين يجوز استحسانا وان كانت بلدة لا يصلي فيها صلوة
اور بعضی جلد باز دن فی قربانی ذبح کر دی بعد فراغت نماز ایک شخص امام یا نائب کی تو استحسانا جائز ہے اور اگر البیاض شہر ہے کہ اوس میں عید کی نماز نہیں ہوتی
العید ما لعم الامام او لغيره اهل الفتنة يجوز التضحية في اليوم الاول بعد الزوال وفي اليوم الثاني و
یا تو سنی کہ امام نہیں ہے یا اہل فتنة کی غلبہ سی تو قربانی پہلی دن یعنی دسویں تاریخ دوپہر ڈھائی جائز ہے اور اگر امام نہیں ہے اور
الثالث يجوز قبل الزوال وبعده وقال بعضهم في ذلك المكان يجوز التضحية في أي وقت كان لوقوع اليا سر
بارہویں میں دوپہر ڈھائی سی پہلی ہے اور بعد دوپہر کی ہے جائز ہے اور بعضی کہتے ہیں کہ ایسی جگہ قربانی جفت کر دی ہر وقت جائز ہے کیونکہ نماز کی توقع تو ہر گز نہیں
عن الصلوة وان اخر الامام الصلوة يوم العيد ينبغي للناس ان يؤخروا التضحية الى وقت الزوال ولو خرج
اور اگر امام عید کی روز نماز میں دیر لگاوی تو لوگوں کو بھی چاہی کہ قربانی میں دوپہر ڈھائی تک تاخیر کریں اور اگر امام نماز کی لٹی
الامام الى الصلوة في الغد وبعد الغد وقد ضحى بعض الناس قبل ان يصلي الامام يجوز لانه فات وقت الصلوة
اگلی دن یا اگلی سی اگلی دن روانہ ہوا اور بعضی لوگوں کی امام کی نماز سی پہلی قربانی ذبح کر دیا تو جائز ہے اسلئے کہ سنوں وقت نماز کا
على وجه السنة ثم لمعتبر مكان المذبح ولا مكان المالك حتى لو كانت الاضحية في المصر وصاحبها في السودان
تو جائز اس پر جو ذبح میں قربانی کی مکان کا اعتبار ہے مالک کی مکان کا اعتبار نہیں ہے یہاں تک اگر قربانی شہر میں ہو اور مالک شہر سے دور ہو
فامر رجلا بالذبح فذبح الوكيل قبل الصلوة لا يجوز ولو كانت الاضحية في السودان وصاحبها في مصر واعد
پہاؤں مالک کسی شخص کو کہدیا کہ میری قربانی ذبح کر دینا اس شخص نماز سی پہلی ذبح کر دی تو جائز نہوگی اور اگر قربانی شہر سے دور ہو اور مالک شہر میں ہو اور اس نے
اهل به الذبح فذبح اهل قبل الصلوة يجوز وكذا لو كان رجل في مصر واهله في مصر اخر وكتب اليهم ان يحج
یعنی اہل کو کہدیا کہ ذبح کر دینا تو اسی اہل کی نماز سی پہلی ذبح کر دی تو جائز ہے اور ایسی ہی اگر ایک شخص ایک شہر میں ہو اور اوسکی اہل اور شہر میں ہوں اور اس شخص نے اپنی اہل کو کہدیا
يلزمهم ان يذبحوا عنه بعد صلوة الامام في البلد الذي هم فيه اعتبار المكان الذبيحة ومن اراد ان يتعجل
تو لو کہدیا کہ ذبح کر دینا تو اس کی طرف سے وہ کسی امام کی نماز کی بعد صبح وہ آپ رہتی میں ذبح کریں کیونکہ اعتبار قربانی کی مکان کا ہے اور جسینی جلدیسی گوشت کھانا چاہا
له اللحم واخرج اضحية من المصر وذبحها قبل الصلوة قالوا ان اخرجها مقدرا طيبا للمساقر قصر الصلوة
اور قربانی کو شہر سے باہر لے کر نماز سی پہلی ذبح کر لی تو علماء کہتے ہیں اگر اس کی قربانی کو اتنی دور لے جا کر ذبح کی جس مسافت پر مسافر کو قصر نماز
فيه يجوز ولا فلا هذا كله في حق اهل الامصار وما اهل السودان والقري فيجوز لهم الذبح بعد الفجر الثاني من
تو جائز ہے اور نہیں تو جائز نہیں ہے یہ سب بیان شہر والوں کا تھا اور گردنواح اور گناہوں کو دسویں تاریخ ذبح کی صبح صادق کی بعد
اليوم العاشر من ذي الحجة وما اهل البوادي ومم لا يذبحون الا بعد صلوة اقرب الائمة اليهم ولخروقتها
ذبح کرنا جائز ہے اور جنگل کی رہتی والی بدون فراغت نماز اپنی سی نہ ایک سی نزدیک امام کی ذبح نہ کریں اور آخر وقت قربانی کا

بہرہ

بہرہ

بہرہ

في حق الكل قليل غروب الشمس من اليوم الثالث من أيام النحر وأفضل أوقات التضحية اليوم الأول والثاني

سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي

اليوم الآخر وبكرة الذبح ليلداوان جاز لا احتمال الغلط في ظلة الليل ولو وقع المشك ان هذا اليوم كان من

سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي

عاشري الحجة واتا سم ذي الحجة فالاحوط ان يصح في الغد بعد الزوال قال قاضيان في فتاويه في كتاب

دسويك تاريخي ياذبح في نون ياذبح في نون ياذبح في نون

الصوم شهر رمضان اذا جاء يوم الخميس ويوم عرفة جاء يوم الخميس ايضا كان ذلك اليوم يوم عرفة لا

كماه رمضان كاجاز اگر جمعرات كي دن هووي پهر عرفة هي جمعرات كي روز كا آفري توده روزيشك عرفة كا هي يوم النحر يعني دسويك تاريخي

يوم النحر حتى لا يجوز التضحية في هذا اليوم اعتمادا على قول علي رضي يوم نحره يوم صومكم لان ذلك محتمل

نهي ي اوسدن قرباني نوح كر في جازي نهين هي كيول كقول حضرت علي كا اسمين معتمد دي دسويك تاريخي كي پهل رمضان كي انتهي اسواسط احتياط قرباني

يحتمل انه المراد به ذلك العام دون الابد ثم التضحية انما تجوز من اربعة اصناف من الحيوان الابل والبقر

كاس قول مين به هي احتمال هي كه آبي اوسي سال كا حال ارشاد كيا هو مي مي كي قاعده مفرا يا هو پهر قرباني چار قسم كي حيوان كي جازي هي اونث اور كا

والغنم والمعد ذكورها واناثها الا ان لا نثي من الابل والبقر افضل والذكر من الغنم والمعد افضل ثم المعتبر من

اور بركي اور دنه نر اور ماهه دونون پراتنا هي كه اونثي اور كا هي ماهه افضل هي اور بركي اور دنه سي نر افضل هي پهر معتبر

هذه الاصناف الاربعة التي وهو من الغنم والمعد ماتت له سنة وطعن في الثانية ومن البقر ماتت له سنتا

ان چاردن قسم مين ثنيه هي يعني نوجوان اور نوجوان بركي اور دنه مين ده هي چكو ايك سال پورا هو كر دوسر اسال شروع هوا هو اور كا مين ده هي چكو دوسر

وطعن في الثالثة ومن الابل ماتت له خمس سنين وطعن في السادسة ولا يجوز ما دون ذلك من هذه الاصناف

پوري هو كر تيبه اسال شروع هوا هو اور اونث مين ده هي چكو پانچ برس پوري هو كر چپ شل شروع هوا هو اور اس عمر سي چوٹا ان قسمون مين سي كوي جازي نهين هي

الا الجذع من الضأن اذا كان عظيما بحيث لو اختلط بالثنيات لم يتي من بعيد وهو ما كان به الية والى

مگر جذع مينڈي كا اگر كان راس هو ايسا كه اگر ايك برس كي عمر والون مين طجادي تودو سي پچا نا نه جادي اور جضعه ده هوتا هي كه چكي چكي ظاير هو

عليه ستة اشهر وشئ من الشهر السابع وذكر في الخلاصة ان التضحية بالديك والدجاجة في أيام النحر من

چيه ميسي پوري هو كر كچر دن ساتوي مين مينه كي گذري هول اور خاصه مين مذكور هي كه مرغ اور مرغی كي ايام نحر مين قرباني كني چكو

لا اضحية عليه بعساره تشبها بالمضحين مكروه لانه من رسوم الجوس ولو اشترى فقير مائة الاضحية

افوس كي سبب سي قرباني واجب نهين هي قرباني كرني والون كي مشابيهت حاصل كرنيكو مكروه هي اسواسط كي به مجوسون كي رسم هي اور اگر كسي فيقري قرباني كي واسطه بركي

ولم يضر حتى مضت ايام النحر كان عليه ان يتصدق بتلك الشاة حية او بقيمة اولوانه ذبحها بعد ايام

پهر ذبح كني يهان نك كا ايام نحر نكل گئي اب اوسپر لازم هي كه ده بركي جيتي خيرت كړي يا اوسكي قيمت ديدي اور اگر بعد ايام نحر كي ذبح كړي

النحر وتصدق بلحمها يجوز لكن ان كان قيمتها حية اكثر يلزمه ان يتصدق بالفضل فان اكل منها يغرم

گشت خيرات كړيا تو بهي جازي هي ليكن اگر جيتي كي قيمت گشت سي زياده هو تو نتي برهني قيمت هي خيرات كړي اور اگر اوسمين سي آپ كمال

سبب في حق كل من افتاب دونهي

الدم قربان عرفه اذ لا قضاء ويجوز الابل والبقر من احد الى سبعة اذا اراد كلهم القربة اتفقت جملة القربة او

اجوعبادت هي نواد يعني اپني وقت پر عبادت هي بطور قضا نهين هي اور اونث اور كا ايك سي ليكر سات آدميون تك جازي هي اگر دن سبكا اراده قربت كا هو بكي طرح

اختلفت كالأضحية والقربان والمتعة والعقيقة والتقدير بالسبعة يسمم الزيادة لا نقصان حتى يكون
 كمنی طرح کی ہو جیسی قربانے اور قربان اور منته اور عقیقه اور سات تک کی حد بانہی ہی زیادہ کی مانعت ہوگی ہی کتنی کی مانعت نہیں ہی بیان
 عن ستة وخمسة وأربعة وثلاثة واثنين ان لم يكن لأحد من اقل من السبع إذا مات رجل وترك ابنا وامراة
 کہ چہ یا پانچ یا چار یا تین یا دو آدمیوں کی طرف ہی جائز ہی اگر کسی کا حصہ ساتویں حصہ سی کمتر نہو جیسی ایک شخص ہو اور دوسری ایک بیٹا اور بیوہ
 وبقرة وضحاياها لا يجوز وكذا لو اشترى ثلثة نفر ودفع أحدهم أربعة دنانير والأخر ثلثة دنانير والثا
 اور ایک گائی ترکہ میں چھوٹی اونہوں کی وہ گائی قربانی کی تو جائز نہیں اور ایسی ہی اگر تین آدمیوں کی مکر قربانی خریدی ایک کی چار دینار دئی اور دوسری تین دینار اور تیسری
 ديناراً واشترى بقرة على ان يكون البقرة بينهم بقدر أموالهم وضحاياها لا يجوز ولو اشترك سبعة في بقرة
 دینار دیا ہر گائی مولی اسطور پر کہ دیناروں کی حساب پر شرکت ہی اور فخر کی تو قربانی جائز نہیں ہی اور اگر سات آدمی ایک گائی میں شریک ہوئی
 ونوى بعض الشركاء التطوع وبعضهم الأضحية لهذه السنة وبعضهم قضاء عن السنة الماضية يجوز
 اور کسی فی نیت نفل کی کی اور کسی فی اوہی سال کی قربانی کی نیت کی اور کسی بیچہ سال کی قصا کی نیت کی تو سب جائز ہی
 الكل لكن يكون تطوعاً عن نوى القضاء عن السنة الماضية فلا يقيم عن قضاء بل يلزمه ان يتصدق
 لیکن جس بیچہ سال کی قربانی سی قصا کی نیت کا ہی اوکی نفل ہو جائی کی اوکی قضا ذمہ سی ساقط نہوگی بلکہ اوکو لازم ہی کہ قیمت درمیانہ
 يقيمت به شاة وسط لما مضى لو مات أحد السبعة وقال ورثته اذبحوها عنه وعنكم يجوز استحساناً
 بکری کی بعض سال گذشتہ کی غیر شریک ہی ایک مرگیا اور اوکی وارثوں کی کہا کہ اوکی طرف ہی بیچہ طرف سی ذبح کرلو تو استحساناً جائز ہی
 ولو اشترك سبعة وضحاياها لا يجوز واقتسموا اللحم وزنا يجوز ولو اقتصموا جزافاً لا يجوز الا ان يضم الى اللحم شيء
 اور اگر سات آدمیوں کی مکر گائی قربانی کی اور گوشت تول کر بانٹا تو جائز ہی اور اگر انکی سی بانٹا تو جائز نہیں ہی ان اگر گوشت کی ساتھ کچھ کچھ
 من الكارع والجلد سواء كان في كل جانب شيء من اللحم وشيء من الكارع او كان في كل جانب شيء من اللحم
 پانہ یا چھڑا ملائین تو جائز ہی برابر ہی کہ ہر حصہ پر کچھ گوشت اور کچھ پانہ یا ہر حصہ پر کچھ گوشت اور کچھ گوشت
 شيء من الجلد او كان في جانب لحم والكارع وفي آخر لحم وجلد وانما يجوز جزافاً الجنس الى خلاف الجنس ولو
 کچھ چمڑا یا ایک حصہ پر گوشت اور یا نہ اور دوسری حصہ پر گوشت اور چمڑا اس صورت میں انکی کی تقیم اسلی جائز ہی کہ ہر جنس کا خلاف جنس ہی
 لم يضموا الى اللحم شيئاً وحل كل واحد منهم لصاحبه الفضل لا يجوز لان تحليل الفضل هبة وهبة المشاء
 گوشت کی ساتھ بدون طانی پانہ یا چمڑی کی تقیم کر کے ہر ایک شخص دوسری کو کتنی برہمی کی اجازت دی کہ حلال کردی تو جائز نہیں اسلی کہ ہر ہتی کا حلال کرنا ہبہ ہوتا ہی اور ہبہ مشاع
 فيما يحتمل القسمة لا يجوز وان اقتسموا اللحم وزنا وتصدقوا بالجلد على فقير او هو الغني لا يجوز ولو جعلوا
 تقیم ہو بیوی یا چیز میں جائز نہیں ہی اور اگر گوشت تول کر بانٹ لیا اور چمڑا سب فی فکر ایک فقیر کو دیدیا یا کسی غنی کو بخشا یا تو جائز ہی اور اگر
 اللحم والشحم سبعة أسهم وقسموه بينهم جزافاً يجوز ويجوز الخصى والجماء التي لا قرن لها والثولاء أي الجنون
 گوشت اور چمڑی کی سات حصہ یعنی ہر ایک کو کتنی آسپین انکی سی تقیم کر لیا تو جائز ہی اور بدہیا اور منڈا جسکی سینگہ پیدایشی نہوں اور باولی جائز ہی
 ولا يجوز العمياء التي ليس لها عینان ولا العوراء التي ليس لها عین واحد ولا العجفاء التي لا فرج فی عظمها
 اور اندھی جسکی دونو آنکھیں نہوں اور کانے جسکی ایک آنکھ نہو اور ایسی دیلی جسکی ہڈی کی اندر مغز بانے نہو
 ولا يعرجاء التي تمشي بثلاث قوائم ويجاف الرابعة عن الأرض وإن كانت تضع الرابعة على الأرض وضعا
 اور لنگڑی جو تین پاؤں پر چلتی ہو اور چوٹی پاؤں کو زمین پر نہ لگاتی ہو جائز نہیں ہی اور اگر چوتھا پاؤں ہی زمین پر ہو ہی رکھ کر
 خفيفاً وتستعين بها الا انها تتأبل عند المشي تجوز ولا يجوز ما ذهب أكثر من ثلث اذنها واليتها وعینها
 مدت لیتی ہی پراتنا ہی کہ چلتی وقت جبک ہی تو جائز ہی اور جسکا تہا ہی زیادہ کان یا خضیہ یا آنکھ حاتی رہی ہو تو جائز نہیں ہی

وطريق معرفة ذهاب الثلث من العين ان يشد عينها المفقودة بعد كونها جالعة فيقرب اليها العلف

اور طريقه در یافت تهای آنکه جانی کایه بی که اول پھوتی ہوئی آنکه بند کر شدت بهوک کی حالت میں اوسکو کھاس دیکھا دین

فینظر من ای مکان تری العلف ثم يشد عينها الصحيحة ويقرب اليها العلف فینظر من ای مکان تری العلف

پھر خیال رکھیں کتنی دور سی کھاس دیکھ لیتی ہی پھر اچھی آنکھ بند کر کھاس دیکھا دین اب یہ خیال کریں کہ کتنی دور سی کھاس دیکھ لیتی ہی

ثم ينظر تفاوت ما بين المكانين فان كان نصف فالذهاب نصف وان كان ثلثا فالذهاب ثلث وهل كان

اب دونو مکان میں فرق دیکھیں کتنی ہی اگر آدھوں آدھ کا فرق ہی تو آدھی آنکھ نہیں ہی اور اگر تہائی ہی تو تہائی آنکھ نہیں ہی اور ایسی ہی حساب پر

يشق الاذن والكي لا يمنع جواز الاضحية وكذا كسر القرن الا اذا بلغ الحبل ولو ذهب عينها او كسر رجلها في

اور چری ہوئی کان اور داغدار ہوئی سی قربانی منع نہیں ہوتی اور ایسی ہی سیگ ٹوٹی سی ان اگر مغز کھ جائے تو جاز نہیں اور اگر زچ کر نیکی لئی پھاڑی ہوئی آنکھ

معالجة الذبح فانه ان لم يرسلها يحجز وان ارسلها وضحي بها في وقت اخر في ذلك اليوم او في يوم اخر

اگر اوسکو نہ چھوڑا تو یوقت زچ کر دیا تو جاز ہی اور اگر اوسوقت چھوڑ دیا اور اوسوقت اسہی دل میں یا ایام نحر کی روز اور دن میں

من ايام النحر اختلاف فيه وعن ابي يوسف انه يحجز وبه اخذ الزعفراني ولو ولدت الاضحية كان

زچ کیا تو اس میں اختلاف ہی امام ابو یوسف کی نزدیک جائز ہی اور یہ ہی مذہب زعفرانی کا ہی اور اگر قربانی بیا پڑی تو

عليه ان يذبح الولد ايضا وان لم يذبحه حتى مضت ايام النحر فعليه ان يتصدق به حيا والا فاضل ان

لازم ہی کہ بچہ کو ہی زچ کر دی اور اگر بچہ کو زچ نکلیا اور ایام نحر گزر گئی تو لازم ہی کہ وہ بچہ جیتا خیرات کر دی اور افضل یہ ہی

يذبح الاضحية بیده ان قد لانه عبادة فالاولى ان يفعلها بنفسه وان لم يقدر يامر غيره ولا ياهر

کہ اپنی قربانی اگر ہو سکی تو اپنی ہاتھ سی زچ کر کیونکہ زچ کرنا عبادت ہی تو اولی یہ ہی کہ اپنی ذات سی ادا کر دی اور اگر نہیں ہو سکتا تو اور کو کہدی اور

الكتابي لانه قربية وهو ليس من اهلها ولو امره فذبح بغيره لان من اهل الذكوة والقربة يحصل بانابته و

کتابی شخص کو نہ ہی اس واسطی کہ عبادت ہی اور وہ اس کام کا نہیں ہی اور اگر کتبی سی کہد یا اور اوسنی زچ کر دی تو جاز ہی اسنی کہ زچ کتبی کا درست ہی اور عبادت

نيتة لكن بكرة ويستحب اجداد شفرته قبل الاضجاع وبكرة بعدة لما روى انه عليه السلام مر على رجل

ہو جائیگی پر مکروہ ہی اور چری کا تیز کرنا پھاڑنی ٹپکی مستحب ہی اور بعد پھاڑنی کی مکروہ ہی اس واسطی کہ روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ایک شخص کی پاس جا پہنچی

اضجع شاته وهو يحد شفرته وهي تلحظ اليه ببصرها فقال اتريد ان تقيتها موتات هلا احدث

کہ وہ بکری پھاڑ کر چری تیز کرتا تھا اور بکری اپنی آنکھوں سی اور ہر دیکھتی تھی سو آپ نے فرمایا تو چاہتا کی اسکو کئی موت سی ماری پھاڑنی سی پہلی چری تیز

شفرته قبل ان تضجعها وبكرة جرحها برجلها الى المذبح وترك التوجه الى القبلة وبكرة النحر وهو الذبح

کیون نہ کر لی اور قربانی کو ٹانگ پکڑ کر مذبح تک پہنچی ہوئی لی جانا اور قبل کی طرف منہ نہ کرنا مکروہ ہی اور نحر ہی مکروہ ہی یعنی ایسا سخت زچ کرنا

الشديد حتى يبلغ النخاع وبكرة السلي قبل ان يسكن عن الاضطرار ويستحب ان يحضر الانسان اضحيته

کہ نخاع تک نوبت جا پہنچی اور چڑھا چیلنا ہنڈی ہوئی سی پہلی مکروہ ہی اور سخت ہی کہ آدمی اپنی قربانی کی زچ ہوئی ہوئی

عند الذبح ولو وضع صاحب الشاة يده مع يده القصب في المذبح حتى يكون ذا الجاعم القصب قال الشيخ كاه

پاس حاضر ہی اور اگر قربانی کی مالک نے ہی اپنا ہاتھ قصائی کی ساتھ چری پر رکھ لیا تاکہ قصائی کی ہمارا زچ میں شریک ہو جاوای تو شیخ امام محمد

محمد بن الفضل تجب على واحد من التسمية حتى لو ترك احداهما لاجل المذبح لان شرط حلة التسمية عليه

بن الفضل کہتی ہیں کہ اول دونو پر تکبیر زچ کی کہنی واجب ہی یہاں تک اگر دونو میں سی کوئی ایک تکبیر ترک کر لیا تو مذبح مردار ہوگا اس واسطی کہ شرط کھانوں کی

لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فالذبح اذا تركها عمدا يكون الذبيحة ميتة لا يحل اكلها ولو

موافق اس آیت کی اور اس میں ہی کہ اٹھاؤ جس پر نام نہ لیا اسکا

پھر زچ کر نیوالا اگر تکبیر عمدا ترک کر لیا تو ذبیحہ مردار ہی اوسکا کھانا حلال نہیں ہی اور اگر

جانی یا بیکہ پھری

کتابی یا بیکہ پھری

ذبح کرنا

ذکر مع اسم اللہ تعالیٰ خیرہ ان کان بالعطف مثل ان یقول بسم اللہ و محمد رسول اللہ یحرم وان کان بغير اسم تعالیٰ کی نام کی ساتھ اور کچھ بھی کہے یا اگر عطف کی ساتھ کہا اسطور کہا کہ بسم اللہ و محمد رسول اللہ تو ذبیحہ داری اور اگر بغير

عطف کا محرم بل بیکرہ و بیکرہ ایضاً ان پر عوبشی بعد التسمیۃ قبل الذیہ مثل ان یقول بسم اللہ اللهم عطفی کہا تو حرام نہیں ہی بلکہ مکروہ ہی اور ہم مکروہ ہی کہ تسمیہ کے بعد زچ سی پہلی کچھ اور است زبان پر لاوی مثلاً یون کہی کہ بسم اللہ ائی

تقبل مني او من فلان واما بعد الذبح فلا بأس به لما روى انه عليه السلام قال بعد الذبح اللهم تقبل هذه
 مجبى اور غنائى سى قبول کر لیا بہر ذبح کرے ان ذبح کی جود اسکا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام فی الجوز ذبح کی فرمایا الہی بہر قربانی قبول کرے

عن امة محمد من شهد ذلك بالواحدانية ولى بالبلاغ واولته الحسن عند الذبح بسم الله والله اكبر
محمد بن نامى كى طريفى جو جوتيرى و حدانيت كى اور ميرى تبليغ كى گواہى ديتى ہيں اور ذبح كرتى ہوئى جو زبانوں پر حسرت و اج آتا ہى بسم الله و الله اكبر

تک ذکر فی القنیۃ ان المستحب ان یقول بسم الله اکبر بدون الواو ومع الواو بیکره ولودن لرجل ضحیه
 قنیۃ میں مذکور ہے کہ مستحب یہ ہے کہ بسم الله اکبر بدون واو کی کہی اور واو کی ساتھ مکروہ ہے اور اگر کسی شخص نے غیر کی قرانی

غیرہ بغیر اذنیہ یحیون استخسانا ولو کان بین الاثنین شاتان فذبحهما عن شکهما یحیون ویاکل من لحمہا
فی اجازت ذبح کردی تو استخسانا جایز ہی اور اگر دو آدمیوں میں دو بکر یاں مشترک ہوں پھر دونوں فی بلا تین اپنی اپنی طرف سے ذبح کر دیں تو جایز ہی اور لو کا

یوکل غیره من الاغنیاء والفقراء وھب لمن یشاء ولا یعطی اجر الخیر منھا وندب النصدق بثلثھا وندب ترک
 راو کو کہلادی غنی ہو یا فقیر اور جو چاہی عطا کری اور ضروری میں قصائی کو اور حسین سی ندی اور
 تہائی کا خیرات کر دینا مستحب ہے اور

تصدف ایضا الذی عیال توسعة علیهم و یجوز لا تتفاع بجلدها بان یتخذہ جرابا او غرابا لا اویساطا او
 عیال کنبه والی کو خیرت نکرنا ہی مستحب ہا تاکہ عیال پفرغت ہو جاوی اور او سکی چربیسی فائدہ او پٹانا چایز ہی کہ نہنیا یا تو برہ یا ڈول یا بچھونا

فقیروا و له ان یبدله بما ینتفع به مع بقاء عینہ کالحف و نحوه لا بما ینتفع به الا باستملاذ عینہ کالحمل
 بیه بنائی اور اسکو جائز ہے کہ اسکی بدلہ میں ایسی چیزیں جس سے نفع ہووی بہ ذات باقی رہی جیسی موزہ اور تندا سکی ایسی چیز بدل میں نہ لیوی جیسی بدون ہر ذرات کا بدلہ

نحوہ وہاں بیعہ بالدرہم یتصرف بها علی الفقراء وليس له ان يبيعه بالدرہم لينفقها علی نفسه وعیالہ
اور اسکا ذریعہ کہ چھڑے کر فقیروں کو خیرات دیدی اور یہہ جائز نہیں کہ چھڑا درہم کی بیچ کر اپنی اور اپنی عیال پر خرچہ کری

ن فعل ذلك يتصدق بتمنه ولو امراد ان يبيع لحمه ليتصدق بتمنه ليس له في اللحم الاكل والاطعام و
 كرايسيا كيا نوا وسكا من خيرت كرى اور اگر چای که گوشت بچ کر اسکا من خیرت كرى
 عا الحاء ان رضع واد الص فظا

س علی الرجل ان یصحی عن ولده الصغیر فی طاهر الروایة وان کان للصغیر مال قال بعض مشائخنا یشی عنه
 مین کیسکا بیه ذمہ نہیں ہی کتابا بالغ اولاد کی طرف سی قربانی کری اگرچہ نابالغ اولاد مالدار ہو
 ہمارے بعض علماء صدقہ فطر پر قیاس کرکے کہتے ہیں

ووصيه من ول الصغیر عند یخنیفة قیاسا علی صدقة الفطر وقال الامام السرخسی رجم بعض المشائخ
 المم ابو حنیفة فی نزدیک قربانی کری اور امام سرخسی کہتی ہیں کہ بعضی مشائخ یہ کہتی ہیں

پ یا وصی کا ذمہ ہے کہ صغیر کی مال میں سے امام ابو حنیفہ کی نزدیک قرابت کری جیسی صدقہ فطر کا حال ہی اور صحیح مذہب پیہم ہی کہ اوکو

[illegible]

اینتقم به الصغیر مع بقاء عینہ کالتوب وکوة الاملا ینتقم به الصغیر الا باس تہلاک عینہ کا کہن
 وکوة داسطی ایسی چیز نفع رسان لیدی کہ جکی ذات باقی رہی جیسی کپڑا وغیرہ ایسی چیز نہ لیدی جسی صغیر کو بہ دن ہلاک ذات کی فائدہ حاصل نہوجیسی رونڈ

و نحوه و ذلك لان الواجب لبقاء الدم و اما التصدق فتبرع و مال الصبي لا يحتل التبرع و اما جاز التبدل قياساً
و غيره اسئلني كم واجب قوم فزوج كذا هي باخيرات كذا سوده احسان هي او صغير كمال قابل احسان كي نهين هي او تبدل اسئلني جائز هي كم حجة كذا آخر تبدل كذا
على الجلد فان الجلد يجوز ان ينتفع به و ان يبدل بما ينتفع به مع بقاء عينه لان البدل لم يكن في حكم المبدل فيكون
كأنه حجة هي فانه لينا هي جائز هي او يبدل لينا تقع رسا بجز كا هي جائز هي پر او کسی ذات باقی رہی کیونکہ بدلتی چیز اس اصل مبدل کی حکم میں ہی ایسا ہی
کا لا منتفع بعینه فلما كان الحكم في الجلد هذا قاسوا عليه الوجه اذا كان للمصبي ضرورة والثالث مما يجب على المكلف

گو یا اصل ہی سے نفقہ پایا چرہ کا جو یہ حکم تھا اسی پر کشت کو قیاس کر لیا ہی اگر صغیر کو کچھ ضرورت ہو اور تیری شی جو مکلف پر

في هذا العيد تكبير التشرق فانه عند الحنفية يجب على احرار المقيمين في الامصار عقيب كل فريضة اذ
اس عيد من واجبه و تكبيرات تشرق بين سوية تكبيرين امام ابو حنيفة في تزكيات اول شهر من موجود هو نيو الون يعني جو مسافر من بيتي هو
بجاعة فلا يجب على اهل القرى ولا على المسافر ولا على العبد ولا على المنفرد ولا على المرأة الا اذا اقتدى به هؤلاء المحب

جماعت سیادہ و اجابین گانو کیتین والون پروا جب نہیں اور نہ مسافر پر اور نہ غلام پر اور نہ منفرد برجو اکیلا نافرہی اور نہ عورت پر ان اگر یہ لوگ جن کی آمد پر

عليه التكبير في يكبرون معه تبعاله لان المرأة لا ترفع صوتها لان صوتها عورة وغيرها يحزن به لان

تکبیر و ادب ہیں این مقتدی ہوا وین جید و ادب ہیں ذاب اوسکی ساتھ تکبیر کیں لام کی تبعیت میں مکر عورت پکار کر نہ پڑی اوسکو اوز کا ہی چپیا نا چہی اوسو اوز

السنة فيه الحج والعمرة والعيد والاعقاب والاعقاب لان تلك اصلها ليست

عقود الصلاة في كل صلاة وضوءها على كمالها بصلا المكتوبة ولو كان قوياً أو مسافراً أو عبداً أو غيباً

جموعہ کی سچی واجب ہی کیونکہ جمعہ کی نماز فرض ہی ہو چکا جس کی نزدیک ہر شخص پر جو نماز فرض ادا کرے واجب ہی اگرچہ گناہین ہو یا مسافر ہو یا غلام ہو یا اکیرا ہو یا

وامرأة وليتداؤه من فجر يوم عرفة الى عصر يوم النحر عند أبي حنيفة فيكون التكبير عقيب ثمان صلاتين

یاسوت ہو اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک شروع تکبیر نوین تالیف کی فہرست ہی دسویں کی عصر تک سوتام تکبیرین آہستہ نمازوں کی بعد ہونے

وعندهما الى عصر اخر ايام التشرق وهو الثالث عشر من دى الحجة فيكون التبدير عقيب الثلثة وعشرين

اولها سبیل فی سرائب احرایم شری فی سطر

اس زمانہ میں واسطہ احتیاط کی باب عبادات میں صاحبین کی قول پر عمل فرمائی اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ ایک دفعہ سلام کی بعد

قبل الكلام الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر لله أكبر والله أكبر واصله ان ابراهيم النبي عليه السلام

یونانی سے پہلی کپی

لما اضعهم ولده السميع عليه السلام للزح امر الله تعالى جبريل عليه السلام ان يذهب بالفداء فلما جاء

جب اساعیل بی علیہ السلام کو واسطی فرج کرنی لگا تو اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ فدیہ لیجا

جبريل عليه السلام بالقرآن خاف ان يجعل برهيم عليه السلام فقال الله ابرهيم سمع برهيم علم

صوت حارثاً عليه السلام وقع في قلبه انه مات به بالشارة فهدى وذكر الاله والنبوة والكبرياء فوقف

جبریل کی آواز سننی تو ان کی دلیں یہ خیال آیا کہ جبریل کوئی خوشخبری لاتی ہیں مگر انہوں نے غلطالہ اللہ عزوجل اور اللہ کو دیکھ کر انیت اور بڑائی سے یاد کیا یہ

لا اله الا الله والله اكبر فلما سمع اسمعيل النبي عليه السلام كلامهم تفضن بالفداء فحمد الله تعالى وشكره ففعل

کلمات ہی لا الہ الا اللہ واللہ اکبر جب اسماعیل علیہ السلام فی دونوں کی کلام سنی تو سمجھ گئی کہ فدیہ آیتا
سوائے نغالی محمدی اور شکر بجا لائی اور کہا

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

الله اكبر والله الحمد فصار ذلك منهم ميراثا لنا في هذه الايام وان نسي الامام التكبير و قام و ذهب في المخرج
 الله اكبر وسد الحمد به تكبيره في كل مرة على ما سطر في كل جلي آتى في اوراگرام تكبير كفى بهول كركر اهورا نه هو توجيتك مسجد من سي باهر بنين
 من المسجد يعود ويكبر وان خرب لا يعود ولا يكبر بل يكبر القوم وحدهم ومن ترك صلوة في هذه الايام وقضى
 توفيت كركبير كفى اوراگرام مسجد سي باهر بوليا تونه جنى اورنه تكبير كفى بلكنه مقتدى نينا كليلين اوراگرام كوى شخص ان دنون بين نماز ترك كركر بهر انبين دنون
 فيها يكبر ولو تركها في غيرها وقضى فيها او تركها فيها وقضى فيها لا يكبر وكذا لو تركها فيها وقضى فيها في
 تكبير كفى اوراگرام كى نماز سي هو تى ان دنون قضا كرى يا ان دنون كى نماز سي هو تى اور دنون مين قضا كرى نو تكبير كفى اور ايسى هى اكر ان دنون كى نماز سي هو تى اكل سال كى
 عام اخر لا يكبر ومن حدث عمدا يسقط عنه التكبير ومن سبقه الحدث يكبر بلا وضوء ولو اجتمع سجود
 ايام تشرى مين قضا كرى نو تكبير كفى اور جنى قصد وضوء توديا نو تكبير او سب نين رضى اور جنى وضوء توديا نو تكبير كفى اوراگرام سجده سهو كا
 السهو والتكبير والتلبية يبدأ بسجود السهو لانه يودى في تحريمه الصلوة ثم بالتكبير لانه يودى بعد الصلوة
 اور تكبير تشرى اور تلبية جمع هو جاون تو بهى سجده سهو كا ادا كرى كيونك سجده سهو نماز كى اندر ادا هوتا هى بهر تكبير كفى كيونك تكبير كى بعد متصلا ادا هوتى هى
 متصلا بهائم بالتلبية لانه يودى خارج الصلوة من كل وجه ولو قدم التكبير بسجود لانه لا ينافى الصلوة ولو
 بهر تلبية كفى كيونك تلبية بهر صورت نماز سي باهر ادا هوتا هى اوراگرام سنى تكبير بهى ادا كرى نو سجده كرى كيونك تكبير نماز كى منافي نين هى اوراگرام
 قدم التلبية يسقط التكبير والسجود لانه لا يقطع الوصل والمستوي يكبر عقيب قضاء ما فاته لامع الامام
 تلبية يقدم كيا نو تكبير اور سجده دنون ساقط هو جاون مين كيونك تلبية كلام هى نماز تمام هو جاون هى وصل كقطع كر ديتا هى اور سبق اپنى نماز فوت كى هوتى پور كركر تكبير كى امام كى ساء
 فانه وان كان يتابع الامام في سجود السهو لانه لا يتابعه في التكبير والمتطوع اذا اقتدى بالمفترض في ايام
 كيونك متطوع اور سجده سهو مين امام كاتاج بهى بهر تكبير مين امام كاتاج نين هى اور نفيس پڑ بهى والا اكر تكبير كى دنون فرض پڑ بهى والى كامقتى اوراگرام
 التكبير يكبر معه تبعاله والاربع ما يجب على المكلف في هذا العيد الصلوة وقبل الصلوة يستحب للرجل السوء
 نو امام كاتاج بهو كركر تكبير كفى چونق جوامر اس عيدين مكلف پورا جب هى ده نماز دو گانه هى اور نماز سي بهى مرد كو مستحب هى مسوك كر كرى
 والاغتسال والتطيب ولبس حسن الثياب المباحة بان يكون جديدا او غسلا لا حرج اذانه حرام على الرجال
 نهانا خوش بولگانى اچى كړى مباح بهى نئى هون ياد هوتى هوتى هون حرير نهو كيونك حرير مردون كو بنكار
 حتى الصبيان الا ان الاثم على من لبسهم وصلوة الغداة في مسجد حيه والتكبير وهو سرعة الانتباه والا
 بچون تك حرام هى پركناه او سكو هوتا هى جو بچون كو حرير پهناوى اور اشراق كى نماز محل كى مسجد مين اور تكبير يعنى صبحم جلد تيار هو جانا اور معنى ابتكار كى
 وهو المسارعة الى المصلى والتوجه اليه ماشيا والرجوع من طريق اخر ثم الخروج الى المصلى سنة وان وسعهم
 جلد سى عبيد گاه كى طرف متوجه بهو كركر پياره پا جانا اور دوسرى رسته سي هلكر آنا بهر عبيد گاه مين جانا مسنون هى اكر جماع مسجد مين
 الجوامع لكن الامام يستخلف من يصلى في المصرب الضعفاء والمرضى بناء على ان صلوة العيد في الموضعين جائزة
 اتنى گنجائش هو ليكن امام كسيكو اپنا خليفه كرى جو شهر كى اندر نا تو انون اور بجاورون كو نماز پڑاوى اسلى كى عبيد كى نماز دو جگه بالا اتفاق جائز هى
 بالاتفاق بخلاف الجمعة فانها جامعة للجماعات والتفرق بينها فيه ويستحب في هذا العيد تاخير الاكل حتى
 بر خلاف جمعة كى كيونك جمعة جماعتا كو جمع كرتا هى اور تفرق اسكى منافي هى اور اس عيدين كها نى مين اتنى تاخير كركر كى عبيد كى نماز پڑاوى
 يصلى صلوة العيد قبل هذا في حق من يضحى ليكل من اضحيته او الا لان السنة ان ياكل من كبدها اولاما
 مستحب بعضى كين مين بهر تاخير قربانى كرنو الى كى لى تاكه بهى اپنى قربانى مين سى كهادى كيونك مسنون هى كه بهى قربانى كى طبعى كهادى اور اورون كى
 في حق غيره فلا ولا اول اصح ما روى ان الصحابة كانوا يمنعون صبيانهم عن الاكل واطفالهم عن الرضاع الى الصلوة
 حق مين نهين هادى اول روايت صحيح هى كيونك روايت هى كه صحابه اپنى بچون كو كهانى سى منع كيا كرتى هى اور چو بهى بچون كو نماز ادا كرتى تك دوده بهى سى سى دوى

ولیسحب فی هذا العید ایضا التکبیر جہراً فی طریق المصلی بالاتفاق لاجل هیئۃ الاجتماع والافتقار فی الصلوة
 اور اس عید میں یہ بھی بالاتفاق تسمیہ کی عید گاہ کی رستہ میں تکبیر بلند آواز سے کہتا جاوی پر سب کو ملکر اور ایک آواز بنا کر گائی گی
 ومراعاة الانعام فان ذلك كله حرام بل یکبر کل احد بنفسه واذ بلغ الی المصلی یقطع التکبیر وروی عن ابی
 تال سم پر نہیں چاہی کیونکہ یہ سب حرام ہی بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھی اور جب عید گاہ میں جا پہنچی تو تکبیر موقوف کری اور ابو موسیٰ
 موسیٰ الرضا انہ کان یکبر فی کل عشر خطوات مرة حتی یمیل الجبانۃ ولو توجه الرستاق الی المصلی لم یلا
 رضاسی روایت ہے کہ وہ دس دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھتی ہوتی عید گاہ تک چلی جاتی تھی اور اگر کوئی گردنواح کا رہتی ہو تو رات کو
 من فرسخ ونحوہ یبدأ بالتکبیر اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة وخرج وقت الکراهۃ بامر تفلح الشمس
 کوس پہر کی فاصلہ سے عید گاہ میں آ جاوگا تو صبح ہوتی ہی تکبیر پڑھتی شروع کری پہر جب نماز کا وقت آ جاوے اور آفتاب بلند ہوتی ہی وقت مکروہ گزر جاوے
 یصلی الامام بالناس رکعتین بلا اذان ولا اقامة یکبر اولاً لا افتتاح ثم یضع یدیه تحت سترته ویثنی ثم یکبر
 تو امام لوگوں کیساتھ دو رکعت بدون اذان اور اقامت کی پڑھی پہلی تکبیر تحریمہ کہی پہر دونوں آیت ناف کی بجی باندھ لی پہر جانک الھم پڑھی پہر تین بار
 ثلث تکبیرات یفصل بین کل تکبیرتین بقدر ثلث تسبیحات لانہا تقام بجمع عظیم بالموالاة یشتبہ علی من کا
 تکبیر کہی ہر ہر تکبیر کا بیچ میں بقدر تین تین تسبیح کی فرق رکھی اسطرحی کہ بڑی انبوه میں اتفاق ہوتا ہی پل در پل کی فاصلہ کہنی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی
 بعیداً ویرفع یدیه عند کل واحدة من تلك التکبیرات الثلاث ویسألھما فی ثنائھن ثم یضعھما تحت سترته
 ندی اور اپنی دونوں ہاتھ ہر ہر تکبیر کیساتھ تینوں دفعہ کان تک اٹھاوے اور بیچ میں دونوں ہاتھ چھوڑی رکھی پہر دونوں ہاتھ بعد تین باسکی ناف کی بجی
 بعد الثالثة ویتعوذ ویسعی ثم یقرأ الفاتحة وسورة ثم یکبر ویرکع واذ قام الی الركعة الثانية یبدأ بالقراءة ثم
 اور معوذہ پاندھ پڑھی اور بسم اللہ پڑھ کر سورہ فاتحہ اور ایک اور کوئی سورہ پڑھی پہر اللہ اکبر کہہ کر رکوع کری پہر جب دوسری رکعت کی واسطی کہہ کر ہو تو قرات کرے
 یکبر بعدھا ثلثاً یفصل بینھن بقدر ما ذکر انفا ویرفع یدیه ویسألھما عند کل تکبیرۃ ولیس ہذا کوضع ثم
 بعد قرات کی تین بار تکبیر کہی اور اولی کہچین اسہی قدر فاصلہ رکھی جواب ذکر کیا ہی اور دونوں ہاتھ اٹھاوے اور ہر تکبیر پر چھوڑی رکھی اسوقت آیت کا باندھنا ثابت نہیں ہے
 یکبر ویرکع فیکون تکبیرات الركعتین تسعاً ثلث منھا اصلیت تکبیرۃ لا افتتاح والتکبیرتان للركوع وست
 تکبیر کہہ کر رکوع کری اب تکبیر میں دونوں رکعت کی نو ہو گئیں تین نو انہیں سی اصل میں یعنی تکبیر تحریمہ اور دونوں تکبیر میں دونوں رکوع کی اور چہ تکبیر میں غایب ہیں
 من واما ثلث فی الركعة الاولى قبل القراءة وثلث فی الركعة الثانية بعد القراءة ولونسیت التکبیر فی الركعة
 تین پہلی رکعت میں قرات سے پہلی اور تین دوسری رکعت میں قرات کی پہلی اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کہنی بھول گیا اتنا کہ
 الاولى حتی قرأ بعض الفاتحة او کلھا ثم یکبر ویعید الفاتحة وان تذکر بعد قراءة الفاتحة والسورة
 تہوڑی سی یا تمام سورہ فاتحہ پڑھ لی تو اب تکبیر کہہ کر سورہ فاتحہ کو دوبارہ پڑھی اور سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھ کر یاد آوی تو صرف تکبیر کہی
 یکبر ولا یعید القراءة لانہا تمت وبعد التمام لا یقبل النقص بالعادة بخلاف الوجه الاول والثانی فانہما لم تمت
 قرات کو نہ پڑھاوے اسطرحی کہ قرات پوری ہو گئی اور پوری ہونی کی بعد ثنائی سی نقص نہیں ہو سکتا برخلاف پہلی صورت اور دوسری صورت کی کیونکہ قرات
 فیہا فصلاً کانہ لم یشرع فیہا فیعیدھا رعایۃ للترتیب ثم یخطب بعد الصلوة خطبتین یبدأ فیہما بالتکبیر فیصل
 سورہ ایسا ہی گویا قرات ابھی شروع نہیں ہوئی کاب واسطی رعایتی ترتیب کی قرات کو پڑھاوے پہر امام نماز کی بعد دو خطبہ پڑھی دونوں خطبہ تکبیر سی شروع کری اور دونوں
 بینھما بجلستہ خفیفۃ مقدارھا ان یستقر کل عضو منہ فی موضعه والخطبة فی العیدین سنۃ ولیس
 خطبہ میں اتنی دیر جلسہ خفیف کرے کہ تمام جوڑ ٹوڑ بدن کی اپنی اپنی جگہ درست ہو جاوے اور خطبہ دونوں عیدوں میں سنت ہی اور اس خطبہ میں
 فیہا ما یسب فی خطبة الجمعة ویکبر فیہا ما یکبر فیہا ویعلم فی هذا العید احکام الاضحیۃ وتکبیر التشریق ومن
 وہ ہی امام مسنون ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مسنون ہی اور اسمین وہ ہی امر مکروہ ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مکروہ ہی اس عید میں احکام اور مسائل قرآنی اور حکمیت تشریقی

دوسری رکعت کی

کی

دوسری رکعت میں پوری نہیں ہوئی

تکبیر کی اور

لا یدرك صلاة العید مع الامام لا یقضیها ومن ادرك الامام الركوع یكبر للافتتاح قائما لان تکبیرة الافتتاح

عید کی نماز امام کی ساتھ ہوتی ہے تو اسے قضا نہیں ہے اور جس نے امام کو رکوع میں پایا تو اول کبر ہی ہوئی تکبیر تحریر ہے اسو اسطی کہ تکبیر تحریر ہے

شرع فی القيام المحض ثم للعید ان ظن انه یدرك الامام فی الركوع لان المحل الاصلی لتکبیرات العید القيام

صرف حالت قیام میں جائز ہے پھر عید کی تکبیر میں بھی اگر یہ معلوم ہوتا ہو کہ تکبیر میں عید کی کہہ کر امام کو رکوع میں جالوں گا اسطی کہ اصل جگہ عید کی تکبیر کی طرف

المحض وان خاف فوت الركوع یكبر للركوع ویركع ثم یكبر لتکبیرات العید فی الركوع لانها واجبة ولا اشتغال

قیام ہی اور اگر یہ خوف ہو کہ تکبیر میں کبھی میں رکوع امام کی ساتھ فوت ہوگا تو بعد تکبیر تحریر تکبیر رکوع کی کہہ کر رکوع میں چلا جاویں پھر رکوع میں تکبیر میں عید کی اولی

بہا اولی ویركع تسبیحات الركوع لكونها سنة ولا یرفع یدیه فی الركوع لان الرفع سنة ووضع الکف علی الركبة

اولی ہی اور تسبیحات رکوع کی ترک کر دی اسو اسطی کہ سنت میں اور رکوع میں رفع یدین ہی موقوف رکھی اسو اسطی کہ رفع یدین سنت ہی اور اتھون کا کھینکنا پرکھنا ہی

سنة ایضا ولا وجه لاتیان سنة فیہ ترك سنة اخرى واذ ارفع الامام راسه یسقط ما بقی من التکبیرات

سنت ہی اسکی کوئی وجہ نہیں کہ ایک سنت کو اپنی موقع سے چھوڑ کر دوسری سنت ادا کری اور جب امام رکوع سے سر اٹھادی تو پھر اسکی ذمہ ہی جو تکبیر عید کی باقی ہو ساقط

فلا یتما فی الركوع ولا فی القومة بل یسارع فی متابعتها الامام لانها فرض فلا یترك للواجب ولو ادرك الامام

اربع من تکبیر رکوع میں پوری کری اور نہ قومہ میں بلکہ امام کی متابعت میں جلد رکوع سے کھڑا ہو جاویں کیونکہ متابعت فرض ہی سو واجب کی واسطی ترک نہیں ہو سکتی اور امام کو

فی القومة لا یکبر فیہا لانه یقضى تلك الركعة مع التکبیرات ومن فاتته رکعة واحدة اذا قام الی قضاء

قومہ میں پایا تو قومہ میں تکبیر عید کی تکبیر کیونکہ یکیت مع یکیت قضا کر فی ذمہ ہے اور جسکی ایک کعت فوت ہو جاویں تو جب فائتہ کو قضا کر لی کھڑا ہو

عالم سبق یدبأ بالقراءة ثم یکبر بعدھا تکبیر العید ویركع ولو ادرك الامام فی التشهد وبعد السلام فی

تو اول قراوت شروع کری پھر بعد قراوت کی تکبیر میں عید کی ادا کری پھر رکوع کری اور اگر امام کو الخیات میں پایا یا سلام کی بعد

سجود السهو فانه یقوم ویصلی ویاتی بالتکبیرات فی محلها ویستحب تعجیل الصلاة فی هذا العید وتأخیر

سجود کی سجدہ میں پایا تو اب یہ کھڑا ہو کر نماز بدستور پڑھی اور تکبیر میں عید کی اپنی جگہ کی سرکھی اور اس عید میں نماز کی تعجیل اور عید الفطر میں تاخیر مستحب ہی

فی عید الفطر وی القنبة تقدم صلاة العید علی صلاة الجنائز اذا اجتمعتا وصلاة الجنائز علی الخطبة

اور قنہ میں ہی عید کی نماز جنازہ کی نماز سے پہلی ادا کریں اگر دونو جمع ہو جاویں اور نماز جنازہ خطبہ سے پہلی ادا کریں

وفی البرزخ ان اجتمع العید والکسوف یقدم العید لانه واجب كما تقدم علی الجنائز لكون وجوبه

اور برزخ میں ہی اگر نماز عید اور نماز کسوف جمع ہو جاویں تو عید کی نماز پہلی پڑھیں کیونکہ واجب ہی جیسی نماز جنازہ پر مقدم ہی اسو اسطی کہ عید کی نماز واجب

عینا ووجوب الجنائز کفاية ویکره التنفل فی المصلی قبل صلاة العید وبعدها للامام وغیره وان وقع

نکبیر تحریر ہے اسو اسطی کہ تکبیر تحریر ہے

جائز ہے

نکبیر تحریر ہے اسو اسطی کہ تکبیر تحریر ہے

ابدع شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجلی و المعنی ان کل طاعة و خیر الذی یکن رباء فاقل ما یعطی صاحبہ من اجر
مردی ای شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجلی و المعنی ان کل طاعة و خیر الذی یکن رباء فاقل ما یعطی صاحبہ من اجر
عشرة تقویه تعالی من جاءه بحسنة فله عشر مثا لها و قد یزاد الی سبعمائة و اکثر لقوله تعالی مثل الذی
یعقوبن اموهم فی سبیل اللہ کمثل حبلة انبتت سبع سنابل فی کل سنبله عائة حبة و اللہ یضعف
خروج کفایت یعنی مال صدقانی کی جو کوئی دیا یعنی صدقہ کی دس برابر اور کبھی سات سو گونہ اور اس سے زیادہ ہوتا ہے واسطی قول اللہ تعالی کی مثال
من لیسک و اما الصوم فترا بہ بغیر حساب لانہ لا یتاتی الا بالصبر و قد قال اللہ تعالی انما یؤتی الصابرین اجرہم
حکمی واسطی چاہی و روزہ کا ثواب ہی کیونکہ بغیر صبر کی ادائیگی ہو سکتا اور اللہ تعالی فرماتا ہے صبر کرنا والوں ہی کو ملے گی اور کمال تک
بغیر حساب ثم الصبر وان کان یوجد فی غیر الصوم من العبادات لکن وجودہ فی غیرہ لیس کوجودہ لکن لثمة
ان گنت پھر صبر اگرچہ سوار روزہ کی تمام عبادات میں ہی ہوتا ہے پھر صبر اور عبادات میں اتنا نہیں ہوتا جتنا روزہ میں ہوتا ہے
انواع صبر علی طاعة اللہ تعالی و صبر عن محارم اللہ تعالی و صبر علی الالام و الشدائد و کلہا یوجد فی الصوم
شعبہ یہ ہوتا ہے صبر طاعت الہی پر اور صبر اللہ تعالی کی محبت سے اور صبر رنج اور سختی پر اور یہ بتنوں صبر روزہ میں موجو دہوتی ہیں
بہ صبر علی ما وجب علی الصائم من الطاعات و صبر عما حرم علیہ من الشهوات و صبر عما یصیبہ من المآوج
کیونکہ روزہ میں طاعت پر صبر ہی جو روزہ دار پر واجب ہوتی ہے اور شہوات سے صبر ہی جو روزہ دار پر حرام ہوتی ہیں اور ہر ایک کی تکلیف یہ
وحرارة غطش ضعف البدن فانه یعرض بدنه النحول والنقصان الذی یفرض فی اہلک طلب الرضاۃ ثم
اور پیاس کی کمی یہ صبر ہی و بدن کی سستی یہ کیونکہ روزہ دار کی یہ چیزیں لائری نقصان ایسا آتا ہے کہ جس میں ہاتھ پر پانی بہہ سہی کی رضا خدا کا
اشیر لہ حیث قیل بیدع شہوتہ و طعامہ و شرابہ لاجلی بخلاف سائر الطاعات ثم انہ بسبب منع نفسه عن
سبب منع ہر ایک جو کماں کہ روزہ دار اپنی شہوت کماں یا میرا ہی چھوڑ دیتا ہے برخلاف اور طاعات کی پھر روزہ دار اپنی نفس کو کماں
الاکل و الشرب و جماع یصیر متخلف یا خلاق اللہ تعالی لکونہ منہا عن هذه الاشیاء فلما کان فی الصوم
رسمی و رعایتی بند کر دینا یا خلاق اللہ تعالی لکونہ منہا عن هذه الاشیاء فلما کان فی الصوم
عند المعانی خصہ اللہ تعالی بذاتہ و تولى جزاء بنفسہ و ہم یکلہ الی غیرہ و الکریم اذا خبر انہ یتولی الجزاء
سہ ہستی اللہ تعالی فی روزہ دار کو اپنی ذات پاک ہی خاص کیا اور ذمہ داراوسکی ثواب کا آپ ہوا اور جو حالہ نہیں کیا اور ذات کریم جو یہ خبر دی کہ میں آپ اوسکی عفو کا
مفسر یقتضی ان یکون ذلک الجزاء فی ذیة العظمة و نہایہ اکثرہ بحیث یکون اللہ مستد و لا عد و قدر و ی
مستد ہی کہ وہ عفو بہت ہی بڑا اور اتنی کثرت ہی ہو کہ کسی نہ کچھ نہ ہو اور نہ کچھ شمار اور
عن فی اعادة الباہلی انہ علیہ السلام قال من صام یو فی سبیل اللہ جعل اللہ بینه و بین النار خندقا کابین
مرد ہی سی روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا جس نے ایک روز واسطی اللہ کی رکھا تو اللہ تعالی درمیان اوسکی اور دوزخ کی ایک خندق اسراف صلی علیہ وسلم
و لا یصل فی حدیث اخر رواہ ابوسعید الخدری انہ علیہ السلام قال من صام یو فی سبیل اللہ جعل اللہ بینه و بین النار خندقا کابین
درمیان ہی کی اور ایک اور حدیث میں ہی ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا جس نے ایک روز واسطی اللہ کی رکھا تو اللہ تعالی اوسکا منہ
عن النار سبعین خریفا و معنی الحدیث ان من صام یو بالوجہ و رضائہ بنجیہ اللہ تعالی من النار عبر عن التنجية
دوزخ سے ستر خریف دور کہیں اور معنی حدیث کی یہ ہے کہ جس نے ایک روز صرف واسطی رضائہ ہی الہی کی روزہ رکھا تو اللہ تعالی اوسکو دوزخ سے نجات دے گا نجات کو
بطریق التمثیل یکون ابلاغ من کان بعید عن شیء بهذا المقدار لا یصل الیہ البتہ والمراد بالخریف السنة
اچھو مین واسطی مبالغہ کی اس عبارت میں بیان کیا واسطی کہ جو شخص کسی شیئی اپنی دور ہو جاوی نو وہ شیء اوس تک ہرگز نہ پہنچی گی اور خریف ہی مراد سال ہی

اس واسطی چاہی

دور ہستی

سہ ہستی

ذكر الجزء وأريد الكل وإنما عبر به عنها دون غيرها من الفصول لكونه وقت بنوع الثمار وسعة العيش وروى عن

چیز کا ذکر کریں کل مراد لیا ہے اور خریف خاص کر ان سبوت اور قصوں کی اسوسسہ فرمایا یہ وقت میونہ کی پختگی اور عیش کی فراخی کا ہے۔ ادب اور پرہیز

ابن هزيمة انه عليه السلام قال للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ومعنى هذا الحديث

سبی روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روزہ دار کو دو خوشیاں ہوتی ہیں ایک خوشی روزہ افطار کرنے پر ہوتی اور ایک خوشی رب کی عطا کی وقت اور اس حدیث کی سند اس میں

ان للصائم سرورين علي ان الفرحه مرة من الفرح وهو السرور العاسويرة عند لقاء ربه فيما يجده من ثواب الصو

که روزه دار کو دو بار سر و تنای اوسطی که فرستکا لفظ مرتکب اوسطی فرح سی مشتق هواپی و در فرح کی معنی سرور کی مین اب سرور روزه دار کارب کی مایق پیر و سبکی

مدخر عند الله تعالى فان من ترك لله تعالى طعناه وشربه وشهوته يعوضه الله تعالى خيرا من ذلك كما قال الله

الہدائی کی ہاں کیبار ذخیرہ کیا ہوا پاؤں کا جو شخص اس کی واسطی میں کہا لائیں شہوت بن ریکیہ کہ تو اللہ تعالیٰ ایسے مومنوں سے بہت عطا فرماتا ہے کہ ان کی ہاں کیبار

وَمَا لَقَدِ مَرَّالْأَنْفُسُكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلَانِ ۖ

اور جو انکی پہچان واسطی کوئی نیکی کا دسکا یا تو انکی مدد کی پاس بہتر اور ثواب من راہدہ اور انکی مدد سے بہتر ہوگی

لن تدم شيئا اتقاء لله تعالى الا شك الله خيرا منه وزى ان الصالحين يوضع لهم يوم القيمة طائفة تحت عرش

تو جب کسی شکر خود کی خوف کا مارا ترک کر لگا تب ہی اللہ تعالیٰ جھکواؤں۔ تر نہایت کراچی اور روایت ہے کہ روزہ درمیان دو سوستہ ہفت کی روزہ بندی

یا کرکن علیہا والناس فی احساب فیقول الناس ما حقک لا یکون ونحو فی احساب فیقال غمہ نہ کہانہ بصیرت و نہ ہفتہ

[illegible]

وفي الصحيحين انه عليه السلام قال ن في الجنة بابا يقال له سر بين كاري خاصه الا الصائمين ومنه باب تصدقوا

[illegible]

هم الذين يكثر ان الصوم فانهم لما تحلوا القبل العطر خصوصا باب فيه الى ولا فان من: لعطش قف تمكثهم عن حجة

و در آن روز که نیکان را از کوه بیاوردند و در آن روز که نیکان را از کوه بیاوردند

[illegible]

نہایت در روزی کہ آفتاب وسط غروب ہوئی کہ

المسكين فاذا منعت من ذلك في وقت من الاوقات مع ذنوب في وقت آخر ففر بذلك صوابا عند التردد

سهم که در دست من است و سهم که در دست شماست و سهم که در دست خداست

الحاجة اليه لتأثير المعجزة والعطش فيها يتقاضى بالخلل حادثه كذا في قوله تعالى: «وَيَسْأَلُ عَنْ سُلَامَةٍ»

رسمه که ثابت ماحقده را در این جا می توان دید که این رسمه را در کتاب

ہاں اذ الفطر یقول ذہب الظلم وابتليت العزوة وثبت الحرح ان شاء الله تعالیٰ مع ان الذہب عند الفطر ذہب

فان كان ذلك في وقت من اوقات الصلاة فليصلي في ذلك الوقت الذي كان فيه في وقت الصلاة

فطارى وقت يہ فرمایا ارى ہى جہکى بیاس اور تر موسیٰ ریں اور ثابت سولیانوب ان شاء اللہ تعالیٰ بہہ ہى ارى کہ فطار یک وقت نہ
ستجاء کما جاء فی الحدیث ان للصرار عند فطار دعوہ خمسۃ اذین یکن نوحۃ اذین فطار یک وقت نہ

[illegible]

قبول ہوئی ہی جبکہ حدیث میں آیا ہے کہ روزہ داری کی نئی افطار کی وقت دعا مقبول ہوتی ہے بلکہ اسکی خواہش بھی عبادت کی حواریہ ہوتی ہے

صالحه في عبادة عالم يعجب وان كان ناما على مرسة فعلى هذا يكون في ليلة وهما على عبادة ثم في صوم عمره

روزہ دار ہر وقت عبادت میں ہی جب تک سمیت ٹکرا کر یہی بستر پر سونا رہی اس قول کی موافق روزہ دار شب و روز عبادت میں ہی یہ رہا و محرم کی روز میں

عني حرره هو ان لا يهرأ حرمة ما كانت تصل اليه بعد رمضان وكان صومها عند رباله من النبي عليه السلام

يوم مبارك ينبغي المؤمن ان يصومه لكن المستحب ان يصوم معه التاسع والحادى عشر فحاشا لقليلهم من النظر
 روز مبارك ہى مؤمن كچا ہى كدوس روز روزہ ركہا كرى پر سجب سبہ ہى كدوسكى ساتہ ہى ہو نصارى كى عافت كى لى نون تاريخ يا كير ہون تاريخ كچا ہى روزہ ركہى
 ويتصدق على الفقراء بما قدره واما الصلوة في هذا اليوم لارضاء الخصوم على ما وقع في بعض الكتب فقد ذكر في النزه
 اور اپنى مقدر كى موافق فقر كو خير كدى اور اوس روز كى نماز مدعيون كى پر جاني كى لى جو بعضى كتابون مين آئى ہى
 تو بزازہ مين مذکور ہى

انها لا تقيد لان خصمه ان كان عافيا فهو لا يؤخذ به عليه يوم القيمة فالفائدة حر وان كان لم يعف يان من
 كد اس نماز كچہ فائدہ نہيں ہى اس واسطى كد مدعى اگر معاف كر چكا ہى تو اوس سى قياست كى دن كچہ مواخذہ كر لگا پھر اب كيا فائدہ ہوا اور اگر معاف نہيں كيا
 حسنة يوم القيمة ان كان له حسنات وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات خصمه ويحل عليه ثم يطرح
 تو قياست كى دن اوسكى حسنة ليبيكا اگر اوسكى پاس حسنة ہونكى اور اگر اوسكى پاس حسنة نہونكى تو اوس مدعى كى گناہ ليكر اوسكى سر كرہيں گى پھر اگ مين پيٹك ديں گى
 في النار كما جله في حديث رواه ابوهريرة انه عليه السلام قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادىء معه
 چنانچہ حديث مين ابوهريرة كى روايت سى آيا ہى كد پيغمبر عليه السلام لى پوچھا تم جانتى ہو مفلس كون ہوتا ہى عرض كيا ہم مين مفلس وہى جسكى پاس نہ درہم ہو

ولا متاع قال المفلس من امتي من ياتي يوم القيمة بصلوة وزكاة وصيام وياتي قد شتم هذا وقذف هذا وضرب
 اور نہ كچہ سبب ہوا پى تو فرمايا مفلس مہى امت مين وہى جو قياست كى دن موع نماز اور زكوة اور روزوں كى كو لگا اور كو لگا كد اوسكو لگى تھى اور اسكو تھت لگى تھى اور اسكو مار تھتا
 هذا واكل مال هذا فيعطى هذا من حسنة وهذا من حسنة فان فئت حسنة قبل ان يقضى عليه
 اور اسكو مال كہا ليا تھتا پھر اوسكى كچہ حسنة اسكو دى جاوئيں گى اور كچہ اسكو دى جاوئيں گى پھر اگر اوسكى حسنة اس سى پہلى كى حقوق اور اپنى ہو چكى تو اوسكى گناہ ليكر
 اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار في حديث اخر رواه ابوهريرة ايضا انه عليه السلام قال من
 اوسكى ذمہ ركہ كر اگ مين ڈالا جاو لگا اور ايك اور حديث مين ہى ابوهريرة لگى روايت سى ہى كد پيغمبر صلى اللہ عليہ وسلم لى فرمايا جسكى

كانت عنده مظلة لآخيه من عرض او مال فليقلل منه اليوم قبل ان يوحده يوم لا دينار فيه ولا درهم ان
 ذمہ كوئى حق كسى بنہ كا ہو آبرو كا پمال كا تو آج اوس سى معاف كر لى اس سى پہلى كد وہ ايسى روز مواخذہ كرى كد وہان نہ دينار ہوگا اور نہ درہم اگر
 كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلة وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات صاحبه فحل عليه قيل يؤخذ
 اسكى پاس عمل صالح ہوگا تو اوس حق كى موافق ليديا جاو لگا اور اگر حسنة كچہ نہونكى تو اوس مدعى كى گناہ اسكى ذمہ ركہى جاوئيں گى كہتى مين

بقدره اتق وهو سدس درهم سبعة صلوة مقبولة اديت جماعة فيعطى للخصم واما خلط الجوارح في هذا اليوم فقد
 كد ايك دانق كى بدلہ كچہ حصہ درہم كا ہوتا ہى سات سو نماز مين مقبول جو جماعت سى ادا كين پو ليكر مدعى كو ديند بنگى اور كرنا سختيون كا يعنى نيكين ہونا اس دن مين
 ذكر في القنية انه لم يرد فيه اثر قى لكن لا بأس به بل ربما تاب عليه وكان الاكتمال فيه سنة لكن لما صار علامة
 سوقيہ مين مذکور كى كد اس باب مين كوى روايت كد وارد نہيں ہى پر اسكا كچہ مضائقہ نہيں بلكى كچى سپر ثواب ہوتا ہى اور سرہم لگانا اس دن مين سنت تھاليك جسب كى پرہى نشانى

لمبغضى اهل البيت وجب تركه وكره فعله حتى قيل لبعض السلف اهو سنة من خير ذلك يوم عاشوراء فقال انه
 دشمنان اہل بيت كى ہر گز ہى تو اسكا ترك كرنا جب ہى اور اسكا كرنا مكروہ ہى بيان كد كسى اہل سف سى پوچھا كيا سرہم لگانا لغير بعض اہل بيت كى روز عاشورا مين سنت ہى
 سنة المختين واما اتخاذ ما تم لأجل قتل الحسين بن علي كما يفعله الروافض فهو من عمل الذين صلبت
 سہ سنت زنا لون كى ہى اور اس دن مين ماتم كرنا واسطى شہادت لہام حسين بن علي كى جسكى فضي كرتى مين سو پھادون لوگون كا عمل ہى جسكى جاتى رہى كائى

في الحيرة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا اذ لم يامر الله ولا رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء وموتهم
 دنيا كى زندگى مين اور وہ سمجھتے ہيں كد خوب بتاتى ہيں كام اس واسطى كد اللہ نى امر كيا اور نہ اوسكى رسول نى كد انبيا وعلين السلام كى ايام مصيبت اور ايام موت كو
 ماتم فكيف يادونهم والقاص الذي يدكر الناس قصة القتل يوم عاشوراء ويحرق ثوبه ويكشف لاسه وياهمهم
 ماتم كيا كر وہم جو انبيا وصى كتر ہيں اوسكا تو ماتم كہان اور قصہ خوان جو لوگون كى سامنى قصہ شہادت كا يوم عاشورا مين سناتى ہيں اور اپنى كپڑى پھاٹتى ہيں اور بنگى سرہم لگاتى ہيں

جواب

درہم

يعقوب بن ابي اسحاق قال في مقدمه استرجاع الاسفل في اقصاها في قوله عليه السلام ان من ساء صوابه

و حضرت یعقوب علیہ السلام کو خط پڑھایا کہ میں نے اس فیاض و بزرگوں کو اپنے لیے سب سے پہلے فرمایا ہے کہ

یہ بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہر طرف کی جانی والی مین الہی حکومیری مصیبت کا اسرار
 دی اور اس سے بہتر نہ لایا مگر اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت کا اسرار اور اس کی مصیبت کا اسرار اور

الإمام أحمد وابن ماجه عن فاطمة بنت الحسين عن ابيه الحسين انه عليه السلام قال ما من مسلم يضرب بعصية فيذل بها أو

علم احمد اور ابن ماجہ فاطمہ بنت حسین کی دعایت لری ہیں جو بیابان سن کا کوئی ذکر یا پیغمبر علیہ السلام کی کسی شان کے ذکر نہیں ہے۔ یہ حدیثیں صحیحین میں نہ آئیں۔

قدم عمہا فی رث لہا الاستدعاء الکتب اللہ لہم بالإمامتنا ہذا صلب وھذا الکتاب رواہ عن النوفلی السمرقانی

دہان کی یاد کر کرنا سہ وانا اللہ را جوں پڑی تو اللہ تعالیٰ اس کی واسطی و شاہی اجر کلبائی کہ جتنا مصیبت کی دن دینا اور بہرحسب ہی صلی اللہ علیہ وسلم

الحسين وحده بنته فاطمة التي شهدت مصرعه وقد ثبت في علم الله تعالى ان المصيبة بالحسين يذكرونها

العهد فكان من محاسن الاسلام ان تحرق هذه السنة كلما ذكر تلك المصيبة بان لا يجمع لها فكون لا انسان

سویمہ اسلام کی خوبون میں سے ہے کہ یہ طریقہ جاری تھا کہ جب وہ مصیبت یا رادوی تواریکی لئی نالہ دانا البی حوٹ کہا جاوے تو انسان کو ابھی

من الأجر الذي كان من استرجع يوم أصيب بسيلها وأما من يفعل من تقدم العهد بها فما هي عنه النبي عن حديثه

العهد بالفقيرته اشد مثل اثم الخرد و دوشق الجيوب و دعوي بدعوى الجاهلة فكيف اذا انظم الى ذلك ظالم المؤمنين

عہد میں سوا اسکی ہی عفویت بہت سخت ہی جیسی ہندو پینا اور گریبان پہاڑا اور جاطیت کی عہد کی طرح پکارنا پھر کیا حال ہوگا اگر اس پر یہ اوسنہ دہا کردی مومنین کلم

وَلَهُمْ وَسْبُهُمْ وَآلَةُ أَهْلِ الشَّقَاقِ وَالْإِخْلَاقِ يُقْصَدُ لَهُ لِلدِّينِ مِنَ الْفُسَادِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَا لَا يُخَصِّصُهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى
اور مومنوں کو لعنت کرنے والوں کو کٹنا اور اہل شقاق اور بی اخلاق

فالأوجب على كل مسلم أن يجتنب عن هذه الموضع التي يفعل فيها أمثال هذه المعاصي والمحرمات ولا تنكار على مرتكبيها

سوہرہر مسلمان پر واجب ہے کہ ایسی ہقامین جہان ایسی ایسی معاصی اور محرمات علیٰ میں آتی ہوں جانی سی گناہہ کری اور

بگذر از دست عیسیٰ الله تعالیٰ! جناب سید! مجلس سنیان و اهل حق در علم سراپه
بعد از وقت کی س عمل و لون کو منع کری المدغالی میران سوا سی یحنا آسان کری
اٹھستہسین مجلس سنیان بیچ بیان اثر نکر نی ایک کی

المرض وعدم جواز الطيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوك ولا صفرك ولا غول هذا الحديث

بیار کی دوسری جین اور نہ تجاویز ہونی شکون کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا کہ تاریک کنی ہی اور یہ مفہم کی محبت و یہ عمل ہی یہ محبت

مصدقہ المصابہ و احادیث و الادب و اسے ایتہ العاتقہ ص ۱۱۱ رقم بقا انہم الاصل و اختار العلماء النفر

مصباح کی صحیح حدیثوں میں ہی جابر کی روایت سی اور عدوی سی جابر کا جابر میں سی پہلی جنگ ہنستین میں شریک مزار ہی دیکھا، کو اختلاف ہی کہ معنی آنا

هل هو عين السرية او اضافتها الى العلة فذهب بعضهم الى ان المنفى نفس السرية فانه عليه السلام اراد فيها وبطالها

عین سربیت ہی ایسرائیت بجا رکالی ہی سو جھوٹوں کا بیڑہ ہب ہی کسکی عین سربیت ہی کیونکہ بیوہ علیہ السلام کی سربیت ہی مٹی کی اور پھل گیا

تخلف و اوجہ دا و عدا مت مختلف و اوجہ دا فلان کثرت اوراق ان النسخہ مہمہ عز و ما و اوجہ ولا متغیری الہ و ضہ کاشیر

داسطی ہونی شرکی وجود میں اور عدم میں وجود نہ کرنا نو اس سے ثابت ہے کہ اکثر اوقات کوئی شخص جہادی

اليه فياروي عن جاريته عليه السلام اخذ بيد مجازوم فوضعها معه في القصعة واما تخلف ما عدا فلان كثيرا ما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

یعرض هذه الامراض فيما لا احتمال فيه للسراية كما الشيرلية فيما روى عن أبي هريرة ان اعرابيا قال للنبی صلی علیہ السلام
 یسیر باریان ایسبکب پیدا ہوجاتی ہیں جہاں اصل احتمال سرائیت کا نہیں ہے چنانچہ ابی ہریرہ کی روایت میں یہی اشارہ ہے کہ ایک اعرابی نے پیغمبر صلی علیہ وسلم کو
 کہا کہ ابیل کی شکل میں بیمار کا نہا الظبا فیما الظبا البعید لا جرب فیجربہا فقال النبی صلی علیہ وسلم فانہ عم اشارت بهذا
 کہ اصل ہی اونٹ کا کہ دوڑتا ہی جیسی پہل پہل ہواؤں میں خارشتی اونٹ طہات ہی اوسکو ہی خارشتی کرتی تھی نبی صلی علیہ السلام نے فرمایا پہلی اونٹ کو کسی خارشتی کر دیا پس نبی صلی علیہ السلام
 القول ان الجرب فی البعید الاول ان حصل من بعید اخر اجرب یلزم التسلسل الی ما لا نهاية له وهو محال وان لم
 فوا کہ اگر پہلی اونٹ میں ہی خارش دوسری خارشتی اونٹ سی ہوئی ہی تو تسلسل لازم آوے گا جو کہیں جا کر دھڑکتی ہے تو محال ہی اور اگر نہ
 یحصل عنه بل بسبب اخر فالذی اوصله الی البعید الاول هو الذی یوصل الی غیرہ من الاصحاء وهو الله الخ
 دوسری خارشتی اونٹ سی نہیں ہوئی بلکہ کسی اور مریض سے ہوئی تو یہ جیسی پہلی اونٹ میں پیدا کر دی ہی وہ ہی پہلی چنگی اچھی بچی اونٹوں میں پیدا کر سکتا ہی وہ اللہ ہی کا بیکار کرنا
 لكل شیء القادر علی کل شیء وذهب بعضهم الی ان المنفی لیس نفس السراية لما روی انه علیہ السلام قال لا یورد مرض
 اور تمام اشیا پر قدرت رکھتی والا ہی اور بعض کو کا یہ مذہب ہی کہ منفی عین سرائیت نہیں ہی کیونکہ روایت ہی کہ پیغمبر صلی علیہ السلام نے فرمایا بیمار اونٹوں والا اپنی اونٹ اچھی بچی
 علی صمد والمرض صاحب الابل المریضة والمصح صاحب الابل الصحیحة والمراد الذی عن اراد الابل المریضة علی الصحیحة
 اونٹوں میں نگہ سادہ اور مرض کہتی ہیں بیمار اونٹوں والی کو اور مصح کہتی ہیں پہلی چنگی اونٹوں والی کو اور مقصود بیمار اونٹوں کو اچھی بچی اونٹوں میں طانی سے منع کرنا ہی
 وفي حدیث اخر انه علیہ السلام قال فمن المجذوم فرارک عن الاسد فعلم من هذین الحدیثین ان المنفی لیس نفس
 اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر صلی علیہ السلام نے فرمایا بہاگ مجذوم سی جیسی نوشیر ہی بہاگنا ہی اب ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ منفی عین سرائیت نہیں ہی
 السراية بل المنفی اضافتها الی العلة وهذا القول الثاني اولی لما فیہ من التوفیق بین الاحادیث الواردة فیہ مع ما فیہ
 بلکہ منفی سرائیت بنسبت بیمار کی ہی اور یہ دوسرا منہ سبب ہی کیونکہ اسمین تمام حدیثیں جو اسباب میں وارد ہیں موافق ہوجاتی ہیں
 من صیانة الاصول الطبية عن التعطیل بخلاف القول الاول فانه یفرض الی تعطیلها ولم یرد الشرع بتعطیلها بل ورد
 اور طبی قاعدہ ہی بیمار ہونی سے بچ جاتی ہیں برخلاف پہلی مذہب کی کہ اسمین قاعدہ طبی بیمار ہونی جاتی ہیں اور شرع فی طب کو بیمار نہیں ہونا بلکہ
 بانباتها واعتبارها علی وجه لا یناقض اصول التوحید فانه علیہ السلام اراد ابطال ما کان اهل الجاهلیة یعتقدونہ
 قواعد طبی کو ایسے طرح پر ثابت کر کے اعتبار کیا ہی کہ اصول توحید کی برخلاف نہ ہو سو نبی صلی علیہ وسلم کی غرض اہل جاہلیت کی عقاید کا بطلان کرنا ہی وہ یوں جانتی تھی
 من ان العلة تسری بطبعها فقال لا حدوی وبنی بقوله هذا ان الامر لیس كما نزع عمو بل العلة تحصل بقضاء الله تع
 کہ بیماری خود بخود شریک جاتی ہی سو آپ نے فرمایا کہ حدوی نہیں ہی اور شرح کر دی کہ یوں نہیں ہی جیسی اہل جاہلیت کہتی ہیں بلکہ بیماری حکم الہی سے اور اسکی تقدیر ہی ہوتی ہی
 وقدرہ لکن قد تكون المدانة من الاسباب المقدرة لحصول العلة بالنسبة الی بعض الاشخاص ولذلک نفی النسخ
 پر کہی نزدیک ہوا یعنی بیمار ہی بہاگ اسون کی کسی بعضی شخصوں میں سبب تقدیر ہی ہوجاتی ہی اور اسے نبی صلی علیہ السلام نے
 عن ایراد مرض علی صمد واهر بالفراغ عن المجذوم فان ذلك من باب الاجتناب عن الاسباب التي خلقها الله تعالی و
 بیمار اونٹوں کو اچھی اونٹوں میں طانی سے منع کر دیا اور مجذوم سی دور رہی کو امر فرمایا کیونکہ اسمین اولی اسباب ہی جو کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر کے سبب بلا کا مفر کیا ہی بکواسی اور
 جعلها اسبابا للبلايا والعبد المأمور بالاجتناب عن الاسباب البلايا اذا کان فی عافية منها فانه كما یؤمر بعدم
 بندہ کو حکم ہی کہ بلا کی اسباب سے جب کہ وہ بندہ اوس بلا سے اجتناب ہی کرے
 القاء نفسه فی الماء او فی النار وبعلم دخوله تحت اهدم ونحوه من هو من اسباب الهلاك كذلك یومر
 کہ ڈوب کر نہ مرو یا اگر میں مت جلو یا کرتی ہوئی مکان غلی مت کہسو اور ایسی اور امر جو موت کا سبب ہو سکی ایسی ہی حکم ہی
 بالاجتناب عن مقاربة الاجرب والمجذوم ونحوهما مما هو من العلل المتعدية باذن الله تعالی فان هذه الاسباب
 کہ خارشتی اور مجذوم سی اور نازندہ اسکی اور بیمار یونسی جو اللہ تعالیٰ کی حکم سی دوسری میں اثر کر جاتی ہیں الگ ہو
 کیونکہ یہ امور

اسباب المرض والتلف والله تعالى يخلق المسببات عندها لا بها فانه تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها لا خالق
 اور ہمارے اسباب میں اور اللہ تعالیٰ ہی وقت پر مرض کو جو مسبب ہی پیدا کرتا ہے کچھ ایسی سببیں نہیں ہوتیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اسباب اور مسبب دونوں کا خالق ہے
 لسواه لكن الاسباب نوعان النوع الاول اسباب الخیر فان النعم لا تضاق الى الاسباب بل انما تضاق الى مسببها و
 اور کسی سوا کوئی خالق نہیں ہے لیکن یہاں دو قسم پر ہیں پہلی قسم وہ اسباب خیر ہیں جو نعم کو اس سبب سے کچھ علاقہ نہیں ہے بلکہ نعم صرف سبب اور نفع کی حالت میں ہی
 مقدرها فظاهر منها ينبغي ان يفرح بها وينشئ عند ظهورها ولا يسكن اليها بل الى خالقها ومسببها كما قال الله تعالى
 سو جو بہتر ہے پیش آویں تو لایق ہی کہ اس میں خوش ہو اور وہی بشارت حاصل کریں اور اس کی طرف متوجہ نہ رہیں بلکہ خالق اور مسبب کی طرف متوجہ ہو جس طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 في امداد المؤمنين بالمشكة **وَجَعَلَهُ اللَّهُ الْبَشْرَىٰ وَلَتُظْمِنُنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا الصُّرُورُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** واكثر الناس
 جب فرشتوں میں مومنین کی امداد کی اور یہ تو ہی اس کی خوشخبری اور تاجین بکڑی دل تہاری اور وہ نہیں مگر اللہ ہی اور اس بات کی اکثر لوگ
 في هذا الزمان يركنون بقلوبهم الى الاسباب وينسون مسببها فمن اضاف شيئا من النعم الى غير الله تعالى ان كان مع
 اسباب کی طرف تو بدل متوجہ ہوتی ہیں اور اصل مسبب کو بھول جاتی ہیں سو جو شخص نعم کو سوا اللہ کی اور جہت سے سمجھی گا یہی
 اعتقاده انه ليس من الله نعم فهو شرك حقيقي وان كان مع اعتقاده انه من الله تعالى فهو نوع من شرك خفي ونوع
 اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے تو حقیقی شرک ہی اور اگر اسباب کو لحاظ کرنا ہی اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے تو یہ بھی شرک ہے اور دوسری
 الثاني اسباب الشر فان المصائب تضاق الى المذنب كما قال الله تعالى **وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا تُسَبِّبُ إِلَيْهَا**
 قسم اسباب شر جو مصائب شرگن ہوں ہی سے علاقہ رکھتی ہیں جن کی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جو شر توڑ کر بھی سختی سہولت اور کا حکم یا تمہارے ہونے کی عت
 وظاهر منها ينبغي ان يتقي عنها بقدر ما ورد به الشرع مثل اتقاء عقار به الاجرب والمجذوم والقدرم على مكانه
 اور جو اسباب یا مصائب ظاہر ہوں تو اس سے احتیاط کرنا چاہیے کہ جتنا شرع کی اجازت دی ہے جتنی شرشتی اور مجذوم کی جھنجھٹ سے اور دبا کی کوئی بین داخل ہوئی ہے
 واما ما خفي منها فلا يشرع اتقاؤها واجتنابها لان ذلك من الطيرة المنهي عنها التي من اعمال الشرك والكفر كما حكم
 اور جو اسباب یا مصائب پوشیدہ ہیں تو اس سے پرہیز کرنا شرع میں نہیں آیا کیونکہ یہ بدشگونی میں داخل ہے جو نہایت ممنوع اور شرک اور کفر کا عمل ہے جناب
 الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا يتطيرون ويتشاءمون بالرسل واتباعهم وسبب تشاؤمهم بحکم
 اللہ تعالیٰ اس کو اپنی کتاب میں کئی جگہ بیان فرماتا ہے کیونکہ وہ لوگ رسول علیہم السلام اور ان کی اصحاب سے بدشگونی کر کر نخوت سمجھا کرتی تھی اور سبب نخوت سمجھنے کا یہ تھا
 ان الرسل لمادعهم الى دين غير الوفهم استغربة واستتبعوه ونفرت عنه طباعهم اذ من عادة العوام ان
 کہ رسول علیہم السلام نے جب اول لوگوں کو نیا دین کی دعوت کی تو وہ لوگ عجیب سمجھ کر قبیح سمجھنے لگی اور ان کی طبیعتیں نفرت کر لی گئیں کیونکہ عوام کی یہ عادت ہے
 يتيمنون بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا للكل شر ووبال وان يتشاءموا بكل ما يخالف هواهم وان كان خازنا بكل خير
 کہ اپنی ہوس کی موافق آرزو کیا کرتی ہیں اگرچہ اس میں ہر اس بدی اور وبال ہو اور جو ان کی مرضی کی مخالف ہو اور جو شخص جانتی ہیں اگرچہ اس میں ہر شر اور رست ہو
 ونوال وقد ثبت انه عليه السلام قال لا طيرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الطيرة من الشرك والبحث عن
 اور ثابت ہے ہر جگہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدشگونی بالکل نہیں ہے اور ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا بدشگونی شرک ہی اور گفتگو کر
 اسباب الستر بالرسل والنظر في النجوم وضرب الحصى والشعير وغير ذلك هو الطيرة المنهي عنها والباحثون عنها لا
 غیب کی باتوں میں بوسیلہ رسل کی اور ستاروں کی تاثیر دیکھ کر اور لکڑیوں سے اور چمک داند وغیرہ سے یہی طیرہ ہی جس کی ممانعت ہوئی ہے وہ سمجھنے گفتگو کرنے والی
 يشتغلون لما يدفع البلاء من الطاعة بل يشتغلون بلزوم البيت وعدم الحركة وهذا لا يمنع نزول القضاء والقدر
 وہ کام نہیں کرتی جس سے بلا دفع ہو یعنی عبادات بلکہ ہر مین ہر مینہ رہتی ہیں اور جہاں پر نا موقوف کر دیتی ہیں اس سے قضاء اور قدر بند نہیں ہوتی
 ومنهم من يشتغل بالمعاصي وهذا ما يقوى وقوعه البلاء ونفوذ الذي جاء به الشرع فهو ترك البحث عن
 اور بعض لوگ گناہوں میں مشغول ہو جاتی ہیں یہ اسباب کام ہی جسمیں خواہ بلا آویں اور اثر کی خواہ واسطی دفع بلا کی شرع میں آیا ہے وہ یہی کہ سمجھنے گفتگو

ذلك لا اعراض عنه ولا اشتغال بما يدفع البلاء من الدعاء والذكر والصديقة والتوكل على الله تعالى ولا ايمان

اور نہ اور ہر توجہ کری اور وہ شغل اختیار کری جسمین ہمارے ہو یعنی دعا اور یاد الہی اور خیرات اور خدا تعالیٰ پر بہرہ ور ہوں اور قضا

بقضائہ وقدرہ فانہ علیہ السلام عند ظہور اسباب العقوبۃ السعویۃ المخوفۃ کالکسوف والخسوف کلان یا مرو

اور قدر کو تسلیم کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بروقت ظاہر ہوئی سلمان خوفناک عذاب آسمانی کی جیسی سورج گہن اور چاند گہن اور ان کو یہ حکم فرمائی

یتغلب اعمال البر من الصلوة والدعاء حتی ینکشف ذلك عن الناس وهذا کہ ہمارے عمل ان اسباب العذاب

اور ان کے نیک اعمال میں معروف ہوتی جیسی غارتغل اور دعا یہاں تک کہ وہ سامان کو گول پرستی دور ہو جاتا ان تمام روایات سی یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عذاب کے سامان

ظہرت فالمشروع الاشتغال بما یجری ان یدفع بہ العذاب الخوف من اعمال البر والتقوی فان هذه الاشياء

ظاہر ہوں تو موافق شرع کی ایسی عبادت میں مشغول ہو جس میں امید ہے کہ عذاب خوفناک سے خوف ہو جاوی یعنی اعمال نیک اور پرہیز گاری بیشک یہ تمام اشیاء

كلها من اعظم ما یستدفع بہ البلاء فانہ تعالیٰ یخلق اسبابا للعذاب واسبابا للرحمة اما السبب العذاب فیمخوف

ہا کی دفع کرنی میں بڑی ہی تاثیر رکھتی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ سلطان عذاب کا اور رحمت کا دونوں پر کراتی عذاب کی سامان سی تو اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہے

اللہ تعالیٰ بها عبادة یتوبوا الیہ یتضرعوا الیہ کالریم الشدیدیۃ فان الریم من روح اللہ تعالیٰ تاتی بالرحمة

تا کہ جسکی طرف رجوع لادین اور غوار ہو کر رودین جیسی تھنہ اندھیاں بیشک ہوا اللہ تعالیٰ کا جیسی کبھی رحمت لاتی ہے

وتاتی بالعذاب وعند اشتدادها امر النبی علیہ السلام ان یسئل اللہ تعالیٰ خیرہا وخیرہا ارسلت بہ ولستعینہ

اور کبھی عذاب و رتندی کی وقت نبی علیہ السلام کا حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ سی خیر کی دعا کریں اور جو اس سی آوی دسکی خیر مانگیں اور اسکی

بہ تعالیٰ من شرہا وشرہا ارسلت بہ فانہ علیہ السلام قد کان اذا رای یحیا او غمیا تغیر وجہہ واقبل وادبر فاذا

شرسی اور اسکی شرسی جو وہ لاتی ہی پہلا لگیں پس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب آنڈی یا ابر دیکھتی تو چہرہ کی حالت بدلتا جاتی دیکھی آتی اور کبھی جاتی پہلو

امطر من عنہ ویقول قد عذب قوم بالریم وراي قوم السحاب فقالوا هذا عارض فمطرنا فنزل منه العذاب واسباب

میںہ ہر جہاں تو خوش ہوتی اور فرمائی کہ ایک قوم کو عذاب آنڈی کا ہوتا اور ایک قوم پر کو دیکھ کر کہتی لگی یہاں پر ہی ہم پر عذاب گرا سوا وہیں سی عذاب نازل ہوا اور رحمت کی

الرحمة فیرجی اللہ تعالیٰ بها عبادة کالریم الطیبة والمنظر المعتاد عند الحاجة الیہ ولهذا یقال عند نزوله اللهم

سلمان سی اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو امید دار کرتا ہے جیسی موانع ہنڈی اور مینہ جلوت کی موافق حاجت کی وقت اور اسکی واسطی میںہ برسی وقت دعا کرتی ہیں انہی

سقی رحمة لا سقی عذاب واما من تقی عن اسباب الضرر بعد ظہورہا بالاسباب المنفی عنها فلا ینفعہ بل

بلا نارحمت کا نہ بلا عذاب کا اور جو شخص اسباب ضرری بعد ظاہر ہونا کہ بطور ممنوع کی بجایا ہی تو اسکو کچھ فائدہ نہیں بلکہ

کثیرا ما یقع فیما یخاف منها واما قوله علیہ السلام ولا صفر فقد اختلف فی تفسیرہ والقول الاشبه ان المراد بہ شهر

اکثر اوقات خوفناک ہر میں آجاتی اور یہ زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صفر نہیں ہی سواسکی تقصیل میں اختلاف سی ظاہر اخرویون معلوم ہوتا ہے کہ مراد ماہ صفر ہی

صفر فان اهل الجاہلیۃ کانوا یتشاءمون ویقولون انه شر مشوم فابطل النبی علیہ السلام ذلك وكثیر من الناس

کیونکہ اہل جاہلیت میں سکو منحوس جانتی تھی اور یوں کہا کرتی تھی کہ صفر برا منحوس ہی سونی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو باطل کر دیا اور بہتری لوگ

فی هذا الزمان یتشاءمون بہ وربما یمتنعون فیہ من السفرو التزوج وغیرہا والتشاءم بہ من جنس الطیرة المنھی عنہم ولكن

ابہی اسکو منحوس بتاتی ہیں اور بعض دفعہ اس میںہ میں سفر نہیں کرتی اور نہ بیاہ کریں اور نہ او کوئی کام اسکی نحوست ماننی ہی بدشگونی کی قسم ہی جسکی ہافت ہوگی ہی نہ

التشاءم بیوم من الايام فان تخصیص الشوم بزمان دون زمان کثیر صفر وغیرہ غیر صحیح لان الزمان عبارة عن مدة

نحوست کسی اور دن کی تمام اہم میں ہی بدشگونی ہی کیونکہ نحوست کی خصوصیت کسی کثرت کی جیسی ماہ صفر وغیرہ کی جائز نہیں ہی اسواسطی کہ زمانہ تو ایک مدت دراز کا نام ہی

ممتدة یعرف مقدارها بحركة الافلاك والكواكب وهو فی ذاته امر واحد متشابه الاجزاء لا یحصل الا بخلق اللہ تعالیٰ

جسکا اندازہ فوٹ کی حرکت اور ستاروں سی معلوم ہوتا ہے اور وہ اپنی ذات میں ایک متصل چیز ہی اسکی سبب آخر الیک ہی میں صرف خدا تعالیٰ کی پیدایش ہی

ويقيم فيه افعال العباد فلا يكون فيه من ولا شوم الا باعتبار افعال العباد فكل زمان شغله العبد بالطاعة فهو
 اوسى من انذرا فعال عباد هو في سوا من تبركت له كچه محوت ان باعتبار كاه بهندون كى هى سوجس ناكوه انسان في عبادت من مشغول بها توده
 زمان مابر عليه وكل زمان شغله العبد بالمعصية فهو زمان مشغول عليه واليمن والشوم في الحقيقة هو الطاعة
 زمانه اوسر مبارك هى اور جس زمانه انسان الى كنى هون من لكادبا توده زمانه اوسر محوس هى حقيقت من مبارك اور محوس عبادت
 والمعصية كما قال عدى بن حاتم بن المراء وشومه بين لحبيه يعنى لسانه وقال ابن مسعود ان كان الشوم في شئ
 اور معصيت هون هى چنانچه عدى بن حاتم كنى هى اوسى كى بركت اور محوت دونو جزون من هى مراد هونى زمان هى اور بن مسعود كنى هون اگر بعض كسى شى من محوت هونى
 ففيما بين اللحيين يعنى اللسان وقال ايضا ماشى احو الى طول السج من اللسان وروى عن عائشة انه عليه السلام
 تودونو جزون من يعنى زمان من هونى اوسر بهى كنى زمان سى زياره كوى شى نبش فذ زياره حاجت مند هون و حضرت عائشه سى روايت هى كه يغفر صلى الله عليه وسلم
 قال للشوم سوء الخلق فعلى هذا الشوم الا المعاصى والذنوب فانها تسخط الله تعالى فانه اذا سخط على عبد يكون ذلك
 زمانه محوت بطلان هى اس روايت كى موافق بجز معاصى اور ذنوب كى محوت نه در پس هى لكونه اسى سى الله تعالى بيزار هون هى سوجس بندى سى الله بيزار هون توده هى بنده
 العبد بقلبي في الدنيا والاخرة واذا رضى عن عبد يكون ذلك العبد سعيدا في الدنيا والاخرة وبعض الصالحين قد شكى اليه
 دنيا اور آخرت من بد بخت هى اور جس بندى سى الله تعالى راضى هون ده هى بنده دنيا اور آخرت من بخت هى كسى صالح مرد كى سامنى ايسى صحبت كا شوم هون
 عن بلاء وقع الناس فيه فقال ما ارى ما انقم فيه من البلاء الا بشوم الذنوب فالعاصى مشغول على نفسه وعلى غيره اذ لا
 جسمن تمام خلق مستوتى سوا هونى كنى كجهو تهاى بهى بصيت بجز محوت ذنوب كى معلوم هون هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هى اور غير كى حق من هى محوس هون هونى
 يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيم الناس خصوصا من لم ينكر عمله والبعده عنه كما نزل ذلك الا ما كن الذى يفعل فيها المعاصى
 كه اگر چه عذاب نازل هونى بهى سب خلق بهى سب خلق كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 يلزم البعد عنها والهرب منها خشية نزول العذاب على من يوجد فيها كما روى انه عليه السلام حين مر على ديار ثمود بالجحر
 بهاك كرد و درينجا چاهى اسر خوف سى كه مباردا وجود هون موجود من سب عذاب نازل هونى چنانچه روايت هى كه يغفر صلى الله عليه وسلم حقت يام من ديار ثمود بهى سب
 قال اصحابه لا تدخلوا ما كن هؤلاء المعذبين لان تكونوا باكين خشية ان يصيبكم ما اصابهم فان هجران اهل
 قواينى اصحاب سى فوايلا اسرم عذاب كى مارى هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 العصيان واما كنههم من جملة الهمة المأمور بها بل العدى عند التحقيق في مخالطة من تركب المعاصى ويجسمها ويزينها
 عصيان وراوى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 ويدعو اليها من شياطين الانس الذين هم اضر من شياطين الجن فان شياطين الجن يستعاذ منه بالله تعالى فيصرف
 اور كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 واما شياطين الانس فلا يدرج حتى يوقعك في المعصية وقد جاء في الحديث انه عليه السلام قال يحشر المرء على دين خليله
 اور كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 فلينظر احدكم من محال وفي الحديث الاخر انه عليه السلام قال لا تصحى الا مؤمنا ولا ياكل طعامك الا تقى واما القول بالضم
 اب كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 فهو من زعمات الجاهلية فانهم كانوا يقولون انه نوع من الجن يترأى للناس في الفلوات بالشكال مختلفة ويضلم
 جاهليت كى اقول هون اهل جاهليت كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى كنى كجهو رادى اپنى حق من هونى
 عن الطريق ريهل كرم وقوله عليه السلام لا غول يحتمل ان يكون المراد منه نغى وجوده كاهو ظاهر من لفظه لان المتبادر
 هاك كردى هون اوسر بهى كنى زمان سى زياره كوى شى نبش فذ زياره حاجت مند هون و حضرت عائشه سى روايت هى كه يغفر صلى الله عليه وسلم

سى جنين معاصى كى عاقبتى هون

زيت ديكر

عن كنى كجهو رادى

من نفى الشيء نفى وجوده لكن قال بعض العلماء ليس المراد به نفى وجوده بل المراد به نفى ما كان يعتقد اهل الجاهلية
كشيء ما نفى في بيده معلوم هو انما كونه غير موجودين في بيدهم بل نفى في اوسى وجودي حلوهم في بيدهم بل نفى في اوسى وجودي حلوهم في بيدهم بل نفى في اوسى وجودي حلوهم في بيدهم

من التشكل بالاشكال مختلفة ولا ضلع الطريق ولا هلاك فيكون المعنى انه لا يستطيع ان يصل احد عن الطريق
كده طرح طرح في شكل بناتي بين اورسته سي بهكاتي بين اورطاك كدري بين اب حديثي كيه معنى هو كقول كسيكوس سي بين بهكاسكي

ولا ان يفعل شيئا ما ذكره هذا الوجه اولى الوجهين لورود اخبار تدل على وجوده من جملتها ما روى انه عليه السلام
اورسته كچه اورلان مذكورات سي كرسكي بين بهر معنى دروختي اولي بين كيونكه اليه حديثين سي آئي بين جو غولي كي وجود به دلالت كرتي بين اوسين سي ايكي بهر روايت به كيه غولي

قال اذا تعولت الغيلة فبادروا بالاذان فانه عليه السلام بين ان شرها يدفع بذكر الله تعالى فعلى المؤمن ان يشتغل
فرايا جفت شربت كرتن توجدي اذان شمسو سغبر صلي الله عليه وسلم في بيان كوي كاكلي شربت ذكر آئي سي دفع هو جاتي سي سوئوسن كوزم سي كاسد قتل كي عبادت بين مستو

بطاعة الله تعالى ويتوكل عليه ويترك كل ما شاع بين الاثام ما كان مخالفا لدين الاسلام ونهى عنه النبي عليه السلام
اوراوسي بهر وساكرا اور جو خلقت بين خلاف شرح بهيل بهي سب ترك كوي يعني جوبين كي مخالف هو اورني عليه السلام في منع فرايا هو

يسرنا الله تعالى عملا موافقا لرضائه بلطفه وكرمه المجلس التاسع والثلاثون في ذم الطيرة والفا
آئي بهر آسان كر عمل آئي رضا كي موافق آئي لطف اور كرم سي انتاليسون مجلس شكون به اورفال بد كي برلي بين

المدحوم ومدح قال المسنون وانواعه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخيرها
اورسون قال كبرج اوراوسي اقسام بين فرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم في طير كي كچه اصل نيين سي اوسين سي بهتر

الفال قالوا وما الفال يا رسول الله قال الكلمة الصالحة تسمعها احدكم هذا الحديث من صحيح المصباح
قال بي پوچا يا رسول الله قال كيه هو بي فرايا اچي بات جو كوي سن بي بهر حديث مصابيح كي صحيح حديثون بين بي

رواه ابوهريرة ومعناه ان الطيرة لا يجوز العمل بها لعدم الخير فيها وانما الخير في الفال لذلك هو الكلمة الصالحة
ابوهريرة كي روايت سي اسكي بهر معنى بين كيه شكوني بهر عمل كونا جاييز نيين بي كيونكه اسين خير نيين هو بي خير صرف قال بي بين كيه جو كنيك بات هو بي جو

يسمعها احدكم وليس معناه ان في الطيرة خيرا والفال خير منها اذ لا خير في الطيرة اصلا وهي مصدر بمعنى
كوي سن پاوي اور سيه معنى نيين بين كيه شكوني بين خير بي پر فال اوس سي بهتر اسطوي كيه شكوني بين اصلا خير نيين بي ورطيه مصدر بي

الطير ما خذ من الطير لان العرب في الجاهلية كانوا يتبركون بسنوحها اي بهر ورها من ميا سرك الى ميا منك
تذير كي معنوي بين طير سي مشتق هو اي اسلي كيه عرب كي لوگ جاهليت بين سنوح كويبارك جاتي تي معني جو كيه بائين آند كي طرف سي دايني طرف جلا جوي

ويتشاءمون بهر ورها من ميا منك الى ميا سرك اذ كان من عادتهم اذ خرجوا حاجة فان راوا الطير
اور بروح كونهوس سمجتي تي يعني جو كيه بايني آند كي طرف سي بائين طرف جلا جوي كيونكه عرب كي بهر عادت تي جب كسي كار كو نككتي بهر اگر كسي پرند

او الوحش يبر يمينه يتبركون به ويدعون في حاجتهم وان راوا الطير او الوحش يبر يسرة يتشاءمون به ويرجعون
يا وحشي كويديك اكر اوسي طرف كويديك اوسي مبارك جان كرايني كار كو چلي جاتي اورا كويديك كيه پرند يا وحشي جانور بائين طرف كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند

الى بيوتهم وما كانوا ينظرون الطير والوحش فينظرون انما اخذت ذات اليمين يتبركون به ويمضون في سفرهم
اور بعضي دفعه پرند كويديك اور وحشي كويديك كيه پرند كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند

وحاجتهم وان اخذت ذات الشمال يتشاءمون بها ويرجعون عن سفرهم وحاجتهم والحاصل انهم كانوا يتبركون
اورا كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند

بالسوط ويتشاءمون بالبورق والسائم فايهم من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك العز
نيك ركته الا جاتي اور بورق كونهوس سمجتي سايخ ده پرند جانور يا وحشي بهر تاي جو سامني سي بائين طرف سي دايني طرف كويديك اوسي مبارك جان كرايني كيه پرند

كانوا يفتنون به لعلهم كان سرهم وضيدته من غير الاخراف والبارح عاير من الطير والوحش من جهة يمينه
اسكو مبارک جانی تھی کیونکہ اسکو شیر مارا اور شکار کرنا بدعت گردش کی ہے ہوتا ہی اور بارح وہ پرندہ جانور یا وحشی ہوتا ہی کہ وہ اپنی طرف سی

الی یسارک والعرب کانوا یتشاءمون به لعدم امکان رصیه و صیده من غیر الاخواف فنفی النبی علیه السلام
 بائین طرف چلا جاوی عرب کی لوگ اوسکو منحوس جانتی ہیں کیونکہ اسکا تیر مارنا اور شکار کرنا بیہوش گزشتہ کئی مہینوں سے ہوتا ہوئی ہے اسلئے مسلمان اسکا شکار

وَابْطَلْ وَاخْبَرَانَهُ لَيْسَ لَهُ تَأْثِيرٌ يَنْفَعُ وَلَا ضَرَرٌ هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ لَا طَائِرَةَ فَإِنَّ الطَّيْرَةَ عَلَى مَا مَرَّ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى التَّطْيِيرِ رَاصِلٌ
 أَوْ مَثَلًا بِأَوَّلِ خَبَرِ سَنَى الْكَاسِمِينَ نَحْوُ كَيْفَ تَأْثِيرُ فَاذِهِ مَسْنَدِي أَوَّلُهُ كَيْفَ ضَرَرِي سَمْعِي حَدِيثُ لَاطِمَةَ كَيْفَ يَنْبَغِي كَيْفَ طَرَحَ جَاءَ كَيْفَ حَكَاهُ مَصْدَرٌ لَمْ يَكُنْ أَعْلَمُ بِأَوَّلِهِ

النظير التفاؤل بالطير ثم استعمل في كل ما يتفاول به ويعود شوا سواع كان طيرا او غيره وقد روي انه عليه السلام
تطير طيري فالين كوتى بن پير اسكى استعمال بر كفتن جو منجور هوگي براسرى كه طير سمى هو باسوام اسكه اور كه سو

قال الطبري في معنى اهل الشرك والكفر كما حكاها الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا

یستأصون بالرسول واتباعهم وبسبب تشاؤهم بهم ان الرسل المادعهم الى دين غير الوفاء لهم استغربة واستعجبه رسولان اوراؤك ساستهون كم منهم سلك قربة او اذك منه سيج نكاس تهك احوالكم كك

رسولوں اور اولیٰ سابقین کو منحوس جگر ہی اور انکی منحوس سمجھنی کا سبب یہ ہے کہ رسول جو انکو نیارین خلاف طبع سکھاتی تھی تو اسکو عجیب و غریب جانتی تھی
و نفرت عنہم طباعہم اذ من عادۃ الجملۃ ان یتیمنوا بکل ما یوافق ہوا مہم وان کان جالبا لکل شر و وبال ان یتشاءعوا

اور اوشی کا رکو بالطبع نفرت تھی کیونکہ یہ عداوت ہی کہ جو ان کی دل لگتی بات مرضی کی موافق ہوا و سکو مبارک سمجھیں اگرچہ وہ بین تمام مغربیان موجود ہوں اور جو بات
معا مخالف ہوا ہم وان کا ن جاد با بکل خیر و نوال و من عادتہم ایضا التشاءم ببعض الايام والشمہر کثیرہ صفر فان کثیرہ

انکی مرض کی خلاف ہو تو اسکو نفوس سمجھیں اگرچہ اوسمین ہر طرح کی خیر اور خوبی حاصل ہو اور او کی عینہ ہی عادت ہی کہ بعضی تالیمین اور بعضی مہینوں کو نفوس جانتی ہیں جسکی

من الناس فی هذا الزمان ایشاء مومن به وربما یمتنعون فیہ من السفر والتزوج ونحوها والتشاؤم به من جنس الطیر

لوگ اس زمانہ کی بھی اوکو منحوس گنتی ہیں اکثر وقت اس مہینہ میں سفر اور بیاہ وغیرہ نہیں کرتی یہ بدشگونئی بھی ایسی ہی منع ہی جیسی طیرہ المنہی عنہا فان تخصیص الشوم بزمان دون زمان غیر صحیح لان الزمان عبارة عن مدة فمتدة يعرف مقدارها

کیونکہ خواست کی خصوصیت بعضی وقت سی ہرگز نہیں ہو سکتی اسٹی کہ زمانہ ایک مدت متصل دراز کو کہتی ہیں جسکی مقدار افلاک بحرکہ الافلاک والنجوم وھو ذاتہ امر واحد متشابه الاجزاء یحصل بخلق اللہ تعالیٰ ویقع فہ افعال العباد فلا یکن

درستادوں کی حرکت سے معلوم ہوتی ہی اور زمانہ اصل میں ایک چیز اور کسی ایک طرح کی اجزاء میں خدا کی پیدائش کی موجودہ ہی بندوں کی افعال اور میں واقع ہوتی ہیں

فیہ بین ولا شعوم الا باعتبار افعال العباد فكل انهما شغلا العبد بالعبادة فله زمانه واما زمان

شغل العبد بالمعصية فهو زمان مشغوم عليه وفي الحقيقة الم. هـ الطاعة الم. هـ الم. هـ تك. ا. هـ

عصیت میں صرف ہوا وہ زمانہ اوی حق میں منحوس ہی اور حقیقت میں برکت عبادت میں ہی اور خوش گماہ میں چنانچہ عدی

ن حاتم کہتی ہیں کہ انسان کی برکت اور نحوست دونو جبرطون میں ہی یعنی زبان میں اور ابن مسعود کہتی ہیں اگر کسی چیز میں نحوست ہو تو اوس میں ہی جبر و نو جبرطون میں ہی
 للسان و روی ع عائشہ رضی اللہ عنہا قال اذا قال الاشعث الخواتم قال الاشعث الخواتم

لسان و روی من عاشرت رضانه علیہ السلام قال الشوم سوء الحلق فعلى هذا ليس الشوم الا المعاصی
یعنی زبان من اور حضرت عائشہ سی روایت ہی کتبہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہا یا نحوست بر خلق ہی سوا اس حدیث کی موافق منحوس صرف معاصی اور ذنوب ہوتی ہیں

اللہ تعالیٰ فاما اسخط اللہ تعالیٰ فانه تعالیٰ اذا سخط على عبد يكون ذلك العبد
ہم ہی خدا تعالیٰ کو غصہ دلاتی ہیں کیونکہ جب اللہ تعالیٰ
کسی بندہ پر غضبناک ہوا تو وہ شخص

تثقیلاً فی الدنیا والاخرۃ واذا مرضی عن عبد یمکن ذلک العبد سعیداً فی الدنیا والاخرۃ وبعض اصالحین دنیا اور آخرت میں شقی بد بخت ہوا اور جس ہندہ سی اندھا لڑائی ہوا تو وہ شخص دنیا اور آخرت میں نیک بخت ہوا کسی نیک بخت کی پاس قد شکی الیہ عن بلاء وقع فیہ الناس فقال ما یری ما انتم فیہ من البلاء الا بشوم الذنوب والمعاصی فالعاصی مشوم لوگون فی ایک بلاء میں مبتلا ہو کر شکایت کی اونہوں کی جواب دیا کہ مجھ کو یہ ہی معلوم ہوتا ہی کہ خیر یہ بلاء صرف گناہ اور معاصی کی نحوست سی نازل ہوئی ہی گونگا علی نفسہ وعلی غیرہ اذ لا یؤمن ان ینزل علیہ العذاب فیعم الناس خصوصاً من لم ینکر عملہ فالبعد عنہ لایمرو اور غیر وہ پرہی ہوتی ہی اس واسطی کہ کہاں پہنا ہی کہ اوس گنہگار پر عذاب نازل ہو یہ سب خلق پر پھیل جاوی خاص اون لوگون پر جو اوسکی عمل کو برائیں سمجھتے کذلک الاماکن التي یفعل فیہا المعاصی یلزم البعد عنہا والهرب منها خشية نزول العذاب علی من یوجد فیہا فان ایسی ہی اون مکانات سی الگ در پہنا ضروری جہاں معاصی عمل میں آتی ہوں اس ڈر سی کہ مبادا عذاب اون سب پر نازل ہو جو وہاں موجود ہوں کیونکہ ہجران اهل العصیان واما کہ ہم من جملة الهجرة المأمور بها ومن عاداتہم ایضاً البیث عن اسباب الشر بالرجل وضراً ترک کرنا نافرمانوں کا اور اونکی مکانات کا ہجرت میں داخل ہی جسکا حکم ہی اور اونکی عادت میں یہ ہی کہ بوسیدہ رمل اور

الحصى والشعير والنظر في النجوم وغير ذلك وذلك كله من قبيل الطيرة المنهي عنها ومن قبيل الاستقسام بالانزال
مكريلين اور دوانہ جو کہ اور ستاروں میں نظر کر کے اور سوار اسکی غیب کی حالات میں بحث کرتے ہیں یہ تمام بدشگونیاں میں داخل ہوجاتی ممانعت ہوتی ہے اور استقسام بالانزال
و ومعنی الاستقسام طلب معرفة ما قسم علم یقسم والانزال المقداس التي كان اهل الجاهلية یکتبون علیہا الاھرو
اور معنی استقسام کی یہ ہے کہ طلب کرنا علم شدنی اور ناشدنی کا اور انزال تیروں کو کہتی ہیں جن پر اہل جاہلیت امر اور نہی یعنی مان یا نہیں لکھتی تھی
والنھی یکتبون علی بعضہا افعل وامر فی ربی وعلی بعضہا لا تفعل اور مانا فی ربی ویضعونہا فی وعاء فاذا المراد احدهم امر یا
بعضی پر افعل یعنی کر یا امر فی ربی یعنی اسکا حکم الہی ہے کہتے تھی اور بعضی پر لا تفعل یعنی مت کر یا نہا فی ربی یعنی احد کا حکم نہیں لکھتی پیر اور کو ایک باسن میں برکتی پیر جیبتی
دخل یدہ فی ذلك الوعاء واخرج قدحاً فان خرج فافیه الامر مضی لما قصده وان خرج فافیه النھی کف عما قصده وفاق
اور اس برتن میں ہاتھ ڈالکر ایک تیر نکال لیتا اگر ایسا تیر نکلا جس میں حکم تھا تو وہ اپنی کار کو چلا جاتا اور اگر ایسا تیر نکلتا کہ جس میں ممانعت تھی تو اپنا کار موقوف کرتا اور
سعید بن جبیر کان لاهل الجاهلیۃ حصبت قد ام اصنامہم اذا المراد احدهم امر من السفر وغیرہ استقسم بہا ای
سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ اہل جاہلیت بتوں کی سامنی لکھ کر کہتی تھی جب کوئی سفر وغیرہ کا ارادہ کرتا تو ایسے علم شدنی اور ناشدنی کا حاصل کرتا کہ یہ کار کرکون
الطلب علم ما قسم له من الاقدام والاحجام وقال ابو اسحق الزجاج وغیرہ الاستقسام بالانزال حرام لانہ دخول فی
اور ابو اسحاق زجاج وغیرہ کہتے ہیں استقسام بالانزال حرام ہی اسلی کہ یہ علم الہی میں

۱۔ ملہ تعالیٰ وهو غیب عنا ویدخل فیہ ما یفعل فی زماننا ویسمونه قال القرآن وقال دانیال ونحوھا فانھا لیست من
 الدار خلعت ہوتی ہی حالانکہ وہ ہمسی پوشیدہ ہی اور اس ہی میں داخل ہی جو اس زمانہ میں کرتی ہیں اور اسکا نام قرآن کی قال اور دانیال کی قال اور اندا کی کہہ جو وہ ہی کیونکہ
 ۲۔ فقال المحمود فی الشرع بل ہی من قبیل الاستقسام بالانزلام فلا یجوز استعماؤها ولا اعتقادھا حقاً لان فیہا الخبر عن
 رقیقہ وہ قال نہیں ہی جو شرع میں محمود ہو بلکہ یہہ ہی استقسام بالانزلام کی مجلس ہی ہی سو اسکا اکل کرنا اور حق اعتقاد کرنا جائز نہیں ہی کیونکہ اس میں غیب کی خبر
 ۳۔ غیب والتطیر بالقران العظیم واما الفال المحمود فی الشرع التیمن والتبرک بالکلمۃ الموافقة للمراد کالمراشد والنجم علی
 اور قال جو شرع میں محمود ہی وہ یہہ ہی کہ میں اور برکت کسی لکھی یعنی جو مراد کی موافق ہو جیسی باشد یعنی راہ یابندہ اور نجم
 ۴۔ قرآن کی ساتھ تطیری
 ۵۔ ہی عن انفس انہ علیہ السلام کان یحبہ اذا خرج للحاجۃ ان یسمع یأمر انشد یا نجیہ وفی حدیث اخر انہ علیہ السلام
 ۶۔ النجیہ النسخا روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش آتا تھا کسی کار کو جاتی ہوئی کہ سن پاوین یا راشد یا یا نجیہ اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 ۷۔ ان یبقا قول ولا یتطیر وفی حدیث اخر انہ علیہ السلام کان یحب الفال ویکر الطیرۃ قال العلماء انما کان النبی علیہ السلام
 ۸۔ لیا کر فی ہتی اور تطیر نہیں کیا کرتی ہتی اور ایک حدیث میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کو محبوب رکھتی ہتی اور نظیکو مکروہ جانتی ہتی علماء کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

یجب لتناول ویکوه الطیر لان الطیرة فیها حکم علی الغیب وسوء الظن بالله تعالی وتوقع البلاء وما الفاعل فلیس فی حکم
 فال کو محبوب اور نظیر کو مکروه انتجاتی تھی کہ تطیر میں غیب کی خبر اور اسد تعالیٰ کی جناب میں بدگمانی اور توقع ہلاکی ہوتی ہی یہی قال سواہین غیبی
 علی الغیب بل فیہ مجرد طلب الخیر وحسن الظن بالله تعالیٰ ورجاء حصول المآل فان الانسان عند ظہور سبب اذ اخرج فی
 خبر نہیں ہوتی بلکہ اس میں خیر کی طلب اور اسد تعالیٰ کی جناب میں نیک گمانی اور امید واری حصول مآل کی ہی بیشک انسان بروقت ظہور سبب قویٰ مخفی کی اگر اس میں سبب
 اصل من الله تعالیٰ خیر انعمه عند سبب قویٰ وضعیف فهو خیر له واذ اقطع مرجاؤه واطله من الله تعالیٰ فهو شر له لقوله تعالیٰ
 خیر کی اور آرزو نعمت کی کری تو اس کی حق میں بہتری اور اگر اسد تعالیٰ ہی اپنی امید منقطع کری تو اس کی حق میں بدہی کیونکہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی
 إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرُونَ وقد ذكر فی نصاب الاحتمال ان الرجل اذا خرج الى السفر فصلح العقق
 تا امید نہیں ہوتا اس کی فیض سی مگر قوم منکر اور نصاب الاحتمال میں مذکور ہی کہ آدمی جب سفر کی ہی روانہ ہو اور کو ابول بڑی
 ورجع من سفره یکفر عند بعض الشائخ و ذکر فی المحيط ان الهامة اذا صحت فقال رجل يموت المريض یکفر القائل
 اور یہ شخص سفر موقوف رہی تو بعضی مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور محیط میں مذکور ہی کہ چند کی آواز پر اگر کوئی شخص کی بیمار ہو جاوے گا تو وہ شخص
 عند بعض الشائخ ومثال التناول ان یکون له حاجة فیسمع من یقول یا واجد فیقع فی قلبه رجاء الوجدان او یکون
 بعضی مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور قال کی یہ مثال ہی کہ کسی شخص کو کچھ مطلب پیش آوی وہ یہ سن لے کہ کوئی کہتا ہی یا واجد یعنی ای پانی والی یہ اس کی لین توقع اس مطلب
 له مرض فیسمع من یقول یسلم فیقع فی قلبه رجاء السلامة والفرق بین الفاعل والطیرة مع کون کل واحد منهما
 شخص کچھ بیمار ہو اس کی کہ کوئی کہتا ہی یا سلم یعنی ای سلامت رہی والی اب اس کی دلین امید سلامتی کی پیدا ہو اور فرق قال اور طیرہ میں باوجودیکہ دونوں میں
 استدلال بالعلامة علی عاقبة الامر و قال ان الكلمة الحسنة التي تجری علی لسان الانسان لذلك لها علی المعنی الوا
 کار کی انجام اور مال پر نفع انیسوی استدلال کرتی ہیں یہ ہی کہ نیک کلمہ جو انسان کی زبان پر گزرتی ہی اس کی کہ مراد کی موافق معنوں پر دلالت کرتا ہی تو اس کی مراد پر
 للمراد یکن الاستدلال بها علی المراد بخلاف طیران الطیر وحركات لبها م واصواتها فانها لعدم دلالتها علی معنی لا یکن
 استدلال کرنا ہوتا ہی یہ بات جانور کی پرواز میں اور وحشیوں کی حرکات اور آواز میں نہیں ہی وہ کسی معنی پر دلالت نہیں کرتی تو اس سی
 الاستدلال بها علی شئ وان کان اهل الجاهلیة جعلوا العبرة فیها تارة بحركاتها وتارة باصواتها وتارة بالولها وتارة
 کسی بات پر استدلال نہیں ہو سکتا اگرچہ اہل جاہلیت نے ان میں کئی اعتبار ٹھہرائی ہیں کبھی ان کی حرکات سی اور کبھی آواز سی اور کبھی رنگوں سی اور کبھی
 بالسمائم ویتشاورون بعضها ویتیمنون ببعضها فانهم کانوا یتشاورون بالعقاب والفراب علی الغریب یتیمنون بالهدی والهدی علی الهدی وكذلك کانوا یتیمنون
 ناموسی اور بعضی کو منحوس لیتی ہیں اور بعضی کو برکت سمجھتی ہیں اہل جاہلیت عقاب سی عقوبت یعنی عذاب کی نحوست لیتی تھی اور غراب کج غرت یعنی مسافری کی اور ہدی ہدی ہایت کی برکت لیتی تھی اور
 بالسائح ویتشاورون بالسائح ما یمرون الطیر والوحش من جهة یسارک الی جهة یمینک والعرب کانوا یتیمنون به لامکان رمية وصید
 اور بارح سی نحوست لیتی تھی اور بارح وہ پرندہ یا وحشی ہی کہ بائیں طرف سی دائیں طرف کو چلا جاوے عرب کی لوگ ایسی جانور کو مبارک سمجھتی تھی کیونکہ وہ کسی تیر مارنا اور شکار کرنا
 من غیر الخرف والبارح ما یمرون الطیر والوحش من جهة یمینک الی جهة یسارک والعرب کانوا یتشاء من عدم
 بدون گردش کی ممکن ہی اور بارح وہ پرندہ یا وحشی ہوتا ہی جو دائیں طرف سی بائیں طرف چلا جاوے عرب کی لوگ اس کو منحوس جانتی تھی
 امکان رمية وصید من غیر الخراف اذ کان من عادتهم انهم اذا خرجوا الحاجة وراوا الطیر والوحش یمینک
 کیونکہ اس کو تیر مارنا یا شکار کرنا بدون گردش کی نہیں ہو سکتا قدیم عرب کی یہ عادت تھی کہ جب کسی کار کی ہی باہر نکلتی اور کسی پرندہ یا وحشی کو دیکھتی کہ وہ اپنی طرف کو
 یتبرکون به ویتشاورون فی حاجتهم وان ساروا الطیر والوحش یمینک یتشاورون به ویرجعون الی یمینک وان ساروا
 چلا گیا تو اس کو مبارک جان کر اپنی کام کو چلی جاتی اور اگر کسی پرندہ یا وحشی کو دیکھتی کہ بائیں طرف چلا گیا تو اس کو منحوس جان کر اپنی کھر پھیاتی اور بعضی وقت
 یمرون الطیر والوحش فی نظرون انھا ان اخذت ذات الیمین یتبرکون بها ویتشاورون فی حاجتهم وان اخذت ذات
 پرندہ کو اوڑا کر اور وحشی کو بدکار دیکھتی رہتی کہ اگر وہ دائیں طرف کو چلا گیا تو اس کو مبارک سمجھ کر اپنی کار و بار کو چلی جاتی اور اگر بائیں طرف کو چلا گیا

اور یہ شخص سفر موقوف رہی تو بعضی مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور محیط میں مذکور ہی کہ چند کی آواز پر اگر کوئی شخص کی بیمار ہو جاوے گا تو وہ شخص

کسی بات پر استدلال نہیں ہو سکتا اگرچہ اہل جاہلیت نے ان میں کئی اعتبار ٹھہرائی ہیں کبھی ان کی حرکات سی اور کبھی آواز سی اور کبھی رنگوں سی اور کبھی

يبتشرون بها ويرجعون عن حاجتهم فنعى النبي عليه الصلوة والسلام عن ذلك بقوله اقروا الطير على وكنائها
توخيوس جاكركاروباسي كمي سبباني

وروي عن معلوية بن حكم انه قلت يا رسول الله كنانا تطير قال ذلك شيء يعد احدكم في نفسه فلا يصدكم

اور معلوية بن حكم روي في روايت هي كنانا اي كمن عني عرض كنانا يا رسول الله هم تطير كنانا كرتي في في فواياهم تهاذي دل كي وهي اعتقاد بين سواشي اي كنانا كروا بارين كروا
يعني ان ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل الظنون التي تقربكم بحكم البشرية من غير ان يكون له تأثير في شيء

مرايه هي كمن عني يسي بات جودون مين آتي هي توو هي بشرت كي جهت سي پيدا هو في هي صرف بي تاثير هي اسمين نه كجه

من النعم والضر فلا يصدكم عما تتوجهون اليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال

نفع كوي ضرر سويهم هم كوكو كار بار مقصود كي ادر فت سي شدوك دي اورايك اور حديث مين آيا هي كني عليه السلام في فوايا

من ذم الطيرة عن حاجة فقد شرك فليل وكافارته يا رسول الله فقال ان يقول اللهم لا طير الا طيرك

جكوكا بارسي به شكوي روك دي ده مشرك هي كسي في پوچا يا رسول الله اسكا كافاه كيا هي آپ في فواياهم كنانا چا هي اللهم الي اخره مين كوي قال بخير

ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ثم يمضي الى حاجته يعني ان كل ما يصيب الانسان من الخير والشر والنعم والضر

قال كي اور كوي خير سوي تيري خيري اور مين كوي معبود سوا تيري پها اي كام كوچا جاري مرايه هي كنانا كوجو بهلا هي اور براني اور نفع اور ضرر

واليس والشوم لا يصيبه الا بقصائدك وتقدير حكمتك ومشيئتك وفي حديث اخر رواه ابن مسعود انه عليه السلام

اور برکت اور نحوست پيش آتي هي بدون تيري قصا اور تقدير اور تيري حكم اور مضي كي نهين هي اورايك اور حديث مين ابن مسعود كي روايت سي هي كني عليه السلام

الطير وشرك الطير شرك قال ثلثا واما الا ولكن الله تعالى يذهب بالتوكل وقيل قول فاصمنا الا ليس من كلام النبي

قال به شرك قال به شرك هي تين بار فوايا اور كوي ايسا نهين جودين خيال نه لادي ليكن الله تعالى او سكو توكل كي برکت سي دفع كر ديتي هي اور كني مين كنانا كمانا الا اي صلي الله عليه وسلم

بل هو من كلام ابن مسعود وفيه اختصار ومعناه ليس منا الا من يقم في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على ما جرت

بلكه به كمانا ابن مسعود كلام هي اسمين سي واسطی اختصار كي حذف هواي اسكي به معني مين كد آدميوت سي جوي سواو سكي دلين او وقت كچه نه كچه اسق كسا خيال جاتا نه

به العادة لكن لا يستقر فيه بل يحسن اعتقاده بان لا مؤثر الا الله فبسا له الخير وليست بعيدة من الشر ويمضي على

چنانچه بيليات جاي سي هي پروه خيال جرم نهين جاتا بلكه اسكا اعتقاد درست چنانچه كسواي الله تعالى كي كوي مؤثر نهين سوا سي بهلا سي طلب كرتا هي اور سي بيانه كاتا

مقصوده متوكلا عليه يسرنا الله تعالى علاما موقفا الرضائه بلطفه وفضله وكرمه المجلس الرابعون في

اور او سپهر بهر وساكر ايني مقصود كي اي چا جاتا هي الله تعالى بايني لطف اور فضل اور كرم سي ايسا عمل آسان كوي جواو كرامتي كي موافق هي چايسون مجلس پنج

بيان استحسانك التالى في عمل الدنيا دون الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة

بيان خوب درنگ كي دنيا كي كار بار مين سواي اعمال آخرت كي رسول الله صلى الله عليه وسلم في فوايا درنگ

في كل شيء الا في عمل الآخرة هذا الحديث من حسان المصابيح رواه مصعب بن سعد عن ابيه ومعناه ان

هر شي ميچا يني مگر آخرت كي عمل مين بهر حديث مصلح كي حسن حديثون مين هي مصعب بن سعد ايني پاپ سي روايت كرتا هي اور او سكي معني بهر مين كد

التاني مستحسن في جميع الامور الا في عمل الآخرة فان التاني فيه غير مستحسن اذ لا شك في كونه خيرا فالاخير في تاخير

درنگ او تامل تمام امور مين بهتر هي سواي اعمال آخرت كي سوا سمين درنگ اور تامل خوب نهين هي اسكي كد اسكي خوبي مين شك نهين هي سوا سكي تاخير مين خوبي نهين

بل المستحسن فيه المسارعة اليه بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعطت

بلكه سمين جلدی خوب هو في هي اس آيت سي اور دور و بخشش ايبي ربي كي اور جنت پر جسا بهلا هو اي آسمان اور زين طيار هو اي

للمتقين واما امور الدنيا فلا يعلم انها خير فيعمل بها او شر فيحترز عنها فلذلك شرعت المسارعة فيها فان هتلم

واسطی پر نهين كارون كي اور هي دنيا كي كار بار سوي معلوم نهين هو تا كنيك هي كيا چا هي يا يار اس سي چا چا هي سوا سي اور مين جلدی مشروع هو يني بهر كار كني

يستحب

الخیرات علی تعیین الوقت لا علی نفس الفعل وفي امور الدنیا علی نفس الفعل واما الجہلۃ والفسقۃ الثمین
 خیرات واسطی ہرانی وقت کی ہوتا ہی نہیں فعل کی ہی نہیں ہوتا اور امور دنیاوی میں صرف فعل ہی ہوتا ہی نہیں ہوتا اور وقت کا ہونا الگ ہے اور جو اس وقت
 ضلوا عن طریق الحق وخرجوا عن سواء السبیل اذا غرم احدہم علی امرین ہب الی صاحب الرہل والحصى والشعیر
 جو راہ حق سے پہلی ہیں اور سید ہی راہ سے خارج ہیں جب وہ کسی کار بار کا غم کرتی ہیں اور کنکریوں والہ اور جوالہ
 والبا قلاہ فیلعین یعقلہ ویزداد بسواہم جہلا وخسارۃ بصدقہم فیما یقولون لہ ویعظیم علی ذلک اجرۃ
 اور با قلاہ والد پاس جاتا ہی سو وہ لوگ و سکوا و لا یباعدی بین اور اسی پر چہ کر اور ہی جہل اور خسارت زیادہ ہو جاتی ہی کیونکہ لوگ قول کی تصدیق کرتا ہی اور اس پر او کو فروغ دیتا ہی
 ولا یعلم ذلک المسکین انہ بذلک ینہدم دینہ و دنیاہ لما ذکر فی شرح العقائد ان تصدیق الکاهن بامخبرہ
 اور پیارہ کو یہ خبر ہی نہیں کہ اس میں دین اور دنیا سب تباہ ہوئی اسلی کہ شرح عقاید میں مذکور ہی کہ غیب کی خبروں میں کاهن کو سچا سمجھنا کفر ہی
 عن الغیب کفر لقولہ علیہ السلام من اتی کاهنا فصدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد والکاهن ہو المخبر
 کیونکہ حدیث میں آیا ہی کہ جو شخص کاهن کی پاس آکر اسکی قول کو سچا مانی بیشک کافر ہوا ان آیات ہی جو محمد پر نازل ہوئی ہیں اور کاهن وہ ہی ہوتا ہی جو غیب کی
 عن الغیب سواء کان بالرہل والحصى والشعیر او غیر ذلک ذلک لہ حرام لکونہ من قبیل الطیرۃ المنہی عنہا ومن قبیل
 خبر بتا ہی برابر ہی کہ رمل سے ہو یا کنکریوں سے یا جوسی یا سوا اسکی اور ہی یہ سب حرام ہی کیونکہ یہ طیرہ کی طرح کای جسکی نہی ہوگئی ہی اور
 الاستقسام بالانزلام والطیرۃ مصدر یعنی التطیر واصل التطیر التغاؤل بالطیر ثم استعمل فی کل ما یتفاول بہ ولعل
 استقسام بالانزلام کی مانند ہی اور طیرہ مصدر ہی تطیر کی معنوں میں اصل میں تطیر کی معنی میں طیر ہی فال یعنی بہر ایک فال میں جو منحوس ہوتی ہو مستعمل ہو گیا
 نشوا سواء کان طیرا وغیرہ وقد روی انہ علیہ السلام قال الطیرۃ شرک یعنی انہا من اعمال الشرک کا حکما
 برابر ہی کہ طیرہ ہو یا کچھ اور ہو اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا طیرہ شرک ہی مراد یہ ہی کہ طیرہ شرک کی اعمال میں داخل ہی چنانچہ اسد تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ عنہم فی مواضع من کتابہ فانہم کانوا یشاءون بالانبیاء واتباعہم وسبب تشاؤہم بہم ان الانبیاء
 او کی طرف سے اپنی کتاب میں کئی جگہ حکایت کرتا ہی وہ لوگ انبیاء علیہم السلام اور او کی اتباع کو منحوس سمجھتی ہی اور سبب منحوس سمجھتی ہی تاکہ انبیاء اور او کو
 لما دعوا الی دین غیرہ لوفہم استغریبہ واستقبحوہ ونفرت عنہ طباعہم اذ من عادۃ الجہلۃ والفسقۃ
 نیا دین سکھاتی ہی تو اسکو غریب دیکھ کر قبیح جانتی ہی اور او کی طبیعت اس سے نفرت کرتی ہی کیونکہ جاہلون اور فاسقوں کی یہ عادت ہوتی ہی کہ جو انکی خواہش کی
 ان یتیمنوا بکل ما یوافق ہواہم وان کان جالبا لکل شر ووبال وان یشاءوا بکل ما یخالف ہواہم وان کان
 موافق ہو اسکو مبارک جانتی ہی اگر چہ سراسر بد اور وبال ہو اور جو انکی خواہش کی خلاف ہو اسکو منحوس سمجھتی ہی اگر چہ
 جاز بالکل خیر و نوال والاستقسام طلب معرفۃ ما قسم مالم یقسم ولا انزلام القداہر التي کان اهل الجاہلیۃ
 سراسر خیر برکت ہو اور استقسام کی معنی طلب گاری معلوم کرنی مقسوم کی غیر مقسوم میں سے اور انزلام فار کا تیر ہوتی ہیں جن پر جاہلیت کی لوگ
 یکتبون علیہا الامر والنہی ویکتبون علی بعضہا فاعلوا امر ربی وعلی بعضہا لا تفعلوا ونہانی ربی ویضعونہا فی وعا
 امر اور نہی لکھ دیتی ہی اور کسی پر افعیل یعنی کر یا امر فی ربی یعنی یہ حکم رب کای اور کسی پر لا تفعل یعنی مت کر یا نہانی ربی یعنی حکم رب کاہن لکھ دیتی ہی
 فاذا اراد احدہم امر او دخل یدہ فی ذلک الوعاء واخرجہ قد حان خروجه فافیه الامر مضی لما قصد وان خرج مافیہ
 اور لکھ لکھ تن میں لکھ دیتی ہی پر جب کوئی کچھ کام کر نیکو ہوتا تو اس برتن میں اتار دیا ایک تیر نکال اگر ایسا تیر نکلتا جیسے اجازت ہی تو اپنا کار شروع کرتا اور اگر ایسا نکلتا
 النہی کف عما قصده وقل سعید بن جبیر کان لاهل الجاہلیۃ حصۃ قدام اصنامہم اذ اراد احدہم امر السفر
 جیسے جماعت ہی تو اپنی کاری بند رہتا اور سعید بن جبیر کہتی ہیں اہل جاہلیت بتوں کی سامنی کنکریں رکھ کر تی ہی جب کوئی شخص سفر وغیرہ کسی کا کار ارادہ کرتا
 وغیرہ استقسام بہا ای طلب ہا علم ما قسم لہ من الاقدام والاحجام وقال ابو اسحق الزجلی وغیرہ الاستقسام
 تو استقسام کرتا یعنی اس سے اپنی قسمت لکھا جیر اور شر اس کار کی کرتی اور کنکری میں دریافت کرتا اور ابو اسحاق زجاج وغیرہ کہتی ہیں کہ انزلام سے

بالان لا م حرام لانه دخل فی علمه تعالی وهو غیب عنا ویدخل فیہ ما یفعل فی زماننا ویسمونه قال دانیال ونحوها
خیر اور شر در یافت کرنا حرام ہی کیونکہ علم الہی میں مداخلت ہوتی ہی اور وہ ہر شے پوشیدہ ہی اور اسی میں داخل ہی جو اب ہماری نمانہ میں کرتی ہیں اور ان کا نام قال دانیال رکھ کر چھوٹا ہی

فانہا لیست من الفال المحمود فی الشرع بل ہی من قبیل الاستقسام بالان لا م فلا یجوز استعمالها ولا اعتقادها
اور ان کی مانند تو ایسی فال شرع میں محمود نہیں ہی بلکہ یہ ایسی ہی جیسی تیر طن سی قسمت کا در یافت کرنا صونہ اسکا استعمال جائز ہی اور نہ اسکی حقیقت کا اعتقاد

حقا لان فیہا الخیر عن الغیب والتطیر بالقران العظیم وانما الفال المحمود فی الشرع التیمن والتبرک بالکلمة
کیونکہ اس میں غیب کی خبر بتاتی ہیں اور قرآن عظیم سی تطیر کرتی ہیں شرح میں فال محمودہ ہی ہی جو خیر اور برکت کسی کلمہ سی لیوی کہ مراد کی موافق ہو

للموفق للامداد کالراشد والنجیم علی ما روی عن انس انه علیه السلام کان یجبه اذا خرج کحاجتان یسمعه یا راشد
جیسی باشد اور نصحج موافق روایت السنن کی کہ نبی علیہ السلام کو پسند آتا تھا جب کسی کا کڑو تشییت یجانی سننا یا راشد یا نصحج کا

یا نصحج و فی حدیث اخر انه علیه السلام کان یتفعل ولا یتطیر و فی حدیث اخر انه علیه السلام کان یح الفال
اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فال لیا کرتی تھی اور تیر نہیں کرتی تھی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فال کو محبوب رکھتی تھی

ویکره الطيرة قال العلماء انما کان النبی علیہ السلام یحب التفاؤل و یکره الطيرة لان الطيرة فیہا الحکم علی الغیب
اور تیر کو مکروہ علماء کہتی ہیں کہ نبی علیہ السلام اسلی فال کو محبوب اور طیر کو مکروہ جانتی تھی کہ طیرہ میں غیب پر حکم ہوتا ہی

وسوء الظن بالله وتوقع البلاء واما الفال فلیس فیہ الحکم علی الغیب بل فیہ مجرد طلب الخیر وحسن الظن بالله
اور اس کی نسبت بد گمانی اور مصیبت کی توقع ہوتی ہی اور فال میں غیب پر حکم نہیں ہوتا بلکہ فال میں صرف خیر کی طلب اور اسد تعالی کی نسبت گمان نیک

ومرجاء حصول المراد فان الانسان عند ظہور سبب اذا رجا وامل من الله تعالی خیرا و نعمة فهو خیر له و اذا
اور مراد حاصل ہوتی کی آرزو ہوتی ہی پس انسان کسی سبب ہی اگر اسد تعالی کی خیر اور نعمت کی آرزو کری اور امید لے ہو تو یہ اسکی حق میں بہتری اور اگر

قطع رجاء و امله من الله تعالی فهو شر له لقوله تعالی ولا یأیس من لرحم الله الا القوم الکفرؤن وقد
اسد تعالی سی اپنی امید قطع کی اور نا امید ہوا تو یہ برا ہی بدلیل اس آیت کی نا امید نہیں ہوتا اس کی فیض سی مگر قوم منکر اور

ذکر فی نصاب الاحسن ان الرجل اذا خرج الی سفر فصرح العقیق ورجع من سفره یکفر عند بعض المشائخ و ذکر
نصاب الاحسن میں مذکور ہی کہ کوئی شخص اگر سفر کی ہی روانہ ہو اس میں ناگاہ کو ابول پڑا اور اسکی سفر موقوف کیا تو بعض مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور

فی المحيط ان الهامة اذا صحت فقال رجل یوت المریض یکفر الفائل عند بعض المشائخ ومثال التفاؤل ان
محیط میں مذکور ہی کہ جعفر یابوم کی بونی پر اگر کوئی ہی بیمار مر جاوے گا تو یہ کہتی وال بعض مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور فال کی یہ مثال ہی

یکون له حاجة فیسمع من یقول یا واجد فیقع فی قلبه رجاء الوجدان او یکون له مرض فیسمع من یقول
کیونکہ بیمار کی در دیش ہو تو وہ اتفاقاً یہ سنی کہ کوئی کہتا ہی یا واجد اسی او کسی دلین توقع اسلونی کار کی پیدا ہو جاوی یا کوئی بیمار ہو وہ یہ سنی کوئی کہتا ہی

یا سالم فیقع فی قلبه رجاء السلافة والفرق بین الفال والطيرة مع کون کل واحد منهما استدلالا بالعلامة
یا سالم اب او کسی دلین توقع صحت سلاستی کی پیدا ہو جاوی اور فرق فال اور طیرہ میں باوجودیکہ دونوں میں علامت اور نشانی سی

علی عاقبة الامور انه ان الکلمة الحسنة التي تجری علی لسان الانسان لدلائلها علی المعنی الموافق للامداد یکن
انجام اور مان کار پر استدلال کرتی ہیں یہ کہ نیک کلمہ جو انسان کی زبان پر آجاتا ہی چونکہ وہ مراد کی موافق معنوں پر دلالت کرتا ہی تو اسکی مراد پر

الاستدلال بہا علی المراد بخلاف طیران الطیر و حركات البہائم واصواتها فانها العدم دلالتها علی معنی لا یمکن
استدلال ہو سکتا ہی بخلاف جانور کی روانہ اور چار پاؤں کی حركات اور آوازوں کی کیونکہ اس میں کسب طرک کی دلالت نہیں ہی تو اسکی کسی شے پر

الاستدلال بہا علی شئی وان کان اهل الجاہلیة جعلوا العبرة فیہا تارة بحركاتها وتارة باصواتها وتارة بالوانها
استدلال نہیں ہو سکتا اگرچہ اہل جاہلیت فی اس میں معنی مقرر کر رہی ہیں کہیں حركات سی کہیں آوازوں سی کہیں رنگوں سی

وتارة باسمائها ويتشاءمون بعضها ويتمنون ببعضها فانهم كانوا يتشامون بالغراب على الغربة وبالعقاب

كهي نامون سی اور بعضوں کو منحوس جانتی ہیں اور بعضوں کو مبارک سمجھتی ہیں جاہلیت والی غراب سے غربت کی نحوست مانتی تھی اور عقاب سے

على العقوبة ويتمنون بالهدى على الهدى وكذلك كانوا يبركون بالسائم ويتشاءمون بالبارح والسلام

عقوبت کی نحوست سمجھتی تھی اور ہمدھی ہدایت کی برکت کی قابل تھی اور ایسی ہی سائح کو مبارک اور بارح کو منحوس جانتی تھی اور سائح

مايسر من الطير والوحش من جهة يسارك الى جهة يمينك والعرب كانوا يتمنون به لا مكان رمية

وہ پرندہ جانور یا وحشی ہوتا ہی جو تیری بائیں طرف سے داسنی طرف کو چلا جاوی اور عرب اسکو بہت مبارک مانتی تھی کیونکہ اسکا شکار

وصيده من غير انحراف والبارح مايسر من الطير والوحش من جهة يمينك الى جهة يسارك والعرب كانوا يتشاءمون

تیر سے بغیر گردش کی ہو سکتی ہی اور بارح وہ جانور اور وحشی ہوتا ہی جو تیری داسنی طرف سے بائیں طرف کو چلا جاوی اور عرب ایسی کو منحوس شمار کرتی تھی

به لعدم امكان رميه وصيده من غير انحراف اذ كان من عادتهم انهم كانوا اذا خرجوا الى الحجة والطيور

کیونکہ اسکا شکار تیر سے بدون گردش کی ممکن نہیں ہی کیونکہ اوکی عادت تھی کہ جب کسی کا ڈھنگتی اور دیکھتی کہ پرندہ

اولو وحش يتر يمينه يتركون به وينهبون في حاجتهم وان راوا الطير والوحش يبرسيرة يتشاءمون به ويرجعون

یا چوپایہ دہنی طرف کو جاتا ہی تو اسکو مبارک جانتی اور اپنی کام کو چلی جاتی اور اگر دیکھتی کہ پرندہ یا وحشی بائیں طرف کو جاتا ہی تو اسکو منحوس مانتی اور اٹھتی اپنی

الى بيوتهم وربما كانوا ينظرون الطيور والوحش فينظرون انها ان اخذت ذات اليمين فيتركون بها وينهبون في

رہتی آتی اور بعضی وقت جانوروں کو اور اگر اور چار پائوں کو بدکار دیکھتی کہ وہ اگر داسنی طرف کو چلا تو اسکو مبارک سمجھ کر اپنی کار باز کر لیتی

حاجتهم وان اخذت ذات الشمال يتشاءمون بها ويرجعون عن حاجتهم فنهى النبي عليه السلام عن ذلك بقوله

اور اگر وہ بائیں طرف کو روانہ ہوا تو منحوس مانکر اپنی کار سی الٹی صاف آتی سو فی علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا

اقروا الطير كونانها وروى عن معاوية بن حكم انه قال قلت ليارسول الله كنانا تطير قال ذلك شيء يحذر احدكم

کہ جانوروں کو کہوں میں یہی روایت ہے کہ معاویہ بن حکم سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم تطیر کیا کرتی تھی آپ نے فرمایا بیک بات ہی جو تمہاری

في نفسه فلا يصدكم يعني ان ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل الظنون التي تقر بكم بحكم البشرية من غير

دل میں پیدا ہوتی ہی سو یہ تنگدکاسی ابن کزدی مراد یہ ہے کہ یہ وہی بات ہی دلیں پیدا ہوتی ہی جیسی خیالات بشریت کی جہت سے آجاتی ہیں کسی باب میں

ان يكون له تأثير في شيء من النفع والضر فلا يصدكم عما توجهون اليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث

نفع ضرر کی اس میں اصلاً تاثر نہیں ہی سواس خیال کی باری اپنی مقصود کی توجہ سے بندھنا چاہی اور یک اور حدیث میں آیا ہے

اخرانه عليه السلام قال من رذته الطيرة عن حاجته فقد اشرك فقليل ما كفارتها يارسول الله فقال ان يقول اللهم

کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص طیرہ کو مان کر اپنی کار باری باز ہی سو وہ مشرک ہی کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ اسکا کفارہ کیا ہے فرمایا یہ دعا اے

لا طير الا طير ولا خير الا خير ولا اله غيرك ثم يضي الى حاجته يعني ان كان ما يصيب الانسان من الخير

ہیں کوئی خیر بخیر تیری طیر کی اور نہیں کچھ خیر سوائے تیری خیر کی اور نہیں کوئی معبود سوائے تیری یہ پڑھ کر اپنی کار چلا جاوی مراد یہ ہے کہ انسان کو جو پیش آتا ہی خیر اور

الشئ والنفع والضرر واليمن والشوم لا يصيبه الا بقضائك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وتولى خلد

شئ اور نفع اور نقصان اور برکت اور نحوست وہ بدون تیری قدرت اور تیری تقدیر اور تیری حکم اور تیری مرضی کی نہیں اھلیک اور خلد

اخر رواه ابن مسعود انه عليه السلام قال الطيرة شرك الطيرة شرك قاله ثلثا وامنا الاول لكن الله

میں ابن مسعود کی روایت سے ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا طیرہ مشرک ہی طیرہ مشرک ہی اسکو تین بار فرمایا اور ہم میں کوئی ایسا نہیں جو خیال نہ کری پرستہائی

بينه بالتوكل في قولنا ما من الا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام ابن مسعود في

اوسکو توکل سے دفع کرتا ہے کسی چیز کہ ہم نے تو کہا اسنا ان صورت میں کا نہیں ہی ہنہ نہ کہ ہم ابن مسعود کا ہی اس میں سی

حذف واختصار ومعناه ليس من الامن يقع في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على ما جرت به العادة

کچھ محذوف اور مختصر ہے اسکی یہ معنی ہیں کہ ایسا کوئی نہیں کہ اسوقت اسکی دلین کچھ وہم وخطر نہ آوی کیونکہ یہ ہے عادت بڑی ہوئی ہے

لكن لا يستغفره بل يحسن اعتقاده بان لا موثر الا الله فيسأل التخيرو يستعين به من الشر ويحضر

بہودہ دلین نہیں بھرتا بلکہ اعتقاد درست ہو جاتا ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کی کوئی کچھ اثر نہیں کرتا ہر وہ بدہ خدا سے خیر الگنامی اور برائی ہی بنیاد

على مقصوده متوكلا عليه يسرنا الله تعالى علاما لرضائه بلطفه وكرمه وفضله الجالس

اور خدا پر بہر وساکر اپنی کارگتائی الہی عمل یعنی مرضی کی موافق یعنی لطف وکرم اور فضل سے ہمہ آسان کر دی

الحادی والاربعون في سبب نزول البليت وسبب دفعها من التوبة والدعاء

اکتالسون محمد میں نزول بلاء کی سبب کا بیان اور اسکی دفع کی سبب کا بیان جو توبہ اور دعا سے ہے اور دعا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فعلت متى خمس عشرة خصلة حل بها بلاء هذا الحديث

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میری امت پندرہ عادتیں اختیار کر لیتی تو اونہر بلا نازل ہوگی یہ حدیب

من صحاح المصابيح رواه علي بن ابي طالب وهذه الخصال وقال اذا اتخذ الفم دولا والامانة مغنا

مصاحیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے علی بن ابی طالب کی روایت سے اور وہ عادتیں گن دین اور فرمایا جب فی لہی غنیمت کو دولت سمجھ لین اور امانت کو لوٹ

والزكاة مغوا واطلع الرجل امراته وعقائه وترصديقه وجفاباه وظهرا لصوات في المسجد وساد

اور زکوٰۃ کو ڈنڈہ اور مرد جو روکا فرمان گزار ہو جائے اور مامی سرکشی کری اور دوست سے احسان کرے اور باپ پر جفا کرے اور مسجد میں بکا کر لیں اور قوم کا سردار

توقيل في امة فيهم وكان نزعهم القوم اذلهم واكرم الرجل مخافة شره وظهرت المغنيات والمعانف و

وہیں سے کہ وہ سرور میں قوم کا دشمن کا دل تر ہو اور مرد کی عزت اسکی بدی کی خوف سے کریں اور گناہی والیاں اور تال جو روئے غم ظاہر ہوں

شرب الخمر ولبس الحرير ولعن اخر هذه الامة اولها فعند ذلك يكون الناس مستحقين لنزول البلاء عليهم فعلى

اور شراب پینی لکین اور حریر پہنا شروع کریں اور یہی امت پہلی امت پر لعنت کرتی لگی تو اب یہ لوگ سزاوار ہو گئے کہ اونہر بلا نازل ہو دی

هذا ما توجه على قوم من البلاء فليس ذلك البلاء الا بسبب فلوهم كما قال الله تعالى واصابكم من مصيبة

اس حدیث کی موافق جو وہ بلا و مصیبت کسی قوم پر آتی ہے وہ صرف مال و تنگی گناہوں کا ہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اور جب بڑی بھڑکائی سخت

فما اكسبت ايديكم وفي لية اخرى انه تعالى قال واكنا مهلكي القرى الا واهلها ظلموا فليدبرهم ان يتركوا مصل

سودا و سبب جو کما یا اعتماد ہوں فی او کہ بتائیت جن سے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا اور یہ نہیں کسا یوں بستیوں کو مگر جبکہ وہ ان کی لوگ گنہگار ہوں اب اوکو لازم ہے کہ جو گناہ اختیار

ارتكبو من الاضرار وليستغلو بالتوبة والاستغفار ليرفع عنهم ما توجه عليهم من البلاء لما روى عن عبد

بن وہ سب ترک کریں اور توبہ اور استغفار میں مشغول ہوں تاکہ اوکی سرسری وہ بلا جو اندیر منوجہ ہوئی ہے رفع ہو جاوی اسلی کہ عبد اللہ

بن عمر انه عليه السلام من لازم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ورتقه من حيث لا

پر عرس روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص استغفار کو اپنا خاصہ بنا لے تو اللہ اسکی واسطی ہر تنگی سے چھٹکارا اور ہر غم سے کشائش پیدا کر دیکر اور اسکو رزق دیکر

يحتسب بل يلزمهم ان يقصروا في الصلوة في الاوقات الاسرار التي هي اوقات استجابة الدعاء لما روى انه عليه السلام

جہاں سے لگان نہ ہو بلکہ اونکو یہ لازم ہے کہ ہر صبح اوپر کر غار پڑا کریں کہ وہ وقت دعا کی قبولیت کا ہے اس لیے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کو

كان اذا احزنه امر فمرا الى الصلوة ثم اشتغل بالدعاء لما روى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام قال الدعاء ينفع

اگر کسی کاری غم پیش آتا تو نماز شروع کر دیتی پھر دعا میں مشغول ہوتی اسلی کہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ دعا بجا دیتی ہے

مما نزل وما لم ينزل فعليك عباد الله تعالى بالدعاء فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان الدعاء يرفع

اوس بلا سے جو نازل ہو چکی اور جو ہی نازل نہیں ہوئی سو تم اللہ کی بندہ اپنی اور دعا لازم کرو کیونکہ اس حدیث میں بیان ہو چکا کہ دعا اس بلا کو رفع کرتی ہے

البلاء النازل ويدفع البلاء الذي في صدق النزل فداوموا يا عبدا لله بالدعاء فلا تتركوه ان البلاء ينزل فليق
جواز نزل بهنكي اوراوس ملاكو دفع كرتي هي جواز نزل هو كوي سواي بندو اسدي كيميش دعا كرتي هو دعاكو هرگز نچو ورو كيونكه بلاجب نازل هو كوي تو اوكا

الدعاء في عتلي الى يوم القيمة كما جاء في الحديث ان الدعاء والبلاء يلقيان بين السماء والارض فيعتلجان الى يوم
دعاهي هي پير قيامت نك نو نزي جاتي بين چنانچه حديث مين آياي كه دعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين ملجاتي بين پير قيامت نك نو نزي جاتي بين

القيمة وفي حديث اخر رواه سلمان الفارسي انه قال لا يرد القضاء الا الدعاء فان القضاء وان كان لا مرد له ولكن
اوراكيك هر حديث مين سلمان فارسي كي روايت سي آياي كه قضاكو سوا دعاكي كوي نهين رد كر سكتن ميشك قضا كا اگر چه كوي هب نيو لا نهين هي پير پير هي

من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فكل بلاء قتلان يندفع بالدعاء يكون الدعاء سببا لرد ذلك البلاء كالترسل
حكم قضا كا هي كه دعاهي ملارد هو جاتي هي پير جو بلا بالفرض دعاهي دفع هو سكتي هي تو و دعا اوس ملاكي رد هو بيك سبب هي جيسي مثال كه

يكون سببا لرد السم فكما ان التوس يدفع السم كذلك الدعاء يدفع البلاء وكذا الصدقة تدفع البلاء لما روي
واسطه رك جاتي تير كي سبب هو كوي هي پير جيسي مثال تير كو رو كوي هي اسطه دعا بلاكو دفع كرتي هي اورايسي هي خيرات كرنا بلاكو دفع كرتي هي واسطه رك

علي انه عليه السلام قال باكروا بالصدقة فان البلاء لا يخطاها وفي حديث اخر انه عليه السلام قال لكل يوم نحسر
علي صلي الله عيسى روايت هي كه جمل السلام في فرمايلا صبح هو كوي هي صدق دوليس بلا اوس سي آكي قدم نهين برآني اوراكيك هر حديث مين هي كه هي عليه السلام في فرمايلا هر دن مين نحوست هو كوي هي

فادفعوا نحس ذلك اليوم بالصدقة فان الصدقة تمنع وقوع البلاء بعد انفعاد اسبابه وكذا التسبيح يمنع وقوع البلاء
سو نحوست اوس دن كي صدق سي دور كر و بيك صدق آي بلاكو بعد تير جاتي سبب كي رو كوي ديتا هي اورايسي كي تسبيح بلاكو منع كرتي هي

لما روي عن كعب انه قال سبحان الله يمنم العذاب ويدل عليه قوله تعالى في حق يونس النبي عليه السلام قالوا
اسطه رك كعب سي مني كه فرما سبحان الله عذاب كو رو كوي ديتا هي اور قول الله تعالى كا يونس بي عبد الله مين حق مين سي دلالت كرتا هي هر اكنه

انه كان من المستجيبين لكثير في بطنه وكان تشبیه ما حكا الله تعالى به في بطنه في قوله تعالى في حق يونس النبي عليه السلام قالوا
هو نكاهه تها باو كرتا پاك ذات كو تور هتا او سكي پي مين جسدن نك هر دي جويون اور تسبيح يونس كي سبب هي جسكو اسدي في بيان قواي جاس تين پير كيكر اول انه هر دن مين كرتي جاك نهين

انت سبحنك انتي كنت من الظالمين ثم انه تعالى عقبت لك قال فاستجبنا له ونجينا له من الغم وكذلك
سوا تير كي توي عيب هي مين تها گنهكارون مين نهي بهر الله تعالى في اوسكي بعد پير فرمايلا بهر سن بي تهي اوسي كيكر اور بجا ويا وكن كشتي سي اورايسي هي

نحي المؤمنين وروي انه عليه السلام قال ما من مكروب يدعوا بهن الدعاء الا استجيب له وفي رواية اخرى انه
بجا وبي مين ايمان والون كو اور روايت هي كه نبی عليه السلام في فرمايلا جو مصيبت زده پير پير كه دعا مانكي تو قبولي هو كوي هي اوراكيك اور روايت مين هي كه نبی عليه السلام في

قال لا اخبركم بشي اذ نزل باحدكم كرب او بلاء فدعاه فترحم الله عنه قيل بلى يا رسول الله قال دعاء ذي النون
فرمايلا كه نكوايك دعا بتادون اگر کسی پرت مين كچه سختي يا بلا نازل هو دي پير اوسكي وسيله سي دعا مانكي تو اوكو اسدي دفع كرتي عرض كيا ان يا رسول الله آپ في فرمايلا ده دعا ذي النون

لا اله الا انت سبحنك انتي كنت من الظالمين وذكر عن بعض الصالحين ان من اعظم الاشياء الدافعة للبلاء كثرة
كي هي نهين كوي حاكم سوا تير كي توي عيب هي مين تها گنهكارون مين سي اور بعضي صبي ذكر كرتي مين كه نعم شيا مين سي سوا تير كي دفع كرتي اولي دروه كي كثر هي

الصلوة على النبي عليه السلام فان كثرة الصلوة على النبي عليه السلام من الوسائل لاداء حاجات المؤمنين والدفع عنهم البلاء والنجاة من كل شدة
بي عليه الصلوة والسلام پير ميشك درود كي كثر نبی عليه السلام پير واسطه امن كي خوف نك جبر از سي اورايسي ترقي بله در جنان كي ايک جز بميل ۴۱ من مصيبت حور تها

بن كعب ان رجلا التزم ان يجعل صلواته كما تلتني علي السلام فقال له النبي عليه السلام انك تكثر في الدعاء وتكثر في الصلوة
بن كعب كي دلالت كرتي هي كه ايک شخصي عمد كيا تها كه نبی تمام وظيفي صرف نبی عليه السلام پير درود سوا تير كي سرني پسامني اوكو فرمايلا تير كي درود كيا مين دور تير كي درود سوا تير كي

اذ توجه فامشروع الاستغفار بالتوبة والاستغفار وما يرجي ان يلبس به ليلته لاداء حاجات المؤمنين والدفع عنهم البلاء والنجاة من كل شدة
كه جب كوي بلا سامني اوي تو مشروع پير هي كه توبه اور استغفار مين مشغول هو اور اول انحال مين پير سي دفع كرتي بهر كه بلا دفع سوا تير كي جاتي اوكو بلا دور تير كي درود سوا تير كي

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ فَأَنَّهُ تَعَالَى بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّهُ يَتَّقِ اللَّهَ ثُمَّ
اور جو کوئی ڈرتا رہی اللہ سے وہ کر دیکھا اور جس کا گناہ اور روزگار اس کو نہ خیال ہو اب اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہی گا

انی لا علم ایة لواء الناس بها الکفتم ومن يتق الله فاولا یقرها ویعیدها وروی ان عوف بن مالک الاشجعی
 حکو البند الی آیت معلوم ہی اگر خلقت انکو اپنا وسیلہ کہیں تو انکو کافی پیچ و من تیق اندر بہر دیر تک انکو بار بار پڑتی رہی اور روایت ہی کہ عوف بن مالک اشجع کا بیٹا

المشركون ابنائهم يقول له سالم فاني تنبى عم فقال سرياني يا رسول الله وشكى اليه الغاقة فقال له النبي عليه السلام
سالم نهم مشركون في گرفتار كرليا سوا سخي نبى عليهم من خدمت من حاضر هو كبرض كيدا يا رسول الله ميراييد كير كيدا اورفا كيدا شكاييت كى سونى عليه السلام فى ما كوفر مايا

تقوالہ و اکثر لاجل و لا قرة الا باللہ العلی العظیم ففعل فبیت اھو فی بیتہ اذ قرع ابنہ الباب معہ مائۃ من الابل
 خاصی ڈرتارہ اور لاجل و لا قرة آخر تک کہتے ہی پڑا کہ سوا دینی ہی کیا ایک دن وہ بی کہہ من نہا کہ ناکہ او سکی بیٹی دروازہ کھڑکے ایا اور اسکی ساتھ سوا نوٹ بھی

غفل عنها العدو فاستاقها واعلم من هذا كله ان كل خير وطاعة من اعظم ما يستدفع به البلاء واما الاشتغال
 بالدعوى ونحوها فغافل عنها تركها بل انما هو من جملة ما يستدفع به البلاء واما ما ذكره من ان كل خير وطاعة من اعظم ما يستدفع به البلاء
 او من جملة ما يستدفع به البلاء

بالمعاصي والمنافي فلا يمنع نزور البلاء بل يقوى وقوته لما روى انه عليه السلام قال لا يصيب العبد لكة فلو قضا
او رسيات من مصروف سوى سى الى بلاء برگره من ثمنى من كذا تا زور كمر حناى اسواسم انى عليه السلام فى فرما

ووادون بن عبد بنو یعقوب اللہ عنہ اکثر فرمایا کہ تعالیٰ و اصابکم من مصلیۃ فیما کسبت ایدیکم و یعقوب بن
نوفل برون لہ کہ میں سوتا رہا اور اللہ تعالیٰ معاف کر دیا وہ بہت ہی سہیل بنیہ تھے اور جوڑی تیر کوئی سختی سہل اور سکا جو کیا تمہاری باتوں کی اور تمہا کو کیا

کثیر فأنه عليه السلام بين في هذا الحديث أن العبد لا يصيبه مشقة في الدنيا إلا بسبب نيب صدر عنه وتكون تلك المصيبة
مبتسر من عليه السلام في اس حديث من بيان فهدى كما انفسا كودني من كوي منقب بدون كناه كيش نسين آني بوجه السال كمر بيته بني اورده مصيبت

تنتی لحقته فی الدنیا کفارة لنبيه والذی یعفو الله تعالی عنه من الذنوب من غیر ان یجازیه فی الدنیا ولا فی الاخرة اکثر
 به سے پہلے بیش کنی و کمال کا عرصہ ہو جا ی۔ وہ گھر میں غالی اوشی در کردہ تازی درون سسرا کی ۔ رہ دیا میں اور نہ آخرت میں اوس سی زیادہ

من ذلك وقال على كرم الله وجهه للمؤمن عند الله خمس نقات فاما المرض ثم المعصية فان كانت ذنوبه اكثر من ذلك يعذب في قبرها
نار من ورضي كرم الله وجهه بتي بين مؤمن كي واسحق الله كراں يا مخ قسمه كي عفتوت هي بيل نو سمار كا پر حصنين پر اگر وكي گاه اوس هي بيل باوه بين نو كور من عذاب باجاء بيل

کثر من ذلك يجلس على الصراط فان كانت اكثر من ذلك يعد في جهنم على قدر ذنبه ثم يخرج منها بالتوحيد ان كان
باده من توصاه برؤسها وروكبا وجنا

توحید صحیحہ اور ایمان نہ ہو تو حیدرہ صحیحہ نکال دیا جائے گا۔ بلکہ ہمیشہ کو اسی میں رہی گا اس واسطے کہ آدمیوں کی آخرت میں کئی قسمیں ہونگی

قسم الاول قسم الفائزين وهم الذين قال الله تعالى فيهم فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين
 بجزء قسم نوحه کامیاب ہوگی وی وہ لوگ ہیں جنکی حق من اللہ تعالیٰ فرمایا ہے جو کسی جیکو معبود نہیں جو چہاں دہری اوکی واسطی جو ہند کی انجمن

اور نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے سنا ہے کہ جو شخص میرے پیچھے آئے گا وہ میری امت ہوگا اور میں اس کی قیادت کروں گا۔

لا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والقسم الثاني قسم الهالكين وهم الذين كذبوا بالحق ولم يصدقوا به فان

سعادة

سعادة الآخرة لا تكون الا في القرب من الله تعالى والنظر الى وجهه الكريم وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يبعثها
 آخرت کی سعادت بدون قرب الہی اور مشاہدہ وجہ کریم کی کہیں نہیں ہوتی اور یہ سبب اور مشاہدہ بدون معرفت کی حاصل نہیں ہوتی
 بالایمان والتصديق وهم لما كنوا باحق ولم يصدقوا به كانوا بعيدا عنه وهم عن ربي يمشون كالحجرون وكل يحجب
 جسکا نام ایمان اور تصدیق ہی اور لوگوں نے جو حق کی تکذیب کی اور انکو کچھ نہ مانا تو اسی دور ہو گئی وہ اپنی رب سے اوسدن رو کی جا دی گئی اور جو شخص اپنی
 عن ربه يكون هالكا محترقا بنا الفراق وناجهم ابد الاباد والقسم الثالث قسم المعذبين وهم الذين تخلوا باصل
 رب سے محجوب ہوا وہ ہلک ہوا فراق اور دوزخ کی آگ میں قدیم کو جلتا رہیگا اور تیسری قسم عذاب کی لوگ ہیں جن کو بن جنین اصل الہی تو موجود ہی
 الايمان لكنهم قصروا في العمل بمقتضاه فان راس الايمان هو التوحيد والتوحيد نفي الشرك باعتقاد العبد ان الله تعالى
 پر ایمان ہو تو بنی ایمان کی اعمال میں قصور کیا کیونکہ اصل ایمان تو توحید ہی اور توحید دور کرنا شرک کا ہی جب آدمی یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ

واحد في ذاته وصفاته وفعاله فما يظهر شيء في العالم الا بعلمه وامراده وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو
 ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور اعمال میں اور کوئی شے عالم کی اندر بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدایش کی پیدا نہیں ہوتی اور نہ کوئی سنہ اور عبادت کا ہی
 فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول اني اعتقد ان الله تعالى واحد في ذاته وصفاته وفعاله
 سو اسکی اس اعتقاد کی موافق جو شخص یہ اقرار کرتا ہی کہ بس کوئی معبود سوا اللہ کی تو ایسا ہی کہ یوں کہتا ہی چکو یقین ہی کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور فعال
 ولا يظهر في العالم شيء الا بعلمه وامراده وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فاني التزمت عبادته ولا اعبد الاياه
 اور عالم میں کوئی شے بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدایش کی پیدا نہیں ہوتی اور نہ کوئی سنہ اور عبادت کا ہی اور نہ کوئی معبود سوا اللہ کی تو ایسا ہی کہ یوں کہتا ہی چکو یقین ہی کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور فعال
 وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هوى فقد اتخذ الهه هوىه فهو موحدا بلسانه فقط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقامه
 کی عبادت نہ کرے اور بعد اس اقرار کی جو شخص اپنی ہوا ہوس کا تابع ہوا تو اسی اپنی ہوا ہوس کو معبود بنالیا یہی شخص صرف زانی موصوفی اور توحید پر کمال نہیں ہوتا
 عليه ومن لم يستقم عليه ولو في امر يسير بل اتبع هوىه ولو في فعل قليل يكون خارجا عن سواء السبيل وذلك قد
 اور جو شخص توحید پر قائم نہ رہا اگرچہ اپنی بات میں بلکہ اپنی ہوا ہوس کا تابع ہوا اگرچہ جوئی سی کار میں تو وہ سیدھی راہ سے الگ ہی درس ہی کمال توحید میں

في كمال التوحيد ولعدم خلوت بشع عن ذلك قال الله تعالى وان منكم اولا واردها فيكون الورد على النار لكل احد
 نقصان آتا ہی اور جو کچھ اس سے کہی بشرہ خالی نہیں ہی تو اسی ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور کوئی نہیں تم میں جو نہ بھیجے اور پس ہر ایک کے گزریقینا آگ پر ہوگا
 متيقنا وانما الشك فيمن يخرج منها وفي اي وقت يخرج منها وقد جاء في بعض الاخبار ما يدل على ان اخر من يخرج بعد
 شک واپس میں ہی جو اس میں نجات پاویں اور کس وقت اور کس سی باہر آئیں گی اور بیشک بعض احادیث کی مضمون سے معلوم ہوتا ہی کہ سب سے بعد رسالت ہزار ہی کی
 سبعة الاف سنة وبعضهم يجوز عنها كبرق خاطف ولا يوجد له فيها لث نرجو لله تعالى ان يجعلنا منهم بطرفه
 تکلیف اور بعضی اسی پر ہی چکنی بجلی کی طرح جھپٹ جاویں گی اور کئی آیتیں ذرا رنگ نہو گی ہمکو سب ہی کہ اللہ تعالیٰ اپنی لطف اور فضل

وفضله وكرمه المجلس الثاني والاربعون في بيان دفع البلاء حين نزول البلاء
 اور کرم سے ہمکو اسی گروہ میں داخل کری بیالیسویں مجلس اس بیان میں کہ دعا اور تری بلا کو اور تری ہوائی بلا کو دفع کر دیتی ہی
 وبعد النزول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدعاء ينفع مانزل وما لم ينزل فعليك عباد الله بالدعاء
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک تفعیل کرتی ہی بلا کو جو اور تری ہی اور جو نہیں اور تری سوا اپنی اور تری بندہ اسکی دعا کو لازم کرلو
 هذا الحديث من حسان المصابيح رواه عبد الله بن عمرو وعنه ان الدعاء يدفع البلاء النازل ويدفع البلاء الذي
 یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی عبد اللہ بن عمرو کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں کہ دعائی ہوائی بلا کو دفع کر دیتی ہی اور اس بلا کو ہی
 كان في صدره النزول فداوموا بعباد الله بالدعاء فلا تزكوة فان البلاء ينزل فيلقاه الدعاء فيعتلج ان الى يوم القيمة
 جو آئی ہر تیار ہو دفع کر دیتی ہی سو تم اسی بندہ اللہ کی ہمیشہ دعا کرتی رہا کرو اور کو جو چھوڑا مت کرو بیشک بلا آئی ہی اور دعا اوتی ہی ہی پھر قیامت دونوں ہی رہتی ہیں

كما جاء في الحديث ان الدعاء والبلاء يلتقيان بين السماء والارض فيعتلجان الى يوم القيامة وقد روى عن سلمان الفارسي
 چنانچه حدیث میں آیا ہے کہ دعا اور بلا آسمان اور زمین کے درمیان ملتے ہیں اور قیامت تک ٹکڑے جاتی ہیں اور سلمان فارسی سے روایت ہے

انه عليه السلام قال لا يرد القضاء الا الدعاء فان القضاء وان كان مما لا مرد له لكن من جملة القضاء رد البلاء
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قضاء کو دعا کی سوا کوئی نہیں روکتا کیونکہ قضاء کا اگرچہ کوئی ہٹائی والا نہیں ہے مگر یہ بھی حکم قصا کا ہے کہ دعائی بلا رد ہو جاوی

بالدعاء فكل بلاء قد رد ان يدفع بالدعاء يكون الدعاء سببا لذلك البلاء كالترس الذي يكون سببا لرد السهم فكما
 کہ ہر جو بلا بالرفض دعائی دفع ہو جاوی تو دعا واسطی دفع ہوتی اس بلا کی سبب ہو چکی مانند ڈال کی سوجھتی ڈال

ان الترس يدفع السهم كذلك الدعاء يدفع البلاء وقد روى عن ابن مسعود انه عليه السلام قال سلوا الله من فضله
 کہ تیر کو روکے پتی ہی ایسی ہی دعا بلا کو دفع کر دیتی ہے اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ سے دعا کا فضل مانگا کرو

فان الله يحب ان يسال يعنى ان الله تعالى كريم قادر على قضاء الحوائج يجب ان يطلب منه قضاء الحوائج فاطلبوا
 کیونکہ اللہ تعالیٰ سوا کر نیکو محبوب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کریم ہے اور حاجات رد کرنے پر قادر ہے یہ محبوب کہتے ہیں کہ مجھے حاجات طلب کریں سوائے ایمان والو

منه قضاء حوائجكم ايها المؤمنون وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه عليه السلام قال من لم يسال الله يفض عليه
 اس سے اپنی حاجتیں طلب کرو اور ایک اور حدیث میں ہے ابو ہریرہ کی روایت سے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اللہ سے سوال نہیں کرتا تو اللہ اس پر غصہ کرتا ہے

لان من لم يطلب منه حاجة يكون في صورة الاستغناء عنه تعالى ولا يجوز للعباد ان لا يعرض حاجة على الله تعالى
 اسلکی کہ جو اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب نہیں کرتا تو وہ ظاہر میں اللہ تعالیٰ سے بی نیاز ہوتا ہے اور بندہ کہو یہ جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی حاجت پیش نہ کری بلکہ ہر حاجت سے کہ اپنی تمام

ليكون هذا اعترافا بعبوديته وفقره وعجزه واحتياجه الى الله تعالى في قضاء حوائجه فان احب العباد الى الله تعالى
 تاکہ یہ ہی اپنی عبودیت کا اور فقر کا اور عجز کا اور اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت مند کی تمام حاجات کی روا کرتی ہیں اور اقرار ہو جاوی کیونکہ محبوب تر بندہ اللہ تعالیٰ کا

من يساله و ابغض العباد اليه من يستغنى عنه واحب العباد الى الناس من يستغنى عنهم ولا يسالهم شيئا و ابغض
 وہ ہی ہے جو اس سے مانگتا ہے اور یہ تر بندہ اللہ کا وہ ہی چھوڑ دے بی پروائی کری اور محبوب یعنی پسندیدہ آدمی پسین وہ ہوتا ہے جو اس سے بی پرواہی اور اس سے کچھ نہ مانگی اور ناکارہ

العباد اليهم من يسالهم وقد روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال ليس شيء اكرم على الله تعالى من الدعاء يعنى ان اكرم
 آدمی پسین وہ ہی جو اس سے سوال کیا کری اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کوئی شے اللہ تعالیٰ پر دعائی زیادہ تر کرم نہیں مراد یہ ہے

العبادة اتم على الله تعالى الدعاء بل جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله تعالى ادعوني
 کہ عبادت میں بڑی مغز اللہ تعالیٰ پر دعائی بلکہ ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا دعائی عبادت ہے

استجب لكم فانه عليه السلام لما حكم في هذا الحديث ان الدعاء هو العبادة استدلل عليه بالآية لان في الآية
 کہ میں نے تمہاری ہر دعا کو قبول فرمایا کیونکہ جب اس حدیث میں یہ ارشاد کیا کہ دعائی عبادت ہے تو اس پر اس آیت سے استدلال کیا اسلکی کہ آیت میں دعا کر نیکا

امر بالدعاء وامتنال الامر عبادة يحصل للداعي في مقابلتها ثواب وان لم يحصل مراده لكن ظاهر عبارة عليه السلام
 امر ہوا ہے اور فرمان برداری امر کی عبادت ہوتی ہے اسکی مقابلہ میں دعا کرنے والی کو ثواب ملے گی اگرچہ اسکا مطلب نہ ملے لیکن حدیث کی ظاہر عبارت سے یہ

يدل على ان لا عبادة الدعاء وليس كذلك بل معنى الحديث ان الدعاء معظم العبادة لان في الدعاء اظهار العجز والعجز
 معلوم ہوتا ہے کہ سوائے دعا کی اور کچھ عبادت ہی نہیں اور واقع میں یہ کہ حدیث کی معنی یہ ہیں کہ دعا عمدہ عبادت ہے اسلکی کہ دعا میں عجز کا اظہار اور فقر کا اقرار ہوتا ہے

بالفقر ولاقبال على الله تعالى والرجاء منه والاعراض عما سواه وهذه الاشياء عن العبادة ويقرب من هذا المعنى
 اور اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اور اس سے امید داری اور اس سے بیزاری ہوتی ہے اور یہ سب باتیں عبادت کی ہیں اور اس سے مضمون سے ملتا ہوا ہے

ماروى عن انس انه عليه السلام قال الدعاء في العبادة فان في الشيء خالصه وروى عن ابي هريرة انه عليه السلام
 جو انس روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا دعا عبادت کا منفرد ہے کیونکہ منفرد شے میں سے خالص ہوتا ہے اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا

فان الله يحب ان يسال يعنى ان الله تعالى كريم قادر على قضاء الحوائج يجب ان يطلب منه قضاء الحوائج فاطلبوا

قال من سره ان يستجيب الله دعاءه عند الشدائد فيكثر الداء عند الرخاء فعلى هذا ينبغي للعبد ان يواظب على
 فرواها جسدك يهتات پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ او کی دعا سختی مصیبت میں قبول کرے تو چاہیے کہ عیش اور آسانی میں خوب دعا کیا کرے اس بیان کی طرف چند کلام ہیں کہ ہمیشہ بلا ناسخ
 الداء ویکثر فی حالة النعمة والرخاء لینال النجاة فی حال الضیق والبلاء فان من یدأوم علی الداء علی الرخاء یرصد
 اور نعمت اور عیش کی حالت میں زیادہ تر دعا کیا کرے تاکہ تنگی اور بلا کی وقت نخلصی حاصل ہو بیشک جو شخص عیش میں دعا کی مداومت کر لگا تو وہ
 من حزب الله تعالیٰ ومن عادة العظماء ان ينصروا حزمهم عند الشدائد ثم انه اذا دعی ینبغی له ان یتقوا
 اللہ واللہ میں داخل ہو جاوے گا اور عظماء کی عادت ہے کہ سختی میں اپنی وابستگاری کی یاد کرتے ہیں پھر جب یہ دعا مانگی تو اسکو لایق ہی کہ قبولیت کا یقین کرے اسلئے
 بالاجابة لانه تعالیٰ وعد بالاجابة قال دُعُوْنِي اسْتَجِبْ لَكُمْ وَرَوَى عَنْ ابی هريرة رضاه عليه السلام ان ادعوا لله وانتم
 کہ اللہ تعالیٰ قبول کرے گا وعدہ کرچکا ہے فرمایا مجھکو پکارو کہ میں تمہاری پکار اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ سی قبولیت کا یقین کر کے
 موقنون بالاجابة فان الداعی اذ لم یکن موقناً بالاجابة لا یکن مستحقاً للرجاء فلا یكون رجاءه صادقا ولا دعاؤه
 دعا مانگو اسلئے کہ دعا مانگنے والا اگر قبولیت کا یقین نہیں کرتا تو مستحق امید براری کا نہیں ہوتا پھر او کی امید صادق نہیں ہوتی اور نہ او کی دعا
 خالص لان الرجاء هو الباعث علی الطلب فاذا لم یتحقق الرجاء لا یتحقق الطلب فالنقیل کیف یمكن للداعی ان یتقن موقناً
 خالص ہوتی ہی اسلئے کہ امید داری ہی طلب کی باعث ہوتی ہی پھر جب امید داری ہی نہیں تو طلب ہی نہیں ہوگی اگر کوئی اعتراض کرے کیونکر ہو سکتا ہے کہ دعا مانگنے والا اپنی
 بالاجابة دعائه مع وقوع التخلف فی الاجابة حیث یرى ان بعض الدعاء یستجاب وبعضه لا یستجاب فالجواب ان الداعی
 دعا کی قبولیت کا یقین کرے یا جو دیکھ قبولیت میں خلاف واقع ہوتا ہی اسلئے کہ یہ دیکھتا ہے کہ کوئی دعا قبول ہو جاتی ہی اسکو ہی دعا قبول نہیں ہوتی تو اسکا یہ جواب کہ دعا مانگنے
 لا یكون محرراً عن الاجابة البتة فان الاجابة المطلقة حاصلة له حیث ما ورد الوعد الصادق لکن امرها الی الله
 مانگنے والا اگر قبولیت سے محروم نہیں رہتا مطلق اجابت او کی ہی بیشک حاصل ہوتی ہی اسواسلئے کہ سچا وعدہ ہو چکا ہی لیکن اسکا حال قبضہ الہی میں ہی
 ان يجعلها ما یشاء فی وقت شاء فان حاسل الداعی ان کان حصوله مقدراً فی الحال یحصل فی الحال وان کان
 اسکو جو چاہی اور جس وقت چاہی کرے کیونکہ سوال دعا مانگنے والی کا اگر تقدیر میں ایسی ہونی لای تو ثرت ہو جاتا ہی اور اگر اس سوال کا ہونا
 حصوله مقدراً فی وقت اخر یحصل فی ذلك وان لم یکن مقدراً یدفع عنه من البلاء مثل ما سألہ عن عامی اسال او
 اور وقت پر منحصر ہی تو اسوقت ہو لیکا اور اگر مقدری یعنی ہونی لای نہیں تو اسپر کسی کوئی بلا اسکی بدلہ میں سوال کی برابر دفع ہو جاتی ہی یا اسکو آخرت میں اس سوال کی ملی
 یحصل له فی الآخرة من الثواب عوض ما سأل لان الدعاء عبادة والعبادة لا یكون فاعلها محرراً من الثواب وقد
 ثواب ملی گا اسلئے کہ دعا تو عبادت ہی اور عبادت کرنیوالا یعنی عابد ثواب سی محروم نہیں ہوتا
 روى عن یزید الرقاشی انه قال اذا کان یوم القيمة عرض الله تعالیٰ للعبد دعوات دعی بها فی الدنیا ولم یستجب له فیقول
 اور یزید رقاشی سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بندہ کو اسکی دعائیں دنیا میں مانگی ہوئی جو قبول نہیں ہوئی تھیں وہاں لگا کر دیکھا
 عبدك دعوتی یوم کذا وکذا فامسکت علیک دعاءک فخذ مکان دعائک ما ادخرت لك من الثواب فلا یزال العبد
 ای بندہ تو نے مجھ سے فلا فی دن یہہ دعا مانگی تھی سو میں نے تیری ہی وہ دعائیں جمع کر رکھی ہیں اب تو اپنی دعا کا عوض یہہ لی لی جو میں نے تیری ہی ثواب جمع کر رکھا ہی پھر
 یعطی من الثواب حتی یقنی لیتہ تعالیٰ لم یقض له حاجتہ قط فاذا کان كذلك یلزم للداعی ان یتقن موقناً فی اجابة ما
 اسکو ثواب ملی جائیگا آخر کو یہ آرزو کر لیکا کہ شک اللہ تعالیٰ میری کوئی حاجت کہی نہ روا کرتا جب دعا کا یہ حال ہی تو دعا مانگنے والی کو لازم ہے کہ بعینہ دعا کی قبولیت کا یقین کرے
 ادعی به او بعوضه اما فی الدنیا او فی الآخرة لما روى انه علیه السلام قال ما من مسلم یدعو بدعوة لیس فیها اسم ولا
 یا او کی بدلہ کا یا دنیا میں یا آخرت میں کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں کوئی مسلم جو ایسی دعا میں مانگی جس میں نہ کچھ کلمات اور نہ
 قطیعتہم الا اعطاها الله بها احدی ثلث اما ان یجعل له دعوتہ اما ان یؤخرها فی الآخرة اما ان یصرف عنه من
 قطع رحم مگر عطا فرماوے گا اسکو اللہ تعالیٰ ایک بات میں سے یا تو او کی دعا بعینہ قبول ہوگی یا اسکو پھر پر رکھ دیا جائے گا آخرت میں اور یا اس کی کوئی مصیبت اسکی برابر دفع کر دی جائے گی

مثلهما وفي لفظ اخر ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعاه وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ما من مسلم
اور دوسری عبارت میں اس کی دعا کی برائے گناہ معاف ہو جائیگی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی مسلم

يدعو بدعاء الا اعطاه الله ما سال او كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فالدعاء بالاثم مثل
جو کہ بدعائے گناہ کی دعا کرے مگر اللہ تعالیٰ جو طلب کرے معاف فرماتا ہے یا اس کی کوئی مصیبت اس کی برائے دفع کرتا ہے جب تک کہ گناہ کی یا قطع رحم کی دعا نہ کرے پہر گناہ کی دعا تو ایسی ہی
ان يقول اللهم ارزقني شرب الخمر وقتل انسان او وطى غلام او غير ذلك مما يحرم عليه فعله والدعاء بقطيعة الرحم
ہی مثلاً کہی اے تجھ کو بینا شرب کا یا قتل انسان کا یا وطی غلام کی میسر کر یا اور کچھ سو اور اسکی جسکا عمل اوپر حرام ہی اور دعا قطع رحم کی مثلاً

مثل ان يقول اللهم باعذيني وبين ابني واهلي واخي او غير ذلك فان الدعاء بهذين الوجهين لا يقبل ثم انه اذا اراد
بین کہی اے دور کہہ مجھ کو اور میری باپ کو اور بھائی کو یا اور سوا اسکی بیشک یہ دونوں طرح کی دعا قبول نہیں ہوتی یہ یہ شخص جب دعا مانگی کہ قصداً
ان يدعوني بنعي له ان يتوب ولا عن خطايا ولا ثام ويرد المظالم وحقوق لانام ثم يتوضأ ويستقبل القبلة ويجتهد على
تو لای کہی کہ پہلی اپنی گناہوں اور مصیبت سے توبہ کری اور مظالم اور خلقت کی حقوق ادا کری پہر وضو کر کے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دوزانویدی

ركبته ثم يرفع يديه ويدعو بالخضوع والخشوع ويسال له ما اراد عابه ثلاثا ما روى عن ابن مسعود انه عليه السلام
پہر دونوں ہاتھ اٹھا کر نہایت انکسار اور فروتنی سے دعا مانگی اور کہی تین تین بار سوال کری اسوسطی کہ بن مسعود سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

كان اذا دعى دعائاً ثلاثاً واداسال سال ثلاثاً ومجتار في الدعاء الجوامع والمردب الجوامع ما كان لفظه قليلاً ومعناه كثيراً
جب دعا مانگتی تو تین تین بار مانگتی اور جب سوال کرتی تین بار سوال کرتی اور دعا میں عبارت جامع کو پسند فرماتی اور مردب جوامع سے عبارت ہی جس میں لفظ تھوڑی ہوں

قد جمع بين خير الدنيا والآخرة كما في قوله تعالى رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ويجتنب
اور معانی بہت ہوں جس میں تمام خوبی دنیا اور آخرت آجائی چنانچہ اس آیت میں ہی ای رب ہمارا دی ہم کو دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی اور بچا ہم کو دوزخ کی عذاب سے اور دعا میں
الا اعتدائه وهو التجاوز عن الحد المشروع فالاولى ان لا يتجاوز الدعوات الماثورة كيلا يعتدى في دعائه فيسأل الا بليق به
تعدی سے ہی اور تعدی یہ ہے کہ شرع کی حد سے باہر ہو جاویں اب اون یہ ہے کہ دعوت ماثورہ سے جو حدیثوں میں ہیں تجاوز نہ کری تاکہ دعا کی اندر تعدی نہ واقع ہو کہ ایسا

اذ ليس كل احد يحسن الدعاء وقيل ان العلماء كانوا لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات ويشهد هذا خرسة البقرة فانه تعالى
اسوسطی کہ ہر ایک شخص چاہے دعا میں جان سلے اور کہتی کہ کلمات دعا کی اندر سات کلمات سے زیادہ نہیں بڑھاتی ہی اور اسکا گواہ آخر سورہ بقرہ کا ہی سوا اللہ تعالیٰ ہی

لم يجز في موضع من ادعية عباده اكثر من ذلك حيث بين فيه انهم قالوا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِيتُمْ اَوْ اَخْطَا نَا رَبَّنَا
کسی مقام میں بندوں کی دعاؤں میں اس سے زیادہ نہیں بڑھا جہاں ہمہ بیان فرمایا ہی کہ انہوں نے یہ کہہا ای رب ہمارا نہ بھول کہ اگر ہم بھولیں یا چھوکیں ای رب ہمارا

وَلَا تُحِثْ عَلَيْنَا اِذَا رَكَمَتْكَ عَلَي الدِّينِ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَجْعَلْ لَنَا مَالًا طَاقَةً لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا
اور نہ کہہ کہ ہم پر بوجہ جیسا کہ ہاتھ ہمیں لگول بھر ای رب ہمارا اور نہ اوشو ہمیں جسکی طاقت نہیں ہو کہ اور نہ کہہ کہ ہمیں اور نہ کہہ کہ ہمیں اور نہ کہہ کہ ہمیں

اَنْتَ مَوْلَانَا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ يسرنا الله تعالى علما موافقا لرضائه بلطفه المجلس الثالث والاربعون
تو ہمارا صاحب ہی تو مدد کر ہمارے قوم کا فرہر ہمہ رسان کری اللہ تعالیٰ عمل اپنی رضا کی موافق اپنی لطف سے تینتا بیسویں مجلس میں

فی بیان مسنونۃ الصلوة عند ظهور الایة المخوفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
بیان نماز مسنون ہونیکا وقت ظاہر ہونی نشان خوفناک کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کوئی

راية فاسجدوا هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابن عباس والمراد بالاية العلامة التي يخوف الله تعالى
خوفناک نشان دیکھو تو نماز پڑھو یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابن عباس کی روایت ہی اور مرد آیت سے وہ علامت ہی جس میں اللہ تعالیٰ اپنی بندہ کو

فيها عباده والمراد بالسجود الصلوة كانه عليه السلام قال يا ايها الناس اذا رايتم علامة من العلامات التي يخوف الله تعالى
درائے عبادہ اور سجدہ سے مراد نماز ہی گویا نبی علیہ السلام نے فرمایا ای لوگو جب تم کوئی علامت دیکھو علامت سے جس میں اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی

فان سجدوا فاسجدوا هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابن عباس والمراد بالاية العلامة التي يخوف الله تعالى
خوفناک نشان دیکھو تو نماز پڑھو یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابن عباس کی روایت ہی اور مرد آیت سے وہ علامت ہی جس میں اللہ تعالیٰ اپنی بندہ کو

بها عبادة فقوموا الى الصلوة فعلى هذا اذا ظهر علامة من العلامات المخوفة كالکسوف والخسوف والزلازل والاصوات
 ابني بندون کو ڈراتا ہی تو تم نماز میں مصروف ہو جاؤ اس مصروف کی موافق جب کوئی علامت خوفناک پیدا ہوئی جیسی سورج کہن اور چاند کہن اور پہو پھال اور بجلی کا کرنا
 ولا مطار الدائمة والرياح الشديدة والظلمة الهائلة بالهنا والضرء الهائل بالليل وعموم الامراض والخوف الغالب
 اور متصل باش اور سخت اندھیاں اور زمین اندھیر ہو لانا اور رات کو روشنی ہونا اور دہائی جیاریاں اور دشمن کا قوی
 من العدد ونحو ذلك من الاهوال والا فراعينبغي للناس ان يقوموا الى الصلوة ويصلون ان شاء واركتين
 خوف اور اتنا اسکی اور ہول اور خوف تو لوگوں کو یہ چاہی کہ نماز میں مشغول ہو جائیں اور چاہیں تو دو رکعت پڑھیں
 وان شاء والاربعا لان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله تعالى به عباده كما قال تعالى وقارسل
 اور چاہیں چار رکعت پڑھیں کیونکہ یہ تمام نشان خوفناک ہیں جن سے اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور نشانیاں جو ہم
 بالآيات المخوفات وقد روى انه عليه السلام قال اذا رايتم شيئا من هذه الا فرعوا فاعرفوا الى الصلوة فانه
 یہی بتی ہیں سو ڈرائی کو اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب تم ان میں سے کوئی شے خوفناک کی دیکھو تو نماز پڑھنی لگو اسلمی کہ
 عليه السلام كان اذا حزنه امر فزع الى الصلوة وعند ظهور علامة من علامات العقوبات كان ياهر
 نبی علیہ السلام کو جب کسی باب میں حزن پیدا ہوتا تو نماز شروع کر دیتی اور بروقت پیدا ہونی کسی نشان کی عذاب کی نشانیاں میں سے نماز پڑھنی
 بالصلوة والدعاء والاستغفار ويشغل بها حتى ينكشف ذلك عن الناس لانه تعالى قد يرسل علامة من علامات
 اور دعا مانگنی اور توبہ کر لیا کہ امر فرماتی اور آپ ہی اچھین مشغول ہوتے ہیں تاکہ لوگوں کی سرپرستی وہ نشان مل جائے اسطرح کہ اللہ تعالیٰ بعض دفعہ علامت عذاب میں ہی
 العذاب ويخوف بها عباده ليتوبوا اليه ويتضرعوا اليه وعلم من هذا كله ان علامة من علامات العذاب اذا
 کوئی نشان پیدا کرتا ہی اور اپنی بندوں کو اس سے ڈراتا ہی تاکہ اس کی طرف رجوع کر کے انکسار کریں اس تمام بیان سے معلوم ہوا کہ علامات عذاب میں سے جب کوئی علامت پیدا ہوئی
 ظهرت فالمشروع الاستغفار بالتوبة والاستغفار وما يرجي ان يرفع به العذاب المخوف من اعمال البر والتقوى
 توبہ اور استغفار میں اور ان اعمال میں مشغول ہونا مشروع ہی جہیں توقع عذاب ہونا تاکہ کی دفع ہونگی ہولین اعمال نیک اور پرہیز گاری
 فان كل ذلك من اعظم ما يستدفع به الاله لاء واما الاستغفار بالمعاصي والملاهي فلا يمنع زوال البلاء بل
 بیشک یہ تمام واسطی دفع کرنی ہلاکی بڑا ہی علاج ہی اور استغفار بمعاصی اور ہوا لعب کا سوا اس سے بلا نہیں ملتی بلکہ ہلاکی
 يقوى وقوعه كما يدل عليه قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم وقد روى ان بعض
 آدمی اور زور پکڑتی ہی چنانچہ اس آیت سے ثابت ہی اور جو پڑی تیر کوئی مصیبت سوبدلہ اسکا جو کایا تمہاری اتھرنی اور روایت ہی کہ ایک
 الصالحين قد شكى اليه عن بلاء وقع فيه الناس فقال ما اري ما انتم فيه من البلاء الا بشوم المعاصي فالعل
 صالح مرد کی پاس عام ہلاکی شکایت گزری جہیں تمام خلقت مبتلا ہی سوا اس صالح مرد نے فرمایا میں اس ہلاکی کو بجز نحوست تمہاری گناہوں کی نہیں جانتا پس گناہ ہی
 مشوم على نفسه وعلى غيره اذ لا يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيم الناس خصوصا من لم ينكر عمله لان النهي
 منحوس ہوتا ہی اپنی جان پر اور غرون پر اسلمی کہ یہ بچاؤ کہاں ہی کہ اوپر عذاب نازل ہو کر سب خلقت پر پہل جاوی خاص اول لوگوں پر جو اسکی عمل کو ناپسند نہیں کرتی
 عن المنكر واجب فاذا تركه الناس يكون جميعهم مستحقين للعذاب كما روى عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه
 اسطرح کہ بد بات کی مانعت واجب ہی جب اس وجہ کو لوگوں نے ترک کیا تو سب ہی مستحق عذاب کی ہونگی چنانچہ جریر بن عبد اللہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے
 قال ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي وهم يقدرون على ان يغيروا عليه ولا يغيرون الا اصابهم
 فرمایا نہیں کوئی شخص کہ ایک قوم میں ہو کہ معاصی کیا کری اور حال یہ ہی کہ اوکو یہ قدرت ہی کہ منع کریں پر منع نہیں کرتی مگر ان سب پر
 منه بعقاب قبل ان يموتوا وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ان الله تعالى لا يعذب العامة بنون الخاصة
 جہتی جی عذاب آویگا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ بعض بعض کی گناہوں سے تمام خلقت کو عذاب نہیں کرتا

حتی بر و المنکرین اظہر ہم و ہم قادر و علی ان ینکروہ فلا ینکرونہ فاذا فعلوا قال علی بن ابی طالب علیہ السلام
جب وہ ایسا کرتی ہیں تو پھر اسے تعالیٰ عوام

والخاصة فان المنكر اذا ظهر بين الناس يجب على كل من يراه ان يغيروه فان لم يغيروه افكلم عاص بعضهم
وخواص كعذاب كرتا بنی اسلمی که کار بد جبیب کی سامنی هوئی لگی توجو دیکھی سب پر داجہدی کہ منع کری اگر منع نہ کریگی تو ہر سب کی سب گنہگار ہین

بفعله وبعضهم يرضاه وقد جعل الله تعالى بحكمه وحكمته الراضى منزلة العاصي ولهذا قال الله تعالى لا تقوا بعضى منكم لكرهه وبعضى يندكره اور الله تعالى فى ايتى حكمه اور حكمت سى پسند كرنيو اليكو براى گنگناكى مثيرا هى اسهى نى الله تعالى فى فرما اى اور ميجي دسو

فِتْنَةٌ لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ خَاصَّةً قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي تَقْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ قَدَّرَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يُقْرَؤُا
 اَوْ افساد سی کہ نہ بڑے کچھ تم میں سے ظالموں پر چنگر
 ابن عباس اس آیت کی تفسیر میں کہتی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ مؤمنین کو افسردہ نہ کرے گا اور کفار کو

اوس فساد سی کہ نہ پڑیکا تم میں سی ظالمون پر چنگر

مستکبرین اظہرہم فیعمہم العذاب فی نظریہا العاقل ان عاقب الناقۃ کان واحدا من قوم صالح النبی علیہ السلام
اپنی سامنی نہ ہونی دین پہ سب پر عذاب آویگا سوای حنظلہ ذیکہ تو حضرت صالح پیر علیہ السلام کی اوٹنی کا کاشیہ الا تمام قوم ہی ایک ہی تھا

اپنی سامنی نہ ہوئی دین پہ سب پر عذاب آویگا سوائے حنفیہ دیکھ تو حضرت صالحؑ پیغمبر علیہ السلام کی اوستی کا کاشیورالامام قوم کی ایک ہی تھا

کہا خبر اللہ بہ حیث قال فنادوا صاحِبَهُمْ فَبَغَا عَلَيْهِمْ فَغَوَّيْتُمْ عَنْهُ ثَمَانِيَةَ فَكَانُوا تِسْعَةً كَافِرِينَ اللّٰهُ حَيْثُ قَالَ
 جَنَاحَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی اسکی خبر اس آیت میں دیتا ہے یہ پیکاری اپنی رفیق کو کہہ رہا تھا جیلا اور کامیاب اور کسی ماہر تبحر آدمی ہوگی تو وہ کل نہ ہوگی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

چنانچہ اللہ تعالیٰ اسکی جبرائیل میں دیتا ہی پہر پکاری اپنی رفیق کو بہر اہستہ چلا یا اور کھانا پر اسکی ساتھ تھپہ آدمی ہو گئی تو وہ کل نہ ہو گئی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

اور ہی اوس شہر میں نوشخص خرابی کرتی ملک میں اور سنوار کھرتی بہرہ اندہ نقالی حضرت صالح بن علی اسلام کی قوم پر عذاب اتار کر

اور یہی اوس شہر میں نوحص خرابی کرتی ملک میں اور سنوار نکرتی بہرہ رسد نقالی حضرت صالح بنی علیہ السلام کی قوم پر عذاب اتار کر

واھلکم وشمکم الا صاعروا الہائم من العذاب فاشمل لاکار حین لمینہوا عاقلنا قہ عن عقربا وکذلک سائر الہائم
بکھوک کیا اور بچوں اور جانوروں پر وہ ہی عذاب آیا جو بڑوں پر آیا تھا جب انہوں نے اوشنی کی قاتل کو قتل سے منع کیا اور ایسی ہی تمام امتیں معتد

ہٹاک لیا اور بچوں اور جانوروں پر وہ ہی عذاب آیا جو بڑوں پر آیا تھا جب انہوں نے اوستی کی قاتل کو قتل سے منع کیا اور ایسی ہی تلم استین معذب

المهلك شغل العذاب صغارهم وکبرهم ونسائهم وحيروناهم وهدانا الله تعالى يا اهل الانبياء عليهم السلام ان يخرجوا
که ادنی بچوں اور بڑوں پر عذاب آگیا اور اسی ہی اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو امر و ماریتہ کے مسلمانوں کو ساندہ لیکر

کہ اعلیٰ ججوں اور بڑوں اور عورتوں اور جانوروں پر عذاب آگیا اور اسی ہی اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو امر و ماریتہ تک مسلمانوں کو سناہتہ لیکر

مع المؤمنين من بين قومهم قبل نزول العذاب مع كون الفدية صالحة لانجاءهم وان قعدوا في ما كنهم لكن تبين
 ابني قوم من سي عذاب کی کئی سی پہلی باہر جلی جاوین یا وجود کی ادنیٰ بچا یعنی کی قدرت ہی اگرچہ وہ اپنی کمانوں میں بیٹھی ہیں پر عداوت الہی میں تبدیل نہیں ہوتی

ابو قومین سے غضب کی اتنی سی پہلی جاوین یا خودیکہ اولیٰ کچا یعنی کی قدرت ہی اگرچہ وہ اپنی کائنات میں یہی ہیں پر عداوت الہی میں تبدیل نہیں ہوئی

سنة الله تعالى وقد كان من قاعدة العذاب انه اذا نزل بقوم بعلم المستحق وغلبهم ثم بيعتوا على نياهم كجاء
اور قاعدة عذاب كايون هي جاري بها كه جب كسي قوم پر نازل ہوتا تو مستحق وغيره سب پر عام ہوتا تھا پہر اپنی اپنی نیت پر اور ہین گئی چنانچہ

اور کاعده عذاب کا یوں ہی جاری ہوا کہ جب کسی قوم پر نازل ہوتا تو مسحق وغیرہ سب پر عام ہوتا تھا پہر اپنی اپنی نیت پر اور ہمیں کی چنانچہ

فی الصحیحین عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال اذا نزل اللہ بقوم عذابا اصاب من کان فیہم ثم یقول صحیح بخاری و مسلم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سی آیا کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب بھیجتا ہے تو جو لوگوں میں ہر قیامت

[illegible]

علو بنیاهم وروی عن مالك بن دينار انه قرأ هذه الآية وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض
سب پرستان چو بیانی خنوت پر و ثباتی جاتی ہیں اور مالک بن دینار سی روایت ہی کہ اور انہوں نے فی یہ بیت پڑھی اور سہی اوس شہر میں نو شخص خرابی کرتے ہیں

سب پر تان پڑی تھی کہ وہاں جانی ہیں اور مالک بن دہرا سب روایت ہی کا وہ سنہ کی یہ بات پڑی اور ہی اور سنہ میں تو سب حری کر لی ملک میں

وَلَا يَصْلِحُونَ قَالَ فَمَكُمُ الْيَوْمَ فِي كُلِّ مَحَلَّةٍ وَكُلِّ جَمَاعَةٍ مَن يَفْسُدُ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُ مَعَهُ إِنَّهُ تَعَالَى فَيُخَذُّرُ الَّذِينَ يَبْجُلُونَ الْفُلُوحَ

در هر هر جماعت میں کئی میں خرابی کر لی ہیں اور اصلاح نہیں کر لی بلکہ جو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ

[illegible]

ہیں بخلاف (رہی ہیں) اوس کی حکمت کا بڑی اور غیر عجزہ خرابی یا پہنچے اور گوندہ کہ یہ مار اور دم سندہ رم سہی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اللہ علیہ وسلم یقول اذا ظهرت المذاصی فی امتی عظم اللہ بعدا ب من عنده فقلت یا رسول اللہ اما فیہم
وسلم ہی سنا کہ فرماتی ہتی جب میری امت میں خاص مذاصی ظاہر ہونی لگی تو اللہ تعالیٰ کی پاس سی سب پر عذاب آوے گی میں فی عرض کیا یا رسول اللہ کیا اوس امت میں

دہم کہ اس کا فرمان ہی جب میری امت میں صحابی ظاہر ہونے لگی تو اللہ تعالیٰ کی پاس سی سب پر عذاب آویگی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا اوس امت میں

[illegible]

على السنة العوام الذين لا يعلمون ان شوم فعله وسوء عاقبته خساسة تشمل الجميع ومنها ان قيام اهل السفينة

کی زبان پر گذرتی ہیں جو یہ نہیں جانتی کہ نحوست اور کنی عمل کی اور انجام بد اور کنی فساد کا سبب پر آتا ہی اور ایک یہ ہے کہ اہل سفینہ کا کہی ہو کر

ومنهم من يريد خرقها كما يكون سببا لنجاة جميع اهل السفينة من الغرق كذلك قيام اهل الدين ومنع المنكر

کشتی توڑ دینا کی کو منع کرنا جیسا تمام اہل سفینہ کو ڈوبنے ہی بچاتا ہی ایسی ہی دینداروں کا مستند ہو کر کہہ دینا اور منکر ہی روکنے

يكون سببا لنجاة جميع المسلمين من الاثم والعقوبة ومنها ان خرق السفينة كما لا يقدم عليه الا من هو احمق

گناہ اور عقوبت سے تمام مسلمانوں کی نجات کا سبب ہی اور ایک یہ ہے کہ کشتی کا توڑنا جیسی وہ ہی شخص اختیار کرتا ہی جو اتنا احمق ہو

يستحسن ما هو قديم في الحقيقة ولا يعلم هلاكه كذلك لا يقدم على المعصية الا من يستحسنها ولا يعلم ما فيها

کہ اصحا بہ امور کو نیک سمجھی اور دُوبنے سے واقف نہ ہو ایسی ہی معصیت کو وہ ہی شخص اختیار کرتا ہی جو اس کو نیک سمجھی اور یہ نہ جانتی کہ اس میں

من عظيم الاثم واليم العقاب اذ لو علم يقينا انه بمعصيته يفعل في دينه من الضر ما يفعل خارق السفينة لما

کتنا بڑا گناہ اور کیسا سخت عذاب ہی کیونکہ اگر یقیناً یہ جانتا کہ معصیت میری دین کو ایسا نقصان کرتی ہی جیسی کشتی کا توڑ دینا کرتا ہی تو معصیت کو کہی

اقدام عليها ابدا ومنها ان واحد من اهل السفينة اذا انكر على الذي يريد خرقها واعترض عليه واحد منهم

اختیار نہ کرتا اور ایک یہ ہے کہ کوئی اہل سفینہ میں سے جب اس کشتی توڑ دینا لیکو تنبیہ کرے اب اگر کوئی اور شخص اس میں سے اس پر یہ اعتراض کرے کہ تجھی کیا کام

فان ذلك المعترض كما ينسب الى الحق وقلة العقل وعدم العلم بعاقبة هذا الفعل من جهة كون المانع من

توہینک یہ اعتراض کرنے والا جیسی احمق اور بیوقوف اور اس حرکت کی انجام سے نا دان کہلاو لیگا اس واسطے کہ روکنی والا

الخرق ساعيا في نجاة المعترض وغيره من الهلاك كذلك من يعترض على من يغير المنكر لا يعترض عليه الا

کشتی کی توڑنے سے معترض وغیرہ کو ہلاک ہونی سے بچاتا ہی ایسی ہی جو شخص اس پر اعتراض کرے جو منکرات سے منع کرتا ہی تو وہ اعتراض

من عظيم حقه وقلة عقله وعدم علمه بعاقبة المعصية وشووها فان من يغير المنكر يكون قائما باسقاط الفر

بڑی حماقت اور بی وقوفی اور معصیت کی انجام اور نحوست کی نادانی سے ہی بیشک جو شخص منکرات کو روکتا ہی تو وہ واسطی ادا کرتی فرض کی

المتوجه على المعترض وغيره وساعيا في نجاتهم من الاثم وخلصهم من العقوبة ومنها ان اهل السفينة اذا استكتوا

جو معترض وغیرہ پر آتی کو ہی کوشش کرتا ہی اور ان کو خطا سے بچاتی اور عقاب سے چھوڑاتی میں سے کرتا ہی اور ایک یہ ہے کہ کشتی والی اگر توڑ دینا ہی سے

عن يدي خرقها ولم يمنعوه فانهم كما يكونون سوا في الهلاك معه ولا يميز الخارق من غيره ولا الصالح من الطالح كذلك

چشم پوشی کریگی اور اس کو منع نہ کریگی تو یہ سبب جس حال میں ہونگی اس کی ساتھ دُوبنے میں برابر ہونگی تو یہ نہ معلوم ہوگا ان میں توڑ دینا والا کونسا ہی اور نہ کہیں کو کاڑھ

اهل الاسلام اذا استكتوا عن تغيير المنكر يعمهم العذاب ولا يميز بين مرتكبه الاثم وغيره ولا بين الصالح منهم وغيره

ہی اور یہ کہ کونسا ایسی ہی اہل اسلام جب منکرات کی روکنی میں چشم پوشی کریگی تو سب پر عذاب آوے گا یہ سچا نہ ہوگی منکر کا عمل کرنے والا کونسا ہی اور صاف کونسا ہی اور نہ

ولذلك قال النبي عليه السلام لا تزال الاله الا الله يفر من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستحقوا بحقها

یہا نیکی کا اور یہ کفار کی سہی واسطی نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ جو کسی نے یہ بگایا عیشہ فائدہ دیتا ہی گا اور اس پر ہی عذاب اور قہر کو بہتا تا رہی گا جب تک اس کی حق کو کمزیر

قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف بحقها قل يظهر الحق بمعصي الله تعالى فلا ينكر ولا يغير فانه عليه الصلوة والسلام

عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیونکر کمزیر ہوتا ہی فرمایا جب اعمال بد ظاہر ہونی لگیں یہ نہ کوئی اور نہ کوئی بڑا کرے بیشک نبی علیہ السلام نے

اخبرني هذا الحديث ان ترك الانكار والتغيير يكون استخفافا بكلمة التوحيد فلا يرد العذاب عن الناطقين بها

اس حدیث میں ارشاد فرمایا کہ انکار اور تہمیر کی ترک کرنی میں کلمہ توحید کی خفت ہوتی ہی سو کلمہ پڑھنی والوں پر ہی عذاب کو دفع نہیں کر دیتا

لكن ينبغي ان يعلم ان الفعل الذي يجب انكاره يشترط ان يكون منكرا سوءا كان من الصغار او من الكبار ان رجلا

یہ بہ ہی یاد رکھنا چاہی کہ جس کا رسی انکار کرنا واجب ہی تو سمین شیطانیہ ہی کہ وہ مذموم ہو پہر برابر ہی صغیر ہو یا کبیرہ اس واسطے کہ وجوب

الانکار لا یختص بالکبار بل یعم الصغار ایضا ولا یشتراط فی کونه منکر ان یکون معصیة فان من رای صبیاً او
 انکاراً کچھ کبار ہی سی خاص نہیں ہی بلکہ صغیر ہی ہی چاہی اور منکر ہونی میں یہ شرط نہیں ہی کہ معصیت ہو اگرچہ کیونکہ جو شخص بالغ ہوگی یا
 مجنون یا بشر یا کافر فعلیہ ان یرقی خمرہ ویسغه من الشراب وکذا للورای واحد منہما یفعل شیاناً من المنکرات
 باولی کو مشرب پیتا دیکھی تو انکو لازم ہی کہ مشرب کہند اور حق اور جہی سی منع کردی اور ایسی ہی اگر کسیکو اور نہیں ہی کوئی اور منکر عمل کرتی ہوئی دیکھی
 یحجب علیہ ان یمنعہ ولیس هذا المنع لکون فعلہا معصیة اذ لا یسمی فعلہما معصیة بل لکونه منکر او متا
 تو انکو واجب ہی کہ منع کردی اور یہ عادت اسطی نہیں ہی کہ وہ انکی حق میں معصیت ہی اسطی کہ نابالغ اور باولی کی اعمال معصیت نہیں ہوئی بلکہ اسکی معصیت اور
 ینبغی ان یعلم ایضاً ان تغیر المنکر لا یختص بالحاکم ولا یتوقف علی اذنبہ بل یجب علی کل احد بحسب استطاعته
 یہ ہی اگر کبھی کی بات ہی کہ مہیات ہی روکن صرف حاکم ہی خصوصیت ہیں نہ کہ ان اور نہ انکی اجازت پر بوقوف ہی بلکہ ہر ایک یراوی کی طاقت کی موافق ہوگی
 وان ثم فاذونا من جهة ثم سواء کان رجلاً وامراً او حراً وعبداً کما علیہ الاجماع لما روی عن ابی سعید الخدری
 اگرچہ حاکم کی طرف سی مامور نہ ہو برابر ہی کہ مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام چنانچہ اسی پر امت کا اجماع ہوا ہی اسطی کہ انکو خود ہی سی روایت ہی
 انه علیہ السلام قال من رای منکم منکر فلیغیره بیده وان لم یستطع فبلسانہ وان لم یستطع فبقلمہ
 کہ ہی علیہ السلام ہی فرمایا جو کوئی تم میں ہی منکر کو دیکھی تو چاہی کہ ہتھ سی روکن دی اور اگر یہ طاقت نہ ہو تو زبان سی روکن اور اگر یہ ہی طاقت نہ ہو تو دل ہی ہر ہر ہی
 وذلك اضعف الايمان فقله علیہ السلام فلیغیره امر یجاب بالاجماع وقوله من رای منکم عام یشمل الوجوب
 اور یہاں فی ایمان ہی پس اشارہ علیہ السلام کا چاہی کہ روکن دی بالاجماع امر یجاب کی ہی اور یہی کا فہم جو کوئی تم میں ہی دیکھی عام ہی تمام امت پر واجب ہوگی
 جميع الامم لکن قوله تعالى ولتكن منكم امة تذكرون الى الخبر ویا مومن بالمعروف وینہون عن المنکر يدل علی
 یہ یہ آیت اور چاہی کہ ہر ہی تم میں ایک جماعت ہلائی ایک کلام پر اور حکم کرتی پسند بات کو اور منع کرتی ناپسند کو یہہ دلالت کرتی ہی کہ
 انه فرض کفایة وفرض الکفایة اھم من فرض العین والاشتغال به افضل من الاشتغال بفرض العین لان
 فرض کفایہ ہی اور فرض کفایہ کا اہتمام فرض عین سی زیادہ ہوتا ہی اور فرض کفایہ میں مشغول رہنا فرض عین کی شغل سی افضل ہوتا ہی سواسطی
 من یترک فرض العین یختص هو الاثم ومن یفعله یختص هو باسقاط الفرض عن نفسه واما فرض الکفایة
 کہ جو شخص فرض عین کو ترک کرے گا تو وہ ہی ایک گنہگار ہوگا اور جو شخص فرض عین کو ادا کرے گا تو وہ صرف اپنی ذمہ کا فرض ادا کرے گا اور فرض کفایہ
 فلو ترک یا اثم فجميع ولو فعل لیسقط الاثم عن الجميع ففاعله ساء فی صیانة جمیع کلامہ عن الاثم ولا شک ان من قام
 اگر ترک کرے گا تو تمام امت گنہگار ہوگی اور اگر فرض کفایہ ادا کرے گا تو تمام امت گنہگار نہ ہی بلکہ جسکی پس فرض کفایہ کا لا سبوت تمام امت کو گناہ سی بجائی میں سی کرتا ہی اور جسکی شغل
 مقام جمیع المسلمین فی اقامة هم من مهمات الدین یکون افضل ولذلك قال المی علیہ السلام من امر بالمعروف
 ضروری امر دینی کی قیام کرتی میں تمام مسلمانوں کا قیام مقام ہدی وہ بہت بہتری اسی واسطی ہی علیہ السلام ہی فرمایا جو شخص ایک گنہگار سکندای اور
 ففی عن المنکر فهو خلیفة الله تعالى فی ارضه وخلیفة کتابہ ورسوله وانما کان كذلك لان الانبیاء ما بعثوا
 یہ کہ سی روکن وہ زمین میں اللہ تعالیٰ کا اور اسکی کتاب اور رسول کا خلیفہ ہی اور یہ خلافت اسطی ہی کہ انبیاء علیہم السلام اسی واسطی مبعوث ہوئی ہیں
 الا لامر بالمعروف والنہی عن المنکر وذلك وظیفہم التي جاءوا بها فمن تبعهم فيها وامر وھی یکون نائبا عنهم فی هذا
 کہ نیکو سکندای اور یہ کار سی روکن اور یہ ہی انکا وظیفہ ہی جو لای ہیں اس باب میں جو انکا پیرو ہو کر نیکو سکندای اور یہ کار سی روکن وہ ہی
 الامر العظیم وتلی منزلتہ صغرتم فی هذا الخطب بحسب سواکان حاکما او اذنوا من جهة لو غیر ما ذون نعم من
 اس امر عظیم میں انکا نائب ہو گیا اور اسکی مرتبہ اس کا مرتبہ میں انکی مرتبہ کی جالیگا برابر ہی کہ حکم ہو یہ کہ طرف سی متعین ہو یا غیر متعین ان جو شخص
 کان حاکماً او اذنوا من جهة یتعین علیہ ذلك ویكون له من اقامة الرد والتعزیر ما لیس لغيرہ من المسلمین
 حاکم ہو یا حاکم کی طرف سی متعین ہو تو انکی کاپیہ ذمہ ہی اور انکو بسبب انتظام حدود اور تعزیر کی انتداب ہوگا جو کہ کسی مسلم کو نہ ہوگا

واذا اهل فعلی کل مسلم ان یاهر بالمعروف ویبغی عن المنکر بمقدار طاقته ثم ان کان الوالی راضیا به فیها وان لم
 اور جب وہ سستی کری تو یہ ہر ایک مسلمان کو لازم ہے کہ امر بالمعروف اور منکر سے ممانعت اپنی مقدور موافق کیا کری بہر اگر حاکم اسپر خوش ہو تو کیا بات ہی اور اگر
 یکن راضیا بل کان ساخطا فسخطه منکر یجب الا نکار علیہ لان العلماء قد فہموا من العموات الواردة فی الامر
 راضی نہ ہو بلکہ ناخوش ہو تو اسکی ناخوشی ہی منکر ہی اس سے ہی انکار چاہی اسلئے کہ علماء اور ان عمومات سے جو در باب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی وارد ہیں
 بالمعروف والنہی عن المنکر دخول الامراء والسلاطین تحت تلك العموات فكيف یجتاہل الی اذنہم فی الانکار علیہم
 یہ ہی سمجھتی ہیں کہ امراء اور سلاطین ان عموات کی تنی داخل ہیں بہر اونی اجازت او کی عمل بند کر نہیں کیا حاجت ہی اور سلف کی عادت میں
 وقد کان من عادات السلف الانکار علی الامراء والسلاطین کا روی ان المامون بن ہارون الرشید بلغمان رجلا

تنبیہ کرنا امراء اور سلاطین کا مقررتھا چنانچہ روایت ہے کہ مامون بن ہارون رشید نے یہ سنا کہ ایک شخص

یمشی فی الناس ویاہرہم بالمعروف ویبغیہم عن المنکر ولم یکن مامورا بذلك من عنده فامر ان یدخل علیہ فلما قام بین
 لوگوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا پھر تاہی اور مامون کی طرف بھی او سکو یہ حکم نہ تھا سو مامون نے او سکو طلب کیا جب وہ سامنے آکر کھڑا ہوا
 یدریہ قال بلغنی انک مریت نفسك اھلا للامر بالمعروف والنہی عن المنکر وکان المامون جالسا علی کرسیہ ینظر
 تو مامون نے کہا میں نے سنا ہی تو ابنی تین لایق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سمجھتا ہی اور مامون کرسی پر بیٹھا ہوا کتاب کا مطالعہ کرتا تھا
 فی کتاب ففعل فوقہ منہ الكتاب وصارت تحت قدمہ من حیث لا یشرع فقال لہ الرجل ارفع قدمک عن اسماء اللہ ثم
 سو ایسا بھوس ہوا کہ کتاب او سکی ہاتھ سے کر کر پائون کی تلی آگئی ایسا کہ مطلق او سکو خبر نہ ہوئی تو اس شخص نے کہا اللہ کی نام پرسی اپنا پاؤں اٹھا لی پھر

قل ما شئت ولم یفہم المامون مرادہ فقال ماذا تقول حتی اءادہ ثلثا ولم یفہم فقال هل ترفع ام تاذن لی حتی ارفع
 جو چاہی ہو کہنا مامون او سکی مراد کو نہ سمجھا کہ تو کیا کہتا ہی آخر اس شخص نے تین بار یہی کہہا پر وہ نہ سمجھا پھر اس شخص نے کہا گلیا تو اٹھتا ہی یا مجھی اجازت دیتا ہی کہ میں
 فقال ذمت فلما توجه الرجل الی الرفع نظر المامون فزای الکتاب تحت قدمہ واخذہ وقبلہ ثم عاد وقال لم تاهر بالمعروف
 اٹھتا ہوں مامون نے کہا میں نے اجازت دی جب وہ شخص اٹھتا ہی کو جبکہ تو مامون نے یہ کتاب پائون کی تلی آگئی ہی پھر اسی اوٹھا کر جرم کی پھر وہ ہی کہتی تھی کہ تو کیوں امر بالمعروف
 وتبغی عن المنکر وقد جعل اللہ ذلک الینا ونحن من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم الذین ان مکلفہم فی الارض اقاموا الصلوۃ
 اور نہی عن المنکر کرتا ہی یہ کہ تو اللہ تعالیٰ نے ہم کو دیا ہی اور ہم لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ کہہ کر ہم اوٹکو مقدور دین ملک میں کہڑی کرین نماز

وانتوا الزکوۃ واهروا بالمعروف وکھروا عن المنکر فقال رجل صدقت یا امیران کما وصفت نفسك من السلطان والتمکن
 اور دین زکوۃ اور حکم کرین یہی کام کا اور منع کرین بری سے تب اس شخص نے کہا امیر المؤمنین تو سچا ہی جیسا اپنا وصف بیان کرتا صاحب سلطنت اور صاحب مکتب پر
 غیر اناعوانک واولیاءک فیہ لا ینکر ذلک الا من لا یعرف کتاب اللہ تعالیٰ وسنتہ رسولہ اما الکتاب فقوله تعالیٰ
 ہم تمہاری اصحاب میں مددگار اور ساتھی ہیں اس لکھنا وہ ہی انکار کرتا ہی جو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اسکی رسول کی حدیث کو نہیں جانتا قرآن میں یہ آیت ہے

والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یأمرون بالمعروف وینبہون عن المنکر واما السنۃ فقوله علیہ السلام
 اور ایمان والی مرد اور عورتیں ایک دوسری کی مددگار ہیں سکھاتی ہیں نیکیات اور منع کرتی ہیں بری سے اور حدیث علیہ السلام کا یہ ارشاد ہی

المؤمن کالبینان یشد بعضہ بعضا وھذا کتاب اللہ وسنتہ رسولہ فان انقذت لھما شکرتم لمن اعانک بحزمہما
 مسلمان ملکہ مثال عمارت ایک دوسری میں گھٹی ہوئی ہیں یہ ہی کتاب اللہ کی اور حدیث اللہ کی رسول کی پس اگر تو ان دونوں کا مطیع ہی تو ابی مددگار شکر گزار ہو گا ان میں ہی جنت

وان لم تنقد لھما لزمک منھما فان الذی الیہ امرک وبیدہ عزک قد شرط ان لا یضیع اجر من احسن عملا فقل الان ما
 اور اگر تو ان دونوں کا مطیع نہیں ہی تو ان دونوں کا وبال تیری سر ہی بیشک جبکی طرف تیرا مال ہی اور جسکی ہاتھ میں تیری عزت ہی اونی شرط کی ہی کہ نیکو کار کا اجر نہا یع نہیں کرتا جب

نشئت فتعجب المامون من کلامہ وسر بہ وقال مثاک یلیق ان یاهر بالمعروف ویبغی عن المنکر فامض علی ما کنتم علیہ
 جابو کہو کہو پھر مامون کو اسکی کلام سے تعجب آیا اور اس سے خوش ہو کر کہا تجھے شخص کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لایق ہی چاہیادھری کام کئی جا

فاستمر الرجل علی ذلك وقد جرى كثير من ذلك الجماعة من السلف قالوا ليس من مقتضى رحمة اهل المعاصي ترك
 سوره شخص او سبى حال پر اور ایسی بہت لوگ سلف میں گزری ہیں وہ یہ کہتی ہیں گنہگاروں پر رحمت کا مقتضی یہ نہیں کہ وہ کو منع نہ کری
 الا انكار عليهم وعدم التعرض لهم بل من كمال الرحمة لهم لانكار عليهم وردهم الى منهم القويم والصلح المستقيم فان المؤمن
 اور انکی حال سی منفرض نہ ہو بلکہ انکی حال پر بڑی رحمت یہ ہے کہ انکو منع نہ کری اور انکو روک کر شاہ راہ استوار اور طریق راست پر لاوی کیونکہ ایمان والا
 اذا سمع باسير من اسائر المسلمين في ارض العدو يرجع ويدل حاله ونفسه في تخليصه فكيف لا يجتهد في تخليص
 جب ہتھیار کو کسی شخص مسلمان دشمن کی ملک میں قید ہو گیا ہی تو اس پر رحمت کرتا ہی اور اپنا مال اور جان اسکی چھڑانی میں نکالتا ہی پھر اپنی بیعت مسلمان کی چھڑانی اور چھڑانی میں
 اخيه المسلم وانقاذه اذا سار اسير نفسه وشيطانها وهما اعدى عدوه فان عرض عنه وترك اسيرهما
 کیونکہ کسی نہ کرے گا جب اسکو نفس اور شیطان کا قیدی دیکھتا ہی اور یہ دونوں سبب بڑی دشمن ہیں اب جو اس سی بی پروا ہی کری اور سب کو نفس اور شیطان کی قیدی
 فذلك من جهله فان المؤمن بانقاذ اسير من يده عدوه الا صغير يكون ثوابه ما ذكره الله تعالى في كتابه بقوله
 قید ہنی دی یہ اسکی جہالت ہی کیونکہ مؤمن کو چھوٹی سی دشمن کی ہتھی قیدی کی چھڑانی میں تو یہ ثواب ہوتا ہی جسکا اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں یہ ذکر کرتا ہی
 وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ أَنْقَذَ اسِيرَ الْمُعَاوِيَةِ الْكَبِيرِ وَقَدْ رَأَى الْعُلَمَاءُ
 اور جہنی جلائی ایک جان تو گویا جلائی سب لوگوں کو پھر تیرا خیال کہہ رہا اسکی حق میں جو معاصی کی قیدی کو بڑی دشمن کا ہتھی خدائی دی اور بیشک علماء
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مقام جهاد لان منع المسلمين من المعاصي التي تقضي الى دخول النار افضل
 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو قائم مقام جہاد کا ٹھہرایا اسواسطی کہ مسلمانوں کا معاصی ہی روکنا جو دوزخ میں پہنچ لیا دی کفار کی قتال ہی
 من قتال الكفار فكما لا يجوز في الجهاد ان يفروا احد من اثنين كذلك في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من رأى
 بہت بہتر ہی اب جیسی جہاد میں یہ جائز نہیں کہ ایک شخص دو کی مقابلہ ہی بہاگ جاوی ایسی ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں جو کوئی دو شخصوں کو
 رجلين على منكر لا يجوز له ان يتركهما على منكر بل يجب عليه ان يامر بينهما وان كانوا اكثر وخاف على نفسه
 کسی کار منکر دیکھی تو اسکو جائز نہیں کہ انکو منکر پر متوجہ نہی دی بلکہ اسکو واجب ہی کہ مواخذہ کری اور اگر زیادہ ہوں اور یہ اپنی جان کا خوف کری
 فهو في سعة من تركهم لكن الانكار اولى وافضل اذ قد قيل من قدر على انكار المعاصي مع الخوف على نفسه كان
 تو اسکو گناہ بیش ہی کہ چپ ہو رہی پر منع کرنا تو ہی اولی اور افضل ہی اسواسطی کہ کہتی ہیں جسکو معاصی کی بند کرنا کی طاقت ہو پھر جان کا خوف ہو
 انكارها مندوب اليه ومحتوب عليه لان المخاطرة بالنفس في اعزاز الدين ما هو ربها كما في قتل الكفار والبلغا
 تو اسکی مانعت ہی محبوب ہی اور نہایت مرغوب کیونکہ اسواسطی عزت دین کی جان کو خطرہ میں ڈالنا ہی فرمان برداری ہی جیسی کفار اور باغیوں کی قتل میں
 وقد روى ان رجلا سال النبي عليه السلام أي الجهاد افضل فقال كلمة حق عند سلطان جابرفانه عليه السلام
 اور روایت ہی کہ کسی شخص نے نبی علیہ السلام سی پوچھا کہ کونسا جہاد افضل ہی فرمایا حق بات زبردست حاکم کی سامنی بیشک نبی علیہ السلام ہی
 جعل كلمة حق عند سلطان جابرو افضل للجهاد لان قائلها يجوز نفسه لاعلاء كلمة الحق ونصرة الدين مع كف
 حق بات کو زبردست حاکم کی سامنی جہاد ہی افضل ٹھہرایا اسواسطی کہ حق بیان کرنا اور اسواسطی ہند فاکلر حق اور اعلا دین کی اپنی جان تک دگر نہیں کرنا باوجودیکہ وسکا
 يده عنه بخلاف من يلاقى عدوه في القتال فانه يبسط يده اليه ويرجوان يغلبه ويقتله فلا يكون بذله
 بند ہی بخلاف اسکی جو صف جنگ میں دشمن کا مقابلہ کرتا ہی کیونکہ یہ تو دشمن پر ہتھ چلاتا ہی اور امید کرتا ہی کہ غالب ہو کر اسکو مار ڈالی سواس حال میں
 لنفسه مع رجاء سلامته لكن يبذلها مع يأسه من سلامتها لكن ينبغي ان يراعى فيه التدبير فيفد في الانكار
 جان کا آگے کر دینا باوجود امید سلامتی کی اسکی پڑھتی ہو باوجود خوف سلامتی کی جان آگے کر دیتی لیکن لائق یوں ہی کہ اس بات میں آہستگی اور سہولت کی رعایت رکھی پہل پہل
 اوکالا سہل والارفق فانه يبذل الا بالوعظ والنصيحة والتحذيف بالله تعالى وينظر الى المعاصي بنظر الرحمة
 مانعت بطور سہل نرمی کی ساتھ شرم کر دی پہل وعظ اور نصیحت کرنی شروع کری اور اللہ تعالیٰ سی ڈراوی اور معاصی کی حق میں رحمت کی نظر کری

ویری اقلامه علی المعصية مصیبة علی نفسه لكون المسلمین كفراً واحدة فان امرته بالمعروف ونهیته عن المنکر اور مصیبت میں اوسکا مبتلا ہونا اپنے مصیبت سمجھ کر کیونکہ مسلمان تمام مانند یک جان کی ہیں اب حکم توام بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہی

قہو علی شفیخہم فایاک ان تدفعہ فترمی بہ فی قعر حہم اذ قد تعلق بک فقم معہ فیہا وذلك انک ان امرته یعنی وہ دوزخ کی گناہ پر لگے ہو ہی سو بختارہ ایسا نہ ہو کہ اوسکو دکھا دیکر دوزخ کی تہ میں پھینک دی اسواسطی کہ شاید تجھسی اپنے جاد ہی نہ تو ہی اوسکی ساتھ جاد ہی یہ اسطی

بالفظۃ والعنف اول مرة فلعلہ یتعدی علیک بالاذی بالید واللسان فتکون قد نذرتہ شر علی بشر ففہلک کہ اگر تو ہی پہلی ہی اوسکو سختی اور شدت ہی کہا تو شاید وہ تجھ پر جو کرے یا تہہ سی اور زبان سی ایدادی اب تو ہی خرابی پر خرابی زیادہ کی اب تو ہی اپنی جان کو کر کر

بعد ہلاک نفسک واما اذالم یرجع بالوعظ والنصیحة وعلیم منہ الاصرار علی المعصية فلا بد ان یغلظلہ اوسکو ہلاک کیا ان اگر وعظ اور نصیحت سی باز نہ آوی اور معلوم ہو کہ مصیبت پر جم رہا ہی اب ہا چار ضرر ہی کہ سختی سی کہنا جاد ہی

الکلام ویسب من غیر فحش مثل ان یقال یا فاسق یا جاہل یا احمق یا ظالم نفسک یا صر لا یحی الله تعالی و اور اسنا برا کہی جس میں فحش نہ ہو مثلاً یہ الفاظ کہی ای فاسق ای جاہل ای با وقوف ای اپنی جان کی دشمن ای وہ شخص جو خدا سی نہیں ڈرنا

نحوہذا الکلام ویرحم فیہ الصدق فان مثل ہذا الکلام صدق فی الحقیقة اذ کل من یرتکب المنکر فاسق جاہل ایسی ہی اور لفظ اور اس میں سچ کی رعایت کرتا ہی بیشک یہ الفاظ حقیقت میں سچی ہیں اسواسطی کہ جو شخص گناہ کو اختیار کرے ہی فاسق جاہل

احق لان الاحق من اتبع نفسه ہولہا و تمنی علی الله تعالی کما ورد فی الحدیث ولیحترز من استرسل الغضب احمق ہوتا ہی کیونکہ احمق وہ ہی جو اپنی جان کو ہر کی تابع کر دی اور خدا سی آرزو میں مانگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی اور لازم ہی کہ غصہ کی ماری کلام نا جائز نہ کہنی لگی

وخرج الکلام الی ما لا یجوز مما ہو کذب صریح وفحش قبیح ومن لم یتمکن من زوال المنکر الا بضرب من تنکبہ جو کہ صاف جھوٹہ ہو اور فحش قبیح اور جس سی دور کرنا منکر کا بدون زد و کوب کھٹکار کہ نہیں ہو سکتا

فلیضرب بیدہ ورجلہ ونحو ذلك فاذا اندفع المنکر یجب ان یکف ویحذر مما یفعل کثیر من الناس من الاسترسال تو چاہی کہ کئی کئی دیر وغیرہ ماری بہر جب وہ منکر چھوٹ جاد ہی تو واجب ہی کہ باز ہی اور اس ہی بچتا ہی جو اکثر لوگ بعد و رہو ہی منکر کی ماریت میں

فی الضرب بعد زوال المنکر فان ذلك لیس الا للحاکم ومن لم یستطع ان یغیر المنکر بیدہ ولا بلسانہ بیکرہ لہ تحریماً نہ ہونے کئی ہیں بہر مرتبہ حاکم کا ہی اور جو شخص منکر کو دور نہیں کر سکتا نہ ہاتھ سی اور نہ زبان سی تو اوسکو مکروہ تحریمی ہی

ان یدکر مساوی اخیه المسلم لاحد سوی اهل القوة یقدر علی منعه لانه اذالم یطعم الله تعالی بازالة المنکر فلا یحب ان یدکر مساوی مسلمان کی عیوب کیسی سامنی کہتا پھر ہی سو ہی ایسی صاحب طاقت کی جو اوسکی روکٹی کی طاقت رکھتا ہو اسکی کہ جب اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری منکر کی دور کر نہیں

بغیبة المسلم المجلس الرابع والاربعون فی بیان صلوة الکسوف والخسوف فی ظهور الامر المخوفہ چھوٹی توفیق کی غیبت کرنا فراموشی نہ کری جو السورۃ خمس سورج کہن اور چاند کہن کی نماز کا بیان بروقت طہر ہونی امور سونک کی

قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان الشمس والقمر ایتان من ایت الله تعالی لا یخسفان بموت احد رسلہ صلی الله علیہ وسلم فی فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دو نشانیاں ہیں نشانیاں میں سی کیسی موت

ولا یحییوہ فاذا راہتم ذلك فاذا ذکر الله تعالیٰ هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ عبد الله بن عباس اور یہاں کی سبب سی یہی جی جی تم ایسا نشان دیکھو تو اس کی یاد کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی عبد اللہ بن عباس کی روایت سی

وسید بن بشرہ علی حاجاء فی حدیث اخر رواہ ابو مسعود الانصاری ان الشمس انکسفت یوم مات ابراهیم ابن رسولہ دو سبب شاد اس حکم کا سرائق دس مضمون کی جوا حدیث میں ابو مسعود انصاری کی روایت سی آیا ہی یہی کہ جس روز ابراہیم ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت سی

اللہ فقال الناس انکسفت لموتہ فقال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان الشمس والقمر ایتان فمن ایت الله کہ اگر لوگ کہنی لگی ابراہیم کی موت شی سورج کہن ہو ہی تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بیشک آفتاب اور مہتاب اللہ تعالیٰ کی نشانیاں ہیں دو نشانیاں

لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا امرتیم فشیئا من هذه الافراع فافزعوا الى الصلوة فانه علیه
کیکی موت اور حیات پر نہیں گہتی جب تم کچھ ایسی ہوں اور خوف دیکھو تو غار پر پڑنی شروع کرو پس نبی علیہ السلام
السلام قدامہ فی هذا الحدیث بالصلوة عند ظهور شیء من هذه الاهیوال التي من جملتها کسوف الشمس
اس حدیث میں بروقت ظاہر ہونی ایسی ہی اہوال کی جنہیں سورج کہیں بھی غائب ہو گا حکم فرمایا
وعلم من هذا ان المراد من الامر بذكر الله تعالى فی الحدیث السابق الامر بالصلوة فانه علیه السلام
اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ مراد یاد اللہ ہی جو پہلی حدیث میں مذکور ہے غلظہ کا حکم ہے کیونکہ نبی علیہ السلام
قد صلاها بالجماعة وكان القياس ان تكون صلوة الکسوف واجبة کما ذهب الیه بعض العلماء
صلوة کسوف جماعت سے پڑھی اور قیاس میں آتا ہی کہ صلوة کسوف واجب ہو چند کچھ بعضی علماء کا یہی مذہب ہی
واختاره صاحب الاسرار لكون الامر للموجب لكن الجمهور قالوا انه سنة لانها ليست من شعائر
اور صاحب اسرار نے یہی اختیار کیا ہی اس واسطے کہ امر موجب کی لٹی ہوتا ہی پر جمہور علماء سنت اہل بیت کیوں کہ یہ نماز اسلام کی انت ایوں میں ہی نہیں ہی
الاسلام وانما توجد بعرض الکسوف الا انه علیه السلام لما صلاها بالجماعة كانت سنة مستمرة
یہ جب ہی ہوتی ہی کہ عارضہ کہیں کا ہو مگر ان نبی علیہ السلام فی جو یہ نماز جماعت سے پڑھی ہی تو سنت ہی جماعت سے ہوا درست
بالجماعة من غير كراهة وحملوا الامر على المذهب فعلى هذا ينبغي لانه لا يوجب في ان الكسوف الشمس ان يصل
اور علماء نے اس امر کو مستحب کی لٹی رکھا اس بیان کی موافق امام جعفر کہ انہی ہی واجب ورجح میں ہو وی تو عارضہ ہون کی
درست ہی
بالناس فی الجامع او فی المصلی رکعتین کل رکعة بركوع واحد کھیتہ الی افانہ بركوع واحد ولا یجوز ولا
مسجد جامع میں یا عید گاہ میں دو رکعت پڑھی ہر ایک رکعت میں ایک ایک رکوع کری بیسوی میں یا مسجد جامع میں یا عید گاہ میں
خطبة ویقرأ فیها ما شاء من القرآن ویخفی القراءة عند الرکعة حنیفة وعند الرکعة یخفی عن الناس ویصل خطبة
خطبہ اور اول دو رکعت میں جتنا چاہی قرآن پڑھی اور اقامہ الوحیفہ کی نزدیک قرار دیتی ہی پر یہی در حد حسین کی تفسیر سے کہ پڑھی اور درست ہی
القراءة فیہا لان فیہ متابعة النبی علیہ السلام اذ قد ثبتت قیامہ علیہ السلام کان فی الرکعة الاولی
تقول قرأت افضل ہی اسلی کہ اسمین نبی علیہ السلام کی متابعت ہی اس واسطے کہ ثابت ہو چکی ہی کہ نبی صلیا علیہ وسلم کی متابعت میں
بقدر قراءة سورة البقرة وفي الثانية بقدر سورة آل عمران ویجوز تحقیقہا لان السنته استیحبہ
بقدر قرأت سورة بقرہ کی تہا اور دوسری رکعت میں بقدر قرأت سورة آل عمران کی تہا اور تیسری رکعت میں بقدر قرأت سورة آل عمران کی تہا
الوقت بالصلوة والدعاء لما روی عن مغيرة بن شعبه انه علیہ السلام قال ان الشمس ان تقصر ایتان
اور دعائیں وقت کا پورا کر دینا ہی اس واسطے کہ مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا کہ سورج ریزہ سے کوئی کشت نبولہ میں ہی
من آیات الله تعالی لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا امرتیم فشیئا من هذه الاهیوال فاذا دعوا لله تعالی وصلوا حتی
دون تائیان میں نہ کیکی موت پر گہتی ہیں اور نہ کیکی حیات پر جب تم لو کو دیکھو تو اسے تعالیٰ سے دعا مانگو اور اتنی نماز پڑھو
تجلی الشمس وهذا الحدیث یفید استیعاب الوقت بالصلوة والدعاء فان خفف احدهما یطول الآخر
کہ سورج صاف ہو جاوی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہی کہ نماز اور دعا میں وقت کا پورا کرنا چاہی اگر ایک رکعت چھوٹی کر دی تو دوسری رکعت بڑا دی
وبعد الصلوة یدعوا حتی تجلی الشمس لان السنة فی الادعية تاخیرها عن الصلوة ثم هو فی الدعاء
اور نماز کی بعد اتنی دعا مانگی کہ سورج صاف ہو جاوی اس واسطے کہ طریق منکول دعاؤں میں دعا نماز کی پہچی ہی یہ امام کو دعا مانگی میں
فخیر ان شاء دعا جالساً مستقبل القبلة وان شاء دعا قائماً مستقبل الناس بوجهه او مستقبل القبلة
اختیار ہی چاہی بیٹھ کر دو قبلہ دعا مانگی اور چاہی کھڑا ہو کر دو قبلہ دعا مانگی یا دو قبلہ ہو کر دعا مانگی

والناس قاعدون مستقبلوا القبلة على كل حال وان لم يوجد امام الجماعة يصلي الناس فرادى ان شاءوا

اور لوگ بہر حال رو قبلہ بیٹھیں ہوں اور اگر امام جمعہ موجود نہ ہو تو سب لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں چاہیں دو رکعت

رکعتین وان شاء والرباع لان هذه الصلوة تطوع والاصل في الطلوعات ذلك وكذا في خسوف القمر

اور چاہیں چار رکعت کیونکہ یہ نماز نفل ہی اور نوافل میں ہی قاعدہ ہی اور ایسی ہی چاند کہیں میں

يصل الناس فرادى وليس فيه جماعة تتعذر لاجتماع بالليل وربما يكون سبب للفتنة بل يصلي كل واحد

تفاد لوحده جدا نماز پڑھیں چاند کہیں کی نماز میں جماعت نہیں ہی اسلی کہ رات کی وقت آدمیوں کا جمع ہونا دوسری اور معنی وقت آجین فساد ہو سکتا ہی

بنفسه وكذلك في انسار الكواكب وضوء الهائل بالليل والظلمة الهائلة بالنهاري والرياح الشديدة والامطار

معدہ ہلکتی ہی نماز پڑھ لی اور ایسی ہی سنا رہے توئی اس اور خوفناک روشنی میں حورات کو بہت خوفناک انداز میں جو لوگوں کو ہودی اور تہہ آسمانیوں

الداثمة والصواعق والزلازل وعموم الاراض والخوف الغالب من الهمم ونحو ذلك من الافراع و

اور مصلحت اس میں اور بھی کریمین اور ہونچاں میں اور دبا کی فریون اور انہیں کی سخت خوف میں اور ہوا اسکی اچھو ہونا ک امور اور

الاهوال يصلي كل واحد بنفسه لعموم قوله عليه السلام فاذا لم ايتم شيئا من هذه الافراع فافزعوا

خوفناک وقت میں ہر ایک اپنی اپنی نماز پڑھ لی واسطی عموم ارشاد نبی علیہ السلام کی جب تم دیکھو ایسا خوفناک امر توڑ کر گزشتہ شروع کرو

الى الصلوة فان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله تعالى عباده كما قال الله تعالى وما نرسل الا رسلنا

کیونکہ یہ سب ذرات ان خوف کی من جس سی اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی چاہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور نشانیاں جو ہم بھیجتے ہیں

احد ولا يحيتونه ولكن يخوف بها عبادنا فاذا لم ايتم شيئا من ذلك فافزعوا الى ذكر الله تعالى ودعاائه

اور کسی جہات پر نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی جب تم انہیں سی کوئی بات دیکھو توڑ کر خدا کی یاد اور دعا اور استغفار کرو

واستغفاره وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله تعالى

اور ایک اور حدیث میں کہ نبی علیہ السلام فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دو باتوں میں سی دوزن نیاں ہیں

لا يخرق من ايات الله تعالى ولا يحيتونه فاذا لم ايتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصابروا وتصبروا فان كل خبر

آئی کی موت اور کسی حیات سی نہیں کہتی جب تم یہ حال دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور بڑی سی یاد کرو اور غم نہ پڑھو اور خیرات کرو کیونکہ طرح کی خیر خیرات

في مثل هذه الاهوال والافراع ما هو به لكون الخيرات دافعة للبليات وروى عن ابن عمر انه عليه السلام

اسی خوف و رسول کی وفات موافق حکم کی ہی اسلی کہ خیرات بلیات کو دفع کرتی ہی اور عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق يقول اللهم لا تقم لنا بغضبك ولا تهلكنا بعداك وعافنا قبل ذلك

اے اللہ اگر تیری آواز آتی تو بھتی اے اللہ اگر تیری غضب سی مت قسرا اے اللہ اگر تیرا ہنس مت ہلاک کر اور ہلکاس سی ہی معاف کر

وروى عن ابن عمر انه عليه السلام ان كان اذا بصير سحابة تراك على وجهه قال اللهم اني اعوذ بك من

روایت سی ابن عمر کہ نبی علیہ السلام جب ابور وینیتی تو کام چھوڑ کر اور کی طرف متوجہ ہوتی اور کہتے ہی اے اللہ میں تیرے پناہ لیتا ہوں

ان الله تعالى حيي الله تعالى حيي الله تعالى وان مطر قال اللهم سقنا انافعا وروى عن عائشة ايضا

روایت سی حواہن پر ہیں ہی یہ کہ اللہ تعالیٰ او سکول دیتا تراہ کی حد کرتی اور اگر برستا تو یہ کہتے ہی اے اللہ پانی تر فائدہ مند اور حضرت عائشہ سی یہ کہتے ہی

ان الله تعالى حيي الله تعالى حيي الله تعالى وان مطر قال اللهم سقنا انافعا وروى عن عائشة ايضا

ان الله تعالى حيي الله تعالى حيي الله تعالى وان مطر قال اللهم سقنا انافعا وروى عن عائشة ايضا

في بيان مسنونية صلاة الاستسقاء عند امساك المطر قال رسول الله صلى الله عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم

میان مسنون ہونی نماز استقامت بروقت خشکی بارش کی

عليه وسلم ليست السنة بان لا يطرأ ولكن السنة ان تمطر ولا تنبت الارض شيئا هذا الحديث من صحاح

فرمایا: کمال اس سے نہیں پہنچتا کہ مہینہ نہ پڑے۔
 بلکہ کمال اس سے بڑا ہے کہ مہینہ تو پڑے پر زمین سے کچھ پیدا ہو۔
 یہہ حدیث مصابیح کی

المصاييح رواه أبو هريرة ومعناه ان القحط ليس بان لا ينزل عليكم المطر بل القحط ان ينزل عليكم المطر

صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہؓ کی روایت ہے اور اسکی معنی یہ ہیں کہ کمال یوں نہیں ہے جو تاکہ تمپر مینہ نہ برسی بلکہ کال یوں پڑے گی کہ تمپر مینہ تو برسی

لكن لا ينبت من الارض شيء او ينبت ولكن يهلك ولا يدخل في ايدىكم شيء فان وقوع الشدة بعد توقع

بر زمین مین می کج نه بیداره
یا اوکی تو سهی بر ایسا تبه هوجاوی که تمهاری اتمه کچه نلأوی
بیشک خنک کا آنا بعد امید فراخی

السعة وحصول أسبابها أقطع مما كان اليأس حاصلا من أول الأمر وليس هذا هي عن الاستقطار و

اور حاصل ہونی بسباب زراحتی کی بہت ناگوار ہوتا سی بہ نسبت نامیدی کی جو پہلی ہی سی حاصل ہو اور پس بافت ہمیں ہی کہ میفرمہ نہ مانگو

الاستسقاء بل هو نفي عن اعتقاد حصول الرزق بالمطر وعدم حصوله بعدم المطر فاللازم على العبدان

بستگی که دعا نکرد و بلکه اسراف و غفلت است که رزق کامل را منتهی بر موقوف می‌آورد و رزق نه طلبا میهنه نه بهرین می‌رسد و این بینه که لازم می‌رسد

يسلم نفسه الى مولاه ويعتقد ان الخيلة في جميع ما يحو اليه من مولاه وان كان مخالف المأواه وهو فعلا

کہ اپنی جان اپنی صاحب کی حوالہ کر دی اور ہرجانی کہ جو مجھ سے برگشتہ تائی مولانا کی طرف سے ہی سب سے بہتر اور خیر ہی اگر وہ مراد اور خواہش کی موافق نہ ہو اس میں شک ہے

هذا ينبغي للعبد ان يستمر ويستسقى ويعلم ان الرزق من الله تعالى فان الاستمرار والاستسقاء يستلزمان

مواظبت اور کوشاںی کہ مینہ کی دھماگائی اور استھقا کی دعا کری اور یہ سمجھی کہ رزق اللہ کا دیا ملتا ہی اس لیے کہ مینہ مانگا اور استھقا کی دعا کرنی مستحبی

لورود الاخبار ولا تار الكشيق فيه فيستحق الحكم ان يامر الناس ولا صام ثلثة ايام ثم يخرجهم في اليوم

لیو نکس باب من خبرن اوز نار بیت در دین سواکلم کو مستحبی که به نام لوگون سی تین دن کی روزی رکبواوی بهر چوتی روز سکه جنگا من لجاوی

الرابع الى الصحراء حين يفتح لهم ان يخرجوا اثنتا عشرة ايام متواليات لانها مدة ضربت لارباب لاعتذار ولهم ينقل

کیمی بن کہ ہنر یوں ہی کہ نین روز برابر ہی درمی ہمسفائی کی بجائوں اسواسطہ کہ عذر والوں کی لیے یہی مدت مقرر ہی اس سی زیادہ

الكرم. ذلك ويخرجون مشاة في ثياب البذلة التي تلبس كما يوم لا ثياب الزينة كالعبد بل يخرجون

پیشانی میل کھل کر ٹی جو رزمہ بنتی، جون میر: کراؤن عزت کی کسری حید کی دل کی سحر پہن کر نہ ص و ن

متذللین متواضعین خاشعین لله تعالیٰ ناکسین سرم و سیم و تقدرون الیه صدقة و کما یوم قبل خروجهم

مکہ مکرمہ میں حالت ہنگامہ کی ہوئی خدا کا خوف مانتی ہوئی سہ چھکائی ہوئی چادریں اور سہ روز عبدہ کاہک طرف حلیہ ہی پہن خیرات لکھا کر

الى المصلح فان كل خبر في مشاهد هذه الاوقات مما صوره لكون الخدث دافعة للعقد بات ومردون المظالم

کیونکہ یہ اس وقت کہ خواتین کے حقوق کا مسئلہ اسی طرح ہے جیسا کہ خواتین کے حقوق کا مسئلہ

وبعد دول التوبة فإن ذلك هو السبب القريب في الإجابة أميروي عن كعب الأحبار أنه قال أصاب

اور اس میں خطاسی توجہ کرنی کیونکہ اس مسئلہ کا حل فقہ لغت کا حصہ ہی ہے، اس لیے کہ کتب اخباریہ اس وقت ہی وہ کتب ہیں کہ حضرت موسیٰ نبی

الناس فخط شديد على من رمى النبي عليه السلام في يوم من الأيام عليه السلام من امرأته إلى الاستسقاء

عليه السلام کی خدمت میں دو گانہ برقعہ بھی سخت کلا رہا۔

ثَلَاثَةٌ إِيَّاهُمْ يَسْقُوا فَاَوْحَ إِلَىٰ صَعَالِهِ الْإِنْسَانُ إِنَّهُ لَكَ مُغْنٍ مَّا كُنَّا نَعْمَدُ فَاَوْحَ إِلَىٰ صَعَالِهِ الْإِنْسَانُ إِنَّهُ لَكَ مُغْنٍ مَّا كُنَّا نَعْمَدُ

که در میان تک برادر که بر منتهی سراسر عالم قرار گرفته و در هر یک

النبي عليه السلام يارب من هو حتى نخرجه من بيننا فادحى الله تعالى موسى أني أهلككم عن القيمة فاكون

یا اکی ده کون هی تاکه هم اوسکو اپنی میں سے نکال دین پھر اند تعالیٰ نے یہ روحی پہچانی ہوس میں ٹھو چل خری سے منع کرتا ہوں پھر میں خود

تماماً فقال موسى النبي عليه السلام لبني اسرائيل تولوا باجمعكم من القيمة فتالبوا فادحى الله تعالى عليهم

چل خری کرنی لگوں پھر موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا تم سب نمبر سے توبہ کرو سوائے انہوں نے توبہ کی پھر اند تعالیٰ نے انہیں

الغيث وروى عن سفيان انه قال بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى اكلوا الجيف والاطفال

مینہ برسایا اور سفیان سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں میں نے سنا ہے کہ بنی اسرائیل پر سات برس کا قحط پڑا یہاں تک کہ مردار اور بچوں کو کھا گئی

وكانوا يخرجون الى الجبال ويتضرعون الى الله تعالى فادحى الله الى انبيائهم اني لا اجيب لكم داعياً ولا ارحم

اور وہ پہاڑوں میں جا کر نہایت آنکھ ساری دعا کیا کرتی پھر اند تعالیٰ نے انکی نبیوں پر وحی پہچی میں نہ تمہاری دعا قبول کروں اور نہ

لكم بالكلية حتى تردوا المظالم الى اهلها ففعلوا فمطروا وروى ان عيسى النبي عليه السلام خرج مع قومه

تمہاری روٹی پر رحم کروں جب تک کہ تم حق داروں کی حقوق نہ ادا کرو سوائے انہوں نے حق ادا کی تو پھر مینہ برسایا اور روایت ہے کہ عیسیٰ نبی علیہ السلام اپنے قوم کو لیکر

ليستسقى فلما اضجروا قال لهم عيسى النبي عليه السلام من اصاب منكم ذنب فليرجم فرجوا كلهم

دعا استسقاء کی باہر گئی جب مینہ نہ برسایا تو اوسنی عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تم میں سے جو گنہگار ہو وہ ہٹ جاؤ تب سب کی سب ہٹ گئی

ولم يبق معه الا رجل واحد فقال له عيسى النبي عليه السلام اما لك ذنب فقال والله لا اعلم لي ذنب

انکی ساتھ سوائے ایک شخص کی کوئی باقی نہ رہا پھر عیسیٰ علیہ السلام نے اس سے پوچھا تو تو کوئی گناہ نہیں کیا کہا اس کی قسم مجھ کو ایسا کوئی گناہ معلوم نہیں

غير اني كنت ذات يوم اصرى فمرت بي امرأة ففطرت اليها بعيني هذه فلما جاؤنرت ادخلت اصبعي

سوائے اسکی کہ میں ایک دن غار پر ٹہنا تھا میری پاس کو ایک عورت آگئی سو میں نے اسکی طرف اس انگلی سے دیکھا جب وہ چلی گئی تو میں نے اپنی انگی انگلی

في عيني فانزععتها فاتبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع حتى اؤمّن على دعائك فدعا

میں ڈال کر انگلی نکال لی اور اوس عورت کی چچی پھینک دی پھر اوس سے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تو دعا مانگ اور میں تیری دعا پڑھوں کہوں پھر اوسنی دعا کی

فتحللت السماء سحابا فسقوا وروى عن عطاء السلمي انه قال منعنا الغيث فخرجنا نستسقى

پھر ترن آسمان میں کھٹا کھٹا ہو گیا اور مینہ برسایا اور عطاء سلمیٰ سے روایت ہے کہتا ہے کہ ہم مینہ برسنا بند ہو گیا سو ہم استسقاء کی دعا کی

فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فظروا فقال يا عطاء هذا يوم النشور اوبعث من في القبور

تاکہ گورستان میں سعدون دیوانہ مل گیا میری طرف دیکھ کر کہنی لگا ای عطاء یہ دن نشر کا ہے یا قبروں سے مردوں کی اوٹنی کا

فقلت لا لكنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقى فقال يا عطاء بقلوب سماوية اوبقلوب

میں نے کہا نہیں تو ہم پر مینہ برسنا بند ہو گیا اسلی استسقاء کی دعا کی باہر آئی میں پھر کہا ای عطاء آسمانی دل لیکر آئی ہو یا زمین کی دل

ارضية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيهات يا عطاء قل للمبهرجين لا يبهرجوا فان الناقد

میں نے کہا نہیں بلکہ آسمانی دل لیکر آئی ہیں پھر کہا افسوس ہے ای عطاء کہوٹی شخصوں سے کہوٹی نہ بنیں کیونکہ کہنی والا

بصير ثم نظروا الى السماء فقال الهى وسيدى لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالممكنون

بینا ہی پھر آسمان کی طرف دیکھ کر کہا الہی و سیدی اپنی شہروں کو گنہگار بندوں کی بدلی میں ہلاک مت کر لیکن اپنے لائق شدہ

من اسمائك وما امرت الحجب من الا لك اسقنا ماء غدقا تحبى به البلاد وتروى به العباد يا من هو على

ناموں کی برکت سے اور جو کہ تیری نعمتیں پس پردہ ہیں چھو پائی بی انتہا بلا جس میں تمام شہر زندہ اور بندے سیراب ہو جاویں اچھو

كل شئ قد بر قال العطاء فما استتم الكلام حتى ابرقت السماء وابتقت وجاءت بمطر كافواه القرب

جو ہر شے پر قدرت رکھتا ہی عطاء بیان کرتا ہی کہ اوسنی اپنی دعا پوری کی تھی کہ آسمان گر جا اور بجلی چلی اور مینہ برسنی لگا جیسی شگ مینہ کہل جاتا ہی

وروی عن ابن المبارک انه قال قدمت المدينة فی عام شدید الفحط فخرج الناس لیستسقون وخرجت
 اور ابن مبارک سی روایت ہی وہ کہتا ہی کہ میں مدینہ میں ایسی سال میں آیا کہ بڑا سخت کال پڑھ رہا تھا سو نہام لوگ واسطی دعا استسقاء کی نکلی اور میں ہی
 معہم اذا قبل غلام اسود قطعنی المجلس قد اتر باحدہما والقی الاخری علی عاتقه فجلس الی جنبی فسمعتہ
 اونکی ساتھیہ چنانکہ ایک حبشی لڑکا موٹی کولی چیتھی مٹی ہوئی کہ ایک کا کہیں ہی نہیں کر رہا تھا اور دوسرا اپنی موندھی پر ڈال رہا تھا اگر میری بار برہنہ گیا پس میں سنا
 یقول الہی اخلقت الوجہ عند کثرة الذنوب وفساوی الاعمال وقد احتبس عاصیث السماء
 کہ وہ کہتا تھا اے خداوند کثرت اور اعمال کی برائی سی جبری بگڑ گئی
 لتودب بذلک عبادک فاستلک یا حلیم اذ اناۃ یا من لا یعرف عبادہ عنہ الا الحمیل ان یتستقیم
 تاکہ تیری بنوری ادب پذیر ہوں مومن تجھ ہی سوال کرتا ہوں اے حلیم سخاوت والی وہ ذات جسکی بندہ سوائی رحمت کی لچھے نہیں جانتی نواہگو اے سبیل
 الساعۃ فلم یزل یقول الساعۃ الساعۃ حتی اکتسب السماء بالغمام واقبل المطر من کل مکان
 کہ وہ یہ کہتا ہی کہی جاتا تھا ان ای یہاں تک کہ آسمان میں کہنا کچھ گئی اور ہر طرف سی بندہ عرسا شروع ہوا
 فعلى هذا ینبغی للحاکم ان یتستقی بصلحاء الناس وصعفاءہم وفقراءہم لاجل الدواب والھائئۃ
 اس بیان کی موافق حاکم گواہ ہی کہ استسقاء کی اس صلی ر اور صعفون اور فقیران سی واسطی پیاسی چو پاؤن
 والانعام السائئۃ والاطفال المعجلۃ لما روی ان علیہ السلام قال لولا صبیان رضع وبھائم رتع
 اور چہرہ مویشی اور بچوں جلد بڑی مامی لون لی واسطی ای واسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر دودھ بیچی بچی اور چھرتی ہوئی جانور
 وعبادکم لصب علیکم العذاب صبا وعلو فی دعائہ كما قال النبی علیہ السلام اللھم اسع عبادک
 اور عابد ہی نہ توئی نہ تم پر عذاب ٹوٹ یرت اور دعا اسے ہر کس کی جیسی ہی علیہ السلام فی کی ہی الہی پانی دی اچھی بندوں کو
 وبھائمک وانت رجمتک وحی بدک المیت ویستقبل القبلہ بالدعاء قائما والناس قاعدا
 ورسولہم یاجیم کو پانی پلا ورسولہ رحمت پہنچا اور پانی تیرہ ٹکڑہ کر اور ویقبل ہر دعا ہو کر دعا مانگی اور باقی لوگ رو قبل بیٹھی رہیں
 مستقبلین القبلۃ لما روی انہ علیہ السلام استقبل القبلۃ ودعا فاذا دعی یوقن بالاجابۃ
 سو واسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی وبعصر ہوا دعا کی تھی اور جب دعا مانگی تو قبولیت کا نقیب کری
 ویصدق رجاءہ لما روی انہ علیہ السلام قال ادعوا للہ وانتم موقوفون بالاجابۃ وقد قال للہ
 اور نبی امیر کو ہوی جانی اسواسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اللہ سی قبولیت کا یقین کری مانگو اور اللہ تعالی ہی فرمائی
 ادعونی استجب لکم وقال فی ایۃ اخری وادساک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوۃ
 مجھ کو کار کہ سنچوں تمہارا بکار کو اور بکار است میں فرمایا ہی اور جب تجھی چہن ہندی میری مجھ کو ہ میں نزیک ہوں پہنچا ہوں بکار کی بکار کو
 اللع اذا دعان ویجتہد فی الدعاء سر ویقول اللھم انک امرنا بدعائک ووعدتنا اجابتک
 جسوقت مجھ کو بکار تار ہی در دعا میں خبر مہاندہ کن پوسیدہ چون کی ہی ہوں مکتوبی سی دعا کر نیکا حکم کیا اور قبولیت کا وعدہ کیا
 فقد عوننا کما امرتنا فاجبا کما وعد اللھم فامن علینا بمغفرۃ ما فرطنا واجابتک فی سقیانا
 سو تہنی تو میری حکم کی موافق دعا مانگی اب تو اسی وعدہ کی موافق فرما کر الہی ہمارا زیادتیان جھنکر اور اپنی قبولیت سی بانی برسا کر
 بوسعۃ رزقنا ویستحب للناس اذا کان فیہم رجل مشہود بالصلاح ان یتسقیوا بہ ویقولوا
 اور حرامی رزق کی زنی کہ ہمہ منت راہ روکوں کو مستحب ہی کہ اگر کوئی شخص وعیس نیکیخت مشہود ہو تو دوسر سی استسقاء کی دعا کریں اور ہوں کہیں
 اللھم انا نستسقی ونستشفع الیک بعبدک فلان اذ روی فی صحیح البخاری ان عمر بن الخطاب کان
 اتو سجد جیسی منہ مانگن ہوا رتیری سامنی مہر دا علی فی بندہ سی شعا عند رانی سن سی صحیح جاری میں روایت ہی کہ عمر بن الخطاب

اذا فطروا يستسقی بالعباس ویقول اللهم انک انما توسل الیک بنبینا محمد علیه السلام فتسقینا وانا
جب فطر بڑتا تو حضرت عباس کی وسیلہ سے دعا استسقا کرتی یونہی تھی تم میری سامنی بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ کیا کرتی تھی سو تو مہینہ برساتا تھا ایسے ہی
توسل الیک بعم بنینا محمد علیہ السلام فاسقنا فیسقون ولیس فی الاستسقاء عندابی حقیقتہ ۳۰
تیری سامنی بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا کو وسیلہ کرتی تھی سو تم کو بانی دی پس مہینہ برساتا تھا اور استسقا میں امام ابو حنیفہ کی نزدیک کوئی

صلوة مسنونة بالجاعة فان صلی الناس حذانا جازوا نما الاستسقاء عندہ دعاء واستغفار
نہ مسنون جماعت ہی ثابت نہیں ہے اگر لوگ جدا جدا نماز پڑھ لیں تو جائز ہے امام کی نزدیک استسقا صرف دعا و استغفار ہی

لقلہ تعالی فقلت استغفروا ربکم انہ کان عظاما یرسل السماء علیکم مڈرا ویمیدکم باموالکم
اس دلیل ہی تو میں کہا گناہ غشوا اپنی سب سے مشک کی بخشنی والا جو وہی آسمان کی تیر دہا ہیں اور بڑھتی دی تم کو ایمان اور

بنین ویجعل لکم جنۃ ویجعل لکم اھرا فھذا الایۃ وان کانت حکایۃ لما قل نوح النبی علیہ السلام لفقو
بیٹوں ہی اور بنیادی تم کو باغ اور بنیادی تم کو نہرین پس یہاں آیت الرحیم نوح بنی علیہ السلام کی قول کی حکایت ہی جو اپنی قوم کو فرمایا تھا

لکن یصح الاستلال بہ لان شریعة من قبلنا شریعة لنا اذا قصہا اللہ تعالی فی کتابہ ولم ینکھأ ولم یرد
پس اس آیت ہی استدلال صحیح ہی اس کی کہ ہم ہی پہلی شریعتیں ہی ہماری ہی شریعت میں جب اوکو اللہ تعالی اپنی کتاب میں بیان فرمادی اور اسکا انکار نہ کرنا اور نہ

فہا النسخ کفی فھذا الایۃ فانہ تعالی بین فیہا ان الاستسقاء سبب لارسان السماء وھو المطر اذ روی ان
او سکا نسخہ وارد ہو جیسی اس آیت میں ہی پس اللہ تعالی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ استسقا کا سبب ہی مینہ برسنا ہی

نوح النبی علیہ السلام کذبہ قومہ بعد تکریر الدعوة دھرا طویلا فحبس اللہ تعالی علم المطر واعقم
کہ نوح بنی علیہ السلام کو اسکی قوم نے کذبہ کی مدت دراز تک تکذیب کی سو اللہ تعالی نے چالیس برس تک اور مہینہ ہی مٹی دیا

ارحام نسائہم ربیعین سنة وقیل سبعین سنة فوعدہم نوح النبی علیہ السلام انہم ان استغفروا من
ستر برس تک او پھر مہینہ برس اتنا بند کیا اور عورتوں کو بایچ کر دیا پھر نوح بنی علیہ السلام کی دستوری حدہا مہینہ گزرا اپنی کتاب میں نہ پڑ کر کہیں تو انکو

ذہبہم یرقم اللہ تعالی الخصب ویرفع عنہم ما كانوا فیہ فعلم منہ ان المسنون فی الاستسقاء لدعاء والاستغفار
اللہ تعالی تارنگی اور زرقاں فرمادی ورس نصیحت میں منتظر رہا وہ در کردی اس کی معلوم ہوا کہ استسقا میں دعا اور استغفار ہی سنوں ہی

وروی عن انس ان رجلا دخل المسجد یوم الجمعة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال یا رسول
اور انس ہی روایت ہی کہ ایک شخص جمعہ کی دن مسجد میں آیا اور وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتی تھی اسنی عرض کیا یا رسول اللہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الموشی وخشینا لھذا لک علی انفسنا فادع اللہ تعالی ان یسقینا ویرفع رسول
صلی اللہ علیہ وسلم موشتی توڑ لئی اب تم کو اپنی جانوں کا خوف ہی سہم اللہ تعالی دعا کہ تم کو بانی عنایت کری یا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدیہ قال اللهم اسقنا غیثا مغیثا مرثیاً صدقاً صدقاً ما جلا غیر اجل قال المود
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کی تھی میرے مہینہ برس اتنا مہینہ نہ کہ نبیوالا بہت فائدہ مند ہی دیر نہو

فما کلن فی السماء قرعة فارفع السحاب من ھذا وھذا حتی صار کما تھ مطرت سبعاً من الجمعة لی الجمعة
کہ آسمان میں کچھ بار نہ تھا بہا بہا وہر ہی بار نہ وار ہونی لگا جان تک کہ بھٹا گھر گئی بہر سات ان تک اس محمد ہی اکی جماعت پر گئی

ودخل ذلک الرجل المسجد فی الجمعة القابلة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب والسماء مشکب فقال یا رسول
یہ وہی شخص اکی جمعہ کو مسجد میں آیا اور وقت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتی تھی ورنہ نہ برسنا تھا عرس کیا یا رسول

اللہ تعالی ان یسقینا ویرفع السحاب فادع اللہ تعالی ان یمسکک فتمسک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالی کہہ دے گئی اور رستی بد ہو گئی سو دعا کرد کہ اللہ تعالی مہینہ قبول دی پس پہلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

بملا لہ بنی آدم ثم رفع یدیه فقال اللهم حولینا لعلینا اللهم علی الاکام والظراب و بطون الاودية ومناہب
 بنی آدم کی ملائت سی تسم کیا پھر دو ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی الہی ہماری گردنوں پر ہم پر نہیں الہی شیلوں اور زمین کی پشتوں پر اور پہاڑوں پر اور نالوں کی اندر اور چٹان
 الشجر قال الراوی فما کان فی السماء خرقات انجابت السحاب عن المدينة حتى صارت حولها کالاکلیل والراوی
 درخت پیدا ہوتی ہوں راوی کہتا ہی آسمان میں کہیں ذرہ کہلا ہوا تھا سو مدینہ کی اوپری ابر کہل گیا یہاں تک کہ آسمان کی گرد تاج کی مثال ہو گیا پس راوی فی اس خبر میں
 لم ینکر فی هذا الخبر غیر الدعاء فعلم منه ان الصلوة فی الاستسقاء غیر مسنونة وقد ثبت ان عمر
 سوار دعا کی اور کچھ بیان نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ استسقاء میں نماز مسنون نہیں ہی اور بیشک ثابت ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ فی
 استسقی لم یصل ولو كانت الصلوة سنة لما ترکها لانه کان اشد الناس اتباعا لسنة رسول الله علیه السلام
 استسقاء کی دعا کی اور نماز نہیں پڑھی اگر نماز مسنون ہوتی تو عمر رضی اللہ عنہ ہرگز چھوڑتی اس لئے کہ عمر کی برابر سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع کوئی نہیں تھا
 صلی فیہ رکعتین کصلوة العید فذلک انما یدل علی الجواز وليس الکلام فیہ بل الکلام فی کونہا سنة والسنة
 استسقاء میں دو رکعت عید کی سی نماز پڑھی ہو اس سے جواز معلوم ہوتا ہی اور اس میں کلام نہیں ہی بلکہ کلام مسنون ہونی میں ہی اور سنت ہونا ایسی حکایات سی
 لا تثبت بمثلہ بل انما تثبت بالمواظبة ولم یوجد المواظبة لانه علیه السلام فعلها مرة وتركها اخرى ولم یکن
 ثابت نہیں ہوتا سنت ہونا مواظبت سی ثابت ہوتا ہی اور مواظبت نہیں پائی جاتی اس لئے کہ نبی علیہ السلام فی کبھی اسکو کیا اور کبھی ترک کیا اور عمل کرنا
 فعلہ اکبر من ترکہ حتی یكون مواظبة وقالا یصلی الاکام بالناس رکعتین کصلوة العید بلا اذان ولا اقامة
 ترک کر فی سی زیادہ نہیں تھا جو مواظبت کہہ سکیں اور صاحبین کہتی ہیں کہ امام لوگوں کو ہمراہ لیکر عید کی طرح دو رکعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھی
 مع التکبیرات الزوائد والجهر بالقراءة ثم یخطب خطبتین یفصل بینہما بجلسة خفيفة ویکن الاستغفار
 اور تکبیرات زوائد اور قرأت پکار کر پڑھی پھر دو خطبہ پڑھی دونوں کی پیچھے ہلکا سا جلسہ کری اور استغفار دو نو خطبوں کا عمدہ مضمون ہو
 معظم الخطبتین فاذا فرغ من الخطبة یستقبل القبلة ویجول رداءہ فی هذه الساعة تقولا بتحويل الحال
 جب خطبہ پڑھ چکی تو رو پقبیلہ ہو کر اب چادر کو واسطی تقابل بدل جانی حالت کی اولیٰ
 فیجعل ماعلی الیمین علی الشمال و ماعلی الشمال علی الیمین ثم یدعو ویقول فی دعائه اللهم اسق عبادک وبھائمک
 پس دہنی طرف کا پلہ بائیں طرف کر لی اور بائیں طرف کا پلہ دہنی طرف کر لی پھر دعا مانگی اور دعا کی اندر یہ مضمون اراکری الہی اپنی بندوں اور اپنی حیوانات کو پانی دے
 وانفرحمتک واحی بلادک المیت اللهم انک امرتنا بدعائک و وعدتنا اجابتک فقد دعوناک کما امرتنا
 اور اپنی رحمت کو پہنچ کر اور اپنی مراد شہر زندہ کر الہی تو فی ہکو دعا کر نیکی حکم دیا اور قبول کر نیکی وعدہ فرمایا سو ہم تو بیشک تیری حکم کی موافق دعا مانگ چکی
 فاجبنا کما وعدتنا اللهم فامن علینا بمغفرة ما فرطنا واجابتک فی سقیانا وسعة رزقا اللهم لا تھلك بلادک بلادک یذوق
 اب تو اپنی رحمت کی موافق قرار کر الہی ہماری زیادتیان بخش کر اور اپنی قبولیت سی ہکو پانی دیکر اور رزق کی فراخی کر کر پھر منت کر الہی گنہگار بندوں کی بدلہ اپنی شہوں
 عبادک ولكن برحمتک الشاملة ونعمتک الکاملة اسقنا ماء عذبا یحیی بہ البلاد وتروی بہ التبادات
 ولیکن اپنی رحمت شامل اور نعمت کامل سی ہکو اتنا بہت پانی دی جس سے شہر زندہ اور تمام بندی سیراب ہو جاویں تو بیشک
 علی کل شیء قدیر ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار المجلس السادس
 ہر شی پر قادر ہی کرے ہماری ہکو دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی دی اور ہکو دوزخ کی عذاب سی بچا چہاں بیسویں
 والاربعون فی بیان وجوب تعلیم الفرائض والقرآن ولحن الخفی والجلی
 مجلس میں بیان وجوب تعلیم فرائض کا اور قرآن کا اور لحن پوشیدہ اور ظاہر کا
 قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم تعلموا الفرائض والقرآن فانی مقبوض هذا الحدیث من حسان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا سیکمہ تو فرائض اور قرآن کہ کیونکہ میں قبض ہو گیا ابراہیم یہ حدیث مصابیح کی

المصابيح رواها أبو هريرة وفيه تجريض ثلاثة على تعلم النوعين من العلم لانهما لا يتلقفان التلقف بعق

حسن صدر بن علی بن ابی طالب کی روایت سے اور اسمعیل امت کی بھی واسطی سے کہی ہوئی ہے۔ فقیرم علم کی ترغیب ہے کیونکہ یہ دونوں سوائی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور کسی

الأخذ الأمانة عليه السلام فإنه عليه السلام إذا قبض لا يحصل للناس منها شيء بعده إلا ما تعلمون

ہیں حاصل ہوتی تھیں کہ یہی علیہ السلام کی حقیقت کی تفسیر بعد ان کی لوگوں کو دونوں ہی کوئی علم نہیں حاصل ہو سکتا مگر دستاویز جو سیکھ چکی

وهما الفراض والقران أما الفراض فقد ذهب بعض الناس الى ان المراد بها قسمه الموارث ولا دليل له

اور وہ دونوں علم فرائض اور قرآن ہی جسمین فرائض سے مراد تو بعض لوگ وراثت کا تقسیم کرنا بتاتی ہیں اور موافق ذکر توبہ شہی کی اس خصوصیت کی دلیل نہیں معلوم ہوتی

في هذا التخصيص على ما ذكره التوريشتي بل الصحيح ان المراد بها الفرائض التي فرضها الله تعالى على عباده

بلکہ صحیح یہ ہے کہ مراد اس سے وہ امور ضروری ہیں جو اللہ تعالیٰ اپنی انعاموں پر فرض کر دی ہیں

وَأَمَّا الْقُرْآنُ عَلِيمًا فَذَكَرْ فِي الْأَصْلِ فَهُوَ مَا كَانَ مِنْ قَبْلِ الْبَرَاءَةِ كَالْقُرْآنِ السَّعِيدِ الْمَوْفُوعِ الْخَالِدِ الْأَبَدِيِّ

اور اقول ان علم اصل کی مضمون کو موافقت دہی، جو تاتیس، منقاری، جسم سائر و آتش۔ مشجک قادت کسارتیں، المین ذلت کر کے،

اور افران علم اصول کی تصنیف کو متوفی وہی جو لوگ اترسی مسعود ہی جیسی ساتوں فرامین شہور جسکو قراوت کی ساتوں اماموں کی اختیار کر رکھا ہی

السبعة من القرءة ما كان منقولاً بالواتراف انه ليس بقرآن بل من القرءة الشاذة سواء نقلت بطريق

وہ ہیں ہی جو بلا لواتر منقول ہی سو یہ قرآن کی احکام میں داخل نہیں ہی بلکہ وہ قرأت شافہ ہی برابر ہی کہ بطریق شہرت منقول ہو

أوبطريق الأحاد والنقل بالتواتر شرط في كون المنقول قرأنا سواء كان في جوهر اللفظ أو في هيئته والمراد من

یا بطریق اتحاد اور نقل بالتواتر منقول کی لئی قرآن ہونعین شرطی برابر ہی کہ جو ہر لفظ میں ہو یا اس کی صورت میں اور جو ہر لفظ سی ہی ہمارے

جوه اللفظان يختلفان في القرات السبع نحو ملك يوم الدين وملك يوم الدين والمراد من

کہ خطوط مصاحف کی قزارت سب سے مین بدل جاوین جیسی مالک یوم الدین اور ملک یوم الدین اور مالک یوم الدین

هيئة اللفظ ان لا يختلف خط المصاحف في القراءة السبع والتفخيم والإمالة ونحوها واذا كان

میت سہ بیہی کہ مصاحف کی خطوط قرأت سبعہ میں مذکور ہیں
جس میں ان کے ذکر کرنا اور ان کے کرنا اصناف : اس کے اور

النفاذ بالتأثير شرط في كون المنقول قايما ظاهره ان الشاذ عند انقضاء رتبة الشبهة او رتبة الاستدلال لا يكون له

[illegible]

مفعولی در آن هر گاه این شرط موسمی و ظاهر بود که قدرت خدا برابر هر یک که نقل بطریق شهریه و یا بطریق احادیث و اسکو

حكم القرآن حتى لا يجوز قراءته في الصلوة والحاصل ان المشهورين من ائمة القراء هم السبعة المذكورون في

حکم قرآن کا نہیں ہو گا۔ یہاں تک کہ اس کو سکوناز کی اندر بڑھنا جائز نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ قرارت کی مشہور امام وہی ساتون میں جو

التبشير والساجي وهم عاصم وحضره والكسائي هذه الثلاثة من الكوفة وابن كثير من مكة وناقم من المدينة

تیسیر اور شاہی مین مذکور ہیں اور یہ ہیں عاصم اور حمزہ اور کسائی یہ تینوں تو کوفہ کی ہیں اور ابن کثیر مکہ کا اور نافع مدینہ کا

والبوعمر من البصرة وابن عافر من الشام وقد ثبت شيوخ ثلاثة آخرون وهم يعقوب بن اسحق وزيد بن

اور ابو عمرو بھرہ کا اور تین شیخ اور یہی ثابت ہیں وہ یہ ہیں یعقوب بن اسحاق اور یزید بن

للقضاء وخلف بن هشام والصحران احكام القرآن من حاز الصلوة وغيرها جازية في هذه الثلاثة ايضا

فقہاء اور خلف بن ہشام اور مصنفین شیخ الاسلام قاری ابن حجر عسقلانی نے جو احکام فقہاء کے لئے بیان کیے ہیں ان میں سے بعض احکام فقہاء نے رد کیے ہیں۔

کالسوة و اما براءه من القاء الشاة مشربا کما یروى فی بعض النسخ فلهذا قالوا فی

والسبعة وأما من القراءة الشاذة مشهورا كان أو غير مشهور فلا خلاف في عدم جواز قراءته في

اول سالنوں کی مانند جاری ہیں اور یہی سواراخی اور شاذ قر اوین مشہور ہوں یا غیر مشہور اسمیں خلاف نہیں ہا کہ وہ غار میں پڑتی جاہز نہیں ملن

لصلوة وإنما الخبث في فسادها قال لا صفه بل ما لم يتواتر من القرات الشاذة فحكمها في الصلوة حكم كلام البشر

وإذا لم يكن الشاذ فيه حكم القرآن ولم يجر قراءته في الصلوة فما ظنك بالقراءة التي ليست من القراءة المستوتة
 وجوب قرات ثلاثين حكم قرآن كانهين هي اورنه او كانا من پڑھنا جائز ہی تو بہر ہر کہم خیال ہی اوس قرآن میں جو نہ قرات مستوتہ سی ہی
 ولا من القراءة الشاذ بل هي لحن محض هل يكون له حكم القرآن وهل يجوز قراءته في الصلوة التي هي فرض على المأ
 اورنه قرات شاذہ سی بلکہ وہ صرف ترمیم ہی تو کیا اوسکو حکم قرآن کا ہو سکتا ہی اور کیا اوسکا پڑھنا نماز میں جائز ہوگا ہی جو کہ لوگوں کی ذمہ ہر
 بعد الايمان واحدا كانها قراءة القرآن الذي انزل بافصح اللغات فلا بد ان يقرأ بافصح اللغات ولا يتحقق ذلك
 بعد ایمان کی فرض ہی اور اوسکی ارکان میں سی قرات قرآن کی ہی جو بڑی فصیح بیان میں نازل ہو ہی اس ضروری کہ اوسکو صحیح بیان سی پڑھیں اور مصحت
 الا بالتجويد فعلى هذا يكون العمل بالتجويد فضا لا زما لانه تعالى انزل القرآن بالتجويد حيث قال وكذلك نتبلا
 دون تجوید کی نہیں ہو سکتی اس بیان کی موافق تجوید فرض لازم ہو ہی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ قرآن کو تجوید کی ساتھ اتار ہی اسلیٰ کہ کتاب ہی اور پڑھنا ایسی اور پڑھنا ہو
 فقال الترتيل تجويدا بحروف ومعرفه الوقوف وليس المراد بالتجويد قراءة تمضيغ للسان وتصدير الفم وتعويم الفم
 سو علیٰ فی مزایا ترتیل حروف کی تجوید ہی اور وقوفوں کا معلوم کرنا اور تجوید سی مراد ایسی قرات نہیں ہی کہ زبان کو چسپاوی اور نہہر کو باوی ورجو کو خم و
 وترديد الصوت اذ هي قراءة تنفر عنها الطباع ولا يقبلها القلوب والاسماع بل هو قراءة سهلة لطيفة لا مضغ
 و آواز کو گردش دی اوسطی کہ ایسی قرات سی طبعوں کو نفرت آتی ہی اور نہ دل اور کان پسند کرتی میں بلکہ تجوید ایسی قرات سہل لطیف ہی نہ اوس میں زبان کا
 فيها ولا تقسف ولا تكلف فاذا كان التجويد فرضا يكون ما ينافيه حراما لان القرآن انما كان معجرا بفصاحة
 حباناسی اور نہ ہی پڑھی آواز کی ہی اور نہ کچھ تکلف ہی جب تجوید فرض ہو ہی تو اوسکی برخلاف حرام ہوا اسلیٰ کہ قرآن تو ایسی فصاحت الفاظ او بلاغت معنی ہی پھرتی
 لفظه وبلاغة معناه فقرائه بالتجويد قراءة له بالفصاحة واذا لم يقرأ بالفصاحة يكون لحن واللمح
 اوسکا جو یہ ہی کی ساتھ پڑھنا فصیح ہی اور جب فصاحت کی ساتھ نہ پڑھا تو بہر لحن ہو جاتا ہی اور لحن
 في لغة العربي محي على معان والمراد به ههنا الخطاء والميل عن الصواب وهجلى وخفى اما الجلى فهو خطأ ايطر
 لغت عرب میں کئی معنوں میں آتا ہی اور لحن سی مراد یہاں خطا اور راہ صواب سی الگ ہو جانا ہی اور لحن ایک جلی ہی اور ایک خفی لحن جلی جو الفاظ پر آتا ہی
 الالفاظ ويخل بالمعنى في بعض المواضع فيفسد الصلوة وهذا اللحن يشترك في معرفته علماء القراءة وغيرهم
 توصف خطای ہی اور بعضی جگہ معنی بگاڑ دیتا ہی بہر نماز ہی فاسد ہو جاتی ہی یہ لحن سب علما کو معلوم ہوتا ہی یعنی علما قرات اور اور علما سب بیجا ہی ہیں
 اذ هو قد يكون بتغيير الحركات والسكنات الاعرابية والبناءية وقد يكون بنقص حروف وزيادته وابداله الى حرف
 اوسطی کہ یہ لحن کہیں تو حركات اور سکنات اعرابی اور بنائی کی بدلتی سی ہوتا ہی اور کہیں حرف کی کم و بیشی اور ایک حرف سی دوسرا حرف بدلتی سی ہوتا ہی
 اخروا ما الخفى فهو خلل يطرأ الالفاظ لكن لا يخل بالمعنى ولا يفسد الصلوة بل يخل بالفصاحة ويورث القبح
 اور لحن خفی سو وہ الفاظ کو بگاڑتا ہی پر معنی نہیں بگاڑتا در نماز ہی نہیں جاتی بلکہ فصاحت میں خلل اور قبحا حث پیدا کرتا ہی
 ولذا حرم في القرآن كما ذكر في البرازية ان اللحن فيه حرام بلا خلاف فقال الله تعالى قرأنا عربيا غير ذي عوج
 ایسی ہی قرآن کی اندر حرام ہی چنانچہ برازیہ میں مذکور ہی کہ قرآن میں لحن باہر حرام ہی اوسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی قرآن ہی عربی زبان کا جس میں کچھ نہیں
 وهذا اللحن يختص بمعرفة علماء القراءة انه هو انما يكون متكررا في الروايات وتضمن النونات وتقليظ الالفاظ ونشيق
 س لحن کو حرف علما قرات ہی چنانچہ میں سنی کہ یہ لحن یہ ہی حرف راکی برازیہ میں اور یوں ہی لگندہ سی اور لام کی بیکر سی اور غمہ کو ناگندہ
 الغنة وغير ذلك من ترك الادغام في محل الادغام وترك الاخفاء في محل الاظهار وترك الاظهار في محل الاخفاء
 بیجا ہی ہوتا ہی اور سوا اوسکی جیسے ادغام کی جگہ فک ادغام اور خفاء کی جگہ ترک اخفاء اور اظہار کی مقام پر ترک اظہار اور ترک کرنا یہی کہ
 في محل الاقلاب وترك التخميم في محل التثقيب وترك الترقيق فان ذلك كله وان لم يخل بالمعنى
 اہلک بہن ہی کہ در ترک کرنا سبب جگہ بیکر سی اور ترک کرنا سبب جگہ بیکر سی تمام باتیں قرآن میں مذکور ہی

والمراد بالترتيل التجويد بليل ان طبعها راضة مشتمل على قول تعالى ورتلنه ترتيلا
 اور مراد ترتیل ہی تجوید ہی بلکہ اس میں کسی قسم کی تسویر نہیں کی گئی

بل انما یجوز باللفظ فساد رونقه ودهاب حسنه لكن یجوز بالفصاحة ولا قاتل من اهل الايمان
 مکه لفظ بکر جاتا ہی کیونکہ لفظ کی رونق اور حسن جاتا رہتا ہی پر فصاحت میں خلل پڑتا ہی اور اہل ایمان میں سے کسی کو قاتل نہیں ہی
 بعدم فصاحة القرآن ولذلك حرمت هذه التغيرات كلها في الصلوة وغيرها بیان ذلك ان القرآن
 کہ قرآن فصیح نہیں ہی اور اس ہی لئی ایسی ہی تمام تغیرات نماز کی اندر اور سوا نماز کی حرام ہیں اسکا بیان یہ ہی
 انما انزل بالفصح التي هي لغة العرب ليعلموا وهي لغة قریش وهزبل وهوازن وهطی وثقیف واليمن وبغیرهم
 کہ قرآن فصیح لغات میں نازل ہوا ہی جو خالص عربوں کی بولی ہی اور وہ بولی قریش اور ہزبل اور ہوازن اور حطی اور ثقیف اور یمن اور یمن وغیرہ کی
 فلا بد ان یراعى فيه قواعد لغتهم من اخراج الحروف من مخارجها وحفظ صفاتها من ترفیق المرقق وتلخیص
 اب ضروری کہ انکی بولی کی قاعدہ رعایت کی جاوے یعنی حرفوں کو انکی مخرج سے نکالنا اور انکی صفات کی نری کی جگہ نری پر کی جگہ
 المفحم ومد المدد وقصر المقصور وادغام المدغم واظهار المصمر واخفاء المخفی وغير ذلك مما هو لازم في كلامهم
 پر مد کی جگہ مد قصر کی جگہ قصر ادغام کی جگہ ادغام در اظہار کی جگہ اظہار اور اخفاء کی جگہ اخفاء اور سوا اسکی جو جو انکی کلام میں ضروری ہی
 لذي هو سليفهم لا یحسنون غیره فالقاری اذا لم یرا ذلك یصدركانه قرء القرآن بغیر لغة العرب وهو
 اور جو انکی طریقہ ہی کہ سوائی اسکی پسند نہیں کرتی پس قاری اگر ان تمام امور کی رعایت نہ کرے تو اسکی قرآن کو گویا سوا عربی کی اور زمان میں پڑا ہو
 ان كان قاریا صورة لكنه ليس بقاری حقیقه بل هو هازئ وعدم قراءته اولى من قراءته لانه بهذه القراءة
 اگرچہ ظاہر میں قاری ہی پر وہ حقیقت میں قاری نہیں ہی بلکہ وہ جہل باز ہی ایسی فرات سے نہ پڑتا ہی بہتر ہی اسکی کہ ایسی قرات سے
 یصدركانه الذين صلب سعيهم في الحيوة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ولهذا قال الامام ابو الجوزی
 اون لوگوں میں داخل ہو گیا جنکی دوزخ کی دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں کام اس ہی لئی امام ابن الجوزی
 في كتابه المسمى بالنشرا لشك ان الامه كلهم متبعون بتصحيح الفاظه واقامة حروفه على الصفة المتفق
 اپنی کتاب میں جسکا نام نشر ہی کہتی ہیں بیشک امت کو جسکی کہ قرآن کی فہم معانی کا حکم اور صحت اور حرف کی قایم رکھنی کا حکم ہی اسطرح پر جو قرات کی
 من ائمة القراءة المتصلة بالحضرة النبوية الفصحية العربية التي لا تجوز مخالفتها ولا العدول عنها الى
 اور مولی منقول اور حضرت نبوی صی فصیح عربیہ کی وضع متصل ہوا ہی جسکی مخالفت جائز نہیں اور نہ اسکو چھوڑ کر اور وضع اختیار کرنی
 غيرها والناس في ذلك بين محسن واجور ومسيء اثما ومعدل فمن قدر على تصحيح كلام الله تعالى باللفظ
 اور اس باب میں لوگ کئی وضع کی ہیں بعض محسن قابل ثواب کی بعضی ناکارہ گنہگار اور بعضی معدل اور اجار جس سے یہ ہو سکتی ہی کہ کلام اللہ کو صحت الفاظ
 الصحيح العربي الفصيح وعل عنه الى اللفظ الفاسد الجمي القبيح فانه مقصر بلا شك وان لم يلبس به
 اور فصاحت عربی کی وضع پر درست کر سکتا ہو یہاں وضع کو چھوڑ کر لفظ فاسد جمعی قبیح اختیار کرے تو بیشک قصور اور اور بی ستہ انتہا ہی اور
 فامن كان لا يطأ وعل لسانه او لا يجد من يرشده الى الصواب فان الله تعالى قال لا يكلف الله نفسا الا
 پس جسکی زبان قابو میں نہیں ہی یا کوئی تجوید سکھا نہیوالا نہیں ملتا تو اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہی اللہ تکلیف نہیں دینا کسی شخص کو کہ
 وسعها لكن يجب عليه ان يجتهد جهده لعل الله يحد بعد ذلك امر او قد ذكر في فتاوى قاضيان ان
 جو اسکی گنجائش ہی یکس ایسی شخص کو واجب ہی کہ خوب محنت کئی جائی شایہ کہ اللہ تعالیٰ بعد اسکی قدرت عنایت کری اور فتاویٰ قاضیان میں مذکور ہی
 الرجل اذا كان لا يحسن بعض الحروف ينبغي له ان يجتهد ولا يعذر في ذلك ان كان لا ينطق لسانه في
 کہ ایسا شخص کہ بعضی حرفوں کو نہ کہ طور نہیں پڑ سکتا ہی تو اسکا نام ہی کہ خوب محنت کری سمیں وہ معدو نہیں ہی اور اگر لوکی زبان بعضی حرفوں میں بول سانی
 فلا بد ان يراعى فيه قواعد لغتهم من اخراج الحروف من مخارجها وحفظ صفاتها من ترفیق المرقق وتلخیص
 اگرچہ سبب اسکی پڑا ہو جس پر وہ معدو نہیں ہی اور اگر ایسی آیت پڑی جس میں وہ معدو

بہار معانی القرآن وفاقہ حدودہ کلام اللہ مستعملانہ
 اسکی ہی استر وفاقہ کی روشنی

تلك الحروف تجوز صلواته لكن لا يؤم غيره وكذا اذا كان الرجل لا يقف مواضع الوقف او كان يتنغم عند القراءة
موجود ہیں تو اسکی تلاوت جائز ہے اور کسی امامت نکرے اور کسی ہی جو شخص وقف کی جگہ وقف نہ کرے یا قرات میں کھنکھار کرے

لا يؤم غيره المجلس السابع والأربعون فی جواز التغنی فی القرآن وما لا یجوز فیہ
اور کسی امامت نہ کرے سبقتاً لیسویں مجلس قرآن میں لغنی وغیرہ جائز ہونی میں

وغیره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن هذا الحديث من صحاح
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم میں سے نہیں ہے جو قرآن میں لغنی نہ کرے یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں

المصابیح ما سعد بن ابی وقاص والمراد بالتغنی المذكور فیہ لیس هو المشهور المعروف بوحیة الاول
میں سے ہے سعد بن ابی وقاص کی روایت سے اور لغنی سے مراد جو اس حدیث میں مذکور ہے وہ لغنی مشہور و معروف نہیں ہے کئی وجہ سے پہلی وجہ یہ ہے

ان اول الحديث وهو قوله عليه السلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن معناه ليس من اهل ملتنا ومن يتبعنا
کہ اول حدیث قول علیہ السلام کا لیس منا اس مراد سے روکتا ہے اسلوسی کہ اسکی معنی یہ ہیں کہ ہماری دین میں اور ہماری فرمان برداروں میں نہیں ہے

فی امرنا وهو من قبیل الوعد ولا خلاف بین الامّة ان قارئ القرآن من غیر التغنی یشاب ما جاز فکیف
اقتضایک وصدیق ہی اور تمام امت میں کیونکہ خلاف نہیں ہے کہ تغنی قرآن پڑھنے والا ثواب دیا جاتا ہے اور ماجور ہے یہ وہ کیونکہ منکر منکر اور

الوعد والثانی ان الفقهاء صرحوا بكون قراءة القرآن بالتغنی معصية ويكون التالی والسامع اثنان
وعدید کا ہوا دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے صاف کہہ دیا ہے کہ تغنی کی سائنہ قرآن کا پڑھنا گناہ ہے اور پڑھنے والا اور سنی والا دونوں گناہگار ہوتے ہیں

بل يكون المستحل كما فرأ ذلك لان التغنی حرام فی جميع الادیان وكذا اللحن حرام بالاجماع قال البزازی
بلکہ او سکھ حلال سمجھتی والا کا فر ہوتا ہے اور یہ اسلوسی کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہے اور ایسی ہی لحن بلا اتفاق حرام ہے بزاز کی کہتا ہے

اللعن حرام بلا خلاف و ذکر ابوالبرکات فی شرح النافع ان التغنی حرام فی جميع الادیان وحکی عن ظہیر
لحن بلا اتفاق بلا خلاف حرام ہے اور ابوالبرکات نے فی نافع کی شرح میں یہ ذکر کیا ہے کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہے اور ظہیر الدین مرغینانی سے

المشید انی ان من قال لمقرئ زماننا عند قراءته حسنت یکفرو وجه کون التحسین کفر ان قراء هذا
حکایت کرتے ہیں کہ جس نے ہماری وقت کی قاری کو قرات پڑھتی ہوئی کہا حسنت واہ کیا خوب کا فر ہو جاتا ہے اور اچھا کہنا کفر اسلوسی ہے کہ قرات اس

الزمان قلنا ینخلو قراءتهم فی المجالس والمحافل عن التغنی والتغنی للناس لماکان حراماً بالاجماع کان قطعياً
زمان کی قاریوں کی مجلس اور محفلوں میں لغنی سے علی نہیں ہے اور لغنی لوگوں کی حق میں جو بلا اتفاق حرام ہے تو قطعی ہوئی

ولذلك سماه حاکم الخیر کبیرة وكذا صاحب الهدایة حیث قال فیها ولا یقبل شهادة من یغنی للناس
اور اسلوسی صاحب ذخیرہ اسکو کبیرہ نام لیتا ہے اور ایسی ہی صاحب ہدایہ جس جگہ لغنی کی باب میں کہا ہے کہ اسکا گواہی مقبول نہیں جو لوگوں کی لغنی کرے

لانه یجمعهم علی ارتکاب کبیرة فذل کلامه هذا علی ان استماع التغنی کبیرة فاذا کان استماع التغنی کبیرة
اسلوسی کہ اسکو گناہ کبیرہ پر جمع کرتا ہے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ تغنی کا سننا گناہ کبیرہ ہے پس جب تغنی کا سننا گناہ کبیرہ ہوا

فكون التغنی کبیرة اولی فالغنی مرتکب لهذه کبیرة فتحسینہ تحلیل للحرام القطعی وهو کفر فظهر من هذا
تو لغنی بھریق اولی کبیرہ ہوگی پس لغنی اس کی کبیرہ کو اختیار کرتا ہے اب اسکا اچھا کہنا حرام قطعی حلال کرنا ہی یہ ہے کفر ہی ایسا سے معلوم ہوا

ان من یحضر الجمعة والجماعة فی هذا الزمان قلما ینجو عن ارتکاب کبیرة لان کثیرا من الخطباء والقراء
کہ جو شخص جمعہ اور جماعت میں آتی ہیں اس زمانہ میں ارتکاب کبیرہ سے بہت کم بچتا ہے اسلوسی کہ اکثر خطیب اور قاریوں کی جملی

تسما ینخلو خطبهم وقرائتهم عن التغنی بل هم یاخذون فی الخطبة والقرآن ماخذهم فی الشعر والغزل
بہت کم خطابی ہیں بلکہ وہ خطبہ اور قرآن میں شعر اور غزل کا ہر مرتبہ ہوتا ہے

یہاں تک کہ بسا اوقات کثرتِ نعمات اور تقصیرِ سببِ سجدہ میں ہمیں آگاہ کر دیا تو کبھی میں نوکریا پر مبنی میں ادا کرتا ہی صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہ

اور آئین کہنی میں اور تکبیر انتقالات میں سوزن کا حال ہی اور سنی والی جو موجود ہوتی ہیں یہ کبیرہ اختیار کرتی ہیں اور بعض وقت کوئی کوئی اچھا ہی کہنی لگائی ہے

بلکہ اکثر اشخاص میں اکثر یہ بھی ہوتا ہے کہ ہوس نفسانی کا غلبہ اور امر دینی میں بی پرواہی بہت ہوگئی ہے سولانم یہم آتا ہے کہ موافق حکایت ظہیر الدین مرغینانی کی

کافر ہو جائیں اور ایسی ہی جو تراویح میں ماہ رمضان کی راتوں کو جوامع اور مساجد میں مؤذنوں کی تسبیح استغفار کا واسطی جمع ہوتی ہیں کیونکہ خدا کی

نامو میں جو تبت کی اندرائی ہیں جیسی اچانک ایمان یا ذالحد والاحسان اور جیسی سجان ذی الملک والملکوت سجان ذی

الفرق والهجرت اور اور سوار اسکی اسما حسنی اور صفات علیا انھیں کثرت سی لغی اور الحان کر کہ اسقدر تبدیل اور تغیر اور تحریف اور اخفا کر دیتی ہیں

کما ممکن نہیں کہ ذرہ تمیز اور تعین ہو سکی چنانچہ سچاں الگ الگ انسان کو یوں پر لڑتی ہیں سو جان الایکی الحانان سو جان الایکی الحانان

سین کی خدمت میں اور نون اور میم کی فتح میں اور لام اور کان کی کسمپوشی میں خوب کھینچ کر اور سوار اسکی اور ایسا ہی صوفیان کا الحان ہی جیسی

کہا نا کہا کہ شکر کی خیال پر کہا کرتی ہیں الحمد للہ والحمد للہ
 دال اور راز اور لام کو خوب کیچ کر اور تاند اسکی موسم کو لایں یہی کہ ایسی مجالس میں

نہ جاوی اور ایسی کلمات نہ سنی اور یہی جو ان مفاسد ہی خالی ہوتا مش کر لی اس واسطی کہ یہ ظاہر میں تو عبارت ہی اور حقیقت میں معصیت کی ہو ایسا نہ

کہ اسکو چاہا کہ کئی گنا ہوا دسکا کہین بی خبری میں برباد ہو جاویں اور حال یوں ہی کہ نادانی کوئی غصہ نہیں ہی لہو کوئی یہ خیال نہ کری کہ تعنی لوگوں کی سامنی یہ ہی

کہ میتیں اور شجر آواز موزوں بنا کر سناوی قرآن اور ذکر و عین تنہی نہیں ہوتی یہ خیال فاسدی بلکہ تنہی قرآن وغیرہ سب میں ہوتی ہے

اسلمی کہ فقہاء فی صاف کہاں کہ قرآن کو الحان سی پڑھنا گناہ ہے اور پڑھنی والا احمد سننی والا دونوں گنہگار ہوتی ہیں بڑائی کہتا ہے

قرآن الحان سی پڑھنا گاہ ہی اور پڑھنے کی تلاوتی اور دو گنگناہوتی ہیں اور تیسری وجہ دجوات مذکورہ میں سی یہی کہ یہ حدیث مذکور

يكون معارضاً لوجه الترمذ عن حذيفة أنه عليه السلام قال قرأ القرآن بلحون العرب وأصواتهم وأبداً يعلم

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْفُسُوقِ وَالْجُحُومِ أَهْلُ التَّائِبِينَ وَأَنَّهُ سُبْحٌ بَعْدَ قَوْمٍ يَرْجِعُونَ الْفُرْقَانِ فِي رَجِيمٍ نَعْنَاءُ وَاللَّهِ بَاقِي

محسن سی اور سید احمد نصاریٰ کا محسن کا کچھ البتہ قریب ہی میری اہل ایک قوم ہے کہ کہ قرن میں مانند ترجیع خفا اور راہوں اور اور کر لہ جمع

ولا يجازيهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم ذكر هذا الحديث الامام الجعبري
 اور قرآن اونکی گونسی نیچی نہ اور تنگیا اونکی دل اور اونکی دل جواونکی وضع پسند کرتی ہیں فتنہ میں ہیں اس حدیث کو امام جعبري فی
 فی شرح الشاطبی وهو اصل عظیم فی هذا الباب الذی هو جواز التغني بالقرآن وعدم جوازه وعليه
 شاطبی کی شرح میں ذکر کیا ہے اس باب میں یہ بڑی اصل ہے یعنی قرآن میں تغنی جائز ہونی کا اور نہ جائز ہونی کا اور
 يتفرع مسائل هذا الباب ومن لم يقف على هذا الأصل يغلط كثيرا اذ جعل بعضهم التغني حراما
 اس باب کی مسائل یہی ہیں اور جو شخص اس اصل سے واقف نہیں ہے بہت غلطی کرتا ہے اس واسطے کہ بعضی تغنی کو جمیع
 فی جمیع الادیان فیلزم کفار مستحلہ وبعضہم اجازہ فی الشریعۃ المحمدیۃ وکذا اللحن فتخبر
 ادیان میں حرام کہتی ہیں اب لازم آتا ہے کہ حلال سمجھنی والا کافر ہووی اور بعضوں نے شریعت محمدیہ میں جائز رکھا ہے اور ایسی ہی لحن کا حال ہے
 الناظر الى هذه الاقوال فلا بد من معرفة معنى للتغني واللحن وما هو المراد من هذا عند القائلين
 سو جو کہ ان اقوال کو دیکھتا ہے حیران ہوتا ہے اب تغنی اور لحن کی معنوں کا سمجھنا ضروری اور جو ان دونوں سے مراد ہے اونکی جو جواز کی قائل ہیں
 بالجواز والقائلين بعدم الجواز حتى يتخلص من ورطة التخيير والهلاك اما التغني فهو اما من النقي بالكسر
 اور اونکی جو ناجائز مانتی ہیں تاکہ وہ حیرانی اور ہلاکت کی پہنور سی خلاص ہووی اب تغنی یا تو مشتق ہے غنی سے جو غن کی تیر سی ہے
 والقصر او من الغناء بالكسر والمد فان كان من الاول فهو بمعنى الاستغناء وان كان من الثاني فهو
 بدون مد کی اور یا غنا سے مشتق ہے غن کی تیر اور مد سے پہر اگر تغنی اول سے مشتق ہے تو اس کی معنی استغناء ہی نیاز کی ہیں اور اگر دوسری مشتق ہے تو
 بمعنى التزيم والترجيع والتطريب اذ الغناء هو الصوت الموزون الرقيق الخزين والتغني والتزيم والترجيع
 اونکی معنی سے وہ اور آواز کا بلند اور پست کرنا اور جہانا اس واسطے کہ غنائیہ ہے آواز موزون بنی ہووی نرم دلیں چیتی ہووی کو کہتی ہیں اور تغنی اور تزیم اور ترجیع
 والتطريب استعمال ذلك الصوت الموزون وترديده في الحلق بادخاله داخل الحلق مرة واخرجه
 اور تطريب اس آواز موزون کا برتنا اور استعمال کرنا اور اس کا حلق میں پھرنا کہ ایک بار حلق کی اندر لیجانا اور پھر اس کا بار بار لانا
 اخرى على الطريقة المستفاد من الموسيقى وهذا هو المشهور المعروف المراد بالتغني المحرم في جميع
 اس طرز پر جو گوئی کرتی ہیں اور یہی مشہور معروف تغنی سے مراد ہے جو کہ تمام دینوں میں حرام ہے
 الادیان سواء اقتزن بالقرآن او بالاذان او بالخطبة او بالاذکار او بالاشعار او لم يقتزن بشئ منها
 برابر ہے کہ قرآن میں جاری ہو یا اذان میں یا خطبہ میں یا ذکر میں یا شعرون میں یا ان میں سے کسی میں بھی ہو
 ولذلك لما بين صاحب مجمع الفتاوى ان استماع صوت الملاهي كالضرب بالقصب وغير ذلك
 اور یہی لے جو کہ صاحب مجمع الفتاویٰ فی بیان کیا کہ بیشک ملاہی کی آواز کا سنا جیسی ڈنکی وغیرہ سنی بجانا
 هي حرام ومعصية لقوله استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسوق والتلذذ بها من الكفر ومن سماع
 یہ سب حرام اور معصیت ہے واسطے ارشاد نبی علیہ السلام کی کہ سنا ملاہی معصیت ہے اور اس کو پیش کرنا فسق ہے اور اسی مزہ او ہٹانا کفر ہے اور جس کی کان میں
 بغتة فلاثم عليه لكن يجب ان يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع لما روى انه عليه السلام ادخل اصبغيه
 ناگاہ آواز اگئی تو اس پر گناہ نہیں لیکن واجب ہے کہ تمام ترکوشش کری کہ وہ آواز کان میں نہ آوی کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام آواز سنکر اپنی کانوں میں
 في اذنيه عند سماعه قال دلت المسئلة على ان مجرد الغناء والاستماع اليه معصية وان لم يقتزن
 اونکی گالی دی لین تین کہا ہے کہ اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلق غنا اور اس کا سنا معصیت ہے اگرچہ کسی شئی میں
 بشئ من القرآن وغيره ووجه الدلالة ان الحاصل من الملاهي مجرد الصوت الموزون لا غير فيكون مجرد
 قرآن وغیرہ سے جاری ہو اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ حاصل ملاہی سے نری آواز موزون ہوتی ہے اور کچھ نہیں ہوتا تو اب صرف

رفع الصوت الموزون وخفضه وتزديده في الحلق من غير اقتران بشئ من القرآن وغيره كما يفعل المشركون بحسب
آواز موزون كما يند كرتا او صلق كرتا اندر پير زمانه وكنى كه قرآن وغيره من جاري هو جسي كه خوشخوان پڑھتی ہيں سب گناہي
وكن اذا اقتزن بالقرآن او الاذان او الخطبة او غيرها من الاذكار بل هو اسوء واشنع لان خلط المعصية بالمعصية
اور اليہي ہي جب قرآن اور اذان اور خطبہ اور اذکار میں جاری ہو بلکہ یہ بدتر اور شنیع تر ہي اسلئے کہ معصیت کو عبادت میں ملا دیا
وتلعب بالدين وان اعتقد هذا الصنيع الشنيع عبادة فهو معصية اخرى اشد استقباحا من الاولى وآما اللحن
اور دين میں کھیل شرع کیا اور اگر اعتقاد کرتا ہي کہ یہ عمل بد عبادت ہي تو سب انگ بڑا ہي گناہ پہل گناہ سے سخت تر ہي اور ہر لحن
فهو على ما فهم من كلام صدر الشريعة في باب الاذان انه قد يكون تحريف الكلمات بان ينقص حرفا من
سواء موافق او منضمون في جوہر الشريعة کی کلام سی باب اذان میں معلوم ہوتا ہي یہ کہ لحن کہی کلمات کی تغیر سی ہوتا ہي اسلئے کہ کوئی حرف کوئی حرفوں
حرفا سواء كان حرف مد او غير او بان يزيد فيها حرفا من حروف المد او غيرها وقد يكون بتغيير صفات
میں سی کہ مدی برابر ہي کہ حرف مد ہو یا کوئی اور ہو یا اسطور ہوتا ہي کہ او میں کوئی حرف حروف مد وغیرہ میں سی بڑا وی اور کہی حرفوں کی صفات کی بدلتی سی
حرفا بان ينقص شيئا من كينيات الحروف او يزيد الحركات والسكنات والمدات وغير ذلك من الادغام والاختفاء
ہوتا ہي اسلئے کہ کچھ کینیات حروف کی کم کردی یا زیادہ کردی جسی حرکات اور سکانات اور مدات اور ہوا اور لکی ادغام اور خفی کرنا
واشباع الحركات وتوفير الغنائات ونحوها مما يطول تعدادها على ما ذكر في كتب التجويد وقد يستعمل اللحن بمعنى التقفى
اور حرکت کا بڑا نا اور غنہ کا پور کرنا اور مانند اسکی جتنی گنتی بہت ہي چنانچہ کتب تجوید میں مذکور ہي اور کہی لحن کو تغنی کی معنوں میں لیتی ہي
وقد يطلق كل من هذه الالفاظ ويراد به مجرد حسن الصوت من غير تغيير لفظ فعلى هذا منى قبل يجوز قراءة القرآن
اور کہی ان تمام لفظوں سی نرمی خوش آواز سی بدون تغیر لفظ کی مراد ہوتی ہي پس اس اختلاف کی موافق جب کہی یوں کہی کہ قرآن کا
باللحن يراد به حسن الصوت ولحن العرب كما في قوله عدم اقراء القرآن بلحن العرب المراد بلحن العرب صولهم الطبيعية التي
پڑھنا الحان سی چاہی ہی تو خوش آواز سی اور عرب کا لہجہ مراد ہوگا چنانچہ اس حدیث میں ہي قرآن کو عرب کی لہجہ پر پڑھو اور مراد عرب کی لہجہ سی عربوں کی اصل طبیعت
هي المد الممدود وقصر المقصور وترقيق المرقق وتثنية المفخم وادغام المدغم واظهار المظهر واخفاء المخفي وغير ذلك مما هو لازم في
آواز میں ہي یعنی دراز کرنا مدود کا اور قصر کرنا مقصور کا اور طبع کرنا ملکی کا اور بڑا کرنا بکرا اور ادغام کرنا قابل ادغام کا اور ظاہر کرنا قابل اظہار کا اور خفی کرنا قابل اخفاء کا اور ہوا اور لکی ادغام
كلهم الذ هو سلف قلم لا يحسنون غيره ومتى قيل قراءة القرآن بالالحان حرام يراد به لحن اهل الفسق كما في قوله - ج - باللحن
کی کلام میں لوان تہیں جو انکا اصل طریقہ ہا کہ او کی خلاف کو اچھا نہیں سمجھتی اور جب کوئی یہ کہی کہ قرآن کا پڑھنا الحان سی حرام ہي تو اس لحن فاسقوں کی مراد میں ہي جہاں میں ہي
اهل الفسق والمراد بلحن اهل الفسق الانعام المستفاد من الموسيقى اذ من يفعلها يكون من اهل الفسق لا نكبه بكسبة
فاسقوں کی لحن سی چھٹی رہو اور فاسقوں کی لحن سی وہ نعمات ملازم جو گویتوں کی طرز پر ہوتی ہي اسلئے کہ جو شخص یہہ نغمی کرتا ہي وہ فاسق ہي کیونکہ کعبہ حسیا کہی کہی
الآتری ان ابا حنيفة وغيره من المشايخ يجوزون قراءة القرآن بالالحان على ما ذكر في بعض الفتاوى على تقدير كون المراد بها
کیہا نہیں کہ امام ابو حنیفہ وغیرہ مشایخ الحان سی قرآن کا پڑھنا مباح کہتی ہي چنانچہ بعضی فتاویں میں مذکور ہي اور جس صورت میں کہ مراد اس سی وہ نعمات ہوں
المستفادة من الموسيقى كيف يشيخون فاهم صريح النهي عنها بقوله عليه السلام اياكم ولحن اهل الفسق وعلى تقدير كون المراد بها
جو علم موسیقی کی طرز پر ہوتی ہي تو لحن کہ مباح کہہ سکتی باوجودیکہ اس حدیث میں صانع منع فرمایا ہي فاسقوں کی لحن سی چھٹی رہو اور اگر مراد اس سی خوش آواز سی
الصوت ولحن العرب كيف لا يجوزها وقد امر النبي بقوله اقراء القرآن بلحن العرب وقد يقع الغلط على افهام بعض الناس فيقول المراد بلحن العرب
اور لہجہ عرب کا ہو تو کیونکہ منع کر سکتی باوجودیکہ نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں ارشاد کیا ہي قرآن کو عرب کی لہجہ پر پڑھا کرو اور یہ کہ بعضی لوگوں کی سمجھ یہ ہے کہ یہ
في قراءة القرآن الخطبة والاذان هي التغني المعروف المشهور بآهياتها المأثورة لئلا ينشده لئلا ينشده لئلا ينشده عن هذا المعنى لغزولون ثم انهم لا يكتفون بما ارتكبهوا
خونہ ان کی پڑھنی اور خطبہ اور اذان میں دیکھا ہي وہ ہي نغمی مشہور و معروف ہي اخسوس افسوس لو کہی سمجھہ پر حق تو یہ ہي کہ وہ ان معنوں سی بہت دور ہیں یہہ یہہ تو نہیں کہ جو اختیار کر کہی ہي

المراد بلحن العرب

بل يقولون في طعن السلف الصالحين وينسبون اليهم الفعل الحرام في جميع الاديان حيث يعتقدون ان الغناء
 بلكه علماء سلف كوطعني ديني بين اوراوسيرايي فعل كي جوتام مذہبون من حرام ہی تہمت یعنی بین اسواسطی کہ یہ اعتقاد کرتی ہیں کہ میکہ یہ غنا
 الذي يفعلونه اليوم هذا الذي كان السلف يفعلونه ومعاذ الله ان يظن بهم هذا ومن وقع له ذلك متعين
 کہ جواب عمل میں آتی ہی یہ وہ ہی غنا ہی جو سلف بزرگ استعمال کرتی تھی خدا کی پناہ اونکی طرف ایسی گان سی اور جسکی خیال میں یہ جوسہ گزراہ
 عليه ان يتوب عنه ويرجع الى الله تعالى والا فهو من الهاكين لا تری ان حسن الصوت في الاذان مندوب
 تو اسکو یہی جای کہ اس عقیدہ سی تو یہ کہی اور خدا کی طرف رجوع کری نہیں تو وہ ہلاک ہوا دیکھتا نہیں کہ حسن صوت اذان میں مستحب
 ومطلوب مع ان التغني فيه حرام ومكروه منصوص كرهته في عامة الكتب من المتن والشروح والفتاوى
 اور مقصود ہی باوجودیکہ اذان میں حرام اور مکروہ ہی اوسکی کراہت منصوص تمام متنوں اور شرحوں اور فتاویٰ میں
 مع ضرورة التاكيد والتهديد وقد صدر لا تكرر على فاعله عن النبي عليه السلام وعن الصحابة والتابعين وغير
 بتاكيد اور تہدید مذکور ہی اور بیشک برای تغنی کر نیوالی کی نبی علیہ السلام اور صحابہ اور تابعین وغیرہ
 من السلف والخلف اذ روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه عليه السلام كان له مؤذن يلحظ وضاه عن ذلك وروى ان
 اگلی اور چھلک سی ثابت ہوئی سی اسواسطی کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی ہاں ایک مؤذن مہرب تھا اوس مؤذن کو اس ہی باز رکھا اور قہر
 رجلا قال لا نعلم في الله فقال له ابن عمر اني ابغضك في الله لانك تغني في اذانك فظفر من
 کہ ایک شخص نے ابن عمر کی کہانی میں لکھا کہ اس کی واسطی چھپ رکھتا ہوں پس ابن عمر نے جواب دیا میں تجھکو مذاک واسطی برا جانتا ہوں اسلی کہ تو اذان میں تغنی کرتا ہی
 هذه الوجوه كلها ان المراد بالتغني في الحديث المذكور مسابقا ليس ما هو المعروف والمشهور بل المراد به الاعلان
 اسب ان تمام وجوہات سی ظاہر ہوتا ہی کہ تغنی سی جو پہلی صورت میں آیا ہی وہ ہی تغنی معروف و مشہور مراد نہیں سی بلکہ تغنی سی قرآن کا ظاہر ہوتا
 بالقرآن ولا فصح به كانه عليه السلام جعل البحر به تبعاً لاقراء بتوحيد الله تعالى ونبوة انبياءه في كونه
 اور فصیح زبان سی پڑھنا مراد ہی گویا نبی علیہ السلام فی قرآن بلند آواز سی پڑھتی کو نذر قرآن کی شریای واسطی تو حیدہ اللہ تعالیٰ کی اور انبیاء کی نبوت کی اسباب میں
 من شعائر الاسلام كالاعلام بالشهادتين في صحنة الايمان والمراد به الاستغناء بالقرآن عن الاشعار و
 کہ نشان اسلام کا ہی جیسی دو کوکلی شہادت کا ظاہر کرنا واسطی دینی ایمان کی نشان ہی یا تغنی سی مراد نسبت قرآن کی شعرون سی اور
 احاديث الناس فقد ورد التغني بهذا المعنى وان ما نبحث تفعل بمعنى لستفعل قليلا لكن قلة الاستعمال لا يمنع
 جہان کی تغنی کہانیوں سی بل نیاز مونا بیشک تغنی کی ہم ہی معنی میں اگر چہ وزن تفعل کا استفعل کی معنوں میں کثرت آتی ہی لیکن قلت استعمال سی احتمال
 الاستغناء والمراد به التخليد والتزئيل فانه من زين للقرآن لاسيما مع حسن الصوت فان التغني بمعنى حسن
 ارادہ کا ہاں وقف ہوتا اور مراد اس سی تجوید یا ترسیل ہی کیونکہ اس سی قرآن کو زینت ہوتی ہی خاص کر خوش آوازیسی تو بیشک تغنی بمعنی خوش آوازی
 الصوت مندوب على ما ذكر في التاتارخانية ان التغني بالقرآن ان لم يغير الكلمة عن وضعها بل يحسنه تحسين
 مستحب سی چنانچہ تاتارخانیہ میں یہ مذکور ہی کہ تغنی قرآن میں اگر کلمات کو اپنی وضع سی نہ بدل دی بلکہ اوسکو آراستہ کر دی
 الصوت وتزئيل القراء فذلك مستحب عندنا في الصلوة وخارجها وان كان يغير الكلمة عن وضعها يوجب
 اور قراءت کو زینت دی تو یہ تغنی عاری نزدیک نمازیں اور نماز سی باہر ہی مستحب ہی اور اگر تغنی کلمات کو اپنی وضع سی بدل دی تو نماز کو
 فساد الصلوة لان ذلك منقوع عنه وقال التوريشي القراءة على الوجه الذي يهيم الوجد في قلوب السامعين
 بکاشی ہی اس لی کہ یہ تغنی ممنوع ہی اور توریشی کہتا ہی کہ اس وضع کی قراءت جو سنی والوں کی دلوں میں شور محبت پڑا وای
 وبورث الحزن ويجلب الدموع مستحبة ما لم يخرجها عن التجويد ولم يصرفه عن مراعات النظم في الكلمات
 اور اندوہ پیدا کری اور آنسو بہا دی مستحب ہی جب تک کہ تغنی تجوید سی نہ نکال دی اور اوس نظم سی جو کلمات اور حرف میں رعایت کی جاتی ہی اور نہ کر دی

والمراد بالانتهى الى ذلك عدا الاستحباب كراهة اذا تقر هذا ينبغي ان يعلم ان الفقهاء لما صاروا الى التفتة
 بهر اگر اس نسبت که پیشی تو مستحب نہیں کرده ہی جب یہ معلوم ہو چکا تو یہ بات ہی لاین سمجھنی ہی کہ فقہاء جب تفتی کو

فی القرآن حراماً وشدیداً وافیہ مع ظوہر بعض الاحادیث الذی ہم جوازہ فیہ فکونہ حراماً فی غیر القرآن من اہل ذلک
قرآن میں منہ حرام کہہ چکی اور اسباب میں تشہد کی باوجود کہ بعض احادیث کی ظاہر معنون سی جواز کا ہم پر آئی ہے یہی نسخہ سوا قرآن کی افق

والخطبة والذكر وغيرهما مع عدم ورود شیء ما یوهم جوازها فیها أصلا من جنسها الأحادیث وأقوال العلماء
 اور خطبہ اور اذکار وغیرہ میں باوجودیکہ ہرگز کوئی ایسی روایت ہی نہیں جس سے جواز کسی کا اذان وغیرہ میں ہم پڑی ہو نہ کوئی ظاہر حدیث نہ قول کسی عالم کا بطریق اولیٰ حرام ہی

لأنه بقي على الخطر الأصلي المستفاد من قولهم التغنى حرام في جميع الأديان المجلس الثامن والأربعون
 أسوا من خطر أصلي بقاء في جوارحكم اسفل من مفهوم بروتانتية كقننى تمام ديزين من حرام في
 اجتماع لیسونین مجلسین

بیان مؤذن کی فضیلت کا اور بیان سبب اذان کی مقرر ہو نیکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں سیکھا

مدی صلی المؤمنین جن ولا انس ولا شیء الا شہد له یوم القیمة ہذا الحدیث من صحیح المصابیر رواہ ابو
انتہا آواز مؤذن کی جن اور نہ انسان اور نہ کوئی اور شیء مگر واسطی مؤذن کی قیامت کی بعد گواہی دیکھا بہرہ صریح مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو نعیم کی روایت

الحمدی و فیہ حث علی استقامۃ الجہد فی رفع الصوت بالاذان لیکثر شہود من الجن والانس و غیرہا من
سی اور اسمیں بہ ترغیب ہی کہ جان تک ہو سکتی تمام قوت اذان میں آواز بلند کری تاکہ گواہ جن و انس و غیرہ حیوانات

اور جمادات قیامت کی روزِ زیادہ ہو جاوے گی کیونکہ مؤذن جتنی آواز بلند کرے گا دُعا ہی اُسی گواہ قیامت کی من زیادہ ہوگی اور زمین سبک

ووصل اليه همس صوته فاولى ان يشهد له من قريب منه وسمع مناد صوته والمراد من شهادة الشهود
ادراكها كحسبها حتى يبرهن جوارحه على كل واحد في طريق ادراكه حتى يقيست كل ادراك على ادراك غيره

یوم القیۃ اشہادہ فی ذلک الیوم فیما بین اہل المحشر بالفضل وعلو الدرجۃ فانہ تعالیٰ کما یھین قوماً
بزرگی اور بلند مرتبہ کی گواہی ہوگی بیشک اللہ تعالیٰ جیسے کسی قوم کو قیامت کی دن اس کی حق میں گواہ ہوں کی بری گواہی سکون دے لیں کہ تباہی تاکہ سب کی سامنی خوار و ذلیل

بوم القمعة بشهادة الشهود علم تحقيق الفضوح على رؤوس الأَشهاد وتسويد الوجوه فكان ذلك ليكرمه
 ادركا لا منه بهوى

میں نے ان کو ان کی خوش بوری اور دل خوش کرینگی کی عزت کرتا ہوں اور سرور و سبب بختیت ایچہ کو ان کی بہت سی

سرورهم و فرحمم فالقیل الاذان ذکر والاصل فی الاذکار الاخفاء لقوله تعالى واذکر ربک فی نفسک تحصا
 بهر اگر کسی میگوید که اذان تو ذکر است و اقامت تو ذکر است و این اصل اخفاء یعنی چسبی سی بدلیل اس است که اورید و کتابه ایجی رب که و این ذکر است

وَرِخِيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي رَفَعَ صَوْتَهُ بِاللَّذِكُونِ تَنْعَاثًا وَمِنْ غَائِبَاتٍ

اور اس کی کوئی حدیث اسلام میں ایسی نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کو کچھ بگاڑ کر ذکر کرتا ہو یا تو بہرگز نہیں بکارتا تاہم یہ ایک احتساب کو

نما وجہ الحرفیہ فالجواب ان الاذان وان كان ذكره وكان الاصل في الاذكار الاخفاء الا ان فيه معنی ناید

یوجب الجهر علی خلاف الاصل وهو کونه اعلاماً و اوقاتاً و هذا المعنی الزائد واجب فیہ حکماً عادياً علی
جس ہی پکار کر کہنا اصل کی بر خلاف ہو گیا اور وہ بات ہی کہ نماز کی وقتوں کی خبر دیتی ہیں اس ہی پہنچتی بات فی اوسمین ایک حکم عارضی اصل ہی الگ واجب کر دیا ہی
الاصل وهو الجهر لانه لا یصلح ان یکون اعلاماً الا بصفة الجهر بیان ان الازان وان کان ذکر ا یوجب الخفاء
یعنی پکار کر کہنا اس واسطی کہ اذان سی بدون پکار کر کہنی کی اعلام نہیں ہو سکتا اسکا بیان یہ ہی کہ اذان اگر چہ ذکر ہی جسین اخفا واجب ہی

الا ان الاخفاء امتنع فیہ لانه قوی هو کونه اعلاماً لان اعلاماً لا یمکن حصوله الا بصفة الجهر و وجوب
بریکسار سین اخفا ایک قوی مانع کی سبب سی ممنوع ہی وہ مانع یہ ہی کہ وہ اعلام ہی اس واسطی کہ اعلام بدون پکار کر کہنی کی حاصل ہونا ممکن نہیں ہی اور ایک
علة توجب حکماً علی وجه لا یمنع وجود علة اخرى توجب حکماً اخر مخالفاً للادول بل اسمه ایضاً یل علی
علت سی اسکا حکم اس طور پر واجب ہوتا ہی کہ اوس سی دوسری ایسی علت کا پیدا ہونا ممنوع نہیں ہوتا جس سی دوسرا حکم اول کی برخلاف واجب ہو جاوی بلکہ اوسکا نام ہی یعنی اذان تھا
وجوب الجهر فیہ لانه فی اللغة الاعلام مطلقاً و فی الشریعة اعلام مخصوص علی وجه مخصوص بالفاظ
کرتا ہی کہ سین جہر واجب ہی اسلئے کہ اذان کی معنی مطلق اعلام کی ہیں اور شریعت میں خاص اعلام کو کہتی ہیں بطور خاص الفاظ مخصوصی

مخصوصاً وقد سبق ان الاعلام یمتنع حصوله بدون الجهر بل سببه ایضاً یل علی لزوم الجهر فیہ و هو انه
اور اوپر گذر چکا ہی کہ اعلام بدون جہر کی ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ اذان کی پکار کا سبب ہی دلالت کرتا ہی کہ اوسمین جہر لازم ہی وہ سبب یہ ہی

علیه السلام لما قدم المدينة و بنی المسجد شاور اصحابه فیما یجعل علامة لمعرفة وقت الصلوة و حضور الجماعة
تہ نبی علیہ السلام جب مدینہ میں تشریف لای اور مسجد تیار کی توھی بی مشورہ کیا کہ اوقات نماز کی پیمان اور جماعت میں آئی کی کیا علامت مقرر کریں

فذكر له ضرب الناقوس فقال هو من شعائر النصارى فذكر له النغم في القرن فقال هو من شعائر اليهود فذكر
کسینی ناقوس کا بجانا ذکر کیا تو آپ فی فرمایا وہ طریقہ نصاری کا ہی بہر صورت یہود کی ذکر کیا بہر آپ فی فرمایا یہ یہود کا طریق ہی پکار کہنی

له ایقاً النار فقال هو من شعائر المجوس ففرقوا من غیر ان یتفقوا علی شیء و کان فیہم عبد الله بن مرید
اگ جلائی کا ذکر کیا یہ آپ فی فرمایا یہ طریقہ مجوسیوں کا ہی بہر یہ ہی اختلاف رہا کسی ایک بات پر متفق نہ ہوئی اور اوس مجمع میں عبد اللہ بن زید انصاری ہی تھے

فأهتفم لها شديداً لهم رسول الله عليه السلام فلم یكل الطعام تلك الليلة فبات همها فلما أصبح أتى رسول
سوا و انکو سبب فکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑا سخت فکر لگا کہ اوسنی رات کو کھانا نہ کھایا اسی فکر میں سو گیا جب صبح ہوئی تو رسول اللہ

الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كنت بين النوم واليقظة اذ مریت نازلاً من السماء عليه
صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا

بردان اخضر ان فقام علی جرم حائط واستقبل القبلة وقال الله اكبر الله اكبر الى تمام كلمت الازان فقال
رو چادر سبز اور ہی ہوئی بہر وہ کہہ کر دیوار پر رو یقبل کتر اتو کر کہنی لگا

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كنت بين النوم واليقظة اذ مریت نازلاً من السماء عليه
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا

عليه فقام على راسه فاذن فسمعه عمر بن الخطاب وكان في بيته فخرج يجر دأه حتى أتى رسول الله
بہر بلال فی ایک اونچی جگہ پر کھڑی ہو کر اذان پڑھی پس وہ اذان عمر بن الخطاب فی اپنی کمر میں سنی

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثلاً ما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سوا چادر کھینچتی ہوئی کمر ہی نکل کر رسول اللہ

فله الحمد و روى انه رأى في المنام تلك الليلة احد عشر رجلاً من الصحابة ما رواه عبد الله بن زيد فلما
صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آکر عرض کیا یا رسول اللہ قسم ہی اوس اللہ کی جسنی تمکو برحق پہنچا ہی میں نے ہی دیکھا ہی جیسی بلال کہتا ہی تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فله الحمد و روى انه رأى في المنام تلك الليلة احد عشر رجلاً من الصحابة ما رواه عبد الله بن زيد فلما
فرمایا اللہ الحمد اور روایت ہی کہ اوس رات کو خواب میں میں یہ ہی دیکھا تھا جو عبد اللہ بن زید فی روایت کی بہر جہ

ثبت شرعية الاذان بهذه الرواية التي شهد بحقيتها النبي عليه السلام كان من شعاثر الاسلام حتى لو
 اذن كما مشروعه هونا اوس خواب سی ثابت ہو چکا جسکی خفتست میں نبی علیہ السلام کی گواہی دی تو اذان نشان اسلام کا مقرر ہوئی یہاں تک کہ اگر
 اصدر علی ترکہ اهل مصر و اهل قرية و اهل محلة اجمعہ امام علی الاثنان بہ وان لم
 کسی شہر یا گاؤں والی یا اہل محلہ والی اذان سراسر چھوڑ دیں تو امام وقت اسی پر زور دے دے پھر دواویہ مراد۔
 يفعلوا قاتلہم لانه لما كان من اعلام الدين كان الاصرار على تركه استخفافا بالدين فيلزم القتال وقد
 مایں تو اذن پر جہاد کری اسواسطی کہ جب اذان اعلام دین سی ہوتی تو اسکا سراسر ترک کر دینا استخفاف ہی
 روی عن انسائه عليه السلام كان اذا طلع الفجر وكان يسمع الاذان فان سماع الاذان امسك والا غار
 انس سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کا سفر جہاد میں یہہ رویت تھا جب صبح ہوتی تو اذان کی طرف کان لگاتی اگر اذان کی آواز سی تو ٹھک جاتی اور نہیں تو غارت کرتی
 یعنی انه عليه السلام اذا اراد ان يغير الكفار كان من عادته ان يسير بالليل فاذا وصل الى بلدة لا يعرف
 مراد یہہ ہی کہ نبی علیہ السلام کفار پر غارت گری کا ارادہ کرتی تو یہہ عادت تھی کہ رات کو روانہ ہوتی جب کسی ایسی شہر پہنچتی کہ اسکا حال معلوم نہوتا
 حالها ينتظر الصبح ويستغم الاذان ليعلم ان تلك البلدة بلدة المسلمين او بلدة الكفار فان سماع الاذان امسك
 توضیح تک منظر رہتی اور اذان کی طرف کان لگاتی تاکہ یہہ امر معلوم ہو جاوی کہ یہہ شہر مسلمانوں کا ہی یا شہر کفار کا ہی پھر اگر اذان سن جائی تو غارت گری سی
 عن لا غارة وترها وان لم يسمع الاذان اغار فهدى الحديث دل على كون الاذان من اعلام الدين ومع هذا
 بڑھتی اور اس شہر کو چھوڑ دیتی اور اگر اذان نہ سنتی تو غارت کرتی پس یہہ حدیث دلالت کرتی ہی کہ اذان اعلام دین سی ہی اور یا وجود اسکی
 يفهم منه كونه واجبا لكن عند عامة المشائخ وهو الصحيح انه سنة مؤكدة وكذا الاقامة تسنة مؤكدة للصلاة
 اسہی سی معلوم ہوتا ہی کہ اذان واجب ہی پر عام مشائخ کی نزدیک اذان سنت مؤکدہ ہی وہیہ صحیح اور ایسی ہی تکبیر یا تحن ناکہ وسطی سنت مؤکدہ ہی
 الخمس اذ صليت بالجماعة اذ وقضا وللجمعة لانها فرض لا الواجبا كصلوة النور والعیدین واللسن
 بشرطیکہ باجماعت ہوں وقت پر ادا ہوں یا قضا اور جمعہ کی نئی ہی اسواسطی کہ جمعہ فرض ہی اور نماز واجب کی واسطی نہیں ہی جسکی نماز اور دو رکعت اور نہ سنتوں کی واسطی
 كالنوافل ولا النوافل كصلوة الكسوف والاستسقاء اذ صليت بالجماعة كل واحد من تلك الصلوات وتزيد المؤذن
 جسکی تراویح اور نہ نفلوں کی واسطی جیسی نماز سورج گرہن اور استسقاء کی اگرچہ یہہ سب نمازین باجماعت پڑھیں اور مؤذن فجر کی اذان میں
 بعد فلاح الاذان في الفجر قوله الصلوة خير من النوم **روى ان بلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم**
 بعد صلی علی الفلاح کی الصلوة خیر من النوم دوبار زیادہ کہی اسواسطی کہ روایت ہی کہ بلال نبی علیہ السلام کی پاس آیا
 فوجده نائما فقال الصلوة خير من النوم فقال النبي عليه السلام ما احسن هذا جعله في اذانك واما خصر
 تو آپکو سوئی پایا پس بلال فی کہا الصلوة خیر من النوم پس نبی علیہ السلام فی فرمایا کیا خوب بات ہی اسکو تو اپنی اذان میں داخل کر لی اور خصوصیت
 الفجر به لانه وقت نوم وغفلة فاحتج الى زيادة اعلام والاقامة مثل الاذان الا انه يزيد بعد فلاحها قوله
 فجر کی اسلٹی ہی کہ نیند اور غفلت کا وقت ہوتا ہی سوا وہی وقت نتیجہ کی حاجت ہی اور تکبیر نماز اذان کی ہی ہر اتنا فرق ہی کہ تکبیر میں بعد صلی علی الفلاح کی اتنا لفظ
 قد قامت الصلوة مرتين ويترسل في الاذان ويجردني الاقامة لما روى انه عليه السلام قال لبلال اذا
 قد قامت الصلوة یعنی قائم ہوئی نماز دو بار کہی اور اذان میں بڑا بڑا کر کہی اور تکبیر میں شتا شتا کہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی بلال سی فرمایا جب تو اذان پڑھی
 فترسل واذا قلت فاحذر والترسل ان يفصل بين كلمات الاذان بسكتة والمحرر ان يوصل بين كلمات
 تو بڑا یا کر اگر جب تو تکبیر کہی تو جلدی کر اور ترسیل یہہ ہی کہ اذان کی کلمات میں ایک ایک سکتہ کا فرق کرنا جاوی اور یہہ ہی کہ تکبیر کی کلمات کو جلد جلد پڑھا جاوی
 الاقامة بسرعة ويترك الاعراب فيهما لما روى عن ابراهيم التيمي انه قال شيئا يخرجان كانوا لا يعرفوها الا قلت
 اور اعراب اپنی حرکات کو دونوں میں ترک کری اسواسطی کہ ابرہیم تمیمی سی روایت ہی کہ کہتا تھا یہہ چیزیں جنم سی ہیں یہی لوگ انکو اعراب نہیں دیتی ہی اذان

والاقامة قال الزیلعی یعنی علی الوقف لکن فی الاذان حقيقة وفي الاقامة ينوی الوقف قاله الهروي وعلم الناس
 اور مجھے زلیعی کہتا ہے یعنی وقف پر لیکن اذان میں وقف حقیقی ہے اور کبیر میں وقف کی نیت کری یہ قول ہر وہ کامی اور علم لوگ یوں
 بقولون الله اكبر لله اكبر بضم الراء الاولى وكان ابو العباس المبردي فتم بانقل فتحة هزة اسم الله تعالى اليها
 کہتے ہیں اللہ اکبر اللہ اکبر پہلی راوی کی قسمی اور ابو العباس مبرد اس راوی زہری کہتا ہے اس کی الف کا زبر نقل کر کر اس راوی کو دیتا ہے
 لا لتقاء الساكنين كما يفهم الميم في قوله تعالى الله لا اله الا هو مع ان الاصل في الحروف المقطعة الاسكان ويزتنب
 واسطی جمع ہوں دو ساکن کی جسی میم اس آیت میں مفتوح ہوتا ہے باوجودیکہ اصل حروف مقطعات میں سکون ہے اور اس کی کلمات کو کسی ہی مرتبہ کی
 کلماتہا کما شرع حتی لو قدم بعضها واخر بعضها فلا فضل لاعادة مراعاة للترتيب ولا يتكلم فيها ولا يستقبل بها
 جسی مشروع ہوئی ہے یہاں تک کہ اگر کسی کو آگ اور کسی کو بجی کوئی تو وہ بھی رعایت ترتیب کی دہرانا بہتر ہے اور دونوں کو پڑھتی ہوئی بیچ میں نہ لیں اور دونوں کو ردقبل ہر
 القبلة وبلتفت في الاذان مع ثبات قدميه في مكانه يميناً عند قوله حي على الصلوة وشمالاً عند قوله حي
 پڑھیں اور اذان میں دونوں پاؤں جمائی ہوئی اپنی جگہ میں حی علی الصلح کہتی ہوئی دہنی طرف منہ پھیری اور حی علی الفلاح کہتی ہوئی بائیں طرف
 علی الفلاح لان طرفی الاذان مناجاة ووسطه مناداة ففي المناجاة يستقبل القبلة لان احسن احوال
 اس واسطی کہ اذان کی اول اور آخر میں مناجات ہے اور وسطی بیچ میں منادات یعنی لوگوں کو بکھار ہے سو مناجات میں ردقبل رہی اس واسطی کہ بہتر حال
 الذکرین استقبال القبلة في المنادات بلتفت الى من يناديهم لانه خطابهم فيتوجه اليهم واذ كان في
 یاد الہی کہ نہ پاؤں کا ردقبل رہنا ہے اور بکھارتی وقت اور طرف منہ پھیری جبکہ بکھارتا ہے اسلحی کتاب ادہنی کو خطاب ہے سوادہری کو منہ پھیری اور اگر مؤذن
 المناجاة ولم يحصل تمام الفائدة بتحويل وجهه مع ثبات قدميه في مكانه يستدير فيها ويجعل صبعيه في اذنيه
 منارہ کی اندر ہووی اور منہ پھرائی ہوئی دونوں پاؤں اپنی جگہ پر جمی ہوئی منہ رخ فائدہ نہ ہو تو اس کی اندر گردش کری اور اپنی دونوں انگلیاں اپنی کانوں میں کر لی
 لما روى انه عليه السلام قال لبلال جعل صبعيك في اذنيك فانه ارفع لصوتك وان لم يجعل اصبعيه
 اس واسطی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے بلال کو فرمایا اپنی دونوں کانوں میں انگلیاں دے لی اس سے تیری آواز بلند ہووی گی اور اگر وہ انگلیاں نہ لے تو نہیں مندی
 في اذنيه بل جعل يديه على اذنيه فحسن لما روى ان ابا محمد مرة ضم اصابعه
 بلکہ دونوں ہاتھ کا ٹوٹ پر رکھ دی تو بہی بہتر ہے اس واسطی کہ روایت ہے کہ ابو محمد ذرہ نے اپنی چاروں انگلیاں ملا کر
 الاخرى ووضعها على اذنيه وعن ابي حنيفة انه قال ان جعل احدي يديه على اذنه فحسن ولا يؤذن للصلوة
 کان پھر رکھ لیں تین اور ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا اگر کوئی سائیک ہاتھ اپنی کان پر رکھ لی تو بہی اچھا ہے اور کسی نماز کی واسطی
 قبل دخول وقتها ويجعل في الوقت ان اذن قبله لان الاذان للاعلام بدخول الوقت فلا اذان قبله يكون تجهيلاً
 وقت آنی سے پہلی اذان نہیں اور وقت ہوئی کی بعد دہرائی جاوی اگر اذان پہلے کہدی ہو اس واسطی کہ اذان وقت کی آنی کی خبر دینی کی واسطی ہے پس اذان وقت سے پہلے بہلا وادینا ہے
 لا اعلاماً وعند ابي يوسف هو قول الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل لتوارث اهل الحرمين اهل مكة و
 اعلام نہیں ہے اور ابو یوسف کی نزدیک اور یہی قول شافعی کا ہے فجر کی آدھی رات گزرنی کی بعد اذان جائز ہے بسبب عمل اہل مکہ اور
 اهل المدينة والحجة على الكل قوله عليه السلام لبلال لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا فديده عرضاً و
 اہل مدینہ کی اور سب کی دلیل یہ حدیث ہے جو آپ نے بلال سے فرمایا اذان مت دینا جب تک تجھ کو فجر اسطور پر ظاہر نہ ہوی پھر اپنا ہاتھ عرض میں کہنچا اور
 نظمو للتوا في الامور الدينية استحسن المتأخرون التشبيب بين الاذان والاقامة في الصلوات كلها سوى المغرب
 امور دینی میں سستی جو ظاہر ہوئی لگی ہے تو متأخرین علماء نے تشویب کو درمیان اذان اور کبیر کی بجز مغرب کی تمام نمازوں میں پسند کیا ہے
 وهو العود الى الاعلام بعد الاعلام بحسب طعارفه كل قوم لانه مبالغة في الاعلام فلا يحصل ذلك الا بليتعارف
 اور تشویب دوبارہ آگاہ کرنا ایک دفعہ آگاہ کر کے موافق تعارف ہر ایک قوم کی اس واسطی کہ تشویب اعلام میں مبالغہ ہوتا ہے بدون تعارف قوم کی نہیں ہو سکتا

والابو یوسف خص به من له من زيادة اشتغال بامور المسلمين كالامير والقاضي والفقهاء لانهم لا يعرفون وقت
 الحضور ولو حضروا كما سمعوا الاذان ولم يحضروا الجماعة يحتاجون الى انتظار فيتعطل مصالح المسلمين فينبغي
 حضورهم سبيل انهم يسمعون الاذان من قبل ان ياتيهم من غير ان يسمعون الاذان من قبل ان ياتيهم من غير ان يسمعون الاذان من قبل ان ياتيهم
 للمؤذن ان يفصل بين الاذان والاقامة ويكره وصلها لان المقصود من الاذان اعلام الناس بدخول
 وقت الصلاة ليتجهوا الى الطهارة فيحضر المسجد لاقامةها وبالوصل ينتفي هذا المقصود وطريق الفصل
 ان الصلاة ان كانت مما يتطوع قبلها يفصل بينها بصلاة سنة كانت او غيرها ما روى عن عبد الله
 بن مغفل انه عليه السلام قال بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء والمراد
 بالاذنين الاذان والاقامة على طريق التغليب والمراد بالصلاة التطوع سواء كان سنة او غيرها من النوافل
 لا الفرض بدليل تحبيرة عليه السلام في مرة الثالثة بقوله لمن شاء وهو حث على التنفل بين الاذان
 والاقامة لان الدعاء لا يرد بينهما على ما روى عن انس انه عليه السلام قال لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة
 فاذا كان الدعاء غير مردود بينهما يكون العبادة بينهما افضل وان لم يفصل بينهما بصلاة يفصل
 بينهما بجلسة مقدارها ما يمكن فيه قراءة عشر آيات او مقدار ما يصلي اربع ركعات لحصول المقصود
 وان كانت الصلاة مما لا يتطوع قبلها كصلاة المغرب فعند ابي حنيفة يفصل بينهما ما قاما بسكينة
 مقدار ما يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصارا واية طويلة وفي رواية عنه مقدار ما يخطو ثلث
 خطوات ثم يقيم لان التعجيل مأمور به والتأخير مكروه فيكتفي بادن الفصل ليكون اقرب الى التعجيل
 وعندهما يفصل بينهما بجلسة خفيفة لان الفصل مكروه ولا يحصل الفصل بالسكينة لوجوبها
 بين كلمات الاذان فيجلس مقدار ما يجلس الخطيب في الخطبتين وتقضي المفاتحة باذان واقامة لانها
 اذان في كلمات من هي موجودة في سواها فيريد ان يثبت جادى حتى يركع خطيب دون خطيب من يشاء

من سنن الصلوة لا من سنن الوقت فان كانت الفاتحة واحدة تقضى بها ليكون القضاء على

سنة الاذان وقد روى انه عليه السلام قضى صلوة الفجر صلاة ليلة التعرّيس مع الجماعة باذان واقا

يروا جادى اور روابيت ہى کہ نبی علیہ السلام نے لیلۃ التعرّیس کی صبح کو فجر کی نماز جماعت کی سانبہ اذان اور تکبیر سے قضا کی

وان كانت متعذرة وادب قضاءها متولية يؤذن ويقم للاولى منها ويكون مخيرا في الباقي ان شاء

اور اگر وہ نماز میں کئی ہوں اور ایک دفعہ ہی پڑھ لی قضا کا چاہی تو پہلی نماز کی ہی اذان اور تکبیر دونوں کی اور باقی نمازوں میں مختار ہے چاہی

اذن واقام ليكون القضاء على حسب الاداء وان شاء اقتصر على اقامة لما روى انه عليه السلام شغله

اذن اور تکبیر دونوں کی تاکہ قضا ادا کی صورت پر موجودی اور اگر چاہی اقامت ہی پر اکتفا کری اسلمی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کو مشرکوں نے

المشركون يوم الخندق عن اربع صلوات سوى الفجر فقضى الاولى مع الجماعة باذان واقامة وما سواها باقامة

حک خندق میں سوا نماز فجر کی چار نمازوں کی فرصت نہ تھی سو آپ نے پہلی نماز مع الجماعة اذان اور تکبیر سے قضا کی اور باقی نمازوں کو تکبیر سے ہی

فقط واهل السفر في المفازة يصلون بها ويكره لهم تركها من اهل المدن والحجرات والسفر لا يسقط الجماعة ولا يسقط

اور مسافر جگہ میں اذان اور تکبیر دونوں ہی نماز پڑھ کر ہیں اور انکو وہ ترک کرنا مکروہ ہے اسلمی کہ اذان اور تکبیر متعلقہ جماعت سے ہیں اور سفر میں

ماهر من سننها ولو اکتفوا بالاقامة وتركوا الاذان لا يكره لان الاذان للاعلام بدخول الوقت ليحضر الغائبون

نہیں ساقط ہوتی اور نہ وہ جماعت سے متعلق ہے اور اگر مسافر فری تکبیر ہی پر اکتفا کریں اور اذان نہ پڑھا کریں تو مکروہ نہیں ہے اسلمی کہ اذان وقت کی اجائی کی خبر دینے کی واسطی ہے تاکہ جو لوگ

والذين هم في اشغالهم متفرقون والرفقة حاضرون وفي محل نزولهم مجتمعون ولا حاجة الى جمعهم احضا

غائب ہیں اور جو اپنی کار بار میں جا چکا ہو کئی ہوئی ہیں وہ سب جادین اور رفیق سفر کی حاضر ہوتی ہیں اور اپنی فرود گاہ میں جمع ہوتی ہیں تو انکی جمع کر کے حاجت اور اطلاع کی ضرورت نہیں

واما الاقامة فهي للاعلام بالشروع في الصلوة وهم اليه محتاجون ويكره اداء المكتوبة مع الجماعة في

رہی تکبیر شتواس خبر کی واسطی ہے کہ شروع ہو گئی اور انکو اسکی حاجت ہوتی ہے اور حضور کی جماعت سے مسجد میں ادا کرنا

المسجد بغیر اذان واقامة ولا يكره في البيوت والكرام وضياع القرية لان ما كان في المصلى القريبة من

بدون اذان اور تکبیر کی مکروہ ہے اور کبروت کی اندر اور باغون میں اور باہر متصل قریہ سے مکروہ نہیں ہے اسلمی کہ شہر اور قریہ کی اذان اور تکبیر لوگوں کا کافی ہے

والاقامة يكفيهم والمقيم في المصراذ صلى في بيته وحده ينبغي لمان يصلى باذان واقامة ليكون الاداء

اور مقيم شہر کی اندر اگر تنہا اپنی کمر میں نماز پڑھے تو بہتر ہو سکویہ ہے کہ اذان اور تکبیر کیسلی تاکہ نماز جماعت کی وضع پر اور موجودی

على هيئة الجماعة وان تركها معها لا يكره ان وجد في مسجد محلته لانه وان كان مصليا بغیر اذان واقامة

اور اگر اوسنی دونوں کو ترک کیا تو مکروہ نہیں ہے جس صورت میں کہ مسجد کی کسی میں ہوتی ہوں اسواسطی کہ یہ مصلى اگرچہ حقیقت میں بدون اذان اور تکبیر

حقیقة تكتف مصلحها حکما لان المؤذن في المحلة ناشئ عن اهل المحلة في الاذان واقامة لنصبهم لياه

کی نماز پڑھنا ہی پر وہ حکم اذان اور تکبیر سے ہے نہا ہی بلکہ نماز کا مؤذن اذان اور تکبیر میں اس محلیہ ماسمعی ہے کیونکہ اہل محلہ کی اوسکو اسنی ہی مقرر کیا ہے

لذلك فيكون اذانه واقامته كاذان الكل واقامتهم ولهذا حين اذان مسعودان يصلى في بيته بعلمه

تو اب اوسکے اذان اور تکبیر ایسی ہی جیسی سب کی اذان اور تکبیر اسنی واسطی جب ابن مسعود نے اپنے گھر میں نماز پڑھنی کا ارادہ کیا تھا ہمراہ علفہ

والاسود فقيل له لا تؤذن وتقيم قال اذان المحي بكفينا واما المسافر اذا صلى في المفازة وحده بغیر اذان واقامة

اور اسود کی توسیعی اوسنی کہا اذان اور تکبیر کیوں نہیں کہتی تو ابن مسعود نے جواب دیا محلی کی اذان ہماری ہی کافی ہے اور مسافر اگر جگہ میں اکیلے بدون اذان اور

اقامة يكره له ذلك لكونه مصليا بغیر اذان واقامة حقيقة وحكما لان المكان الذي هو فيه ليس فيه

تکبیر کی نماز پڑھ ہی تو اوسکو مکروہ ہے اسواسطی کہ وہ حقیقتہ اور حکما بدون اذان اور تکبیر کی نماز پڑھنا ہی اسلمی کہ اوس جگہ جہاں وہ ہے ہرگز کوئی اور نہیں ہے

أحد يؤذن ويقيم لتلك الصلوة أصلاً والمصلى في المسجد أن صلى جماعة يصلي بأذان إقامة ويكره له

جس کی راس نماز کی نئی اذان اور اقامت کی سہولت اور صلی مسیح علیہ السلام اگر چاہت سی نماز پڑھتا سی نوازان اور تکبیر کہہ کر نماز پڑھی اور اوسکو

ترك كل منهما وان صلي مسفرا فحكمة حليم المصلي في بيته واما القرى فان كان فيها مسجد وكان في ذلك

دنوں کا ترک کرنا مکروہ ہے اور اگر تمنا غلط ہے تو اس کا حال ایسا جیسی ہی کہ من غائر پرستی اور کائناتوں میں انرا زمین مسجد ہی اور اس مسجد میں

المسيح اذ ان واقامة فيكم من يصلي فيها او في بيته كما هو ان لم يكن فيها مسجد كذلك فحكم المصلي فيها

اور تکبیر بھی موقوفی سے تو اسکا حال ولیسائی سے جو مسجد من نماز پڑھی یا اینہی کہ من چنانکہ گذر چکا اور اگر وہ من ایسی مسجد بنیں ہی تو اسکا حال ایسی ہی اذان

حكم المسافر ثم ينبغي ان يعلم ان السنة في الاذان ان يكون بلا حن ولا تغر لان المقصود منه دعوة الخلق

جیسے حال مسافر کا یہ سمجھنا چاہیے کہ طرفین مسنونہ اذان میں لونہ کی کہ بہرہ و لحن اور تغنی کی ہوا کری

إلى الصلوة بأعلام دخول وقتها فلا بد أن يكون على وجه يفهم السامع الفأضة حتى يظفر فائدة معناه قوله

بہر خیر حجتاً کہ وقت سو گیا ہے اس ضروری کاسر وضع ہو رہی کہ الفاظ کا سننے والا سحر کی تاکہ اس قول کی معنی کا فائدہ ظاہر ہو رہی کہ

حم على الصلوة حم على الفلاح فان معناها اسرعوا الى الصلوة اسرعوا الى ما فيه نجاتكم من النار وبقاؤكم في الجنة

جاء على الصلاة ج جاء على الفلاح ج لنجد سوا انك الله مكرم جله آية واسط غانكي جله اودر جسمه آگي تمناي نجات ي اور سنت مون بمشقه كورساي

لَكُمْ. قَدْ عُمِّرَتْ هَذِهِ السَّنَةُ فِي هَذَا الزَّمَانِ فِي أَكْثَرِ الْمَآرِنِ لِأَنَّ أَهْلَهَا يُؤْذِنُونَ بِأَنْوَاعِ النِّغَمَاتِ وَالْأَلْحَانِ حَيْثُ

لیکن اس طریق مسئلہ کو اس زمانہ میں اکثر شہروں میں بدل ڈالایا کیونکہ اکثر شہری اذان ایسی ایسی نغمات اور الحان سی پڑھتی ہیں کہ

لا يسمع ما يقولون من الفاظ الأذان ولا يسمع منهم إلا أصوات ترفع وتخفض كصوت المزمار وهي على ما ذكر في المد

یہ نہیں سمجھ میں آتا کہ الفاظ اذان میں کیا کہتی ہیں اور کبھی سنیں کہ کبھی بلند ہوئی ہیں اور کبھی پست جیسے آواز فرما کر کی اور یہ طرز موافق بیادہ خل کی

بدعت قبیة احدیها بعض الامر فی مدیسته بناها ثم سری ذاك منها الى غیرها ثم اقم محرمهم علی تغنی لم یکتفوا

معت قیچی اس کے بعض امیر ہوں جن سے مدد ملے جارہی تھی یہ یہ وہ دہائی ساری ہیں یہیں ہی بہار و ہندوستانی نفی کی جھلک کی مارتا ان دنوں کی افراط پر بس نہیں

بِكَلِمَاتِ الْإِذَانِ بَلْ نَادَوْهُمْ بِبَعْضِ كَلِمَاتٍ مِنَ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمُ

بلکہ ادائن پر انہوں نے بعض اور کلمات درود اور تسبیح نبی علیہ السلام کی پڑھ لی

وان كان مشروعا بنص الكتاب في السنة وكان من اكبر العبادات واجبا لكن اتخاذها عادة في الاذان على المذنب

مشروع ہونا اگرچہ صحاف کتاب اور حدیث سے ثابت ہے اور بڑی اور بہتر عبادت میں سے ہے براسکا اذان کی اندر منارہ کی اور عبادت کرنا

له يكن مشروعاً اذ لم يفعلها احد من الصلابة والتابعين ولا غيرهم من ائمة الدين وليس لاحد ان يضع العملاء

مشروع نہیں ہی اسلئے کہ یہ سبھی نہیں کہی نہ صحابہؓ اور نہ تابعینؓ نہ کسی اور شخص نے بلکہ یہی

لا في موضعها التي وضعها فيها الشرع ومضى عليها السلف لا في قراءة القرآن معكم فيا هم بغير العبادة

سوار اور اصغر کی جہان اولہ تہی رہی دینی بی بی بزرگ متقیہ اور سکر کی بی بی زینب نے ان کے تلواریں خزانہ کی ماوراء سرحد میں پیش کی

لا يجوز المكلف ان يقرها في الرنوع ولا في السكود ولا في لفدة بن كلامه عا ليس محذورة لانه انظر الى هذه

سکلف کو حاضر بنیں کہ رکوع میں قرآن پڑھ کر دی۔ اور بعد سے دوسرے روز اربعہ کے دن اس وقت تک جو سبھی نے یہ کلمہ پڑھا ہو وہی بچا ہے جس کا نام بھی نہیں لیا گیا تھا۔

اور ترقی عدد ہزار

اسلامی شریعت کی سنوں، قاصر تاوان کی محاسبہ میں جبرائیل علیہ السلام تو

السبعة التي أحدثها في الأذان من: النغات والالحان كيف تعدت إلى محمداً وهو المفعول لها في الصلوة

حال لوگوں کی افغانی، کالہ لغات اور الجھا: سدا کیہ سہن: ایک اور جہاں میں کسم پڑ گئی، وہ یہ ہے کہ ان لوگوں کی لغات کو غارت کر دیا گیا ہے۔

حَالُ التَّزَلُّعِ فِي الْأَسْتِقَالَاتِ وَذَلِكَ كَلَامٌ فِي الصَّلَاةِ عَلَى طَرِيقِ الْعَدْرِ فَيُطْلَعُ صَلَواتُهُ فَاذَا بَطُلَتْ صَلَواتُهُ مَسِيرِي

اور جب اونکی ناز باطل ہوئی تو اس پر ہنسنا

ذلك الفساد الى من يقتدي بالامام بتسميعهم التكبيرة في الافتتاح والانتقالات لان المأموم لا يجوز له الاقتداء
 او تسميع مقتديون من آيا جو انكى تكبيره بخبريه اور تكبيره انتقالات سكر اقدار كرتي هين اسواسطى كه مقتدى كا اقتداء بدون كسى ايكي
 الا باحد اربعة اشياء فان لم يوجد الا يوجد الاقتداء في تلك الصلوة اولها وهو اعلاها ان يرى افعال
 چار چيزون مين سى صحيح نهين هي سو اگر اونين سى كوئى نهوگى تو اوس نماز مين اقتداء هي نهوگا اول سب سى افضل هي كه مقتدى امام كى افعال كو ديكنتا هو
 الامام فان تعدد سماع اقواله فان تعدد فروية افعال للمام فان تعدد سماع اقواله فهو لاء لبطلان
 پير اگر پير ميسر نهو تو اوسكى آواز سنتا هو پير اگر پير هي دشوار هو تو افعال اور مقتديون كى ديكنتا هو پير اگر پير هي نهو تو مقتدى كى آواز سنتا هو سو پير لوگ جو انكى
 صلاحهم بالنفا والايمان لا يكونوا من المأمومين وانتقال المأموم من ركن الى ركن بسماع اصواتهم من غير
 نماز بسبب نجات اور الحان كى باطن نهوگى هي تو مقتدى نهين هين اور انتقال كرنا مقتدى كا ايكي ركن سى دوسرى ركن پير انكى آواز سكر بدون
 روية افعال الامام وسماع اقواله لا يصح صلوته وهما ان الامام اذا كبر للصلوة ودخل
 ديكنتا افعال اور سنى اقوال امام كى اوسكى نماز كو فاسد كرتا هي اور بيان لكبر اور مفهومي ده يه يه كه امام جب تكبير كركر نماز مين داخل هو جاتا هي
 فيها يكبرون خلفه قبل ان يدخلوا في الصلوة لسمع الناس تكبيرهم ويدخلوا في الصلوة فمن احرم من الناس بتكبيرهم
 تو امام كى چي تكبير كرتي هي اس سى پير كه آپ نماز مين داخل هو تانكه اولوگ اور انكى تكبير سكر نماز مين داخل هو جاوين پير جو كوئى انكى تكبير سكر بدون
 من غير سماع تكبير الامام يدخل في صلوة خلل من هذه الوجه ايضا لما تقدم ان الاقتداء لا يصح الا باحد
 سنتى امام كى تكبير كى تكبيره بخبريه كيك اوسكى نماز مين پير هي داخل ميكا اسواسطى كه او پر گذر چكا هي كه اقتداء بدون ايكي
 اربعة اشياء وهذا ليس بواحدة منها يسرنا الله تعالى العن السنة والاجتناب عن البدعة المجلس
 چار چيزون مين سى صحيح نهين هوتا اور پير اون چارون مين سى كچه هي نهين هي انهي پير آسان كر سنت پر عمل كرنا اور بدعت سى اجتناب كرنا انجاسو نهين
التاسع والاربعون في بيان فضيلة الجمعة وفي تفضيل يومها على سائر الايام
 مين بيان جمعة كى فضيلت كا اور جمعة كى روز كى تفضيل تمام ايام پر
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى فرمايا بهت ايجهاون جبر آفتاب چكا هي جمعة كا دن هي اسهي مين آدم پيدا هو اور اسهي دن مين
 الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابوهريرة
 جنت مين داخل هو اور اسهي روز مين جنت سى نكلا اور قيامت نهوگى سواء دن جمعة كى بهت حديث مصاير كى صحيح حديثون مين هي ابوهريرة كى روايت سى
 وقد بين فيه ان يوم الجمعة خير الايام اذ فيه خلق آدم النبي عليه السلام وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج
 بيتك اسمين يه بيان فرمايا كه جمعة كا دن سب دنون سى بهتر هي اسواسطى كه اسهي مين آدم نبى عليه السلام پيدا هو اور اسهي مين جنت مين داخل هو اور اسهي مين جنت سى
 منها فان قيل ادخل آدم النبي عليه السلام الجنة خير وحسن لكن خروجه منها كيف يكون خيرا وحسنا
 پير اگر كوئى كهي آدم نبى عليه السلام كا جنت مين داخل هو تانكه بهتر هي اور نيك هي پر اونكا جنت مين سى نكلا كيا اچا اور خوب هي
 فالجواب ان خروجه منها المتضمنة للفوائد الكثيرة والمصالح يكون خيرا وحسنا لانه بواسطة خروجه
 تو جواب يه هي كه اونكا جنت مين سى نكلا جسين بهت سى فادى اور خوبان هو تى كو نهين بهت خوب اور بهتر هي اسواسطى كه وه جنت مين سى نكلا
 منها حصل منه عليه السلام اولاد كثيرة وتناسلوا وبعث الله تعالى من نسله على ذريته الانبياء وانزل فيهم
 تو اوسى بهت سى اولاد پيدا هو اور اكي كو نسل جلي اور الله تعالى اوكى نسل مين سى اوكى اولاد پر نبى بهي اور كذا مين اوتارين
 الكتب جعل منهم الاخيار والابرار وظهر منهم عبادات مرضية وطاعات مرغوبة وهذا كله خير كثير
 اور اونين سى صلوات اور ابرار پيدا كنى اور اوسى عبادات پسنديد اور طاعات مرغوب عمل مين آين يه تمام خبري خير هي

بالنسبة الى خروجه من الجنة فعلى هذا يكون يوم الجمعة خيرا لا يام وقد عظم الله تعالى به دين الاسلام
جبرهشت کی نکلنی سی ہونین اس بیان کی موافق جمعہ کا دن سب دنوں میں بہتر ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ فی اس دن ہی دین اسلام کو عظمت دی

وخصه بالمسلمين من بين الانام لما روي عن ابي هريرة انه عليه الصلوة والسلام قال هذا يومهم لان
اور تمام خلق میں سی مسلمانوں کی ہی خاص کیا کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا یہ وہ دن ہی

فرض عليهم واختلفوا فيه فهذا بنا الله والناس لنا تبع اليه ودعا والنضري بعد غد يعنى انه تعالى
جواسہ تعالیٰ اور نہ فرض کیا تھا اور نہ نہون فی اس میں اختلاف کیا سوا اللہ تعالیٰ فی اسکی ہجوہ است کی اور در لوگ ہماری پیرو میں یہود تو انکی دن اور نصاریٰ اس کی دن مراد یہی

امر عباده ان يجتمعوا في يوم الجمعة ويعظموه بالطاعة ولم يعينه لهم بل امرهم ان يعينوه باجتهدهم
کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی بندوں کو یہ امر فرما کہ جمع ہوں اور طاعت سی اسکی تعظیم کریں اور ان میں مقرر کر دیا تھا بلکہ لین حکم تھا کہ آپ اپنی انکی سی معین کریں

فاختلفوا فيه فقالت اليهود هو يوم السبت لانه تعالى فرغ في هذا اليوم من خلق المخلوقات و نحن نفرغ
سوا نہون فی اس میں اختلاف کیا یہود گوہنی لگی وہ شنبہ کا روز ہی اسلوسی کہ اللہ تعالیٰ

فيه من الاشغال الدنيوية ونشتغل بالعبادة وقالت النضري هو يوم الاحد لانه تعالى ابتداء في
اس روز میں دنیا کی کاموں پر چھوڑ کر عبادت میں مشغول رہیں اور نصاریٰ کہنی لگی وہ یک شنبہ کا دن ہی اسلوسی کہ اللہ تعالیٰ فی اس دن میں

هذا اليوم بخلق المخلوقات فهو اولي بالتعظيم فهدى الله تعالى هذا الامة ووقفهم باصابة حتى
مخلوقات کا پیدا کرنا شروع کیا تھا تو اسی دن کی تعظیم ادنی ہی آخر اللہ تعالیٰ فی اس امت کو ہدایت کیا اور توفیق صواب کی دی یہاں تک

عينوه وقالوا ان الله تعالى اوجد في سائر الايام ما ينفع به الانسان وفي يوم الجمعة اوجد نفسا
کہ جمعہ مقرر کر لیا اس دلیل سی کہ اللہ تعالیٰ فی تمام ایام میں تودہ چیزیں پیدا کیں جس میں انسان کی منفعت ہی اور جمعہ کی دن میں انسان کی ذات کو پیدا کیا

والشكر على نعمه الوجود اهداهم واقدم وقد بين الله تعالى كيفية الشكر في هذا اليوم فقال اذا توردى الصلوة
اور شکر گزاری نعمت وجود کی بہت ضرور اور بہت مقدم ہی اور اللہ تعالیٰ اس دن میں شکر کی کیفیت یوں بیان کی

من يوم الجمعة قاسموا الله وذروا البيع فانه تعالى امر اولي بالسعي الى الجمعة ثم امر بترك الاشتغال
ان جمعہ کی تودہ اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو بیچنا سوا اللہ تعالیٰ فی اول واسطی سعی کی طرف جمعہ کی امر فرمایا پھر واسطی ترک شغل کا بار

بالامور الدنيوية الصارفة عن السعي الى الجمعة وقد روي عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام
دنیا کی جو جمعہ کی طرف جانی سی روکتی ہوں امر کیا اور عبد اللہ بن عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا

قال لينتهين اقوام عن تركهم الجمعة ولبخمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغفلين فانه عليه السلام
البتہ باز آویں لوگ جمعہ ترک کرنی سی یا بیشک اللہ تعالیٰ اوکی دلوں پر مہر لگا دیکے پھر وہ سراسر غافل ہو جا دیگی اب نبی علیہ السلام فی

بين في هذا الحديث ان احدا من كائن لا محالة اما الانتهاء عن تركهم الجمعة او ختم الله على قلوبهم
اس حدیث میں بیان فرمایا کہ دونوں بات میں سی ایک بالفرض ہونی چاہی یا باز آنا جو ترک کرنی سی یا اوکی دلوں پر اللہ کا مہر لگانا

ثم ليكونن من الغفلين لان العباد اذا تركوا امر من امر الله تعالى مرة يحصل في قلبه نكتة سوداء
پھر ہو جا دیگی وہ غفلت والی اس واسطی کہ آدمی جب کوئی حکم اللہ کی محکوم میں سی ایک بار ترک کرتا ہی تو اوکی دل میں ایک داغ سیاہ پیدا ہو جاتا ہی

واذا ترك مرة اخرى يحصل في قلبه نكتة سوداء اخرى ثم كذلك حتى يسود قلبه فاذا اسود قلبه يغلب
اور جب آدمی دوبارہ ترک کیا تو دوبارہ داغ سیاہ پڑ جاتا ہی پھر اسی طور آخر سارا دل سیاہ ہو جاتا ہی پھر جب دل تمام سیاہ ہو گیا

عليه الغفلة وينسى الموت وكونه من ههنا القبور وينهمك في الفسوق والفجور فان تاب وانتهى عن ترك
تو اوپر غفلت چھا جاتی اور موت کو بھول جاتا ہی اور گور میں جان بیا نہیں رہتا اور فسق و فجور میں کہیں رہتا ہی پھر اگر آدمی توبہ کی اور فرمان ترک کرنی سی باز آیا

ما امر به نزول تلك النكتة عن قلبه نكتة نكتة فيعرض عن ارتكاب المنهيات ويستغل باداء المأمور
 توده داغ او کسی دل پر سی ایک ایک دور ہونی گنتی ہر گناہ کرنی سی ہر چیز کرتی اور ادارا مورات میں مشغول ہوتا ہی
 التي من جلتها صلوة الجمعة فانها فرض ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب
 جنین جمعہ کی نماز ہی داخل ہی بیشک یہ فرض ہی اسکی فرضیت قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی ثابت ہی قرآن تو لی
 فقله تعالى يا ايها الذين امنوا اذ اتوا ذكرا للصلوة من يوم الجمعة فاستمعوا الى ذكر الله فانه تعالى
 یہ آیت ہی ای ایمان والو جب اذان ہو نماز کی دن جمعہ کا تودرو اللہ کی یاد کو بیشک اللہ تعالیٰ فی
 امر في هذه الآية بالسعي الى ذكر الله تعالى ولا امر للوجوب والمراد بذكر الله تعالى الخطبة وهي شرط لجواز
 اس آیت میں یہ امر کیا کہ طرف ذکر الہی کی جلد جاؤ اور امر واسطی وجوب کی ہوتا ہی اور ذکر الہی سے مراد خطبہ ہی اور خطبہ نماز جمعہ کی ہی
 صلوة الجمعة فاذا كان السعي الى الخطبة التي هي شرط لجواز صلوة الجمعة واجبا فيكون السعي الى طاهر
 صحت کی شرط ہی یہ جب سنی خطبہ کی ہی جو نماز جمعہ کی صحت کی واسطی شرط ہی واجب ہوئی توسی واسطی مقصود اصلی کی
 المقصود الاصل وهو صلوة اولى واحرى ثم انه تعالى لتأكيد هذا الجواز امر بترك البيع المباح فقال
 کردہ نماز جمعہ ہی بطریق اولی واجب نماز ترک ہوگی پھر اللہ تعالیٰ فی واسطی تاکید اس جواز کی واسطی ترک بیع مباح کی امر کیا فرمایا
 وذر البيع لان ذلك لا يكون الا امر واجب واما السنة فقله عليه الصلوة والسلام اعلموا ان الله
 اور ترک کرد بیع کو واسطی کہ ایسا حکم بدول امر واجب کی نہیں ہو سکتا اور حدیث یہ ہی قول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جان لو کہ اللہ تعالیٰ فی
 كتب عليكم الجمعة في يومى هذا في شهرى هذا في مقامى هذا فمن تركها تها ونا بها واستخفافا
 تحریر جمعہ فرض کیا ہی آج اس مہینہ میں اس مقام میں یہ جسنى اسکو ترک کیا حقیق جان کر اور احتیاطی ہلکا سمجھ کر
 بحققها وله امام جائز او عادل الا فلا جمع الله شمله الا فلا صلوة له الا فلا زكوة له الا فلا صوم له الا
 اور حال یہ ہی کہ اسکا امام ہی جائز یا عادل ہو خبر دار جمع نہ کرو اللہ کی پریشانی خبر دار نہیں ہی اسکی نماز خبر دار نہیں ہی اسکی زکوٰۃ خبر دار نہیں ہی اسکا روزہ مسلم
 ان يتوب فمن تاب تاب الله عليه واما الاجماع فلان الامة قد اجتمعت من لدن رسول الله صلى الله عليه
 اگر توبہ کر لی پھر جسنى توبہ کی اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول کرتا ہی اور اجماع امت یہ ہی کہ تمام امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سی
 الى يومنا هذا على فرضيتها ولم يختلفوا فيها وانما اختلفوا في اصل الفرض هل هو الظاهر ام الجملة واياهما
 آج تک جمعہ کی فرضیت پر متفق ہی کسیکو اس میں اختلاف نہیں ہی اور اختلاف ہی تو اصل فرض میں ہی کہ آیا ظہر ہی یا جمعہ ہی اور ہر صورت
 كان يسقط الفرض باداء احدهما ولها شرط زائدة على شرط سائر الصلوات وهي ثلث عشرة شرط استتمها
 دونوں ہی ہر ایک کی ادائیگی سی فرض فرضی ساقط ہو جاتا ہی اور اسکی ہی شرطین تمام نمازوں کی شرطین سی زیادہ ہیں اور وہ بارہ شرطین ہیں چہرہ اونچیں سی
 في المصلي وهي شرط لوجوب صلوة الجمعة لا لادائها ولا لصحتها الاول الذكوة فلا تجب على المرأة والثاني
 مصلي میں ہیں یہ شرطین تو نماز جمعہ کی وجوب کی ہیں یہ شرطین اور اور صحت کی نہیں ہیں پہلی مصلي کا مرد ہونا سو عورت پر واجب نہیں ہی دوسری
 لاقامة فلا تجب على المسافر وكل من وجد يوم الجمعة خبز المصريف في حكم المسافر والثالث الحربية
 مقیم ہونا پس مسافر نہ ہو واجب نہیں ہی اور جسکو جمعہ کا دن مصر سی باہر ہو جاوی پس وہ مسافر کی حکم میں ہی تیسری ازادی
 فلا تجب على العبد اتفاقا واختلاف في المكاتب والمأذون والعبد الذي حضر باب الجامع ليحفظ دابة مولاه
 سو غلام پر کسیکی نزکیک واجب نہیں ہی اور مکاتب اور غلام کا باب میں اور اس غلام کی حق میں جو جامع مسجد کی دروازہ پر میان کا کھڑا پکڑی کھڑا ہو
 وأكرايم الصحة فلا تجب على المريض اذا خاف زيادة المرض وبطوء المبرء بالذهاب اليها ومثله الشيخ الكبير
 جو تہی صحیح و سالم ہونا پس بیمار پر واجب نہیں - اگر جمعہ میں جانی سی بیماری کی بڑھیکا یا دیر میں اچھا ہو نیکا خوف ہو اور ایسی ہی پیر فروت

الضعيف عن السعي والخامس سلامة العينين فلا تجب على الاعشى عند اني جنيفة وعند ما تجب وجد
 جني من ناتوان ^{پانچون انگبون والا ہونا پس نہی پر} امام ابو حنیفہ کی نزہۃ واجب نہیں اور صاحبین کی نزہۃ واجب ہے اگر
 قائل والسادس سلامة الجالین فلا تجب على المقعدان وجد من یجله الى الجمعة والمريض كالمريض على الاصل
 ہتہ پڑھو اور کسی جیٹو دنو یا نوکی سلامتی پس لنگری پر واجب نہیں اگرچہ ایسا شخص میسر تو کی جیٹہی چڑا کر جمعہ میں بجاوی اور بیمار دار صحت پر یا غنیمت پر کہی
 ان بقى المريض ضایعا والمريض من جملة لا یزال البیحة للتخلف عن الجمعة وكذا الخوف من ظالم وغیره و
 اگر مریض جیلان بجاوی اور بیمار را کلاں عدالت میں ہی جس سے جمعہ میں بجا نا سباع ہو جائے ایسی ہی ظالم وغیرہ کا خوف
 المطر والثلج والوحل ونحوها فهو لا الذین لم یستكملوا شرائط التجب علیهم الجمعة لكنهم لو حضروها
 بارش اور ادلی اور کیچڑ وغیرہ پس یہ لوگ خمین پر شرط نہیں ہیں ان پر جمعہ واجب نہیں ہے لیکن یہ لوگ اگر جمعہ میں جاتی ہوں
 وصلوها یجزیهم عن فرض الوقت وتستغفروا فی غیر المصلی وهي شروط اداؤها وصحتها الاول
 اور پڑھ لیں تو وقتی فرض غرضی بلا ہو جائے اور چہرہ شریفین سوای مصلی کی ہیں اور یہ شرطین ادا کی اور صحت کی ہیں پہلی
 المصروف لا یجوز اداؤها فی المفازة والقری لكن ان صلیت فی القرية وكنت فیها یلزك ان تحضرها وتعمل لقول
 شہر کا ہونا پس جمعہ کا ادا کرنا جھکل اور گانویں جائز نہیں ہی لیکن اگر کانو کا اندھ جمعہ پڑھنی لگیں اور وہاں موجود ہو تو جھکو جمعہ میں جانا اور علی بنی
 علی ایاک وایسبوا الى القلوب لکاد وان کان عندک اعتذار فلیس کل ساهم فکس تطیق ان تشمعه عندک
 قول پر عمل کرنا لازم ہی ہے بجا تہ ایسی بات ہی حسین لوگوں کی دلون میں شبہ انکا کا پیدا ہو اگرچہ جھکو عذر حاصل ہو کیونکہ ہر کسی سامع منکر ایسا نہیں ہی کرتا ویکو اپنا عذر بنا کر
 قد حلف فی الحديث انه علیه السلام قال من کان یوم من بالله والیوم لا یخرف لا یقعده موقع الهم واختلفوا
 اور ضرور حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جو شخص اللہ پر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہی وہ تہمت کا جھکا نہیں کری اور مہر کی
 فی تفسیر المصروف والصحیحة الموضوع الذی یكون فیہ بیوت وسکوک واسواق وامیر وقاضی یفذل احکام
 تعریف میں اختلاف ہی اور صحیح یہ ہی کہ مصر ایسا موضع ہی حسین گہ ہوں اور کوچی اور بازارین اور حاکم اور قاضی جو احکام جاتی
 ویقیم الحرد وولیس من شرط اداؤها المسجد الجامع لجواز اداؤها فی فناء المصروف هو ما اتصل به معدن
 اور حد و قایم کری اور شرط ادا میں مسجد جامع کا ہونا داخل نہیں ہی اسو سہی کہ فناء مصر میں ہی جمعہ جائز ہی اور فناء وہی جو میلان مصر کی قریب مصالح کی
 کر بض الخیل وجمع العسکر ودفن الموتی وصلوة الجنائزة ونحوها ویجوز للمخليفة وامیر الحجج اقامتها
 کہہ چھوڑا ہو جیسی کھورنکا باندھنا اور لشکر کا جمع کرنا اور مردوں کا دابا اور جنازہ کی نماز پڑھنی اور مانند اسکی اور خلیفہ اور امیر حاج کو جمعہ قایم کرنا منی میں موسم کی
 فی الموسم لانها تكون مصر فی ایام الموسم لاجتماع شرائط المصروف من لامیر والقاضی والبنیة والامسوا
 دنون میں جائز ہی اسلامی کہ منی موسم کی دنون میں بمنزل مصر کی ہو جاتی ہی اسو سہی کہ نام شرطین مصر کی اوسمیں جمع ہو جاتی ہیں امیر قاضی اور حکامات اور بازارین
 لانها لا تبقى مصر بعد انقضاء الموسم وبقاء مصر الیس بشرط ولا یجوز اقامتها بعرفات لانها لیست
 ان اتنا ہی کہ موسم کی گذرنی کی بعد مصر باقی نہیں رہتی اور باقی رہنا مصر کا کچھ شرط نہیں ہی اور عرفات میں جمعہ قایم کرنا جائز نہیں اسو سہی کہ عرفات نہ تو
 بمصر ولا من فناء بل هو فضاء ومفازة وفي ظاهر الرواية عن ابی حنیفة لا یجوز اقامتها فی المصر الا فی موسم
 مصر ہی اور نہ فناء مصر بلکہ وہ ایک میدان اور جھگل ہی اور ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ سی ہی کہ جمعہ قایم کرنا مصر میں سوا ایک مسجد کی
 واحد فان ادیت فی موضعین او اکثر فالجمعة لاولین تحریمه وقیل فراغا وقیل فیها جمیعاً وان لم یعلم
 جائز نہیں ہی پھر اگر دو جگہ یا دو جگہ سی زیادہ پڑا جادی تو جمعہ انکا ہی جنہون فی پہلی نیت باندھی اور بعض کہتی ہیں جو پہلی پڑھ چکی اور بعض کہتی ہیں دنون میں اور اگر پہلی
 ایہما الاول تبطل صلوة الكل فی رواية عنه وهو قول محمد یجوز اقامتها فی موضع متعدد فی رواية
 معلوم ہوا اول کون میں نوبت کی نماز باطل ہی اور روایت میں ابو حنیفہ سی اور یہ ہی قول امام محمد کا ہی کہ قایم کرنا جمعہ کا کئی جگہ جائز ہی اور ابو یوسف کی روایت

ابی یوسف لا یجوز اقامتها فی موضعین اذا کان بینهما فخر عظیم کدجلة فی بغداد و فی رطبة عنه لا یجوز
 میں قائم کرنا جمعہ کا دو جگہ جائز نہیں مگر ایسی دو جگہ کہ ادنیٰ بیچ میں بڑی نہر حائل ہو جیسی بغداد میں دجلہ اور ایک روایت میں ابی یوسف سی

اقامتھا اذا کان علیہ جسرتی روی عنه انه کان یا مر یوم الجمعة برفع الجسرتی وقت الصلوة لیکون
 قائم کرنا جمعہ کا یعنی دو جگہ جائز نہیں اگر اوس نہر پہل ہو بیان تک روایت ہے کہ امام ابی یوسف جمعہ کی دن نماز کی وقت پہل اور پھر ادیتی تھی تاکہ وہ جگہ

مصرین فی کل موضع وقع الاشتباه فی الجمعة تعددها ولوقوع الشک فی المصر اذا اقامها اهلہ ینبغي لهم
 مانند دوشنبہ دن کی ہو جاوی اور جس جگہ صحت جمعہ میں بسبب تعدد کی یا بسبب مصر کی مشکوک ہوئی کی یہ شبہ پڑی کہ ادا ہوا یا نہیں توجہ وہاں کی لوگ جمعہ پڑھیں

ان یصلوا بعدہا فردی اربع رکعات قائل لا کلا واحد منهم نوبت ان اصلی اخر ظهر ادرکت وقته ولم اصل
 تو انکو سنا اور ہی کہ بعد اؤ کی چار رکعت اور الگ الگ پڑھیں ہر ایک نیت کی وقت پہل نیت کرنا ہوں کہ ادا کر دن پہلی نظر جسکامین فی وقت پایا پڑا تک پڑی

بعد واصل هذا علی ما ذکر فی القنیة ان اهل مرو لما ابتلوا باقامة الجمعة فیها مع اختلاف العلماء فی
 نہیں اور اسکی اصل موافق بیان قنیہ کی یہ ہے کہ مرو کی لوگ جمعہ میں دو جگہ جمعہ پڑھنی لگی باوجودیکہ علماء میں دو جمعہ کی جواز میں اختلاف تھا

جوازها امرهم التمسهم باء کل واحد منهم اربع رکعات بهذه النیة حتما احتیاطا لان الجمعة التي صلها
 تو انکو او کی پیشواؤن فی فتویٰ دیا کہ ہر ایک احتیاط کی واسطی چار چار رکعت اس نیت سی ضرور پڑا کری کیونکہ یہ جمعہ جواز تھا اور کیا

ان لم یخرج عن عهدة فرض الوقت بیقین وان جازت فان کان علیها ظہر فانت یسقط عنه ذلك
 اگر جائز نہیں ہوا تو فرض وقت کی ذمہ سی یقینا پاک ہو جاوے گا اور اگر جمعہ جائز ہو گیا تو پھر اگر اوسکی ذمہ کوئی ظہر فائت ہوگی تو اب وہ فائتہ ادا ہو جاوے گی

لفائت وان لم یکن علیہ ظہر فانت تكون تلك الاربع نفلا فلا احتمال کونها نفلا لا بد ان یقرأ فی الاخر
 اور اگر ایسی ذمہ ظہر فائتہ نہیں ہی تو یہ چار دن رکعت نفل ہو جاوے گی سواس احتمال کی ای کہ شاید نفل ہوں ضروری کہ پہلی دو رکعت میں

بعد الفاتحة سورة لانها ان وقعت فرضاً فقرأ السورة لا تضروا ان وقعت نفلا فقرأ السورة واجبة والنذر
 بعد سورۃ فاتحہ کی کوئی سورۃ پڑھی اسوسطی کہ اگر وہ فرض ہوئیں تو سورۃ کی پڑھنی میں کچھ نقصان نہیں ہی اور اگر وہ رکعتیں نفل ہوئیں تو سورۃ کا پڑھنا واجب ہی اور نذر

من الشرط التي فی غیر المصلی السلطان و نائبه والمتغلب الذی لا منشور له من السلطان یجوز له اقامة
 شرط غیر مصلی میں ہو سلطان کا یا اوسکی نائب کا ہونا اور جو متغلب کہ سند سلطانی نہیں رکھتا اوسکو قائم کرنا جمعہ جائز ہی

الجمعة اذا کان سیرته فی رعية سيرة الامراء و کان یحکم بینہم بحکم الولاية اذ بذلک یتثبت السلطنة
 اگر اوسکا معاملہ رعیت سی بطور امراء کی ہو اور رعیت پر حکومت حاکن کی طور پر کرتا ہو اسوسطی کہ اس سی سلطنت ثابت ہو جاتی ہی

فتحقق الشرط ولما امور بالجمعة ان لیست تخلف وان لم یؤذن له فی الاستخلاف ولا فرق فی ذلک بین وجود
 بہر شرط موجود ہو جاتی ہی اور جو شخص جمعہ کی لمی مامو میں جمعی قاضی وغیرہ اختیار کرتی ہیں کہ اپنا خلیفہ کر دیں اگرچہ اوسکو خلیفہ کرنی کی اجازت نہ ہو اور اس میں کچھ

الغدر وعدم وجوده ولا بین الخطبة والصلوة والاذان فی الخطبة اذان فی الصلوة وبالعکس فلیس
 نہیں خواہ کچھ غدر ہو یا غدر نہ ہو اور نہ کچھ فرق خطبہ کا ہی اور نہ نماز کا اور خطبہ کی اذان بعینہ نماز کی اذان ہی اور بالعکس اور

للقاضی ان یصلی الجمعة بالناس اذ لم یؤمر بها وکذا صاحب الشرطة لیس له ان یصلیہا بہم فان عات
 قاضی کو اختیار نہیں کہ لوگوں کو جمعہ پڑاوی اگر اوسکو سلطان حکم نہیں ہی اور ایسا ہی محاسب کو جائز نہیں کہ لوگوں کو جمعہ پڑاوی اور اگر حاکم شہر چاہو

والی المنصر فقبل اتيان والی اخر لوصلی بهم خلیفة والقاضی او صاحب الشرطة یجوز لان امر العامة فیوض
 تو دوسری حکم کی مقدر ہوئی سی پہلی اگر لوگوں کو خلیفہ یعنی نائب یا قاضی یا محاسب جمعہ پڑاوی تو جائز ہی اسنی کہ انتظام علوم کا اوسکو سپرد ہی

لیہم وان لم یکن احد من هؤلاء فاجتمع الناس علی احد ووصلی بہم یجوز ومع وجود احد منهم لا یجوز
 ان میں سے کسی کو موجود نہ ہو یا ان میں سے کسی کو امام کر لیا یا کسی کو جمعہ پڑا دیا تو ٹکائی ہی اور اگر ان میں سے کوئی موجود ہو تو نہ لوگوں کو اوسکی

اذان فی جامعہ نہیں

الاباذنه ولو شرع المأمور بها فيها ثم حضر اخر مكانه مضى عليها ولو حضر قبل شرعها لا يصح شرعها
 بدون اذن من اذن في جازينين اور اگر قاضی و غیره جو جمعہ پڑانے کی اجازت تھی نماز شروع کر چکا ہو پھر ایسی جگہ پر دوسرا مقرر ہو کر آگیا تو پھر بھی نہیں اور اگر نماز شروع کر لی
 والثالث من تلك الشروط الوقت وهو وقت الظهر فلا يجوز قبل الزوال ولا بعد دخول العصر لو
 پہلے آگیا تو شروع بھی نہیں اور تیسری شرط اون مشروط ہے کہ وہ نماز شروع کرنے سے پہلے جازینین اور نہ بعد جانی وقت عصر کی اور اگر
 خرج الوقت وهو فيها يستألف الظهور ولا يبينه عليها لاختلافها كمية وشروط والرابع من تلك
 نمازی کی اندر وقت ہو چکا تو از سر نو ظہر کو پڑھی اور سیکو بڑا کر ظہر نہ کر لی کیونکہ جمعہ اور ظہر مقدار اور شرطوں میں مختلف ہیں اور چوتھی شرط اون
 الشروط الخطبة ولها شرط وركن وواجب وسنة أما شرطها فكونها في الوقت حتى لو خطب
 شرطوں میں سے خطبہ ہی اور خطبہ کی ہی شرط اور رکن اور واجب اور سنت میں خطبہ کی شرط تو یہ ہے کہ وقت کی اندر ہو دی یہاں تک کہ اگر پیش از وقت
 قبله لا تقم وكونها بحضرة الجماعة حتى لو خطب وحده ثم حضر الجماعة لا تقم وكونها جهر
 خطبہ پڑھنے کا تو صحیح نہیں اور جماعت کی سامنے چاہی یہاں تک کہ اگر خطبہ تنہا پڑھ لیا اور پھر جماعت جمع ہو گئی تو صحیح نہیں ہی اور اتنا بیکار کر پڑھنا چاہی
 بحيث يسمعها من يكون عنده اذ لم يكن مانع وأما ذكرها فمطلق ذكر الله تعالى بنيتها حتى لو قال
 کہ جو اوسکی پاس موجود ہوں سب سن لیں اگر کچھ مانع نہ ہو اور خطبہ کا رکن مطلق ذکر اللہ تعالیٰ کا خطبہ کی نیت سے ہی یہاں تک کہ اگر خطیب نے
 الحمد لله أو سبحان الله أو لا اله الا الله على قصد الخطبة يجوز عند أبي حنيفة ما لو قال لعطاس
 الحمد لله یا سبحان الله یا لا اله الا الله خطبہ کی نیت سے کہا تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک کافی ہی ہے ان اگر چہ سبیک کر
 وتجب فلا يجزئ وعندهم لا بد من ذكر طويل يسمى خطبة وهو مقدار آيات وقيل مقدار التشهد
 واجب ہی کہیں تو کافی نہیں ہی اور صاحبین کی نزدیک اتنا ذکر دراز ضروری ہے جو کہ خطبہ کہہ سکیں اور وہ تین آیتوں کی برابر ہو اور کوئی کہتا ہے کہ تشہد کی برابر ہو
 من قوله التحية لله الى قوله عبدة ورسوله لان الخطبة واجبة بالاجماع والتحية الواحدة
 لفظ التحیات لہ سے عبدة ورسوله تک اسو سطر کی خطبہ متفق علیہ واجب ہی اور الحمد بعد البیاد
 والنسبية الواحدة والتهليلة الواحدة لا تسمى خطبة وأما واجبها فالطهارة والقيام وسائر
 اور سبحان اللہ ایک بار اور لا اله الا اللہ ایک بار خطبہ نہیں کہتا اور خطبہ کی واجبات با وضو ہونا اور کھڑی رہنا اور عورت کا
 العورة وأما سننها فكونها خطبتين بجلسته بينهما يشمل كل منهما على الحمد والتشهد والصلوة على
 دہنا اور خطبہ کی سنت دو خطبوں کا ہونا بیچ میں ایک جلسہ کی فرق سے اور ان میں حمد اور التشہد اور درود
 النبي صلى الله عليه وسلم والأولى على تلاوة آية والوعظ والثانية على الدعاء للمؤمنين والمؤمنات
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو اور پہلی خطبہ میں تلاوت آیت کی اور پندہ اور دوسری میں سیدان مرد اور عورتوں کی حقین
 بدل الوعظ وأما من تلك الشروط الجماعة واقلم ثلاثة سوى الإمام ويشترط كونهم رجلا عاقلين
 بدل ہند کی دعا ہو یا بخیرین شرط اون مشروط ہے کہ جماعت ہی کہ کسی کم تین آدمی سوا امام کی ہوں بشرطیکہ نیکوں مدعاقل بالغ ہوں
 بالغين فلا ينعقد بالنساء والصبيان والمجانين ولا يشترط كونهم أحراراً ومقيمين فتعقد بالعبيد
 پس جماعت نری عورتوں اور بچوں اور دیوانوں سے نہیں ہوگی امیر یہ شرط نہیں ہی کہ آزاد یا مقیم ہوں پس جماعت نری غلاموں
 والمسافرين ويشترط بقاؤهم الى السجدة الأولى عند أبي حنيفة وأونفروا قبلها أو نقضوا عن ثلاث ثم
 اور مسافروں سے ہو جاوے گی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک یہ شرط ہی کہ پہلی سجدہ تک سب موجود رہیں پس اگر پہلی سجدہ ہی پہلے ہٹا گئی یا تین سے کم رہ گئی
 يستقبل الظهر وعندها لو نفروا بعد الترخيم يثم الجمعة والسادس من تلك الشروط الاذن العام
 تو ظہر ادا کرے اور صاحبین کی نزدیک اگر بعد تکبیر تحریم کی چلی جاوین تو جمعہ پورا کر لی اور چوتھی شرط اون شرطوں میں سے اذن عام ہی

وهو ان یفتی باب الجامع ویؤذن للناس حتی لو اجتمع فی الجامع واغلقوا بابه وصلوا فی الجمعة لا

اسطور پر کہ مسجد جامع کا دروازہ کھل جاوی اور لوگوں کو آئی کی اجازت ملی یہاں تک کہ اگر مسجد میں جمع ہو کر پھر دروازہ اوکھا بند کر دیں اور جمعہ کی نماز مسجد میں پڑھیں

یحوز وکذا السلطان لو اخلق باب قصره وصلی فیہ بحشمہ لا یجوز لہا من شعائر الاسلام وخصائص

تو جائز نہیں ہی اور ایسی ہی سلطان اگر اپنی محل کا دروازہ بند کر کر اپنی فوج کی ہمراہ جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں ہی اس واسطے کہ جمعہ اسلام کی نشانیوں اور دین کی خاص

الدين فلا بد من اقامتها علی طریق الاشہار وان فتم باب قصره واذن للناس بالدخول فیہ یجوز سوا

امروں میں ہی ہی سوا اسکو خواہ مخواہ بطور اشتہار کی قیام کرنا چاہی اور اگر بادشاہ اپنی محل کا دروازہ کھول کر لوگوں کو اجازت آئی کی دیدی تو جائز ہی پھر برابر ہی

دخلوا ولا لکن بکیرہ لعدم قضاء حق المسجد الجامع فاذا وجدت هذه الشروط كلها یجب السعی

کہ کوئی جاوی یا نہ جاوی پر مکرر وہی اس واسطے کہ مسجد جامع کا حق ادا ہو اور جب یہ تمام شرطیں پوری پائی جاویں تو اس حق پر سعی اور

ترك السعی بالاذان الاول وهو الذي یكون علی المنارة بعد دخول الوقت فی الاصل لانه المعتبر فی

بیج کا ترک کرنا پہلی اذان پر واجب ہی یعنی وہ اذان جو مندر پر وقت ہو جانی کی بعد ہوتی ہی موافق اصح قول کی اس واسطے کہ یہی اذان

هذا الزمان وان كان حادثا غیر واقع فی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما روی انه علیہ السلام

اس زمانہ میں معتبر ہی اگرچہ نواحد اشہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں نہ تھی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

والا ما بین بعدہ كانوا یصعدون المنبر بعد الزوال قبل النداء فیؤذن المؤذن بین یدیم فلما كان زمن

اور بعد حضرت کی دو تھام زوال کی بعد اذان ہی پہلی منبر پر جاتی تھی پھر مؤذن اوکی سامنی اذان پڑھتا تھا پھر جب زمانہ

خلافة عثمان وكثر الناس رای ان یؤذن المؤذن قبل صعود الامام المنبر لیتنتهی الصوت الیہم فیختر

عثمان کی خلافت کا آیا اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو اوکی ہی میں یہ آیا کہ مؤذن امام کی منبر پر جانی ہی پہلی اذان کہا کری تاکہ اوکو آواز جاوی اور شکر آجودین

وزاد اذانا ثانیاً علی دار فی سوق المدينة بقرب المسجد یقال لہ زوراء وكان هذا الاذان لسنة ایف

اور دوسری اور اذان بڑا دی ایک گھر پر جو مدینہ کی بازار میں مسجد کی پاس تھا اوکا نام زوراء ہی اور یہی اذان ہی مسنون ہی

لقوله علیہ السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين بعدي واما النداء الذي یكون فی وقت

اس حدیث کی موافق لازم کہ روایتی او پر میری سنت اور میری بعد خلفاء راشدین کی سنت اور وہ اذان جو چاشت کی وقت ہوتی ہی

الضحی للتنبیہ علی ان هذا الیوم یوم الجمعة فیدعوا حدیثہ الحجازی کذا ذکر فی مجمع الفوائد والحاصل ان کل

اطلاع دینی کو کہ یہ دن جمعہ کا ہی سو یہ بعت ہی اسکو حجاج فی جائی کیا تھا کتاب مجمع الفوائد میں یہ ذکر کیا ہی مطلب یہ ہی کہ جو

اذان یكون قبل الزوال فهو غیر معتبر بل المعتبر الاذان الاول الذي یكون بعد الزوال اذ بہ یحصل لاعلام

اذان دوپہر ملی ہی پہلی سو ہی سوا اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی بلکہ معتبر پہلی اذان ہی جو درپہر ملی کی بعد ہوتی ہی اسلی کہ اس ہی اعلام حاصل ہوتا ہی

فان کل من یجب علیہ الجمعة اذا اذن هذا الاذان یلزم السعی الی الجمعة فاذا حضر المسجد الجامع یصلی

بیشک جب جمعہ واجب ہی جب یہ اذان ہوگی اسکو جلد جمعہ میں دوڑ جانا چاہی پھر جب وہ مسجد جامع میں پہنچی تو پیشانی ہی پہلی

قبل القعود رکعتین تحية المسجد ثم اربع رکعات سنة الجمعة واذ توجه الامام الی صعود المنبر یجدہ

دو رکعت تحیۃ المسجد کی پھر چار رکعت سنتیں جمعہ کی پڑھی پھر جب امام منبر پر جانی کو متوجہ ہو تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک

الصلوة والکلام عندہ حتی یتم الخطبة وعندہما لا بأس بالکلام قبل الشروع فی الخطبة واذ ا

نماز اور بات جبیت سب حرام ہی جب تک خطبہ تمام ہو جاوی اور صاحبین کی نزدیک غیہ شروع کرنی ہی پہلی پہلی دونی کا کچھ مضائقہ نہیں اور جب

جلس علی المنبر یؤذن المؤذن بین یدیه الاذان الثانی واذ اتم الاذان یقوم ویخطب خطبتین فیصلی فیہما یجلس

امام منبر پر جا بیٹھی تو مؤذن اوکی سامنی دوسری اذان پڑھی اور جب یہ اذان ہو چکی تو امام کھڑا ہو کر دو خطبی پڑھی دونوں کی چھین

خفیفة مقدارها ان لیست قمر کل عضو منه فی موضعه و لیست تب القوم الی تقبلوا الامام عند
 ہر کسی جلسہ کا کافی صلہ کری استغفر کہ میل کا ہر ہر چوڑ اپنی اپنی حکمت پر راست ہو جاوی
 اور قوم کو متنب دیں ہی کہ خطبہ کی وقت امام کی طرف منہ نہ کریں

الخطبة لكن الرسم الآن انهم ليستقبلوا القبلية للحج في تسوية الصفوف لكثرة الزحام كذا ذكر في
 كتاب رسم يه هود هي كرو قبله بيضي برقي خوي اسلوسفي كه صفين سيد هي كرنين بسبب كثرت انبوه كي حرج هوتاي هدايه كيش مين يه هي مذكوري

شرح الهدایة للسروحی واذافرغ من الخطبة وشرع المؤذن فی الاقامة ینزل من المنبر ویصلی
جوسروحی کی اور جب خطبہ پڑھ چکی اور مؤذن تکبیر کہنی لگی تو اہم منبر پر سی اوتر کر قوم کو درگفت نماز جمعہ کی پڑھائی

بالناس ركعتين صلوة الجمعة ولو وقع الاشتباه في صحتها بتعدد لها ووقوع الشك في المصداق
اور اگر جمعہ کی صحت میں کچھ شبہ پیدا ہو دی کئی جگہ ہونی کی سبب یا مصر مشکوک ہونی سے

یصلی بعد ہا کل واحد منهم فردی اربع رکعات اخر ظہر کما سبق ثم اربع رکعات بنية السنة
توبہ یک بعد او سکی الگ الگ چار رکعت پہلی ظہر کی پڑھیں جیسی کہ اوپر مذکور ہو چکا پہر چار چار رکعت سنتوں کی نیت سی

عندنا بی حنیفہ و عندہا ستر کعبات و من ادسک الاعام فیہا و لوفی التمشہد اوفی سجود السہو لصلی
امام ابو حنیفہ کی نزدیک اور پڑھیں اور صاحبین کی متوفی جیر کعبت پڑھیں اور حبشی امام کو نماز جمعہ میں پایا اگرچہ تشہد میں یا سجدہ سہو میں تو امام کی سائتہ

معہ ادرک و یبنی علیہ الجمعة وقال محمد بن ادرک في الركوع في الركعة الثانية يبني عليه الجمعة
 پڑھ لی جو اتھ آوی اور نماز جمعہ پوری کر لی اور امام محمد کہتی ہیں اگر دوسری رکعت کی رکوع میں جا ملا تو نماز جمعہ کی پوری کر لی

وإن ادرك بعد ما رفع راسه من الركوع في الركعة الثانية يعني عيب الظاهر ومن لا عدله إذا صلا
 اور اگر بعد از آنکه سر را بلند کرد و در رکوع بود و اگر رکعت دوم را در رکوع اول ادراک کرد و عیب ظاهر
 اور جو کوئی عذر نہیں دے اگر وہ ظہر

الناس قبل ان يصلي الا امام الجمعة يصم ظهره لكن يكون عاصيا للترك الجمعة ويكره للمعذرين
 پہلی اس سی پڑھ لی کہ امام نماز جمعہ کی پڑھ چکی تو اس کی ظہر صحیح ہی پر گننا ہوگا کیونکہ اسنی جمعہ ترک کیا اور معذور لوگوں کو

والمسجونين ذاء الظاهر في مصر بالجماعة سواء كان قبل فراغ الاماء من الجمعة او بعده لان الجمعة
 ١١. قدير يون كو مصر من ظهر كي غارت جماعت سي پڑھنی مکہ ہن برابر ہی کہ امام خان جمعہ سی فارغ ہوا ہو یا فارغ ہو یا ہوا ہو
 اسو سٹی۔ جو جمع کر گیا

للمحافل وفي أداء الظهور بالجماعة تفريق الجماعة عن الجمعة وتقليلها فيها بخلاف أهل القرى إذا جمعت
 جمعة واحدة أو ظهر لجماعتهم بين جمعة والجمعة تفريق الجماعة عن الجمعة وتقليلها فيها بخلاف أهل القرى إذا جمعت

عبارت اولیٰ فی ذلک انما اظهر بالجماعة الى تفریق الجمعة وتقلیلها فیکون ذلک فی حقهم کما سائر الایام
جمعه نہیں ہی دہان نظر کو جماعت ہی پر نہیں ہیں نہ تفریق جماعت جمعہ کی ہوتی ہی اور نہ کی پڑتی ہی سو جموعہ کاٹن بلا کر امت نظر جماعت ہی پر نہیں کیوں کہ الیہا ہی

جیسی تمام اور دین میں
اور بیمار کو مستحب ہے کہ جب تک امام نماز جمعہ کی فارغ نہ ہو نماز نہ پڑھے

لرجاء البرء في كل ساعة ومن جاء الى الجمعة ووجد المسبح ملآن وامر ان يتخطى الناس ان كان يؤذي
 اسوسطی کہ ہر آن میں صحت کی امید ہی اور جو شخص جمعہ میں جا کر دیکھی کہ مسجد بہر چکی اور اسنی ارادہ کیا کہ صفوں میں کو کد رجاوی اگر اس طور پر جانی سی ایذا نہ

بالتختی لایتختی وان کان لایودی احدا بان لایطاثویا ولا جسد الا باسنان یتختی ویدنومن الا صام
تونه جاوی اور اگر کسیکو کچھ ایذا نہیں ہوتی اسطور کہ نہ پاؤ تل کیسیکا کچھ اور بائی اور نہ کسیکا کچھ بدن تو چلی جان کا کچھ مصافحہ نہیں کلام ہی نر کیلئے جائے

وذكر الفقيه ابو جعفر عن اصحابنا ان التخطي لا بأس به ما لم ياخذ الامام في الخطبة ويكره اذا اخذ
اور فقہ ابو جعفر ہاری اصحاب سے نقل کرتا ہے کہ تخطی کا کچھ مضائقہ نہیں جب تک امام نے خطبہ نہیں شروع کر لیا تو کراہہ ہے

فعلى هذا يكون جواز التخطي مشروطا بشرطين احدهما ان لا يؤذى احدا والثاني ان لا يكون الامام في

اس روایت کی موافقت تخطی جائز ہونی کی لمی دو شرط ہیں ایک تو یہ کہ کسی کو ایذا نہ ہو اور دوسری یہ کہ امام خطبہ نہ پڑھتا ہو

الخطبة يسرنا الله تعالى عملا موافقا لرصائه بلطفه وكرمه المجلس الخمسون في بيان

التي يحكم آسان کر موافق اپنی رضا کی عمل کرنا اپنی لطف اور کرم ہی غیر محال ہجاسون مجلس مصافحہ کی بیان میں

المصافحة وبيان كيفيةها وفوائدها وبدعيتهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اور اوسکی کیفیت اور طرز اور فائدہ اور اسکا بدعت ہونا بی محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ فی فرمایا

ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا وفي رواية اذا التقى المسلمان

ہنہ کوئی دو مسلمان کہ ملین اور مصافحہ کریں مگر دونوں جدا ہونے سے پہلے بخش جائیگی اور ایک روایت میں ہی جب دو مسلمان ملین

فيتصافحان وحمد الله واستغفر الله غفر لهما هذا الحديث من حسان المصايم رواه البراء بن عازب

اور مصافحہ کریں اور اللہ تعالیٰ حمد کریں اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت مانگیں تو اللہ اول دنوں کو بخش دیگا یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی براء بن عازب کی روایت ہے

والفاء فيه لفظ خاص للتعقيب موجه تعقيب التصافح الالتقاء والتصافح على ما ذكر في صحيح الجوز

اور فاء اس میں لفظ خاص تعقیب کی واسطی ہی جس میں مصافحہ ملاقات سے بھی واجب ہوتا ہی اور تصافح موافق مضمون صحاح جوہری کی مصافحہ ہی

المصافحة فيثبت شرعية المصافحة عند لقاء المسلم لاختيه وتكون من تمام التحية بينهما لما

سواء في كل موضع ہونا ہر وقت ملاقات ایک مسلم کی ہائی مسلمان سے ثابت ہوتا ہی اور اول دنوں میں سلام کی تمامی ہی اس واسطی کہ

روى عن ابي امامة انه عليه الصلوة والسلام قال تمام تحياتكم بينكم المصافحة وهذا الحديث ايضا

ابو امامہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی فرمایا تمامی تمہاری آپ کی سلاموں کی مصافحہ ہی یہ حدیث بھی دلائل کرتی ہی

يدل على كون شرعية المصافحة عند الملاقاة لانه عليه السلام جعلها من تمام التحيات التحيات

کہ مصافحہ ملاقات کی وقت مشروع ہی اس واسطی کہ نبی علیہ السلام فی مصافحہ کو تمامی تحیات کا ٹھکانا اور تحیات

جمع التحية وهي السلام والسلام انما يكون عند الملاقات وكذا ما هو من تمامه فينبغي ان توضع

جمع تحیہ کی ہی سلام کو کہتی ہیں اور سلام سواء وقت ملاقات کی نہیں ہوتا اور ایسی ہر چیز سلام کی تمامی ہی اب سنو اور یہ ہی کہ

حيث وضعها الشرع ويراعى سننها والسنة فيها ان تكون بكتا اليدين واما في غير حال الملاقاة

مصافحہ اسی جگہ ہوا کری جہاں اوسکو شرع فی قائم کیا ہی اور اوسکی ہر یقہ سنوں کی رعایت ہو اور سنوں اسطور پر ہی کہ دونوں ہاتھوں ہی ہوا اور دونوں وقت ملاقات کی

مثل كونها عقيب صلوة الجمعة والعیدین كما هو العادة في زماننا فالحدیث ساكت عنه فيبقى

جیسی بعد نماز جمعہ اور عیدین کی جو اس زمانہ میں عادت جاری ہی سو حدیث سے ثابت نہیں ہی پس یہ

بلادليل قد تقرر في موضعه ان ما لا دليل عليه فهو مردود ولا يجوز التقليد فيه بل يرد ما روى عن

بلادلیل ہی اور اپنی جگہ میں یہ ثابت ہی کہ جس امر کی کچھ دلیل نہیں ہوتی تو وہ مردود ہوتا ہی اوس میں تقلید جائز نہیں بلکہ یہ عارضہ رکھ کی روایت سنی روایت ہی

عاشته انه عليه السلام قال حدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو ردای مردود فان الاقتداء

کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جس نے کیا یہ کیا ہماری اس دین میں جو دین میں سے نہیں ہی سو وہ سب ہی یعنی مردود ہی کیونکہ پیروی

لا يكون الا بالنبي عليه السلام اذ قال الله تعالى وَمَا اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

سواء نبی علیہ السلام کی کسی نہیں ہی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو نبی تم کو رسول سولی لو اور جس سے منع کری سو چھوڑ دو

وقال في آية اخرى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم

اور ایک اور آیت میں فرمایا سو ڈرتے رہیں جو لوگ خلاف کرتی ہیں اوسکی حکم کا کہ پڑی اول پر کچھ خرابے یا پہنچی اوکو دکھ کی مار

على ان الفقهاء من الخفية والشافعية والمالكية صرحوا بکراهتها وكونها بدعة قال في المنتقى مكره للمصاحفة
 علاوة بهی کہ فقہار حنفی اور شافعی اور مالکی مذہبوں کی اس مصافحہ کو صاف مکروہ کہتا ہی اور بدعت بتا ہی فقط میں کہتا ہی مصافحہ بہر حال
 بعد الصلوة بكل حال لان الصحابة ما صافحو بعد الصلوة ولا هنا من سنن الروافض وقال ابن حجر من الشافعية ما
 بعد نماز کی مکروہ ہی اسلوسی کہ صحابہ رضی عنہم نماز کی مصافحہ نہیں کیا اور اسلوسی کہ یہ طریقہ رافضیوں کا ہی اور ابن حجر شافعی مذہب کہتا ہی یہ
 بفعله الناس من المصاحفة عقيب الصلوات الخمس بدعة مكروهة لا اصل لها في الشريعة المحمدية تنبيه فاعلموا اولاً
 جو لوگ پہچان نہ مازوں کی پہچان مصافحہ کیا کرتی ہیں بدعت مکروہہ ہی شریعت محمدی میں اسکی کچھ اصل نہیں مصافحہ کر نیوالی کو پہلی جگہ ناچا ہی
 بانہا بدعت مکروہہ و یغیر ثانیاً ان فعلها وقال ابن الحارث من المالكية في المدخل ينبغي ان يمنع الامام ما حدثه
 کہ یہ بدعت مکروہہ ہی اور اگر ترک نکردین تو یہ تعزیر دینی چاہی اور ابن الحارث مالکی مذہب مدخل میں کہتا ہی امام کو لازم ہی کہ مصافحہ ہی جو بعد نماز صبح کی
 من المصاحفة بعد صلوة الصبح وبعد صلوة الجمعة وبعد صلوة العصر بل بعضهم يفعل ذلك بعد الصلوات الخمس
 اور بعد نماز جمعہ کی اور بعد نماز عصر کی نیا نکال کر شروع کیا ہی منع کردی بلکہ بعضی بڑا کر پہچان نماز کی بدعت کر نی لگی ہیں
 وذلك كله من البدع وموضع المصاحفة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لآخره لا في اديار الصلوات فحيث وضعها الشرع
 یہ تمام بدعت ہی اور شرع میں مقام مصافحہ کا صرف وقت ملاقات مسلم کا ہی بہائی مسلمان ہی مازوں کی بدعت نہیں ہی یہ جگہ شرع فی مقرر کیا ہی
 يضعها وينهي عنها ويرجف فاعلموا اني من خلاف السنة وهذا التصريح منهم يشعرون الاجماع فلا يجوز المخالفة بل يلزم الاتباع
 ہی جگہ قائم کہنا چاہی اور مصافحہ ہی منع نہ چاہی اور مصافحہ کر نیوالی کو رج کرنا چاہی جبکہ خلاف سنت کر نی لگی اور مالکی اس تصریح کو جمع معلوم ہوتا ہی سو مخالفت جائز نہیں ہی بلکہ اتباع
 لقوله تعالى وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ
 لازم ہی واسطی قول اللہ تعالیٰ کی اور جو کوئی مخالفت کری رسول کی جب کہل چکی اوپر راہ کی بات اور چلی خلاف سبب مازوں کی راہ ہی سو ہم اوکو جو راہ کریں جو اتنی بڑی اور ڈالیں
 ونسأته مَصِيرًا وما ذكره النووي في الاذكار وان كان مشعرا باباحة المصاحفة بعد صلوة الصبح والعصر الا انه يفصم عن
 روز میں اور بہت ہی جگہ پہچان اور جو نووی فی اذکار میں ذکر کیا ہی اگرچہ اس ہی اباحت مصافحہ کی بعد نماز صبح اور عصر کی معلوم ہوتی ہی پر اس ہی مصافحہ کا
 عدم مشروعية بالانه بعد بيان كون المصاحفة سنة ومستحبة عند الملاقاة قال واما اعتادة الناس من المصاحفة
 غیر مشروع ہونا نکلتا ہی اسلوسی کہ مصافحہ کو وقت ملاقات کی سنت اور مستحب بیان کر کہ یہ بہت ہی اور جو لوگوں کی بعد نماز صبح اور
 بعد صلوة الصبح والعصر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا بأس به فانظر كيف اعترف بان لا اصل له في الشرع وبعد
 عصر کی مصافحہ کی عادت کر لی ہی سو شرع میں اس طور پر اسکی کچھ اصل نہیں ہی لیکن اسکا کچھ مضائقہ نہیں اب دیکھ تو کیسی قرار کیا کہ شرع میں اسکی کچھ اصل نہیں ہی
 هذه الاعتراف لا يفيد ما ذكره من قوله ولكن لا بأس به الى اخره قال ولولم يصرح الفقهاء بکراهتها بل كانت مباحة
 پہر اس قرار کی بعد کیا فائدہ کرتا ہی لگی جا کر یہ کہنا پر اسکا کچھ مضائقہ نہیں ہی آخر تک جو کہتا ہی اور اگر فقہار اس مصافحہ کو صاف مکروہ نہ کہتی بلکہ فی نفسہ مباح
 في نفسها الحكمنا في هذا الزمان بکراهتها اذ اظرب عليها الناس واعتقدوها سنة لازمة بحيث لا يجوزون تركها حتى وصل
 ہوتا تو ہی ہم اس زمانہ میں کراہت کا حکم کرتی اسلوسی کہ لو کہ سپر جم لگی ہیں اور ایسی سنت لازمہ جانتی ہیں کہ اسکا ترک کرنا جائز نہیں کہیں بیان تک کہ ہو
 البنا من بعض من اشتهر بالعلم انه قال هي من شعائر الاسلام فكيف يتركها من كان من اهل الايمان فانظر ويا اهل الانصاف
 یہ خبر پہنچی ہی ایک شخص سی جو صاف علم مشہور ہی کہ وہ کہتا ہی یہ مصافحہ اسلام کی نشانیوں میں ہی جو ایمان والا ہی انکو کیسے نہ چھوڑ سکتا ہی اب ای انصاف والو دیکھ تو
 اذا كان اعتقاد الخواص هكذا فاعتقاد العوام ماذا يكون وكل مباح ادى الى هذا فهو مكروه حتى افتي بعض الفقهاء حين
 جب خواص کا یہ اعتقاد ہو تو عوام کا اعتقاد کیا ہوگا اور عوام مباح اس نوبت کو پہنچ جاوی پہر وہ ہی مکروہ ہی بیان تک کہ بعضی فقہار انی جب
 شاع صوم ايام البيض في زمانه بکراهيته لئلا يؤدي الى اعتقاد الواجب مع ان صوم ايام البيض مستحب ورد فيه اخبار
 کہ نہ نہیں ايام بيض کی روزوں کا دستور پہچان تو فتویٰ دیا ہی کہ مکروہ ہیں تاکہ ہوتی ہو تو واجب نہ سمجھیں باوجودیکہ روزی ايام بيض کی مستحب میں سمجھتے ہیں

کثیرة فما ظنک بالمباح وما ظنک بالمکروه و ليس هذا الا الفتنة التي قال فيها عبد الله بن مسعود كيف انتم اذا التكم فتنة
 اتى بين اب تير اكره خيال هي مباح من اور كيا كان هي مكروه من اور يهده هي فتنة هي حسين عبد الله بن مسعود كفتي بين تمارا كيا هو كجا جب تير ايسا فتنة او كيا
 يهرم فيها الكبير وينشا فيها الصغير تجرى على الناس بدعة يتخذونها سنة اذا غيبت قبل غير السنة او ههنا
 جسمين بدو او صغير جوان هو جاد و كيا لوكون بين اليبي بدعت يميل جادى كيا و كيا لوكونت سمجة لين كيا اگر تيردى جادى ده بدعت تو كمين سنت بدل كيا ياكين يهرم يهرم
 قال ابن القيم في اعاشته هذا يدل على ان العمل اذا جرى على خلاف السنة فلا اعتبار به ولا التقا اليه وقد جرى العمل على
 ابن القيم ابني كتاب اعاشته من كبت هي اس هي معلوم هو تا هي كه عمل جب خلاف سنت هو نى كيا هي تواو كا كچه اعتبار من اور او كيا طرف كچه التفات هي او يبرك على
 خلاف السنة منذ زمن طويل فاذا نك انك ان تكون شليل التوقي من محرمات الامور وان اتفق عليه المحمور
 بر خلاف سنت مرت و رازى جارى هو راي سواب يهجو ضرر هي كه محدثات يعني نى نى باقوسى بهت هي و رتا هي اگر چه او سپر جمهور متفق هو كيا هيون
 فلا يغرنك اطبا قوم على ما احدث بعد الصحابة بل ينبغي ان تكون حريصا على التقديس عن احوالهم و اعمالهم فان اعلم
 سو يهجو او نكا اتفاق نى امور پر جو بعد صحابه كيا هو كيا بين فريب نديدي بله يهجو كچه لايق هي كه بحر ص تام او كيا احوال او اعمال كو دهموند تار هي كيونكه تام
 الناس لا قرهم الى الله تعالى انبشروهم و اعرفهم بطريقهم انهم اهل الدين وهم اصول في نقل الشريعة عن صاحب الشرح
 لوكون بين يتر عالم او مقرب خدا تعالى كاوه هي جو صحابه ي بهت مشابه او راد كيا طريقه هي خوب واقف هي كيونكه دين او نى هي حاصل هو هي او نقل شريعت من
 ينبغى لك ان لا تكثرت محافتك لاهل عصرك في موافقتك لاهل عصر النبي عليه الصلوة والسلام اذ قد جاء في الحديث
 و هو هي اصل بين سو يهجو لايق هي كه اسكي كچه پروا نكري كه صحابه كلام رضائهم كيا موافقتهم نيين ابني زمانه كيا لوكون سى مخالفت هو كيا اسو سلى كه حديث من آيا هي
 اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد اعظم قال عبد الرحمن بن اسمعيل المعروف بابي شامة و حيث جاء الاهر بلزوم الجماعة
 جب لوكون بين اختلاف پر جادى تو بترى گروه كيا سانه رهو عبد الرحمن بن اسماعيل جو ابو شامة مشهور بين كبت بين جسكه لزوم جماعت كا حكم هي
 فالمراد به لزوم الحق و اتباعه وان كان للتمسك به قليلا و المخالف له كثيرا لان الحق ما كان عليه الجماعة لا وى وهم الصحابة
 تو مراد به هي كه حق كا اتباع لزوم كرو اگر چه بجانب حق تهو طى لوگ هو ن اور مخالفت حق كي بهت هو ن اسو سلى كه حق هو هي جبر بهي جماعت يعني صحابه رفقي
 ولا عبرة الى كثرة اهل الباطل بعدهم و قد قال الفضل بن عياض ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك فله الساكنين و اياك
 او راد كيا بعد اهل باطل كي كشرت كا كچه اعتبار نيين هي او ر فضل بن عياض نى كيا هي جسكى يهرم معنى بين هدايت كا جانب لى ره او كيا سالكين كي يهجو كچه مركزى كيا او
 و طرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين و قال ابن مسعود انتم في زمان خيركم فيه المستطعم في الامور و سياتي زمان
 كرمي كي راه سى بچتاره او ر ملكين كي كشرت سى دموك نكنا او ر بن مسعود كفتي بين تم ايسى زمانه بين هو كرم بين بهتروه هي جو كار بين جلدى كرنيا لاي او ر اب قريب
 بعدكم خيرهم فيه المنبت المتوقف لكثرة الشهوات قال الامام الغزالي لقد صدق لان من لم يثبت في هذا الزمان و وافق الجماهير
 تمارا يچهي فانه آتاي او ن بين بهتروه هو كجا جوات بهي او ر توقف كيا بسبب كرت مشبهات كيا امام غزالي كفتي بين يهره قول سچاي اسو سلى كه جو شخص اس زمانه بين ثابت زير هي
 فياهم فيه و خاض فيما خاض فيه فيهلك كما هلكوا فان اصل الدين و عمده و قومه ليس بكثرة العبادة و التلاوة و المجاهدة
 بلا من مبتلا هو جادى او ر او كيا سى بحث كرنى لگى تو هلك هو جاد و كيا جسبه ده هلك هو نى بين كيونكه دين كي اصل او ر او كيا حويلي اور ثبات عبارات كي كشرت او ر تلاوت كي رداوت او
 بالجمع و غيره و انما هو با حارزه من الافات و العاهات التي تأتي عليه من البدع و المحدثات التي تؤدي الى تبدله و تغيق فانها
 هو كرم و خيرة مشقت سى نيين هي بله يهرم جبر هي كيا كيونكه او ن تمام افات او ر هدمات سى بچاوي كيا دين پر بدعتين او ر نى نى اخراج آتاي بين جس سى دين بين تبدل او ر تغير
 لكثرتا و شيوعها صارت كما ناهن شعائر الدين و من الامور المفروضة علينا فيا ليتنا كنا نباشرها على انهاد عنة اذ لو كان
 پيدا هو تا هي كيونكه يهره بدعت اسفدر كشرت سى پيبي سى بين كيا دين كي نشا نيان بين يا هماري او ر او ر نكا عمل فرض هي سو كا شكى هم او ن بدعات كو بدعات هي جان كر عمل بين داني
 كن لك يرجي من النوبة و الاستغفار و لكن اخذناها طاعة و عبادة و جعلناها ديننا مقتفين في ذلك اثارا من سبهي او
 اسو سلى كه اگر ايسا هو تا نونوه او ر استغفار كي اميد رهي پر همي تواو ن بدعات تو طاعتين او ر عبادت مال نى هي او ر دين تير ليا هي اسمين يعني يهره و اسفدر بين سى نيشي فضل كي كيا

صاحب المصاحف

جمهور

بہارِ دہلوی کے جہانگیر نامہ میں بھی یہی شیعہ مآثر مذکور ہیں۔

اذا لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الا من هو صاحب الشريعة او من يشهد له صاحب الشريعة بالخبر لا من يشهد له بالكذب
نفايم کرتی اسو اسطی کا انسان کو اپنی دین میں صرف صاحب شریعت کی یا اس کی جس حق میں صاحب شریعت نے پہلائی کی گواہی دی ہو یا چاہی ہو اس کی پیروی نہیں کی
وضی عن الاعماله بقوله عليه السلام خير القوم قولي الذين بعثت فيهم ثم الذين يابسون ثم الذين يلوهم ثم يفتنوا الكذبة
جس حق میں صاحب شریعت نے کذب کی گواہی دی ہو اس کو بہرہ و سار کرنے سے منع کیا اس میں بہتر لوگ مری عبد کہ ابن جنہر مدعوم موش و ابن ہر وہ کہ جو انہیں متصلا سے روکے

فلا تعتمدوا أقوالهم دافعا لهم فإني كل من اتى بعلمهم يقول في بدعة أنها مستحبة ثم ياتي على ذلك بدليل خارج عن أصولهم
سويهم ومنه مكرهه او انك ابي پر نہ کی پر کونکے کچھ جو ایسی بدعت کو یہ بھی کہتا ہی یہ مستحب ہی بہر او سپر ایک دلیل او انکی اصول سی مخالف قائم کر دیتا ہی
فذلك غير مقبول منه لان التقليد لا يقتدء بالغیر مجرد حسن الظن انما يجوز لمن كان مجتهدا عدلا لکن کان مقلدا
سوا اسکو کرنا مانتا ہی اسواسطی کہ غیر کی تقلید اور پیروی صرف حسن ظن ہی او سی کی جائز ہی جو مجتہد اور عادل سوا اسکی نہیں ہی جو خود مقلد ہو

لکن بنا انقطه الاجتهاد منذ زمان طویل الخصر طریق معرفه الاجتهاد فی نقل کتاب معتبر متداول بین العلماء و اخبار
لیکن مدت دراز ہوئی کہ اجتهاد منقطع ہو گیا طریقه مذہب مجتہد کی معرفت کا صرف یہ ہے کہ ایسی کتاب معتبر ہی منقول ہو جو علماء کی ندیں میں دستی ہو
عدل موقوف بہ فی علمہ و عملہ فلا یجوز العمل بکتاب اذ ظہر فی ہذا الزمان کتب جمعہا ضعیفاء الرجا ولا یقول کل عالم
وہ ایسی عادل کی خبر جسکی علم و عمل کا اعتبار موسوسہ کتاب پر عمل کرنا جائز نہیں اس واسطے کہ اس زمانہ میں ایسی کتابیں بہت مشہور ہوئی ہیں جنکو ضعیف و کونانی جمع کیا

قد غلب الفسق في الناس بعد القرون الثلاثة والكستوف في حكم الفاسق فلا بد من العدالة المرمجة لجانب الصدق حتى يبر
 دورنه هم العام كقول برعل جازي ہی اسو علی کہ لوگوں میں بعد فزون ثلثہ کی فسق غالب ہو گیا ہی اور شخص مستور فاسق کی حکم میں ہوتا ہی سوائی عدالت کلمہ تاخیر ورجوع ہی نہیں صحت
 قبل قرلہ فی الدیانات یسرنا اللہ تعالیٰ موافقا لرضائہ بلطفہ وکرمہ المجلس الحادی والخمسون فی بیان
 غلبہ ہودی تاکہ اسکا قول دیانات میں مقبول ہو اسے تعالیٰ ہمہ عمل موافق اپنی رضا کی اپنی لطف اور کرم ہی اسلئے ہی مجلس اکیاون بیان میں

رضیۃ الصلوٰۃ بالکتاب والسنة واجماع الامة والوعید فی حق تارکھا قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بین العبد والكفر ترک الصلوٰۃ هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ جابر بن عبد اللہ ومعهذا
 سلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا فرق در میان بندہ اور کفر کی نماز چھوڑنے کا یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیث ثریان میں سی ی جابر بن عبد اللہ کی روایت سی اس کے معنی

نابین العبدین ان یصل الی الکفر ان یتزک الصلوۃ وحلم من هذا ان الصلوۃ اہم ارکان الاسلام واقوی الفرائض فی
 کہ فرق در میان بندہ کی ادا اسمین کہ وہ کافر ہو جاوے یا یہ ہی کہ نماز کو ترک کر دی اس سے معلوم ہوا کہ نماز بڑا ضروری رکن اسلام کا اور بڑا قوی ذریعہ
 قبول دار السلام وہی فریضۃ علی کل مسلم عاقل بالغ سواء کان رجلاً او امراً لا علی کافر ولا علی مجنون ولا علی صبی الا
 شستہین جانی کا ہی اور وہ نماز ہر ایک مسلمان صاحب عقل جوان پر فرضی برابری کے مرد و عورت پر کافر پر نہیں اور نہ دیوانہ پر اور نہ بچہ پر
 نہیں

ان الصبی اذا بلغ سبع سنین یومر بها واذ ابلغ عشر سنین ولم یصلها یضرب علیها لما روى انه علیه السلام قال
 یجب صلات برس کا ہو جاوے تو نماز پڑھنی سیکھا وین اور جب دس برس کا ہو کر نماز نہ پڑھے تو مار کر پڑھنا چاہی اس کی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
 مرد و اولادکم بالصلوة وھم ابنا سبع سنین واضربوھم علیھا وھم ابنا عشر سنین فانھم وان لم یکن الصلوۃ فرضا
 کہا کہ روایتی اولاد کو واسطی نماز کی جب سات برس کی ہوں اور انکو مار کر نماز پڑھاؤ جب وہ دس برس کی ہوں کیونکہ اس عمر میں اگرچہ اونپر نماز فرض نہیں ہے
 علیھم الا انھم عند بلوغھم عشر سنین یستحقون بذلکھا عقوبة الشرع فی الدنیا لیعتادوھا ویستأنسوا لھا فی صغورھم
 پر جب دس برس کی ہوں تو نماز چھوڑنی پر دنیا میں سزاوار شرعی سزا کی ہیں تاکہ نماز کی خوگر ہو جاوین اور ترک نہ مین اوس سے دل نگاہی
 حتی لا یترکوها فی کبرھم وقد ثبت فرضیتھا بالکتاب والسنة واجماع الامة اما الکتاب فقوله ان الصلوۃ كانت علی
 تاکہ پھر جوان ہو کر ترک نہ کریں اور بیشک فرضیت نماز کی قرآن اور حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہے قرآن تو یہ آیت ہے یہ نماز ہی مسلمانوں پر
 المؤمنین کتابا موقوتا ای فرضا موقوتا دل النص علی ان الصلوۃ فرض موقت محدود باوقات لا یجوز اخراجھا عنھا
 وقت باند حکم ای فرض وقت بند ہے ہوی سو یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ نماز فرض وقت بند ہے ہوی حد مقرر کی ہوی وقول کی ہے بلا عذر وقت سے اونپر
 بلا عذر لما روى انه علیه السلام قال من ترک الصلوۃ حتی مضی وقتھا ثم قضی حذب فی الذکر حقباء المحطب ثمانون سنة
 ہرگز جاہز نہیں اس واسطی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے نماز نہ پڑھی اتنی کہ اوکا وقت نکل گیا پھر قضا کی تو دوزخ میں گئی حقہ عذاب کیا جاوے گا اور حقہ اس سے کیا جاوے گا
 والسنة ثلثاثة وستون یوما کل یوم کان مقداره الف سنة والعذر الشرعی المبیح لتاخیر الصلوۃ عن وقتها ستة
 اور برس تین سو ساڑھے دس ہر دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی اور عذر شرعی جس سے نماز کی وقت کا ٹٹا نہ مباح ہوتا ہے چہ
 اشیاء أحدها النسیان والثانی النوم والثالث الاعشاء والرابع الجنون والخامس الخیض والسادس النفاس وفيما عدا هذه الاعذار
 چیزیں ہیں ایک تو بھول جانا دوسری سو جانا تیسری بیہوش ہو جانا چوتھی دیوانگی پانچویں حیض چھٹی نفاس اور سوا ان عذرات
 المذكورة لا یجوز تاخیرھا عن وقتھا حتی ذکر فی الذخیرۃ ان امرأۃ اذا خرجت راس ولہا وخافت وقت الصلوۃ تتوضأ
 مذکورہ کی نماز میں وقت سے دیر کرنی جائز نہیں ہے بیان تک کہ ذخیرہ میں یہ مذکور ہے کہ حاملہ عورت اگر جنتی ہوئی ہے یہ کاکل چکا ہو اور وقت نماز کا وقت گزرنے لگا
 ان قدرت ولا یتیم وتجعل لیس ولہا فی قدر او حفرة وتصلی قاعۃ بركوع وسجود فان لم تستطعھا تو حی ایما یعنی
 قعود وکری اگر کسی نہیں تو تیمم کری اور اوس بجہ کا سر ہنڈیا میں یا گڑھی میں رکھ دی اور نماز بیٹھ کر رکوع اور سجود سے ادا کری اور اگر یہ نہ ہو سکی تو اشارہ سے ادا ہے یہی
 انها تصلی بحسب طاقتها ولا تترك الصلوۃ لان الصلوۃ لا تنقطع عنھا ما لم تصرف نفساء وذلك بخروج اكثر الولد والدم وكذا
 کہ اوس وقت میں عورت اپنی قدرت کی موافق نماز ادا کری اور نماز کو نہ چھوڑی اس واسطی کہ نماز اوکی ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی جب تک وہ صفا نفاس نہیں ہوتی اور نفاس جب ہوتا ہے
 من موقع فی البحر علی لوح وخاف خروج وقت الصلوۃ یدخل اعضاء الوضوء فی الماء بنیۃ الوضوء ثم یصلی بالایماء ولا یترك
 جو دریا کی اندر تھکتے پر بیٹھا جائے اور نماز کا وقت جانی لگی تو اعضاء وضو کی وضو کی نیت سے پانی میں داخل کری بہر اشارہ سے نماز پڑھی اور نماز کو ترک
 الصلوۃ وكذا من شلت یداه ولم یکن معہ احد یوضیہ یتیمہ یسبح وھجھ وذراعیہ علی الحائط بنیۃ التیمم
 مذکور ہے اور ایسی ہی کو تو فوائد سے سن رہ جاوین اور اوسکی ساتھ کوئی ایسا نہ ہو جو وضو یا تیمم کر اوی تو اپنا منہ اور ہاتھ کہنیوں تک تیمم کی نیت سے دیوار پر مل لی
 ویصلی ولا یجوز لہ ترک الصلوۃ ولا تاخیرھا عن وقتھا فانظر ایھا العاقل وتامل فی هذه المسائل التي یتینھا الفقهاء اھل
 اور نماز پڑھنے لی اور انکو نماز کا ترک کرنا جائز نہیں اور نہ ترک کرنا وقت سے جائز ہے اب دیکھ لو ای عاقل اور سوچو تو ان مسائل میں جو فقہاء نے بیان کئے ہیں کیا
 یجوز فیھا عذرا غیر العجز التام لتاخیر الصلوۃ عن وقتھا فضلا عن ترکھا والحاصل ان المكلف لا وسعة لہ فی ترک الصلوۃ
 تجھ کو تاخیر نماز کا ہی وقت سے سوا عجز تام کی کوئی عذر ملتا ہے چہ جائے کہ ترک کرنا نماز کا حاصل ہے یہی مکلف نماز ترک کرنی کی اور نہ وقت سے
 ولا فی تاخیرھا عن وقتھا مع امکا اداھا فی وقتھا بائی وجہ کان هذا بیان كونھا فرضا موقوتا واما كونھا خمسا فلفظہ تعالیٰ
 تاخیر کرنی لگی باوجود وقت ادا کی ہرگز گنجائش نہیں ہے کوئی عذر ہو اگر یہی تہ تو استدلال فرض موقت ہونی کا ہی اور یہ پنجگانہ جہنا سوس آیت سے ثابت ہے

جو اگر نماز داخل ہو کر رہی ہے

حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهذه الایة قاطعة بالدلالة علی كون الصلوات المفروضات خمساً

خبرہ درہو نمازوسی اور بیچ والی نمازی اور یہ آیت قطعی دلیل ہی اسکی کہ نماز مفروضہ پانچ ہیں

لانہ تعالی فرض جمعاً من الصلوة التي معها وسطی و اقل جمع صحیح معہ وسطی هو الاربع لا الثلاث فكان الاخر

اسو اسطی کہ اللہ تعالیٰ فی نماز کا ایسا مجموعہ فرض کیا ہی جسکی ساتھ نماز گناہ نہ ہو اور کم ہی کہ جمع سالم جسکی ساتھ دریا نہ ہو چار ہیں تین تین ہیں سوامر

بمحافظة الصلوة التي معها وسطی امر بالصلاة الخمس ضرورة وقد قال الله تعالى قسبحان الله حين تمسون

واسطی محافظت نمازوں کی جسکی ساتھ درمیانہ ہی ہو در حقیقت امر ہی پانچ نماز کا بالضرور اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو پاک اللہ کی بار ہی جب شام کرو

و حين تصبحون و له الحمد في السموات والارض وعشياً وحين تظهرون والامر بالتسليم في هذه

اور جب صبح کرو اور ایک بار خدایا ہی آسمان و زمین میں اور پچھلا وقت اور جب دوپہر ہو اور اور تبسبح ہی جو ان

الاقوات الامر بالصلاة فيها على طريق ذكر الحزم واردة لكل كانه قيل صلوا لله في هذه الاوقات وروى عن

اوقات میں حکم ہوا ہی ان اوقات کی نماز میں جیسی خبر کو ذکر کر کے کل مراد لیتی ہیں گویا یہ امر ہوا خدا کی نماز ان اوقات میں ادا کرو اور ابن عباس رضی

ابن عباس رضاه قيل له هل تجد ذكر الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الایة فالمراد بقوله تعالى

سی روایت ہی کہ اونی کہی پوچھا مگو معلوم ہی ذکر پانچوں نماز کا قرآن میں جواب دیا ان اور یہ آیت پڑھی سو مراد آیت میں

حين تمسون صلاة المغرب والعشاء وبقوله حين تصبحون صلاة الفجر وبقوله عشياً صلاة العصر وبقوله

حين تمسون سی نماز مغرب اور عشا کی ہی اور حين تصبحون سی نماز فجر کی اور عشا سی نماز عصر کی ہی اور

حين تظهرون صلاة الظهر واما السنة فقوله عليه السلام ان الله تعالى فرض على كل مسلم وصليته في كل يوم

حين تظهرون سی نماز ظہر کی ہی اور حدیث میں بیجا نہ ہونا نماز کا اس سی ثابت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ فی ہر روز اور

وليلة خمس صلوات وهذا الحديث من جملة الاحاديث المشهورة التي ثبتت بها الاحكام واما اجماع الامة فقد

پانچ نماز میں فرض کیں ہیں اور یہ حدیث احادیث مشہور ہیں سی جس سی احکام فقہی ثابت ہوا کرتے ہیں اور اجماع سی یوں ثابت ہی کہ

اجتمع الامة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا على فرضية الصلوات الخمس فاذا ثبت

تمام امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سی آج کی دن تک بیجا نہ نماز کی فرضیت پر بلا خلاف متفق ہی جب فرضیت

فرضيتها بهذه الادلة القطعية لا يجوز تركها وقد وردت وعيدات شديدة وتهديدات غليظة لتاركها من جانب

نماز کی ان دلائل قطعی سی ثابت ہو چکی تو اب اسکا ترک جائز نہیں ہی اور بیشک وعید سخت اور دہکناں غلیظ ہی نماز کی حق میں آئی ہیں ایک ہی

ما روى انه عليه السلام قال من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر جهاراً وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال

مرایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جس شخص نماز قصد ترک کی تو وہ ظاہر کافری اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا

لا تتركوا الصلوة متعمدا فمن تركها فقد خرج من الملة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الصلوة عماد الدين فمن

قصداً نماز نہ چھوڑو سو جس نے نماز ترک کی تو وہ دین سی باہر ہوا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا نماز دین کا ستون ہی جس فی

اقامها فقد قام الدين ومن تركها فقد هدم الدين فلورود امثال هذه الوعيدات اخلاف العلماء في كفر تاركها

نماز قائم ہی تو دین کو قائم رکھا اور جس فی نماز کو ترک کیا تو دین کو گرا دیا ایسی ہی وعید جو وارد ہوئی ہیں اس ہی علماء میں اختلاف ہی قصداً ہی نماز کی تکفیر

عمداً فذهب جماعة من الصحابة ومن بعدهم الى الكفر أما الصحابة فمنهم عمرو وعبد الله بن مسعود وعبد الله

میں سو ایک جماعت صحابہ سی اور انکی بعد کی لوگ کفر کی قایل ہوئی ہیں صحابہ میں سی یہ قایل ہیں عمرو اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ

بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر بن عبد الله وابو الدرداء وابو هريرة وعبد الرحمن بن عوف وآبا غير الصحابة فمنهم

بن عباس اور معاذ بن جبل اور جابر بن عبد اللہ اور ابو الدرداء اور ابو ہریرہ اور عبد الرحمن بن عوف اور سوائی صحابہ کی یہ ہیں

درست مسلم از حدیث روایت ہیں

احمد بن حنبل واسحق بن راهویه وعبد الله بن المبارك والحکم بن عتبه وابوایوب السختیانی وابو داود
 احمد بن حنبل اور اسحاق بن راهویه اور عبد الله بن المبارك اور حکم بن عتبه اور ابوایوب سختیانی اور ابو داود

الطیالسی وابوبکر بن ابی شیبہ وغیرہم وذهب الآخرون الى انه لا یکفر و حملوا الاحادیث التي تدل علی کفر تارکها
 طیبیسی اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور سواہر مکی اور ابو یزید مکی اور ابو یزید مکی اور ابو یزید مکی اور ابو یزید مکی

علی ترکها جاحداً و علی الزجر والوعید ابعث ان المؤمن لا یترکها ومن ادلتهم علی عدم کفره قوله علیہ السلام
 کرتی ہیں کہ بعد انکار کے ترک کری یا زجر اور وعید پر حمل کرتی ہیں یعنی مؤمن شخص نماز نہیں ترک کرتا اور انکی دلیل میں سے ایک دلیل یہی ہے کہ کافر نہ ہو بلکہ کافر نہیں ہے

خمس صلوات افترضهن الله تعالى من احسن وضوءهن وصلنهن لوقتھن واتم رکوعهن وسجودهن خشوعهن
 کا بی پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ فی فرض کی ہیں جن میں خوب طرح وضو کیا اور وقت پورا کیا اور رکوع اور سجود پوری پوری کئی اور خوب نکسا کر کیا

كان نه علی الله عهد ان یغفر له ومن لم یفعل فلیس علی الله عهد ان شاء عفر له وان شاء عذبه فتوکل
 تو اوکا یہ ذمہ ہی اللہ پر کہ اسکو بخشیشگا اور جس نے یہ کیا تو اسکا اللہ پر کچھ ذمہ نہیں چاہی اسکو بخشیش دے اور چاہی عذاب کری سوا یہ قول

علیه السلام ان شاء عفر له دلیل علی عدم کفره للاجماع علی ان الکافر لا مغفرة له وقد قال الله تعالى ان الله لا
 حضرت کا اگر چاہی اسکو بخشیش کافر نہ ہوئی کی دلیل یہی کیونکہ اگر مشفق ہیں کہ کافر کی مغفرت نہیں ہی اور اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی اللہ تعالیٰ نہیں

یغفر ان یشترک به ویغفر ما دون ذلك من شیانہ وأیضا قد اختلف الفقهاء فی حد تارکها عدا بلا عذر فقال حماد
 بخشیش کہ اسکا شریک ہوئی اور اس میں نیچی بخشش ہی جسکو چاہی اور یہی کہ فقہاء فی اختلاف کیا ہی بی نماز کی سزا میں جو عدا بنا عذر ترک کری سو حماد

بن زید وحکول واثنا فی مالک واحمد بن حنبل تارکها عدا بلا عذر یتل الا انه عند احمد یقتل کفرا وعند غیره
 بن زید اور حکول اور اثنا فی مالک اور احمد بن حنبل تارکها عدا بلا عذر یتل الا انه عند احمد یقتل کفرا وعند غیره

جرأ غیر القتل وعند ابی حنیفہ لا یکفر ولا یقتل بل یحبس ابیاً وقیاً یتصر به ضرباً شدیداً حتی یمسک من الدم مما
 جرأ غیر القتل وعند ابی حنیفہ لا یکفر ولا یقتل بل یحبس ابیاً وقیاً یتصر به ضرباً شدیداً حتی یمسک من الدم مما

فی الزجر وقیل یضرب حتی یصلی یموت وقیل یجز بانحد الممال لورای الحاکم فیہ مصیلة لا طمعا اذ قیل فی کیفیت
 جرأ غیر القتل عند ابی حنیفہ لا یکفر ولا یقتل بل یحبس ابیاً وقیاً یتصر به ضرباً شدیداً حتی یمسک من الدم مما

سکین یحزن فیجسده حتی یتوب فاذا تاب برد علیه کما فی احوال البغاة وان اشن من توبته یصرفه الی دایری فعلی
 سکین یحزن فیجسده حتی یتوب فاذا تاب برد علیه کما فی احوال البغاة وان اشن من توبته یصرفه الی دایری فعلی

حجب علی المؤمن ان یحافظ علی اداء الصلوات الخمس فی سبیلہ اکیلاً یا احساناً و غنماً و عداً و غنماً و عداً و غنماً و عداً
 حجب علی المؤمن ان یحافظ علی اداء الصلوات الخمس فی سبیلہ اکیلاً یا احساناً و غنماً و عداً و غنماً و عداً و غنماً و عداً

وسجودها وخشوعها وان غفل عن شیء منها فلیجئ بہ فی سبیلہ ونوافیه ولا یستأهل فیها حتی یکمل یحافظ علی
 وسجودها وخشوعها وان غفل عن شیء منها فلیجئ بہ فی سبیلہ ونوافیه ولا یستأهل فیها حتی یکمل یحافظ علی

لما روی انه علیه السلام قال اول ما یحاسب به العبد لیوم القیامۃ ان یتلوا فاتھ فان وجدت تامة کتبت تامة
 لما روی انه علیه السلام قال اول ما یحاسب به العبد لیوم القیامۃ ان یتلوا فاتھ فان وجدت تامة کتبت تامة

وان رقت من شیء قال الله تعالى انظر اهل العبدی من تطوع فان كان له تطوع یکمل له ما ضیع من فرضه
 وان رقت من شیء قال الله تعالى انظر اهل العبدی من تطوع فان كان له تطوع یکمل له ما ضیع من فرضه

اور اگر اس میں کچھ نقصان نکلا تو اسہ فرما لیگا دیکھو تو اس بندہ کی نفلین ہیں یہی بہر اگر اسکی نفلین ہوگی تو اسکی فرض میں جو نقصان تھا

قرنی الشیطان قام فقرا فاذا كانت الصلوة بهذه الصفة یدخل صاحبها تحت قوله تعالی **مُخَلَّفٌ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ** شیطان کی سیگون میں چاہیچھا او پھیر پھونک دے گی جب نماز کا یہ حال ہی تو نمازی اس آیت کی مضمون میں داخل ہی پیر او کی جگہ ناخلف آئی جنہوں کی اصاعوا الصلوة والتبعوا الشہوت فسوف یلقون عیبا فان جماعة من العلماء قالوا لیس المراد باصاعة الصلوة ترکھا گناہی نماز اور پیچھی پڑی عزوں کی سوا کی ملکی گمراہی بیشک بہت سی علما کا یہ قول ہی کہ نماز صلیح کر لی ہی یہ مراد نہیں ہی کہ نماز ترک کر دی بل ہوان لا یقیم حدودہا بعد رمعاية وقتها وطهارتها وعدم اتمام رکوعها وسجودها ونحوها وقد روی عن ابن مسعود بلکہ یہ مراد ہی کہ نماز کی حدود کو قائم نہ کری یعنی نہ رعایت وقت اور طہارت کی کری اور نہ رکوع اور سجود وغیر کو پورا پورا کری اور ابن مسعود انصاری سی الانصاری انه علیه السلام قال لا تجزئ صلوة لا یقیم الرجل فیها صلبه فی الركوع والسجود والاخبار فی هذا المعنی كثيرة روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا وہ نماز کافی نہیں ہی جس میں نماز رکوع اور سجود میں کمر سیدھی نہ کری اور اس باب میں ایسی بہت حدیثیں آئی ہیں وہی تبین المراد من قوله تعالی **وَأَصَاعُوا الصَّلَاةَ** فان من لم یحافظ علی اوقات الصلوة وطهارتها ورکوعها وسجودها کہ وہ اس آیت سی واصاعوا الصلوة معنی مراد کی تعبیر کرتی ہیں کیونکہ جو شخص نماز کی اوقات اور وضوء اور رکوع اور سجود کی محافظت نہیں

لا یحافظ علیها ومن لم یحافظ فقد ضیعها فهو لما سواہ اضعیف وقد روی انه علیه السلام قال اذا حسن الرجل الصلوة کرتا تو وہ نماز کی محافظت نہیں کرتا اور جس کی حدود کی محافظت نہ کی تو بیشک نماز کو ضایع کیا سوا اور کو زیادہ تر کہی ہی والا ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

قام رکوعها وسجودها قالت الصلوة حفظک الله كما حفظتني فترفع واذ الساء الصلوة فلم یتیم رکوعها وسجودها اور سکا رکوع اور سجود پورا کرتا ہی تو نماز یہ دعا دیتی ہی خدا تعالیٰ حفاظت کری جیسی تونی میری حفاظت کی یہ نماز مقبول ہوتی ہی اور اگر نماز برکات طرح پڑھی رکوع اور سجود پورا نہ قالت الصلوة ضیعک الله كما ضیعتنی فتلک كما یلک الثوب الخلق فیضرب بها وجهه وروی عن ابی ہریرة انه علیه السلام تو نماز کو مستی ہی اللہ تجھ کو ضایع کری جیسا تو نے تجھ کو ضایع کیا پھر اس کا ذکر پرائی پڑھی کی طرح لپیٹ کر اس کی منہ پر مار دی ہیں اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا قال ان الرجل یصلی ستین سنة ولا یقبل له صلوة لعلہ یتیم الركوع ولا یتیم السجود او یتیم السجود ولا یتیم الركوع فربا ان کہ بعضنا آدمی ساٹھ برس تک نماز پڑھی جاتا ہی اور اس کی نماز ایک ہی مقبول نہیں ہوتی اسلئے کہ کبھی رکوع پورا کرتا ہی تو سجود پورا نہیں کرتا یا سجود پورا کرتا ہی تو رکوع پورا نہیں ان یعرف صلوة مقبولة ام لا فلینظر الی قوله تعالی **اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرَاتِ** ان کان یصلی الصلوة معلوم کیا جاسی کہ اس کی نمازین مقبول ہیں یا نہیں تو اس آیت میں غور کری بیشک نماز رکعتی ہی بجائے سی اور بری بات سی کیونکہ یہ شخص اگرچہ بیگناہ نماز پڑھتا ہی الخمس ولم یکن بعد ذلك حسن حال مع ربه بل یقع منه بعض من الفواحش والمنکرات فلیعلم ان صلوة غیرا اور پیر ہی اس کا حال رب کی سائنتہ درست نہیں ہی بلکہ اس سی کچھ کچھ فواحش اور منکرات علی میں آتی ہیں تو جانا چاہی کہ اس کی نمازین

مقبولة بل هی وبال علیہ ومبعدة من الله تعالیٰ كما قال ابن مسعود وابن عباس من لم تاعره صلوة بالمعروف ولم تنهه مقبول نہیں ہی بلکہ وہ نمازین کو سپرد وبال ہیں اور خدا سی دور کرتی ہیں چنانچہ ابن مسعود اور ابن عباس کہتی ہیں کہ جس کو نماز لم بالمعروف پر شوق نہی اور منکرات سی عن المنکر لم یردد بصلوته من الله الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلوة عن الفحشاء والمنکر فصلوته وبال منع نہ کری وہ نماز اللہ سی ہوا اور وہی کی کچھ نہ بڑا دی گی اور حسن اور قتادہ کہتی ہیں جس کو نماز فحش اور منکر سی بند نہ کری تو وہ نماز او سپرد وبال ہی علیہ فان من یصلی الصلوة برعاية شرائطها وارکانها واجباتها وسننہا وادبها یعصمہ الله تعالیٰ عن الفحشاء والمنکر بیشک جو شخص تمام نمازین شرائط اور ارکان اور واجبات اور سنن اور ادب کی رعایت کر کی پڑھی گا تو اللہ اس کو فحش اور منکرات سی محفوظ رکھے گا کما روی عن انس انه قال کان فقی من الانصار یصلی الصلوة الخمس مع رسول الله صلی الله علیہ وسلم ثم لم یدع شیئا چنانچہ انس رضی اللہ عنہ روایت ہی کہ ایک جوان انصاری بیگناہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سائنتہ ادا کرتا تھا پیر ہی جو فحش و منکرات سے بچتا تھا من الفواحش الامر کیہ فوصف ذلك لرسول الله صلی الله علیہ وسلم فقال علیہ السلام ان صلوة تنهٰہ یوما فلیبث سو کر شہتاتہا پیر کہی ہی یہ حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیان کیا آپ ہی فرمایا بیشک اس کی نماز کسی دن اس کو روک دے گی پیر کچھ دیر نگلی

فی بیان فرضیة الصلوة بالکتاب والسنة واجماع الامم والقرآن حقنا لها

فی بیان فرضیة الصلوة بالکتاب والسنة واجماع الامم والقرآن حقنا لها

حتى تأب وحسن حاله اللهم حول حالنا إلى أحسن الحال المجلس الثاني والخمسون في بيان فرضية

الصلوة المفروضة وأركانها تفصيلاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسن امرء مسلم يحضرة

صلوة مفروضة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها ألا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يات نماز مفروضة کا پھر وہ اسکی وضو اور خشوع اور رکوع کو خوب پورا کرے مگر وہ پہلی گناہوں کا بدلہ ہو جاوے گی جب تک

كبيرة وذلك الدهر كله هذا الحديث من صحيح المصاحم رواه عثمان بن عفان وقد بين فيه ان من يصلي الصلوة كبيرة گناہ کیا ہوگا اور یہ ہمیشہ کہ یہ حدیث مصاحیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عثمان بن عفان کی روایت سے اس حدیث میں یہ بیان کیا کہ جو شخص

المفروضة عند دخول وقتها باحسان وضوءها وخشوعها وركوعها وسائر أركانها تكون كفارة لذنوبه فرض نمازین اول وقت پر اچھی طرح وضو کرے اور اسکا خشوع اور رکوع اور تمام ارکان پوری پوری کرے اور اگر لگا تودہ نماز گذشتہ گناہوں کا

المأضية ما لم يعمل بكبيرة وذلك التكفير يكون في جميع الأركان وإنما اكتفى بذلك الركوع دون سائر الأركان لان كفارة ہو جاوے گی جب تک کبیرہ گناہ کیا ہو اور یہ ہمیشہ کو تمام زمانہ میں ہوتا رہے گی اور اگر صرف رکوع کی ذکر پر بدون تمام ارکان کی اسکی ہی

الشارع إذا امر باحسان مكن واحد من أركان الصلوة يفهم منه احسان سائر أركانها فانها وان وقعت کہ شارع نے واسطی دستخط کسی ایک رکوع کی نماز کی تمام ارکان میں ہی امر کیا تو اسی تمام ارکان کی درستی سمجھی جاتی ہی کیونکہ تمام ارکان اگرچہ قرآن میں

في كتاب الله تعالى متفرقة حيث تثبت فرضية تكبيرة الاقتناء بقوله تعالى في سورة المدثر وَكَبِّرْ متفرق جگہ مذکور ہیں اس واسطی کہ فرضیت تکبیر تحریم کی سورہ مدثر کی اس آیت سے ثابت ہی اور اپنی رب کی بڑائی بول

وقرؤية القيام بقوله تعالى في سورة البقرة وَقُضِيَ اللَّهُ قَائِمَتَيْنِ وفرضية القراءة بقوله تعالى في سورة البقرة وَقُضِيَ اللَّهُ قَائِمَتَيْنِ اور فرضیت قیام کی سورہ بقرہ میں اس آیت سے اور کبریا رہو اللہ کی اگر اس سے اور فرضیت قرائت کی سورہ مزمل میں اس آیت سے سو پڑھنا

من القرآن وفرضية الركوع والسجود بقوله تعالى في سورة الحج يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِكُنْ علم للترتيب اسان ہو قرآن سے اور فرضیت رکوع اور سجود کی سورہ حج میں اس آیت سے ای ایمان والو رکوع کرو اور سجدہ کرو پر ترتیب ارکان کی بتعلیم النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام تامة بفعله وتامة بقوله على ما بينه العلماء في كتبهم فعلى هذا ينبغي للبعض من ان

استقام کی پوری پوری اور متعلقہ استقام کا

من الاستفهام معناه حمل الخطاب على الاقرار بما يعرف ولا انسان لا يصلح ان يحمل نفسه على الاقرار بان الله تعالى
 توافر سی بیہم از ہی کہ مخاطب کو اپنی معنویت سے متفق کر دی ۔ اور انسان اس حکام کا نہیں ہی کہ اپنی آپ کو اس اقرار پر برا لکھنے لڑی کہ اسے
 اکبر ولو وقع المد فی باء اکبر بان یقول اکبار بزيادة الالف الممال بین الباء والراء لا یصیر داخل فی الصلوة ونفسد
 بڑا ہی اور اگر وہ اکبر کی باء پر واقع ہو یعنی لفظ اکبر بار اور راء کی بیچ میں بڑا کر کہی تو نماز میں داخل نہیں ہوتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہی
 لو وقع فی اثنا ثلثا اذ قیل انه اسم من اسماء الشیطان وقیل لانه جم کبر بفتح تین وهو الطبل وقیل یصیر داخل فی
 اگر نماز میں بیچ تکبیروں کی آجادی اسو سہی کہ کہتی ہیں کہ یہ نام شیطان کی ناموں میں سی ہی اور کوئی کہتا ہی اسلی کہ اکبار جمع کبر کی ہی دوزیری طبل کو کہتی ہیں اور بعضی کہتی ہیں
 الصلوة ولا نفسد لو وقع فی اثنا ثلثا لانه اشباع والاول اصح لان الاشباع انما یکون فی الاخر لا الوسط ومحل التکبیر
 نماز میں داخل ہو جاتا ہی اور نماز فاسد نہیں ہوتی اگر نماز کی بیچ آجادی اسو سہی کہ یہ اشباع ہی اور دوسرا تو جمع کبر ہی اسو سہی کہ اشباع آخر میں ہوتا ہی بیچ میں نہیں ہوتا اور موقع تکبیر کا
 القیام المحض حتی لو ادرك الاحام فی الركوع وکبر حال الاخطا لا یصیر داخل فی الصلوة لان شرط الدخول فیها وقوع
 صرف قیام ہی یہاں تک کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور جبکتی ہوئی تکبیر کہتا ہو اور رکوع میں شامل ہو گیا تو نماز میں داخل نہیں ہوتا اسو سہی کہ نماز میں داخل ہونی کی شرط یہ ہی
 التکبیر فی محض القیام ولو قال فی القیام الله وفي الركوع اکبر لا یصیر داخل فیها ایضا والثانیة من فرائض الصلوة القیام
 کہ تکبیر خالص قیام میں واقع ہو اور اگر قیام میں اللہ کہا اور رکوع میں اکبر تو یہی نماز میں داخل نہیں ہوتا اور دوسرا فرض نماز کا قیام ہی
 وهو رکن فی الفرض والواجب دون النفل ومطلق عن التقدير نظر الی الدلیل وهو قوله تعالى وقوموا لله قیتین حتی لو کثر
 اور قیام فرض اور واجب میں رکن ہی نفس میں نہیں اور اسکی مقدار باعتبار دلیل کی کچھ میں نہیں ہی دلیل یہ ہی اور کہی رہو اللہ کی آگے ادب سی یہاں تک کہ اگر تکبیر کثری
 قائما ولم یقف یصیر صودی فرضی التکبیر والقیام جمیعا ولا یلزمه التوقف بعده قائما لان قد رما وجد من القیام بکفیه
 ہوئی ہی اور یہ توقف نیک تو فرض تکبیر اور قیام دونوں ادا کر چکا ہو یہ بعد ہی توفیق کرنا قیام میں کچھ ضرور نہیں ہی اسلی کہ جس قدر اس سی قیام عمل میں آیا سو کا ہی ہی
 ویظهر نفعه فی الاشیء الاخرى من رکوع الاحام فی الركوع الا ان المتعارف فی حق القاری تقدیر فی الاولین بالقراءة
 اور اسکا فائدہ ناخواندہ اور گنگ میں اور جو شخص کہ امام کو رکوع میں پاوی ظاہر بخلافی اتنا ہی کہ قاری کی حق میں مقدار قیام کی پہلی دو رکعت میں برابر قرار کی ٹہری ہی اور
 وفي الاخرین قول المتقدمین ان شاء قرأ وان شاء سجد وان شاء سکت یشیر الی عدم التقدير فیہما
 متقدمین کا جو یہ قول ہی چاہی کچھ قرآن پڑھی چاہی سجدان اللہ ہی اور چاہی چپکا ہی اشارہ ہی کہ ان دونوں میں ہی اندازہ قیام کا
 ایضا لکن ذکر فی القنیة انه مقدار بمقدار ثلث تسبیحات سواء سجد أو سکت هذا كله عند القدرة علی القیام فان
 مقرر نہیں ہی لیکن قنیہ میں یوں مذکور ہی کہ قیام کم سی کم برابر تین تسبیحات کی ہی برابر ہی کہ تسبیحات یا چپ رہی یہ تمام جب ہی کہ قیام پر قادر ہو کیونکہ
 المريض اذ قدر علی القیام لو صلی قاعدا لا یجوز ولو قدر علی لبس قیامه دون كله یلزمه ذلك حتی لو قدر علی التکبیر
 بیمار اگر باوجود طاقت قیام کی بیٹھ کر نماز پڑھ لی تو جائز نہیں ہی اور اگر کچھ بٹھرا کہی ہوئی لی طاقت ہو پوری قیام کی ہو تو توتا ہی اور پھر لازم ہی یہاں تک کہ اگر کہی
 یکبر قائما یقعدها ما المريض الذی عجز عن القیام حقیقۃ بحیث لو قام لسقط او خاف زیادة مرضه او بطوء برئه
 کہ اگر تکبیر کہنی کی طاقت ہو تو تکبیر کہہ سو کر کہی یہ بیٹھ جاوی اور وہ بیمار جو حقیقت میں قیام سی عاجز ہو ایسا کہ اگر کہی ہووی تو گر پڑی یا خوف مرض کی پڑی کا یار نہ کہ کچھ
 او کان یجبر المأثم لیدا فان استطاع المفعود یقعد كما یقعد فی التشهد وهو قول من فرغ وعلیه الفتوی بانہ المفعود فی
 یا سخت تکلیف ہوتی ہو یہاں اگر بیٹھنی کی طاقت ہو تو بیٹھ جاوی جیسی تشہد میں بیٹھتی ہیں یہ ہی قول زفر کا ہی اور اس ہی پر فتویٰ ہی کہ نماز میں یہی طور ٹھہرا ہی
 الصلوة وفي رواية محمد عن ابی حنیفة یقعد كما یشاء من التزم وعیلة وقیل یقعد فیما عدا التشهد كما یشاء وفي التشهد
 اور امام محمد کی روایت میں ابو حنیفہ سی یہ ہی کہ بیٹھ جاوی جیسی چاہی مربع وغیرہ سی اور بعضی کہتی ہیں کہ سوا تشہد کی تو جسطرح چاہی بیٹھا ہی اور تشہد میں
 کسائر الصلوات والظاهر هو الاول عند الاستطاعة وعند عدم الاستطاعة یقعد بحسب قدرته ویصلى قاعدا
 موافق تمام نمازوں کی بیٹھی اور طاقت ہوتی ہوئی ظاہر اول روایت ہی اور جب طاقت نہ ہو تو یہاں جیسی ہی آوی تو یہاں بیٹھ کر پڑھتا ہو

بركوع وسجود لان الطاعة بحسب الطاقة لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وان لم يستطع الركوع والسجود
 ركوع كرى او سجدة كرى الوسطى كه طاعت كى موافق هى اس دليل سى اسد تخفيف نهين ديتا كسى شخصكو مگر جبر او كى كجائيش هى اور اگر ركوع اور سجدة كى طاقت نهين
 يوحى براسه قاعدا ويجعل سجوده اخفض من ركوعه ليتحقق الفرق بينهما ولا يرفع اليه شئ ليسجد عليه اذ لو رفع اليه
 توبه يثاب هو اسر سى اشاره كرى اور سجدة كو ركوع كى به نسبت زياده هست كرى تاكه دونو من فرق هوجاوى اور به نهين چاهى كه كوئى جزا ونجى كزدين تاكه او سپر سجدة كرى الوسطى كراگر
 فسجد عليه ان كان خفض راسه يصح ويكون صلاته بالاياء والا فلا وان لم يستطع القعود يستلقى على ظهره و
 اور سپر سجدة كيا بهر اگر اوسنى سر كو نچا كيا هى تودست هى او كى نماز اشاره هى هو كى اور نهين توننهين هوى اور اگر طاقت نهينى كى نهين توجت لثا يا جادى اور
 يجعل رجليه نحو القبلة ويوحى براسه للركوع والسجود لكن ينبغي ان يوضع تحت راسه وسادة ليحتمل الاياء بالراس
 او كى بانو قبله كى طرف كزدين اورده ركوع اور سجود كى لثى سر سى اشاره كرى به به چاهى كه او كى سر تلى نكده ركبه نهين تاكه اوس سر كا اشاره هوى
 لان حقيقة الاستلقاء بمنم الاياء للصحيح فكيف للمريض وان لم يستطع الاياء بالراس لا يوحى بعينه ولا يحاجبه
 اسلى كه حقيقت مين چت پڑى هوى اچى بچى هى به اشاره نهين هوى سكتا بهر بيمارى توكبان اور اگر سر سى اشاره كرى كى بهى طاقت نهين توكلمه كا اشاره يا بهر كا
 ولا بقلبه بل ان كان يعقل الصلوة في تلك الحالة تخرج عنه الى زمان القدرة ولا تسقط هو الصحيح على ما ذكر في الهداية لانه
 يادل كا اشاره نكرى بلكه اگر نماز كى سجده باقى هى اوس حالت مين توقدرت كى وقت نك ملتوى كهى جاوى كى اور زمه سى ساقط نهين هى موافق بيان هدايه كى بهى بهى صحيح هى
 يفهم مضمون الخطاب وان كان لا يعقلها اكثر من يوم وليلة تسقط ان لم يغف في المدة وان افاق وكان الافاقه وقت
 كرمضون حكم كا سمجتها هى اور اگر ايكيات دنى زياده غفلت مين را توماز ساقط هوجاوى هى اگر اس مدت كى اندرافا قه نهوا اور اگر افاقه نهوا كسى ايك وقت
 معلوم مثل ان يغف عند الصبح قليلا ثم يعود الاعشاء فهو افاقه معتبرة في بطلان حكم ما قبلها من الاعشاء وان لم يكن
 معين بهر جيسى مثلا صبح كى وقت كچه افاقه هوى كره بهر بهوش هوجاوى تواتر افاقه بهى واسطى باطل كرى حكم بهلى بهوشى كى معتبر هى اور اگر افاقه كسى وقت مين بهر
 الافاقه وقت معلوم بل يغف بغتة ثم يعود الاعشاء فلا اعتبار لهذه الافاقه ومن كان في السفينة التجارية اذا
 نهين هوتا بلكه ناگاه كبهى افاقه هوى كره بهر بهوش هوجاوى تواتر افاقه بهى اعتبار نهين هى اور جوشخص حلى كشتى مين بهر اگر
 صلى الفرض قاعدا بر كوع وسجود مع القدرة على القيام لا يجوز عندهما لان القيام ركن فلا يسقط الا بعد تحقق وعند
 فرض نماز بهر كره كوع اور سجود كى ساهته باوجود طاقت قيام كى پڑى توحا جبين كى نزديك جيز نهين هى اسلى كه قيام نماز كا ركن هى سويبه بدون عذر واقفى كى قسط
 الى حنيفة يجوز لان دوران الراس فيها غالب الغالب كالحق لكن الافضل القيام واما في المربوطة في الشط فلا يجوز
 اور امام ابو حنيفة كى نزديك جيز نهين اسلى كه اسمين دوران سر كتر هوتا هى او كترى بات بهى مانده ثابت كى هى ليكن افضل قيام هى هى اور بهى كشتى كناره پر بند هى هوى سوا مين
 بالاجماع والثالثة من فرائض الصلوة القراءة وهى فرض في جميع ركعات النفل والوتر والفرض من ذوات الركعتين واللبس
 بالاجماع جاز نهين اور تبسرافرض نماز كى فرائض مين سى قرارت هى اور قرارت تمام ركعات نفل اور وتر مين اور فرض دوكانه مين فرض هى اور ان
 بفرض في جميع ركعات الفرض من ذوات الاربعة والثلاث بل في الركعتين من غير تعيين وانما عينت في الاولين لقوله عليه
 فرض كى تمام ركعات مين فرض نهين هى جوار ركعت ياتين ركعت كى مين بلكه دو دو ركعت مين بلا تعيين فرض هى اور بهلى دو ركعت مين اسلى مين مين هوى كى بهى عليه الصلوة
 والسلام القراءة في الاولين قراءة في الاخرين وادنى ما يجزى منها عند ابى حنيفة آية وان كانت من الفاتحة او كانت
 والسلام نى فرمايا بهلى دو ركعت مين قرارت بعينه بچل دو ركعت مين هى او كى سى كم قرارت جوكا فى هى توابو حنيفة كى نزديك ايك آيت هى اگر چه سورة فاتحه كى هوى
 قصيرة مركبة من كلمتين كقوله تعالى ثم نكرا ومن كلمات كقوله تعالى فقتل كيف قدرك والمكتفى بها معنى لان قراءة
 چو پڑى دو كونه سى مركب هوى جيسى بهر آيت ثم نظر يا كنى كلمات سى جيسى بهر آيت نقش كيف قدر ليكن اسبقدر هوى كى كرا اچا مين بهر هوى كه
 الفاتحة وضم سورة او ثلث آيات اليها واجب وفى الاكثفاء بها تر الواجب واما لو كانت كلمة واحدة ككدها شين او حرفا واحد
 الحمد كا پڑى هوى اور سورة كا ياتين آيت كا او كى ساهته ملانا واجب هى اور او سپر كى كرا كى مين ترك واجب نهوا هى اور جوايت ايك كى كى جيسى استان بلايك حرف كا

اچى بچى

اسلى

نمين

كصديق وقد اختلف فيه والاصح انه لا يجوز عنده ولو قرأ نصف اية طويلة كاية الكرسي واية المدائنة
 جيسى من اوراق اورن سليمان اختلف في اصحيه ^{هي} ابو حنيفة كان فيك جازين اوراگر بڑی آیت میں سی جیسی آیت الکرسی اور آیت مدائنه
 في ركعة ونصفها في ركعة اخرى اختلفوا فيه قال بعضهم لا تجوز لانه لم يقرأ اية تامة في كل ركعة وقال علمهم
 آرهی ایک رکعت میں پڑھی اور آدمی دوسری رکعت میں تو اس میں اختلاف ہی بعض کہتی ہیں جازین نہیں اس واسطے کہ اس میں ہر رکعت میں پوری آیت نہیں پڑھی اور علم فقہاء
 تجوز لان بعض هذه الايات يزيد على ثلث ايات فصاروا تعديها فلا تكون ادنى من اية وعندنا ادنى ما يجوز
 کہتی ہیں جازین اس واسطے کہ مگر ان آیتوں کا چھوٹی چھوٹی تین آیت سی بڑھتی یا برابر ہی بہر صورت ایک سی کم نہیں ہی اور صاحبین کی نزدیک کم سکی قنوت جو کافی ہو
 منها ثلث ايات فصاروا اية طويلة تقوم مقامها لان القرآن معجز وادنى ما يقع به الاعجاز سورة لقوله تعالى
 تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی جو انکی برابر ہو اس واسطے کہ قرآن معجزی اور کم سی کم جبین اعجاز واقع ہو وہ سورة ہی واسطے قول اللہ تعالیٰ کی
 قَالُوا سُبْحَانَكَ قَوْلًا مِّثْلَ هَذَا قُلْ هُوَ الْقَوْلُ الْكَوْنُ وَهِيَ ثَلَاثُ آيَاتٍ وَمَنْ كَانَ أَصْمًى وَلَمْ يَطَاوِعْ لِسَانَهُ عَلَى تَعْلَمِ
 لاؤ کو سورۃ الیسی اور سورۃ تون میں سب ہی چھوٹی سورۃ کو شری سوئی اسکی تین آیتیں ہیں اور جو شخص ای ہو کہ اوکی زبان قرآن سیکھتی میں قابو میں ہو
 القرآن انکان یجتهد اناء الیل واطراف النهار تجوز صلواته وفي وان ترك الاجتهاد لا تجوز صلواته فعلى هذا
 اگر وہ رات دن قرآن پر محنت کرتا ہی تو اسکی نماز جازین ہی اور جو وہ محنت چھوڑ دیکھا نماز جازین نہوگی اس روایت کی مواقع
 کل من كان في دأره الاسلام وترك التعلم وبقي امياً واعنادان يصلي صلوة احمى لا تجوز صلواته لان الاحمى انما تجوز
 جو شخص دارالاسلام میں ہو کہ قرآن نہ سیکھو اور احمی رہ جاوی اور اسیوں کسی نماز کی عادت کر لی تو اسکی نماز جازین نہیں ہی اس واسطے کہ احمی کی نماز جازین ہی
 صلواته اذا بلغ احوال جنونه او اسلم وهجم الوقت ولم يتمكن من التعلم واما اذا تمكن من التعلم ولم يتقيد به
 کہ جب بالغ ہو یا جنون سی ہوش میں آوی یا مسلمان ہو اور ترک وقت نماز کا جاوی اور فرصت قرآن سیکھتی کی نہ ملی اور جس صورت میں سیکھتی کی فرصت ہو اور محنت میں لگی
 فلا تجوز صلواته والرابع من فرائض الصلوة الركوع وهو طأطأة الرأس مع انحناء الظهر فمن طأطأ رأسه مع
 تواضع نماز جازین نہیں اور چوتھا فرض نماز کی فرضوں میں سی رکوع ہی اور وہ سر جھکا کر بڑی کرکر ^{پہر جیسی سر کو جھکا یا}
 انحناء الظهر قليلا ان كان الى الركوع اقرب تجوز وان كان الى القيام اقرب بان يوجد طأطأة رأسه مع
 اور کچھ تھوڑی کر بڑی کی اور وہ رکوع کی طرف قریب ہی تو جازین ہی اور اگر قیام سی قریب ہی ^{اسطورہ کہ سر جھکا یا کچھ سر جھکا کی میلان سی}
 الميلان في منكبیه ولا يوجد انحناء ظهره لا تجوز لانه بعد قائم لا ركاوع من كان احديهما وبلغت حلة رتبته
 پہر کہ کہنری نہیں ہوئی تو جازین نہیں ہی اسلی کہ اسکو قائم کہنری میں رکوع نہیں کہناتا ^{اور جو شخص کڑا ہو دی اور اسکا کوب رکوع کی}
 حد الركوع ينخفض رأسه في الركوع تحقيقا للانتقال من القيام الى الركوع والمخاضة من فرائض الصلوة
 نیت کو جاپہنچی تودہ رکوع میں سر کو جھکا دی تاکہ قیام سی رکوع کی طرف انتقال پا جاوی ^{پانچواں نماز کی فرائض میں سی}
 السجدة وهي وضع الجبهة على الأرض او ما يتصل بها والكمال فيها وضع الجبهة والانداء اليدين والركبتين
 سجدہ ہی اور وہ کہنا پیشانی کا زمین پر یا جو زمین کی قائم مقام ہو اور کامل سجدہ میں رکبنا پیشانی کا اور ناک کا اور دونو ہتھوں کا اور دونو گھٹنوں کا
 واطراف القدمين لقوله عليه السلام امرت ان اسجد على سبعة عظام على الجبهة واليدين والركبتين واطراف
 اور دونو پاؤں کی اور گھٹنوں کا واسطے قول علیہ السلام کی مجھ کو حکم ہی کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں ^{پیشانی پر اور دونو ہتھوں پر اور دونو گھٹنوں پر اور دونو}
 الغدقين والانداء لكون عظمها واحدا ولو وضع جبهة دون انفه يجوز لكن بكرة ان كان من
 پاؤں کی انگلیوں پر اور ناک پیشانی میں آگئی ^{اسلی کہ ہڈی دونو کی ایک ہی اور اگر پیشانی نو کر ہدی اور ناک نہ کہی تو جازین ہی بہر کہ وہ اگر سجدہ ہی}
 غير عذر وكذا لو وضع انفه دون جبهته لا يجزئ عندنا احيى خفيفه لكن بكرة ان كان من غير عذر وعندنا
 اور ایسی ہی اگر ناک رکب دی اور پیشانی نہ رہی تو ابو حنیفہ کی نزدیک جازین ہی بہر کہ وہ اگر بی عذر ہی ^{اور صاحبین کی نزدیک}

التشهد اذا قلت هذا وفعلت هذا فقد تمت صلواتك فانه عليه الصلوة والسلام علق التمام بالفعل قرا اول
 تشهد سكتا في هوئي به فزاد جب توبه بركه چكا يا به كركچا نو نماز تيرى ميشك پورى هوگي كيونكه نبى عليه الصلوة والسلام في تمامي نازكو فعل پرموقوف كهنا تشهد پري ياد
 يقران معنى قوله اذا قلت هذا الى قرأت التشهد انت قاعد اذ لم يشترع قراءة التشهد الا في القعود ومعنى قوله
 پري اسوسطى كهنى اذا قلت هذاك يبه بين پري اتوى تشهد كويهم كه اسلى كه تشهد كا پري منا بجز قعود كي مشروع نهين هي اور سنى
 او فعلت هذا الى قعدت ولم تقرأ شيئا فصدا التحير في القول لا الفعل لان الفعل ثابت في الحالىن والمعلق بالشرط
 او فعلت هذاك يبه بين كه توبه ميشكيا اور پري كچم نهين پس اب اختيار قول من هي فعل من نهين هي اسوسطى كه فعل دونو حالون من ثابت هي اور جو امر شرط پرموقوف
 لا يوجد قبل وجود الشرط ووجه اخر ان الصلوة متناهية والتناهي لا يكون الا بالتمام والتمام لا يكون الا بالانتماء
 وه شرطى پيلي موجود نهين هوتا اور ايك اور وجه هي كه نماز متناهي هي اور تنائي بدون تمامي كي نهين هوتا اور تمامي تمام كئي بدون نهين هوتا
 والانتماء لا يعلم ما لم يفنيه الشارع فقد بته به فيكون فرضا فان قيل الفرضية لا تثبت بخبر الواحد فما وجه ثبوتها
 اور تمام كرنا بدون تنائي شارع كي معلوم نهين هوتا شوايع في فقهه بتايد اسوقض بهكا اگر كوي كئي فرضيت خبر واحد سنى ثابت نهين هوتا پريهان خبر واحد سنى ثبت
 به ههنا فالجواب عدم ثبوتها به ليس على طلاقه بل اذا ثبت به ابتداء واما اذا لم يثبت به ابتداء بل بين به الجمل فتثبت
 كي كيا وجه هي سوجواب يبه هي عدم ثبوت فرضيت كا خبر واحد سنى بين هي كه فرضيت كئي نهين ثابت هوتا بلكه خبر واحد سنى ابتداء ثابت كر بين اور وه صورت جوابا ثابت
 بيانه ان نفس الصلوة ثابتة بالكتاب وتمامها منها فيلزم كون اتمامها ثابتا به ايضا وهذا الخبر بين كيفيته
 اسكى تفصيل يبه هي كه عين نماز تو قرآن سنى ثابت هي اور تمامي نماز كي عين داخل هي پس تمام كا بهي ثبوت قرآن سنى لازم آيا اور اس خبر كي كيفيت اتمام كي بيان كرى
 فيكون فرضا ويظهر ثمة كونها فرضا في مسائل الاولى من تلك المسائل ان من صلى الظهر او نحوها خمسا بان قيد
 سوى فرض هوا اور فقهه كي فرضيت كا فائده كئي مسائل من ظاهر هوتا هي اول اول مسائل من سنى يبه هي كه جسمي ظهر كي نماز من با پنج ركعت پري بين اور با پنج ركعت كا محبة
 الخامسة بالسجدة ولم يقعد على راس الرابعة تبطل فرضية صلوة وتتحول عند ابى حنيفة و ابى يوسف و
 كرليا اور چوتى ركعت پرفقهه نكيا تو اسكى نماز فرضيت باطل هوكر امام ابو حنيفة اور امام ابو يوسف كي نزديك نقل هو جاتى هي
 عند محمد تبطل فرضيتها وتخرج من كونها صلوة وكذا لو لم يقعد على ثالثة المغرب او ثانية الفجر والثانية من
 امام محمد كي نزديك فرضيت باطل هوكر نماز هي نري اور ايسى هي اگر نماز مغرب من تيرى ركعت بريافجر كي دوسرى ركعت پرفقهه نكيا اور دوسرا اول مسائل
 تلك المسائل ان المسافر اذا اقتدى بمقيم في فائتة غير ثالثة لا يصح اقتداؤه لان القعدة الاولى فرض في حق المسافر
 من سنى يبه هي كه مسافر اگر مقيم كا مقتدى بنى قضا نماز من تو او كا اقتدا صحيح نهين هي اسوسطى كه بچكا فقهه مسافر كي حق من فرض هي اور
 دون المقيم فيكون اقتداؤه به من قبيل اقتداء المفترض بالمتنفل وهو غير جائز عندنا وانما يجوز اقتداؤه به في الوقت
 مقيم كي حق من فرض نهين اب او كا اقتدا ايسا هوگيا جيسى فرض پري سنى والا نفل پري سنى واليكما مستند هي هو جاتى اور يبه اقتدا يهلى مذهب من جابر نهين هي مسافر كو
 لان صلواته يصير اربعا باقتدائه به في الوقت لا بعدة والثالثة هي تلك المسائل ان المصلى بعد القعود قدر التشهد
 اسلى كه مسافر كي نماز يبه سبب اقتدا كي وقت من رابعي هو جاتى هي وقت بعدين هوتا تنبيرا اول مسائل من سنى يبه هي كه مصلى كو بعد فقهه بقدر تشهد كي
 في اخر الصلوة لو تذكّر سجدة التلاوة وسجدها ترتفع القعدة حتى لو لم يقعد قدر التشهد بعد ما سجد سجدة التلاوة
 آخر نماز من اگر سجده تلاوت كا ياد آيا اور اسنى وه سجده كيا تو وه فقهه باطل هوگيا يهان نكه كه اگر بعد سجده تلاوت كي بعد تشهد فقهه نكرگيا
 تفسد صلواته لغوات ما هو فرض منها وهو القعدة الاخيرة والرابعة من تلك المسائل ان المصلى اذا نام في القعدة
 تو اسكى نماز بسبب فوت هوتا ايك كر نماز يعني فقهه اخيره كي فاسد هوگيا اور چوتى اول مسائل من سنى يبه هي كه اگر مصلى تمام فقهه اخيره من سوتا را
 الاخيرة كلها فيمن انتباهه يفرض عليه ان يقعد قدر التشهد وان لم يقعد تفسد صلواته لان ما حصل من
 توجب وه جاگي او سپر فرض هي كه بقدر تشهد كي فقهه كرى اگر نهين كرگيا تو نماز فاسد هو جاتى اسوسطى كه جو

نفسه على الاقرار بان الله تعالى اكبر ولو وقع المد في باء الكبر بان يقول اكبار بزيادة الالف الممال بين الباء والراء
 اپنی ذات کو اس اقرار پر پہنچانے کے لئے کہ اللہ بڑا ہی اور اگر وہ اکبر کی بار پر پیدا ہوگا کہ وہ اکبار کہہ دے الف کو انا لہ کر کر
 لا يصير مشارعا في الصلوة ايضا ولو وقع في اثنا عشر تقصيدا اذ قيل انه اسم من اسماء الشيطان وقيل انه جمع كبير
 تو ہی نماز شروع نہوگی اور اگر پچیسین آجا دیگا تو نماز فاسد ہو جائیگی اسلئے کہ پچیس نام شیطان کی ناموں میں سے ہی اور کوئی کہتا ہی کہ یہ جمع کبر کی ہی
 بفتح تین وهو الطبل وقيل يصير مشارعا في الصلوة ولا تقصد لو وقع في اثنا عشر لانه اشباع والاول اصح لان
 دوڑ برسی نقارہ کو کہتی ہیں اور بعض کہتی ہیں نماز شروع ہو جاتی ہی اور فاسد نہیں ہوتی اگرچہ یہ بیچ ہیں آجادی اسلئے کہ یہ اشباع ہی اور روایت اول اصح ہی
 الاشباع انما يكون في الاخر في الوسط وحمل التكبير القيام المحض حتى لو ادرك الامام في الركوع وكبر رجال الخطا
 اسلئے کہ اشباع آخر کلمہ میں ہوتا ہی پچیس نہیں ہوتا اور تکبیر کہنی کا محل خالص قیام ہی بیان تک کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور جبکہ ہی اللہ اکبر کہتا ہو رکوع میں ہی
 لا يصير مشارعا في الصلوة لان شرط المشرع فيها وقوع التكبير في محض القيام ولو قال في القيام الله وفي الركوع
 تو نماز شروع نہوگی اسلئے کہ شرط نماز شروع ہونی کی یہ ہی کہ تکبیر خالص قیام میں واقع ہو اور اگر کہی ہوئی تو اللہ اور رکوع میں اکبر کہتا
 اکبر لا يصير مشارعا ايضا ورفع اليدين عند التكبير سنة حتى لو ترك رفعهما وانما من غير عذر ياتم ولا ياتم
 تو ہی نماز شروع نہوگی اور تکبیر کی وقت دونوں ہتھ اوٹھانی سنت ہیں بیان تک کہ اگر ہتھ اوٹھانی بلا عذر ہمیشہ کو چھوڑ دی تو گنہگار ہوگا اور گاہی گاہی
 ان تركه احبانا فعلى هذا ينبغي لمن يريد المشرع في الصلوة ان يرفع يديه حتى يجازي بابها مية شتمق
 ترک کرے تو گنہگار نہیں ہوتا اس بیان کی موافق لایق ہی کہ جو نماز شروع کری اپنی دونوں ہتھ اتنی اوٹھاوی کہ دونوں انگوٹھی کانوں کی لو کی برابر ہو جاویں
 اذنيه بلا ضم صابعه ولا تفريقهما بل تركهما على حالهما قال قاضيان وميس بطرفي ابهاميه شتمق اذنيه
 اور اونگلیوں کو اسپین نہ ملاوی اور نہ کشادہ کری بلکہ اپنی حال پر چھوڑ دی قاضیان کہتا ہی کہ سری انگوٹھوں کی کانوں کی لوسی نگاری
 ويجعل بطن كفيه نحو القبلة كما لا لاقبال عليها وقال بعضهم يجعل بطن كل كف الى الكف الاخرى ثم يكبر وهو
 اور ہتھ بیان دونوں ہتھ کی قبلہ کی طرف رکھی تا مواجہ قبلہ کا خوب پورا ہو اور بعض کہتی ہیں کہ ہتھ کی ہریک ہتھ کی دوسری ہتھ کی طرف کی پھر اللہ اکبر کہی اور یہ
 الاصح لان في فعله معنى النفي وفي قوله الله اكبر معنى الاثبات وهو بفعله الذي هو رفع اليدين ينفي الكبرياء
 اصح ہی اسلئے کہ اسکی عمل میں معنی نفی کی ہیں اور اس قول میں اللہ اکبر معنی اثبات کی ہیں سو مصلی اپنی عمل سے یعنی ہتھ اوٹھانی سے غیر اللہ ہی بڑائی کی نفی کرتا ہی
 عن غيره تعالى ويقول الله اكبر ينتميه تعالى والنفي مقدم على الاثبات كما في كلمة التوحيد ولو كبر ولم يرفع يديه
 اور اللہ اکبر کہہ کر اللہ کی واسطی بڑائی ثابت کرتا ہی اور نفی اثبات پر مقدم ہوتی ہی چنانچہ کلمہ توحید میں اور اگر اللہ اکبر کہتا اور ہتھ نہ اوٹھانی
 حتى فرغ من التكبير لا يرفعها لفوات محلها وان ذكره في اثنا عشر التكبير يرفعها لعدم فوات محلها وان لم يمكنه رفعها
 اتنی کہ تکبیر کہہ چکا تو پھر نہ اوٹھاوی اسلئے کہ اسکا محل ہو چکا اور اگر اثنا عشر میں تکبیر کہتی ہوئی یا دیکھا تو اوٹھاوی اسلئے کہ محل باقی ہی اور اگر موضع مسنون تک اوٹھاوی
 الى الموضع المسنون يرفعها قدر ما يمكنه وان امكنه رفع احداهما دون الاخرى يرفعها وحدها لما روى انه عليه السلام
 توجہ ان تک مسنون اوٹھاوی اور اگر ایک ہتھ اوٹھا سکتا تو ایک ہی کو اوٹھاوی اسلئے کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
 قال اذا مرتكم باهراقا تواضعوا ما استطعتم وان لم يمكنه رفعها الا بالزيادة على المسنون يرفعها لانه ياتى بالمسنون
 جب میں تمکو کوئی کار کہوں تواضعو اپنی مقدور بہر بجالاؤ اور اگر اس سے دونوں ہتھ نہیں اوٹھا سکتی بدون زیادت کی مقدار مسنون پر تو ہی اوٹھاوی اسلئے کہ سنت پر عمل
 ولا يستطيع ان يمتنع عن الزيادة والمرأة ترفعها الى منكبها هو الصحيح لكونه اسنزلها واذا فرغ من التكبير يضع
 کرتا ہی اور یہ طاقت نہیں کہ زیادت سے رک ہی اور عورت اپنی دونوں ہتھ مونڈھوں تک اوٹھاوی یہ ہی صحیح ہی اسلئے کہ عورت کی واسطی یہ ہی حال زیادہ پردہ پوش ہی
 بطن كفه اليمنى على ظاهر كفه اليسرى ويخلق بالتحصر والابهام على الرسغ تحت سترته وهذا الوضع سنة في كل
 تو پھر دینی ہتھ کی بائیں ہتھ کی پشت پر رکھے کہ چھوٹکی اور انگلیوں کی بیچ پر ناف سے نیچی حلقہ باندھ لی اور یہ ہی وضع مسنون ہی جس میں

قیام فیہ ذکر مسنون واما الذی لیس كذلك فالسنة فيه الامسال كما في قوة الركوع وتكبيرات العبدین و

قیام میں کہ ذکر مسنون ہوتا ہی اور جو قیام ایسا نہیں ہی سوا دسین ہاتھ چھوڑ دینا مسنون ہی جیسی رکوع کی بعد قومہ میں اور عیدین کی گیلات میں اور

المرأة تضعها على صدرها لانه استلها ثم يقول سبحك اللهم وبحمك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله

عورت دونو ہاتھ اپنی سینہ پر رکھی کیونکہ یہ ہی پردہ پوش ہی پہر پہر ہی پاکی یاد کرتا ہوں تیری یا الہی اور تیری حمد کرتا ہوں بابرکت ہی تیرا نام اور برتر ہی تیری عزتی اور تیری

غيرك ولا يقول وجل ثناء لك لانه لم يذكر في الاحاديث المشهورة وذكر في الكافي انه لو سكت عنه لا يؤثر به

سوائی تیری اور نہ کہی جل ثنا کر اس واسطی کہ احادیث مشہورہ میں وارد نہیں ہوا اور کافی میں یہ مذکور ہی کہ اس کی کوئی گنجی توام نہ کریں

ولو اني به لا يمنع عنه ثم يقول أعني بالله من الشيطان الرجيم وهو تبع للقراءة دون الثناء عند أبي حنيفة ونحو

اور اگر ہی تو منع ہی نہ کریں پہر پہر ہی بناہ مانگتا ہوں اللہ کی شیطان راندہ سی اور یہ عبارت ہمراہ قرات کی ہی ثنا کی ساتھ نہیں ہی نزدیک ابو حنیفہ اور

حتى يأتي به المسبوق دون الموقم ثم يقول بسم الله الرحمن الرحيم وهو سنة في اول كل ركعة في رواية أبي يوسف

یہاں تک کہ مسبوق تو پہر ہی موقم نہ پہر ہی بسم اللہ الرحمن الرحیم پہر اور بسم اللہ بیکے رکعت کی اول میں مسنون ہی ابو یوسف کی روایت میں

ثم يقرأ الفاتحة ويقول في آخرها آمين ثم يضم اليها سورة او ثلث آيات من اي سورة شاء فان قرأها آية قصير

ابو حنیفہ سی اور اسکو مقتدی نہ پہر ہی پہر سورہ فاتحہ پہر ہی اور اسکی آخر میں آمین کی پہر اسکی ساتھ کوئی سورہ ضم کریں تین آیتیں جس رکعت میں ہی چاہیں پہر فاتحہ کی

او اثنين قصيرتين لا يخرج عن الكراهة التحميمية لتركه الواجب لان الواجب في الركعتين الاوليين بعد قراءة

ایک آیت چھوٹی یا دو آیتیں چھوٹی پہر ہی تو کر است تحریری ہی خالی نہیں ہی اسلی کہ واجب ترک کیا اسلئے کہ واجب دونو پہر رکعت میں بعد پہر ہی

الفاتحة ان يضم اليها سورة او ثلث آيات قصار او آية طويلة تغد ثلث آيات قصار فهذا يخرج عن الكراهة

سورہ فاتحہ کی یہ ہی کہ اسکی ساتھ کوئی سورہ یا تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت اتنی بڑی جو چھوٹی میں آیت کی بزرگوں میں سے ہو یا میں نہ بہت تحریری ہی تو

التحميمية لكن لا يدخل في حد السنة بل يدخل في الكراهة التحميمية لانه لا بد ان يكون في كل ركعة من ركعتي

بیچ حاتی ہی ہر دو مسنون پر نہیں پہنچتا بلکہ کر است تحریری میں آجاتا ہی اسلئے کہ اس حال میں یہ نہیں کہ وہ مسافر ہوگا یا مقیم

فان كان في السفر ففي حال الضرورة من خوف او حجة يقرأ بفاتحة الكتاب اي سورة شاء او مقدار سورة

اگر مسافر ہی تو ضرورت کی وقت خوف سم یا شتا ہی سورہ فاتحہ پہر ہی اور ایک اور سورہ جو کسی چاہی یا برابر ہی سورہ کی

من اي محل تيسر في حال الاختيار وعدم الضرورة يقرأ في صلوة الفجر مع الفاتحة سورة او ثلث آيات او نحوها وفي الظهر

جس جگہ سی آسان ہو اور اختیار کی وقت جب ضرورت نہ ہو تو فجر کی نماز میں سورہ فاتحہ کی سورہ بروج اور اسکی نذر اور ظہر میں ہی

كذلك وفي العصر والعشاء دون ذلك وفي المغرب يقرأ بالقصار جدا كالعصر والكثير وان كان في المحضر وخاف

ایسی ہی اور عصر اور عشاء میں اس سی کچھ کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں جیسی سورہ عصر اور کوثر پہر ہی اور اگر مقیم ہی اور وقت کی

فوت الوقت يقرأ قدر ما لا يفوته الصلوة وان لم يخف فوت الوقت يقرأ في صلوة الفجر في الركعتين اربعين آية

گذر جانی کا خوف ہو تو اتنا پہر ہی کہ اسکی نماز فوت نہ ہو جادی اور اگر وقت کی جانی کا خوف نہیں تو فجر کی نماز کی دونو رکعت میں چالیس آیتیں پہر ہی

وهو ادنى السنة اوستين آية وهو اوسطها او مائة وهو اعلاها لما روى انه عليه الصلوة والسلام كان يقرأ

اور یہ ادنی درجہ سنت کا ہی یا ساٹھ آیتیں اور یہ بیچکار درجہ سنت کا ہی یا سورتیں اور یہ اعلیٰ درجہ سنت کا ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

في صلوة الفجر اربعين آية او ستين آية او مائة آية واحيانا كان يقرأ والصفحت واحيانا كان يقرأ سورة

فجر کی نماز میں چالیس آیتیں یا ساٹھ آیتیں یا سورتیں بڑا کرتی تھی اور بعض دفعہ سورہ الصافات اور بعض دفعہ سورہ ق پہر ہی

ق وقد كان ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بالتخفيف ويؤمن بالصافات فعلم من هذا ان

اور ثابت ہو چکا ہی کہ ابن عمر کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمکو قرات میں تخفیف کی ہی دعا تھی اور امانت کی وقت والصافات پہر ہی تو اس سی معلوم ہوا

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

مسعود

ونحو ذلك لعدم استقرار الجبهة على الارض او بالتصل بها ووضع اليدين والركبتين على الارض في السجدة ليس
 اورا نندگي کي نیکو پیشانی زمین پر یا جرمین کی شل یا زمین سختی اور دونو ہاتھ اور دونو کھنٹوں کا زمین پر رکھنا سجدہ میں فرض نہیں
 بفرض بل هو سنة واما وضع القدمين فقد ذكر القدرى والكوفي والخصاف انه فرض حتى لو سجد ولم يضع واما
 ہی بکایت ہی اور دونو پاؤں کا رکھنا سو قدری اور کوفی اور خصاف کہتی ہیں کہ فرض ہی بیان تک اگر سجدہ کو کیا اور دونو پاؤں
 او احدهما على الارض بل رفعها عن الارض لا يجوز ولو وضع احدهما يجوز لكن بكرة وذكر القدرى ان وضع اليدين
 یا ایک پاؤں زمین پر نہ لگا یا بلکہ دونو کو زمین سے اوٹھائی نہ تو جائز نہیں ہی اور اگر ایک پاؤں ہی لگائی رکھنا جائز ہی پر مکروہ اور تشرناشی کہتا ہی رکھنا دونو ہاتھ کا
 والقدرى سواء في عدم الفرضية وقال اكمل الدين في شرح الهداية هو الحق وذكر في شرح المنية انه بعيد عن الحق
 اور دونو پاؤں کا فرض نہ ہونی میں برابر ہیں اور اکمل الدین شرح ہدایہ میں کہتا ہی یہ ہی حق ہی اور شرح منیہ میں یوں مذکور ہی کہ یہ حق ہی ہے ہی
 والمراد بوضع القدمين على ما ذكر في الخلاصة وضع اصابعهما والمراد بوضع اصابعهما توجيههما نحو القبلة ليكون الاعتناء
 اور دونو پاؤں رکھنی ہی موافق بیان خلاصہ کی پاؤں کی انگلیوں کا لگا نامرادی اور مراد انگلیوں کی کہتی ہی انگلیوں کا متوجہ رکھا قبلہ کی طرف نہ تار ہر زور ہی
 عليها حتى لو وضع ظهر القدمين ولم توجه اصابعهما او احدهما نحو القبلة لا يصح سجدة وهذا يجب حفظه
 بیان تک کہ اگر گنہگار دونو پاؤں کی زمین پر رکھی اور انگلیاں دونو پاؤں کی یا ایک پاؤں کی قبلہ کی طرف نہ رکھی تو اسکا سجدہ صحیح نہیں ہی اسکا لحاظ واجب ہی
 واكثر الناس عنه غافلون ثم يرفع راسه مكبرا ويقعد ويضع يديه على فخذي ربه فاذا سجد جثا وسكن
 اور اکثر لوگ اس امر سے غفلت کرتی ہیں پھر تکبیر کہتی ہوئی سر اوٹھا کر بڑھ جاتی اور دونو ہاتھ رانوں پر رکھی جب پہنچی ہوئی اطمینان ہو جاتی اور حرکت اعضا کی
 اضطراب اعضاءه بان يمكث مقدار تنسيبتيه يكبر ويسجد سجدة ثانية كالسجدة الاولى واختلفوا في مقدار
 باقی نہ ہی اسطورہ کہ بازہ ایک تنبیح کی زمانہ گزر جاوے تو تکبیر کہہ کر دوسرا سجدہ پہلی سجدہ کی طرح پر کری اور اس میں اختلاف ہی
 الرفع من السجدة الاولى للسجدة الثانية والاصح على ما ذكر في الهداية ان كان الى السجدة اقرب لا يجوز لانه لا يعد
 کہ پہلی سجدہ ہی دوسری سجدہ کی واسطی کنتا نہی اور اصح روایت موافق بیان ہدایہ کی یہ ہی کہ اگر سجدہ ہی قریب ہی تو سجدہ ثانی جائز نہیں ہی اسکی کجاس و
 جالسا فلا يتحقق السجدة الثانية بل يصير كانه سجد سجدة واحدة وان كان الى المجلس اقرب يجوز لانه يعد
 نہیں شمار کیا جاتا سو سجدہ دوسرا ثابت نہیں ہوتا بلکہ ایسا ہی گویا ایک ہی سجدہ کیا ہی اور اگر جلوس ہی قریب ہی تو جائز ہی اسکی کتب میں ہوا
 جالسا فيتحقق السجدة الثانية وقيل اذا رفع راسه مقدار ما يمر الركب بين جبهة ولاض يجوز لكن لا تقصدا عليه
 شمار کیا جاتا ہی سو دوسرا سجدہ ثابت ہو جاتا ہی اور کوئی کہتا ہی اگر مصلیٰ فی اتنا سر او ہمار کہ ہوا اسکی پیشانی اور زمین کی بچھن کو گزر جاوے تو جائز ہی پر اسکی یکفایت کر لینا
 بكرة اشدا لكرهه لمخالفة ما واظب النبي عليه الصلوة والسلام مدة حيوته واذا فرغ من السجدة الثانية يكبر
 سخت مکروہ ہی اسواسطی کہ الی امر کی مخالفت ہی جسکو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام زندگی بہر کرتی ہی اور جب دوسری سجدہ ہی فارغ ہو چکی تو تکبیر کہی
 ويقوم مستويا ولا يعتمد بيديه على الارض من غير عز بل يعتمد على ركبتيه ويفعل في الركعة الثانية كما فعل في
 اور سیدہ کبر اہو جاوی اور بدو ان عذر کی اپنی ہاتھوں کا زمین پر سہارا نہ دی بلکہ اپنی کھنٹوں پر سہارا کر کر اہو جاوی اور دوسری رکعت میں وہ ہی عمل کری جوابی
 الركعة الاولى لانه لا يفتتح ولا يتعوز ولا يرفع يديه فاذا انما و رفع راسه من سجدة ثانيا يفتتح رجل اليسرى
 رکعت میں کر چکا ہی اتنا فرق ہی کہ تکبیر تحریر نہ کی اور اعوذ باللہ نہ پڑھی اور نہ ہاتھ اڑا دی جب دوسری رکعت پوری کر چکی اور اسکی دوسری سجدہ ہی اوٹھی تو انیمان پاؤں بچھا کر
 ويجلس عليها وينصب جلله اليمنى ويوجه اصابعه نحو القبلة ويضع يديه على فخذييه ويبسط اصابعه ويوجهها
 او سپر بیٹھ جاوی اور دایہ پاؤں کبر رکھی اور اسکی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھی اور دونو ہاتھ رانوں پر رکھدی اور اترن کی انگلیوں کو پہلا کر قبلہ کی طرف کردی
 نحو القبلة لان السنة توجيهه الاغضاء الى القبلة ما استطاع والمرأة تتورأ بان تخرج رجليها من جانب اليمن
 اسکی کہ تمام اعضا کا قبلہ کی طرف جہان تک ہو سکی متوجہ کرنا طریق سنوں ہی اور عورت سرین پر اسطوٹ ہی کہ دونو پاؤں دایہ کی طرف کو نکال کر

وتجلس على اليثما اليسرى لانه استقرها ثم يتشهد ويقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها
 بائس سرين پر بیٹھ جاوی کیونکہ اوکی لئی اس میں خوب پردہ ہی پر تشہد پڑھی یہ کہی سلام ہی واسطی اللہ کی اور رحمت اور پاکیزگی اور سلام تمہاری
 النبی ورحمة الله وبركته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 نبی اور رحمت اللہ کی اور برکتیں اوکی اور سلام ہم پر اور صلحا و بندگان الہی پر
 محمد عبده ورسوله ثم ان كان ما يصلی فرضاً زاد على الركعتين لا يزيد على هذا القدر من التشهد
 کہ محمد بندہ اور رسول اوکا ہی اور اگر وہ نماز فرض دو رکعت سی بڑھتی ہی تو اتنی تشہد سی زیادہ قعدہ اولیٰ میں کچھ نہ پڑھی
 في القعدة الاولى بل يكبر ويقوم الى الركعة الثالثة بلا اعتداد ببيده على الارض ان لم يكن له عذر ثم
 بلکہ کبیر کہ کرتی ہی رکعت کی لئی کہڑا ہو جاوی
 بل عذر نہ ہونے کا سہارا زمین پر نہ کری

انه في ما بعد الاولين متخير ان شاء قرء الفاتحة فقط وهو افضل لكون قراءتها فيما بعد الاولين
 اسکو پہلی رکعتوں میں اختیار ہی اگر چاہی فقط سورۃ فاتحہ پڑھی یہ تو افضل ہی اس واسطی کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا پہلی رکعتوں میں
 سنة في ظاهر الرواية حتى لو تركها اضم اليها سورة سهو لا يلزمه سجود السهو وان شاء سجد ثلاث
 سنت ہی ظاہر الروایت میں یہاں تک اگر سورۃ فاتحہ کو ترک کری یا اوکی ساتھ سہوی کوئی سورت ملا دی تو سجدہ سہو کا نہیں آتا اور اگر چاہی تین بار تسبیح بھی
 مرات وان شاء سكت مقدارها الا ان كان سكت عمدا يكون مسيئاً للترك السنة وان لم يكن ما يصلی
 اور اگر چاہی اتنی دیر چپکا کھڑی ہی پراتنا ہی کہ اگر عمدہ چپکا کھڑی گا تو جہاں نہیں اسلئے کہ ترک سنت ہوتا ہی اور اگر وہ نماز فرض نہیں ہی

فرضا بل كان نفلاً او سنة مؤكدة مثل سنة الظهر واجمعة لا يكون مخيراً بين هذه الثلاثة بل يتعين عليه
 بلکہ نفل ہو یا سنت مؤکدہ ہو جیسی ظہر کی اور جمعہ کی سنتیں تو اب ان تینوں امر میں اختیار نہیں ہی بلکہ اوپر پڑھنا
 قراءة الفاتحة مع ضم سورة اليها لكون القراءة فرضاً في جميع ركعات النفل والسنة ثم انه في النفل يزيد على
 سورۃ فاتحہ کا معہ ہی کسی سورت کی مقرر ہی اسلئے کہ نفل اور سنتوں کی تمام رکعتوں میں قرات فرض ہی یہ مصلیٰ نفلوں کی قعدہ اولیٰ میں تشہد پڑھیں
 للتشهد ان يصلی على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاولى ويأتي بالشاء والتعوذ اذا قام الى الثالثة لكون
 درود زیادہ کر دی اور سبحانک للہم اور اعوذ باللہ ہی پڑھی جب تیسری رکعت پڑھتا ہو اس واسطی

كل شفيع صلوة على حدة واما سنة الظهر واجمعة فكون كل منهما صلوة تلحمة لا ياتي فيها بالشاء والتعوذ
 کہ ہر دو رکعت الگ الگ نماز ہی اور ظہر اور جمعہ کی سنتیں اسلئے کہ دونوں نماز علیحدہ مستقل ہیں تو سبحانک للہم اور اعوذ باللہ
 اذا قام الى الثالثة ولا يزيد على التشهد في القعدة الاولى حتى ذكر في القنية انه لو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم
 جب تیسری رکعت پڑھتا ہو تو نہ پڑھی اور پہلی قعدہ میں تشہد پڑھ کر زیادہ نہ کری یہاں تک کہ قنیہ میں مذکور ہی کہ مصلیٰ ظہر کی سنتوں کی پہلی
 في القعدة الاولى من سنة الظهر ففي وجوب سجود السهو وقول ان ثم انه يقعد في القعدة الاخيرة كما يقعد في القعدة
 قعدہ میں اگر درود پڑھ دی تو سجدہ سہو کی واجب ہو لیٰ میں دو قول ہیں یہ مصلیٰ قعدہ اخیرہ میں اسطور بیٹھ جاوی جیسی پہلی قعدہ میں

الاولى ويتشهد وبعد التشهد يصلی على النبي عليه الصلوة والسلام يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
 بیٹھتا اور تشہد پڑھی اور بعد تشہد کی درود پڑھی
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ثم يستغفر لنفسه ولوالديه ان كانا مؤمنين ولجميع المؤمنين والمؤمنات
 او پر ابراہیم اور آل ابراہیم کی سینک تو صاحب حمد اور برتری پر استغفر کر لیٰ اپنی اور اپنی ماں باپ کی واسطی اگر وہ دونوں مؤمن ہوں اور تمام مؤمن مرد اور مؤمن عورتوں کی
 ويقول اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات ولجميع المومنين والمؤمنات ولجميع المومنين والمؤمنات
 واسطی اور یوں کہی اے نبی بخشدی تجھ کو اور میری ما باپ کو اور تمام مؤمن مردوں اور مؤمن عورتوں کو جس روز حساب قائم ہو اور وہ دعا میں پڑھی جو نبی علیہ السلام سی

النبي عليه الصلوة والسلام وما يشبهه الفاظ القرآن مثل ان يقول ربنا اننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة

حسنه وقينا عذاب النار ربنا لا تفرح بقلوبنا بعد ان هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انا ننتظرك

الوهاب ونحو ذلك فانه اذا قصد بها الدعاء لا القراءة تكون الفاظا متشبهة بالفاظ القرآن ولا يكون

قرايا حتى يجوز الدعاء بها مع الجنابة والحيض ولا يدعوا بما يشبه كلام الناس وهو لا يصلح تحيل طلبه منهم

مثل ان يقول اللهم اعطني مالا اللهم ارزقني جارية اللهم زوجني امرأة فانه اذا دعي بها تكون صلوة تنسب

لخروجه منها بدون السلام الذي هو واجب فاذا فرغ من الادعية التي بعد التشهد يسلم ولا عن يمينه وثانيها عن

يساره ويقول في كل واحد منهما السلام عليكم ورحمة الله ولا يقول في واحد منهما وبركته فانه من عادة الجهال

ياثين طرف او يركب من يمينه السلام عليكم ورحمة الله او يركبانه دون يمينه من يمينه نكبي

ولو سلم عن يساره او لا يسلم عن يمينه لم ينكح ولا يعيد السلام عن يساره ولو سلم تلقاء وجهه يسلم عن يساره

وهو مروي عن علي كذا ذكره الزيلعي في شرح الكفر وينوي المنفرد في خطاب تعليم جميع من معه من المصلحة ولا

ينوي على الخصوص فيهم لا اختلاف الاخبار في عدد هم فقبل مع كل مؤمن خمسة من الملكة وقيل ستون

وقيل مائة وستون وقيل اثنان وقيل غير ذلك وانما القائل انهم خمسة واحد عن يمينه يكسب الحسنات

او كوي كسباي ايك سو ساث بن كوي كسباي دوي بن كوي كسباي سبين صحيح قول يمينه كبا نچ بن ايك كسباي حرف جحانات كسباي

دو واحد عن يساره يكسب السبيلت وواحد عامه يلقنه النعمان وواحد راءه يرفع عنه المكاره وواحد عنه و

او ايك يمين طرف جو بر ايان كسباي ايك سامني جو خيرات كي تقين كراي او ايك عجمي جوايد كود در كراي او ايك

ناصيته يكسب ما يصلح على النبي صلى الله عليه وسلم ويبلغه وما ينبغي للصلي بطريق الادب ان يكون نظره في

بشاني كي پاس جردود كو كسباي اور نبي عليه السلام كي رو برو شيخا تاي اور صلي كوتاي آداب كي لائق يمينه كي قيام كي حالت بن ايني گاه

قيامه الى موضع سجوده وفي ركوعه الى ظهر قدميه وفي حال السجود الى نسبة انفيه وفي حالة قعوده الى حجره وهو

سجده كي جبكه يركبي اور ركوع كي حالت ميمنه يا تو كي پشت پر اور سجده كي شرف تكبيرة شريفه استقامت قعود من ايني گود پر جنان

المواضع سواء قصد اوله يقصد وما ينبغي له ايضا ان يكون مما بين قدميه في حال التقيهم قبل اربع اصابع مضمومة
 يثني بي برا بر بي قصد ذي يسه كرى اور مصل كو بهر بي چاسي كو دونو پانوكي چيس قيام كي وقت برابر چاسي هونى او شريكى قرن ركبي

الجلس الرابع والخمسين في بيان فضيلة الجماع: وهو من الوضوء في تركها قال رسول الله

جہاں پر ماعت کی فضیلت میں اور جماعت ترک کرنی کی وعید ہیں

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا ما لا يحصى من النعمان

منه انما رزقنا الله من حيث نشاء

سفری کار پر سانس درجه برسی

المصابيح . . . ثم بعد ذلك ان الصلوة مع الجماعة تزيد في الثواب على صلوة المنفرد بجمع وعشرين

میں نے اس کو بہت معنی دیا، مگر جماعت کی ناز و ثواب میں منفرد کی نمائند پر مستان نہیں، فرید و بقی

فعلما بهذا ينبغي للمؤمن أن يدور على أداء الصلوات الخمس بالجماعة لسنا في الشراء بالمعنى فان الجماعة فيها

[illegible]

اسی روای کی سند میں مولانا نے یہ ہے: پانچوں کا یہین جماعت عن سیدہ ادا کی یاری تانہ لوب وعدہ لیا ہو یا یوں

نعمه موارد: ثانیاً التالیف فی قوة الواجب حتی لو نزل اهل بلدة یجب قتله بالسرار

سنت مولدہ بہرہ قریب و احسب کنایہ ان کسی شہر والی جماعت چھڑ دین تو ان کو ہتیار سے دے دے۔

الاسماء وحدها اقله ثمة لم تكن في سائر الاديان وان تركي بعض هذه المسميات في بعض الاديان

نشان و مرچہ عبادت کی گتہ نمبر ۱۰۰۰۰۰۰۰ اور اگر جماعت کو بھی شیخہ

[illegible]

سنة ١٠٩٠ هـ. اجتمعوا بالسلامة سنة والمطر والطين والبهار الشديد والغلبة في شهر ربيع

[illegible]

وعدت اني برباطه في غير هذا اليك من كتابي وقلته من اني برباطه في غير هذا اليك من كتابي

او فقط آنکه که بر علیه خود می دارد که کتاب بخاری اگر کسی که می داند که حاجت به آن دارد

فولتات

في الامم ...

اندر جماعت کوفی بر آنکه این ائمه هدی علیهم السلام را اندر ابناء بنو قریظی که جسیس و جوی و پیر خلیفت بنین راه را

في مسجد بلان جلال مسجد احمد و محمد ابدا في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٥ هـ

وہ کہتا ہے کہ اگر وہ اس کے لئے تیار ہے تو وہ اس کے لئے تیار ہے۔

1956年12月1日

وایں راوی الذی یستخرج الاموال من الباطن ویرزقها من الغیب

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا۔ وہاں اس کی بیوی نے اس کو دیکھا تو بے حد خوش ہوئی۔

تاريخ التأسيس: ١٩٨٠

اور اگر ان میں سے کوئی ایک شخص بھی ہو تو اس کا نام بھی لکھنا ہے۔

۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴

وہی کہ وہاں سے لوگوں کو روکا جائے۔

[illegible]

... في هذا الوقت ...

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ ایک اور شخص کے ساتھ ہے۔

مجلس اول

القداس فرای رجلا بادی صدره من الصف فقال عباد الله تسروا صفوفكم اوليها الفن الله بين وجوهكم قبل المراد
 تيسر سیدم کرتی ہیں پیر ایک شخص کو دیکھا کہ سینہ صف سے باہر نکلی ہوئی تھا فرمایا ای بندے گاں آئی اپنی صفیں سیدھی کرو نہیں تو اسے غالی تیار کیا چہرے کا رنگ بھی کٹی
 بالوجه القلوب بدلیل قرله علیہ السلام فی حدیث اخر لا تختلفوا فختلف قلوبکم فان اختلاف القلوب یفرض
 چہرے ہی مراد دل ہیں اس دلیل سے کہ ایک اور حدیث میں آیا ہے اگر کسی نے پیچھے ہٹا تو پھر ہماری دل مختلف ہو جائیگی بیشک دل کی اختلاف سے
 الی اختلاف الوجوه باعراض بعضهم عن بعض لان تقدم الخارجه عن الصف تفوق علی الداخل فیہ وتاخر الخارجه عنه
 چہرے مختلف ہو جائیں گے کیونکہ ہر ایک کو سر سے ہی منہ پیرتا ہی اس واسطے کہ صف سے آگے بڑھنے والا صف کی برابر والی سے باہر ہو جائے ہی اور پیچھے کو ہٹنے والا
 ایذا لمن خلفہ وکلہما سبب للبغض والعداۃ فکانہ علیہ الصلوۃ والسلام قال ان لم تتفقوا فی الظاہر عند إقامة
 اپنی ہی پیچھے کو ایذا دیتا ہی اور پیچھے دونوں بائیں باعث بغض اور عداوت کی ہیں پس گویا نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے یہ ارشاد کیا اگر تم ظاہر میں بروقت قائم ہوئی
 الصلوۃ بالجماعة ولم تطیعوا امر الله تعالى ورسوله فیہما یقع بینکم العداۃ والبغضاء وروی عن انس انه علیہ الصلوۃ
 جماعت نماز کی اتفاق نہ کرو گی اور اسمین اسناد اور رسول کی حکم کی اطاعت نہ کرو گی تو تمہاری پیچھے عداوت اور دشمنی پیدا ہو جائیگی اور انس ہی روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ
 والسلام قال رخص صفوفکم وقاربوا بینہما وحادوا بالاعناق فولذی نفسی سیدۃ انی لا رأی الشیطان یدخل فی خلل الصف
 فرمایا ہی صفیں ہلکا کرو اور مل کر کھڑے ہو اگر دار گردین برابر رکھ کر و قسم ہی اوکی جکی قبضہ میں میری جان ہی بیشک شیطان کو میں دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی چوڑائی میں کھنکھاتا
 کانہا الخذف والخذف بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة غنم سود صفار من غنم الحجاز کان الشیطان تبصر لیدخل
 گویا سیاہ بکری کا کچھ ہی اور خذف طاعی نقطہ اور ذال بالفتح کہ زبر سی سیاہ بکریاں چھوٹی چھوٹی حجاز کی بکریوں میں ہی گویا شیطان بہتے تاکتا رہتا ہی کہ صف کی
 فی خلل الصف ولیشوش علی المصلین ویقطع علیہم صلواتہم ومن اتی الجماعة بیکرہ لہ القیام خلف الصف وحده متى وجد
 چھدا میں کہ ہلکا کر دیوں گی دل پریشان اور اوکی نماز خراب کر دی اور جو شخص جماعت میں ملے تو اس کو صف کی بھی کیا کھڑا ہونا مکروہ ہی جب تک صف میں
 فی الصف فرجة وان لم یوجد فی الصف فرجة ینظر الی الرکوع فان جاء واحد یقوم احدهما فی جنب الآخر یحذر ان لا یصاع
 جگہ ملے اور اگر صف میں جگہ نہ ملے تو رکوع تک منتظر کھڑا رہے اگر کوئی اور آگیا تو دونوں برابر برابر امام کی سیدہ پر کھڑے ہو جائیں
 ولا یجذب واحد من الصف الی نفسه فیقف فی جنبہ لکن الاولی فی زماننا القیام وحده یجذب الی امام لخلیۃ الجمل
 اور نہیں تو صف میں ہی ایک کو اپنی پاس کھینچ کر اوکی بڑے کھڑے ہو جاوی پر اس زمانہ میں اولی یہ ہی کہ تنہا امام کی سیدہ پر کھڑے ہو جاوی کیونکہ لوگوں پر جب تک امام کی
 علی الناس فلو جر احدا یفسد الصلوۃ ومن یصلی مع واحد یقیمہ عن یمینہ ولا یجوز للمقتدی ان یتقدم علی امام
 اگر کسی کو بھی کھینچ کر تودہ نماز فاسد کر دیگا اور جو شخص ایک کی ساتھ نماز پڑھے تو اس کو اپنی داسنی طرف کھڑا کر لی اور مقتدی کو جایز نہیں ہی کہ امام ہی آگے بڑھ کر کھڑے ہو
 والمعتبر موضع القدم حتی لو کان المقتدی اطول من امامہ بحیث یقع سجودہ قدام الامام لکن قدمہ غیر متقدمة
 اور اسمین اعتبار قدم کی جگہ کا ہی یہاں تک کہ اگر مقتدی امام ہی اتنا لمبا ہو دی کہ اس کا سجود امام ہی آگے واقع ہوتا ہو پر اس کا قدم امام کی قدم ہی آگے بڑھتا ہو نہیں ہی
 علی قدم الامام یجوز والمعتبر فی القدم العقب حتی لو کان عقب المقتدی غیر متقدم علی عقب الامام لکن قدمہ
 تو جایز ہی اور قدم میں ایڑی کا اعتبار ہی یہاں تک کہ اگر مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی ہی آگے بڑھی ہوئی ہو دی ہر قدم مقتدی کا
 اطول من قدم الامام بحیث یقع اصابعه قدام اصابع الامام یجوز وعن حجر یجعل المقتدی الواحد اصابعه
 امام کی قدم ہی اتنا دراز ہو کہ اوکی اونٹن کی امام کی اونٹن کی سی بڑھ جاتی ہیں تو جایز ہی اور امام محمد ہی روایت ہے کہ اکید مقتدی اپنی اونٹن کیان
 عند عقب الامام ومن یصلی مع الاثنين یتقدم علیہما وعن ابی یوسف انه ینتوسطہما فلو اقام الواحد خلفہ او عن
 امام کی ایڑی کی پاس رکھی اور جو شخص وہ مقتدیوں کی ساتھ نماز پڑھے تو اس ہی آگے بڑھ کر کھڑے ہو اور ابی یوسف ہی روایت ہے کہ دونوں کی بیچ میں کھڑے ہو کر ایک مقتدی کی کھینچ کر
 یسارہ بکرہ ولو توسط الاثنين لا یکرہ ولو توسط الا اکثریکہ ومن دخل المسجد ووجد الامام فی الجہر بالقرآن یتقدم
 بائیں طرف ہو کر کھڑے ہی اور امام دونوں میں ہی اور اگر دونوں زیادہ پیچھے ہٹے ہوں تو وہ ہی دوسرے میں سے کسی کی آگے بڑھ کر کھڑے ہو جائے ہی

درستی دارد

یتم مقتدی التشهد فانه یتمه ثم یقوم وان قام قبل ان یتمه یجوز وکذا لو سلم الامام فی القعدة الاخيرة قبل ان
 کر مقتدی تشهد پورا کر لی تو اب مقتدی تشهد پورا کر لی پھر کمر اہوا اور اگر پورا کر لی پہلی کمر ایچاوی تو ہی جایز ہی اگر امام قعدہ اخیرہ میں اس ہی پہلی
 یتمه مقتدی التشهد فانه یتمه ثم یسلم وان سلم قبل ان یتمه یجوز وکذا لو سلم الامام قبل التیان المقتدی بالصلوة
 سلام پیر دی کہ مقتدی تشہد پورا کر لی تو اب مقتدی تشہد پورا کر لی پھر سلام پیر دی اور اگر تشہد پورا کر لی پہلی سلام پیر دی تو ہی جایز ہی اور اگر امام فی سلام اس ہی پہلی سلام
 والدعاء یتابعہ لانہا سنة بخلاف التشهد فانه واجب المجلس الخامس والخمسون فی بیان صلوة
 اور دعا پڑھی تو اب امام کی متابعت ہی کر لی اسو علی کبریت ہی بخلاف تشہد کی کہ سہ واجب ہی مجلس پچھن
 الجنائزہ وکیفیتها قال ^{سئل} علی بن ابی طالب علیہ السلام اذا صلیت علی المیت فاخضو له الدعاء هذا الحدیث من حسان
 اور او کی کیفیت کی بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو اس کی لمبی خالص دعا کرو یہ حدیث مصابیح کی حسن
 المصابیر رواہ ابوہریرۃ وقد ذکر فیہ الصلوة علی المیت مع اخلاص الدعاء لہ فیما فلا بد من معرفتها وھی فرض کفایۃ لقولہ
 حدیثوں میں ہی ہی ابوہریرہ کی روایت سی اور بیشک اس میں نماز جنازہ کا ذکر ہی کہ اوس میں مردہ کی واسطی خالص دعا ہو سو اس کی معرفت ضروری اور وہ دلیل اس آیت کی ہے
 وَصَلَّ عَلَیْہِمْ اِنْ صَلَاتُکَ سَكُنَ کُلُّہُمْ فَانہ تعالیٰ امر بہا فی هذه الایۃ فتكون فرضا وانما كانت فرضینا علی الکفایۃ
 اور نماز پڑھو ان پر بیشک تیری نماز او کی لمبی آسودگی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اوس نماز کا اس آیت میں امر فرمایا تو فرض ہو گئی اور او کی فرضیت علی الکفایۃ اس ہی ہی
 لان فی ایجابہا علی الجمیع استحالة اوجز جافا کتفی بالبعض ولو کان واحدا لکن لا فضل ان تكون بالجماعة ویقصد
 کہ تمام خلق پر واجب کرنی میں تو بہت دشواری اور حرج ہی لا چار بعض پر کفایا گیا اگرچہ ایک ہی شخص ہو پر افضل یہ ہی کہ نماز جنازہ جماعت ہی ہو اور جمعی
 اکثرہم لما روی عن ابن عباس انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال ما من رجل یموت فیقوم علی جنازۃ اربعۃ رجال
 زیادہ ہو سو بہتر اسو علی کہ ابن عباس نقل وایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص جاوی پیر او کی جنازہ پر چالیس مرد مؤمن جو
 لا یشکون باللہ شیئا الا شفعم اللہ فیہ وفي حدیث اخر رواۃ ام المؤمنین عائشۃ انہ علیہ الصلوۃ والسلام
 کچھ شکر نہیں کرتی ہیں کہ میں ہوں پیر اللہ او کی شفاعت او کی حق میں مان ہی لیتا ہی اور حدیث میں ام المؤمنین عائشہ کی روایت سی ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی
 قال ما من میت یصلی علیہ امۃ من المسلمین یبلغون مائة کلہم یشفعون لہ لا شفعم اللہ فیہ وسبب
 وہا با جرمہ کہ او پر ایک جماعت مسلمانوں کی جو سو تک پہنچ جاوی نماز پڑھی وہ سب او کی شفاعت کریں تو او کی شفاعت او کی حق میں اللہ قبول کرتا ہی اور وجوب
 وجوبہا للمیت لاضافۃا الیہ اذ یقال صلوة الجنائزۃ وشرط صحتها شرائط الصلوۃ واسلام المیت وطہارتہ
 اس نماز کا میت کی لمبی اسو علی ہی کہ میت کی طرف منسوب ہی کیونکہ صلوة الجنائزہ کہلاتی ہی اور اس کی محنت کی لمبی نماز کی ہی شرطیں ہیں اور مردہ کا مسلمان اور پاک
 وكونہ امام المصلی وکنہا القیام عند عدم العذر واربع تکبیرات والدعاء الا ان الامام یتحملہ عن المسبوق
 اور نماز یوں کی سامنی ہونا اور اس نماز کا رکن قیام ہی اگر کوئی عذر نہ ہو اور چار تکبیریں اور دعا اتنا ہی کہ امام مسوق کا طرف سی کافی ہو جائے ہی
 فانه اذا خشی ان ترفع الجنائزۃ یترك الدعاء ویكتفی بالتکبیرات ولو ترك واحدة من هذه التکبیرات لا یجوز
 اگرچہ یہ خوف ہو کہ جنازہ اٹھا لینگے تو دعا موقوف رکھی اور تکبیرات ہی پر کفایت کری اور اگر کوئی ان چاروں تکبیرات میں سی ایک کو بھی ترک کر دیا تو او کی نماز
 صلواتہ لكون کل تکبیرۃ منها قائمۃ مقام رکعۃ وهذا قیل اربع کاسباع الظہر فحل الدعاء ینبغی ان یکون بعد
 جائز نہ ہوگی اسو علی کہ اس میں ہر ایک تکبیر قائم مقام ایک رکعت کی ہی اور اس میں کہا کرتے ہیں یہ چاروں جیبی ظہر کی چاروں اور دعا کا محل مناسب یہ ہی کہ تین تکبیروں
 ثلث تکبیرات لكون البدایۃ بالشاء علی اللہ تعالیٰ ثم بالصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنة الدعاء وارجح
 کہ بعد ہو اسو علی کہ اہل اللہ تعالیٰ کی ثناء
 للقبول فیلزم ان یکون بعد التکبیرۃ الاولى الثناء علی اللہ تعالیٰ کما فی سائر الصلوات وبعد التکبیرۃ الثانية الصلوة
 قبولیت کا ہی اس لئے لازم یہ ہی ہی کہ پہلی تکبیر کی بعد اللہ کی ثناء ہو وی چنانچہ تمام نمازوں میں جو قی ہی اور دوسری تکبیر کی بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم

على النبي صلى الله عليه وسلم كما في ما بعد التشهد وبعد التكبيرة الثالثة الدعاء لنفسه وللسائر المؤمنين
 درود ہو وی جیسی تشہد کی بعد پڑھتی ہیں اور تیسری تکبیر کی بعد دعا اپنی حق میں اور مردہ کی لئے اور تمام مؤمنین کی واسطی

وبعد التكبيرة الرابعة التسليم وليس بعدها دعاء سوى السلام لانه وان التحلل وذلك بالسلام لا غير بني
 اور چوتھی تکبیر کی بعد سلام اور اسکی بعد سوا سلام کی کوئی دعا نہیں ہے اسکی کہ اب وقت نماز سی فارغ ہو نیکیا ہی سوئی فقط سلام سی فارغ ہوتی ہیں اور

به الميت مع القوم وصفة الدعاء ان يقول اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وعائنا وصغيرنا وكبيرنا
 سلام میں قوم سمیت مردہ کی نیت کری اور دعا یہ پڑھی اے جی جی تو اور مردہ کو اور ہماری حاضر اور غائب کو اور چھوٹی اور بڑی کو

وذكرنا وانتانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام ومن توفيت منا فتوفه على الايمان وخص هذا
 اور مرد اور عورت کو اے جی ہم میں سے جسکو تو زندہ رکھی تو اسکو اسلام پر زندہ رکھ اور ہم میں سے جسکو تو موت دی تو اسکو ایمان پر موت دی اور اس مردہ کو

الميت بالروح والراحة والرضوان اللهم ان كان مُحْسِنًا فزِدْ في احسانه وان كان مُسيئًا فمَجِّرْ عنه
 ساتھ آرام اور راحت اور پسندیدگی کی خاص کر اے جی اگر یہ نیکو کا رہی تو اسکی بہتری زیادہ کردی اور اگر گنہگار ہی تو اسکو معاف کر

ولقنه الامن والبشرى والكرامة والرفى برحمتك يا رحمن ويجوز غيره من الادعية اذ ليس له دعاء
 اور اسکو امن اور بشارت اور بزرگی اور قربت اپنی رحمت سی عنایت کر اے سب سے زیادہ مہربان اور سوا اس دعا کی اور ہی دعائیں جائز ہیں پہلی کہ آمین کوئی دعا

معين وان كان الميت صبيا او عرجا لا يستغفر لها اذ لا ذنب لها بل يقول بعد قوله ومن توفيت منا
 معین نہیں ہی اور اگر وہ میت بچہ ہو یا دیوانہ ہو تو انکی لئے آمرش کی دعا نہیں چاہی اس واسطی کہ انکی حق میں کوئی گناہ نہیں ہی بلکہ اس قول کی بعد میں توفیت منا

فتوفه على الايمان اللهم اجعله لنا قرطا اللهم اجعله لنا اجرًا وحرًا اللهم اجعله لنا شفعا ومشفعا برحمتك
 فتوفہ علی ایمان اے جی ایمان پہ دعا پڑھی اے اسکو ہماری لئے میر منزل بنادی اے ہماری لئے محنت کا پہل اور سامان بنادی اے اسکو ہماری لئے سفارشی اور سفارش قبول کیا ہو بنادی اپنی

يا ارحم الراحمين ومن جاء بعد ما كبر الامام لا يفتاح لا يكبر بل يمكث حتى يكبر الامام الثانية فيكبر معه ويكون
 رحمت سی اے سب سے زیادہ مہربان اور جو شخص ایسی وقت آوی کہ امام تکبیر تحریمہ کہ چکا ہو تو یہاں تکبیر شروع کری بلکہ اتنی ٹہرائی کہ امام دوسری تکبیر کی پہل امام کی ساتھ تکبیر کی

هذا التكبير في حقه تكبيرة الافتتاح فيصير مسبقا بتكبيرة فاذا سلم الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة و
 یہ تکبیر اسکی حق میں بجای تکبیر تحریمہ کی ہوگی سو یہ شخص بخلاف اس تکبیر کی مسبق ہوگا جب تک سلام پہیری تو اسکو جنازہ کی اوٹنی سی پہلی قضا کر لی اور

ان جاء بعد ما كبر الامام تكبیرتين لا يكبر حتى يكبر الامام الثالثة فيكبر معه فيصير مسبقا بتكبيرتين فاذا سلم
 اگر ایسی وقت آیا کہ امام دو تکبیر کہ چکا ہی تو ہی اتنی تکبیر نہ کہی کہ امام تیسری تکبیر کی اب اسکی ساتھ تکبیر کی اب دو تکبیروں کا مسبق ہو دیگا پہر جب امام سلام پہیری

الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة وان جاء بعد ما كبر الامام ثلثا لا يكبر حتى كبر الامام الرابعة فيكبر معه فيصير
 الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة و ان جاء بعد ما كبر الامام ثلثا لا يكبر حتى كبر الامام الرابعة فيكبر معه فيصير

مسبقا بثلاث تكبيرات فاذا سلم الامام يقضيها متواليه بلا دعاء قبل ان ترفع الجنازة اذ لو رفعت قبل
 تو دو تکبیر بن جنازہ کی اوٹنی سی پہلی قضا کر لی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام تین تکبیر سی فارغ ہو چکا تو ہی تکبیر نہ کہی اے امام اے جی تکبیر کی اب اسکی ساتھ تکبیر کی سو یہ شخص

انما من تبطل صلاته وان جاء بعد ما كبر الامام الرابعة فقد فاتته صلوة الجنائزة بخلاف من كان حاضرا
 او ٹھالین گی تو اسکی نماز باطل ہو جاوی گی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام چوتھی تکبیر کہ چکا تو اسکی لئے جنازہ کی نماز فوت ہوئی برخلاف اسکی جو حاضر نہ ہیں

قالا بالصف ولم يكبر مع الامام لغفلته او لكونه مشغولا بالنية فانه يدبر ولا ينتظر تكبيرة الامام لانه
 کہتا ہو یر امام کی ساتھ بسبب غفلت کی یا نیت کی مشغول سی تکبیر نہ کہنی پایا سو یہ شخص تکبیر کی امام کی تکبیر کہنی کا منتظر نہ رہی کیونکہ یہ شخص

ممنزلة المدرس لتلك التكبيرة اذ لا يمكنه ان يكبر معه الا بخرج وان لم يكبر الا وحده حتى يكبر الامام الثانية
 حوہ اس تکبیر کا مدرس ہی اسو اسکی کہ امام کی ساتھ بدون حرج کی تکبیر نہیں کہہ سکتا اور اگر اسنی تکبیر اوی نہ کہی اتنی کہ امام فی دوسری تکبیر کہدی

یکبر مع الامام ولا یکبر لاولی حتی یسلم الامام لانه لو کبر لاولی یشترک مع الامام فی کبره و لا یستقل بقضاء ما قد سبق
 ثواب امام کی شامل تکبیر کی اور تکبیر اولی نہ کی جب تک کہ امام سلام پہنچے اسلئے کہ اگر اب تکبیر اولی کہیگا تو قضاء ہووی کی اور سبق کو گذشتہ کی قضاء میں امام کی فراغت سی
 قبل فراغ الامام وان لم یکبر حتی یکبر الامام اربعاً یکبر هو لا افتتاح قبل ان یسلم الامام و اذا سلم الامام یکبر ثلاثاً
 پہلی نہ گننا چاہی اور اگر تکبیر اولی نہ کی اتنی کہ امام فی چاروں پوری کردین ثواب یہ شخص امام کی سلام سی پہلی تکبیر افتتاح کی اور چوتھا سلام پہنچے تو تینوں تکبیریں
 متتابعاً بلا دءاء قبل ان ترفع الجنائزۃ وان کبر مع الامام التکبیرۃ الاولی ولم یکبر الثانية والثالثة یکبرهما ثم یکبر
 بی در پی بدون دعا کی جنازہ کی اوٹنی سی پہلی کہوی اور اگر امام کی سائنہ تکبیر اولی تو کوی دوسری اور تیسری تکبیر نہ کی تو پہلی یہ دو تکبیریں ہی پھر امام کی سائنہ
 مع الامام الرابعة وقال ابو یوسف من جاء بعد کبر الامام تکبیرۃ الافتتاح یکبر کما جاء ولا ینتظر التکبیرۃ الثانية
 چوتھی تکبیر کی اور امام ابو یوسف کہتی ہیں جو شخص ایسی وقت آیا کہ امام تکبیر کہہ چکا تو آتی ہی تکبیر کہہ کر شامل ہو جاوی دوسری تکبیر کا منتظر نہ رہی
 قال ابراهیم الحلبي فی شرح المنية وبقوله ناخذ وان جاء بعد کبر الامام الرابعة یکبر لا افتتاح قبل ان یسلم
 ابراهیم حلبی منیہ کی شرح میں کہتے ہی اور معنی انکا ہی قول لیا ہی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام چوتھی تکبیر کہہ چکا تو امام کی سلام سی پہلی تکبیر افتتاح کہی
 الامام و اذا سلم یقضى ثلاث تکبیرات عنده قال ابراهیم الحلبي علیه الفتنی ومن دفن قبل ان یصلی علیه یصلی
 اور چوتھا سلام پہنچے تو تینوں تکبیریں قضا کری امام ابو یوسف کی نزدیک ابراهیم حلبی کہتے ہی اور اسی پر فتویٰ ہی اور جو مردہ نماز جنازہ سی پہلی دفن ہو گیا ہو تو وہی
 علی قبره لا یم یقفن اقامۃ للواجب بقدر الامکان والمعتبر فی معرفۃ عدم نفسیه اکبر الاری علی الصلوة
 قبر پر نماز پڑھنے میں جب تک یکساں نہ ہو تا بقدر امکان واجب الامور وادی اور کہنی اور نہ کہنی کی باب میں صحیح مذہب پر غالب الاری معتبر ہی اسلئے کہ یہ حالت
 یختلف باختلاف الزمان من الحر والبرد وباختلاف حال الميت من السمن والخرال واولی الناس بالامامة فی الصلوة
 باعتبار اختلاف زمانہ گرمی اور جاڑی کی اور باعتبار اختلاف حال مردہ کی موٹاپی اور دُبل پن میں یکساں نہیں ہوتی اور نماز جنازہ کی امامت کی
 علیه السلطان ان حضرت القاضی ثم امام الحی ثم الولی علی ترتیب العصبۃ فی الامر فان سبب العصوبۃ فیہ
 سلطان ہی اگر ہر وقت موجود ہو پھر قاضی پھر امام قوم کا پھر ولی ترتیب عصبۃ وراثت کی اعتبار سی بیشک سبب عصوبت کا اثر میں
 اولاً البنوة ثم الابوة ثم الاخوة ثم العمومة واذ انتہی الحق الیہ یجوز لہ ان یأذن لغيره ان یصلی علیہ ولیس لغيره
 اول بنوت ہی پھر ابوت پھر اخوت پھر عمومیت اور جہاں امامت کی کا حق پھر چکی تو اسکو اختیار ہی امامت کی ہی اور کیو اجازت دیدی اور اور کیو
 ان یصلی لغيره وان صلی غیرہ بغیر اذنه فله ان یعید ان شاء وبعدها صلی علیہ ہوا ومن کان مقدماً علیہ من
 پہلے اختیار نہیں ہی کہ اسکی بی اجازت نماز پڑاوی اور اگر غیر شخص بی بی اجازت نماز پڑاوی تو ولی کو اختیار ہی اگر چاہی تو آپ پھر پڑے لی اور اگر ولی نہ جو ولی ہی
 السلطان او غیرہ لا یصلی علیہ غیرہ اذ بصلوة من ہوا ولی یتادی حق المیت ویسقط فرض الجنائزۃ فلو صلی علیہ غیرہ
 سلطان و غیرہ نماز پڑے چکا ہو تو اب کیو اختیار عادیہ کا باقی نہیں ہی اسلئے کہ سبب پڑھنے ہی کی جو واسطی دار حق میت کی اولی ہی فرضیت نماز جنازہ کی اور ہوا کی باج
 بعدہ یکون نفلاً والتفعل بها غیر مشروع وھذا من صلی علیہ مرۃ قبل اذن الولی لا یصلی علیہ مرۃ اخرى مع الولی ولو
 بدل سکی اور کوئی نماز پڑھیگا تو نفلاً ہوگی اور فعل نماز جنازہ کی شرعی ثابت نہیں ہی اور اسی ہی جو شخص ایک بار بدون اجازت ولی کی نماز جنازہ پڑے چکا ہو تو دوسری دفعہ ولی کی
 اوصی بان یصلی علیہ فلان فالوصیۃ باطلۃ ولیس لہ ان یصلی علیہ الا برضی ولیہ وان لم یکن لہ ولی فالجیران ولی
 اور اگر مردہ فی وصیت کی ہو کہ میری نماز جنازہ فلا نا شخص پڑاوی تو یہ وصیت باطل ہی اوس فلا کی کو بدون رضامندی ولی کی اختیار نہیں ہی اور اگر میت کا کوئی ولی نہیں ہی تو ہمسایہ
 ویقوم الامام بحزام صدر المیت ذکر کان المیت وانثی لان الصدر اشرف الاعضاء فی البدن لکنہ مع القلب الذی
 اور امام میت کی سینہ کی مقابل کھڑا ہوا مردہ مردہ ہوا عورت ہوا اسلئے کہ سینہ بدن میں سب اعضا سی اشرف ہی اسواسطی کہ سینہ میں دل ہی
 فیہ نور الایمان فیكون القیام باذائہ اشارة لی ان الشفاعة لہ انما یکون لاجل ایمانہ لیعفو ربہ عن عصیانہ
 جس میں ایمان کا نور ہوتا ہی اب اسکی مقابل کھڑی ہونی میں یہ اشارہ ہی کہ شفاعت اس مردہ کی اس ایمان کی واسطی ہی تاکہ اسکی خطاؤں سی پروردگار درگزر کری

در بیان امامت

در بیان امامت

در بیان امامت

در بیان امامت

وان كان نرائدا ينقص منه مراعاة السنة ولا يصلي على عضو الا اذا كان في حكم الكل بان يوجد اكثر الميتم او
اور اگر برستی ہوں تو واسطی رعایت سنت کی کم کر دین اور مقتول کی عضو پر نماز نہیں پڑھتا جب ہی کہ وہ عضو کل کی حکم میں ہو اسطورہ کہ آدمی ہی زیادہ ہو یا
نصفہ مع راسہ بخلاف الووجد راسہ و نصفہ مشقوقا بالطول فانه لا يغسل ولا يصلي عليه والمصلو
سمیت آدم ہو برضاً و دس مقتول کی جسکا فقط سر ہی ہند آدمی یا آدھ طول کی جانب سے چڑھا ہوا ایسی ہی نہ غسل ہی اور نہ نماز اور سولی دیا ہوا
يترك على خشبته ثلاثة ايام عقوبة له و زجر الغيرة ثم لما تم له ثلثة ايام يجلي بينه وبين اهله ليدفنه ولو
تین دن تک سولی پر لٹکا رہی اوسکی ہی سنہ ہی اور اورون کی لٹی خوف پہ جب تین دن پوری ہو جاوین تو اوسکی وارثوں کو اجازت دین تاکہ اوسکو دفن کریں اور اگر
حات کافر اولہ یکن له ولی من الکفار وله قريب مسلم يغسله القريب المسلم ويدفنه لما روى ان عليا لما مات ابوه
کوی کافر جاوی اور اوسکا کوئی کافر وارث نہ ہو اور اوسکا سکا مسلمان ہو تو وہ ہی مسلمان اوسکو غسل دی کر داب دی کیونکہ وہیت ہی کہ علی جب اوسکا باپ مر گیا
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان عمك الضال قد مات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آئی عرض کیا یا رسول اللہ آپ کا چچا گمراہ مر گیا آپ نے فرمایا

اذهب فاغسله وكفنه و و امره لكن لا يغسل كفلس المسلم بل يصب عليه الماء ويغسل غسل الثوب الخس من
جا اوسکو نہلا اور کفنا کر داب دی پیر اوسکو مسلمانوں کی طرح نہ نہلاوین بلکہ اوسپر پانی بہاویں جیسی گندہ کپڑی کو دھوتی ہیں
غير وضوء ولا بداية من التيامن ويلف في خرقة من غير مراعاة سنة الكفن ويجفر حفرة من غير لح و يلقى فيها
نہ تو وضوء کرنا اور نہ بدیہنی طرف سے شروع کریں پہر کپڑی میں پیشین کفن میں کچھ رعایت سنت کی نہ کریں اور گڑھا بدوون حد کی کہو ذکر ڈالیں
ولا يوضع ويجوز دفعه الى اهل دينه وان كان له ولي من الکفار لا يغسل المسلم ان يتولى امره بل يجلي بينه وبينهم
اور مردہ کی طرح نہ اوتارین اور جائز ہی کہ اوسکا لاشہ اوسکی ملت والوں کو حوالہ کر دین اور اگر کفر سے ہی کوئی اوسکا وارث نہ ہو تو اب مسلمان کو نہیں چاہی کہ اوسکی کاروبار کا وظاہر ہو
ليصنعوا به ما يصنعون بموتاهم هذا اذ لم يكن كفرة بالامر تداد واما اذا كان كفرة بالامر تداد فلا يدفع الى اهل
ہر طور اپنی مردوں کو کرتی ہوں سوا اوسکو کریں یہ جب ہی کہ اوسکا کفر ارتداد کا نہ ہو اور اگر وہ مرتد ہو کر کافر ہوا ہی تو اوسکی ملت والوں کو جنکی دین میں
الدين الذي انتقل اليه بل يلقى في حفرة كالكلب بلا غسل ولا كفن يسرنا الله تعالى النجاة من زوال الايمان و
ملگیا ہی نہ دیوین بلکہ کئی کئی مثال لی غسل اور بی کفن کپڑی میں ڈالیں اہی ہکو زوال ایمان سے بچنا اپنی لطف و کرم سے آسان کر

المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان آخر كلامه

جلس چہین اس حدیث کی بیان میں جسکی آخر کلام
لا اله الا الله دخل الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله
لا اله الا الله ہی وہ جنتی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکا پچھلا بول لا اله الا الله ہو
دخل الجنة هذا الحديث من حسان المصاير رواه معاذ بن جبل ومعناه ان كل من كان آخر كلامه عند الموت
وہ جنتی ہی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی معاذ بن جبل کی روایت سے معنی یہ ہیں کہ جسکا آخر کلام مرنے وقت کلمہ توحید ہو
كلمة التوحيد يدخل الجنة اما قبل ان يعذب بعفو ذنوبه او بعد ان يعذب بقدر ذنوبه فعلى هذا كل من
وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بی عذاب اگر خطائیں معاف ہوئیں یا گناہوں کی برابر عذاب ہوگت کر اس بیان کی موافق
يخش من حياته ينبغي له ان يكثر الاستغفار ويتوب عن ذنوبه وليست تحضر في ذهنه ان هذا اخر اوقاته
جسکو توقع زیست کی نہ ہی تو اوسکو چاہی کہ استغفار بہت کیا کری اور اپنی گناہوں سے توبہ کرے اور اپنی دلین ہی خیال رکھی کہ دنیا میں سی میرا یہ ہی وقت آخر ہی السلام
من الدنيا ويحتمل ان يختمها بخير ويسارع في قضاء دينه لئلا يبقى في قبره مرتكبا بذنوبه كما اخبر به النبي عليه
اور یہ بہت کرے کہ اسوقت کو خیر پر تمام کری اور جلدی سے اپنا قرض ادا کر دے تاکہ قبر کی اندر قرض میں الجھانہ پڑا رہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی

وقال نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يرضى عنه ويبادى في اداء سائر الحقوق الى اهلها من رده المظالم والودائع والمكسبات

فرایا مؤمن کی جان قرض میں الپی رہتی ہی جب تک فرض خواہ راضی ہو وی اور جلد ہی تمام حقداروں کی حق ادا کر دی

واستحلال اهل به من زوجته والديه واولاده وعلمانه وجيرانه واصدقائه وكل من كان معه معاملة او مضافاً

اور اپنی اہل سے یعنی اپنی بیوی اور باپ اور غلاموں اور ہمسایوں اور دوستوں سے اور جس کی ساتھ کسی معاملہ ہوتا ہو یا ہشتی ہو یا مضافاً

ويوصي بما لا يتمكن من ادائه في الحال حتى لو كان عليه حق من حقوق الله تعالى كالصلوة والزكاة والصوم والحج

اور جو حق کہ بالفعل ادا نہیں ہو سکتا اس کی وصیت کر دی یہاں تک کہ اگر کسی کی ذمہ حقوق اللہ ہوں

وغيرها يجب عليه ان يوصي هذه الحقوق بثلاث هـ ان احتيج اليه وان لم يكن عليه حق من هذه الحقوق لا

تو اس پر واجب ہی کہ واسطی ادا ان حقوق کی تہائی مال میں ہی وصیت کر دی اگر مال کی حاجت ہو وی اور اگر کسی کی ذمہ ایسی حقوق نہیں ہیں تو اس پر اور کسی

يجب عليه الوصية بل ينبغي له ان ينظر الى حال الورثة فانهم ان كانوا صغاراً فلا فصل له ترك الوصية وكذلك

کوئی وصیت واجب نہیں ہی بلکہ اس کو یہ چاہی کہ ورثہ کی حال کو لحاظ کری کیونکہ اگر ورثہ بچے ہیں تو افضل یہ ہے کہ وصیت نہ کری اور ایسی ہی

لو كانوا كباراً وهم فقراء ولا يستغنون بحصتهم من التركة كان ترك الوصية افضل له وان كانوا اغنياء وليستغفروا

اگر بالغ ہوں لیکن ایسی محتاج کہ ترکہ میں سے اپنا حصہ لیکر بھی غنی ہوں تو بھی وصیت نہ کرنی افضل ہی اور اگر غنی ہوں یا ترکہ میں سے

بحصتهم من التركة فلا فصل له ان يوصي باقل من الثلث فيما هو طاعة لامعصية فيه فيبدأ بمن ليس بوارث

اپنا حصہ لیکر غنی ہو جاوے تو اب افضل یہ ہے کہ تہائی مال سے کم کی ایسی وصیت کر دی جو طاعت ہو اور میں کوئی معصیت نہ ہو پہلی قرابتوں میں سے ایسی ہی شروع کر دی

ان كانوا فقراء وان لم يكونوا فقراء بل كانوا اغنياء فبالجبر ان وقد لا يستغفروا عند الجحيفة على ما ذكر في قضايا الخلا والبرانية ان

اگر وہ محتاج ہوں اور اگر محتاج نہ ہوں بلکہ غنی ہوں تو ہمنا یوں ہی شروع کر دی اور مقدار استغفار کے نام ابو حنیفہ کی نزدیک موافق اس کی جو خلاصہ طور پر ازبیک کی وصایا میں

لكل وارث بعد الوصية اربعة الاف وعن الفضلي عشرة الاف وبعد الوصية ينبغي له ان يحسن

کہ وصیت ادا کر کے چار ہزار ہر ایک وارث کی تین سو چوبیس ہزار اور فضلی سے یہ روایت ہے کہ دس ہزار بچتی ہیں اور وصیت کرنی کی بد چاہی کہ اپنا مال

ظنه بالله تعالى بانه يرحمه ويعفّر ذنوبه ويستحضر في ذهنه انه حفيد في مخلوقاته تعالى

جناب الہی میں درست کر دی کہ مجھ پر اللہ رحمت ہی کرے گا اور میری گناہ معاف ہی کرے گا اور اپنی دلیل یہ خیال کر دی کہ اس کی مخلوقات میں سب سے کمینہ ہوں

وانه تعالى غني عن عذابه وطاعته وينبغي له ان يكون مشغولاً بقراءة آيات من القرآن العظيم في الرجاء

اور اللہ تعالیٰ کو میری عذاب اور طاعت کی کچھ پروا نہیں ہی اور چاہی کہ قرآن شریف کی وہ آیات جن میں رجاء اور امید داری ہی پڑھی

او يقرأها غير عذرة وهو لیس سمع وكذلك يستقرئ احاديث الرجاء او يقرأ غيرهما عندة

یا اس کی پاس اور لوگ پڑھیں یہ سنتا رہی اور ایسی ہی رجاء کی حدیثیں پڑھی یا اور لوگ اس کی پاس پر ہیں اور

هو ليس مع وحكايات الصالحين واثارهم عند الموت وينبغي له ان يحافظ على الصلوات الخمس و

یہ سنتا رہی اور صحابہ کی قصی اور ان کی مرتی دم کی حالات سننی اور اس کو چاہی کہ ہر گناہ نہ نمانے کی اور

غيرها من وظائف الدين بقدر طاقته فانه اذا عجز عن القيام في الصلوة يصلي

سوائی اس کی اور وظائف دین کی طاقت کی موافق محافظت کی جاوی بیشک اگر وہ نماز میں قیام سے تنگ ہی

قاعداً برکوع وسجود وان لم يقدر على الركوع والسجود يصلي بالايضاء قاعداً ويجعل سجوده

تو بیٹھ کر رکوع اور سجود کی ساتھ پڑھی اور اگر رکوع اور سجود کی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے پڑھی اب سجدہ کو بہ نسبت رکوع کی

اخفض من ركوعه ليحصل الفرق بينهما وان لم يقدر على القعود يصلي بالايضاء

پست کر دی تاکہ دونوں میں فرق رہی اور اگر بیٹھنے کی قدرت نہ ہو تو کھڑے پڑھا اور اشارہ سے پڑھی

مضطجعا ومستلقيا لان الطاعة بحسب الطاقة لقوله تعالی لا یکلف الله نفسا الا وسعها ویجتنب الفحاشات ما استطاع
 یجتنب لیکرہ الی کذا طاعت بقدر طاقت ہونی ہی اس آیت سی تکلیف نہیں بتا کہ کسی کو مگر جو اس کی گنجائش اور گنجائی ہی جہاں تک ہو سکی ہی
 حتی اذا عجز عن استعمال الماء یصلی بالتیمم واذ کان علی بدنه او ثوبه او موضع صلوٰتہ نجاسة وعجز عن ازالہا یصلی معها
 بہان تک گنجائی استعمال نہ کر کے تو تیمم ہی اور اگر اس کی بدن پر یا کپڑی پر یا نماز کی جگہ پر گندہ ہو اور پاؤں نہ کر سکے تو وہی ہی نماز پڑھے
 ولا یزک الصلوة ولا یؤخرها عن وقتها ما دام عقلہ ثابتا خوفا من حضور اجل بغتہ وقد حصل منه التقصیر فی اتیان
 نہ نماز کو بالکل قصدا کری اور نہ وقت سی تاخیر کری جب تک کہ اس کی عقل قائم ہو کیونکہ یہ خوف ہی کا گناہ موت ایسی ہی نہ آجادی کہ بقدر طاقت
 ما وجب علیہ بقدر استطاعتہ ولیجز من النساء هل فی ذلك اذن من اقم القیام ان یکون اخر عہدہ من الدنیا التي
 واجبات کی اور اگر کسی سی قاصر ہو اور اس وقت میں سستی ہی کر کری کیونکہ یہ بڑی قیامت ہی کر دینا میں جو
 ہی من رعة الاخرة التفرط فیما وجب علیہ او ندب الیہ ویجتہد فی ختم عمرہ باكمل الحالات ویوصی اہلہ واصحابہ
 آخرت کا کہیت ہی اس کی آخری وقت میں واجبات یہ تجبات کی اور ان کی کوتاہی بائی بجاؤ اور چاہیے کہ اپنی عمر کو اچھی ہی چھالت پر تمام کری اور اپنی اہل اور اصحاب کو
 بالصبر والاحتمال علی ما یدر منه فی مرضہ ویوصیہم بالصبر وترك البکاء علیہ ویقول لهم قد صم انہ علیہ الصلوة
 ہر کلمہ جو اس سی بیماری میں واقع ہوں صبر و تحمل کی وجہ سے اور وصیت کری کہ صبر کرنا رو نہ پٹنا نہیں اور اس طور پر کہ کری کہ صبح روایت ہی کہ نبی علیہ السلام
 والسلام قال المیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ فایاکم یا احبابی والسعی فی اسباب عذابی ویوصیہم ایضا باجتنا ب
 فی فرمایا ہی میت کو اس کی اہل کی رونی سی عذاب ہوتا ہی سو بار میری عذاب میں سعی کرنی سی بچو اور یہ وصیت کری کہ ماتم میں
 ما جرت بہ العادة من البدع فی الجنائز ویؤکد علیہم ذلك ویبغی لہ ان یقول فی وقت بعد وقت متی مرا یمت منی تقصیرا
 جو جو بدعات رسم ہو رہی ہیں ہرگز نہ کرنی چاہئیں اور خوب ناکہ کر دی اور چاہئے کہ دم بہ دم بہ سمجھتا رہی جب تک کہ کوئی قصور
 فی شئ نہ ہو فی علیہ برفق فانی معرض للغفلة والکسل والاهمال واذ اقضت فشطونی وعاونونی علی اہبة سفری
 معلوم ہو تو جو کمزوری سی جتا دیا کرو کیونکہ میں اب غفلت اور کمالی اور سستی میں مبتلا ہوں اور جب مجھسی کوئی قصور ہو تو مجھ کو بجاؤ اور اس سفر کی سامان پر ہرگز نہ
 هذا فاذا حضر الموت یوجه نحو القبلة علی شقہ الایمن قال الزبلی والخمار فی زماننا ان یلقی علی قفاه وقد صاہ
 ہر جب دم کلنے لگے تو داہنے کروٹ پر اس کا مونہ قبلہ کی طرف ہی پھریں زبلی کہتا ہی غمار سن مانہ میں یہ ہی کہت لگا کر اس کے پاؤں
 الی القبلة ویرفع راسہ قليلا لیکون وجہہ الی القبلة دون السماء وانما اختیار ذلك وان کان الاول سنة کلنہ
 قبلہ کی طرف کر کہ کچھ نہ ہو اس کا سر او بہا دین تاکہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو جو آسمان کی طرف رہی یہ ہی غمار سہر ہے اگرچہ صورت اول سنوں ہی کہ
 ایسے لخر ورج الروح ویلقن الشہادة لانه موضع یعرض الشیطان فیہ لافساد اعتقادہ فیحتاج الی مذکر وصنہ علی
 واسعی نزع روح کی آسان ہی اور کلمہ شہادت تلقین کریں کیونکہ اس وقت شیطان اس کا حققا وخراب کرے کیونکہ پارتا سبب توحید یاد دلانی والی کے
 التوحید وکیفیۃ التلقین ان یدکر عنذہ کلمۃ التوحید ولا یؤمر بها فحافۃ ان ینصبر ویردھا لکن الحال صعبا
 حاجت ہی اور تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو سن کر کلمہ توحید پڑھیں اس کو نہ کہیں کہ کلمہ توحید ہی کہہ کر دل تنگ ہو کر رد کر دی کیونکہ اس پر سخت
 علیہ واذ قال ہامرۃ لا تعداد علیہ الا ان ینکلم بکلام اخر فحینئذ یلقن مرۃ اخری حتی یکون اخر کلامہ کلمۃ التوحید
 وقت ہی اور جب ہا ایک بار ہی پڑلی تو ہر اس پر دعا کریں ان گراؤں کے بعد اور بات چیت ہو تو اب دوبارہ تلقین کریں تاکہ اس کے آخر کلام کلمہ توحید ہو
 واما التلقین بعد الموت فقد اختلفوا فیہ فقیل یلقن لظاهر ما روی عن ابی سعید الخدری انہ علیہ الصلوۃ والسلام
 اور بعد موت کی جو تلقین کرتی ہیں اس میں اختلاف ہی کوئی کہتا ہی تلقین کرنا چاہی باعتبار ظاہر معنوں آیت ابوسعید حدیث کے کہ نبی علیہ السلام نے
 قال لقنوا موتاکم لا اله الا الله وقیل لا یلقن لعدم الفائدة فیہ بعد الموت لانه ان مات مؤمنا لا یحتاج الی التلقین
 فرمایا اپنی موت کو لا اله الا الله تلقین کیا کرو اور کوئی کہتا ہی تلقین نہ کریں کیونکہ بعد موت اس میں کچھ فائدہ نہیں آئے کہ اگر وہ ایمان ہی اتوا ب تلقین کیا حاجت

البدن من الدن والنجاسة ثم بماء السدر والحرص ليزول ما على البدن لكونه ابلغ في التنظيف ثم بماء فيه
 ميل كحبل غياست ہی سو بہیک کر پھول جاوی پھر میری یا اشتان کی جوش دی ہوئی پانی ہی تاکہ جو بدن پر ہی سو چھوٹ جاوی کیونکہ آئین نظافت خوب ہوتی ہی پھر کافر
 کا فوران وجد تطیب البدن المیت ثم یغسل رأسه ولحيته بالخطمي لانه ابلغ في استخراج الوسخ لكونه مثل الصابون في التنظيف
 علی ہوئی پانی ہی اگر سچے تاکہ میت کا بدن خوشبو ہو جاوی پھر اسکا سر اور ڈاٹھی گل خروین دھو دیں کیونکہ اس میں میل خوب چھوٹا ہی اسکی کہ خطی صابون کی مانند صابون
 وان لم يوجد فبالصابون ثم یضع على مساره ویغسل حتى یصل الماء الى ما يلي الخت منه ولا یكسب على وجهه لیغسل ظهره
 اور اگر یہ نہ ملی تو صرف صابون ہی پھر بائیں کروٹ پر لگ کر اتنا نہلاویں کہ پانی نیچے کی طرف تختہ تک پہنچ جاوی اور پیٹہ دھوئی کی ای میت کی بل اوند نہ کر دیں
 ثم یجلسه الفاسل فیستدہ الیه ویسمی بطنه برفق وان خرج منه شئ یغسله ولا یعيد غسله ولا وضوءه لان غسله
 پھر اسکو نہلا نہلا اپنی سہاریں بیٹھا کر نرم نرم پیٹ کو ملدی اور اگر پیٹ میں ہی کچھ نکلی تو دھوئی استی نہ غسل کا اعادہ ہی اور نہ وضوء کا اس واسطے کہ اسکا غسل
 عرف بالنص وهو قوله عليه الصلوة والسلام للمسلم على المسلم ستة حقوق وذكر منها غسله بعد موته وقد حصل مرة فلا بد
 جو نص ہی اس حدیث میں ثابت ہوا ہی واسطی مسلمان کی مسلمان پر چھ حق ہیں اور تین غسل میت کو ہی ذکر فرمایا سوئی ایک بار ہولیا پھر اعادہ نہیں ہی
 ثم یشق بثوب لئلا یبتل الکفانہ ویجعل على رأسه ولحيته الخوط وهو عطر مرکب من اشياء طيبة ولا یابس لیسائر انواع الطيب
 پھر کپڑی پونچھ دیں تاکہ کفن نہ ہو جاوی اور اسکی سر اور ڈاٹھی پر اگر کچھ خوشبو مرکب لگا دیں حنوط خوشبوری کی خوشبو چیز ولسی مرکب ہوتی ہی اور سب تم کی خوشبو دلیکا
 غیر الزعفران والورس فانهما یکرهان فی حق الرجال دون النساء ویجعل الکافر علی مساجده وهي جبهته وانقه ویداه و
 سوا زعفران اور ورس کی کچھ ڈھن نہیں ہی بہہ دونو مردوں کی حق میں مکروہین عورتوں کی کی مکروہ نہیں اور مساجد پر کاغذ لگا دیں اور مساجد او کی پیشانی ہی اور ناک اور دونو ہاتھ
 لکبتاه وقد صاه لانه کان یسجد بهذه الاعضاء فكانت اولی نزیدة لکرامته ولا یسرج شعره ولحيته ولا یقصظ
 اور دونو کھنٹی اور ڈھم اسکی کہ ان اعضا پر سجدہ کرتا تھا اسلی زیادتی تنظیم کی یہ ہی اعضا لائق تر ہیں اور بالون میں اور ڈاٹھی میں لنگھتی نہ کریں اور نہ ناخن تراشیں
 وشعره لان هذه الاشياء انما تفعل للزينة وقد استغنی عنها وادری انه علیه الصلوة والسلام قال صنعوا بموتاکم
 اور نہ بالی کر تریں کیونکہ بہہ مسلمان زینت کی ہیں سو اسکی کچھ حاجت نہیں رہی اور بہہ جو روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا سنگار بناؤ اپنی موتاکا
 كما تصنعون بعروسمکم محمل علی التطیب والتطهر لعل التقیص وازالة الخرج لكون ذلك غیر مستحب فی المیت وروی
 جیسی سنگار کرتی ہو اپنی دہنوں کو سو محمول ہی خوشبو اور طہارت پر ناقص کرتی پر اور جنر کی دور کر نہیں کیونکہ بہہ مور میت کی حق میں غیر مستحب ہیں اور
 عن ابی حنیفة وابی یوسف ان الظفران کان منکسر فلا یابس باخذہ ومن مات ولم یوجد ماء لیغسل بتمیم ویصلی علیہ ثم
 ابو حنیفہ اور ابو یوسف ہی روایت ہی کہ ناخن اگر ٹوٹا ہو تو اسکی کتر نیکیا کچھ مضائقہ نہیں اور اگر کوئی شخص مر جاوی اور پانی غسل کو نہ ہا تھا آئی تو اسکو تیمم کر دیں اور غار پڑھیں پھر
 ان وجد ماء یغسل وتعاد صلواته وقیل لا تعاد وان جرى الماء علی المیت او صابه مطر عن ابی یوسف انه لا ینوب عن الغسل
 اگر پانی مل جاوی تو نہلا دیں اور غار دوبارہ پڑھیں اور کوئی کہتا ہی کہ بہر نہ پڑھیں اور اگر میت پر خرد نچوڑ پانی بہ گیا یا مینہ میں بہ گیا تو ابو یوسف ہی روایت ہی کہ قیام مقام
 لانا احرنا بالغسل وجریان الماء واصابة المطر یس یغسل والغریق یغسل ثلاثا فی قول ابی یوسف وعند محمد فی رواية ان
 ہوتا کیونکہ بیکو حکم غسل ہی گا ہی اور پانی کا بہنا اور مینہ میں بہ گنا کچھ غسل نہیں ہی اور ڈھوئی ہوئی کو ابو یوسف کی قول پر تین بار غسل دیں اور محمد کی قول کی موافق ایک بار
 نوبی الغسل عند الاخراج من الماء یغسل مرتین وان لم ینو یغسل ثلاثا فی رواية عنه یغسل مرة واحدة وغاسل المیت
 پانی میں ہی نکالتی ہوئی غسل کا نیت کی ہو تو پھر دوبار نہلا دیں اور اگر نیت غسل کی نہیں کی تو تین بار نہلا دیں اور ایک روایت میں انوی کہ ایک ہی دفعہ نہلا دیں اور میت کا نہلا نہلا
 ینبغي ان یکون علی طهارة وان یکون اقرب الناس الیه وان لم یوجد فاهل الورع والصلاح واذ تم غسله یکف وکل واحد
 چاہی کہ وضوء ہو اور میت کا سب ہی زیادہ تر قریب ہو اور اگر ایسا شخص موجود نہ ہو تو کوئی خدا ترس اور بہتر گار ہو اور جب نہلا چکیں تو کفن پہنا دیں اور بہر
 من الرجل والمرأة کفن السنة وكفن الکفاية وكفن الضرورة فی حقها ما یوجد وكفن السنة للرجل قميص وازار ولعافاة
 کی ای عورت ہو یا مرد ایک تو کفن سنت ہی اور ایک کفن کفایت ہی اور لا چاری کا دولہ کی ای دہ ہی جو میرا جاوی اور کفن سنت مرد کا قمیص یعنی کفنی اور تہ بند اور چادر

المقیم من المنکین الی القدامین بلاد خرب ولا حیب ولا مکین وکل واحد من الازار واللفافة من الفرق الی
 یس فیس دو نوموئہ جون سی بانوون تک بی علی اور گریان اور بی ہتینو کے اور وہ ونوینے تہند اور پوٹ کی جادر سرست
 المقدم فاذا ارید تکفینہ ینسبط اللفاقة اولاً ثم الازار ثم المقیم ثم یوضع المیت فیہ ویقصر ثم یعطف
 بانو تکین جب تکین بنادین تو پہلی پوٹ کی جادر چوین بر او سک اور تہند بر او سک اور قیس بر او سک اور پوٹ کوئی کر قیس تکفین بنادین ہر تہند
 الازار من جمہ الیسار ثم من جمہ الیمین ثم اللفاقة كذلك وان خیف استنار الکفن یعقد صیانہ عن
 پہلی بائین طرف سی پشین ہر دایمی طرف سی ہر پوٹ کی جادر سی نور پر اور اگر کفن ہے دینی کا خوف ہو تو کردہ لکادین مبادا
 الکشف وکفن الکفایۃ لہ ازاد ولفافة ویکرہ اقل من ذلك الا عند الضرورة وتکفن السنۃ للمرأة درع وخمار
 کس بخاوی اور کفن کفایت مرد کے واسطی تہند اور پوٹ کے چھاتی کم پوٹ کے تھوہ جاری کو اور کفن سنت عورت کی کئی پیران اور اوٹھنے
 وازاد ولفافة وخرقة تربط علی ثدیہا فانها تلبس الدرع اولاً ثم یجعل شعرها ضفیرتین علی صدرها فوق اللد
 اور تہند اور پوٹ کے جادر اور دایمی جس میں اوکی پتان چہادین پس عورت کو پہلی پیران بنادین ہر اوکی بالوکی دولکین کر کریران کی اور پوٹ کو طرف سی
 ثم یوضع الخمار علی راسها من شورة کالمقنعة فوق ذلك ثم یعطف الازار واللفافة کما ذکر فی حق الرجال ثم تربط الخرقۃ
 ہر اوٹھنے اور کس سر پر متع کی طور پر ورج کی او پچلا کر اوٹھادین ہر ازاد اور لفاقہ کو او سہی نور پر جو مرد وکی حق میں مذکور ہوا لیت میں ہر اوٹھنے
 فوق الکفان وعرضها ما بین الشدۃ الی السرة وکفن الکفایۃ لها ازاد ولفافة وخمار ویکرہ اقل من ذلك الا عند
 سکفون کی او پچلا کر اوٹھادین اس کا عرض پتان ہی ناف تک جاتے اور کفن کفایت عورت کا تہند اور پوٹ کی جادر اوٹھنے اس کی کمر کمرہ ہے مگر
 الضرورة ویجمل الکفان قبل ان یدرج فیہا المیت وتزول لایزاد علی خمس علی ما ذکرہ الزبلی وقال المرغبانی علی ما ذکر
 جاری کو اور کفن کو میت کی دخل کرنی ہی پہلی خوشبو کی دھون طاق اور پانچ باری زیادہ موافق یاد دینی کی تین ورم بنانی موافق اور کس جونیہ کے
 فی شرح المنبۃ ان کان فی المال کثرة وفی الورثة قلة فکفن السنۃ اولی ولا فکفن الکفایۃ اولی مع جوار کفن
 شرح میں مذکور ہی کہتا ہی اگر نہ کہ بہت ہو اور وارث کم ہوں تو کفن سنت اولی ہی ورنہ کفن کفایت دینی ہے اگر کفن سنت تو ہی
 السنۃ والمرأۃ فی الکفن بمنزلۃ البالغ والطفل الذی لم یبلغ حد النہوۃ فالاحسن ان یکفن فیما یکفن البالغ وان
 جائز ہی اور مرأۃ کفن کی باب میں سجای بالغ کی ہی اور وہ لڑکا جا ہی حد بہت کو نہیں پہنچا تو بہر پچہ کہ اوکو کفن بالغ کا دیوں اور اگر
 کفن فی ثوب واحد یجوز وبعد تکفینہ یصلی علیہ والصلوة علیہ فرض کفایۃ ان اداها البعض ونور جلا واحدا
 او کو ایک ہی کپڑا کفن دیوں تو ہی جائز ہی اور کفن کر او سہر ناز کرین اور نماز جنازہ فرض کفایہ ہی اگر کوئی ہی اگر دی اگر یہ ایک ہی مویا
 او امرأۃ واحدة تسقط عن الباقرین والایثار الکل واذا حمل علی سرة فالسنۃ ان یجملہ اربعۃ نفر من جوانبہ الاربعۃ
 ایک ہی عورت ہو تو سب کے ذمہ سی ساقط ہو جاتی ہی اور نہیں تو سب کے گار ہو جاتی ہیں اور جلا و سکو جنازہ پڑھا جائے تو سب کے کجا را د جاون طرف سی اوٹھادین
 اذ فیہ تخفیف للحاملین وصیانۃ للمیت عن السقوط والانقلاب وتکثیر الجماعۃ حتی لو لم یبتعہ احد لیکون هؤلاء
 کیونکہ اس میں اوٹھانی والو کو تخفیف ہی اور میت کی گرنی ہی اور اوٹھانی ملین ہی حفاظت ہی اور جماعت کثیر ہو جاتے ہی یا نہ کہ اگر کوئی ساتھ نہ چلے تو
 جماعۃ ولیس یعون بہ فی المشی بلا خب وعند کثرة الناس وتناوہم فی حملہ یستحب کل من یحملہ ان یحملہ من کل جوا
 جماعت ہے اور جن میں جلدی کرین دوڑین نہیں اور کثرت انہو میں اگر باری باری او سکول چلین تو ہر ایک کو جاون طرف سی
 عشر خطوات لقوله علیہ الصلوۃ والسلام من حمل جنازة اربعین خطوة کفرت عنه اربعین کبیرۃ وکفیفۃ حملہ
 دس میں دم ہی جائنا مستحب ہے واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی جو کوئی جنازہ چالیس قدم ہی چلتے تو اس کے چالیس کبیرہ کناہ معاف ہو جاتی ہیں اور جن میں کی کیفیت
 ان یدتری بالمقدم الایمن ویضعہ علی عاتقہ الایمن ثم بالمؤخر الایمن ویضعہ علی عاتقہ الایمن ثم بالمقدم الایسر
 ایسی لہا اکل دایمی جانب اوٹھ کر اپنی داہنے ہر چیلے داہنے جانب اپنی دایمی مؤخر ہی پر رکھی ہر اکل بائیں جانب اپنی

انه عليه الصلوة والسلام قال لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها وتكره الذبح عنده لما روى عن ابنه عليه الصلوة والسلام
 كبري عليه السلام نے فرمایا کہ قبر پر نہ بیٹھو اور نہ اس کے طرف سے نماز پڑھو اور قبر کے پاس نہ جھک کر نہ کھڑے ہو کیونکہ اس میں ایسی چیزیں ہیں جن پر اللہ تعالیٰ لعنت فرمائی ہے
 والسلام قال لا عقر فی الاسلام وهو الذی کان یعقر عند القبر بقرة او شاة وتكره اتخاذ الضیافة من اهل الميت لکن
 فرمایا کہ اسلام میں عقر نہیں ہے اور عقروہ گامی یا بکری ہی جو قبر پر لجا کر ذبح کرتی تھی اور میت کی اہل سے مجالس کا لینا مکروہ ہے مگر
 لیستحب لجزیران الميت واقربائہ الا باعد تھیئة الطعام لهم والخاصہ فی الاکل لما روى عن ابن مسعود انه عم
 میت کی مہایون اور دور کی ناتہ داروں کو کھانا تیار کرنا اہل میت کی واسطے اور ان کو پختہ کھانا مستحب ہے اور اس کی اس میں کوئی حرج نہیں ہے کبري عليه السلام
 لما جاءه نعي جعفر بن ابی طالب قال اصنعوا لال جعفر طعاما فقد اتاهم ما يشغلهم ويستحب التعزية لما روى عن ابن مسعود
 جب خبر مرگ جعفر بن ابی طالب کے سنے تو فرمایا واسطے عیال جعفر کھانا تیار کرو کہ ان کو ایسے خبر آئی ہے جس سے میں غم میں ہوں اور تعزیت مستحب ہے اس کے بیان میں مسعودی
 انه عليه الصلوة والسلام قال من غری مصابا فله مثل اجره وكيفية التعزية ان يقال لمن مات له قريب اعظم الله
 کبري عليه السلام فرمایا جس نے مصیبت زدہ کی تعزیت کی تو اس کو دینا ہی اجر ہے اور کیفیت تعزیت یہ ہے کہ اس سے جیسا کہ قریب کی گئی ہو وہی خدا تجھ کو عظیم
 اجرک واحسن عزاک وغفر لميتك ان كان الميت مكلفا ولا يقول وغفر لميتك ومن مات ولم يدفن اياما بان وضع
 حنابت کبری اور تیری عزت بگائی اور تیری میت کو بچھڑا بہر جب بھی اگر میت مکلف ہو اور زمین تو بہت دیر تک نہ ہو تو میت کو دفن نہ کرو اور جو شخص مہاجر ہو اور چند روز مدفون ہو اس کو
 فی التابوت لیجمل من مصر الى مصر اخرها لم يدفن لا یسأل ان السؤال لا یكون الا فيما یستقر فيه الميت حتى لو اكله
 ناپوتین کھاتا ہی تاکہ ایک شہر سے دوسرے شہر میں لجا دین سو جب تک دفن نہ ہو گا سوال نہ کرنا جائز ہے نہ لو اس کی واسطے کہ سوال نہ ہوتا ہی جہاں میت دفن نہ ہوئی ہو یا تک اگر کو
 السبع یكون السؤل فی بطنه وهو کل ذی روح من بنی آدم حتى الرضیع فانه یسأل فیلزمه الله الجواب وهل للانبياء
 درندہ کھاجادی تو سوال اس کے پرست میں جو نکاح اور سوال نبی آدم میں سے ہر ایک کی مذکور ہوگا یہاں تک کہ وہ میت سے بچے ہی ان کے سوال نہ ہوتا ہو اور اس کو جواب نہ دیتا ہو اور کیا انبیاء پرست
 فی المقبر سوال قد ذکر فی الظہیر ان الزاهد الصغار قال لیس فی هذا ضرر ولا خیر ودلیس نفعی ذلك عنهم اوضح لیس فی
 تعزیت سوال ہوا ہی سو فقیہین نے دورست کہ زہد صغار کہتا ہے کہ اس باب میں نہ کوئی نفع ہی اور نہ کوئی ضرر اور اس کے نفعی دلیل ظاہر ہے
 الله تعالى حسن الخاتمة عند الممات المجلس السابع والخمسون فی بیان جواز زیارة القبور وعدم جوازها
 مائت و تہ خاتمة بالخیر آمین

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن زيارة القبور فزورها هذا الحديث من صحاح المصاير رواه بريدة
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو قبروں پر جانی سی منع کیا تھا سو اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیث میں ہے بريدة کی روایت ہے
 وفيه تصريح بوقوع النهي في اوائل الاسلام عن زيارة القبور لكونها مبدءا لعبادة الاصنام وكان ابتداء ذلك
 اور اس میں تصریح ہے کہ اوائل اسلام میں زیارت قبور سے منع کیا گیا تھا کیونکہ ان کا مبدء عبادۃ الاصنام اور ان کا ابتداء ذلك
 الداء العضال في قوم نوح النبي عليه السلام كما اخبر الله تعالى في كتابه وقال لَوْ تَرَكْتُكُمْ وَكُفَّ عَنْكُمْ وَتَابَعُوا مَنْ
 نوح نبی علیہ السلام کے امت میں پیدا ہوا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں خبر دیتا ہی کہ نوح نے اپنی بیوی انہوں سے کہا غانا اور مانا ایسے کا
 كَمْ يَزِدُّهُ قَالَهُ وَوَلَدَهُ الْاَخْسَارُ وَمَكْرُؤًا كَبِيرًا وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ
 حکمو اس کی آل اور اولاد ہی اور بڑے ٹوٹا اور داؤ کیا ہی بڑا د اور بولی نہ چھوڑو اپنی مٹا کر لوگو اور نہ چھوڑو و د کو اور نہ سواع کو اور نہ یغوث
 ويعوق ونسرا قال ابن عباس وغيره من السلف كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح النبي عليه السلام فلما ماتوا كف
 اور يعوق اور نسرا ابن عباس وغیرہ من السلف کہتے ہیں کہ یہ لوگ نوح نبی علیہ السلام کی امت میں صالح تھے جب یہ مر گئے تو
 الناس على قبورهم ثم صدروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدهم فلما كان منشاء عبادة الاصنام من جهة القبور
 لوگوں نے ان کی قبر پر تھپتھپا کر ان کی تصاویر بنالیں پھر یہ عورتیں گدگدی پڑیں تو ان کو پوجی گئی جس کی نشان دہی ہے
 قبروں سے پیدا ہوا ہے

فی الدنيا والاعتباط والا اعتبارا واما احسانه الى اهل القبور فالسلام عليهم والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة وسؤال القضاة

دینا کی اور سہ پڑی اور عبرت اور اہل قبور کی حق میں بہلائی یہی ہے اور پیر سلام پہننا اور ان کی کئی رحمت اور مغفرت کی دعا کرنا اور دعا کا سوال کرنا

قال عامة العلماء هذا في حق الرجال واما النساء فلا يجل لهن ان يخرجن الى المقابر لما روى عن ابی هريرة انه عليه الصلاة

عامة علماء کہتی ہیں یہ مردوں کی حق میں ہی اور یہی عورتیں سواؤ کو حلال نہیں کہ مقابر میں جایا کریں اسلمی کہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے

لعن زوارات القبور وذكر في نصاب الاحتساب ان القاضي سئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال لا تسئل

قبور میں نہ جایا والی عورتوں پر نکتہ ہے اور نصاب احتساب میں گوئی کہ قاضی کی مینی پوچھا کہ آیا عورتوں کو مقابر میں جانا جائز ہے قاضی نے جواب دیا نہیں

عن الجواز في مثل هذا وانما تسئل عن مقدار ما يلحقها من اللعن فانها لما نوت الخروج كانت في لعنة الله تعالى

جواز کو کیا پوچھتا ہے یہ پوچھ کہ عورتوں پر کتنی لعنت برستے ہے بیشک جب عورت جانی کی نیت کرتی ہی تو لعنت کے اور اس کے

وملثكتہ واذا خرجت لحقتها الشياطين واذا انت القبر يلغنها روح الميت واذا رجعت تكون في لعنة الله تعالى

فرشتوں کی لعنت میں داخل ہوتی ہی اور جب چلے گی ہی تو شیاطین اس کی تھانہ بھجائیں اور جب قبر پر جا پہنچتی ہی تو ریت کے حج لگتے ہیں اور جہان ہی جہی ہی تو خدا اور فرشتوں کی لعنت

وملثكتہ حتى تعود الى منزلها وقد روى في الخبر ايما امرأة خرجت الى مقبرة يلغنها ملثكة السموات السبع والارضين

رہتی ہی جب تک اپنی گہر میں آوی اور روایت ہی حدیث میں جو عورت مقبرہ کو جاتے ہے تو اس پر ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کی فرشتے لعنت

السبع وايما امرأة دعت للميت بخير ولم تخرج من بيتها يعطيها الله تعالى ثواب حجة وعمرة وروى عن سلمان بن بهر

کرتی ہیں اور جو عورت میت کی لٹی گہر میں بھیجی ہو پھر نکلتی ہے اس کو اللہ تعالیٰ ثواب ایک حج اور عمرہ کا دیتا ہے اور سلمان اور ابو ہریرہ سی روایت ہے

انه عليه الصلاة والسلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب دامة فانت ابنته فاطمة رضي فقال لها من

کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک در مسجد سے باہر آگرائی گہر کے دروازہ پر پھر گئے اس میں حضرت کی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں آپ نے پوچھا کہ کتنی

ابن جئت فقال خرجت الى منزل فلانة التي ماتت فقال هل ذهبت قبرها فقالت معاذ الله ان افعل شيئا بعد

آتی ہی عرض کیا فلائی عورت کی گہر گئے تھے وہ جو مر گئی ہے فرمایا کیا اس کے قبر پر گئی تھی عرض کیا نہ بناہ میں کہی اس سے کہ میں یہ کام کروں بعد

ما سمعت منذ سمعت فقال لو ذهبت قبرها لم ترضي بالجنة فعلى هذا كل من يريد ان يزور القبور من الرجال

اس کی کہیں نہیں جکی ہوں آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا اگر تو قبر پر جاتی تو جنت کے خوشبو سنو گھنتے اس بیان کی مطابق جو زیارت قبور کا راہ لکھا

ينبغي ان لا يكون خطه من زيارته لها اطراف عليها كالبلها ثم يلغى له اذا جاءها ان يسلم على اهلها ويخاطبهم

تو اس کو چاہئے کہ اپنا حصہ زیارت قبور میں سی بہا ہم کی طرح قبر کا طواف ہی نہیں کرے بلکہ یہ چاہئے کہ جب قبر پر آوی تو مقبور پر سلام پہنچی اور حاضرین کو سلام

خطاب الحاضرين ويسال لهم الرحمة والمغفرة والعافية كما تقدم في الاحاديث ثم يعتذر من كان تحت التراب انقطع

خطاب کری اور ان کی کئی خدا سی رحمت اور مغفرت اور عافیت مانگی چنانچہ اوپر احادیث میں آچکا ہے پھر اس کی حال ہی جو ٹی تلی دب کر اہل احباب

عن الاهل والاحباب وانه حين دخل القبر وابتلى بالسؤال هل اصاب في الجواب وكان قبره مروضته من مريض الجنة

حد ابو ہریرہ سے عبرت پکڑی کہ یہ ہو قبر میں داخل ہو کر سوال جواب میں گرفتار نہ ہوا آیا اچھا جواب دے یا کہ اس کی قبر بہشت کی باغ کا ایک چمن ہو گئی ہو

واخطا في الجواب وكان قبره حفرة من حفلاتهم يجعل نفسه كانه مات ودخل القبر وذهب عنه ماله واهله و

یا جواب میں چوک گیا کہ اس کی قبر ایک گڑاؤ زخمی گڑ ہو گئی ہو یا بیانیات کو یہ نہ تصور کری کہ گویا میں مر گیا اور قبر میں داخل ہوا اور تمام مال و اہل اور

ولده ومعارفه وبقي وحيدا فريدا وهو لان يسئل فماذا يجيب ماذا يكون حاله ويكون مشغولا بهذا الاعتبار ما دام

اولاد اور دوست چھوڑ گئی اور میں اکیلا تنہا رہ گیا اور اگر مجھے سوال ہو رہا ہی اب کی جو چہن اور میرا کیا حال ہوگا اس ہی عبرت میں مشغول ہی جب تک

هناك ويتعلق بمولا في الخلاص من هذه الامور الخطيرة العظيمة ويلجأ اليه واما قراءة القرآن هناك فجزاها بعض

وہاں ہی اور اپنی مولیٰ سے ان امور نہایت خوفناک کے تسکین کی واسطی غلامی کر لئی راہی کہ یہ اتنا کری کہ قبر پر قرآن پڑھتا بعض علماء جائز بتاتی ہیں

العلماء ومنعها البعض الآخر وقالوا لا بد للزائر ان يكون مشغولا بالاعتبار وقراءة القرآن يحتاج صاحبها الى التدبر
 او بعض منع كرتي مين ^{بہی کہنی مین} ڈائر کو چاہئے کہ جہت میں لگا رہے اور قرآن پڑھنے والے کو ایس میں عذر اور
 واحضار الفكر فيما يتعلق ولا اعتبار والفكر لا يجتمعان في قلب احد في زمان واحد فان قال قائل اني اعتبر في وقت
 الفكر لانا جالس ^{جو پڑھتا ہوں} اور عبرت اور فکر دونو ایک دل کی اندر ایک وقت خاص میں جمع نہیں ہو سکتے اگر کوئی مترقی کہی حکم کو ایک وقت میں
 واقرا في وقت آخر والقران اذا قرئ ينزل الرحمة فيرجى ان يلحق باهل القبور من تلك الرحمة شيء ينفعهم فالجواب عنه
 اور دوسرے وقت قرآن پڑھتا ہوں اور حال ہے کہ قرآن پڑھنے کے وقت اللہ کی رحمت وتری ہی با میدی کہ اس رحمت میں ہی کچھ اہل قبور کو بھیج کر فائدہ بخشی تو اس کے جواب کے
 من وجه الاول ان قراءة القرآن وان كانت عبادة لكن كون الزائر مشغولا بما تقدم عن الفكر ولا اعتبار في الموت وسؤال
 بین ^{اول یہ کہ قرآن کا پڑھنا اگرچہ عبادت ہی} پر زائر کا اس وقت سمجھ میں اور موت کی خوف میں اور نہ فکر کبر کے سوال وغیر میں
 الملکین وغير ذلك عبادة ايضا والوقت ليس محلا لاهذه العبادة فقط فلا يخرج من عبادة الى عبادة اخرى لا سيما
 مشغول رہنا ہی عبادت ہی اور یہ وقت صرف اس ہی عبادت کا ہے سو ایک عبادت کو جوڑ کر دوسرے کا نہیں کرنا چاہیے خاص کر
 لاجل الغير والثاني انه لو قرأ في بيته واهدى ثوابها اليهم بان قال بلسانه بعد فراغه من قراءته اللهم اجعل ثوابي
 دوسری کی واسطے دوسرا جواب یہ ہے کہ زائر اگر اپنی گھر میں قرآن پڑھ کر ثواب اہل قبور کو دے دیکر اس طرح کہ قرآن پڑھنے سے فائدہ ہو کر زبان کے آہی اس وقت کا ثواب
 قرآن لاهل القبور لوصول اليهم ان هذا دعاء بوصول الثواب اليهم والدعاء يصل بلا خلاف فلا يحتاج ان يقرأ على قبورهم
 اہل قبور کو پہنچا دی ^{تو البتہ یہ ثواب دیکو ملے گا کیونکہ اہل قبور کو ثواب دینا کی دعا ہی} اور دعا بلا خلاف پہنچتی ہے سو اس کے کیا حاجت ہی کہ قرآن قبر پر پڑھا جاوے
 والثالث ان قراءته على قبورهم قد يكون سببا للعذاب بعضهم اذ كلما مرت آية لم يعمل بها يقال له اما قرأتها ام سمعتم
 تیسرا جواب یہ ہے کہ قبروں پر قرآن پڑھنے کی کبھی کسی مردہ کو عذاب ہی ہونی لگتا ہے سو اس کے کہ جب ایسی آیت آوے گی کہ وہ عمل نہیں کیا تو اس کو سزا ہوگی کیا یہ سزا
 فكيف خالفتم ولم تعمل بها فيعذب لاجل مخالفته بها والرابع ان السنة لم ترد بها وكفى بها صنعا فاذا كان كذلك فلا
 پتہ کی مخالفت کیونکہ اس پر عمل نہ کیا سو اس مخالفت کی باعث عذاب ہوتا ہے اور چوتھا جواب یہ ہے کہ چہریت میں نہیں آیا اور منع کرنے کو بھی فی کسب یہ بات ہو تو اگر کوئی
 بالزائر ان يتبع السنة ويقف عند ما شرع له ولا يتعداه ليكون محسنا الى نفسه والى اهل القبور لان زيارة القبور
 لائق ہی کہ سنت کا تابع رہی اور شروع پر توقف کری تجاؤز نگری تاکہ اپنا اور اہل قبور کا محسن ہو دی اسلی کہ زیارت قبور کے
 نوعان زيارة شرعية وزيارة بدعية اما الزيارة الشرعية التي اذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمقصود
 دو طرح پر ہی یارت شرعی اور زیارت بدعی زیارت شرعی تو وہی حسین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت ہی ہے نہ مقصود
 منها شيان احدهما راجع الى الزائر وهو لا تعاط ولا اعتبار والثاني راجع الى اهل القبور وهو ان يسلم عليهم الزائر ويدعو
 اس کی بات میں ایک تو فائدہ زائر کا ہے یعنی نہ بدیوری اور عبرت اور دوسرا فائدہ اہل قبور کا یعنی زائر کو سلام پہنچا دی اور ان کی الٹی حاجت
 لهم واما الزيارة البدعية فهي زيارة القبور لاجل الصلوة عندها والطوفان وتقيلها واستلامها وتعفير الخرد
 کری اور زیارت بدعی یہ ہے کہ قبروں میں نماز پڑھنے کو جاوی اور ان کی طواف کر نیو اور قبروں کی ہوسہ اور چوٹی کو اور منہ قبر پر
 عليها واخذ ترايبها ودعاء اصحابها والاستغاثة بهم وسؤالهم النضر والرزق والعافية والولد وقضاء الدين وتفرج
 منی کو اور ان کی ٹی ٹی کو اور اہل قبور کو بکار کر ان ہی مدد مانگنی کو اور ان کی یا ربی اور رزق اور عافیت اور اولاد اور ادای قرض اور کہلنا
 الکربات واغاثة الالهقان وغير ذلك من الحاجات التي كان عبادة الاصلنام يتساءلون من اصنامهم فان اصل
 منقوت کا اور امداد ^{بچاؤن کے} اور سوای اسکے اور اور حاجتیں جو بت پرست اپنی تون سی مانگتی ہیں بیشک اصل اس
 هذه الزيارة البدعية الشركية ما خوذ منهم وليس بشي من ذلك مشروعا باتفاق علماء المسلمين اذ لم يفعل رسول الله
 زیارت بدعی ^{شرک کی بت پرستوں کی ہوئی ہی اور کوئی امران میں باتفاق عام} علماء مسلمین جائز نہیں ہے سو اس کے کہ نہ تو یہ رسول

العلمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الدین بل قد انکر الصحابة ما هو دون ذلك بكثير كما مر فی عن
 الباقین کما اورثہ کتب صحابہ اور تابعین میں ہی اور نہ کتب عام احمد دین چنگ بلکہ صحابہ ہی اکثر اس ہی کتب بات میں انکار کیا ہے جہاں پہ
 المعذورین سوادان عبر علی صلوة الصبح فی طریق مکة ثم مر لی الناس ینہبون منہ بھب فقال ابن یزید ہذا
 معذور بن سوادان کہ عمر نے صبح کی نماز کد کی رستہ میں بڑھی پھر لوگوں کو دیکھا کہ ایک طرف کو جانی ہیں پوچھا یہ لوگ کہاں جاتی ہیں
 فقیل مسجد اعلیٰ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فھم یصلون فیہ فقال انما ھذا من کان قبلکم بمشل
 کسی فی جوابے یا اوس میں میں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نماز پڑھے تھے سو یہ لوگ بھی وہاں نماز پڑھیں گی پھر آیا پہلی باتیں ایسی ہی باتوں ہی ہلاکت
 ہذا کانوا یبتعون آثار انبیاءہم ویتخذونھا کنائس وبعیاف من ادھر کہتے الصلوة فی ہذا المساجد فلیصلھا فیہا ومن
 میں کہ اپنی اپنی انبیاء کی آثار پر گئے تھے جی ہی اور اسی کو کئی دیر بعد یعنی عبادت بنا لیتے تھے جس کو وقت نماز کا ان مسجد میں ہو جاویں اوی جاہلیہ کہ یہاں نماز پڑھنا
 لا فلیض لا ینعمھا وکان انما بلغہ ان الناس یتناولون الشجرة التي یوئع تحتھا النبی علیہ الصلوۃ والسلام ارسل الیہا فقطعھا
 وقت نہ تو چلا جاوے اور خواہ مخواہ ارادہ کری اور اپنی جگہ سے سنا کہ لوگ باری باری میں سخت پڑتے ہیں جگہ کی نبی علیہ السلام فی بیت کی تھی اوی پھر اوس کو کوڑا
 فاذا کان عمر فعل ہذا بالشجرة التي بايع الصحابة تحتھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلک لعلہ تعالیٰ فی القرآن حیث
 میں جگہ فی اوس وقت کا یہ حال کیا ہو چکے تھے صحابہ فی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بیت کی تھی اور اللہ تعالیٰ ہی اوس کا ذکر فرمیں کیا ہے جہاں
 قال لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فماذا يكون حکمہ فیما عداھا ولقد جرد السلف الصالح
 کہا ہی المدفون ہو ایمان والوں ہی جب بیت کرنی لگی تھیں اوس وقت کی بھی اب اور کی تو کیا اصل ہی اور بیک سلف صالح نے تو یہ کوئی
 التوحید وحمول جانبہ حتی كانت الصحابة والتابعون حیث كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد الى زمن الوليد
 صاف کیا ہی اور توحید کی جانب کو محبت کے ہے یہاں تک کہ صحابہ اور تابعین اس واسطے کہ حجرہ نبوی علیہ السلام مسجد الگ تھیں ولید بن عبد الملک کے عہد
 بن عبد الملک لا یدخل فیہا احدا لا صلوة ولا دعاء ولا شئ اخر ما هو من جنس العبادة بل كانوا یفعلون جمیع
 کوئی اوس حجرہ میں نہیں گستاہا نہ تو واسطے نماز کے اور نہ دعا کی اور نہ کسی اور کلمہ کو جو عبادت کی جنس ہو بلکہ وہ لوگ یہ تمام عبادت
 ذلك فی المسجد وکان احدهم اذا سلم علی النبی علیہ السلام واراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظہرہ الی جدار القبر
 مسجد میں کیا کرتی تھی اور ہر ایک یہ حال تھا کہ جب نبی علیہ السلام پر درود پڑھا کرتا تھا تو قبلہ کی طرف متوجہ ہوتا اور اپنی پشت قبر شریف کی دیوار کے طرف تھیں
 ثم دعا وھذا ما لا نزاع فیہ بین العلماء وانما نراہم فی وقت السلام علیہ قال ابو حنیفة یرتقب القبلة عند السلام
 تو دعا مانگتا اور یہ تو وہ مقدمہ ہی کہ اس میں علماء کو کچھ بحث نہیں ہی بحث اس میں ہی کہ درود پڑھتی ہوئی کیا کری الملم بضعفہ کہتی ہیں بروقت درود کی ہی قبلہ کی طرف متوجہ
 ایضا ولا یرتقب القبر وقال غیرہ لا یرتقب القبر عند الدعاء بل قالوا انه یرتقب القبلة وقت الدعاء ولا یرتقب
 جہاں ہی اور قبر کی طرف متوجہ نہیں چاہیے اور اور کہتی ہیں دعا میں استقبال قبر کا کری بلکہ کہتی ہیں دعا میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور قبر کی طرف
 القبر حتی لا یكون الدعاء عند القبر فان الدعاء عبادة كما ثبت بالحديث المرفوع ان الدعاء هو العبادة والسلف الصالح
 مومنہ کہ کرکٹ ہو نا کہ دعا قبر کی طرف نہ واقع ہو کیونکہ دعا عبادت ہوتی ہی جہاں حدیث مرفوعہ ہی ثابت ہی کہ دعا عبادت ہے ہی اور سلف صالح
 من الصحابة والتابعین جعلوا العبادة خالصة لله تعالیٰ ولم یفعلوا عند القبور شئاً منها الا ما اذن فیہ النبی علیہ
 یعنی صحابہ اور تابعین فی عبادت کو خاص واسطہ اللہ کا ہیہاں ہے اور انہوں نے عبادت میں ہی قبروں پر جا کر کچھ نہیں کیا مگر وہی جسکی نبی علیہ السلام
 الصلوة والسلام من السلام علی صحابہا وسوال الرحمة والمغفرة والعافية من اللہ ہم وسبب ذلک ان المیت قد انقطع
 فی اجازت دی ہی یعنی اہل نبوہ پر سلام اور اللہ ہی اونی لئی رحمت اور مغفرت اور آرام مانگتا اور سبب کا یہ ہی کہ کئی اعمال تو منقطع
 علہ وھو یحتاج الی من یدعولہ ویشفع لاجلہ وھذا اشرع فی الصلوة علیہ من الدعاء لہ وجوباً واندباءاً ما لہ لشرع
 پھر میں توبہ و سکون چاہت ہی کہ کوئی اوس کے لئے دعا مانگی اور دعا کری اور ہی لئی سبب واسطہ وہ دعا وجوباً یا ندباء ثابت ہیں کہ اوس قسم کے

صلى الله عليه وسلم في الدعاء للحی فانما لما كنا اذا قمنا الى جنازة ندعوه ونشفع لاجله فبعد الدفن اولى ان ندعوه ونشفع لانه
 وعادته کی فاسطی جائز نہیں سو ہم لوگ جب اسکے جنازہ پر کھڑی ہو کر اسکے واسطے دعا کرتے ہیں اور اسکی شفا کرتی ہوں تو حق یہ ہے کہ اسکی دعا مانگنا اور شفا
 فی قبره بعد الدفن اشداً حتماً الى الدعاء له منه على نفسه لانه حينئذ معرض للسؤال وغيره على ما روى عن عثمان
 بن عفان انه عليه الصلاة والسلام كان اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر والاخيكم واسألوا له
 التثبيت فانه الا ان ليسل قروي عن سفيان الثوري انه قال اذا سئل الميت من ربك يأتى له الشيطان في صوته
 کہ وہ ثابت رہی کیونکہ اسکو سوال ہوگا، اور سفيان ثوري ہی روایت ہی کہ وہ کہتا تھا جب میت ہی سوال آتا ہی تیرا رب کون ہے تو اسکو شیطان صوفی بنا کر
 ويشير الى نفسه اني انا ربك قال الترمذي هذا فتنة عظيمة ولذلك كان النبي عليه الصلاة والسلام يدعوا بالشيا
 ظفراً ہی در پی طرف اشارہ کرتا ہی تیرا رب من ہوں ترمذی کہتا ہی یہ بڑا فتنہ ہی اسہی الہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبات کی دعا مانگا کرتی تھی کہ
 اللهم ثبت عند المسئلة منطقة وافتح ابواب السماء لروحه وكان يستحبون اذا وضع الميت في اللحد ان يقال اللهم
 الہی سوال کی وقت اسکی بات کو ثابت رکھئی اور اسکی روح پر آسمان کی دروازہ کھول دے اور بہت نیک جاتی تھی کہ میت کو لحد کی اندر رکھ کر یہ دعا مانگ لیں الہی
 اعذه من الشيطان الرجيم فهدى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهل القبور بضعا وعشرين سنة
 اسکو شیطان راہدہ ہی ہما بس یہی طریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل قبور کی حق میں کئی اور پیرس سال رہا
 وهذه سنة الخلفاء الراشدين وطريقة جميع الصحابة والتابعين فبدل اهل البدع والضلال قولاً غير الذي قيل
 اور یہی طریق خلفاء راشدین اور طریقہ تمام صحابہ اور تابعین کا ہی پر گمراہ بدعتیوں کی وہ بات جوادن ہی کہی گئی تھی بل الی
 لهم فانهم قصدوا بالزيارة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم احساناً الى الميت والى الزائر سؤلهم بالميت و
 انکی مراد زیارت ہی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت اور زائر کی حق میں نیک سمجھ کر جائز رکھا، یہ کہتے دیکھتے
 الاستعانة به وليس هذا الفتنه التي قال فيها عبد الله بن مسعود وكيف اذ البستكم فتنة يهرم فيها الكبير
 اور استعانت کرنا اور یہ وہی فتنہ ہی حصین عبد اللہ بن مسعود کی کہتا ہے کیا حال ہوگا جب تکو فتنة ڈیٹا پ لیگا حصین بڑا بڑا ہو جاوے
 وينشأ فيه الصغير تجرى على الناس تنجد ونها سنة اذا غيرت قيل غيرت السنة قال ابن القيم في اغاثته هذا يدل
 اور بچہ جوان ہو جاوے لوگوں پر جو گذری گا اسکو سنت ٹھہرائیگے اگر اسکو بد لین تو یہ کہیں سنت بدلتی ابن قیم اغاثتہ میں کہتا ہے ابن مسعود
 على ان العمل اذا جرى على خلاف السنة فلا اعتبار ولا التفات اليه وقد جرى العمل على خلاف السنة منذ زمن طويل
 اس قول سے معلوم ہوتا کہ جب عمل طریق سنت کے خلاف ہونی لگی تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اور نہ اسکو کچھ توجہ اور مدت دینے کا عمل برخلاف سنت ہوگا
 فاذا كان لا بد ان تكون شديداً لتوفى من محدثات الامور وان اتفق عليه الجمهور فلا يعرنا ذلك طباقهم على ما حدث
 سوابغ خواہ مخواہ محدثات امور یعنی بدعات سی بہت ہی بجا چاہئے اگرچہ او سپر جمہور متفق ہوں اونکی اتفاق پر نہ ہوں کہ بدعات پر جو
 بعد الصحابة بل ينبغي لك ان تكون حريصاً على التفتيش عن احوالهم واعمالهم فان اعلم الناس واقربهم الى الله اشبههم
 اور صحابہ کی پیروی ہی کر کہنا، بل کچھ لائق ہی کہ اونکی احوال اور اعمال کی خوب تفتیش کرتا رہے کیونکہ یہ میں بڑا عالم اور شیعہ کا اثر مغربہ ہی ہے جو اونکی سادہ
 واعلمهم بطريقهم اذ منهم اخذ الدين وهم اصول في نقل الشريعة من صاحب الشرع فلا بد لك ان لا تكثر من مخالفتك
 خوب بتا ہو اونکی طریقہ خوب واقف ہو اسواسطے کہ دین اونہی سی حاصل ہو اسی اور وہی صاحب شریعت نقل کر میں اصل میں تو کھول دے کہ انہی اہل عصر کی مخالفت کا
 لا هل عَصرك في موافقتك لاهل عصر النبي عليه السلام اذ قد جاء في الحديث اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم
 صحابہ کی موافقت میں کچھ فکر کری کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آدموں میں دوراہ ہو جاوے تو بڑی انجہ کو بڑا
 قال

بدعا حق ینذهب الايمان من قلوبكم نسل الله تعالى ان یرزقنا الحق حقاً ویرزقنا اتباعه ویرزقنا الباطل باطلا و
 آخر ہوتی ہوئی تمہارے دونوں ہی ایمان بکل جاوے گا ہم خدا ہی چاہتی ہیں کہ جو حق ظاہر کر دیں اور اسکا اتباع نصیب کریں وہ ہم پر باطل کو
 یرزقنا اجتنبہ المجلس الثامن والخمسون فی بیان ذکر الموت ولزوم الاستعداد له قال رسول
 باطل ظاہر کر دیں اور وہی جنب نصیب کریں انہوں نے مجلس موت کی یادگاری اور اسکی تیاری کی لزوم میں رسول اللہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر وا ذکر ہائزہم اللذات الموت هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابو هريرة
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت کیا کرو یادگاری شیئ لذت شکر کی یعنی موت کی بہت حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہے ابو ہریرہ کی روایت
 ومعناه ان الموت یکسر کل لذة فاکثر وا ذکرہ حتی تستعدوا له فان قوله عليه الصلوة والسلام اکثر وا ذکرہ
 سی اسکی یہ معنی ہیں کہ موت ہر لذت کو توڑ دیتی ہے سو اسکو ہر وقت یاد رکھو تاکہ اسکی سامان میں لگو بیٹھ کر کہو اکثر وا ذکرہ
 ہائزہم اللذات کلام وجیز مختصر لکن جمع فیہا جمیع المواقف فان من ذکر الموت حقيقة ینقص علیہ لذة الخضر
 لذات توڑنی والیک کلام نہایت مختصر ہے ہر ایمان تمام مواضع پر وہی میں کیونکہ جو شخص حقیقت میں موت کو یاد رکھتا تو اس پر لذت حالیہ
 ویمنعہ من غمہا فی المستقبل ویزہد فیہا کان یوملہا عنہا لکن النفوس الزائدة والقلوب الغافلة تحتاج الی التکثیر
 کثرتی جاوے گی اور اسکو آئندہ کی آرزو سے بند کر دیں اور جو امیدیں بچا تا ہوگا سب جھوٹا دیگی ہر نفس سستہ اور غافل دونوں کو یہ حاجت ہے
 اللفظ وتطویر الوجدان والا ففی قوله عليه الصلوة والسلام اکثر وا ذکرہ ہائزہم اللذات الموت مع قوله تعالى کل نفس ذائقة
 کہ عبارت دراز اور غلط طریل ہو نہیں تو حدیث کی اس جملہ میں زیادہ کرو یادگاری لذات توڑنی والیک جو موت ہی ہمراہ اس کے
 الموت ما یکفی السامع لہ والناظر فیہ لان ذکر الموت یؤثر استشعالا لا یرتجح عن هذه الدار الغائبة والتوجه فی کل
 ہر جان چکنی والی ہی موت کو اسقدر مضمون ہی کہ سمجھنے والیکو اور غور کرنی والی کو کافی ہے اسلیں کہ موت کی یاد کرنا اس درجہ کی ہی لگائیے اور
 لحظۃ الی الدار الباقیۃ اذ قد قال العلماء الموت لیس بعدم محض دفن صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفاد
 ہر لحظہ در باقی کی طرف متوجہ رہنی کی عقل پیدا ہوتی ہی اسواسطے کہ عطا کہتے ہیں کہ موت نہ اعدام اور صرف فنا ہی نہیں ہی بلکہ موت کیا ہی
 عنہ وتبدل من حال الی حال وانتقال من دار الی دار وهو من اعظم المصائب وقد سماہ اللہ تعالیٰ مصیبة حیث قال
 تعلق روح کا بدن سے جھوٹ جانا اور روح کا بدن سے جدا ہونا اور ایک حال کا دوسری حال میں بدل جانا اور ایک گہری دوسری گہری میں چلا جانا اور موت سے
 فاصابتکم مصیبة الموت فالموت هو المصیبة العظمیٰ واعظم منہ الغفلة عنہ وعدم ذکرہ وقلة التفکر فیہ مع
 بڑی مصیبت ہی اور اللہ تعالیٰ فی ہی اسکا نام مصیبت کہاہی ایمان فرمایا ہر آدمی پر مصیبت موت کی پس موت ہی بڑی مصیبت ہی اور وہی بڑہ کر موت ہی غفلت
 ان فیہ وحده لعبرة لمن اعتبر وقد قال القرطبی فی تذکرۃ ان الامۃ اجتمعت علی ان الموت لیس لہ سن معلوم ولا زمن
 یاد کرنا اور اس میں فکر نہ لگانا بوجہ دیگر صرف اس میں عبرت بانی والیکو بڑی عبرت ہے اور قرطبی نے اپنی تذکرہ میں کہا ہی کہ تمام امت بالاتفاق جانتی ہی کہ موت کا کوئی سال معلوم نہ ہے اور
 معلوم ولا فرض معلوم وانما کان كذلك لیکون المرء علی ہیبة منہ مستعدا لہ لکن من غلب علیہ حب الدنیا ولا فہما
 زمانہ معلوم اور نہ کوئی فرض مقرر اور یہ اسلئے ہی تاکہ آدمی ہر دم اس سے ڈرتا اور سامان کرتا رہی لیکن جیسے دنیا کی محبت غالب ہو اور اسکی تدوین
 فی لذات ہا لا محالة یغفل عن ذکرہ ولا یدکرہ بل اذا ذکر عنہ بکرمہ ویفر عنہ طبعہ لان غلبۃ حب الدنیا فی قلبہ
 کہتے ہی ہی بیشک اسکی یاد ہی غافل ہے کہی یاد نہیں کرتا بلکہ اسکی ہاس اگر موت کا ذکر آئی تو برا ماننا ہی اور اسکی طبیعت کو نفرت ہوتی ہی اسلیں کہ دوسری دین دنیا کی
 ورسوخ علائمہا فیہ یمتنع عن التفکر فی الموت الذی ہو سبب مفارقتها ولا یحب ذکرہ وان ذکرہ یدکرہ للتأسف علی الدنیا
 محبت کا غلبہ اور دنیا کی مضبوط علانی موت کی فکر سے روک دیتی ہیں جو کہ سبب دنیا کی مفارقت کا ہی اور اسکا ذکر اچھا نہیں لگتا اور اگر موت کو یاد ہی کرتا ہی تو دنیا کی تاسف پر
 ولینتغل بذمتہ ویزید ذکرہ بعدا من اللہ تعالیٰ اذ قد ورد فی الحدیث ان من کرہ لقاء اللہ تعالیٰ کرہ اللہ لقاءہ ومع هذا
 موت کی برائی بیان کرتا ہی اور موت کا ایسا ذکر اللہ تعالیٰ سے اور یہی دور کر دیتا ہی سو سبب کہ حدیث میں آیا ہی کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو کر دے گا اللہ تعالیٰ اسکی صورت دینی

القلوب واجبة لاسیما اذا كان قاسية فعلاجها بأربعة أشياء أفقد قال العلماء اذا كانت القلوب قاسية
 کیونکہ دلوں کی دو کرنی واجبہ حاصل ہوتی ہیں کہ وہ سخت ہو جائیں اور اسکا علاج چار چیزیں ہی اسلی کہ علامہ تہذیبی ہیں کہ جب دل سخت ہو جائیں تو ایسی
 فعلى اصحابها ان يلتزموا بأربعة الأول حضور مجالس العلم التي يكثر فيها دعوة الخلق من الدنيا الى الآخرة ومن
 لوگون کو چاہی کہ چار چیزوں کو لازم کر لیں اول علم کی ایسی مجلسوں میں حاضر ہونا جس میں خلق کی رہنمائی دیتا ہی آخرت کے طرف اور
 المعصية الى الطاعة فان ذلك مما تلين القلوب ويجمع فيها والثاني ذكر الموت الذي هو هازم للذات ومفرق
 معصیت سی طاعت کی طرف بہت ہوتی ہو کیونکہ اس سے دل میں نرمی اور دریدہ پیدا ہوتا ہی اور دوسرے موت کا یاد رکھنا جو کہ لذتوں کو توڑ دیتے ہی اور
 للجماع والتمس لبنيين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين فان النظر الى المحتضر ومشاهدته سكراته ونزاعاته
 جماعت کو پرگندہ کرتی ہی اور بیٹا بیٹے کو چھوڑا دیتی ہی اور تیسری مرقی ہو دیکھا حالت نزع میں دیکھنا کیونکہ مشاہدہ سکتے کا اور دیکھنا اوسکے بھگیوں اور نزع کا
 وتاصل صورته بعد موته يقطع عن النفوس لذاتها وعن القلوب مسراتها ويمنع الاجفان من النوم والابدان
 اور غور کرنا اوسکی صورت کا بعد موت کے نفوس کو لذات سی اور قلوب کو مسرات سی اور بھگون کو نیند سے اور بدن کو
 من الراحة ويبعث على الطاعات فهذه ثلاثة امور ينبغي لمن كان قاسي القلب واسير النفس مصرا على الذنوب
 آرام سی الگ کر دیتا ہی اور طاعات پر او بہارتا ہی سو بہترین طریقہ ہیں چاہئے کہ سخت دل آدمی نفس کا مغلوب گناہوں پر لگا ہوا ان سی
 ان يستعين بها على دوائه فان انتفع بها فذاك وان عظم عليه ذن القلوب واستحكمت دواعي الذنوب
 اپنے دل کا علاج کرے بہر اگر نفع ہو تو بس اور کیا چاہی اور اگر دل کے عیب ہم گئی اور سبب گناہوں کی جڑ پکڑ گئی
 فزيارة القبور يؤثر في ذلك ما لم يؤثر الاول والثاني وكذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام زوروا القبور
 تو بہر اسمیج قبور کی زیارت ایسا اثر کرتی ہی جتنی اول اور ثانی اثر نہیں کرتا اور اسہی ہی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قبروں کی زیارت کیا کرو
 فانها تدرك الموت والاخرة وتزهد في الدنيا فان الاول سماع بالاذن والثاني اخبار بالقلب بما اليه المصير
 کیونکہ اس سے موت اور آخرت یاد آتے ہی اور دنیا چھوٹتی ہے کیونکہ اول طریقہ کانوسی سنتی کا ہی اور دوسرا طریقہ دل سی انجام کی سمجھ کا ہی اور
 في مشاهدة من احتضر وزيارة من قبر معائنة ولذلك كانا ابغى من الاول والثاني وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
 سکتی کو دیکھنی عین اور قبر کے زیارت میں انجام کا معائنہ ہوتا ہی اور اسہی ہی بیہ دونوں اول اور ثانی سی بہت نافع ہیں چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 ليس الخبر بالمعائنة لكن الاعتبار والانتفاض بحال المحتضر غير ممكن في كل وقت من الاوقات ولا يتفق لمن يريد علاج
 سنا ہوا دیکھی ہوئی کی برابر نہیں ہوتا ہی پر عبرت اور نیند پزیری سکتے کی حال سی ہر وقت میرے ہونا ممکن نہیں ہے اور جو اپنی دل کا علاج
 قلبه في ساعة من الساعات واما زيارة القبور فوجودها اسرع والانتفاع بها اوسع لكن ينبغي لمن يقصد زيارة
 کیا چاہی تو گہری گہری اوسکو نہیں ملتا ہی زیارت قبور کی تو اسکا ماتہ آنا جلد ہو سکتا ہی اور نفع اسکی بہت ہے ہر لائق یون ہی کہ قبور کی زیارت کری
 القبور ان يجتهد من الزيارة البدعية التي يقصدها اكثر الناس في هذا الزمان وهي زيارة قبور بعض المتبركين
 تو زیارت بدعہ سی ہر ہنر رکھی جو کہ اس زمانہ میں اکثر لوگون کو مقصود ہی جیسے متبرک لوگون کی قبر پر جا کر
 لاجل الصلوة عندها والطواف بها وتقبيلا واستلامها وتعفير الخردود عليها واخذ ترابها ودعاء اصحابها
 نماز پڑھنا اور قبروں پر طواف کرنا اور چومنا اور بوسہ دینا اور اس پر گال ملنے اور دامن کی مٹی لینی اور مردوسی دعا مانگنی
 والاستقامة بهم وسواهم النصر والرزق والولد والعافية وقضاء الديون وتقدير الكربات واغاثة اللهفان وغير
 اور او نہر بہر وسہ کرنا اور ان سی امداد اور رزق اور اولاد اور آرام اور قرضوں کا ادا اور سختیوں کی کنائش اور ناتوانوں کی مدد مانگنے اور
 ذلك من الحاجات التي كان عبدا لاوثان يستلونها من اوثانهم اذ ليس شيء منها مشروعاً باتفاق علماء المسلمين
 سوا اسکی اور حاجتیں جو بہت بہت لوگ اپنے بتوں سی مانگا کرتے ہیں اسو اسکی کہ اس میں سے کوئی بات ہی تمام علماء اہل اسلام کی نزدیک جائز نہیں ہے

اذ لم یفعلہ رسول رب العالمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الدین بل یتادب باءھا ویکون حاضر
 کیونکہ تو نہ رسول رب العالمین ہی کیا اور نہ کسی صحابہ اور تابعین نے اور نہ کسی ائمہ دین نے بلکہ طریقہ زیارت قبر کی سبکھ کر حضور ﷺ
 القلب فی اتیانھا وایکون خطہ منها الطواف علیھا فقط لانہ حالة تشارکہ فیھا البہا ثوبل یقصد زیارتہ وجہ اللہ
 او اگر کسی ایسا ہو کہ زیارت قبر سے اسکا حصہ صرف طواف ہی ہو کیونکہ یہ بات جو باؤ نکلی سی ہی کہنے بارت سی صرف مقصود اسطرح خدا تعالیٰ کا ہو
 واصلاح نفسه ودواء قلبہ ویتجنب المشی علی المقابر والجلوس علیھا ویخلم نعلیہ ان دخلھا کما جاء فی الحدیث
 اور درستی اپنی حال کی اور علاج اپنی دل کا اور قبروں کی اوپر بہرہ گیری اور نہ اونپر بیٹھے اور قبروں میں جاتی ہوئی جاتی اونارلی جناحہ حدیث میں آیا ہی
 ویسلم علی اھلھا ویخاطبھم خطاب الحاضریں ویقول السلام علیکم دار قوم مؤمنین فانہ علیہ الصلوۃ والسلام
 اور مردوں پر سلام بھیجے اور ان سے مخاطب ہو کر کلام کرے یہ کلمہ سلام قبر پر ہی دار قوم مؤمنین کے کیونکہ سب علیہ الصلوۃ والسلام
 کان یقول کذلک واذ اوصل الی میت ینفی لہ ان یتبعہ من تلقاء وجہہ ویسلم علیہ ایضا لکن اذ المراد ان یدعو
 یہ ہی کہا کرتے تھے اور جب کسی مردہ کی باس جاوی تو چاہی کہ اسکی ہنہ کی سامنی سی جہاد اور اسپر ہی سلام علیک کرے لیکن اگر دعا مانگنی کا قصد کرے
 یدعو قائما مستقبل القبلة وکذلک الکلام فی زیارة النبی علیہ الصلوۃ والسلام ثم یعتبر بمن کان تحت التراب
 تو رو قبلاً کتراہر کر مانگی اور ایسی ہی گفتگو کہ علیہ السلام کے زیارت میں ہے بہرہ اسکی حال سے جو جی تلی دیکھا
 وانقطع عن الھل والاحباب بعد ان ناقس الاحباب والعشائر وجمع الاموال والذخائر وجاءہ الموت فی وقت لم یحتسبہ
 اور اہل عیال اور یاروں سے جدا ہو گیا عیت پذیر ہو گیا کہ تہا کہ یاروں اور کنبی میں ملا جلا تھا او دل اور ذخیرہ جمع کرتا تھا اور اسکو ایسی وقت موت لگی جو چاہتا
 وفی حال لم یرتقبہ فانہ حین دخل القبر وابتلی بالسؤال هل اصاب فی الجواب وكان قبرہ مروضۃ من ریاض الجنة
 اور ایسی حال میں جو توقع کرتا تھا بہرہ بہرہ بقیہ میں گیا اور سوال میں مبتلا ہوا تو خدا جانی جواب میں پورا اتر کر اسکی قبر بہشت کا جمن ہو گئی ہو
 او اخطا فی الجواب وكان قبرہ - فرقة من حفر النیران ثم یجعل نفسه کانه مات ودخل القبر وذهب عنہ اھلہ وولدہ
 یا جواب میں پورا نہ اتر کر اسکی قبر ایک گڑا دو دوزخ کا ہو گیا ہو بہرہ اپنی آب کو تصور کرے گویا مر گیا اور گور میں داخل ہوا اور اہل اور اولاد
 ومعارفہ وبقی وحیداً فربداً وہو لان یسال فماذا یجیب وماذا یدعی حالہ ثم یتامل حال من مضی من اخوانہ واقوانہ
 اور جان پہچان جدا ہو گئی کیلن تنہا رہ گیا اب مجھے سوال ہو رہا ہی اب کیا جواب دےں اور میرا کیا انجام ہوگا بہرہ اپنی گذشتہ بہائی بندوں اور ہمسر و کئی عالمین تامل کرے
 الذین املوا الھال وجمعوا الاموال کیف انقطع اھلھم ولم تغن عنھم اموالھم وغیر التراب محاسن وجوھھم وافتقرت فی
 جو کہ جیسی بڑی امیدیں رکھتی تھی اور خیال منع کیا تھا کیونکہ انکی امیدیں لوٹ گئیں بل بال تاع فی کہہ فاندہ نہ دبا اور کسی فی او کی اچھی چہری بگاڑ دی ہو
 القبر واجر اھلھم وارملت بعدھم نسائھم وشمل الیتیم اولادھم واقسم غیرھم اموالھم ولیعلم ان میلہ الی الدنیا کیلھا
 گور میں او کی اجزا بکھر گئے اور او کی جو زمین تھانہ میں ہو گئی اور او کی اولاد میں تھی پہل گئی اور او کا مال درود نے بانٹ لیا اور بون عین کرے کہ میری غبت دنیا میں تھی غبت
 وغفلتہ کففتھم وانہ لاشک صائر الی مصیرھم ولیتحقق ان حالہ کماھم وان الموت الفظیع والھلاک السریع بین یدیہ
 اور میری غفلت ان کسی غفلت میں بیٹھ گیا وہی جگہ جاؤنگا چہا وہ گئی ہیں ویر مال چہا ونگا سال چہا وہ لا ہی اور موت ناگوار اور ہلاک سریع سلسلے موجود ہی
 وعندھذا التذکر والاعتبار یدلین قلبہ ویخشم جوارحہ ویزول عنہ جمع الاعیان الدنیویۃ ویقبل علی الاعمال الاخرویۃ
 اسطرح کی یاد اور اعتبار سے التبدل نرم ہو جاوگا اور ماتمہ بانو کا پ عابینگی اور دنیا کی تمام رابطہ جاتی رہینگے اور اعمال اچھو پر متوجہ ہووے گا کسی
 ویترک ہرہ ویترجہ الی طاعة مولاہ ثم ینبغی لہ فی کل حین وزمان ان یکثر ذکر قرآنہ وامثالہ الذین مضوا قبلہ فیتلم
 اور ہوا جو ستر کر کر مولیٰ کی طاعت اختیار کرے لگا بہرہ اسکو چاہی کہ دم بدم سننے اقران اور امثال کا جو کاس سی پہلی رسگے میں ذکر کیا کرے
 سرورھم ونشاطھم وعیشھم وعشرتم وطول اھلھم واعتمادھم الی القوة والشباب وصیلھم الی الضحک والتلعب
 اور انکی سرور اور نشاط اور انکی عیش و عشرت اور بڑی امیدیں اور انکا بہرہ قوت اور جانی کا اور غبت ہنس اور کہل کی یاد کیا کرے

ثم يتامل كيف كانت حالهم فخلت منهم مجالستهم وديارهم وانقطعت آثارهم وضاعت أموالهم ثم ينظر في نفسه فانه
يبره به سوچی کیسا اور کیا حالتی تھا اور ان کی مجلس اور گھر پر ہونے والی حالت اور ان کا مال تباہ ہو گئے بہر اپنی طرف خیال کریں کہ میرا بھی
سیکون عاقبت امر کے عاقبت امر میں فیسی فی اصلام نفسه باسقاط ما فی ذمته من الفرائض والواجبات والاحتساب
انجام بہر ہی ہونے والا ہی جو ان کا ہوا بہر اپنے حال کو درست کریں جو اسکی ذمہ پر سرائض اور واجبات باقی بچتی ہیں اور اگر
عن المحرمات والمكروهات والتوبة عن الذنوب والسيئات يسرنا الله التوبة والاستغفار اناء الليل واطراف النهار
اور حرام اور مکروہات سے بچے اور گناہوں اور برائی کار سے توبہ کرے اپنے ہمکورات کو اور مسیح شتم بہر اور استغفار کی توفیق دے
المجلس التاسع والخمسون فی بیان ماہیۃ الطاعون وعدم التقدم علیہ وعدم الفرائض
اور شہون مجلس و باکی حقیقت میں اور نہ اس کے اندر جانا اور نہ وہاں سے بہر گناہ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجوا من طائفة من بني اسرائيل فاذا سمعتم به باسرا فلا
رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا طاعون سے دو مذهب ہی جو بنی اسرائیل کے ایک گروہ پر نازل ہوا تھا جب تم کسی سرزمین میں دبا سکو تو
تقدموا علیہ واذا وقع وانتم فیہ فلا تخرجوا منه بافرا منه هذا الحدیث من صحیح المصابیہ رواہ اسامة بن زید
اوسین بخاؤ اور جب و با آجا وہی اور تم وہاں ہو تو وہاں سے باکی ڈکی ماری مت بھلو بہر حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ہی اسامہ بن زید کی روایت
والمراد بالطائفة المذكورة هم الذين امرهم الله تعالى ان يدخلوا الباب سجدا ويقولوا حطة فدخلوا الباب قائلين
اور مراد گروہ مذکورہ سی وہ قوم ہے جسکو اللہ کا حکم ہوا تھا کہ دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے اور حطہ یعنی معاف کہتی ہوئی چلیں جاؤ سو وہ لوگ دروازہ پر
حنطت فافوا امر الله تعالى فارسل الله تعالى عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا من
حطہ کہتی ہوئی داخل ہوئی اور انہوں نے امر الہی کی جو خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر وبا بھیجی سوا ان میں ہی گہرے بہر کی عرصہ میں جو بیس ہزار
شیوخهم وكبرائهم فذل الحدیث علی ان سبب ظهور الطاعون هو مخالفة لامر الله تعالى وقد وقع فیہ النهی عن
بڑی بڑے آدمی مر گئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبب طاعون و با بڑی گناہوں کی مخالفت تھی اور اس حدیث میں بیان نہیں دیا کہ جگہ میں جانی کی مخالفت
القدم علیہ وعن الفرائض فالنہی الاول لبیان لزوم الحدیث عن التعرض للتلذذ اذ لا يجوز للعبد ان يلقي نفسه الى
اور وہاں سے بہر گناہ کی پہلی مخالفت ہی تو اس کی تھی کہ تلذذ میں بڑی ہی بچو اسلئے کہ بندہ کو جائز نہیں ہے کہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالی
التهلكة لقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والنهي الثاني لبیان لزوم التوكل والرضاء بقضاء الله تعالى وقدره
اسلئے ہی اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور دوسری مخالفت واسطے بیان لزوم توکل کی ہی اور تقدیر الہی پر رضا

ولبيان ان العذاب الواقع بسبب المعصية لا يدفعه الفرار وانما يدفعه التوبة والاستغفار واختلف في هذا النهي
اور اس بیان کی واسطے کہ جو عذاب سبب گناہوں کی نازل ہوتا ہی وہ بہر گناہ سے نہیں دفع ہوتا اور سکو تو فقط توبہ اور استغفار ہی دفع کرتی ہی اور اس سے بڑی مخالفت
خفا القاصي تلج الدين السبكي من هبنا هو الذي عليه الاكثرون ان النهی عن الفرائض من التحريم وقال بعض العلماء
سواقض تلج الدين سبکی کہتا ہی ہمارا مذہب وہ ہی ہے کہ سب سے زیادہ علماء میں کہ وہاں سے بہر گناہ کی پہلی مخالفت ہی اور بعض علماء کہتے ہیں
هو للتنزیه والتفوق على جواز الخروج لشغل عن غير الفرار لقوله عليه السلام في آخر الحديث ولا تخرجوا منه بافرا منه
کہ نہ ہی تنزیہ ہی اور بالا اتفاق کہتے ہیں کہ وہاں سے جلا جانا واسطے کسی کار کی خواہی بہر گناہ کی جائز نہیں ہے لیل سی کہ بنی علیہ السلام آخر حدیث میں فرماتی ہیں تلج الدين سبکی
وبدل على التحريم ما روى عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها قال الطاعون كالفار من الزحف واخرج
اور حرمات ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے ثابت ہوتی ہی کہ بنی علیہ السلام فرمایا کہ باسی بہر گناہ کی پہلی مخالفت ہی جیسے لڑائی سے بہر گناہ کی پہلی مخالفت اور
ابن خزيمة في صحيحه ان الفرائض من الكبار والله يعاقب عليه ان لم يعف واختلف العلماء في حكمة ذلك النهي
ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہی کہ وہاں سے بہر گناہ کی پہلی مخالفت ہی اور اللہ تعالیٰ اس پر عذاب کرے گا اگر نہ معاف کیا اور علماء کو اس مخالفت کی حکمت میں اختلاف ہے

فقيل هو تعبدي لا يعقل معناه لان الفرار من المهلك ما هو له وقد وقع النهي عنه وفيه سلايعة لا اله الا الله تعالى
 کوئی کہتا ہی اس میں مذکی ہی کہہ سکتی ہے مگر میں نہیں آتی اس کی کہہ سکتی ہے تمام ہی ہاگ جانی حکم ہی در امین مانست آئی ہی تو اس میں کوئی ایسی روشید بات کہ اس کے سوا
 وقيل هو معطل بان الطاعون اذا وقع في بلاد يعم من كان فيه بمداخلة سببه فلا يفيد الفرار منه بل ان كان اجله حصر
 اور کوئی کہتا ہی اس کی یہ عتس ہے کہ با جب کسی ملک میں پڑتی ہی تو جو دن ہوتا ہی سب پر پھیل جاتی ہی ہو کہ سب کے دخل ہوتا ہی ہو و اس میں کوئی ایسی روشید بات کہ اس کے سوا
 فالطاعون سبب موته سواء اقام او رحل فلما تعين المفسدة ولا انفكك عنها تعين الاقامة لما في الخروج من العيشة
 اس کی روشید ہی تو دیا ہی اس کی موت کا سبب برابر اگر وہ شخص مان کر با جلا جاتا ہے مگر اس میں کوئی ایسی روشید بات کہ اس کے سوا
 الذي لا يليق بالعقلاد مع ان فيه الفرار من حكمه قد مر الله تعالى الامر بالصبر عليه وجعل لمن يموت به اجر الشهيد بل
 جو عقل کی حال ہی نہ اس میں یہ باوجودیکہ اس میں تقدیر آئی ہی ہاگ ہی حال یہ کہ اس میں صبر کرنے کا حکم ہی اور اس میں رہنے والی کی دیکھ کر اس میں شہید کا مقرر ہو گیا
 جعل للمقيم فيه صابر اجر الشهيد ولو لم يمت بالطاعون والفرار من مثل هذا لاجر خسارة عظيمة مع انه لا يعلم
 اس میں صبر کرنے کی قائم رہنے والی کی اس میں شہید کا ہی اگر وہ با میں جیبا ہی ہی اور ہاگ اس میں صبر سے بڑی ہی ہوئی کی بات ہی باوجودیکہ یہ خبر نہیں
 ان الموت الذي فر منه هل يسلم منه ام لا ونقل ابو الحسن المدائني عن ابيه قال قلما فر أحد من الطاعون فسلم قال
 کہ جس موت ہی ہاگتا ہوں اسی سلامت ہوگا یا نہیں اور ابو الحسن مدائنی اپنی باپ کے نقل کرتا ہی کہ وہ اسے ہلکنے والا کہہ جاتا ہے
 تاج الدين السبكي للذي حكاه جرح وليس بهيعد ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر وقد جاء في الكتاب الكريم
 تاج الدين سبکی کہتا ہی یہ بات آزمودہ ہی اور کیا بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہاگ کی باعث ہی اس کی عمر کو تباہ کر دی جانا ہو کہ اس میں یہ مضمون حاصل ہوتا ہی
 ما يؤخذ منه ان الفرار من الجهاد سبب لقصر العمر وهو قوله تعالى قل لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ اِنْ قُرِرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ اَوْ الْقَتْلِ
 کہ جہاد میں ہی ہاگتا عمر کو تباہ کر دیتا ہے اور وہ یہ کہتے ہی تو کہ ہرگز نہ فائدہ دیو گیا تو ہاگتا اگر ہاگ کی تم مرنے سے یا مارے جانے سے
 وَلَا اَلْتُمْغَنُونَ اَلَا قَلِيلًا وَحٰكِي اِنْ وَلَدَهُ اسْتَنْبَطَ ذَلِكَ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَقَالَ اهل التفسير في قوله تعالى اَلَمْ تَرَ اَلَيْسَ خَرَجُوا
 اور اب نہ پہلے ہمارے مگر پھر سے دنوں اور نقل کرتا ہی کہ یہ مضمون اس میں آیت میں توست نہ دیکھی وہ لوگ جو کلمے
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلَوْفُ حَتَّى اَلْمَوْتِ اِنْ اهل قرية وقم فيهم فخرجوا منها هاربين فاما تم الله تعالى ثم احياهم ليعتبروا واولوا
 اپنے گروں ہی اور وہ ہزاروں ہی ہوئی تھی کہ ایک قریہ میں باجری ہو وہ لوگ و اسے ہاگ ہی ہر اللہ تعالیٰ ہی او کو مار دیا یہ زندہ کیا تا کہ جنت میں پڑ جائیں
 ان لا ينفرن قضا الله تعالى وقدره وقد ورد في الحديث انه وخراعدا ثنا من الجن على ماروي عن ابي موسى الاشعري
 کہ تقدیر آئی ہی نہیں ہاگتا جاتا اور حدیث میں آیا ہی کہ وہ باجری دشمنوں جنت کی نیزہ زنی ہی موافق روایت ابو موسیٰ اشعری کے
 انه عليه السلام قال فناء امتي بالطعن والطاعون قيل يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال وخراعدا ثنا من
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میری امت کی موت طعن اور طاعون ہی ہی کسی فی عرض کیا یا رسول اللہ اس طعن کو تو ہم جانتے ہیں بطاعون کیا ہی فرمایا نیزہ زنی ہی تھا
 يعني الجن وفي كل منها شهادة قال ابن القيم في كون الطاعون وخراعدا ثنا من الجن حكمة بالغة وهي ان اعدائنا منهم
 یعنی جن کی اور ان دونوں میں شہادت ہی ابن القیم کہتا ہی کہ طاعون جو ہمارے دشمنوں جنت کی نیزہ زنی ہی اس میں بڑے حکمت ہی وہ یہ کہ ان میں سے شیاطین ہمارے دشمن ہیں
 شياطينهم واما اهل الطاعة منهم فهم اخواننا في الدين وقد امرنا الله تعالى معاداة اعدائنا من الجن والانس وان
 اور جو ان میں اطاعت میں سو وہ ہمارے دینی بھائی ہیں اور ہم کو تم ان میں سے کہنے دشمنوں کی ان ہوں یا جن دشمنی کریں ہم دوست
 خيلهم طلبا لمرضاة والى اكثر الناس لا يسلطهم الله تعالى عليهم عقوبة لهم لانهم لما استجابوا حين اخذوهم
 شہد کہ ان میں اکثر لوگ اس حکم ہی پر کہ او کی محبت نہ کرنا چاہیے سیدنی او کو اللہ تعالیٰ ہی او پر عقوبت کی ہی غالب ہو با کہ یہ لوگ انہوں نے جب او کو
 بالفسق والفجور والطاعون في الفساد والشر وراقتضت الحكمة الالهية ان يسلطوا عليهم بالطعن فيهم
 فی فساد اور شر و بدعت ہو گئی تو حکمت الہی ہی تھا کہ یہ لوگ انہوں نے جب او کو ان میں من طعن قائم کریں

کما یسلط علیہم احداءهم من الانس جین افسدوا فی الارض ونبدوا کتاب اللہ تعالیٰ ولاءہم فہذہ المحاربة طحمة من
 جیسے کہ اوپر اوکلی دشمن انسان غالب ہو جاتی ہیں جب وہ ملک میں فساد برپا کرتے ہیں اور کتاب اللہ کو پس پشت لے لیتی ہیں پس یہ محاربہ صفت جنگ
 الانسان الطاعون طحمة من الجن وکل منهما یسلط علیہم بتقدیر العزیز الحکیم عقوبة ظہم لمن یستحق العقوبة وشہادۃ
 انساکی ہی اور طاعون صفت جنگ جنات کی ہی اور یہ دونوں انہر العزیز حکمت وادی کی تقدیر سے پہلی عذاب سخت عذاب کے اور پہلی شہادت سخت
 لمن ہواہل ہا فہذہ سنة اللہ تعالیٰ فی العقوبات التي یقیم عامۃ فیکون طہر للمتقین وعذاب للفاخرین وقد ثبت
 شہادت کے مسلط ہوتا ہیں برائے عقوبات میں جو عام نازل ہوتی ہیں عادت الہی یہی حکایت ہی سوتی ہوئی پہلی حدت اور بدکاروں کی الہی عذاب ہی اور حدت
 فی الحدیث ان سبب فزع الطاعون ظہور الفاحشة واعلان المنکر اعلیٰ ما روی عن ابن عمر انہ علیہ السلام قال ان ظہور
 میں ثابت ہو چکا ہی کہ وہ با پڑنیکا سبب فاحشہ کا ظاہر ہونا اور منکرات کا بظاہر اعلیٰ میں آنا موافق روایت ابن عمر کے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ کشتی
 الفاحشة فی قوم قط حتی یعلنوها الافشی فیہم الطاعون واخرج مالک عن ابن عباس موقوفا والطبری مرفعا فاشنا
 کہ کسی قوم میں فاحشہ تو ایسا ظاہر ہو کہ بظاہر ہونی لگی اور وہ نہ پڑی اور مالک نے ابن عباس سے موقوف اور طبری نے مرفوعاً نقل کیا ہی نہیں غایب
 الزنا فی قوم قط الا کثر فیہم الموت قال ابن حجر الحکمة فی ذلک ان حد الزنا فی الحص اذہاق الروح بصفة فخصۃ وہی
 زنا کہی کسی قوم میں مگر وہ نہیں موت کے کثرت ہوئی ابن حجر کہتا ہی حکمت اس میں یہ کہ زنا کی حد حصص کے حق میں جان کا کٹنا نہ یہی بطور خاص لینے
 الرجم فاذا لم یقر فیہ الحد یسلط علیہم الجن لیتقلوہم قال السیوطی ومن تمة ذلک ان الزنا لما کان فی غالب الاحوال
 سنگسار کر رہے ہیں جب سینہ پر حد قائم نہ ہوئی تو جن اور پڑتینات ہو تاکہ او کو قتل کرین سیوطی کہتا ہی اسکا بقیہ یہ کہ زنا جو کد اکثر اوقات
 یقیم بسر یسلط اللہ علیہم عدوا یقتلہم سرا من حیث لا یرونہ وقاعة العذاب انہ اذا نزل بقوم یعم المستحق وغیرہ
 پوشیدہ واقع ہوتا ہی تو اللہ تعالیٰ ہی او پر اب دشمن قضیات کرتا ہی کہ پوشیدہ مادہ الی لہا کہ کیو معلوم ہوا اور عذاب کا قاعدہ یہ کہ جس قوم پر نازل ہوا وہی جہنمی ہے
 ثم یبعثون علی نبیائہم کما روی عن عبد اللہ بن عمر انہ علیہ السلام قال اذا نزل اللہ بقوم عذابا اصاب العذاب من کان فیہم
 پہرہ اپنی اپنی میٹوں کی موافق مبعوث ہوتی ہیں جناب محمد بن عبد اللہ بن عمر ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب نازل فرماتا ہی تو اس میں سے پہلے ہی
 ثم یبعثون علی نبیائہم قال العلماء انما یصلب العذاب جمیع الناس لظہور المنکرات والاعلان بہا لان انکارها وتغیرها
 پہرہ اپنی اپنی نیت پر مبعوث ہوتی ہیں علماء کہتے ہیں کہ تمام لوگوں کو عذاب پہلے ہی کشتیوں اور منکرات کا بند کرنا اور بدلتا
 یصدروا جبا علیہم فمن لم یکن صارا کمن فعل فی استحقاق العقوبة کما روی عن ابن عباس انہ قیل یا رسول اللہ
 او سپر واجب ہو جاتا ہی پہرہ پہننے والے کھنڈن کا تخت نکر ہی نووہ استحقاق عقوبت علیہا لہا کو یا کہ عمل کرتا ہی چنانچہ روایت ہے ابن عباس سے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ
 اتہلک للقریۃ وفيہا الصالحون قال نعم قیل لہ یا رسول اللہ قال بنتاؤنہم وسکوتم عن معاصی اللہ تعالیٰ فتران
 کیا نام کا نوٹ لگا کر جاتا ہی اور اس میں صلحا ہوتی ہیں فرمایا ان عرض کیا کہ صلیب رسول اللہ فرمایا خدا کی نافرمانی ہے اوکلی کشتی اور جہنم ہی ہے بہر شیکہ
 الطاعون وان کان یقیم عذابا لہم بسبب سکوتہم عن المنکرات عند ظہورہا لکن لم یجعل لہم کفارة وطمہرة کان لہم
 دبا اگرچہ اوکلی لئے منکرات کی ظہور پر جہنم کی سزا میں عذاب آتا ہی بہرہ کہ اوکلی الہی کفارہ اور طہارت ہے تو اوکلی جن میں
 رحمة کما روی عن ام المؤمنین عائشۃ رضانہ علیہا الصلوۃ والسلام قال اذا کثر ذنوب العبد ولم یکن لہ ما یکفرها ابتلاہ
 رحمت ہے چنانچہ ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فرمایا جب بندہ کی گناہ بہت ہوتی گئے ہیں اور کفارہ اور کچھ نہیں ہوتا
 اللہ تعالیٰ بالحرز لیکفرها ویجوز ان یکون فی حق من لم یقصر فیما وجب علیہ من الامر بالمعروف والنہی عن المنکر لزیادۃ
 تو اس کے کفارہ کیو پہلی او سکون میں مبتلا کر دیتا ہی اور احتمال ہی کہ اوکلی حق میں جو تمام واجبات یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں قصور نہ کرے واسطے افزائش
 حسناتہ کما جاء فی الحدیث ان الرجل لیکون لہ عند اللہ تعالیٰ منزلة فما یبلغہا بعملہ فما یرتال اللہ یتلیہ بما یکفرہ
 حسنات کے ہو چنانچہ حدیث میں آیا ہی کوئی شخص تقدیر الہی میں ایک مرتبہ کی لائق ہوتا ہی کہ او سکون کی برکت ہی نہیں حاصل کر سکتا تو اللہ تعالیٰ کو کچھ نہیں دیتا
 ح

حتى يبلغه اياه وقد ورد في الحديث ان الطاعون شهادة للمؤمنين ورحمة لهم وزجر على الكافرين وهو صريح في ان آخره اوس مرتبه پر پہنچا دیتا ہے اور بیشک حدیث میں آیا ہے کہ دباؤ مومنین کی حق میں شہادت اور رحمت ہے اور کفار کی لعنت ہے اس کے صاف معلوم ہوتا ہے کہ کونہ شہادۃ ورحمة خاصة بالمؤمنين واذا وقع في الكافر فاما هو عذاب عجل عليه في الدنيا وله في الآخرة اشد

دباؤ مومنین کی لعنت شہادت اور رحمت ہے اور کفار پر عذاب ہے کہ اوس پر عذاب سے دنیا میں آگیا اور آخرت میں اوس کے لئے العذاب واما العاصي المرتكب الكبيرة من هذه الامة اذا كان مصرا عليها ولم يتب عنها فكون الطاعون شهادة اور یہی سخت عذاب ہے اور اگر کبیرہ گنہگار اس امت میں سے اگر وہ کبائر پر اڑا ہوا ہے اور تائب نہیں ہوا تو دنیا اور کئی حقین شہادت ہی نہیں

له محل نظر اذ يحتمل ان يقال انه لا ينال درجة الشهادة لشومر ما كان متلوثا به من الذنوب وقد قال الله تعالى اسمين تامل ہی اس واسطے کہ ہر سکتا ہے کہ کوئی کہے یہ شخص ان گناہوں کی وبال میں ہے جس میں مبتلا تھا شہادت کا درجہ نہیں پاسکتا اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَايضاً قد سبق ان الطاعون کیا خیال رکھتے ہیں جنہوں نے کما فی بین برائیاں کہ ہم کر دیں گے ان کو برابر ان کی جو حقین لائے ہیں اور کئی پہلے کام اور یہ بھی گذر چکا ہے کہ دباؤ

ينشأ عن ظموا لفا حشده ويقع عقوبة بسبب المعصية فكيف يكون شهادة ويحتمل ان يقال ان ينال درجة الشهادة لعدم الاجابة الوارفة فاحتمل ان يكون من سبب عقوبت ہوتی اور گناہ کے سبب ہی عقوبت ہوتی ہے ہر شہادت کیونکر ہو سکتی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ کچھ کہ شہادت کا درجہ باوجود

في لا سيما الحديث الواضح عن ان الله عليه الصلوة والسلام قال الطاعون شهادة لكل مسلم فانه صريح في العموم وبالقيا سر اس واسطے کہ حدیثوں میں حکم عام ہے خاص میں حدیث میں جو اس روایت کرتا ہے نبی علیہ السلام فرمایا دباؤ مسلم کی لعنت شہادت ہے اب یہ مضمون صاف علی العموم ہے

على شخص المعركة ان يحكم له بالشهادة ولو كان له ذنوب كثيرة لم يثبت عنها الاتبعات الا دميدين للحديث الواضح اور معرکہ جنگ کے شہید پر قیاس کر کے حکم شہادت کا کر سکتے ہیں اگرچہ سوار حق العباد کی اس کے منہ پر کتنی ہی گناہ لی تو یہ باقی رہی ہوں بدلیل اس حدیث کی کہ

ان الشهيد يغفر له كل ذنب الا الدين وسائر التبعات في معنى الدين ولا يلزم من حصول درجة الشهادة لمن اكتسب السيئة شہید کی تمام گناہ بخیر قرض کے ساتھ ہو جاتی ہیں اور تمام حقوق بمنزل قرض کے ہیں اور یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص جو گناہ کرنا را شہادت کا درجہ باکر

ان ساوی المؤمن الكامل في المنزلة لان درجات الشهداء متفاوتة نعم ليست نفاذ من الحديث ان الشهادة لا تكفر مومن کامل سے درجہ میں برابر ہو جاوے اس واسطے کہ شہید دیکھی مرتبہ کتنی بڑھتی ہوتے ہیں نسبتہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شہادت ہی حقوق

المختار

بغیر الطاعون فظاھر الحدیث ان اجر الشہید یحصل له ویؤدیہ سرایۃ من جات الطاعون فهو شہید الحدیث فی نقل الطاعون
طاعون میں غری تو ہے موافق ظاہر حدیث کی اور کوشید کا ثواب بتا ہی اور اسکی تائید بہر دایت کرتی ہی جو شخص طاعون مر جائے وہ شہید کہلاتا ہے اور اگر کسی کو طاعون ہو کر
نشغال ہوو جرت فی شخص ہذہ الصفات ثمرات بعد انقضائہ من الطاعون فظاھر الحدیث انہ یکون شہیدا و
پھر کہا جس شخص میں یہ صفیں موجود ہوں پہرہ بعد گذرنے موسم طاعون کی ہری تو ظاہر حدیث معلوم ہوتا ہی کہ وہ شہید ہے اور
نیۃ المؤمن خیر من عملہ ثم قال وما یستفاد من ہذا الحدیث ان الصابر فی الطاعون المتصف بالصفات المذکورۃ
مومن کی نیت عمل سے بہتر ہوتی ہی پھر کہا اور اس حدیث سی نکلتا ہے کہ طاعون میں صبر کرنے والا جو ان صفات مذکورہ سے توصیف ہو
یا من فتنة القبر لانه نظير المرابط في سبيل الله تعالى وقد صح ذلك في المراتب كما في حديث مسلم وغيره ثم
تجربہ کے متنب سے خطوط ہم کیا اسکے کہ گواہ گوئی ہو ہی جہاد میں تیاری اور یہ ثواب مرا بطیکے حق میں ثابت ہو چکا ہی مٹانچہ حدیث مسلم وغیرہ میں موجود
قال واما من لم يتصف بالصفات المذكورة تراہ يشتد تضجره ويشتغل بوجوه من الخيل في دفعه بانواع الاشياء
اور جس شخص میں صفات مذکورہ موجود نہ ہوں تو دیکھو کہ تبادل تک ہوتا ہی اور باضع کر سکتا ہے قسم کی جبل طرح کی باتیں جو باد کی دور کر چکا
التي يقال انها تدفعه كالرق والخنزير والتعويذات التي تعلق في الرؤس وتكتب على الابواب ويتشام بانواع الطير
شہور ہیں کئے جاتا ہے جیسے منتر اور نقوش اور تعویذ جو گلے میں ڈالتے ہیں اور دروازوں پر لکھے ہیں اور گولین لینا قسم کی حالت سے
التي هي السامرة عنها ويحبل امره على الهوى والماء من غير نظر الى سببه الحقيقي الذي هو ظهور الفاحشة واحدا المنكر
جو شرع میں ممنوع ہیں اور حوالہ کرنا اسکے حال کا آب ہوا برادر تحقیقی سبب کچھ لحاظ نہیں جو ظاہر ہونا خوش کا اور بر ملا ہونا سنگرات کا ہے
ويجتنب عن عيادة المرضى وحضور الجنائز التي ترقق القلوب وتسجل الدموع وتولد الخشية والخشوع والكره
اور بیماروں کی عیادت اور جنازہ پر جانا جسے جوڑتا ہی جسے دل نرم ہوتی ہیں اور آنسو ٹپکتے ہیں اور خوف اور انکار پیدا ہوتا ہی اور ایسی لوگ اکثر
يموتون في زمن الطاعون والطاعون وغيرها فتقوم درجة الشهادة بسبب عدم امتثالهم بالأمر بالصبر عليه
طاعون کی موسم میں طاعون وغیرہ میں مرجستے ہیں سو انکو درجہ شہاد تھا نہیں دیجا کیونکہ موافق حکم کے طاعون پر صبر کیا
عند وقوعه وقدر يموت بعض منهم فيزعمون انه يقوم بعد موته ويخرج من قبره يلا ويدري موت الناس و
اور ان میں کوئی مرجاتا ہی تو یہ کہتے ہیں کہ موت کی بعد پیدا ہوتا ہی اور رات کو قبر میں سے نکلتا ہے
يدعو بعض اصحابها ويموت من دعاة ويجذب الزعم ينشئون قبره ويدبحونه بل ربما يخرجونه ويجرفونه كما يفعل
اپنی بارون میں کسی کسی کو بجاتا ہی پھر سکودہ بجاتا ہی ہی مرجاتا ہی اسی گا نیز وہی قبر او کسی قبر او دیگر کو دفن کر دیتی ہیں یا کتبہ دفنہ دوسلو نکال کر ہونک تھی ہیں یا پتھر سے
كفار الهند مع كون هذه الأفعال كلها ما ورد النهي عنها في الشرع المجري وإنما يرتكبونها لنفرتهم عن الطاعون وكراهتهم
کفار ہند ہی کرتے ہیں باوجودیکہ یہ تمام حرکات دین محمد میں سراسر ممنوع ہیں اور یہ حرکات اسی لٹی کرتے ہیں کہ طاعون گہرائے زمین اندر روک دیتے ہیں
له وقد ثبت أنه عليه السلام دعاه امته وقال اللهم اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون وبعضهم وان استشكل
اور بیشک ثابت ہو چکا ہے کہ نبی علیہ السلام اپنی محکمائی کو بھی فرمایا ہی کہ میری امت کے موت طعن اور طاعون کی وجہ اور بعضوں نے اگر جواب حدیث سے
هذا الحديث بان أكثر الأمّة يموتون بغیرھا لكن اجيب بأنهما الغالب على فناء الامّة وهو صحيح بلا شك اذا لو استقر
یہ اعتراض کیا ہی کہ موت اکثر امت کی تو غیر طعن اور طاعون کی وجہ ہی لیکن جواب یہ کہ اکثر یہ ہی دونوں کے موت کے لٹی ہوتی ہیں اور یہ بات بیشک صحیح ہی کیونکہ اکثر تحقیق
الأمر لوجد العدد الذوات في الطاعون اكثر من العدد الذي مات في بابيه وبين الطاعون الذي قبل فكيف اذا انضم
تلاش کرو تو البتہ گنتی طاعون کے مردوں کی اون مردوں سے زیادہ ہوگی جو در میان میں اس طاعون کو پہل طاعون کے میں پھر اگر مقولین کو شاک علی
اليه القتل الحاصل في الجهاد وفي الفتن فان قيل كيف دعا على امته بالهلاك فالجواب ان المقصود من هذا الدعاء ليس
کر بن جو جہاد یا فتنہ میں قتل ہو ہی ہیں تو کیونکہ نہ زیادہ ہوگی پھر اگر کوئی یہ کہے کہ اپنی امت کی ہلاکت کیوں ہوگی تو جواب یہ کہ اگر کسی ملک کو مسلمان نقصان پہنچا

دعاء عليهم بالهلاك وان كان من لوازمه الهلاك بل المراد منه حصول الشهادة لهم بكل من الاخرين لان الموت
 اگر جو بلاگت اوسکی لوازم سے ہی ہلکتا ہے اعلیٰ سے بوسیدہ ان دونوں اسباب کے اونکے لئے شہادت مطلوب ہی کیونکہ موت تو ایسے پیچھے لگے ہوئی ہے
 امر لا نرم لا خلاص منه فكان محط الدعاء على جعل كل منهما سبباً للموت الذي قدرة الله تعالى ولا عفر منه حق
 کہ اوس سے اصلاً غلط نہیں ہے پس مطلب دعا کا یہ ہے کہ طعن اور طاعون ہی موت آیا کری جو اللہ تعالیٰ مقرر کے ہی اور اوس کی کوئی بجا و نہیں ہے
 يحصل بكل منهما الشهادة اما حصولها بالطعن الذي هو القتل المحاصل في الجهاد والفتن فظاهر اما حصولها
 تاکہ ان دو وجہ سے شہادت ہو کر ہی بہر حصول شہادت طعن ہی جو میں جہاد میں یا فتنہ میں مارے جاتے ہیں ظاہر ہے رہا حصول شہادت کا
 بالطاعون فلما ثبت بالحديث انه وخزانة ثامن ايجن فيكون شهادة بلا ريب ولهذا كان الدعاء برفعه غير
 طاعون سے سوائے کہ حدیث سے ثابت ہو ہی کہ طاعون کو بجا ہاری دشمنوں جات کا ہے پس بیتک شہادت کا اور اسی لئے اس کے رفع کی دعا جائز نہیں ہے
 مشروع قال المنيجي بكرة لان معاذ ائتمن منه واعتل بان الطاعون شهادة ورحمة ودعوة نبينا محمد عليه السلام
 شیخ کہتا ہی کر وہ ہی اس لئے کہ معاذ نے دعا کی اور یہ حجت کی کہ طاعون شہادت اور رحمت ہے اور ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم دعا
 على ما روى عن عبد الله بن لافم ان ابا عبيدة بن الجراح لما اصيب في طاعون عمواس استخلف معاذ واشتد الامر
 سوانی روایت عبد اللہ بن رافع کے کہ ابو عبیدہ ابن جراح جب طاعون عمواس میں مبتلا ہو کر معاذ سے دعا کرنے کے لئے آیا اور اس کی شدت تھی
 فقال الناس لمعاذ ادع الله برفعه هذا الرجز فقال انه ليس بجز ولكنه دعوة نبيكم وموت صالحين قبلكم وشهادة
 معاذ سے کہا کہ اللہ ہی دعا مانگو کہ یہ عذاب دور ہو جاوے معاذ نے کہا یہ عذاب نہیں ہے بلکہ یہ تمہارے نبی کی دعا ہے اور اگلے صلی کی موت اور شہادت ہی
 يحض الله تعالى بها من بشاء منكم اللهم ات ال معاذ نصيبهم لا وفر من هذه الرحمة فها القول من معاذ صريح بان
 تم میں ہی جس کو چاہے اللہ عطا فرماوی اگلے معاذ کی اہل کو برا حصہ اس رحمت میں ہی عطا کر اور معاذ کی یہ تفسیر صریح ہے کہ
 الدعاء برفعه غير مشروع وقد صرح ان معاذ اعلم الامّة بالحلال والحرام وانه امام الفقهاء يوم القيمة فلو كان مشروعا
 اسکے دور میں یہ دعا جائز نہیں ہی اور تحقیق ہو چکا ہے کہ معاذ تمام امت میں علل اور زمام کو خوب جانتا تھا اور قیامت کی روز قیام فقہاء کا پیشوا ہو گا اگر یہ دعا
 لما اوجهم ان يسلوه بل كان يفعل من تلقاء نفسه بل لو كان مباحا لبادر بفعله عند سؤال الرعية عنه ما ظنوا
 جائز ہوتی تو لوگوں کی کہنے کی کیا حاجت تھی بلکہ وہ خود بخود دعا کرتا بلکہ اگر دعا مباح ہوتی تو فوراً کرتا جب لوگوں نے اس سے عرض کیا تھا اس خیال ہی کہ ہمارے میں
 انه مصلحة لم وقد صرح الحنابلة في المسئلة وقال صاحب الفروع منم لا يقنت له لانه لم يثبت القنوت في طاعون
 نہیں ہے اور حنبلوں نے اس مسئلہ کو صراحت سے بیان کیا ہی اور صاحب فروع اور ابن ہی کہتا ہی اسکی دعا کنون اسلامی کہ طاعون عمواس میں دعا ثابت نہیں چڑھی
 عمواس وغيره وابن الحجر ان مال الى مشروعية فرادى الا انه منم لاجتماع له وقال واما الاجتماع للدعاء برفعه كما في
 اور ابن حجر اگرچہ پسند کرتا ہی کہ الگ الگ جائز ہی پیر اجتماع کو وہ ہے منع کرتا ہے اور کہتا ہی کہ جماعت کرنی دفع کی دعا کی جیسے
 الاستسقاء فبدعة حدثت بد مشق في الطاعون الكبير سنة تسع والربعين وسبعائة ولم يفد شيئا بل ازداد الامر
 نماز استغاثہ ہوتی ہی عورت ہی دشمن میں جا کر ہوئی ہی بڑے طاعون ۹۳۰ سات سوا نچاس میں اور کچھ فائدہ ہی ہوا ہوا ملک حال اور ہی
 شدة ثم قال ولوانه كان مشروعا لم يخف على السلف ولا على فقهاء الامصار واتباعهم في الاعصار الماضية فلم يبلغنا
 تباہ ہو گیا یہ کہہا اور اگر دعا جائز ہوتی تو سلف بڑے پشیدہ نہ رہتے اور نہ ملک کی فقہاء پر اور نہ اونکی ملائذہ بڑا نہ گذشتہ میں سوا اس باب میں کہ نہ کوئی بدعت تھی
 في ذلك خبر ولا اثر عن المحدثين ولا فرع مسطور عن احد من الفقهاء واثمة الدين وقد تمسك قوم على مشروعية بفق
 اور یہ حدیثیں ہی کوئی اثر اور نہ کوسے چیز کی فقیہ اور دین کی امام کی کہی ہو ہے اور ایک قوم نے جواز دعا پر بعض فقہاء کے
 بعض الفقهاء ان القنوت في الصلوات كلها مشروع عند النوال وان الاجتماع والدعاء لعموم الامراض جائز وقال ابن تيمية
 اس قول سے تمسک کیا ہی کہ دعا قنوت تمام نمازوں میں ہر وقت نازل حادث کی مشروع ہے اور حاجت کرنی اور دعا مانگنی عموم امر ہر کس کو وسطی جائز اور وہ قوم نہیں

بعض فقہاء نے کہا کہ دعا مانگنا ہر وقت جائز ہے اور حاجت کرنی اور دعا مانگنی عموم امر ہر کس کو وسطی جائز اور وہ قوم نہیں

و احقق الناس وان لم یکن علیہ من هذین الحقیقین بشیء لا یجوز علی الوصیة بل یستحب محلها لمن کان له مال ولم یکن له
یا کوئی حق العباد باقی ہو اور اگر کسی ذمہ میں ہی کچھ نہیں ہو تو وصیت واجب نہیں ہوتی بل مستحب ہے اور محل وصیت کا اسکی حق میں جسکی باقی مال قری
وامرث جمیع المال وان کان له وارث فثلث المال ولستوفیه فی الوصیة الواجبة ان احتیج الیہ وینقص منه فی الوصیة
پر وارث نہیں تمام مال ہی اور اگر وارث ہی تو بہر تہائی مال در تہائی مال میت صاحبین کو حاجت پڑی تو پورا کر دی اور وصیت مستحب میں تہائی ہی سمی کم
المستحبة وطریقہا ان یدکرہا بلسانہ عند عدلین ویتین قدرہا وجنسہا وضممتہا وان کتبہا وقراها علیہا واشہدہا
اور طریقہ وصیت کا یہ ہی کہ اپنی زبان سے دو عادل کی سامنی ذکر کرے ہر ایک سے دو ارادہ جسے وصیت بیان کر دے اور وصیت لکھ کر دو نو کو پڑھ سکے اور دو نو کو
علیہا کان اولی لکن ینبغی لہ ان یحترز غایۃ الحزن ان یخص وارثا من وراثتہ بشیء علی وجه التملیک والاقرار فیکون خاتم
گواہ کر دی تو بہت ہی سہو لیکن چاہی کہ ایسا بزرگ کرے کہ حاصل کی جائے اور کسی کوئی چیز معین کرے یا لکھ لے اور کسی کوئی اقرار کر دی
شرا خاتمة خیر لان الله تعالى تولی قسمة المورث بنفسه واعطى کل ذی حق حقه وعینہ لہ فی کتابہ الذی انزل علی
برا انجام ہی اچھا نہیں پس کسی کہ اللہ تعالیٰ بذات خود قسمت موارث کا ذمہ دار ہو ہی اور ہر ایک حق دار کی حق
رسولہ وتوعد من عصاه وبذل حکمہ بدخول النار والخلود فیہا فقال فی اخرا یات المورث ومن یعص الله ورسولہ یغفر
حصہ معین کر چکا ہی اور نافرمان کی حق میں جو اسکی حکم کو تبدیل کرے دوزخ میں جانی گا ہمیشہ کی سطح و عید فرمایا ہی چنانچہ موارث کی انیز آیات میں اور جو کوئی بی حکم کرے اسکی اور
حدودہ یدخلہ نار خالد فیہا ولہ عذاب مہین وروی عن ابی ہریرۃ رضانہ علیہ الصلوۃ والسلام قال ان الرجل للمراۃ
اور ہر ایک حد تک اسکو دخل کرے گا میں ہر پڑی و سہولت کے ساتھ اور ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا بیشک بعضی مرد اور عورت
لیعمل بطاعة الله سنتین سنة ثم یحضرہا الموت فیضاران فی الوصیة فتجلی النار ثم قرأ ابو ہریرۃ قولہ تات من بعد وصیة
ساتھ برس تک اللہ کی عبادت کرتی رہتی ہیں پھر جب اسکی موت آتی ہی تو وصیت میں ہی عند الی کرے ہیں آخر اسکی اپنی دوزخ واجب ہو جاتا ہی پھر ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ
یوصی ما اودین غیر مضاف الی اخر الایۃ یرنا الله تعالیٰ من الاعمال ما یوافق رضاه المجلس الحادی الستون فی بیان
جو جو چاہے ہے یا قرص کی جب درویش کا نقصان کیا ہو تو بزرگ الہی ہمہ اعمال موافق اپنی رضا کی آسان کر
فضیلة الصبر عند البلاء والمصابی فضیل الاستعانة قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم لا یزال البلاء بالمؤمن
بلیات اور مصائب پر اور وقت امامہ وانا لیمہ راہون کی پڑ لکھی کی فضیلت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ بلا مومن مرد
والمؤمنۃ فی نفسہ ووالہ ولولہ حتی یلقی الله تعالیٰ وما علیہ من خطیئة هذا الحدیث من حسان المصابی رواہ ابو
اور عورت کی جان اور مال اور اولاد پر اور قریبی ہی خیر ایسا متا ہو کر مر جائے گا وہ نہیں تا یہ حدیث صحیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے
ہریرۃ ومعناه ان البلاء لا یزال یلحق بالمؤمن فی نفسہ ووالہ ولولہ حتی یموت ولا یبقی لہ ذنب بل یكون ذنوبہ
اسکے معنی یہ ہیں کہ بلا ہمیشہ مومن کی جان اور مال اور اولاد پر آتی رہتی ہی آخر وہ مر جاتا ہی اور اسکی ذمہ کوئی گناہ نہیں رہتا بل اسکی تمام گناہ
کلہا اثر اٹلۃ عنہ بسبب ما صابہ من البلیا والمحن وقد روی عن ام المؤمنین عائشۃ انہ علیہ الصلوۃ والسلام
اسلئے جو ہو جاتی ہیں کہ بلا اور محنتیں اوٹھاتا ہے اور ام المؤمنین عائشہ رضی سے روایت ہی کہ سبب علیہ الصلوۃ والسلام نے
قال اذا کثر ذنوب العبد ولم یکن لہ ما یکفرہا ابتلاہ الله تعالیٰ بالحرین لیکفرہا وروی عن ابی موسیٰ الاشعری انہ صلیہ
فرمایا جب کسے سبب کی گناہ بہت ہو جاتی ہیں اور انکا کچھ کفارہ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو غم میں مبتلا کر دیتا ہی کہ کفارہ ہو جاوے اور ابو موسیٰ اشعری رضی سے روایت ہے
الصلوۃ والسلام قال لا یصیب العبد نکتۃ فما فوقہا او دونہا الا بذنب وما یعف الله تعالیٰ عنہ اکثر ذنوبہ قال تعالیٰ
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بندہ ہر کوئی گزند بہت یا تھوڑا بدو گناہ کی سبب آتا
وما اصابکم من مصیبة فاما کسبت ایدیکم ویعفو عن کثیر یعنی ان ما اصابکم من مصیبة ائی مصیبة کا
جو بڑی بڑی سختی ہو بلا اسکا جو کما یا تمہاری یا تمہاری سبب یعنی تمہارے جو مصیبت آتی ہی کسی ہی ہو سکے

فھی بسبب معاصیکم التي انتمتموها والله تعالی یعفو عن کثیر من الذنوب فلا یعاقب علیها فی الدنیا وقال علی المؤمن
 سووہ تمہاری نافذانی کی شامت سی ہے جو تم کو چکی ہو اور اللہ تم کو بہتری گناہ معاف کر دیتا ہے اور انکی سزا دنیا میں نہیں دیتا اور علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے کبھی کوئی شخص دیکھا
 عند الله تعالی خمس نقات فاولها المرض ثم المصائب فان کان ذنوبه اکثر یعذب فی قبره فان کان ذنوبه اکثر من ذلك
 اللہ تعالیٰ کی بیان پانچ عقوبت ہیں پہلی بیماری پہلی اگر اسکی گناہ بڑی ہوتی ہیں تو قبر میں عذاب ہوتا ہے پہلی اگر اسکی گناہ زیادہ ہوتی ہیں
 یحبس علی الصراط وان کان ذنوبه اکثر من ذلك یعذب فی جہنم علی قدر ذنوبه ثم یخرج منها وهذا کله مختص بالمجرمین واما
 تو صراط پر رکھتا ہے اور اگر اس سے بڑھتی ہوتی ہیں تو گناہوں کی موافق دو ذہین عذاب ہوتا ہے پہلی اگر اسکی گناہ زیادہ ہوتی ہیں تو گناہوں کی موافق دو ذہین عذاب ہوتا ہے پہلی اگر اسکی گناہ زیادہ ہوتی ہیں تو گناہوں کی موافق دو ذہین عذاب ہوتا ہے
 غیر المجرمین من المؤمنین فانما یرفعہم المصائب فی الدنیا لیرفعہم درجاتہم فی العقبی كما جاء فی الحدیث ان الرجل لیتکون
 بے گناہ مومن اور پھر مصائب دنیاوی اسہی لئے آتی ہے کہ اسکی درجات عقبہ میں بلند ہو جائیں چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ بعض شخص کا ایک نضرہ
 له عند الله منزلة فما یبلغہا بعمله فما یرال الله تعالی یتلیہ بما یرکھه حتی یبلغہا یاها والاحادیث فی هذا المعنی
 اللہ کے نزدیک مقرر ہوتا ہے سووہ عمل کی برکت سی حاصل ہوگی جسکا پس اللہ تعالیٰ اسکو کلمات میں اتنا مستلزم رکھتا ہے کہ وہ مرتبہ پالتا ہے اور اسکی ہر چیز میں
 کثیرۃ لکن ینفی ان یعلم ان الثواب الوارد لاهل البلاء فی هذه الاحادیث وغیرہا منوط بالصبر لا علی نفس المصیبة
 بہت ہیں لیکن سمجھنی کی بات ہی کہ ثواب اہل بلا کا جو ان حدیثوں میں اور اور جگہ آیا ہے اسکا مدد کرتا ہے عین مصیبت پر نہیں ہے
 علی ما روی عن سفیان الثوری انه قال انما الاجر علی قدر الصبر والصبر خلق کسی یخلق بہ الانسان ویختص بہ ولا
 موافق روایت سفیان ثوری کی وہ کہتا ہے کہ اگر برابر صبر کے ہوتا ہے اور صبر ایسی سیرت کسی ہے جو صرف انسان ہی حاصل کر سکا ہے انسان ہی کا
 یتصور فی الملئکة والبیہائم وهو ثبات القلب علی احکام القدر والشرع وحسن النفس عن الجزع واللسان عن الشکوک
 فرض ہے اور جانوروں میں نہیں ہو سکتا یعنی قف پر اور شرع کی احکام پر دل کا قائم رکھنا اور نفس کو بصبر سی اور زبان کو شکوک و شکایت سی
 والجوارح عن فعل لا ینفی قال الشیخ الامام عزالدین بن عبدالسلام قد ظن بعض الناس ان المصاب ماجور علی مصیبة
 اور احضار کو میسر ہو کر بار بار سی بند کرنا شیخ امام عزالدین بن عبدالسلام کہتا ہے بعض لوگوں کا یہ گمان ہے کہ شخص مصیبت زدہ مصیبت پر ماجور ہوتا ہے
 وهذا خطأ لان المصائب لیس من کسبه اصلا لا مباحثرة ولا تسببا وقد قال الله تعالی انما تجزون ما کنتم تعملون
 اور یہ گمان غلط ہی ہے کہ مصیبت انسان کی ہمتیاری پر گزرتی ہے باعتبار عمل کے اور نہ باعتبار سبب کے اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہی بدلہ پاؤں گ جو کرتے رہتے
 فمن مات ولده وتلف ماله واصیب ببلاء فی بدنه فهذه المصائب لیس من کسبه ولا من تسببه حتی یوجر
 پس جسکا بیٹا مر جائے اور مال تلف ہو جائے اور بدن پر آفت آجادی تو یہ مصیبتیں اسکی اختیار سے نہیں ہیں اور اسکی سبب پیدا کرنے سے نہ اسکی ہمتیاری سے
 علیہا بل ان صبر علیہا یمکن له اجر الصابرین وان رضی بما یمکن له اجر الراضین لکن قد ورد فی الحدیث انما الصابر
 بلکہ اگر اس پر صبر کر لیا تو اسکو صابرین کا سا ثواب ملے گا اور اگر اس پر رضامند ہوا تو رضامندوں کا اجر ملے گا لیکن حدیث میں بیشک یہ آیا ہے کہ صبر
 عند الصدمة الاولى كما روی عن النضرہ علیہ السلام ثم بامرة تنکی عند قبر فقال لها اتقی الله واصبری فقالت الیلک
 پہلے صدمہ پر ہوا کرتا ہے چنانچہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایک عورت کے پاس گئے قبر پر روتی تھیں گئی آپ نے فرمایا ای عورت خدا سی بڑا صبر کر جا بیا اگر تیرے
 عنی فانک لم تضرب بمصیبتی ولم تعرفہ فقیل لها انه النبی علیہ السلام فانت النبی علیہ السلام فقالت لہ اعرفک یا رسول
 ایسی مصیبت نہیں پڑی ہے اور اگر کوئی سنسی نہ پہچانا کسی نے کہا کہ یہ نبی علیہ السلام ہیں بہرہ نے علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں آئی اور عرض کی کہ میں نے تجکو بار بار
 الله فقال النبی علیہ السلام انما الصبر عند الصدمة الاولى وانما قال كذلك اذ بعد ما مضی علیہ زمان یحصل الصبر
 پہچانا نہیں تھا پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا صبر پہلے صدمہ پر ہوتا ہے اور یہ سنسی فرمایا کہ جب اس پر کچھ دیر گزر جائے گی تو ہر مصیبت زدہ کو خود بخود صبر آجادی
 لكل مصاب شاء امرابی وقال ابن مبرک المصیبة واحدة فان جرع صاحبها صارت اثنتین احدھما المصیبة نفسھا
 چاہے یا نہ چاہے اور ابن المبارک کہتا ہے پہلے مصیبت ایک ہوتی ہے پھر اگر وہ بھیری کر جائے تو دو مصیبتیں ہو جاتی ہیں ایک تو وہ ہی مصیبت

للملکة افضت ولد عبدی فیقولون نعم فیقول افضت ثمرة قلبه فیقولون نعم فیقول ماذا قال عبدی
فشیون سی وچہا ہی کیا تھی میری بندہ کی بجائی جان نکالے وہ عرض کرتی ہیں ان پھر فرماتا ہی کیا جان لی وکی اگل غری کی وہ عرض کرتی ہیں ان پھر فرماتا ہی کیا تھی
حمدک واسترجع فیقول اللہ تعالیٰ ابنو العبدی بیتا فی الجنة وسموه بیت الحمد قد ذکر ان اهل الاعمال

پھر وہ عرض کرتی ہیں میری بندہ کی باندہ لانا ایسا جو کہ پھر اس کا فرماتا ہی میری بندہ کی لٹی جنت میں گھر بنا کر بیت الحمد نام رکھ دو اور مذکور ہے کہ غازی

من الصلوة والزکوة والصوم والحج یوثی لہم یوم القیمة فیوفی الیہم اجورہم بالمیزان ثم یوثی باهل البلد فلا ینصیب

اور زکوٰۃ دینی والے اور روزہ دار اور حاجے کی قیامت کے دن حاضر کیے جائیں گے تو ان کا ثواب میزان سی تول کر پورا کیا جائیگا پھر مصیبت رسیدگی

لہم المیزان ولا ینشر لہم الدیوان بل یصب الاجر صافیاً لہم العافیة لوان جلودہم کانت قرضت فی الدنیا

بلانی جائیگی سو کہ لٹی نہ ترانہ کھڑی ہوگی اور کچھ دفتر موجود ہوگا بلکہ نکاحا جریبے اندازہ برابا جاگا پھر عافیت مالی آرزو کیجیگا کہ منکی دنیا میں ہمارا کہاں پہنچوں سی تری

بالمقاریض یرون ما یعطی لہم البلد من الثواب بغير حساب فذلک قوله تعالیٰ انما یوفی الصابرین اجرہم بغير

حساب کیونکہ دیکھیں کہ اہل ہلاکت کتنا بے حساب اب عطا ہوا ہے تو اللہ تعالیٰ کا شہرتی والوں کے کو مٹا ہی اوتھا نیگ

حساب وکلان السلف الصالح یرحون بالبلد فی الدنیا لما تحققوا فی الصبر علیہ اجرا جزیلاً لا ہایة فان

ان گنت اور اسی لٹی متقدمین صلحا دنیا میں بلا پر خوش ہوتی تھے کیونکہ او کو یقین تھا کہ بلا پر صبر کر نہیں پڑا ہی ثواب جید ہی اگر کوئی

قل ان کان المراد بالصبر علی البلاد الرضی بہ وعدم الکراہة فلا قدرة للادعی علیہ وان کان المراد بہ الفرح بوجہ

اعتراض کری کہ بلا پر صبر کرنے سے اگر یہ مراد ہی کہ بلا پر راضی ہو اور نا خوش نہ آوی تو یہ آدمی کی اختیار میں نہیں ہے اور اگر اس سے یہ مراد ہی کہ بلا پر خوش ہو

فہو بعد من الاول فالجواب ان الشارع لم یمنہ عن شیئ لا یدخل تحت الوسم وانما لہ عن المکتسب کشف الجیب وضرب

توبہ اس سے ہی بعید تر معلوم ہوتا ہی جواب یہ ہے کہ شارع فی الیسی شی ہی کہیں منع نہیں جو اس کی اختیار میں ہو عافیت اس سے ہی جسکو کر سکتا ہی جیسا کہ بیان جزیرا

الحدود والقول باللسان کا النذب والبیاحۃ واما ما ذکر من فرح الصالحین بہ فذلک فرح شرعی مکتسب من قوۃ الایمان

کلی جتنے اور زبان سے کہنا جیسے جینا اور نوحہ کرنا اور وہ جو مذکور ہے یعنی بلا پر صلحا کی فرحت سو یہ فرح شرعی ہی ایمان اور یقین کے قوت سے

والیقین مثالہ مثال رجل قال له الملک کما اضربک سوطا اعطیک مائة دینار فان ذلک الرجل کما یفرح بکثرة قدر

حاصل ہوتی ہی اوکی مثال الیسی ہی کہ کسی شخص کو بادشاہ کہی میں تیری جب کوڑا ماروں تو ہر کوڑہ کی بدلہ سو شہرتی دینگا سو یہ شخص باوجود الملک جیسا

الملک لہ مع وجود الضرب لما یرجو من جزیل العطاء فذلک الصالح لما سمع قوله تعالیٰ انما یوفی الصبرون اجرہم

بادشاہ کی کثرت ضرب سے خوش ہوتا ہی کیونکہ بڑی بخشش کا امید واری تو الیسی نے جب یہ آیت سنی تھرتے والوں ہی کو ملتا ہی ان کا

بغير حساب وقوله تعالیٰ وجزائم بما صبروا وجزیرا ویتقنوا بحصول جزیل الثواب ہاں علیہم ما صابہم فی

ان گنت اور بدلہ دیا او کو اس پر کہ وہ ٹہری رہے باغ اور پوشاک ریشمی اور یقین لائی بڑی ثواب ملنی کا تو او پر دنیا میں جو

الدنیا من المصائب کا حکم عن بعض النساء الصلحات انھا عثرت یوما فانقطع ظفرھا فاضطکت فقیل لھا اما تجدین

مصیبت گذری سب سان ہو گئی چنانچہ کسی صاحبہ عورت کا قصہ ہے کہ ایک روز یہ لکڑی کر رہی تو اس کا ناخن ٹوٹ گیا تو وہ ہنسی لگی کسی نے کہا کیا تجھکو

مرارة الوجع فقالت ان لذۃ الثواب الحاصل من اللہ تعالیٰ بالصبر والرضی اذالت عنی مرارة الوجع قال العلماء حقیقتہ الوجود

اسمین دیکھ نہیں ہوتا جواب دیا ثواب کی لذت نے جو اللہ تعالیٰ سے صبر اور رضا پر ملے گا دیکھ کی غمی کو میری لسی دور کر دیا ہی عمارت میں حقیقت تھا

ما علمہ اللہ تعالیٰ ان نقولہ عند المصیبة ان اللہ وانا الیہ رجعون وهذا استرجاع باللسان فلا بد للعاقل عند ابتیائہ

وہ ہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمکو تعلیم کی ہی کہ مصیبت کی وقت پر کہا کریں ہم مال کا ملنے پر کھلا وکی طرف پھر جائیگا اور یہ تو استرجاع زبانی ہوا پھر عاقل کو لازم ہی ہوگا کہ کہی ہو

بہ ان یتفکر فی ثواب المصیبة لیسہل علیہ المصیبة فان ثواب المصیبة اذ استقبلہ یوم القیمة یؤد لوان جمیع کلاذہ

مصیبت کی فواید تصور کری تاکہ اس پر مصیبت آسان ہو جاوے بلکہ مصیبت کا ثواب قیامت کے روز سامنی آویگا تو یہ آرزو کیجیگا کہ اسکی میرے ساری اولاد

واقرباءه ما تواقله فی الدنيا لئلا نثاب مصیبتهم وقد عد الله تعالى فی المصیبة ثوابا عظیما حيث قال ولنبشركم
 اور تمام تاشکار دنیا میں میرا سہارا نہ کرنا کہ تو کسی مصیبت کا ثواب ملے اور بیشک اللہ تعالیٰ مصیبت میں بڑی ثواب کا وعدہ فرمایا ہے چنانچہ کہتا ہے اور اللہ ہم پر ظاہر کرے
 بشی من الخوف والجوع ونقص من الاموال والنفس والثرث والبشر الصبرین الذین اذاصابتم مصیبة قالوا ان الله و
 کچھ ایک بڑی اور بڑھک سے اور نقصان ہی مالوں کی اور جانوں کی اور خوشی شناسا بت نہیں والوں کو کہ جب وہ کوئی کچھ مصیبت پہنچے ہم اللہ کا مال ہیں اور
 انالیہ رجعون اولئك علیهم صلوات من ربهم واولئك هم المہتدون یعنی ان کل من اصابه مصیبة فی ماله او ولده
 ہمارے لیے لوگ اور ہمیں پر شاہین ہیں کہ اور ہر مال اور وہی ہیں راہ پر مراد یہ ہے کہ جسکو کچھ مصیبت پہنچی مال میں یا اولاد میں
 ونفسه او عرضہ کا کلمۃ القیمة الیہم معافی حقہ والہم الذی یرحمہ والعم الذی یغفر من ضیق معیشته او
 یا جان میں یا برہم میں جیسے مصیبت کی بات نہیں حق میں ہادی یا ایسا اندوہ پہنچے جو سچ لگاوی یا غم پہنچے جسے فکر میں ڈال رکھا ہو تنگ معیشت کا
 قلة قوتہ او تعدد کسبہ او عدم نبات ذرعه او غیر ذلک فانہ اذا صبر واحتسب ثواب مصیبتہ الی اصیب بہا یعطیه
 یا قلت روزی کا یا پیشہ بخند کا یا کہتی ماری جانیکا یا کچھ اور سوا اسکے سپر جو میر کرے اور مصیبت کی ثواب کا جو سپر گزری ہی سید اور ہو گیا تو اللہ تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ ما وعدہ فی کتبہ من الصلوة والرحمة والہدایۃ لانہ تعالیٰ لا یخلق المبعاد وروی عن عکرمۃ انہ علیہ السلام
 وہ ہی عطا کرے گا جو کسی نے اپنی کتاب میں عدا کیا ہو یا شہادت اور ہدایت کیونکہ اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں کرتا اور مکرر ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کا
 طفی سراجہ فقال ان الله وانا الیہ رجعون فقیل لہ امصیبة ہی یا رسول الله فقال نعم کل شیء یؤذی المؤمن فهو لہ
 چراغ پہنچاتا تھا سو اب نہ فرمایا ہم مال نہ لگاؤ نہ بڑھک اور نہ جان کا کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا یہ مصیبت ہے پس فرمایا یاں جس شیء میں مؤمن کو ایذا ہو وہی مصیبت ہے
 مصیبة و فی حدیث اخر انہ علیہ السلام قال اذا انقطع ششم احدکم فلیسترجع فانہا من المصائب وروی عن ام سلمة
 مصیبت ہے اور ایک محدث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کسی کوئی کاتہ ٹوٹ جاوے تو انا مد بڑھی کیونکہ یہ ہی مصیبت ہے اور ام سلمہ ہی روایت ہے
 انہ علیہ السلام قال ما من مسلم یصیبہ مصیبة فیقول ان الله وانا الیہ رجعون اللهم اجرنی فی مصیبتی واخلف
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس مسلم پر کچھ مصیبت گزری بہرہ کہ ہم اللہ کا مال ہیں اور ہر کس کو بھی طرف پر جانا الہی مجھکو میری مصیبت کا اجرو دی اور مجھکو اور
 خیر امنہا الا اجرہ اللہ فی مصیبتہ واخلف لہ خیر امنہا وروی عن ابن عباس انہ علیہ السلام قال من استرجع عند المصیبة
 بہتر عرض ہی تو اللہ تعالیٰ اسکو اسکی مصیبت کا اجر دے گا بہتر عرض دیکھا اور ابن عباس ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کسی مصیبت پرانا مد بڑھا
 جبرہ اللہ مصیبتہ واحسن عقباہ وجعل لہ خلفا صالحا یضاه وروی عن الحسن انہ علیہ السلام قال ما من مسلم یصاب
 تو اللہ تعالیٰ اسکی مصیبت کو رفع اور اسکا انجام نیک کر دے گا اور اسکا اچھا بدلہ اسکو پسند کا دے گا اور حسن علیہ السلام روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا نہیں کوئی مسلم کہ اوپر
 بمصیبة فیدکرہا وان قدم عہدہا فیحدث لہا استرجاعا الا کتب اللہ لہ مثلہا من الاجر یعنی انہ تعالیٰ یعطیه من الاجر
 مصیبت گزری بہرہ اسکو یاد کرے گا کہ بدلت گذر گئی بہرہ وہ از سر نو انا مد بڑھے مگر اللہ تعالیٰ اسکی حق بات بھر کر دے گا مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو اجر
 مثل الاجر الذی اعطاه یوم اصیبہ وروی عن سعید بن جبیر ان الاسترجاع لہ بوط الامۃ من الامم الالہذۃ الامۃ ولوا عطر
 برابر اس اجر کے جو مصیبت کے روز عطا کیا تھا عنایت کرے گا اور سعید بن جبیر ہی روایت ہے کہ استرجاع اس وقت کی اور کسی است کو عطا نہیں ہوا اگر کسی کو ملتا
 لاحد لا عطر یعقوب النبی علیہ السلام لا تری انہ حین اصابہ لہ یسترجع بل قال یا سفی علی یوسف وروی عن ابن عباس
 تو ایسے یعقوب علیہ السلام کو ملتا کیا دیکھتا نہیں کہ یعقوب علیہ السلام مصیبت کے وقت انا مد نہیں بڑھا بلکہ یہ کہہ کر امی فسوس یوسف پر اور ابن عباس ہی روایت ہے
 انہ نعی الیہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی عن سعید بن جبیر انہ قال قد صنعنا ما امرنا اللہ تعالیٰ فانہ تعالیٰ قال استعینوا
 کہ اسکو سفر میں بھیجی کی سناؤ لی آئی تو انا مد بڑھا بہرہ اور تر کر دو رکعت بڑھیں یہ کہہ کر ہمارا حکم تھا سو کر چکے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہی قوت پڑو
 بالصبر والصلوة فینبغی للمؤمن ان یفعل کذلک فانہ علیہ السلام کان اذا حزہ افرغ من الصلوة لکنہا ام العبادات
 ثابت نہیں ہے اور نماز ہی اب سون کو لازم ہے کہ یہ ہی کیا کری کیونکہ نبی علیہ السلام اگر کسی بات میں غلین چھو تو نماز شروع کر دیتی اس لئے کہ نماز عبادت کی اصل

ومعراج المؤمنین وصناعات رب العالمین قال علیه السلام ان اعظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا
اور پیشین کے لئے معراج اور پروردگار سی سرگوشی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک بڑا ثواب ہے بلا پر ہوتا ہی اور بیشک اللہ تعالیٰ جب
احب قوا ابتلاہم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط یعنی ان کثرت الثواب يحصل بحصول کثرة
کسی قوم کو محبوب کرتا ہے تو انہیں بلا نازل کرتا ہے چونکہ اس پر راضی ہوا تو اس کی نین مٹا دیتا ہے اور جو ہزار ہوا تو اس کی ہزار ہی کے برابر ہے کہ ثواب کے کثرت بلا کی کثرت سے
البلاء فمن رضى به وصبر عليه يحصل له مرضاء الله تعالى ومن كره البلاء وجزع ولم يرض بحكمه تعالى يحصل
حاصل ہوتی ہے یہ ہر جو راضی ہوا اور اس پر صبر کیا تو اس کے لئے اللہ کی مرضا مندی رہی اور جس نے بلا کو کڑوہ جانا اور دایا کیا اور اللہ کے حکم پر راضی نہ ہوا تو اس کی نین
له سخط الله وغضبه لكن ينبغي ان يعلم ان الرضى والسخط محلهما القلب وهما يتعلقان باللسان فلهذا ترى
اللہ کی ہزار ہی اور غضب ہے لیکن سمجھنا چاہی کہ مرضا مندی اور ہزار ہی کا ٹھکانا دل ہے یہ دونوں ہی علاقہ کرتی ہیں زبان سے علاقہ نہیں کرتی اس لئے
کثیرا من الناس يكون له انين من وجع او شدة المرض مع ان في قلبه الرضى والتسليم بالله تعالى فعلى هذا كل من
اکثر لولون کو دیکھتی ہو کہ درد کی ماری یا بیماری کی شدت سے آہ اف تو کرتے ہیں تسبیح اور تکبیر اللہ تعالیٰ کی ثنا اور تسلیم ہوتی ہے اس بیان کی موافق جس سے کہ آہ نہ
يسمع منه انين لا يجوز ان يقال في حقه انه غير صابر وغير راض بحكم الله تعالى فلا يظلم احد على قلب احد
سے من آہ نہ سکو یہ نہیں کہہ چاہی کہ صبر نہیں کرتا اور اللہ کی حکم پر راضی نہیں ہے
فرى عن عامر الراعى انه عليه السلام قال المؤمن اذا اصابه السقم ثم عافاه الله تعالى كان كفارة لما مضى من

اور عامر راہی سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مومن اگر بیمار ہو جاتا ہے اور
ذنبه وموعظة له فيما يستقبل وان المناق اذا مرض ثم اعفى كان كالبعير الذي عقله اهله ثم ارسلوه فلم يعلم
اور آئندہ کی واسطے ہندی اور بیشک منافق اگر بیمار ہو کر صحت پاتا ہے تو ایسا ہی جیسے اونٹ کہ چمے اور سکو مالکون نے باندھ دیا یہ اس کو چھوڑ
لم يعقلوه ولم ارسلوه فعلم من هذا انه تعالى انما يبنتلى عبدة المؤمنين لموسياتاه اولرفع درجاته التي لم يبلغها
تو اس کو چھوڑ نہیں ہوتی کہ باندھتا ہو اور کیوں چھوڑ دیا ایک سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنی مومن بندہ کو سہل بنا دیتا ہے کہ اس کی گناہ محو اور وہ درجات کہ باندھان عساکر کے نہیں
الابانواع البلاء فانها تعالى يرسل عليه في الدنيا شدائدها ومحنا حمية له عن الاقتان بها وتزهد له عنها
سے سکتا تھا بلند ہو جاوے اور اللہ تعالیٰ اس کو سہر دنیا میں سختیاں اور محنتیں دنیا کی فتنہ سے بچا دے اور دنیا سے چھوڑا دے انکو دلتا ہی

لثلا يطمئن اليها ويالف محبتها فيقطع ذلك عن منازل الآخرة لانه متى ابتلى بضعف سمولة نفسه ويلذ به
تاکہ دنیا پر اطمینان کر کر اس کے الفت میں نہ پھنس جاوے اور اس کی خوشی آخری مراتب ہی محدود نہ جاوے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کی نفس کے خندہ بست اور شہری
صفات بشرية وينقطع عنه مواد الهوى ولذة الدنيا فيتوجه في كل حال في السراء والضراء الى موآه وبالف الاقبال عليه
عادات جاتی رہینگے اور ہوا ہوس اور دنیا کی لذت اس کی دلہی دور ہو جائے بہر حال راحت اور رنج میں ملنے والے طرف متوجہ رہے گا اور وہ کچھ گناہ سے
ويستوطن بالصبر والرضى بين يديه الى ان يرفعه الى درجات الاحباب والاولياء وهذا معنى ما روى عن انس انه عليه
العت بکری کا اور صبر اور رضا کو اپنی سلسلے قائم رکھی گا آخر اس کو مرتبہ دستون اور اولیاء کا حاصل ہو جاوے گا اور انس رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا کہ نبی علیہ السلام
قال ان الله تعالى اذا اراد بعد خيرا وامرا ان يصافيه صب عليه من البلاء صباً ومن جملة ما يصيب عليه من البلاء
فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ جب کسی کو خیر یا امر کو سکون دینا چاہتا ہے تو اس پر بہت بلا ڈالتا ہے

انه تعالى يقيض له ويسلط عليه من بعض خلقه من يقصد بالاذى حتى لو خفي في حجر صب او فارة يقيض الله تعالى
کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے ایسی کو اس پر تعین کر کر غالب کر دیتا ہے کہ اس کو ہر وقت ستاتا رہی یہاں تک کہ اگر گروہ یا جو ہی کی بل میں جا کر دیکھ تو اس سے
له من يؤذيه كما روى عن علي انه عليه السلام قال لو كان المؤمن في حجر صب يقيض الله تعالى له فيه من يؤذيه وروى
اوسہی جگہ اذا رسان کو پہنچتا ہے یا غرہ علی رضی اللہ عنہ کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر مومن کوہ کی بل میں جا پڑتا ہے تو اس کی بل میں تانیوالا موجود ہوتا ہے اور ایسی ہے

مثله عن انس بلفظ لوان المؤمن كان في جوفارة لقيض له فيه من يؤذيه والحكمة في ذلك ان البلاء يسبك صفات
النفس على رذائيت ہی اگر مومن چربی کی ہڈی میں ہو تو اس ہی جگہ اور اسکا موزی جامو جو ہوتا ہی اور اسکی حکمت ہی کہ بلا صفت بشری کو کلا کر صاف کر دیتی ہی
العبد فکانہ تعالیٰ يسبك نفس عبدة المؤمن بنار المحنة والبلاء ليصفيه من كدورات اخلاق بشرية ليصل لولاية
گویا اللہ تعالیٰ اپنی مومن بندہ کی نفس کو صحت اور بلا کی آگ میں کلا کر صاف کرتا ہی۔ اکثر عادات بشری کی کدورت سی صاف ہو کر دلالت اور محبت کے لائق ہو جاوے
وعجته المجلس الثالث والستون في بيان تحقيق قوله عليه السلام اغتتم خمساً قبل خمس
بستون جلس اس حدیث کے تحقیق میں غنیمت جان باج کو پہلے باج سے اخر حدیث تک

الحديث وما يتفرع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل يعظه اغتتم خمساً قبل خمس شابك
اور جو اس سے متعلق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے پند و تنبیٰ ہوئی فرمایا غنیمت جان باج کو پہلے باج کی جوانی کو
قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك هذا الحديث
پہلے بڑا پی سے اور صحت کو پہلے بیماری ہی اور توانگری پہلے فقر سے اور فرصت کو پہلے دہندگی اور زندگی کو پہلے موت سی یہ حدیث
من حسان المصابيح رواه ميمون بن مهران فانه عليه السلام بين فيه ان الانسان في حال شبابه يقدر على
مصباح کی حسن حدیثوں میں سی ہے ميمون بن مهران کی روایت سی بکنک بنی علیہ السلام فی احمدی میں یہ فرمایا کہ آدمی اپنی جوانی میں وہ کار کر سکتا ہے

الاعمال التي لا يقدر عليها في حال هرمه فلا بد له ان يغتتم الفرصة وليشتغل بالطاعة في حال شبابه قبل هرمه لانه
جو حالت ببری میں کر سکتا سو اسکو لازم ہی کہ فرصت کو غنیمت جانے اور عہد جوانی میں ببری سے پہلے عبادت میں مشغول رہی کیونکہ
في حال شبابه ان ترك العمل واتبع هورمه وتعلق بالمعصية لا يقدر على تركها في حال هرمه فينبغي له ان يترك
جوانی میں اگر عمل خیر ترک کر کر ہوا ہوس میں نہیں اور مصیبت کی عادت کر لے تو ہر کیا طاقت ہی کہ بڑا پی میں چھوڑ دی تو لائق یہ ہی کہ معاصی کو
المعاصي في حال شبابه ويعود نفسه باعمال الخير حتى يسهل عليه في حال هرمه وبين ايضا انه في حال صحته يقدر
جوانی میں ترک کر دے اور اعمال خیر کی عادت ڈالی تاکہ ببری میں جا کر آسانی رہی اور یہ ہی بیان فرمایا کہ ان ان اپنی صحت میں ہی

على كسب الخيرات بماله وبدنه فينبغي له ان يغتتم صحته ويجهد في كسب الخيرات بماله وبدنه لانه اذا عرض يضعف
مال اور بدن ہی ثواب حاصل کر سکتا ہی پھر اسکو لازم ہی کہ اپنی صحت کو غنیمت جانے لے مال اور بدن سی کسب خیرات میں کوشش کرے کیونکہ بیمار ہو کر بدن نا توان ہو جاتا ہے
بدنه فلا يقدر على الطاعات ببدنه ويقصر بده عن ماله فيما زاد على الثالث فلا يقدر على التصرف في ماله الا في مقدار
پہر بدن میں طاعات کی طاقت کہاں رہتی ہی اور اتہ سبہ تنہا ہی مال کی زیادہ سی تنگ ہو جاتا ہی پھر یہ قدرت نہیں کہ تنہا ہی مال سی زیادہ خرچ کرے
ثلثه وبين ايضا انه في حال غناؤه وفي حال فراغه يقدر على الطاعات بلا مانع فاذا بدل الغنى بالفقر والفراغ بالشغل
اور یہ ہی بیان فرمایا کہ آدمی توانگری اور فرصت میں بلا مانع طاعات کر سکتا ہی اور جب توانگری کی بدلہ فقر آتا اور فرصت کی جگہ دہندگی آگ

يظهر الموانع فلا يقدر على الطاعات بل يكون مشغولاً بامر المعاش فينبغي له ان يغتتم غناؤه وفراغه في تحصيل الاعمال
تو پھر موانع پیدا آجاتے ہیں طاعات کی طاقت کہاں بلکہ اپنی معاش کی فکر میں لگا رہتا ہے سو لائق یہ ہی کہ توانگری اور فرصت کو صالح اعمال کی غنیمت سمجھے
الصالحات لان الغنى يعقبه الفقر والفراغ يعقبه الشغل وبين ايضا انه في حال حيوته يقدر على العمل فاذا مات
اسی کہ غنا کے پیچھے فقر اور فرصت کی پیچھے دہندگی ہوتا ہے اور یہ ہی بیان فرمایا کہ آدمی اپنی زندگی میں عمل کر سکتا ہی اور جب ہوا

ينقطع عن العمل فينبغي له ان يغتتم حياته ولا يضيع عمره فيما لا يعنيه فان كل نفس من انفس العمر جوهره نفيسة لا
تو عمل تمام ہوئے پس لازم یہ ہی کہ اپنی زندگی کو غنیمت جانے لے باقیوں میں عمر بکری کیونکہ عمر کا ایک دم ایک نفیس ہے ہر جہ سے
قيمة لها اذ يمكن ان يشتري بها كنوز الجنة التي لا يتناهي نعيمها ابداً فادفاعة تلك النفاس واشتراء حيا
اسلئے کہ اس کے بدلہ ایک نوازہ جنت کی خزانوں میں سی پاتا ہے اسکا ہی جسکی نعمتیں کہیں تمام نہ ہوں گے پھر ایسی نفاس کو صلیح کہونا اور ایسی چیز کا خریدنا

بما ما یكون سببا لها فكسب اتباع هواه غاية الحسن ونهاية الخذلان فان من يتبع هواه يفعل ما یضربه او یصله
 کہ ہوا ہوس میں پہنسا کر ملک کر ڈالے بڑا ہی زبان اور نہایت نقصان ہی سوجھ شخص ہو اہوس میں لگا ہوا ہی تو وہ ہی کام کرتا ہی حسین
 حالا او لا وهو لا یسیر او یشعر لکن لحقة عقله یحجز الذمة الحاضرة التي لا یبقا لها على العقوبات الاخرية
 حال اور حال کا منور اور نہا ہی ہو پر دم بخور ہی یا جانتا ہی برہنہ و توفی سی حال کی نا پائیدار لغت کو اخروی عقوبات سے جسکی
 التي لا نهائية لها وبطن لعصى بصيته وتناهى حماقة انه ظفر بشئ من الذنائب لا یعلم ذلك لاحتماله
 کچھ انتہا نہیں ہے بہتر بہت ہی اور اندھا ہو کر کمال بر تو فی سے خیال کرتا ہی کہ کچھ عیش اور با اور اسحق یہ نہیں سمجھتا کہ دنیا سے
 یخرج من الدنيا ویرى انه لم یظفر بشئ من الذنائب اصلا من الذنائب لا یبالی لانها عتده نزول ولا من الذنائب
 ابھی ٹھکر دیکھ لیگا کہ کچھ ہی عیش نکمیا نہ تو دنیا کی عیش و لذت کیونکہ سب ہر چہ کیسی اور نہ
 الاخرة اذ لیس لہ الیہا الوصول فبقی فی حسرة وندامة حین لا ینفعہ الذم وقد روی انه علیہ السلام قال
 آخرت کی عیش کی لذت کیونکہ وہ کہاں مانتا آسکتے ہیں پھر حسرت اور ندامت کیسے ہوگی اور سوت مذمت سی کچھ فائدہ نہ ہوگا اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
 ما من احد یموت الا ذم قالوا وماذا مته یا رسول الله قال نکان محسنا ذم ان لا یكون ازداوان کان
 جب کوئی مرتا ہی سونا دم ہوتا ہی عرض کیا یا رسول اللہ مذمت کیوں ہوتی ہی فرمایا اگر نیکو کار ہو تا ہی تو بہت مذمت ہوتی ہی کہ عمل زیادہ کیوں گئی اور اگر
 مستیان ذم ان لا یكون تترع فی الیہا العاقل لا تصنع عملا فی الغفلة واجتهد فی تحصیل متعة الاخرة قبل
 بدکار ہو تا ہی تو بہت مذمت کیوں نہ باز آ یا سودا نا ہو کر اپنے عمر غفلت میں کیوں کہوتا ہے آخر دی سامان حاصل کر نہیں کوشش اس سے پہلے
 ان یحیی یوم لا تقدر علی تحصیلها فی ذلك الیوم فانک عن قریب تعاین ذلك الیوم فتندم علی
 کہ ایسا دن آجادی کہ اس روز تو ہرگز حاصل نہ کر سکے بیشک تو اس دن کو حیدر دیکھ لیگا ہر روز گزشتہ عمر پر
 ما فات من عمرک فی غرطاعة ربک لا ینفعک الذم فان العبد اذا کان فی شغل من اشغال دنیا و
 بدون عبادت پروردگار کی نا دم ہوگا اور نہ مذمت سی کچھ فائدہ نہ ہوگا کیونکہ آدمی جب تک دنیا کے کاروبار میں لگا رہتا ہے
 کان شغله ینع من العلم احوال ذلك العمل علی فراغه وقال ذا فرغت عملت فذلك من حاققه من
 اور وہ شغل اور سکو عمل نیک سی باز رہتا ہی تو اس عمل نیک کو فرصت کی وقت ڈال رہتا ہی کہتے ہی فرصت ملیگی تو کر دینا سو بہ صرف جو فتنے ہی
 و جهین احدهما ایتار الدنيا علی الاخرة و لیس هذا من شان العاقل وقد قال الله تعالى بل تؤثرون
 دو دوسری ایک تو دنیا کو آخرت پر پسند کرنا اور یہ عاقل کا کام نہیں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بلکہ تم پسند
 الحیوة الدنيا والاخرة خیر و البقی والتالی تشویفہ العمل لی وان فراغه فانه قد لا یجد مهلة بل یختطفہ
 کہتے ہی ہو دنیا کا جینا اور پچھلا گھر بہتر ہے اور نہنی والا اور دوسرے وہ عمل کو فرصت کی وقت پر ڈال رہتا ہی کہ جیسے دفعہ صحت نہیں ملتی بلکہ
 الموت قبل فراغه او یرد اشد شغله لان اشغال الدنيا ینتازم بعضها بعضا فبقی بلا زاد لیوم المعاد قالوا
 موت فرصت کی وقت سی پہلے آ پڑتے ہی یا وہ دنیا کا دھندلا بڑا جلا جاتا ہی کیونکہ دنیا کی کام کا سلسلہ ایک سی ایک لگا ہوا ہی پھر آخرت کے توشہ سی عالی و جاہل
 علی العبد ان یبادر الی الاعمال الصالحات علی ای حال ان قبل حصول الموت وحصول الموت لقول
 سوا آدمی پر یہ واجب کہ جلد ہی اعمال صالحہ کو کسے حال میں ہو موت سی پہلی اور موت سی بیشتر اختیار کرے اس سے
 تعالیٰ سار عوا الی مغفرة من ربک و جنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقین فان من تغلق قاب
 مطابق اور ڈور و بخشش پر اپنی رب کی اور جنت پر سکا پیلادی آسمان اور زمین تیار ہو سی ہی دھنسی بہتر گارڈن کی بیشک بکا دل
 بال دنیا و اخذ منها القدر الزائد علی حاجته من الطعام والشراب اللباس یكون مضرة علیہ الا البسینین
 دنیا پر لگا ہوا ہی اور دنیا میں ہی کچھ مقدار حاجت سی بڑے پیمانہ اور دنیا حاصل کرتا ہی تو اس کی حق میں مضرت ہی ان اگر اس شغلات ابھی میں ہے

علی طاعة الله تعالى لان كل ما احبه الانسان وظهر به لا بد ان يفارق فان كان احبه لغير الله يعذب به
 اسئلہ کہ آدمی جس چیز کو محبت کی راہ ہی پیدا کرتا ہی تو بالضرر اس سے جدا ہو گیا ہرگز اس کی محبت و سطر غیر اللہ کی ہی تو ہو گیا
 بغواتہ ان يحصل من الالم قدر ما تعلق به قلبه ولهذا قال بعض السلف من احب الدنيا فليوطن نفسه على
 سہول و کھچا اور اتنا ہی الم پیدا ہو گیا جقدر اس سے مل تعلق تھا اس ہی لئی بعض متقدمین کا قول ہی کہ جو شخص دنیا کی محبت کرتی ہے جیسے کہ اپنی جان کو
 تحمل لمصائب فان محبتها لا ينفعك عن ثلث مصائبهم لازم ونقص اثم وحسرة لا تنقضي فلو لم يكن لمحبتها
 مصیبت کا گہر نیالی کیونکہ دنیا کے محبت میں مصیبت غلے نہیں ہوتی شکر دائمی اور بچ ہمیشہ کا اور ارمان بے انتہا اور اگر دنیا کو کثرت کوئی
 العذاب عاجل لا هذا الكفى له مصیبتہ فکيف اذا حيل بينه وبين محبوباته ولذا انه كلما بالموث و صلا
 عذاب سواسی کے ہوتو یہ مصیبت ہی اس کی لئی کفایت کرتی ہی ہر تو کیا حال ہوگا جب موت اور اس کی محبوبات اور لذات کی بچ میں آجادی اور لڑائی کے
 معذبا بنفسه ما كان مثله خا به على قدر لذته التي شغلته عن سعيه في طلب اده ليوم معاده اذ لو كان
 عذاب میں رہ جاوے جس سے مزی اور اتنا تھا موافق اس لذت کے جس کے بارے قیامت کی را دراہ کی کچھ سچی لگی اسئلہ اگر کسی
 من رالف محبوب يزل به عند الموت في وقت واحد الف مصیبتہ لانه كان يحب جميعها ويسلب
 ہزاروں محبوب موت کے گتے ہی اس پر ہزار مصیبت ایک بار لگی پڑ جاتے ہیں اسئلہ کہ اس کو سب ہی محبت تھی اور وہ سب کی سب
 عندئذ في لحظة واحدة كلها وبقي فحسرة و ندامت بعد موته وهذا اول ما يلقاه عقيب موته من الالم فضلا
 ایک دم بہر میں جاتی رہتی ہیں اور مرتے ہی حسرت اور ندامت میں رہ جاتا ہے اور یہ تو پہلا الم ہے جو مرتے ہی پیش آوے گا
 عما عده الله تعالى للذين اسحبوا الحیوة الدنيا ورضوا بها من عذاب لاخرة والخاص ان من احب
 اس کو تو کیا کہے جو اللہ نے اس کے لئے جو دنیا کو محبت سے آخرت کی عذاب پر پسند کر رہی ہیں آخرت کا عذاب تیار کر رکھا ہی اور حاصل نہیں کہ جو شخص
 شيئا سوى الله تعالى ولم يكن محبته له لله تعالى ولا لكونه معينا على طاعة الله تعالى يحصل له به
 سوا اللہ تعالیٰ کے اور چیز کی محبت پیدا کر لی اور وہ محبت نہ خدا کے و نہ اللہ تعالیٰ کی طاعت الہی ہر دو گار ہو تو اس کے حق میں
 المضل سواء ظفر به اولم يظفر فانه ان لم يظفر به يعبش بخصته ولا يستريح من التعب وان ظفر به يكون
 مضر ہی برابر ہے کہ وہ شئی اس کو حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ اگر نہ حاصل ہوئی تو اس کے غم میں لگا رہتا ہی بچ سی آرام نہیں پاتا اور اگر حاصل ہوئی تو وہ الم
 ما حصل له من الالم قبل حصوله ومن الحسرة عليه بعد فواته اضعاف ضاعف ما حصل له من اللذة
 کہ حصول سے پہلی دیکھا وہ کا وہ اور اس پر فوت ہونے کے بعد چند در چند اس لذت سے زیادہ دل کے حسرت
 ولونال لعبد كل حظه من حظوظ الدنيا وكل لذة من لذاتها ومضى عمره عليها ولم يسع في تحصيل
 اور اگر آدمی کو دنیا کے تمام عیش اور آرام اور ساری لذتیں عمر بھر حاصل رہیں اور اس نے آخرت کی سعادت میں
 السعادة في الآخرة يصير عند الموت كأنه لم يظفر بشي من حظوظها ولذا تها وتوخ تلك الحظوظ
 کچھ سے نہ تھے تو وہ مرتے ہی ایسا ہوگا کہ دنیا میں کچھ بچے ملا اور آرام نہ پایا اور وہ ہی عیش اور آرام
 واللذة عذابه و يصير معذبا بنفسه ما كان منعا به من جهتين من جهة فوته مع شدة تعلق
 اس کے حق میں عذاب ہو جاوے گی اور وہ ہی عیش کی چیزیں دو دو سی عذاب کا سبب بن جائیں گے ایک تو اونکا چومنا اور عظم
 قلبه به ومن جهة عدم حصول ما هو له انفع وادوم فالمحوب الحاصل يفوت عنه والمحبوب لا
 دل اور نہیں لگا ہوگا دوسرے حاصل نہ ہونا جو اس کے لئے بہت کو مفید ہوتا اب حال کا محبوب تو اتنے سے جاتا رہ گیا اور محبوب عظم
 لا يحصل له وهذا اول ما يلحقه من العذاب قبل ان يراذ قد قال لعلماء ليس الموت بعد
 اس کو سہر ہوگا اور یہ تو وہ عذاب ہی جو دوزخ کے عذاب ہی پہلے اس پر گذر گیا اسو سطر کہ علمائے حق کہ موت عدم محض

ولا فناء صفت وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة عنه وتبدل من حال الى حال وانتقال من
اور نری فنا ہی نہیں ہی کج موت کیا ہی روح کا علاقہ بدن کی جھوٹ جانا اور بدن ہی الگ ہونا اور ایک حال ہی دوسرا حال بدل جانا اور ایک جگہ
دار الی اور هو اعظم المصائب وقد سماه الله تعالى مصيبة حيث قال فاصابتكم مصيبة الموت
دوسری جگہ نقل کرنا اور یہی بڑی مصیبت ہی اور بیشک اللہ تعالیٰ کی موت کا نام مصیبت رکھا ہی چنانچہ فرمایا ہے یہ بڑی مصیبت موت کی
فالموت هو المصيبة العظمی اعظم من الغفلة عنه وعدم ذكره وقلة التفكير فيه وترك العمل له واتباع
سوموت ہی بڑی مصیبت ہی اور اس سے بڑھ کر غافل رہنا کہ نہ اوسکو یاد رکھی اور نہ اوسکا کچھ منکر کری اور نہ اوسکی کوئی کچھ عمل کرے اور

الھوی فان اتباع الھوی سم من سموم الدین فیضی الی الھلاک یوم الدین مع ان المؤمن بنفسه لا یمان
ہوا ہوس میں پڑا ہی بیشک ہوا ہوس کی طاقت دین کی حق میں ایسا زہر ہے کہ قیامت کی روز ہلاک کر دے ایسا باوجود کہ مومن صرف بواسطہ ایمان
قد عاهد الله تعالى ان لا یعصیه وذلك لان الايمان قبول التزام فمن یقول لا اله الا الله بصیر کانہ
اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کر لیتا ہی کہ تا زمانہ نکر دین کا اور یہ سہی کہ ایمان قبول اور ماننے کو کہتے ہیں یہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے گو باوہ یہ کہتا ہی
یقول لی عملت واعتقدت انہ تعالیٰ احد فی ذاتہ وصفاتہ وافعالہ ولا یظهر فی العالم شیء الا
کہ میں نے یقین کیا اور اعتقاد لایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات اور افعال میں یکساں ہی اور عالم میں کوئی شیء اوسکی اور اللہ اور

بعلیہ وارادته وخلقہ ولا یستحق عبادة الا هو وانی لزمتم عبادتہ ولا اعد الا ایاہ فبعد هذا
بیدایش کی بدون ظاہر نہیں ہو سکتی اور کوئی سوا اوسکی سخت بندگی کا نہیں اور میں نے اوسکی بندگی اپنی ذمہ لی اوسکی سوا اور کچھ عبادت نہ کرونگا البتہ
المعاہدۃ حکم علیہ ان یعصیہ فی شئی من اوامرہ ونواہیہ حتی اذا دعته نفسه الی نقض عہد مولاه
عہد کے بعد اوسکو تا زمانہ کسی نے حرام ہے کوئی بات ہو حکم یا ممانعت یہاں تک کہ اگر اوسکی جے میں مولیٰ کی جہد توڑنے کا خیال آوی
یلزمہ ان یقول لہا کما قال یوسف لنبی علیہ السلام لامرأۃ العزیز حین دعتہ الی نفسها معاذا للہ
تو اوسکو لازم ہے کہ جے میں یہ کہی جیسے یوسف نبی علیہ السلام نے عزیز کے جو رو سے کہا تھا جب اوسنی اپنی طرف طلب کیا خدا کی ناپا
اندر لی احسن مثوای نہ لا یفلم الظالمون فان من اشتد میل نفسه الی فانیستہدیک وتو کہ مع قدرۃ علیہ
وہ عزیز الگ ہے میرا اچھی طرح دیکھا ہی مجھ کو البتہ بلا نہیں جاتی جو لوگ بے انصاف ہیں بیشک جکا دل شہوہ ٹوٹ پڑی اور شہوت کو قدرت ہوتی ہوئے

فی موضع لا یطعم علیہ الا الله تعالیٰ یكون لیلا علی صحۃ معاہدۃ مع ربہ فی امانہ فان المؤمن اذا علم
ایسے مقام ہو کہ سوا اللہ تعالیٰ کی کوئی مطیع نہ ہو سکے ترک کرے تو یہ دلیل ہے کہ اسنے اپنی اپنی عہد کو رکے ساتھ پورا کیا بیشک مومن جب یہ سمجھتا ہے
ان رضی مولاه فی ترک ہواہ یقاہم رضی مولاه علی ہواہ ویكون لذتہ وصفاء فیمارضی مولاه وان کان مخالفا
کہ مولیٰ کے خوشی ہوا ہوس کے ترک میں ہی تو اپنی کوئی خوشی پہنے خواہش پر مقدم رکھتا ہی اور اوسکی لذت اور صفائی مولیٰ کی رضامندی میں ہوتی ہی اگر یہ خواہش
ہواہ ویكون ملکہ جفاہ فیمارضی مولاه وان کان موافقا ہواہ بل یكون لذتہ فی ترک شہواتہ للہ تعالیٰ
اور اوسکا الم اور جفا مولیٰ کی ناخوشی میں ہوتا ہی اگر یہ خواہش کے موافق ہو بلکہ اوسکو ترک شہوات میں لذت اس سے زیادہ ہوتے ہی کہ اس لذت کو
اعظم من لذتہ فی تناوہا بل یكون کراہتہ تناوہا عندہ فی خلوتہ اشد من کراہتہ لالم الضرب و
حاصل کرے بلکہ اوسپر لذت کی بیزاری میں خلوت میں بار اور قید کے الم سے زیادہ ہوتے ہے

الحبس لا تری ان یوسف لنبی علیہ السلام حین قالت امرأۃ العزیز فی حقہ وان لم یفعل فآثم یسجین
کیا معلوم نہیں کہ یوسف نبی علیہ السلام کے لئے جب زلیخا عزیز کی جبری نے یہ کہہا اور اگر نہ کر لیا جو اوسکو میں تھپتے ہوں البتہ قید ہو گیا
ولیکون من الصاغیرین کیف قال ب السجین احب الی عما یدعوننی لیلہ فان امرأۃ العزیز لما کان قلبہا
اور ہو گا بے عزت تو یوسف علیہ السلام کیسے یہ ہی کہا ہی رب مجھ کو قید پسند ہی اس بات سے جھڑپا یتیان میں کہ نہ کہ زلیخا عزیز کی جبری دل

خالیاً عن الایمان مالت الی السوء والفحشاء مع کونها ذات زوج و یوسف النبی علیہ السلام لما کان
 ۱ چو کہ ایمان ہی خالی تھا تو بدی اور فحش ہے کی طرف بھگی باوجودیکہ سہاگن تھی اور یوسف نبی علیہ السلام کے
 قلبہ غالباً بالایمان اعرض عما ارادت منه مع کونه شاباً عن باقاً من یعمل بقضی الایمان یکون لذت
 دل پر چو کہ ایمان غالب تھا تو اسکا کہنا نا باوجودیکہ جوان اور مجرب ہے بیشک جو شخص ایمان کی مطابق عمل کرتا ہے تو اسکو
 فی الصبر عما یمیل لیه نفسه اذا کان فی سخط اللہ تعالیٰ و یتقید بحسابتہ نفسه لیکون الحساب علیہ
 نفس کی آرزو پر اگر اس میں غصہ خدا ہوتا ہے تو مزاحمت میں آتا ہے اور اپنی ذات کے حساب میں لگا رہتا ہی تاکہ کل کو اس پر حساب
 اھون غذا و طریق المحاسبة ان ینظر فی احوالہ هل لیه من حقوق اللہ تعالیٰ و حقوق الناس شی
 آسان ہو جاوے اور طریق حساب لینی کا یہ ہے کہ اپنی حال کو دیکھتا رہی کہ اوپر کوئی حق اللہ تعالیٰ یا حقوق عباد میں ہی کچھ باقی ہے
 املا فیتدارک فائزہ من فرايض اللہ تعالیٰ فی قضیہا و یرد المظالم حبة حبة و یتخل کل من تعرض
 یا نہیں پھر اگر نسیرائض الہی ہی کچھ قضا ہوا ہو تو اسکو ادا کر کے عرض کر دے اور دانہ دانہ دعویٰ کا ہلکا کر دیوے اور کیکر
 بیدہ و لسانہ و یطیب قلوبہم بالاحسان الیہم حتی اذا مات لا یبقی علیہ فرضیۃ و لا مظلمۃ و
 ہاتھ باز زبان ہی ستا باہر تو معاف کرانی اور جان کر کر اور بخا دل خوش کر دی آخر جب مری تو اس پر کوئے فرضیہ اور دعویٰ باقی نہو اور
 ۲ یدخل الجنة بغیر حساب لک ان مات قبل دالمظالم یحیط بہ خصماً وک و یشہون فیہ فحالہم فھذا
 لے حساب کتاب بہت میں جلا جادی کیونکہ اگر حقوق ادا کئے بغیر مر گیا تو اس کے مددے گہر کر فریٹیکے یہ
 ۳ یقول ضربتہ فی ہذا یقول شتمتہ فی ہذا یقول استخدمنی و ہذا یقول اخذت مالی و ہذا یقول جلدتہ
 کہیگا تو فی جھکوارا تھا وہ کہیگا جھکوا گالی دی تھی کوئی کہیگا جیسے کام لیا تھا کوئی کہیگا میرا مال چھین لیا تھا کوئی کہیگا تو نے جھکو
 ۴ مظلوما و کنت قادراً علی فم الظلم فہا دفعت عنی الظلم و ہذا یقول رايتنی علی منکر فہا نہیتنی
 مظلوم پایا اور جھکویہ قدرت تھی کہ ظلم سے بچا دیتا ہر تو فی جھکو نہ بچایا اور کوئی کہیگا تو نے جھکو گناہ میں مبتلا دیکھا اور جھکو نہ لکھا
 ۵ عنہ فبینا ہو کذا لک مہوت متخیر من کثرة الخصماء و قد ضعف عن مقاومتهم و مل عنق الرجال
 اے اس حال میں مدعوین کی کثرت سی جو اس اور جرمان ہو کر انکی جواب دہ ہے اور مقابلہ سے تھک کر
 ۶ المولیٰ لفقدار علۃ ینجیہ من ایدہم اذ یفرع سمعہ ذلء الجبار الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم
 مولیٰ غفار کی طرف اسیدوار ہو ویگا شاید کہ انکی ہاتھ سی بچا لوی ناگا و سکی کا نہیں آواز آوے آج بدلا پاویگا ہر جے جیسا کما یا ظلم نہیں
 ۷ الیوم فخذ ذلک ینخلع قلبہ و یوقن بھلاک نفسہ ففکر ایاھا العاقل ما نزل اللہ تعالیٰ فی کتابہ
 آج اب اسکا دل چھوٹ جاویگا اور یقین کر لیگا کہ مر لیا اب سوچ تو او غافل اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کیا نازل کیا ہے
 ۸ حیث قال ولا تحسبن اللہ غافلاً عما یعمل الظالمون ولا تتبع و سوسۃ الشیطان لانہ عدو
 جہان و باہمی اور مت خیال کر کہ اللہ بے خبر ہے ان کا سوسے جو کرتے ہیں انصاف اور شیطان کی وسوسہ کی پیروی مت کر کیونکہ شیطان لہی آدم کا
 ۹ لہی آدم یرید اضلالہم لیجہم مع نفسه الی لنا فیمیت علی المومن ان یدفع و سوسۃ یتخذ
 دشمن ہے راہ سے بچاتا ہے تاکہ اپنے ساتھ دونوں میں کچھ بچاوی اب مومن پر واجب ہے کہ اسکا خیال دور کرے اور اسکو دشمن سمجھے
 ۱۰ عدو اکما قال للہ تعالیٰ ان الشیطان لک عدو فاتخذ وک عدوا و ذکر الفقیر ابو اللیث فی التنبیہ
 جہانگیر اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تحقیق شیطان تمہارا دشمن ہے سو تم سمجھ رہو اسکو دشمن اور فقیر ابو اللیث نے تنبیہ میں کہا ہے
 ۱۱ ان لک دبعۃ من الاعداء یحتاج ان تجاہد مع کل واحد منهم احدہم الدنیا وھی غذا مکا رة
 کہ تیرے چار دشمن ہیں اول میں ہی ہر ایک کے ساتھ لڑا ضرور ہے ایک تو دنیا کہ عہد شکن اور فریب باز ہے

فلذلك قال الله تعالى فلا تعزكم الحجة لدينا والثاني نفسك فهي شر لا بداء للملوك عن ابن عباس رضي الله

عنه لني الله تعالى قرأتها في سكونك وشكوكي وثباتي جيتا اور دوسرا دشمن تیرا نفس ہی یہ سب ہی بدتر ہی موافق رویت ابن عباس کی کہ ہی علیہ السلام

قال اعدى حدك نفسك التي بين جنديك وقد اخبر الله تعالى انها بدائتها اماراة بالسوء حيث قال ان

نفسك لا اماراة بالسوء والامر بالسوء دأبها وعادتها لانها خلقت ظالمة جاهلة والعدل والعلو طبعها

حي تو سکھاتا ہی برائی اور برائی کا حکم دیتا اسکا طریق اور عادت ہی اسکی اصل میں بیزا اور جاہل پیدا ہوا ہی اور علم اور عدل عارضی ہوتا ہی

وان لم يدركها رحمة الله تعالى وفضله تبقى على جهلها وظلمها وتكون من حزب الشيطان وتجر من طاعها

اور اگر اس پر اللہ کی رحمت اور فضل نہ ہو تو جاہل کا جام تو جاہل کا جام ہی رہی اور شیطان کی جماعت میں بہرے ہو اور اپنی فوٹان بردار کو

الى العصيان ومخالفة الرحمن لانها تجرى بطبعها في ميدان المخالفة والعبد يجهد في منعها عن سوء المطالبات

گناہوں میں اور حاکم کی مخالفت پر نکال دیتی کیونکہ نفس بالطبع مخالفت کی میدان میں چلتا ہی اور توحی اور کورک کر مواخذہ کی خوف سے منع کرتا ہی

فمن اطلق عنانها فهو شر يكم في فسادها والثالث شيطان الحق فاستعد بالله تعالى منه والرابع شيطان

بہر جہتی اور کسی باگ ڈیل چھوڑ دی تو فساد میں اور کساد شے ہی اور تیسرا دشمن شیطاں جنی ہی سوا اس ہی خدا کی پناہ مانگتا ہے اور چوتھا دشمن

الانس فاحذره فانه اشد عليك من شيطان الحق لان شيطان الحق يكون اغواءه بالوسوسة واشيطان

شیطان انسی ہی ہوا اس ہی بچھینچھین شیطاں ہی ہی تیری ہی سخت تر ہی اسکی کہ جنی شیطاں کا تو اغواء صرف خیالات ہی ہوتا ہی اور انسی شیطاں

الانس فهو رفيقك السوء يكون اغواؤه بالمعائنة والمواجهة لا يزال يطلب عليك وجهه ايرى انك عما كنت عليه

تیرا رفیق ابھوتا ہی اسکا اغواء ظاہر کہہ لے گا آئنا سامنی سوتا ہی سر دم ہی تلاش کرتا ہی کہ کس قدر مجھ کو تیری وضع سے ڈھکای

كما قال بعض السلف انك تستعيد بالله من الشيطان الرجيم فينصر واما شيطان الانس فلا يبرح حتى يوقعك في

جائچہ بعضی سلفین کا قول ہی کہ جب تو شیطاں رجیم سے اسکی پناہ لیتا ہی تو وہ لچتا ہی اور اگر شیطاں انسی سو مصیبت ڈالے بغیر کہی نہیں ملتا

المعصية وهكذا قال النبي عليه السلام لا تصحب الا مؤمنا ولا ياكل طعامك الا تقي فانه عليه السلام حذر في هذا

اسی ہی علیہ السلام نے فرمایا سوا مؤمن کی کسیکے پاس مت بیٹھے اور تیرا کھانا سوا مؤمن پرہیزگار کی کوئی اور نہ کھانی یا ٹی بیٹھک ہی علیہ السلام نے اس حدیث میں

الحديث عن مصاحبة من ليس بتقي وعن مخالطة لان الصلبة والمخالطة توقع لالفة ولحبة في القلب فيلزم

بدکار کی ہم نشینی اور ملتی جلتی ہی اسکی ڈرایا ہی کہ ہم نشینی اور ملتی جلتی ہی پر ضروری ہی کہ موافق

ان يكون كما قال النبي عليه السلام يحشر المرء على دين خليفه فليتنظر احركم من يخال و قد قال الله تعالى الاخلاء

ارشاد نبی علیہ السلام کی آدمی اپنی دوست کی دین پر آدمی اب ہر ایک کو غور کرنا چاہی کیسی ہی دوستی کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہی جس دوست میں

يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا للمتقين فان كل واحد من الاخلاء غير المتقين يقول يوم القيمة يولي لي من

اوسدن دشمن ہوگی مگر جو میں ڈروالی بیشک جو دوست پرہیزگار نہیں ہیں وہ قیامت کی روز یہ کہہ سکتی ہی اے خدائی میری کہیں نہ

اتخذ فلانا خليلا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فخليل الانسان ومحبه من يسعي في عمارة اخرته وان كافيه

پرہیز ہوئی یعنی فلانی کی دوستی کی طرح مجھ میں اور تجھ میں فرق ہو مشرق مغرب کا سوا انسان کا دوست اور محبہ ہی ہی کہ آخرت کی بہلائے میں کسی کی کجی و عین

ضرر لدنياه و عروه من يسعي في خسارة اخرته وان كان فيه نفع لدنياه فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان لا يتخذ

دنیا کا ضرر ہو جاوی اور دشمن وہ ہی جو آخرت کو خراب کری اگرچہ او میں دنیا کا فائدہ ہو اس بیان کی مطابق مؤمن کو لازم ہی کہ دوستی ایسی ہی کری

خليلا الا من يثق بدينه و امانته ويعرف صلاحه وتقواه لان المرء يكون يوم القيمة مع من احب الى الله و عليه

جسکی دین اور امانت پر متھلا ہو اور صلاحیت اور تقویٰ معلوم ہو اسکی کہ آدمی قیامت کی روز محبوب کی ساتھ ہو ویسا اس دوستی کی موافق

قال المرء مع من احب قال الحسن البصري لا یفرنکم ظاہر قلبہ علیہ السلام المرء مع من احب فانکم لم تلحقوا
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی ساتھ محبوب کی ہوگی حسن بصری کہتے ہیں احمدیث کی ظاہر معنوں پر نہ ہوں گا کہ آدمی ساتھ محبوب کی ہوگی بیشک تم بدون اعمال کی
 الا برب الا باعمالکم فان الیہود والنصری یحبون انبیاءہم ولا یکنون معہم یوم القیمة وھذا القول منہ
 ابراہیم بن یونس کہتے ہیں کہ یہود اور نصاری اپنی انبیاء کو محبوب کہتے ہیں اور قیامت کی دن انکی ساتھ نہوگی انکی اس بات میں یہ
 یشیر الی ان مجرد المحبة من غیر الموافقة فی العمل لا ینفع فان تعظیم الانبیاء والعلماء والصلحاء وصحبہم انما
 اشارہ ہی کہ نری محبت بدون موافقت اعمال کی مفید نہیں ہی کیونکہ انبیاء اور علماء اور صلی کی تعظیم اور محبت تو جب ہوتی ہی
 بکون باتناعم فیما دعوا الیہ من العلم النافع والعمل الصالح واققاء اثارہم وسلوک طریقہم لان من اتبعہم
 کہ انکی اطاعت کری جہر وہ بلائی میں یعنی طرف علم نافع اور عمل صالح کی اور انکی پیروی کری اور انکا سا طریق اختیار کری اسلی کہ جو شخص
 اتقی اثارہم فیکون سببا لتکثیر اجورہم بمقتضی قولہ علیہ السلام من دعی الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجر
 انکی اطاعت اور پیروی کریگا تو باعث انکی زیادتی ثواب کا موافق اشارہ علیہ السلام کی جو شخص ہدایت کری تو انکو برابر ہدایت ہونی والوکی ثواب ہوگی
 من تبعہ لا ینقص ذلک من اجورہم شیئا واما من لم یتبعہم ولم یقف اثارہم بل خالفہم فی العمل واشتغل بتقیل
 اور انکی ثواب میں سی کچھ نہ ہوگی اور جننی اطاعت کی اور نہ انکی پیروی کی بلکہ عمل میں تو ادنی مخالف اور انکی ہائے یا تو چھوٹا
 یدیہم وتقلیب بغالہم والتلق بین یدیہم والقیام عند ریتہم فلیس ذلک من التظیم والمحبة لانه جعلہم
 اور جیتان سید ہی کرتا اور سامنی خوشامد اور دیکھہ کی تعظیم کی کثر ہوتا رہا تو یہ کچھ تعظیم اور محبت نہیں ہی کیونکہ اپنی ساتھ
 مع نفسہ محروما من الاجر فای تعظیم ومحبة فی ذلک المجلس الثالث والستون فی بیان محاسبة
 اور انکی ہی ثواب سی محروم رکھا پھر اسیں کیا تعظیم اور محبت ہوئی تزیہوین مجلس بندہ کی محاسبہ کی بیان میں
العبد یوم القیمة والمناقشة فی الحساب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزول
 قیامت کی دن اور حساب کی مناقشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں ہل سکتی دونو
 قدما عید یوم القیمة حتی یسئل عن اربع خصال عن عمرہ فیما افاء وعن جسدہ فیما ابلاہ وعن
 ہاتھ کسی کوئی کی قیامت کی روز جب تک پوچھا جاوی چار چیز دسی عمری کیونکر کہوئی اور بدلی کیوں کر پرانا کیا اور
 مالہ عن ابن التنبیہ وفيما انفقہ وعن علمہ ما عمل فیہ ھذا الحدیث من حسان المصابیہ رواہ ابن
 علی سی کہانی کہا اور کہاں خرچ کیا اور علم سی کہہ کیا عمل کیا یہ حدیث مصابیح کی حسن حشمت میں ہی ابن مسعود کی
 مسعود والعبد المذكور فیہ وان کان عامالکونہ نكرة فی سباق النفی لکنہ مخصو ببقولہ علیہ السلام
 روایت سی اور عبد جواس حدیث میں آیا ہی اگرچہ عام ہی کہ نکرہ نیچی نفی کی پڑا ہی پر بیان خاص ہی بدلیل اس حدیث کی
 یدخل الجنة من امتی سبعون الفا بغیر حساب فعلى هذا یكون السؤال المذكور فیہ لغیر هؤلاء السبعین
 میری امت میں سی ستر ہزار بی حساب جنت میں جاویگی اسحدیث کی موافق یہ چاروں سوال سواء ان ستر ہزار کی اور دن سی ہوگی
 الفا فلا بد لكل من یث من بالله والیوم الاخر ان یعلم انه یسئل یوم القیمة ویناقش فی الحساب ویطالب
 اس ہر ایک کو جو اللہ اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہی ضروری کہ جان رکھی کہ قیامت دن سوال ہوگا اور حساب میں جہیزا پھیلگا اور ذرہ ذرہ
 بمثاقیل الذر من الخطرات والمخاطر ویحقق انه لا ینجیہ من ھذه الا خظار الا لزوم محاسبة النفس
 سی خطو لہرنگا کا مواخذہ ہوگی اور ثابت ہی کہ خطرات سی بدون لازم کرنی حساب نفس کی نجات نہیں ہو سکتی
 فی تجارتہم الاخرتہا ومطالبتہا فی انفسہا وساعاتہا وحرکاتہا وسکناتہا فان من حاسب نفسہ قبل ان
 اور انکی تجارت کا حساب آخرت کی واسطی اور انکا مطالبہ حکمت اور سکناات میں دم دم اور کثرتی کثرتی حساب دینی سی پہلی اپنا حساب

یحاسب بحیف علیہ یوم القيمة حسابہ ویحضرہ عند السؤل جوابہ ویحسب منقلبہ ومآبہ ومن لم
درست کیا تو او سپرد قیامت کو حساب دینا سہل ہو دیکھا اور سوال ہوتی پتی جواب پیدا ہو جاوے گا اور اسکا مال اور انجام نیک ہو دیکھا اور جسکی حساب
یحاسبہا یدم حسرتہا ویطول فی عرصات القيمة وقفاتہ ویعود الی الخری والمقت سیاتہ فاذن
درست کیا تو ہمیشہ کو ارمان رہی گا اور مدت دراز تک قیامت کی میدان میں کڑا رہی گا اور اسکی تمام گناہوں کا انجام سواری اور ملاکت ہی سوا ہے

لا بد للمؤمن ان لا یغفل فی تجارتہ لاخرتہ عن مراقبۃ نفسه فی حرکاتہ واسکناتہ ولحظاتہ وخطراتہ
مؤمن کو ضروری ہے کہ آخرت کی تجارت میں اپنی نفس کی نگہبانی ہی غفلت نہ کری اسکی حرکات اور سکناات اور لحظات اور خطرات کو دیکھتا رہی
لان هذه التجارة ربحها الفردوس الاعلیٰ وبلوغ سدرۃ المنتهی مع النبیین والصالحین والشهداء فتدقیق
کیونکہ اس تجارت کا فائدہ فردوس الاعلیٰ اور مقام سدرۃ المنتہی انبیاء اور صدیقین اور شہداء کی ساتھ ہی سوا اس تجارت کی

الحساب فی هذه التجارة اہم من تدقیقہ فی تجارة الدنیا لان ارباب تجارة الدنیا بالقیاس الی النعم المقیم فی
حساب کی صفائی بہ نسبت دنیا کی تجارت کی بہت ضروری اسلیٰ کہ دنیا کی تجارت کا فائدہ بہ نسبت دائمی نعمتوں اخروی کی کمتر ناپاؤنداری

العقبیٰ قلیلة سیرۃ الزوال ولاخیر فی خیر لا یدوم بل شر لا یدوم خیر من خیر لا یدوم لان الشر الذی لا یدوم
اور عیش ناپاؤندار میں کچھ خوبے نہیں ہی بلکہ تکلیف ناپاؤندار عیش ناپاؤنداری بہتر ہی اسلیٰ کہ تکلیف ناپاؤندار جب ہو چکی

زال یبقی الفرح دائما والخیر الذی لا یدوم اذ نزال یبقی الاسف دائما فاعلیٰ هذا یبغی المؤمن اذا صبح فوخر
تو یہ دائمی فرحت رہی گی اور عیش ناپاؤندار جب ہو چکا تو ہمیشہ کو افسوس باقی رہی گا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ صبح ہوتی ہی

من فریضة الصبح ان یفرغ قلبہ ساعة فیقول لنفسہ یا نفس لیس فی بضاعة الا عمرک فاذا فنی یفنی
غیر کی نمازی فارغ ہو کر ایک دم اپنی دل کو خالی کر کر اپنی نفس ہی یہ کہی ای نفس میری پاس سوای عمر کی کوئی سرمایہ نہیں ہی جب یہ ہی ہو چکی تو

راس المال ویقیم الباس عن التجارة وطلب الریح وهذا الیوم یوم جدید قد امهلنی اللہ تعالیٰ فیہ و
راس مال ہو چکا ہر تجارت اور حصول منفعت کی امید نہیں ہی اور آجکا دن نکل ہی کہ اللہ تعالیٰ فی مجھ کو سہولت عطا کی ہی اور

اخر فی اجل ولو کان توفاتی لکنتم اتمنی ان یرجعنی الی الدنیا یوما واحدا حتی اعمل فیہ صالحا فاحسب
اجل میں تاخیر کر دی ہی اگر وفات دیدیتا تو مجھے آرزو کرتا رہتا کہ ایک دن کی ہی مجھ کو بہر دنیا میں بھیج دی تاکہ اسدن نیک عمل کروں ای نفس تو یہ بھیج دے

یا نفس انک توفیت ثم رددت الی الدنیا فایاک ثم یاک ان قضیہم هذا الیوم فان کل ساعة من ساعۃ العمل
کہ مر کر بہر دنیا میں آیا ہی سو جو کس رہ بہر جو کس رہ یہ دن ضایع ہو جاوی بیشک عمر کی ایک ایک ساعت بلکہ عمر کا

کل نفس من انفسہ جوہرۃ نفیسة لا بدل لہا یکن ان ییشتری بہا کثر من کنوز الجنة لا یتناہی نعيمہا ابد
ایک ایک دم ایسا جوہر نفیس ہی تغیر ہی کا اسکی بدل جنت کا ایک خزانہ مول سکتی ہیں جسکی نعمتیں کہی تمام جنوں گ سوا ایسی انفس کی

الاباد فانقضت هذه الانفاس ضائعة او مصروفة الی المعاصی غایۃ الخسران ونہایۃ الخذلان فان عمر الانسان
بیکار گزارنا یا معاصی میں لگا رہنا بڑا ہی خسارہ اور نہایت ہی ہتھی ہی کیونکہ انسان کی زندگی

من ان اعمالہ الصالحة المقربة الی اللہ تعالیٰ والموجبة لہ جزیل الثواب فی یوم الحساب وهذه ہی
اعمال صالحہ کی واسطی ہی جس سی اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور قیامت کی دن بڑا ہی ثواب ملی اور یہ ہی

السعادة التي یبغی للانسان ان یرسعی فی تحصیلہا اذ لیس لہ منها الا ماسی کما قال اللہ تعالیٰ وان لیس
سعادت ہی جسکی ہی انسان کو ضرور سعی کرنی چاہئی اسواسطی کہ انسان کو وہ ہی ملے گا جو آپ کر جائیگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور یہ

للا انسان الا ماسی فکل جزء یفوت من العمر خالیاً عن عمل صالح یفوت من سعادة الاخرة بفقدہ وھو
کہ آدمی کو وہی ملے گی جو کما یا بہر عمر کا جو دم عمل صالح سی خالی رہتا ہی وقتی سعادت اخروی گنتی ہی اور اس ہی

عظمت مراعاة السلف لانفسهم ولخطاتهم وبادرت الى اغتنام ساعاتهم ووقاتهم ولم يضيعوا عملهم في
 متقدمين ايئنا الفاس اور لحظه لحظه کی بہت ہی خبر داری کرتی تھی اور ہر دم اپنی ساعت اور اوقات کو غنیمت سمجھتی تھی اور اپنی عمر کو
 البطالة والتقصير قال الحسن البصري ادرت قوما كانوا على ساعاتهم اشفق منكم على دنائركم ودرأهمكم
 بیکار اور تقصیر میں نہ کہوتی تھی حسن البصر نے کہتی ہیں میں نے ایک قوم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنی ساعات کو اس سے زیادہ سنبھالتی تھی کہ تم اپنی اشرفی روپیہ کو سنبھالتی ہو
 فان واحدا منكم كما لا يحب ان يخرج منه درهم واحد الا فيما يعود اليه نفعه وهم كذلك كانوا لا يحبون
 کیونکہ جیسی تم میں سے کسی خوش نہیں ہوتا کہ روپیہ ایسی کار میں خرچ ہو جاوے کہ کچھ فائدہ نہ ہو وہ لوگ ہی ایسی ہی خوش نہوتی تھی کہ ان کی عمر میں سے ایک ساعت
 ان يخرج من اعمارهم ساعة الا فيما يعود اليهم نفعه فان اليوم والليل اربع وعشرون ساعة وقد صرح
 بیفائدہ گذر جاوے بیشک دن رات چوبیس ساعت کا ہوتا ہی اور حدیث میں آیا ہی چنانچہ امام غزالی احیاء میں بیان کرتی ہیں کہ
 في الخبر على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان العبد يعرض عليه يوم القيامة لكل يوم ويلة اربع عشر
 آدمی کو قیامت کی دن ہر دن رات کی چوبیس چوبیس
 خزانة مصفوفة فيفقه له منها خزانة فيدرها مملوءة نوراً من حسناته التي عملها في تلك الساعة فينال
 خزانہ کی قطار پیش آویگی پھر اسکی لئی آویغیں سی ایک خزانہ کہو لیگی نور دیکھیگا کہ حسنات کی نور سی پڑی جو جو اس ساعت میں کیا تھا پھر اسکو
 من الفرح والسرور والوديع على اهل النار لادعشهم ذلك الفرح والسرور عن احساس الم النار ويفقه له
 اتنا فرحت اور سرور حاصل ہوگا کہ اگر وہ دوزخیوں پر تقسیم دوزخ کی حوی سی دوزخ کی الم کا ادراک نہ کر سکیں پھر اسکی لئی اور خزانہ کہلیگا
 خزانة اخرى فيراها سوداء مظلمة فيفرح ننتها ويتغشاه ظلمتها وهي الساعة التي عصي الله تعالى فيها
 اسکو سیاہ تاریک دیکھیگا کہ بدبو پھیل رہی ہی اور اندھیرا جہار ہی بہرہ وہ ساعت ہوگی جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہی
 فينال من الحزن والغم والقسم على اهل الجنة لنقص عليهم نعيمها ويفقه له خزانة اخرى فيدرها فارغة
 پھر اسکو اتنا غم اور ملال پیدا ہوگا کہ اگر جنتیوں پر تقسیم کریں تو اوں پر جنت کی تمام نعمتیں ہی فرہ تلخ ہو جاویں پھر ایک اور خزانہ کہلیگا اسکو خالی پاویگا
 ليس فيها ما يسره وما يسوءه وهي الساعة التي نام فيها واشتغل بشئ من مباحات الدنيا فقتصر على خلوها
 نہ اوں میں کچھ خوشی ہی اور نہ کوئی غم بہرہ وہ ساعت ہوگی جس میں سورہ یا دنیا کی کسی مباح چیز میں مشغول ہو گیا پھر اسکی خالی ہونی پر
 وينال من الالم ما ينال من قدر على الرغم الكثير والملك الكبير واهله وتساهل فيه حتى فاته وهكذا يعرض
 اتنا دردن کر کے الم اور ملال دیکھیگا کیسکو بڑا ہی فائدہ اور بڑا ملک آئے آسکتا تھا مگر اتنی تسہل اور دیر کی کہ وہ ہاتھ سے جاتا نہ اسی طرح خزانہ
 عليه خزانة اوقاته طول عمره فينبغي له ان يجتهد في تعميدها ولا يدعها فارغة عن الكنز التي هي اسباب
 عمر کی ساعت کی پیش آتی جائیگی اب اسکو سنو اور ہی کہ اوقات عمر کو ابلا کر ہی اور خزانہ خالی بچھوڑی جو کہ باعث اسکی سعادت اور ملک کا ہیں
 سعادته وملكه ويسعى في حفظ جوارحه السبعة التي هي العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد
 اور ساتوں اعضا کی حفاظت کری کہ وہ اٹکے ہی اور زبان اور پیٹ اور شرمگاہ اور ہاتھ
 والرجل لانه ان فعل بواحد منها معصية يكون كافرا للنعمة الله تعالى في جميع الاسباب التي لا بد له منها
 اور پاؤں کیونکہ ان میں سے اگر کسی ہی بھی گناہ کرے گا تو اسے کی نعمتوں کا تمام سبب میں مندر ہر گناہ جن میں سبب کی عمل کہ نہیں ضرورت ہوتی ہی ایسی
 في اقداره على العمل لان المراد من خلق الدنيا وما فيها ان يستعين الانسان على الوصول الى طاعة الله تعالى
 کہ مقصود دنیا اور دنیا کی سامان کی پیدائش سی ہی کہ انسان اللہ تعالیٰ کی طاعت پر مدد حاصل کری
 ولا يمكن الوصول الى طاعة الله تعالى الا بدوام البدن ولا يبقى البدن الا بالمغذاء ولا يحصل الغذاء الا بالماء
 اور طاعت الہی کا میسر ہونا بدون قیام بدن کی ممکن نہیں ہی اور بدن بدون غذا کی قائم نہیں رہتا اور غذا بدون پانی

واظهار ولا یتیم ذلك لا یخلق الارض والسماء من استعمل شیئاً من اعضائه فی غیر طاعة الله تعالى ینکف کافر
 اور ہوا کی پیدا نہیں ہوتی اور یہ سب بدوں پیدا ہیں زمین آسمان کی پوز نہیں ہوتا بہر جنسی کوئی سوا عضو سوائے عبارت کی کسی کا زمین نکلتی ہے تو وہ احد کی ان تمام
 لنعمة الله تعالى فی جمیع ذلک فلا بد من حفظ الجوارح لان حفظها هو الراس المال والربح بعد ذلک فمن لم یحفظ راس
 نعمتیں منکر ہی اب حفاظت اعضا کی ضروری کیونکہ انکی حفاظت بجای اصل مال کی ہی اور فائدہ اسکی بعد ہو ویکہا بہر جکی پاس صل ال ہی نہیں
 المال کیف یحصل له الربح وهذه الجوارح السبعة لله الملاك والنجاة فمن يهلك يهلك باهلها وعدم حفظ
 تو وہ فائدہ کیونکہ اگر سکتا ہی اور ان ساتوں اعضا سے آدمی ہلاک ہوتا ہی اور نجات ہی پاتا ہی پس جو ہلاک ہوتا ہی تو اوکی چھوڑ دینی اور حفاظت نہ کرتی ہی
 ومن ینجو یحفظها وعدم افسالها فحفظها اساس کل خیر واهلها اساس کل شر ولجهة سبعة ابواب
 اور جو نجات پاتا ہی تو اوکی حفاظت اور نہ چھوڑتی ہی اب اعضا کی حفاظت تمام خیر کی جڑ ہی اور جوڑ دینا تمام بدی کی جڑ ہی اور دروزخ کی سات دروازے ہیں
 وانما یتعین تلك الابواب لمن عصی الله تعالى بتلك الجوارح فیزم حفظها عن معاصيها اما العین فیحفظها
 اور وہ دروازی نافذ مانوں کی واسطی اولی اعضا کی نام سی مقرر ہیں تو تمام اعضا کا معاصی ہی بچانا ضروری
 عن النظر الى ما یجر منظره بل عن کل فضول مستغنی عنه لانه الله تعالى یبطل العبد عن فضول النظر كما یبطله عن
 بچاوی بلکہ ہر زاوید بیکار ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ بندہ سے فضول نگاہ کا ہی مواخذہ کر لگا جیسی یہود کھام سی مواخذہ کر لگا
 فضول الکلام فاذا حفظها عنه لا یقنع به بل یصرفها الى ما خلقت له من النظر الى عجائب صنع الله تعالى المستند
 اور جب نگاہ کو نگاہ سے محفوظ رکھا تو آدمی پر نہ بیٹھ رہی بلکہ نظری نظر کا کام لی یعنی عجائب صنایع الہی کو دیکھ کر اوکی
 به على وجدة وقدره ورحلته وقدرته وامرأته وعلمه وحيوته والنظر في كتابه وسنة رسوله وسائر
 وجود اور دوام اور وحدت اور قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات پر استدلال کری اور اوکی کتاب اور اوکی رسول کی سنت اور تمام
 كتب الدين ليتعلم من دينه ويتعظ وهكذا يفعل في كل عضو لا سيما في اعضاءه وهو القلب الذي یلزم
 کتب دین کو دیکھی تاکہ امور دینی سیکھی اور پندیر پر ہودی اور اسی طرح ہر عضو کو کام میں لاوی خصوصاً تمام اعضا کی رئیس کو یعنی دل جسکا
 نظيره من الاخلاق الذميمة وتزينه بالاخلاق الحميدة وتكمله بالعلم المقرون بالعمل فان من تعلم مسئلة
 عادات بدی پاک رکھنا اور نیک سیرت سی آراستہ کرنا اور علم باعمل سی کامل بنانا ضروری کیونکہ جو کوئی
 من مسائل الدين ینبغي له ان یكون عالماً بها ولا یستل یوم القیمة عن ابدک علیه قوله عليه السلام عن علم ما
 مسائل دینی میں سے کوئی مسئلہ سیکھی کہ اوپر عمل کری اور نہیں توقیامت کی دن اسکا مواخذہ ہو ویکہا احمدیث سی معلوم ہوتا ہی اور اوکی علم سی پوچھگی
 عمل فيه فانه محض فانه عليه السلام یقول ما قال فيه فلینظر العبد فیما علم هل علم به وكان من الصديقین الذین نفي
 کہ اوپر کیا عمل کیا بیشک یہ خوف کی جگہ ہی الہی کہ نبی علیہ السلام فی یہ نہیں فرمایا اوسین کیا بحث کی اب انسان کو غور کرنا چاہی اپنی علم میں آیا اوپر عمل کیا یا نہ کیا
 الله تعالى علمهم بقوله اولئك الذین صدقوا وخلفوا عملهم بفعله ودخل فی قوله عليه السلام انشد الناس عن ابا
 میں داخل ہو جنکی اللہ تعالیٰ یہ نہ شاکر تائی یہ وہ قوم ہی جنہوں کی سچ ماثا یا عمل اپنی علم کی برخلاف کر کی اس حدیث کی مضمون میں داخل ہوا سخت تر عذاب
 یوم القیمة عالم لم یفعله الله بعلمه وروی عن ابن مسعود انه قال ما منکم من احل لا یسبحوا الله به کما یجحدون حکم
 قیامت کی دن عالم کو جسکی علم سی اللہ تعالیٰ فی نفع ندیا اور بن مسعود سی روایت ہی کہ کہتی تھی جو ہی تم میں سے سوا کیلا دیکھیا اسکو جی دیکھتی ہو تم کیلی
 بالقبر لیلۃ البدر ثم یقول ما غرت بی یا ابن آدم ماذا جبت المرسلین یا ابن آدم الم اکن رقیباً
 جو دہوین رات کی چاند کو یہ فرما ویکہا تو ہی ای شخص میری حق میں کیا دہو کا کہا یا ای شخص تو ہی موافق علم کی عمل کیا ای شخص تو فی مریدین کا کہنا کیا مانا ای شخص کیا میں تیری
 علی عینک وانت تنظر بها الی ولا یحک لك الم اکن رقیباً علی ذلک وهكذا علی سائر الاعضاء فقل کو یہ مسکین فی عظیم
 انکھ کا نگہبان نہ تھا اور تو انکھ سے حرام کی طرف نظر کرتا تھا کیا میں تیری کان کا نگہبان نہیں تھا سب ہی ہر تمام اعضا پر سوچ تو ای مسکین میری کننی تیری خطا ہی

خیانتک اذا ذکر الله تعالى ذنوبک شفاها اذ یقول لک یا عبدی اما استجیت منی فادرتنی بالقیمة
 جب اللہ تعالیٰ تیری خطاؤں کو منہ پر منہ یاد دلایگا جب فرماویگا ای شخص کیا تو نے مجھ سے حیا کی جلدیسی خطا کر بیٹھا
 واستجیت من خلقی واظهرت لهم الجمیل اکتی اھون علیک من سائر عبادی استخففت بنظری
 اور میری خلقت سے حیا کر اور انکی سامنے اپنی نیکو کاری ظاہر کی کیہ میں تیری نظروں میں تمام مخلوقات سے ہلکا ہوا میری نگہبانی کو ہلکا سمجھ کر کچھ پروا نہ کی
 الیک ولم تکترب به واستغظت نظر غیری فکیف یكون حالک وخجالتک اذا عد علیک
 اور اردوں کی نظر کو بہت بڑا سمجھا اور سوقت تیرا کیا حال ہوگا اور کیسی شرمساری ہوگی جب تجھے پر اوکی
 نعماء ومعاصیک والاولیة ومساویک فان انکرت شیئا لیشهد علیک جوارحک فتتضم علی ملاء
 نعمتیں اور تیری گناہ اور اوکی خوبیاں اور تیری خطا شمار ہوگی پھر اگر کوئی گناہ کرے گا تو تیری اعصا اہلہ پائو گواہی دیگی پھر تو تمام خلق اللہ کی سامنے
 الخلاق بشهادة الاعضاء الا ان الله تعالى وعدا المؤمن ان یستر علیہ ذنبہ ولا یطمع علیہ غیرہ
 اعضا کی گواہی کا رسوا ہوویگا ہن بیشک اللہ تعالیٰ فی نوم سے وعدہ کیا ہی کہ اوکی خطا چھپا دی اور غیر کو اوپر خیر داریگا
 كما روی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال یدعی اللہ العبد منہ یوم القيمة ویضع علیہ کفہ
 جسمی ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کی دن بندہ کو پاس بلاویگا اور اوپر پردہ ڈالے گا
 ویسترہ من الخلاق کلھا ویدفع الیہ کتابہ فی ذلک السر فیقول لہ اقر کتابک فیمر بالمحسنة فیبئرها
 تمام خلائق سے چھپا لیگا پھر اس پردہ کی اندر اسکو نامہ اعمال دیکر فرماویگا اسکو پڑھ تو سہی پھر یہ حسنت کو دیکھ کر خوشی ہی کہل جاویگا
 وجهہ ویبر السیئة فیسودہا وجمہ فیقول اللہ لہ اقر فی عبدک فیقول نعم یا رب اعرف فیقول انی اعرف
 اور گناہوں کو دیکھ کر چہرہ سیاہ ہو جاویگا پھر اللہ تعالیٰ فرماویگا کچھ جانتا ہی ہے عرض کر لیگا ان ای پروردگار میں تو جانتا ہوں
 بک منک قد غفرت لک فلا یزال یمسح بحسنة تقبل فیسجد وسیئة تغفر فیسجد فلا یری الخلاق منہ
 پھر اللہ فرماویگا میں تجھ سے زیادہ جانتا ہوں کہ تجھ کو معاف کر چکا ہوں پھر یہی طرہی گا کہ حسنت کو مقبول دیکھ کر پس سجدہ کرے گا اور خطا کو معاف پاویگا پھر سجدہ کرے گا خوف اللہ
 الا ذلک حتی ینادی الخلاق بعضہا بعضا طوبی لھذا العبد الذی لم یعص قط ولا یردون ما جری بینہ
 اسکا یہ حال نظر آویگا یہاں تک کہ آپس میں ایک دوسرے سے کہیں گے یہ شخص کیا خوش نصیب ہے اسنی گناہ کہی نہیں کیا اور یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ میں
 وبنی اللہ تعالیٰ فیما وقفہ علیہ والاختیار یحییٰ المعنی کثیرۃ وذلك بفضل منہ فانه یخاطبہ خطاب
 اور اس میں وہ کثرت ہی کثرت ہی کیا معاملہ گذر گیا اور اس مضمون کی حدیث میں بہت ہیں اور یہ اسکا فضل ہی فضل ہی کہ اسکو نرمی سے مخاطب ہو کر فرماویگا
 الملائكة فیقول لہ هل تعرف عبدی فیقول اعرف یا ربی ویقول مننا علیہ ومظہر فضلہ لدیہ
 ای شخص جانتا ہی ہے عرض کر لیگا پروردگار میں جانتا ہوں پھر منت رکھ کر اور اوپر اپنا فضل ظاہر کر کے فرماویگا
 فانی سترتہا علیک فی الدنیا ولم افضحک بہا وانا اغفر ہالك الیوم قیل ہذہ ذنوب نابغہا کما ذکرنا
 میں نے دنیا میں تیری پردہ پوشی کی اور عزت رکھ لی آج ہی تجھ کو معاف کرتا ہوں بعضی کہتی ہیں یہ گناہ تو بیکسی ہوئی ہوگی چنانچہ ابو نعیم
 عن اوزاعی عن ہلال بن سعید ان اللہ تعالیٰ یغفر الذنوب لکن لا یحوها عن الصیفة حتی یوقفہ علیہ یأو
 اور عیسیٰ ابوہ ہلال بن سعید سے روایت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ گناہ تو معاف کر دیتا ہے پر نامہ اعمال سے نہیں مٹاتا تاکہ قیامت کی روز اس سے آگاہ کر دی
 القیمة وان تاب عنہا قال القرطبی فی تذکرۃ نفلہ عن شیخہ ولا یعارض ہذا ما فی التنزیل والحديث من
 اگرچہ تو بہ کر چکا ہو قرطبی اپنی تذکرہ میں اپنی استاد سے نقل کرتا ہے اور یہ روایت قرآن اور حدیث کی مضمون سے مختلف نہیں ہے
 ان السیئات تبدل بالتوبۃ حسنات فلعن ذلک بعد ما یوقفہ علیہا ویبدل علی ہذا ما روی عن ابن مسعود
 یعنی خطائیں بعد توبہ کی حسنت ہو جاتی ہیں شاید کہ تبدیل آگاہ کر بیگی بعد ہوتی ہو اور ابن مسعود کی روایت سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے

انه قال ينظر الانسان یوم القيمة فی کتابه فیری فی اوله العفو فی آخرها حسنات فلما یجوز فی یوم

سرای کل حسنات قد روی عن ابن عباس انما قال اذا تاب العبد تاب الله علیه والنسی الحفظه ما كانوا یعلموا من

عمله والنسی جوارحه ما عملت من الخطایا والنسی مقامه من الارض وما به من السماء لی یوم القيمة وليس

من المخلوقات شیء یشهد علیه قیل هی ذنوب كانت بعینه و بین الله تعالى وآما ما كان بعینه و بین العباد فلا

فیها من القصاص بالحسنات ما روی عن ابی هريرة انه علیه السلام قال من كانت عنده مظنة لاختیه من

حسنات من سبی بدله یروی چنانچه ابوهریره سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جسکی ذمہ کوئی حق کیگا ہو ابرو کا

عرض اصال فلیقتل منه الیوم قبل ان یوخذ منه یوم لا ینار فیہ ولا یرحم ان کان له عمل صالح اخذ

منه بقدر مظنته وان لم یکن له حسنات اخذ من سیات صاحبه فحملہ علیہ وروی عن ابی هريرة

ایضا انه علیه السلام قال اندرون من المفسر قالو المفسر فیما من لا یرحم معہ ولا متاع قال ان المفسر من

امتی من یاتی یوم القيمة بصلوة وزکوة ویاتی قد شتم هذا وقد فهدا وضرب هذا واکل مال هذا فیعطی

هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فیت حسناته قبل ان یقضى ما علیه اخذ من خطایا هم

فطرح علیہ ثم طرح فی النار فاذا تقر هذا یجب علی کل مسلم البدار الی تدارک حاله فی نظر هل علیہ من

حقوق الله تعالى وحقوق الناس شیء ام لا فیتدارک ما فاته من فرائض الله تعالى فی قضیہا ویرد المظالم

حبہ حبة ویستحل من تعرض له بیدہ ولسانہ وسائر جوارحه ویطیب قلوبہم حق بویوت ولم یبق علیہ

فریضة ولا مظنة ویدخل الجنة بغير حساب لانه ان مات قبل رد المظالم یحیط به خصامه ویشبہ

فیه محالہم فہذا یقول ضریکتی وھذا یقول استخرد متنی وھذا یقول شمتنی وھذا یقول استہزئتنی

وھذا یقول اغبتنی وھذا یقول اخذت مالی وھذا یقول باعیتنی واخفیت عنی عیب متاعک وھذا

کوئی کہتا میری غیبت کی تھی کوئی کہتا میری مال چھینا تھا کوئی کہتا میری بیعت کی تھی تو نے میری بات نہ سنا اور اسکا عیب ظاہر کیا کوئی

کوئی کہتا میری غیبت کی تھی کوئی کہتا میری مال چھینا تھا کوئی کہتا میری بیعت کی تھی تو نے میری بات نہ سنا اور اسکا عیب ظاہر کیا کوئی

کوئی کہتا میری غیبت کی تھی کوئی کہتا میری مال چھینا تھا کوئی کہتا میری بیعت کی تھی تو نے میری بات نہ سنا اور اسکا عیب ظاہر کیا کوئی

یقول کذبتی فی سمعتک وهذا یقول وجدنی مظلوما وکنت قد سرت علی فم الظلم فماد فعت عی الظلم
 کیگا مال کی ہاؤین تونی مجھی چوٹ بولا اور کوئی کیگا تونی مجھی ظلم ہوئی دیکھا اور تو دفع کر سکتا تھا پر تونی مجھکو ظلم ہی نہ بچا یا
 وهذا یقول لایتنی علی صکر فما نهیتنی عنه فبیئہا هو کذلک صبروت متخیر من کثرة الخصماء اذ لم یبق فی عمره
 اور کوئی کیگا مجھکو تونی گناہ میں مبتلا دیکھا پر مجھکو منع نکیا پس وہ اسی حالت میں مدعیوں کی کثرت سی حیران پریشان ہوگا اسلوسی کہ کوئی باقی نہ رہی گا
 احد من عامله بدرهم او جالسہ فی مجلس لا وقد استحق علیه مظنة بغیبة او استمراء او خیانة او نظر
 تمام عمر میں جس سی کچھ معاملہ کیا ہو درہم سی یا بیہٹا ہو مجلس میں مگر وہ مستحق ہوگا اور سپر کسی دعوی کا غیبت کا یا خوش طبعی کا یا خیانت کا یا
 بعین حقارة وقد عجز عن مقاومتهم ومدع عن الرجاء الی المولی الغفار لعلہ ینجیہ من یدیہم اذ یقرع
 حقارت سی دیکھنی کا اور بیشک اونکی مقابلہ سی تھک رہی گا اور مولی غفار کی طرف امیدوار ہو کر سرا دھنا دیکھا کہ شاید وہ ہی انکی ہاتھ سی بچا دی کہ اسکی
 سمعہ نداء الجبار الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم فعند ذلک یخلم قلبہ ویوقن بہ لک فتن کر
 کان میں یہ آواز آویگی آج بدلا پاویگا ہر جی جیسا کا یا ظلم نہیں آج اسستی ہی دل چوٹ جاویگا اور یقین کر لیگا کہ مرلیا سو ای غافل
 ایہا الغافل ما نذرک اللہ بہ فی کتابہ حیث قال ولا تحسبن اللہ غافلا عما یعمل الظلمون فما اشد فرحک
 یادکر جو اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں ڈرایا ہی کہ فرمایا اور مت خیال کر کہ اللہ بی خبر ہی ان کاموں سی جو کرتی ہیں بی انصاف سواب تو لوگوں کی
 الیوم یکسر عرض الناس وتناول امولہم وما اشد حسرتک فی ذلک الیوم اذ اوقفت علی بساط العدل وتنوفت
 آبرو بگاڑ کر اور اونکا مال چھین کر کیسا خوش ہوتا ہی اور مجھکو اوس روز کس قدر حسرت ہوگی جب تو عدالت کی فرش پر کھڑا ہوگا اور سیاست کا
 بخطاب السیاسة وانت مفلس فقیر عاجز لا تقدر ان ترد حقا او تظہر عذرا فعند ذلک توخذ من حسنة
 حکم سببکا اور تو مفلس فقیر ہوگا طاقت ہوگی حق ادا کرنی کی یا عذر پیش لانی کی سوا سو وقت تیری حسنت تمام عمر بہر کی لیکر
 التي صرفت فیہا عمرک وتقطعی الی خصماءک غرضاعن حقوقہم کما ورد فی الاحادیث فانظر الی مصیبتک
 حقوق کی بدلہ میں تیری مدعیوں کو دینی جاوینگی چنانچہ حدیثوں میں آیا ہی سوا اپنی مصیبت کو
 فی مثل ذلک الیوم اذ قلما یوجد لک حسنة تسلمت من افات الرباء ومکائد الشیطان وان سلمت حسنة
 ایسی دن میں غور کر اسلوسی کہ بہت کم ہوگا نیک عمل کہ ریا کی آفت اور شیطان کی مکر سی سلامت بچا ہو اور اگر مدت دراز میں
 واحدة فی مدة طويلة یتبدلہا خصماءک ویأخذنہا وقد قیل لو کان ثواب سبعین نبیا وکان لہ خصم واحد
 کوئی ایک آدھ بچا ہی تو مدعی ترت چھین جیٹ لینگی اور کہتی ہیں اگر کسی شخص کی پاس ثواب ستر نبیوں کی برابر ہو دی اور ایک ایک ہی مدعی
 بنصف دانو لا یدخل الجنة حتی یرضی خصمہ وقیل یوخذ بدانق فی سبعمائة صلوة مقبولة فتقطعی
 نیم دانگ کا ہو بی رضامندی مدعی کی جنت میں نہیں جاسکتا اور کہتی ہیں کہ لیکر دانگ کی بدلہ سات سو نمازوں کا ثواب لیکر مدعی کو دیا جاوینگا
 الخصم ذکرہ لقشیر فی التحدیر وقال الامام الغزالی فی افعیاء ولعلک حاسبت نفسک وانت مواظب علی قیام
 یہ بیان قشیر کا ہی تخریر میں اور امام غزالی احیاء میں کہتی ہیں اور کاشکی تو اپنی ذات کا حساب کیا کری اور رات کی قیام
 الیل وصیام النہار لعلت انک لا ینقضی علیک یوم لاویجری علی لسانک من غیبة المسلمین والیستوفی جمیع
 اور دن کی صیام پر مداومت کرتا ہی تب تو بیشک معلوم کر لیگا کہ تجھ پر کوئی دن ایسا نہیں گذرے گا کہ تیری زبان پر مسلمان کی غیبت نہ آتی ہو جو کہ تمام
 حسنةک فکیف ببقیة السیئات من اکل الحرام والشبهات والتقصیر فی العبادات وکیف الخلاص من المظالم
 حسنت کو بڑا رستہ ہی یہ باقی گناہوں سی کیونکر نجات کی کہ مال حرام یا مشتبہ کھایا ہو اور عبادت میں کوتاہی کی ہو اور حقوق سی کیونکر رستگاری ہوگی
 یوم یقتصر فیہ علماء من القرناء ویقول الکافر یلینتی کنت ترابا فانق اللہ ایہا المسکین فی مظالم العباد فان
 جس روز منہ کی جائز کاسبک والی میں بدل لیا جاوینگا اور کیگا کافر کی طرح میں مٹی ہو تا سوا مسکین حقوق العباد میں خدا کا خوف کر کیونکہ

ما کان بینک وبين الله تعالى خاصة والمغفرة اليها أسرع وأما ما کان علیک من حقوق العباد فلا بد من
 جرد صرف حقوق الہی من تواضعی مغفرت جلد ہو سکتی ہے اور جو تجہیز حقوق العباد میں تواضعیں مالکوتی ضرور

استحوال اربابہا فمن عسر علیہ الاستحوال فعلیہ ان یکثر ما قدر علیہ من الاعمال الصلحت ولست تغفر
 معاف کرنا چاہی اور جسکو معاف کرنا دشوار ہو تو حسب طاقت اعمال صالح زیادہ اور اپنی منظوم مؤمن کی لئی تمام اوقات

لمن ظلم من المؤمنین والمؤمنات فی عامة الاوقات فانه اذا فعل كذلك یوحى من فضل الله تعالى وکرمه
 مغفرت کیا کری بیشک اگر یہ تہذیب کر لگا تو اللہ کی فضل و کرم سی امید ہی

ان یرضی خصمه یوم القیامۃ لما روی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم القیامۃ
 کہ قیامت کی دن اوسکی مدعی کو راضی کر دی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایک وقت بیٹھی ہوئی ناگاہ اتنا ہنسی کہ دندان مبارک

ثنا یاء فیقالہ لم تضحک یارسول الله فقال رجلان من اصق جثا بن یدری سرب الغزۃ فیقول احدهما
 ظاہر ہو گئی کسی پوچھا یا رسول اللہ آپ کیون ہنستی میں فرمایا میری امت کی روشخص رب العزت کی سامنی حاضر ہوئی پھر ایک کہنی لگا

یا رب سخذ مظمتی من هذا الاخر فیقول الله تعالى اعطاک عظمته فیقول یا رب ما بقی من حسناتی
 یا الہی میرا حق اس بہائی سی دلادی اللہ تعالیٰ فی فرمایا اپنی بہائی کا حق ادا کر دی عرض کیا الہی میری پاس کوئی حسنہ باقی نہیں ہے

شیء فیقول الله تعالى ما تصنع باخیک لم یبق من حسناته شیء فیقول یا رب فلیعزل عفی من صغائر
 پھر اللہ تعالیٰ فی فرمایا اب تو اپنی بہائی سی کیا معاملہ کر لگا اسکی پاس تو کوئی حسنہ باقی نہیں ہے عرض کیا یہ میری گناہ ہی او سپر رکھی جاوین

ففاضت عینہ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال ان ذلك الیوم لیوم یحتاج الناس فیہ ان یحل عنہم
 پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رو پڑی پھر فرمایا وہ ایسا دن ہوگا کہ لوگوں کو یہ حاجت ہوگی کہ ہماری گناہ اور دن پر پڑ جاوین

من اوتراہم ثم قال فیقول الله تعالى للطالب حقہ ارفع بصرک الی الجنان فیرفع بصرہ فیرى ما اعجبه
 پھر فرمایا پھر اللہ تعالیٰ فی حق دار سی کہا دیکھ تو جنت کی طرف وہ نگاہ اٹھا تی ہی کیا دیکھتا ہے کہ عجب طرح کی خیر اور نعمت

من الخیر والنعمۃ فیقول لمن هذا یا رب فیقول الله تعالى هذا لمن یعطینی ثمنہ فیقول ومن یملاک ثمنہ
 موجود ہے پوچھا الہی یہ کس کا ہے اللہ فرمایا لگا یہہ اوسکا جو اسکی قیمت ادا کری عرض کیا الہی اسکی قیمت کون دے گا ہے

یا رب فیقول انت فیقول بماذا یا رب فیقول بعفوک عن اخیک فیقول قد عفوت عنه یا رب فیقول
 اللہ فرمایا لگا تو دیکھتا ہے عرض کر لگا الہی کہا نسی اللہ فرمایا لگا اپنی بہائی کو معاف کر دی عرض کیا الہی میں فی اوسکو معاف کیا پھر اللہ تعالیٰ

الله تعالى خن بید اخیک وادخل الجنة ثم قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاقولوا لله واصلوا ذات بینکم
 فرمایا لگا اپنی بہائی کا ہاتھ پکڑ کر جنت میں لجا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا اب تم اللہ سے ڈرو اور آپس میں صلح کر لو

فان الله تعالى یصلح بین المؤمنین یوم القیامۃ قال القرطبی فی تذکرۃ نقلا عن شیخہ هذا البعض الناس
 بیشک اللہ تعالیٰ قیامت کی روز مسلمانوں میں صلح کرو لگا قرطبی اپنی تذکرہ میں شیخ سی نقل کرتا ہے ایسی وہ لوگ ہیں

فمن اراد ان لا یؤذ بہ بل اراد ان یعفو عنہ ویغفرلہ ویرضی خصمه وکذلك ما روی عنہ علیہ السلام
 جسکو اللہ تعالیٰ کو عذاب کرنا منظور نہیں ہے بلکہ یہہ مرضی ہے کہ اوسکو معاف کر کر بخشنے اور مدعی کو راضی کر دی اور ایسی ہی یہہ حدیث

ان منادیا ینادی من تحت العرش یوم القیامۃ یا امة محمد ما کان لی قبلکم فقد وهبتہ لکم فبقیت التبعات
 کہ منادی قیامت کی دن عرش کی تلی سی آواز دے گا اے امت محمدی میرا حق جو تمہاری ذمہ پر باقی تھا میں نے معاف کیا اب حقوق عباد باقی ہیں

فتواھبوا وادخلوا الجنة برحمتی فانه ایضا ان بعض الناس ان یصل احد ذلک لو کان ذلک لکل احد لما دخل احد النار
 سو تم مل کر میری رحمت سی جنت میں جی جاؤ یہہ بعضی شخصوں کی لئی ہی ہے کہ کسی نے نہیں ہی کیونکہ اگر ہر ایک کی لئی ہوتا تو کوئی ہی دفعہ میں نہ جاتا

وقد مرنا اخبار صحیحۃ نقلها ثقات ولا بد من الايمان بها ان من كان من اهل الايمان لا يبقى في النار
 ابیشک صحیح حدیثین ثقات فی نقل کی ہیں اور پرایمان لانا ضروری کہ جو ایمان والا ہوگا سو گناہوں کی شامت سی روز میں نہیں رہی گا
 بکسب لا ذرأ بل يخرج منها والخروج منها لا يكون الا بعد الدخول فيها قال القرطبي في تذكرته وقد ظن بعض
 بلکہ روز میں سے نکلی گا اور روز میں سے نکلتا بدون داخل ہوئی نہیں ہوکتا قرطبی اپنی تذکرہ میں کہتی ہیں بعض علماء یہہہ گمان کرتی ہیں
 العلماء ان الصيام يختص بعامله موفرا له اجر ولا يؤخذ منه شيء مظلمة ظلمها متمسكا بما قال الله تعالى
 کہ روزہ صرف روزہ دار کی کام آئیگا اور کسی کی ثواب کو بڑا دیکھا اس میں سے کسی شے کی بدلہ میں کچھ نہ لیا جاوےگا اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ فی
 في الحديث القدسي الصوم لي وانا اجرئ به لكن احاديث القصاص يرد هذا الظن فان المحقق توخذ
 حدیث قدسی میں فرمایا ہے کہ روزہ میری ہی اور میں ہی اس کی جزا دوں گا لیکن بدلہ یعنی کی حدیثیں اس گمان کو غلط کرتی ہیں کیونکہ حقوق تمام
 من جميع الاعمال صوما كان او غيره وقيل الصوم سر بين العبد وربه لا يطلع عليه احد سواه لكون نيته وترك
 اعمال میں سے اور کسی جاوے گی روزہ ہو یا کچھ اور ہو اور کوئی کہتا ہے روزہ درمیان بندہ اور پروردگار کی بہید ہے اور سوای اس کی کوئی مطلع نہیں ہوتا کیونکہ روزہ
 المفطرات والملئكة المكتبة لا يطلعون على ما علم لهم فيه فاذا لم يكن معلوما لاحد ولا مكتوبا في الصحيفة
 نیت اور مفطرات سے بچنا اور فرشتے کرام کا تبین ہی جانا کرتی ہیں جس کا ان کو علم ہو پر جب روزہ کسی کو معلوم نہ ہو اور نہ اعمال نامہ میں مندرج ہو
 يستره الله تعالى ويخبره حتى يكون له جنة من النار فانهم يطرحون عليه سياهم فتذهب عنهم فلا
 تواسد تعالیٰ اس کو چھپا رکھتا ہے تاکہ اس کی ہی روزہ کی ڈال نہ جاوے بیشک یہی اسپر اپنی گناہ ڈالے گی سوائے اس اور جاوے گی کچھ
 قصرهم لزوالها عنهم ولا يصرة ايضا لكون الصوم جنة له قال القاضي ابو بكر بن العربي في سراج المريدین
 ضرر نہ کرے گی کیونکہ اس کی ذمہ سے موقوف ہو چکی اور اس کو بھی ضرر نہ کرے گی اس لئے کہ روزہ اس کی لئے ڈال موجود ہے قاضی ابوبکر بن عربی سراج المريدین میں کہتی ہیں
 هذا تاويل حسن ان شاء الله تعالى ولا تقارض والحمد لله المجلس الرابع والمستون في بيان لزوم
 یہہہ خوب تاویل ہی ان شاء اللہ تعالیٰ اس کی مقابلہ پر کچھ نہیں ہی اور حمد اللہ کی ہی چوسٹون مجلس اس بیان میں
 بحاسبة العبد نفسه قبل ان يحاسب ويناقش فيمالك قال رسول الله صلى الله
 کہ بندہ کو محاسب کرنا اپنی ذات کا پہلے حساب دینی سے ضروری کہ مناقشہ میں ہلاک نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غشۃ
 عليه وسلم ليس احد يحاسب يوم القيمة الا هلك هذا الحديث في صحاح المصابيح روثه ام المؤمنين عا
 فرمایا نہیں کوئی جسے قیامت کی دن حساب طلب ہووی مگر ہلاک ہووے گا یہہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ام المؤمنین عائشہ کی روایت
 فانها لمسمعتة قالت وليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال النبي عليه السلام فذلك الغر
 سی عائشہ رضی فی یہہہ سنتی ہی عرض کیا اللہ تعالیٰ یہہہ نہیں فرماتا تو اوی حساب لینا ہی آسان حساب پس نبی علیہ السلام فی فرمایا یہہہ پیش ہی
 ولكن من نوقش في الحساب بمالك والمناقشة في الحساب ان يستقصى فيه بحيث لا يترك قليل ولا كثير ولا
 ولیکن جسکی حساب میں مناقشہ ہو وہ ہلاک ہو اور حساب میں مناقشہ یہہہ ہوتا ہے کہ حساب پر لکھا جاوی کوئی بات تھوڑی نہ بہت
 صغير ولا كبير لا يستل عنه واما العرض فهو ان يعرض على العبد عمله ولا يستقصى في حسابه والحديث يحتمل
 چھوٹی نہ بڑی باقی نہ رہی کہ اس سے سوال نہ ہو اور عرض اتنا ہی ہوتا ہے کہ بندہ کی سامنی اس کی اعمال کر دین اور پورا پورا حساب نہ ہو اور اس حدیث کی دو معنی ہوتی ہیں
 معينين احدهما ان يكون نفس المناقشة هلاكا لما فيها من التوبيخ وتانيهما ان تقضى الى الهلاك فاذا ثبت
 ایک یہہہ کہ عین مناقشہ ہی ہلاکت ہووی کیونکہ اس میں زجر و توبیخ ہوتی ہی اور دوسری یہہہ کہ ہلاکت پر پہنچادی جب یہہہ امر ثابت ہو
 ان العبد ليس يوم القيمة عن كل شيء حتى عن سمعه وبصره وفواده كما قال الله تعالى ان السمع والبصر
 کہ آدمی سی قیامت کی دن ہر شے کا سوال ہوگا یہاں تک کہ کان اور آنکھ اور دل سی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بیشک گمان اور آنکھ

والفؤاد كل اولئك كان عنه مشبوه لا فيجب عليه ان يحاسب نفسه قبل ان يناقش في الحساب لانه هو تاجر
اور دل به سب پوچی جاوینگی
آب آدمی پر واجب ہے کہ اپنی حال کو حساب کی مناقشہ سے پہلی پر تاملتاری کیونکہ آدمی آخرت کی

فی طریق الآخرة وبضاعته عمره ورجعه من عمره فی الطاعة والعبادة وخسران من عمره فی المعاصی والسیئات نفسه
رستہ کا سوداگر ہوتا ہے اور اس کا مال عمر ہے اور عمر کو طاعت اور عبادات میں صرف کرنا اور عمر کا معاصی و سیئات میں تلف کرنا

شريك في هذه التجارة هي وان كانت تصلي الخیر والمشرکین المعاصی قبل ولا الشهوات اميل فلا بد لمن مراقبتها وحمايتها
خسارہ ہے اور اس تجارت میں نفس اس کا سامان ہے اور نفس میں اگرچہ صلاحیت نیکی بڑی دوتوں کی ہے پر وہ معاصی کی طرف بہت متوجہ اور شہوات کی طرف بہت جھکتا ہے

لانه ان اهلها لحظة تسرع في الخيانة وان تهاوى في الاهمال تملک في الخيانة حق بن هب راس المال كله
سو آدمی کو لازم ہے کہ اس کی حفاظت اور بحال رکھتا رہے کیونکہ اگر وہ بہرہ حفاظت نہ کرے گا تو وہ تڑپت خیرانت کرے گا اور اگر گدہت دراز تک چھوڑے گا تو سب خیرانت کی جائے گی

واما من لم يهتمها بل مراقبها وحاسبها يتبين له الرخ والخسران والزيادة والنقصان
آخرہ حال مال تمام ہو چکا اور جس نے اس کا دیکھنا نہ کرے اور حساب لیتا نہ تو اس کو نفع نقصان اور گھٹا بڑا معلوم ہوتا رہے گا

ودليل وجوب محاسبته قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولتظهر نفسكم
اور محاسبہ ہونے کی دلیل یہ ہے تبت ہی
اور محاسبہ ہونے کی دلیل یہ ہے تبت ہی

قد كنت لغف في هذه الاية اشارة الى لزوم محاسبة النفس على ما مضى من الاعمال فكأنه تعالى قال لينظر احدكم
بہیچا ہی کل کبر اسطی سوا سرایت میں یہ اشارہ ہے کہ گذری ہوئی اعمال پر نفس کا محاسبہ لازم ہے گویا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ ہر ایک تم میں سے یہ دیکھ کر تار ہی

ما قدم ليوم القيمة من الاعمال هي من الصالحات التي تنجيها من المصالحات التي تردية فان الحسنات ليوم القيمة
کہ قیامت کی دن کی ہر کچھ اعمال کے کہ ہر ایک ہی جس سے نجات ہو دی یا وہ عمل بد ہے کہ ہلاک کر ڈالی بیشک قیامت کی دن حساب

انما يحفظ على من يحاسب نفسه في الدنيا وانما يشق على من يحاسبها ولا يحاسبها فان من يحاسب نفسه في امر خالص
اوسہی شخص پر آسان ہو دی گا جو اپنی نفس کا حساب دنیا میں لیتا رہتا ہے اور اوس پر دشوار ہو گا جس نے نفس کو محاسبہ نہ کیا اور حساب نہیں لیتا کیونکہ وہ شخص اپنے نفس کا حساب

قبل حساب المشرقة يعود امره الى الرضاء والعبطة ومن يحاسبها ولا يحاسبها يعود امره الى الذل والهانة والحسرة فان
سختی کی حساب سے پہلی آسان ہو جاتی ہے اور آسودہ منہ کی طرف ہے اور جو چھوڑے رکھتا ہے اور اس کا حساب نہیں لیتا تو اس کا انجام بھلہ بہت اور سختی

لا انسان اذا مات ينكشف له بالموت عالم يكن له كشف في حيوته كما ينكشف للمستيقظ عالم يكن مكشوف في نومه
ہر بیشک انسان کو مرنے ہی موت کی وہ سب باتیں معلوم ہو جاتی ہیں جو زندگی میں معلوم نہیں تھیں جیسی نیند کی جاگتی ہے وہ معلوم ہوتی لگتا ہے جو سوئی میں

والناس بنام فاذا ماتوا انهم راينكشف له اولا ما يفرغ من حسناته وما يضره من سيئاته فلا ينظر الى سيئته الا
معلوم نہتا اور آدمی اب سوئی میں مرتبگی تو جاگتی ہے اور اس کو پہلی پہلی حسنات نفع رسان اور بدیاں ضرر رسان معلوم ہونگی بہرہ بدیوں کی طرف کا رستہ سے

يتحسر عليها تحسرا يختار ان يخوض عمرة النار للخلاص منها فانه مادام في الدنيا كان يشغلها شواغل الدنيا عن
دیکھ کر بہرہ پسند کرے گا کہ آگ کی دریا میں ڈوبوں کی طرح مخلص ہو کیونکہ جب تک دنیا میں رہا تو دنیا کی کار بار میں اس کی خبر نہ لی

الاطلاع عليها فبالموت ينقطع الشواغل وينكشف له جميع اعماله عند انقطاع النفس قبل المدفن وتشتغل فيه
اب موت سے وہ کار بار چھوٹی تو اس پر تمام اعمال نفس کی منقطع ہوتی ہے دفن سے پہلی ظاہر ہونگی اور جہاں آگ دنیا فانی کی لذت و نشی

نار الفرقه عما كان يطعم اليه من لذات الدنيا الفانية وهذا نوع من العذاب يحتم عليه قبل المدفن وبعد
جن برہمی نگاہ نہ کیا گی ہر گز اوستی کی
اور یہ ہے ہی ایک طرح کا عذاب ہی جو دفن سے پہلی اوجھ کرینگے اور دفن کی بعد

الدفن يرده روحه الى جسده لنوع اخر من العذاب ويكون حاله كحال من تقع مناهنا في دامر ملك من الملوك
انہ دفن کے بعد اس کی واسطی اس کی بدنہن بہر جان ڈالی جاوے گی اور اس کا حال ایسا ہو گا جیسی کوئی تہوڑی دیکر ایک بادشاہ کی کمر میں

اور تبا

عند غيبته اعتقاد اهل ان الملك يتساهل في امره ولا يدبر ما يتعاطاه من قبيح افعاله فاخذ الملك يوم البغية
 او كى سحر اسير وسد بر عيشه او انى لكما كبريا وشاه من بابين در گذر كنگ يا سپه بنين سمجتها كه كيا بد معايله كره با هي پير و سكو بادشاه في ايك روز چاچوك
 وعرض عليه جريدة قد رقت فيها جميع فواحشه وخياناته ذمرة ذمرة وخطوة خطوة والملك قاهر غيور
 گرفتار كرى او كى عمل كى فرشتى كى جبين او كى تمام بديان اور چوربان ذره ذره اور قدم قدم كى كلى هوئى تهين اور بادشاه پير زبردست اور صاحب غيت
 على حرمه منتقم من الجنائيا على ملكه غير ملتفت الى من يتشفع اليه من العصاة عليه فقفر في امر هذا الشخص
 اپنى سلطنت مين خطا و كاسن را دى والا اور كنگ گار سفار شى پر توجه نهين كرتا اب خيال تو كرس شخص كى حى مين كه بادشاه كى عذاب كى نى پيلي
 ما يكون له حاله قبل وقوع عذاب الملك عليه من الخوف والنجالة والالام والندامة وهكذا يكون حال الميت
 هدى خوف اور خجالت اور الم اور ندامت كى كيا كيا گذر تا هوگا بهر هى حال ميت كا فجر دنيا كى لذتوں پر
 المغتر بلذات الدنيا المطمئن اليها قبل نزول عذاب القبر عند موته واما من حذر عن شهوات الدنيا واشتغل
 اطمينان سى بهلا هوا تها عذاب قبر سى پيلي موت كى وقت هوگا اور جو شخص دنيا كى شهوات سى لك اور طلعات مين مصروف رست تها
 بالطاعة ولم يكن له انس الا بذكر الله تعالى فيكون حاله كمال من كان محبوبا في مكان ضيق مظلم فقهر له
 اور او سكو سوا ياد الهى كا كوئى انش نه تها سوا و سكا حال اليسا هوگا جيسى كوئى تنگ تاريك مكان مين قيد هو پير او كى لئى ايك دروازه كهل جاوى
 باب فخر بهر منه الى بسنتان واسع لا يرى منه تاه وفيه انواع الاشجار والانهار والطيور والثمار والحياض
 اوسين سى ايك بڑى وسيع باغ مين چلا جاوى جكي كچه اور نظره آتى هو اور اوسين قسم قسم كى درخت اور پھول اور پرند اور ميوى اور حوضين
 والانهار فغلى هذا ينبغي للعاقل ان يقبل على نفسه ويقول لها يا نفس ما تعرفى ان بين يدك الجنة والنار
 اور نهين هون اس صورت مين عاقل كو لازم هى كه متوجه هو كر نفس سى كى اى نفس كيا جھكو جھرين كه تيرى اگى بهشت هى اور دوزخ
 وانت ذاهب الى احدهما عن قريب فالك لا تستعجل الموت وهو اقرب اليك من كل قريب فانك ان قرأه
 اور تو انمين سى ايك مين جلدى جانبو لاسى پير جھكو كيا هو كه موت كا سامان نهين كرتا اور وه هر نزديك شى سى نزديك تر هى اور تو او كوكو گنا هى
 بعيدا لكن الله تعالى يرئه قريبا اذ قال ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم وعسا هان يجتطفك
 دور سمجبه پر الله كى علم مين بهت پاس هى كيونكه فرما تهاى ميتك موت جس سى تم بهانگى هو سو وه تمسى طنى هى اور شايد جھكو آج آد باوى ياكل
 اليوم او غدا فانه اذا جاء بحجى بغية من غير تقديم رسول اذ ليس لمحبة له من معين ولا وقت معلوم لافى
 سو بهر جب انگى ناگاه انگى هلى كوئى طمى انگى كيونكه او كى آه كانه كوئى سال مقرر هى اور نه كوئى وقت معلوم هى اور نه موسم گرمى كا نه
 الصيف ولا فى الشتاء ولا فى الليل ولا فى النهار ولا فى الصبي ولا فى الشاب بل كل نفس من انفسك يمكن ان يحجى
 حارطى كا اور نه رات اور نه دن اور نه ركنين مير اور نه جوانى بلكه هر وقت تيرى اوقات مين سى ممكن هى كه ناگاه
 فيه فياة ولولم يحجى الموت فيه مجاة وهو يفضى الى الموت عجب غفلتك عنه امانت امل قوله تعالى اوقرتك الدنيا
 موت آجاوى اور اگر موت ناگاه نه او كى قوم رض ناگاه پيدا هو جاوى وه سى تونك لي جاوى اسمين جھكو عجب غفلت هى كيا تو اس آيت مين غور نهين كرتا نزديك
 حسابه لم يسم في عقله معرض و ما اعجب جالك انك تدعى الايمان بلسانك وان المفاق ظاهر عليك فان
 انگى لوگوں كو حساب كا وقت اور نه بى خبر تها تى بهن اور تيرى عجب حال هى كه زباني تو ايمان كا دعوى كرتا هى اور لفاق كا نشان تيرى حال سى ظاهري كيونكه تيرى
 لسانك و هو لا قدر تكفل لك في امر الدنيا حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقا وانت تكذب به
 سيد اور مولى دنيا كى خرجى بروج كا ذمه دار هو چكا هى كيونكه فرما تهاى او كى نهين پاؤ طمى ولا زرين پر مگر الله پيرى او كى روزى اور تو او كى
 يا فاعل لك ونسك الب عليه كالب المدهوش المستهزئ وكل امر الاخرة الى معي ك حيث قال وان ليس لك انسان الا
 لى حركه شى بهشت تهاى اور او سپر دوانه بنا جاتا هى جيسى مدهوش چهل باز اور اوسى آخرت كى موايله كو تيرى سعى پر حواله كيا هى كيونكه فرما تهاى او كى بهر كدى كوى

عند غيبته اعتقاد اهل ان الملك يتساهل في امره ولا يدبر ما يتعاطاه من قبيح افعاله فاخذ الملك يوم البغية

ما سعى وانت تعرض عنها اعراض المغرور المستحق وليس هذا من عادات الايمان فلو كان الايمان بالسنة
 جركا يا نور تو ايمان ايسى بي پرواى كرتاى جيسى مغرور حقارت كرتاى لا اس مى منده پيرى اى اور زباني دعوى اى ناكى علامت نهين هى پس اگر ايمان كان زباني دعوى اى
 يكفى فلما ذاك يكون المنافقون في الدرك الاسفل من النار فما جرأتك على معصية الله تعالى ان كان مع حقاً
 كفايت كرتا تو منافق توگردد رخ كى تبه مين كيرن جاتى پس خدا تعالى كى معصيت پر تيرى كياى هى جرأت هى اگر تو بيه اعتقاد كرتاى
 انه تعالى لا يريك فما اعظم كفرك وان كان مع علمك بانه تعالى يريك فما اشتم قباحتك وما اشد حماقتك
 كى الله تعالى تجھو نهين ديكيتا تو تيرى كرتاى بزرگى اور اگر تو بيه جانتاى كى الله تعالى ديكيتاى تو تيرى كياى هى بڑى قباحت هى اور كيسى سخت حماقت هى
 فباى جسارت تتعرض لمقتله وغضبه وشد يد عقابه واليم عذابه اقلظن انك تطيق عذابه وعقابه
 پس تو كس ديكيرى پر خدا كى بغض اور غضب اور عقاب شهيد اور دردناك عذاب كى سامنى آتاى كيا تو بولن جانتاى كى اوكى عذاب اور عقاب كى
 هيما تهيما تكانك لا توفى من بيوم الحساب فان يهوديا لو اخبرك في الذ اطمعك انه يضرك في مرضك
 سببكا فسوس فسوس تو تو گوي اقيامت كى دن پرايان هى نهين لايا كيونكه ايكي يهودى اگر تجھى مرغوبى مرغوب طوم كوكم كى اس مرض مين يه تجھو نقصان
 نصرت عنه وتركته افكان قول الله تعالى في كتبه المنزلة وقرول الانبياء المويدين بالمعجزة اقل عندك
 ديكيتا تو بيه صبر كى اور كيا نا چھوڑى پس گوي الله تعالى كافر موده منزل كتابون مين اور انبيا كا ارشاد تجھو معجزه سى تا سنده هوى هى تيرى زرديك
 تاثير من قول يهودى يخبرك عن ظن وتخمين مع نقصان عقل ودين بل لو اخبرك طفل من الاطفال بان
 يهودى كى قول سى جوگان اور انگلى كيتاى تاثير مين كترى باوجود كى نه اوكى عقل درست هى اور نه دين بلكه اگر تجھى ايكي تجھى بيه كى كى
 في ثوبك عقر بالميت ثوبك في الحال من غير توقف ولا سوال افكان قول الانبياء والعلماء اقل عندك من
 تيرى كيرى مين چھوڑى تو تو تيرى تا تامل اپنى كيرى پيسكى نه سوچى نه پوچھى اب انبيا اور علماء كا قول تيرى زرديك تجھى كى قول سى كترى
 قول صبي واصار نار جهنم واضلها وافاعها واعقاسها احقر عندك من عقر بالانحس بالماء الا يوماً
 يا اوزغ كى آنگ اور زنجير اور سانپ اور چھو تيرى زرديك ايسى چھوڑى جنى لبر غايت ايكي دن
 واقل منه فان كنت تعرف جميع ذلك وتو به فيما بالك تشغل بالشهوات وتسوف العمل والموت لك بالمصداق
 يا كتر هوى سى كتر مين اب اگر تو بيه تبه باين جانتاى اور يقين كرتاى بيه تجھو كيا هو كه شلوت مين مشغول رہناى اور نيك عمل مين تاخير كرتاى اور موت تيرى
 فلهل يخطفك من غير مل فما ذا امنت من استعجاله فكم من مستقبل يوفى بليستكمه وكم من مولى عذله
 داؤدين سى مفاديه كه تجھو كى اچكى بيه تجھو اوكى جديسى كيا چاؤى سو كتر اصبح كرتاى دن پور نهين كرتاى باقى اور كتر انگلى دن كى اميد موده
 يبلغه وعلى تقدير انك وعدت بالامهال مائة سنة واخترت العمل الى اخرها فما ظنك ان من لم يطعم لداية
 دن نهين پھر سكتى ماما كه تجھو سو برس كى عمر كا وعدہ دياى اور تو آخر تنك عمل مين تاخير كرتاى اب تو كيا كيتاى كه جو شخص اپنى شو كو كھانا دانه
 الا في حضيض العقبة هل تقدر على قطع العقبة بها وهل المانم عن المبادرة والباعث على التسويف سبب غير
 كيرى نه دوى سواى دامن كوه كى كيا وه اننى طاقت ركبتاى كى كادس ٹوپر بار پھر چرہ جاوى اور زيرت عمل كرتى سى بار بھتى كا اور آج كل كرتى رہنى كا اور كيا سبب هى سو رواك
 عجزك عن مخالفة هو الا في ذلك من التعب المشقة وهل تجد يوماً يا نيك ولا يفسر فيه مخالفة الهوى هذا يوم
 كرتا تيرى خواہش كى خلاف نهين كرتا كيونكه اس مين دشواری اور مشقت موتى هى كيا تجھو كيا دان معام هى جمين ہوا سوس كى مخالفت دشواری هوى ايسا دن تو
 ثم يخلف الله تعالى ولا يخلفه الا في الجنة والجنة محفوفة بالمكسرة والمكسرة لا تكون خفيفة على النفوس
 الله تعالى كى كوشى نهين پيد كيا اور نه بيه ايركا سواى جنت كى اور جنت كى كى ہرگز مكھڑا ہون اور مكھڑا نفس كو كيرى خوش نهين آتى
 قطره من محال وجودة فان كنت لا تفهم هذا الا فموج الحليمية وتركن الى التسويف فأتى حاقرة تزيد على هذه
 كرتا تيرى بھڑا نهين كيونكه ہر اگر ايسى صدمہ متعارف كو نہوت سمجھت اور عمل مين زرديك كيا جاتاى اب كونسى نا اى اس نا ايسى زياده سوگى در اگر

المحاسبة وان كنت تعتمد على كرم الله تعالى وفضله فما بالك لا تعتمد على كرمه وفضله في امر دينك اما

تجھکواسد کی کرم اور فضل پر ہوسنی تو کیا وجہی کہ دنیا کی کاروبار میں اسد تعالیٰ کی کرم اور فضل پر بہرہ و سائیں کرتا پہلا

تستعد للشتاء بقدر طول مدته فجمع القوت والحطب والكسوة وغيرها من اللوازم ولا تتكل على فضل الله

کیا تو جاڑی کی ای بقدر موسم کی تیاری نہیں کرتا کہاتا اور ایندھن اور پوشاک وغیرہ ضروریات جمع کرتا ہی اور اسد تعالیٰ کی کرم اور فضل پر بہرہ

کرمه حتى يدفع عنك برد الشتاء من غير حبة ونحوها فانه قادر على ذلك اقل ان يرد زهره برجهنم

نہیں کرتا تاکہ اسد تعالیٰ یوں ہی جاڑی کی سردی بغیر حبہ وغیرہ کی دفع کردی کیونکہ اسد تعالیٰ کو یہ بہی قدرت ہی کیا تجھکو یہ خیال ہی کہ خنک زہریر کی جاڑی کی

انخف بردا واقل مدة من برد زهره بر الشتاء ام تظن انك تتجو امنها من غير سعي هيها تهيها فان برد الشتاء

ٹھہری بھی ہی اور تھوڑی دیر ہوگی یا تجھکو یہ خیال ہی کہ اس کی ہی محنت بچ رہی کہیں نہیں کہیں نہیں بیک جاڑی کی ٹھہ

كما لا يندفع عنك الا بالحبة والحطب وسائر اللوازم كذا لا يندفع عنك حر نار جهنم وبرد زهره برها الا بالتحصن

جیسی بدون حبہ اور ایندھن وغیرہ لوازم کی دفع نہیں ہوتی ایسی ہی دوزخ کی گرمی اور زہریر کی ٹھہ ہرگز نہیں جاتی بدون پتہ لینے

يحصل الطاعات والعبادات مع ترك المنكرات فانما كرم الله تعالى وفضله في ان يعرفك طريق التحصن كافي ان يدفع

طاعات اور عبادات کی منکرات کو چھوڑ کر اور اسد تعالیٰ کا کرم اور فضل یہ ہی ہی کہ تجھکو طریقہ پناہ کا بتا دیا یہ نہیں ہی کہ اس کی تکلیف

عندك للعذاب بدون التحصن فان كرم الله تعالى وفضله في دفع برد الشتاء عندك ان يخلق لك النار

بدون پناہ کی دوزخ کی بیک اسد تعالیٰ کا کرم اور فضل جاڑی دفع کرنے کی باب میں یہ ہی کہ تیرا ہی آگ پیدا کردی اور

يهديك طريق استخراجها من بين الحجر والحديد حتى تدفع عن نفسك برد الشتاء فكما ان شرى الحبة والحطب

اسکو جھپکی سنی نکال ہی کا طریقہ ہدایت کردیا کہ اپنی جان سی خنکی جاڑی کی دفع کری پر جیسی حبہ اور ایندھن

وسائر اللوازم مما يستغنى عنه خالقك ومولاك وانما تشتريه لنفسك اذ جعله سببا لاستراحتك كذلك

اور اور تمام لوازم کی تیری خالق اور مولیٰ کو کچھ پردہ اور نیاز مند ہی نہیں ہی صرف تو ہی اپنی جان کی فائدہ کو خرید لیتا ہی کیونکہ اس میں تیرا آرام ہی ایسی ہی

طاعتك ومجاهدتك مما يستغنى عنها خالقك ومولاك وانما هي طريق نجاتك من عذاب اليم ووصولك

تیری طاعت اور عبادت کی تیری خالق اور مولیٰ کو پروا نہیں ہی عذاب الیم کی نجات کا یہ ہی طریقہ ہی اور عیش دائمی کا وسیلہ

الى النعيم المقيم فمن احسن فلنفسه ومن اساء فعليه والله غنى عن العالين ولعلك تقول لا يمنعني

جسٹی پہلا ہی کی سوائی جان کی لئی اور جسٹی برا کیا سوائی نقصان کو اور اسد بی پردہ ہی عالمین سی اور شاید تو کہی لگی تجھکو راہ راست سی

عن الاستقامة الا حرصي على لذة الشهوات وقلت صبري على الاكلام والمشقة فان كنت صادقا في ذلك

بخز حرص مزه والى شهواتك الم اور مشقت کی کوئی نہیں دیکتا اب اگر تو اس میں سچا ہی تو تیری کتنی بڑی

فما اشد حرقك وما اقم عنك فان شهوات الدنيا فانية تسرع الزوال غير خاليتين عن الكدر زنت في

نادانی ہی اور کیا برا عذر ہی کیونکہ دنیا کی شهوات تو فانی ہی ابھی ہو چکیں گی اور کبھی کسی وقت میں کدورت سی خالی نہیں ہیں

حال من الاحوال فما بالك لا تطلب الدخول في الجنة للتنعم فيها بالشهوات الدائمة الصافية عن

اب تیرا کیا عجب حال ہی کہ جنت میں جانا طلب نہیں کرتا تاکہ اس میں عیش کیا کری شهوات باقیہ دائمی ہر طرح کی کدورت سی ہمیشہ کو صاف

الكدر زنت في جميع الاحوال فان الاخرة خير وابقى فاستعد للاخرة على قدر بقائك فيها فان بصاعتك

کیونکہ آخرت بہتر اور رہتی دلی ہی اب تو آخرت کا سامان جب تک کا کہ تو وہاں ہی تیار کر بیشک تیرا سرمایہ

ايام عمرك وقد ضيعت اكثرها وما بقي منها الا ايام معدودة فلان التجرت فيما بقي تحت وان ضيعت الباقية

زندگی کی کل میں سوئی تو اکثر کو بچا ہی اس میں ہی چند روز باقی رہ گئی ہیں پھر اس بقیہ میں اگر تجارت کر لیا تو فائدہ ہوگا اور اگر باقی کو بچا کو دیا

والاستعداد

واستمرت علی عادتك القديم خسرنا صبينا فانتبه يا مسكين من نوم الغفلة فان الموت عمرك

اور تیری قدیم عادت پر چلتا رہا تو خوب ظاہر ٹوٹا ہو گیا پس ای مسکین غفلت کی نیند سے اٹھیں بھول بیشک موت تیرا وعدہ ہے

والقبر بیتك والتراب فراشك والفرع الاكبر امامك وعسکر الموتی فی خارج البلد ينتظر ونذكركم

اور گور تیرا کمرہ ہے اور مٹی تیرا لچھونا ہے اور بڑا خوف تیری سامانی ہے اور مردوں کا لشکر شہر سے باہر قیدار منتظر ہے وہ سب

الو بالایمان المغلظة ان لا يرجعوا من مكانهم حتی یاخذونك ویضمون الی انفسهم اما تعلم انهم یتنوت

سخت سخت حسین کہاں ہوں کہ تجھ کوئی بغیر اپنی جگہ سے نہ ٹھیکے اور تجھ کو اپنی سادہ ملاوٹ کی کیا تجھی خیر نہیں کہ وہ ایک کھوپڑی دنیا کی آرزو کرتی ہیں

الرجعة الی الدنیا یوم الیشتغلوا فیہ بتدارك ما فرط منهم وانت تصیغ ايامك وتظن انهم دعوا الی الاخرة

تاکہ اپنی قدری کا عوض دوں اور تو اپنی اوقات ضائع کرتا ہے تو یہ خیال کرتا ہے کہ وہ تو آخرت میں بلائی گئے ہیں

وانت من الخلدین هیما هیما فانك فی هدم عمرک منذ خرجت من بطن امك تبني علی ظمیر الارض

اور تو ہمیشہ یہاں رہی گا کبھی نہیں کہیں کیونکہ تو اپنی عمر جب سے مٹی کی پیٹ سے پیدا ہوئی برباد کنی جاتا ہے زمین پر محل چناتا ہے

قصر وعن قریب یكون بطنها قبرك تفرح كل یوم بزیادة طالك ولا تحزن بنقصان عمرک تعرض عن الاخرة

اور عنقریب زمین کا گڑھا تیرا قبر ہو گا ہر روز مل بڑھتی ہوئی خوش ہوتا ہے اور عمر گھٹتی کا تجھ کو کچھ غم نہیں ہے آخرت سے منہ پھرتا ہے

وهی مقبلة علیك وتقبل علی الدنیا وهی معرضة عنك فما احجب حالك انك مع كونك مرتکبا لاناوع

اور وہ سامانی چلی آتی ہے اور تو دنیا پر متوجہ ہو رہا ہے اور وہ تجھے الگ ہوتی جاتی ہے تیرا ہی عجیب حال ہے باوجودیکہ سب سے کم گناہ کنی جاتا ہے

الخطایا لا تجتهد فی عمارة اخرتك بل تشتغل بعمارة دنياك كانك غیر مرتحل عنها فاحذر یا مسکین

آخرت کی درستی میں ذرہ کو شمش نہیں ہے بلکہ دنیا کی درستی میں ایسا لگا ہوا ہے تو یا کبھی نہیں مریجے سوڑا اپنی جان پر ای مسکین

یونالی الله تعالی علی نفسه ان لا یرک فیہ عبدا مره فی الدنیا ونهاہ فیما حتی یسئلہ عن عملہ قلیله و

اور نہ کسی کجاوٹیکو تو خدا کی طرف کہہ دے کہ میں کسی آدم مکلف کو باقی چھوڑی گا یہاں تک کہ اوتی تمام اعمال کی پریشش کرے گا تھوڑا ہو

کثیرہ دقیقہ وجلیله خفیہ وجلیله فانظر فی الغافل بای قلب تقف بین یدیه وبای لسان تجیب

یا بہت ادنی ہو یا اعلی پوشیدہ ہو یا ظاہر سودیکہ تو اد غافل کیا منہ لیکر سامی کہہ ہو گا اور کس زبان سے اس کی مول کا

عن سواله واعل للسوال جوابا وللجواب صوابا واصر فبقیة عمرک الی العمل الصالح فی ایام قصائر الايام

جواب دیکھا سوال کا جواب تیار کر رکھ جواب باصواب اور بچتی عمر چھوٹی چھوٹی دنوں میں بڑی بڑی دنوں کی

طوال فی دار الفناء لیس البقاء فان قلت ان نفسی لا تطاوعنی علی المجاهدة والمواظبة علی الطاعات فما سبب

واسطی دار فناء میں دار بقا کی واسطی اچھی بیک کام میں نہ رہتے رہتے ہم سے کہ میرا نفس می مدد نہ اور داعی طاعت کو نہیں مانتا ہے بسکا

معالجتها فاعلم ان النفع اسباب علاجها علی ما ذکرہ الامام الغزالی فی الاحیاء ان تختار صحبة عبد یتجاهد

کیا علاج تو سمجھ لے کہ اس کا بڑا مفید علاج تو موافق بیان امام غزالی کی احیاء العلوم میں یہ ہے کہ تو صحبت ایسی شخص کی اختیار کری جو طاعت الہی میں مجاہد

فی طاعة الله تعالی وتلاحظ احواله وتقترک به لکن هذا العلاج متعذر فی هذا الزمان لفقد من یجتهد

کرتا ہو اور اس کی حالت کو ملاحظہ کرے اس کی پیروی کری پر یہ علاج اس زمانہ میں دشوار ہے کیونکہ ایسا شخص

فی العبادة اجتهادا ولین فلا علم فیہ انفع لك فی هذا الزمان من سماع احوالهم ومطالعة اخبارهم وما كانوا

جو متقدمین کی وضع پر عبادت میں مجاہد کرتا ہو نہیں ملتا سب تیری لئی مفید علاج اس زمانہ میں اس کی حالت سنی کی برابر اور اخبار دریافت کرنی کی بلکہ کوئی نہیں ہے

هم فيمسه نفسه اياما قلائل ثم ياتي الموت ويحال بينه وبين الاستغفار فعليه ان يتفكر
في نفسه في كل وقت ^{بها وسكو موت شهوت سي روك ديك} ^{سويجھو} ^{صحابه}

احوال الصلابة والتابعين ومن بعدهم من المجاهدين وبالوقوف على احوالهم يستبين لك بعدك وبعد
اور تابعين اور لو كى بعد كى مجاهدين كى احوال كا مطالعہ پر ضرورى اور انكا حال ديكھ كر تجھ پر يہہ كہل جاويگا كہ توار تيرى زمانہ كى لوگ

اهل عصر عن اهل الدين فان حدثك نفسك وقالت انما يتسر الخير في ذلك الزمان لكثرة الاعوان
دينارون سى كتنالك بين يہہ تيرى نفس اگر وسوسہ سى يہہ كى كخير اور عبادت اور يہہ زمانہ ميں ہوكتى تہي كيونكہ اسباب بہت ہيا

فاما في هذا الزمان فان خالفت اهل عصرك يسفرون بك ويقولون انه مجنون فافهم فيهم فيا هم فيه فلا
اور يہہ زمانہ اب اگر تو اہل عصر كى خلاف كرىگا تودہ مسخرہ بناكر باؤ لاكھينگى سواو كى موافق جودہ كرتى ہيں كى جا

يجر عليك لا ما يجرى عليهم والبلية اذا عمت طابت فاياك ان تتدلى بحبل غورها وتندم
جودہا حال ہوتا حال مرگ بانوہ جشن ہوتا ہي سوتو بچتى بہنا مباد اسكى حيلہ اور فریب اور مرگ اور زور ميں آجاوى

بتدورها وقل لها امريت لوجه سبل غرق كل من صادقه وثبت اهل البلد على مكانهم ولم ياخذوا حذر
تواو كيو بہہ جواب دى كہ اگر پائينكى ايسى رو چڑھاوى كہ جو سامنى آوى سو ڈوبلى اور ايک كا نوالى اپنى جگہ پر پڑى رہيں اور اپنا بچاؤ نہ كرتى

ولنت تقدر على ان تفارقهم وتركب سفينة وتخلص من الغرق فهل يختل في قلبك ان المصيبة
اور تجھ كو اتنى قدرت ہووى كہ اوسى الگ ہو كر كشتى پر سوا جو رڈ ميں نى بچ جاوى اب يہہ تيرى دھيں يہہ خدشہ آوى كا كہ مرگ بانوہ جشن ہوتا ہي

اذا عمت طابت ام تترك موافقتهم وتستجلمهم في صنيعهم تاخذ حذر لك مادهاك فاذا كنت لا توافقهم
كاو كا ساتھ چھوڑ كر اس حركت سى اونكو ناوال بناويگا اور اوس روسى اپنا بچاؤ كر ليگا يہہ اگر تودو تہي كا مارا دنكا ساتھ چھوڑتا ہي

من الغرق هذا الفرق لا يمدادى الساعة من ليل او نهار فكيف لا هرب من عذاب الابد وانت متعرض له في كل
اور حال يہہ كى كدو تہي كى تكليف رات يادون ميں بجزايك ساعت كى زيادہ نہيں ہوتى يہہ داعى عذاب سى كيون نہيں بچتا اور تو بہر وقت اوسكى سامنى چلا آتا ہي

حال ومن اين طيب المصيبة اذا عمت فان الكفار لم يهلكوا الا بموافقة اهل زمانهم حيث قالوا
اور مرگ بانوہ كہسى جشن ہوتا ہي بينك كفار اہل زمانہ كى موافقت ہي سى ہلاك ہوتى ہيں كيونكہ يہہ كہتى تہي

انا وجدنا الباعنا على امة وانا على اثارهم مقتدون فاياك ثم اياك ان تنظر الى اهل عصرك ومن مضى
ہمى اپنى باپ رادى ايك لہ پر پائى اور ہم اونہيں كى قد مون پر اچلتى ہيں سو بچنا يہہ بچنا اہل زمانہ پر اور جو پہلى گزرتى ہيں نگاہ نہ كرنا

قبلك فانك ان تطعم اكثر من في الارض ضلوك عن سبيل الله نسال الله ان يعصمنا من الضلال
بيتك اگر تو اكثر من في الارض كى اطاعت كرىگا تواسہ كى راہ سى بچلا وينگى خداسى دعائى كہ كيو كمر اہي سى بچاوى

المجلس الخامس والستون في بيان حث الامة على التوبة ووجوبها على الفور وتحققها
پينشون مجلس امت كو توبہ رغبت دلاى ميں اور واجب ہونا توبہ كا فى الفور اور توبہ كى تحقيق

بالمعاني الثلاثة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فانى اتوب اليه
باعتبار تينون معانى كى رسول اللہ صلى اللہ عليہ وسلم نى فرمايا اى لوگو اللہ كى طرف توبہ كرو كيونكہ ميں طرف اللہ كى السلام

في اليوم ما تفرقه هذا الحديث من صحيح ابي هريرة رآه الا عن المزني رقيه حث الامة على التوبة كانه عليه
روز سوار توبہ كر اسلہا ہر حديث صحيح حديثون ميں ہي ابو هريرة كى روايت سى اور اسہيں امت كو توبہ پر ترغيب دتا اسلہا كہ نبى اللہ

انما كان يتوب في اليوم ما تفرقه مع عظم شأنه وكونه معصوما فكيف لا يشتغل بالتوبة لئلا يوشك ان
اور اسلہا كہ توبہ كرتى ہوں سو شرت كى معصوم ہوں كى ميں كيو نہ رات ۲۰ توبہ كرنا ہي

ابن في بيان حث الامة على التوبة ووجوبها على الفور وتحقيقها

من بدلت جريده اعماله بالتب مرة بعد اخرى لكن ينبغي ان يعلم ان التوبة لا يتحقق الا بثلاثة امور

جسكا نامہ اعمال پي درپي گن ہونسی سیاہ ہو تارہتا ہی لیکن سمجھنی کی بات ہی کہ توبہ بدولن ان تین امور مرتبہ کی نہیں ہو سکتی ہی

مرتبة علم وحال وعمل فالعلم اول والحال ثان والعمل ثالث وذلك لان العبد اذا عرف عظم ضرر الذنوب

علم اور حال اور عمل اول مرتبة علم ہی دوسرا مرتبة حال ہی تیسرا مرتبة عمل ہی اور یہ سب اسلئے کہ آدمی جب یہ معلوم کرتا ہی کہ گناہ ہی بڑا ہی

وكونها حجابا بينه وبين محبوبه في الآخرة يحصل من هذه المعرفة في قلبه تألم ويسمى تألمه هذا تداوما

لفصال ہوتا ہی اور گناہ آخرت میں میری اور محبوب کی عین مثال پردہ کی جو جالگا تو اس معرفت ہی اور سکی طبعین المہیدا ہوتا ہی اور اس نام کو ندامت کہتی ہیں

فالمعرفة علم والندم حال حصل من العلم فاذا غلب هذا الندم على القلب يحصل منه فيه قصد الى فعل له

پس یہ معرفت تو علم ہی اور یہ ندامت حال ہی کہ اس معرفت ہی پیدا ہوتا ہی یہ یہ ندامت جب دل پر غالب ہو جاتی ہی تو طبعین ایسی کام کا ارادہ آتا ہی

تعلق بالحال الاستقبال والماضي فالتعلق بالحال فترك الذنوب والتعلق بالاستقبال فبالعزم

جسکو زمانہ حال اور استقبال اور گزشتہ ہی لگا ہوتا ہی پھر زمانہ حال ہی یہ علاقہ ہوتا ہی کہ گناہ ہی باز رہتا ہی اور استقبال ہی یہ علاقہ ہی کہ غم کرتا ہی

على تركها الى اخر العزم والتعلق بالماضي فترك ما فات بالجبر والقضاء ان كان قابلا للجبر والقضاء

کہ عمر بھر گناہ نہ کر دنگا اور زمانہ ماضی ہی یہ علاقہ ہی کہ جربات فوت ہو گئی ہی اور سکا عوض اور قصا کی ہو اگر قابل عوض اور قصا کی ہو

وهذا الفعل على حصل من الندم الحاصل من العلم والمراد من العلم ههنا الايمان واليقين بان الذنوب مسموم

اور سب یہ فعل عمل ایچہ ندامت حاصل ہوا اور یہ ندامت ہی یہ علم ہی مراد ایمان اور یقین ہی کہ گناہ آخرت میں زہر قاتل ہوتا ہی

مهلكة في الآخرة ونور هذا الايمان اذا اشرق على القلب يثمر نارا للندم لان بصيرة بشارق نور الايمان عليه

اور اس ایمان کا نور جب دل پر چمکتا ہی تو ندامت کی آگ بھڑک اڑتی ہی کیونکہ ایمان کی نور سی جوا کسیر چمکتا ہی ظاہر دیکھتا ہی کہ ایسی محبوب سی الگ رہ گیا

صاير محجبين عن محبوبه فيشتعل نارا المحبة فيه فينبعث بتلك النار رادة وقصد الى الفعل المتعلق بما ذكر

اب محبت کی حرارت شعور زن ہوتی ہی تو اس حرارت کی زور سی اس فعل کا اڑا پید ہوتا ہی جو اوقات مذکورہ حال اور استقبال اور ماضی

من الحال والاستقبال والماضي فالعلم والندم والقصد الى الفعل المذكور ثلثة معان يطلق اسم التوبة على مجموعها

منعلق ہی سو علم اور ندامت اور ارادہ فعل مذکور کا یہ تین امور ہیں اس مجموعہ کو توبہ کہتی ہیں

فلا تتحقق هذه المعاني الثلاثة يتحقق التوبة وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على الندم وحده ويحصل العلم بالمقدرة

جب یہ تینوں امور موجود ہوتی ہیں تو توبہ بیشک ہوتی ہی اور اکثر اوقات توبہ صرف ندامت کو کہتی ہیں اور علم کو اس مقدمہ پڑاتی ہیں

والفعل المذكور كالثمره وبهذا الاعتبار قال النبي عليه السلام الندم توبه اذا لا يخلو الندم عن علم يوجبه ويثمره

اور فعل مذکور کو ثمرہ جانتی ہیں اور اس ہی اعتبار سی نبی علیہ السلام ہی فرمایا ہی ندامت ہی توبہ ہی اسلئے کہ ندامت بدون علم کی کہ باعث اور موجد ہی اور

وعن عزم يتبعه ويتلوه فيكون الندم مخفوا بطريقه احدها ثمرته والاخر مثمره ثمة التوبة واجبة على جميع

بغیر عزم کی کہ آدمی پیچھی لازم ہوتا ہی نہیں ہوتی سواب ندامت دونوں طرف سی کہی ہوتی ہی ایک طرف ثمرہ اور دوسری طرف باعث اور موجد ہوتا ہی یہ بیشک توبہ نامہ

المؤمنين على الفور اما وجوبها على الجميع فلقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ولقوله تعالى يا ايها الذين

مسلمانوں پر بالفعل ترت واجب ہی وجوب توبہ سبکی اور اس آیت سی ثابت ہی اور توبہ کرو اللہ کی طرف سب ملکر ای ایمان والو اور اس آیت سی ای ایمان والو

اصبروا توبوا الى الله توبة نصوحا واطاهر هاتين الايتين يدل على ان التوبة واجبة على كل احد من المؤمنين

توبہ کرو اللہ کی صاف دل کی توبہ اور ظاہر ہمنی ان دونوں آیتوں کی یہ ہی دلالت کرتی ہیں کہ توبہ ہر ہر شخص مؤمن پر واجب ہی

لوردد الامر فيهما على العموم ونور البصيرة ايضا يرشد الى ذلك لان معنى التوبة الرجوع عما لا يرضاه الله تعالى

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سب کو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلئے کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سب کو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلئے کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سب کو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلئے کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سب کو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلئے کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سب کو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلئے کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سب کو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلئے کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

الخاتمة ويبقى في جهنم ابد الاباد وان لم يختم له بسوء الخاتمة بل مات على الايمان يكون في مشيئة الله تعالى ان
خاتمة بد پر ہو وی اور عیش کو دوزخ میں ڈال دے اور اگر انجام خاتمہ بد پر نہ ہو بلکہ ایمان پر موات تا بعد مرضی الہی کا ہی چاہی اور کو دوزخ میں ڈال کر

مشاء يدخله جهنم ويعذب به فيها بقدر ذنوبه ثم يخرج منه ويدخله الجنة ولو بعد حين وان شاء يعفو عنه
بمقدار معاصی کی عذاب دیگر ہر روح میں ہی نکال کر جنت میں داخل کرے اگرچہ بعد ہر عرصہ کی ہو اور چاہی اور کو معاف کرے

ويدخل الجنة بلا عذاب ان يشاء عفو بسبب خفي حتى لا يظلم عليه احد غير الله تعالى
اور بلا عذاب جنت میں داخل کر دے اسلی کہ کیا حال ہی کہ او کی عنایت عام اور یہی ہو جاوی کسی پوشیدہ سبب ہی جس کو بجز اللہ تعالیٰ کی کوئی نہ جانتا ہو

كما لا يستحيل ان يدخل احد خرابا لطلب كنز فائق ان يجد لكن من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله
جیسی ممکن ہی کہ کوئی اجڑا کی اندر خزانہ کی تلاش میں جاوی بد ہر اتفاقا خزانہ پائیوی لیکن جس نے اپنا گھر خراب کر دیا اور مال تلف کر اپنی جان کو اور اولاد کو

جيا عاينهم انه ينتظر من فضل الله تعالى ان يرزقه كنز تحت الارض في بيته فانه كما يعد من الحمقى المغرورين وان
ہو کہ مارا کی کہیں اللہ کی اس فضل کا منتظر ہوں کہ میری گہری اندر زمین میں ہی خزانہ عنایت کرے سو یہ شخص حق بی وقوف سمجھاؤ لگا اگرچہ اس کی خواہش

كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله كذلك من ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى مع كونه مصرا
بلکہ طاقت اور فضل الہی کہ کچھ بحال نہیں ہی ہو سکتی ہی ایسی ہی جو شخص بخشش کا امیدوار الہی اللہ تعالیٰ کی فضل سی باوجودیکہ

على الذنوب غير سالك طريق المغفرة يعد من المعتوهين فبعض من هؤلاء الحمقى المغرورين يروى حقاقتهم بكلام حسن
گناہوں پر رحم رہا ہی اور بخشش کی راہ نہیں چلتا ہو قوت کہلاؤ لگا پر بعضی انہیں ہی احمق کہتے ہیں انہی حقاقت کی ساتھ اس خوبی سی کلام کرتے ہیں

ويقول ان الله كريم لا تضيق جنته عن مثلي ولا تنفرة معصيتي ثم ترى ذلك لاحق بركب البوار ويختار مشاق الاسفا
اللہ تعالیٰ بیشک کریم ہی اس کی جنت مجھ سوال ہی تنگ نہیں ہو جاوے گی اور میری معصیت سی اس کا کیا ضرر ہی پر تم اس احمق کو دیکھتی ہو کہ دریا کا سفر کرتا ہی اور

في طلب الدرهم والدينار واذا قيل له ان الله تعالى كريم وخراش دراهمه ودنانيره لا يقصر عن مثلك ولا يضرك كسلك
واسطی طلب روپہ اشرفی کی سفر کی مشقت کہنچتا ہی اور اگر ہم کہیں کہ اللہ تعالیٰ بیشک کریم ہی اور اس کی خزانہ میں روپہ اشرفی کی تجھے سوال کی لئی کچھ کمی نہیں ہی اور تجارت میں تیری

يتراء التجارة فاجلس في بيتك عساه ان يرزقك من حيث لا تحسب فانه يستحق من يقول هكذا ويستمر
سستی سی اس کا کیا نقصان سو تو اپنی گھر بیٹھ ہی تجھ کو روزی دیو لگا جہاں ہی تیرا گناہوں اس تقریر والی کو احمق بتاتا ہی اور تجھ کی راہ سی کہتا ہی

به ويقول ما هذا الهوس فان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وانما يحصل ذلك بالكسب هكذا جرت عادة
یہ کہتا وہابیات ہی آسمان سی اشرفی روپہ کہی نہیں برستا یہ تو بدون محنت کسی کو حاصل نہیں ہوتا اس طرح اللہ کی عادت

الله تعالى وسنته ولا تبدل لسنة الله ولا يعلم هذا الاحق ان رب الدنيا والاخرة واحد ولا تبدل
اور قاعدہ جاری ہی اللہ کی ان قاعدی نہیں بدلتی اب یہ احمق نہیں سمجھتا کہ پروردگار دین دنیا کا تو ایک ہی سوا اس کی قاعدی دونو

لسنته فيهما جميعا وقد اخبر ان ليس للانسان الا ما سعى فكيف يعتقد بكونه كريما في الاخرة ولا يعتقد بكونه
جہاں نہیں بدلتی اور بیشک یہ فرمایا سی اور نہیں ہی واسطی انسان کی مگر جو کما یا اب کیونکہ اس کو آخرت کی لئی تو کریم جانتا ہی اور دنیا کی باب میں

كريما في الدنيا فان من يخاف من الهلاك في هذه الدنيا الفانية اذا كان يجب عليه الاحتراز عن السموم وما
کریم نہیں سمجھتا بیشک جو شخص اس دار فانی میں ہلاکت سی ڈرتا ہو جب اس پر یہ واجب ہی کہ نہ ہر دغیرہ مضر اور مہلک اشیاء سی

يضره من المهلكات في كل حال فالحاق من الهلاك الا بدري اولي ان يجب عليه الاحتراز عن المعاصي التي هي سموم
ہر وقت احتراز کیا کرے پس جو شخص ہلاک ابدی کا اندیش کرتا ہو اس پر اولی تر واجب ہی کہ حملہ معاصی سی جو دین کی حق میں نہر میں احتراز کرنا ہی

الدين فان المخوف من هذه السموم فوات الاخرة الباقية التي ليست اضعاف اعمار الدنيا عشر عشرتها
کیونکہ اس نہر سی خوف آخرت باقیہ کی فوت کا ہی جسکی ہر بر دنیا کی چند در چند عمریں سو تین حصہ کو نہیں پہنچتی کیونکہ

ليس لها غاية ولا نهاية وفيها النعيم المقيم والملك العظيم في فواتها العبد المقيم **المجلس السادس والستون**

أخبرتني كنت كما نكحته اورثي اورثي كعبه انما اورثي عيش دامي اورثي عيش بركي اورثي عيش من دفعه كى كعبى اورثي عيش در ديك چهاستون مجلس

والستون في بيان قولهم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر له ان الله يقبل توبة العبد

ما لم يغفر له الحديث من حسان المصابيح مرواه ابن عمر الغرغرة تردد الشئ في الحلق ويستعمل في تردد الروح

جنتك جان گلین آوی به حدیث مصابیح حسن حدیثون میں ہی ابن عمر کی روایت سی اور اصل میں غرغره کسی چیز کا معنی فی اندر آنا جانا اور اصل میں روح کی آمد رفت کا حال

وهو المراد هنا والمعنى ان توبة المذنب مقبولة ما لم يبلغ الروح الحلقوم اذ عند الغرغرة وبلوغ الروح الحلقوم

میں استعمال کیا جاتا ہی اور بیان ہی اور معنی یہ ہے کہ گنہگار کی توبہ مقبول ہوتی ہی جب تک روح گلین نہ آجائی اسکی غرغره کی وقت جب روح حلقوم آتی ہی

يعائنه ما يصير اليه من رحمة او هوان ولا ينفعه حينئذ توبة ولا ايمان كما قال الله تعالى فيما انزلناه من القرآن

تو اپنی انجام کو ظاہر دیکھتا ہی رحمت یا خواری اب اسکو نہ توبہ کچھ فائدہ کری اور نہ ایمان چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن منزل میں فرماتا ہی

فلم يك ينفعهم ايمانهم لما روا باسنا وقال في آية اخرى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر

پہر نہ ہو کہ کام آوی لوگو یقین لانا اور لگا جب دیکھیں ہی ہمارا عذاب اور ایک اور آیت میں فرمایا اور لو کی توبہ نہیں جو کر فی جاتی ہیں بری کام اور جب سامنی آوی

احدهم الموت قال اني ثبت ان لا من شرط التوبة العزم على ترك الذنب الذي ثبت عنه وعدم المعاودة

ایسی کیسے موت کہنی لگا میں فی اس توبہ کی اوسط کی توبہ میں عزم کرنا ترک گناہ کا جس کی توبہ کی ہی اور اسکو کبھی عمل میں نہ لانا شرط ہی اور یہ عزم

عليه وذلك انما يتحقق اذا تمكّن الثابت منه وبقى وان الاختيار فالمراد ما لم يبلغ الروح الحلقوم لا ينقطع الرجاء فيهم

اچھی ہو سکتا ہی کہ تائید کو قدرت ہو اور اختیار کا وف باقی ہو سو جب تک روح حلقوم میں نہیں آتی تو امید منقطع نہیں ہوتی پس تائب کی

منه الندم والعزم على ترك الذنب فعلم من هذا ان التوبة مبسطة للعبد حتى يعائنه قابض الارواح وذلك

ندامت اور عزم ترک گناہ کا سب صحیح ہی اس کی معلوم ہوتا ہی کہ بندہ کی توبہ کا وقت فراخ ہی جب تک کہ قابض الارواح کو دیکھی اور یہ جب ہی

عند الغرغرة وبلوغ الروح الحلقوم فعلى هذا يجب على العبد ان يتوب عما كان عليه من المعاصي قبل المعاشنة

کہ دم آگنی لگی اور روح حلقوم میں آجائی پس اس بیان کی موافق بندہ بروا جب ہی کہ اپنی تمام معاصی ہی معاف اور غرغره ہی پہلی توبہ کری

والغرغرة ولا يباس من رحمة الله تعالى قال لا يباس من روح الله الا القوم الكفرون وقال في آية اخرى

اور اللہ تعالیٰ رحمت سی نا امید نہ ہو اسکی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی نا امید نہیں اللہ کی فیض سی مگر وہ سی لوگ جو منکر ہیں اور ایک اور آیت میں فرمایا

وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات فبذبح للعاقل ان يتوب في كل وقت ولا يكون مضطرا

اور وہ ہی جو قبول کرتا ہی توبہ اپنی بندوسی اور معاف کرتا ہی برائیان سوا عاقل کو لازم ہی کہ ہر وقت توبہ کیا کری اور گناہ پر نہ اثر چلوی

الذنب فان الثابت من الذنب لا يكون مصرا وان عاد في اليوم سبعين مرة وقد جاء في الحديث انه عليه

السلام کیونکہ گناہ ہی توبہ کر نیوالا گناہ کا مصر نہیں ہوتا اگرچہ دن بہر میں پھر پھر کہ ستر مرتبہ کری اور جب تک حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا

قال من ندم من الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ومرتبة من حيث لا يحتسب

ای جو شخص استغفار کو لازم کر لی تو اللہ تعالیٰ اسکو ہر تنگی سی رستگاری دیتا ہی اور ہر غم سی کٹا دگی اور رزق دیتا ہی جہانسی گان نہ ہو اور

في حديث اخر انه عليه السلام قال كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون وروى انه عليه السلام قال والله

ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا تمام ہی آدم خطا دار ہیں اور اچھی خطا دار وہ ہیں جو توبہ کرتی ہیں اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا قسم ہی اسکی

ان لا يستغفر الله والتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال يا ايها الناس

کہ میں ہر روز استغفار اور توبہ ستر مرتبہ ہی زیادہ کرتا ہوں اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا ای لوگو

توبوا الى الله فانى التوب اليه فى اليوم مائة مرة فانظروا يا اهل الانصاف اذا كان النبى عليه السلام يستغفر
 السكى آگ توب کرو بیشک مین او سکی آگى هر روز سوب بار توب بکرتا هون اب حمال تو کرو ای انصاف والو جب نبی علیہ السلام استغفار اور

یتوب وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فالذي لم يظهر حاله اغفر له امه كيف لا یتوب الى الله
توبه کرتی ہوں باوجودیکہ اللہ تعالیٰ اذنی تمام گناہ مافرض انگی اور پچھلی سب معاف کرچکا ہی پھر جسکا حال کچھ معلوم نہیں کہ معاف ہوا ہی یا نہیں وہ اللہ کی سامنی
فی کل وقت وكيف لا يجعل لسانه ابدا مشغولا بالاستغفار وقد روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال هلك
هر وقت کیونکر توبہ نہ کئی جاوی اور کیونکر ہمیشہ اپنی زبان کو استغفار میں مشغول نہ رکھی اور بیشک روایت ہی ابن عباس ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
ماری گئی

المسوفون والمسوفون يقولون انهم يسيرون على البقاء الذي ليس مفوضا اليه فاعلمه لا يبق
رنگ کہنہ ولی اور مستوفد ہوتا ہی جو کہی اب توبہ کرونگا اور وہ طراک ہوا جاتا ہی اسلمی کہ بقا پر ہر سہ رکبتا ہی جو کہ اسکی حوالہ نہیں ہی پھر شاید کہ جتنا نہ بھی

فان بقى فانه كما لا يقدر على ترك الذنب اليوم لا يقدر على تركه غدا لان عجزه عن الترك في الحال ليس الا
 اور اگر بچا ہی تو حسی اب گناہ نہیں چھوڑ سکتا اگر کوئی چھوڑ سکے کیونکہ الفعل السکا مانع ترک معصیت سی۔ بجز غلبہ شہوت کی کوئی نہیں

لغلبة الشهرة عليه والشهوة لا تقارقه غدا بل تتضاعف وتتأكد بالاعتناء فليست الشهوة التي اكدها
او شهوت نواکلی بوزیر ساتھی بلکہ باعتبار حادث کی پہلی سی زیادہ اور مضبوط سوچیں شہوت کو آدمی کی عادت کرے

الانسان بلا اعتبار كالتى لم يؤكدها وعن هذا هلك المستوفون فانهم يظنون ان بين المتماثلين فرقا ولا بد من وقت بخشى هي

ان لا يام متشابهة في كون ترك الشهوة شاقا فيها وليس مثال المسوف الامثال من مجتاج الى قلع شجرة فيها
 كذل سبب انكسار من ترك شهوت عفيفه وشنواری ادرستوف یعنی تو به من دیر نگازیولی کی مثال ایسی که کسیکه ضرورت درخت او کھاڑی کی نگہ سوا او سکو و کھا

قوی بہ لا تنقطع الا بمشقة شديدة فيقول آخرها سنة ثم عود اليها فاقطعها ومن المعلوم قطعاً ان الشجر
توضيحيًا ياك في مشقة شديدي نہیں اور کھڑا کتاب وہ بھی کہ ایک برس پہر اور کھڑا رہتا دون پہر اگر اسکو اکھاڑوں گا اور بہر بات فقیر معلوم ہی کہ درخت

کلمہ باقیث فی الارض از دادر سوخا فلاحا قة فی الدنیا اعظم من حماقہ لانہ عجز عن قلمہ با قبل از د یاد
جستہ زمین میں کھڑا رہی گا مضبوط اور ثور ہو تا جاوے گی اب دنیا میں اس سے بڑا حق کوئی نہیں ہے کیونکہ اس سے اب تو اکثر نہیں سکتا کہ ابھی خوش نہیں ہوا

رسوخا تم اخل منتظر القدرة علی قلعه با بعد از دیر رسوخا اذا تحقق هذا فلا بد للمؤمن ان لا يفرغ من التوبة
 بهر چه ای وقت کا منتظر ہی کہ بعد خوب مضبوط ہو نیکی کہاڑڈ الی جب یہ بات ثابت ہو چکی تو تو میں کو ضروری کہ توبہ ہی کبھی کیسوقت تلخ نہ رہی

فوقت من الاوقات حتى ياتي الموت وهو نائب فان التوبة فرض على جميع المؤمنين باتفاق المسلمين لقوله تعالى
 انك اذا لموت ادى توبه شخص نائب به
 ميثاق توبه تمام مؤمنون پر فرض ہے
 سب مسلمانوں کی اتفاق سے
 بتایا اس آیت کی

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَقُولُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا فَانْظُرْ إِلَى رَحْمَتِ اللَّهِ
اور توبہ کرو اللہ کی انگی سب ملکر ای ایمان والو اور بدلیل اس آیت کی ای ایمان والو توبہ کرو انگی اللہ کی صاف دیکھی توبہ اب تو اللہ تعالیٰ کی رحمت

ورافتہ علی عبادہ کی فدا علم الی التوبۃ وافرہم بہا وسمامہم ہر مومنین بعد از نبوت و پین مالہم من الکراۃ فی التوبۃ بقا
اور مہر بندوں کی حال پر دیکھ کر قسطور اور توبۃ تعلیم کی اور توبۃ کا ارشاد کیا اور انکا نام گناہ کر تکی بعد ہی مومن رکھا پھر توبہ سی جوا و کو عزت ہوگی بیان کیا فرمایا

عسیٰ یکنم ان یکفر عنکم سیاتکم ویدخلکم جنت تجری من تحتها الانهار واخبرانه غفار لذنوبهم وقال و
 شاید تہدارب اوتاری تسی تہاری بڑائیوں اور داخل کری تھو باغوں میں جسکی نیچی بستی میں نہرین اور جتا دیا کہ میں گناہ کا بڑا بخشنی والا ہوں اور قریبا اور

الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا الذُّنُوبَ بِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا
 بِهَا وَمَنْ يُصِرْ بِهَا يَتَّبِعْهُ الشَّيْطَانُ فَاجْعَلْ يَدَكَ يَدًا ذَاكِرَةً هَلْ يَأْتِيَنَّكَ رِجْاءٌ ثُمَّ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ اللَّهُ غَفُورٌ ذَكِيرٌ
 اوروں کی گناہوں کی اور کوئی ہی گناہ بخشتا سوا اللہ کی اور نہ اڑ پڑین ۔

على ما فعلوا وهم يعلمون اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجر من تحتها الانهار خلد فيهما ونعم اجر
اپنی کئی پر جاتی ہوئی اُنکی جزا ہی بخشش اُنکی سب کی اور باغ جنکی نیچی بہتی نہریں وہ پڑی دوشین اور خوب مزدوری کی

العملين ونص على انه يحجبهم بعد التوبة فقال ان الله يحب المتطهرين ويجب للمتطهرين وانما التوبة باطهارة
کام کرنیوالوں کی اور کہول کر فرمادیا کہ بعد توبہ کی اُنکو محبوب رکھتا ہوں سو فرمایا اسکو خوش آتی توبہ کرنیوالی اور خوش آتی ہیں ستہرچہ والی اور یہ ساتہرچہ والی اُنکی توبہ اُنکو

لهم عن انجاس لا فزاد فلا بد للمؤمن من التوبة لكن لها اربعة شروط ان اختل شرط منها لا يتحقق التوبة الا بالندم
پاک کرتی ہوگی ہون کی غیاست ہی اسے مومن کو توبہ کرنی ضرور چاہی لیکن توبہ کی دو شرطیں ہیں اگر دوشین ہی ایک ہی کام ہو دیکھ توبہ کی ایک ہی ایک اولیٰ مذمت گذشتہ کی

بالقلب على ما فعل من الذنوب في الماضي ومعنى الندم تحزن وتوجع على ما فعل وقضى كونه لم يفعل والثاني ترك
اگر ہر دل ہی ہمارا ہو نا اور نہامت سے مراد ہی اپنی کئی ہوئی پر غمگین اور درد مند ہونا اور آرزو کرنا کہ اُنکی یہ نہ کرتا اور دوسری شرط معصیت کا

المعصية في الحال والثالث العزم على ان لا يعود الى مثلها في الاستقبال والرابع ان يكون ذلك خوفا من الله تعالى
فی المعصیۃ فی الحال و الثالث العزم علی ان لا یعود الی مثلہا فی الاستقبال والرابع ان یكون ذلك خوفا من الله تعالیٰ اور چوتھی شرط یہہ امور اللہ تعالیٰ خوف سے ہون کوئی

لا امر خرفان من ندم على شرب الخمر وتركها فبعدم من الضد اعوز والخل بالمال والعرض لا يكون تابا
اور وجہ یہہ بیشک جو شخص شراب پینی پر نادم ہو کر دوسری چیز کو دیکھ لکھوین درد سر ہوتا ہی اور بہت ہی اور مل خرج ہوتا ہی اور آرزو ہوتی ہی تو ایسا شخص ہوا فی شرع کی

شرعاً وكذلك من قال بلسان استغفر الله وقلبه معصرا على المعصية فاستغفاره ذلك يحتاج الى استغفار
ساتہرچہ نہیں ہی اور ایسی ہی جو شخص نہایت ہی تو استغفر اللہ کہا کر ا اور بکاد معصیت پر جا ہوا ہو تو ایسی توبہ ہی توبہ کرنی چاہی جو نہامت کی ساتہرچہ ہو

مقارن بالندم لما روى عن علي انه رأى رجلا قد فرغ من صلاته وقال اني استغفرك واتوب اليك سر بها فقال
کیونکہ حضرت علی سی روایت ہی کہ اُنہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز ہی سلام پیرتی ہی جلد ہی کہتی لگا اے میں تجھی مغفرت مانگتا ہوں تیرا آگاہ توبہ کرتا ہوں سخت

علي يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكنا بين فتوبتك تحتاج الى توبة وحسن البصر انه قال
علیٰ ہی کہا ہی شخص زبان جلد ہی استغفار کرتی جو اُنکی توبہ ہوتی ہی تیری یہ توبہ قابل توبہ کی ہی اور حسن بصر ہی روایت ہی کہ وہ کہتی ہی

استغفارا يحتاج الى استغفار قال القرطبي هذا قول في زمانه فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الانسان مكيا
قرطبی کہتی ہیں حسن بصر کا یہ قول اُنکی زمانہ میں ہی جاری زمانہ کا تو کیا حال ہی حسین تمام انسان ظلم پر اوند ہی پڑی ہوئے ہیں

على الظلم حريصا عليه لا ينقلعه عنه والسبب في بقاء عزمه يستغفر منه وذلك استمراعه منه واستغفارا لما روى
ایسی حریص کہہ نہیں بچتی اور اُنہوں ہی سبب یہاں ہیں باین خیال کہ ہم توبہ کرتی ہیں اور یہ اسکی چیل بازی اور استغفار ہی کیونکہ وہ ہی

انه على السلام قال المستغفر باللسان المصغر على الذنب كالمستغفر برببه وانما التوبة ان يستغفر بلسانه وينوي
کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا توبہ کرنیوالوں ہی گناہ پر اڑا ہوا گویا اپنی رب کا چیل کرتا ہی توبہ وہ ہی جو نہایت ہی استغفار کر کر دل ہی بہ نیت کری

بقلبه ان لا يعود الى الذنب اذا فعل ذلك يغفر الله له ذنبه ان كان عظيما اذ ليس ذنبا عظم من الكفر
کہ پھر ہرگز گناہ نہ کرو گئی جب ایسا کرتا ہی تو اللہ اُنکی گناہ معاف کر دیتا ہی گناہ ہی بڑا ہو کیونکہ کفر ہی بڑا گناہ گناہ نہیں ہی

وقد قال الله تعالى لنبيه في حق اهل الكفر قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف هذا ظنك فيما دون من المعاصي
اور اللہ تعالیٰ اپنی نبی ہی کفار کی حق میں فرماتا ہی توبہ کی کا فر دیکھو اگر باؤ دوشین تو معاف ہوا اُنکو جو ہو چکا پھر تجھکو معاصی کی نسبت کفر ہی کفر میں کیا خفا ہی

وقد روى انه عليه السلام قال لو اخط احدكم حتى ملا ما بين السماء والارض ثم تاب تاب الله عليه في حديث
اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا اگر کوئی تم میں سے اتنی خطا کریں کہ آسمان اور زمین کے بیچ ہر جاوی پیر وہ توبہ کری تو اللہ اُنکی توبہ قبول کرتا ہی اور ایک سہرہ حدیث میں

اخر انه عليه السلام قال ان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه يعني انه اقر بكونه مذنباً ثم تاب وندم
کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا کہ اگر کسی نے اپنے گناہ کا اقرار کر کر توبہ کرتا ہی تو اللہ ہی اُنکی توبہ قبول کرتا ہی

علی ما فعل من الذنوب واكتسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله یقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن
کئی ہوئی گناہ اور کئی ہوئی برائیوں سی نادم ہو اور نیت کری کہ ایسا کام پھر نہ کرونگا تو اللہ تعالیٰ اوکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوکی گنہوں سی درگزر فرماتا ہی

سیئاته لكن ينبغي ان يعلم ان الذنوب على نوعين ذنب فيما بينك وبين الله تعالى وذنب فيما بينك وبين العباد
لیکن سمجھنی کی بات ہی کہ گناہ ہی دو تو قسم کی ہیں ایک گناہ تیری اور خدا کی بچھین یعنی حق اللہ ہی اور ایک گناہ تیری اور بند کی درمیان میں یعنی حق العباد ہی
فالذنب الذي بينك وبين الله تعالى يكفي فيه الاستغفار باللسان والندم بالقلب والعزم على ان لا يعود
پھر جو گناہ صرف حق اللہ ہی تو اس میں صرف زبانی استغفار اور دل ہی ندامت اور پھر نکرئی کی نیت کافی ہی

فاذا فعل ذلك لا يدر من مكانه حتى يغفر له ذنبه الا ان يكون شيئا من الفرائض فان الشرع لا يكتفي فيه
جب یہ حال بنایا تو اپنی حکمت سی نہیں ملنی پتا کہ اوکی گناہ معاف ہو جاتی ہیں ان اگر کوئی فریضہ ترک ہوا ہو کیونکہ شرع فی اسباب میں توبہ پر اکتفا نہیں کیا
بمجرد التوبة بل اضافا الى ذلك في البعض قضاء كالصلاة والصوم وغيرها وفي البعض كفارة ايضا واما حقوق
بلکہ اس توبہ کی ساتھ بعض حکم قضاء لگا رکھی ہی جیسی نماز اور روزہ وغیرہ اور بعضی حکم کفارہ ہی لگا رکھا ہی اور ہی حقوق

الادميين فلا بد من ايصالها الى مستحقها فان لم يوجد ايلزم تصدقها عنهم بنية ان تكون ودیعة
العباد پس پہچاننا حقوق کا مالکون کی پاس ضروری پھر اگر وہ لوگ نہ ملین تو دینا اوکی طرف سی اس نیت سی خیرات کر دی کہ اللہ تعالیٰ کی یہاں ودیعت
عند الله تعالى يوصلها الى اصحابها يوم القيمة فمن لم يجد السبيل لخروجه عما عليه من التبعات كعساره
رہی قیامت کی روز مالکون کی حوالہ کری پھر جو کو ماری مفلسی کی حقوق ادا کر نیکی کوئی راہ نہ ملے تو اس کو

فعليه ان يكثر من الاعمال الصالحة ويستغفر لمن ظلم من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل
یہ لازم ہی کہ اعمال صالحہ بہت کیا کری اور اپنی مؤمن مظلوموں کی حق میں اکثر اوقات استغفار کیا کری بیشک جب یہ عمل کر لگا
كذلك يرحى من فضل الله تعالى ان يرضى خصاؤه ويوم القيمة قيل لبعض العلماء هل للتائب من علامة يعرف بها
تو اللہ تعالیٰ کی فضل سی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدد ہو چون کہ راضی کر دی کسی ایک عالم سی پوچھا آیا تائب کی واسطی کوئی ایسی علامت ہی جس سی معلوم ہو

قبول توبته قال نعم علامته اربعة اشياء الاول ان ينقطع عن اصحاب السوء والثاني ان يكون معرضا عن
کہ توبہ قبول ہوئی کہا ان کی چار علامتیں ہیں اول یہ کہ بیکار و نسی بیزار ہو جائی اور دوسری یہ کہ ہر گناہ سی نفرت کری
كل ذنب مقبلا على الطاعة والثالث ان يذهب من قلبه فرح الدنيا ويرى حزن الاخرة دانما في قلبه ولولا
اور طاعات کی طرف متوجہ ہو دی اور تیسری یہ کہ اسکی دل میں دنیا کی فرحت نہ رہی اور آخرت کا فکر دل میں ہمیشہ لگا رہی اور چوتھی یہ

ان يرى نفسه فارغا مما ضمن الله له من الرزق ويكون مشغولا بما امر به فاذا وجد فيه هذه العلامات
کہ اپنی جان کو ایسی خیر دن کی فکر سی جسکا اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہو چکا ہی فارغ پادوی جیسی رزق اور احکام الہی کی بجا آوری میں مشغول رہی جب اس میں یہ علامتیں موجود ہوتی ہیں
يكبره الله تعالى باربع كرامات أحدها ان يخرج من الذنوب كانه لم يذنب قط والثاني ان يحبه والثالث ان
تو اس کو اللہ تعالیٰ چار کرامتیں عنایت کرتا ہی ایک یہ کہ گناہوں سی ایسا صاف کر دیتا ہی گویا کہ ہی گناہ نہیں کیا اور دوسری یہ کہ اس کو دوست رکھتا ہی تیسری یہ

يحفظه من الشيطان ولا يسلط عليه والرابع ان يؤمنه من الخوف قبل ان يخرج من الدنيا لانه تعالى قال
کہ اس کو شیطان سی محفوظ رکھتا ہی شیطان کو اس پر تسلط نہیں دیتا چوتھی یہ کہ خوف سی مامون رکھتا ہی اس میں پہلی کہ دنیا میں سی روانہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
تتنزل عليهم الملكة الاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون ويحب له على الناس اربعة اشياء
اول برادرتی میں غرضتگی کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سنو اس پر بہشت کی جسکا تمکو وعدہ تھا اور اور لوگوں پر اسکا چار حق واجب ہو جاتی ہیں

اولها ان يحبوه لانه تعالى قد احبه والثاني ان يدعواله بالثبات على التوبة لان الثبات على التوبة اشد من
اول یہ کہ اس سی محبت کیا کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سی محبت کرتا ہی دوسری یہ کہ اسکی حق میں توبہ پھر قائم رہی کی دعا کیا کریں اسکی کہ توبہ پھر قائم رہنا توبہ کر نیسی

التوبة والثلاثان يجالسونه ويدكره ويحاورونه والاربعان لا يعبرونه بما سلف عن ذنوبه لانه تعالى قال حكاية

دشوار تری بیسری بیسکه اوکی پاس بیسکه کر یاد الہی اور اعدا دکیا کریں چترتی بیسکہ باعتبار پیری گناہوں کی طعنہ فی نکلیا کریں اسکی کہ اللہ تعالیٰ حضرت یوسف

عن یوسف علیہ السلام لا تریب علیکم الیوم قال الفقیر ابو الیث وذلک ان المؤمن لیس من شأنه ان یقع فی الذنب

علیہ السلام کی طرف سے حکایت کرتا ہی کچھ الزام نہیں تمہارے آج فقیر ابو الیث کہتی ہیں یہ اسلمی ہی کہ مؤمن کی شان سی نہیں ہی کہ گناہ میں مبتلا ہووی

ولا یتعدہ کما یدل علیہ قلبہ تعالیٰ ذکرہ الیکم الکفر والفسوق والعصیان فانه تعالیٰ قد خبر انہ ابغض علی المؤمنین

اور عہد کیا کری چنانچہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہی اور ہر الکایا تم کو اور گناہ اور بھیک کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی خبر دی ہی کہ جی مؤمنوں پر معصیت کیا پسند

المعصیۃ ولا یقع المؤمن فیہا اذ کان ایمانہ حقیقیہ لا سانیۃ الا فی حال الغفلة فاذا تاب عنها لا یجوز ان یعثر بہا قال

کر دیا ہی سوؤں گناہ میں نہیں پڑتا اگر کایا حیاں حقیقی ہو صرف بنائی ہی ہوں مگر غفلت میں چہر جب اسکی گناہ سی توبہ کی توجہ نہیں ہی کہ طعنہ فی کریں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکیس من دان نفسه وعمل ما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هونها وتمنی علی اللہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا ہوشیار وہ ہی کہ اپنی جان کو ذیل بھی اور آخرت کی واسطی عمل کیا کری اور احسن وہ ہی کہ اپنی جان کو ہوا ہوس کی جی لگاوی اور اللہ سے توبہ

ہذا الحدیث من حسان المصابیح رواہ شداد بن ابی اس کی روایت سی اسکی یہ معنی ہیں کہ عاقل وہ ہی جو نفس پر غالب اگر اوسکو دبا لی اور حاسبہ لیکر

ونظر ما عملت لاخرتها فان وجدها عملت خیرا الحمد للہ تعالیٰ ویسعی فی الاذیاد فیہ وان وجدها عملت شرا یشتغل

دیکھی کہ آخرت کی لپی لیا عمل کیا ہی اگر جانی کہ نیک عمل کیا ہی تو خدا کا شکر اگر اس میں اور زیادہ کوشش کری اور اگر جانی کہ برا کام کیا ہی تو توبہ اور استغفار کر کر

التوبة والاستغفار واصلاح الحال بالتوجه الى الطاعات المنجية عن العقبات والموصلة الى الدرجات

حال کو درست بنادی طاعات کی طرف متوجہ ہو جو قیامت کی عذاب سے نجات دی اور موت کی بعد بلند درجوں پر پہنچاوی

بعد الممات والعاجز من غلبت علیہ نفسه وصار تابعاً لہا واعطاها ما ارادت من الحرمان والمنہیات

اور یہوقوف وہ ہی جس پر نفس غالب اگر اوسکو اپنا تابع کر لی اور جو چاہی سو محرمات اور منہیات میں سی اوسکو دیوی

وتنی علی اللہ ان یغفر لہ ویدخل الجنۃ من غیر التوبة والاستغفار واصلاح الحال وهذا هو الغرور والغرور

اور اللہ سے یہ تمنا کری کہ خدا بخند ہی اور ہی توبہ اور ہی استغفار اور ہی درست حال جنت میں داخل کر دی اور یہ ہی غرور کہلاتا ہی اور غرور جیسی

ما ذکرہ الامام الغزالی فی الاحیاء ہوسکون النفس الى ما یوافق الهوى ویميل الیہ الطبع عن بشیئہ وخذعة من

نام غزالی فی احیاء العلوم میں ذکر کیا ہی نفس کا اطمینان اور موافق ہوا ہوس کی طبع کا میلان بسبب شبہ اور شیطانی مکر کی ہی

الشیطن فمن اعتقد انه علی خیر ما فی العاجل او فی الاجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور والکثر الناس یظنون فی

سو جو شخص اپنی حالت کو بالفعل یا آخر کو شبہ فاسد کی راہ سی بہتر سمجھتا ہی پس وہ دھوکہ میں گرفتاری اور اکثر لوگ اپنی دلیل اپنی حال کو

انفسہم خیر امع کو نہم مخطئین انہم فہو اذن مغرورون وان اختلفت اصناف غرورہم وتفاوتت درجاتہم حتی

بہتر سمجھتی ہیں باوجودیکہ خطاوار اور گنہگار ہوتی ہیں اب وہ دھوکہ میں ہیں اگرچہ درجات اور طریقے دھوکے مختلف اور ادنیٰ درجہ کم و زیادہ ہوں یہاں تک

کان غرور بعضہم اظہر واكثر من بعض فہم من غرتم الحیوة الدنیا ومنہم من غرہم باللہ الغرور اما الذین غرتمہم

کہ ہر ایک کا دھوکہ ایک سی فاحش اور بہت بڑھتی ہو بہر بعضی دنیائی دھوکہ میں ہیں اور بعضی اللہ کی مانند دھوکہ میں ہیں پھر جو شخص دنیا کی

الحیوة الدنیا فہم الذین قالوا النقد خیر من النسئۃ والدنیا نقد والاخرة نسئۃ فاذن الدنیا خیر لہم من ایثارہا

زندگی کی دھوکہ میں ہیں سووی شخص میں جسکی ہیں نقد اور دہر سی بہتر ہی اور دنیا تو لغت ہی اور آخرت اور ادنیٰ سواب دنیا بہتر ہی پس دنیا کا اختیار کرنا غرور ہی

وہذا القیاس فاسد لیشبہ قیاس ابلیس حیث قال فی حق آدم النبی علیہ السلام ناخیر منہ خلقتی من نار

اور یہ بہ استعمال فاسد ابلیس کا قیاس ہی کہ اوسنی آدم علیہ السلام کی حق میں کہا تھا میں اوس سے بہتر ہوں مجھ کو توئی بنایا گ

یہ بیان الکیس وحال الاحسن ہے

دھوکہ

وخلقته من طين والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى للذين اشترى الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب
 اور ان کو بنایا خاک سی اور اسی طرف اشارہ ہی اس آیت میں جنہوں نے خریدی دنیا کی زندگی آخرت دیکر سونہ ہلکا ہوگا اور پھر عذاب
 ولا هم ينصرون وعلا یہ هذا الغرور اما التصديق بمجرد الايمان والتصديق بالبرهان اما التصديق بمجرد الايمان
 اور نہ ان کو مدد پہنچی کی اور اس دھوکہ کا علاج یا تصدیق نری ایمانی سی ہی یا تصدیق برہانی سی پہر نری تصدیق ایمان کی
 فهو ان يصدق الايات الواقعة في القرآن من جملتها قوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وقوله تعالى
 تو یہ ہی کہ آیات کی جو کہ قرآن میں آئی ہیں تصدیق کری جنہیں سی ایک یہہ آیت ہی جو تم پاس ہی پڑ جاوے گی اور جو اس پاس ہی سورہت ہی اور ایک یہہ آیت
 والآخرة خير والبق وقوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور فانه عليه السلام قد اخبر بذلك طوائف
 اور یہ پہلے کہ بہتر ہی اور رہنی والا اور یہہ آیت اور دنیا کا جھٹایا ہی جنس رخاکی بیتک نبی علیہ السلام فی بہت کھار کو اسکی خبر سنائی
 من الكفار فصدقه وامنوبه ولم يطالبوه بالبرهان وهذا ايمان يخرج العامة من الغرور واما التصديق
 پس انہوں نے سچ مانا اور اس پر ایمان لائی اور کوئی برہان آپ سی طلب نہ کی یہہ ایمان ہی کہ عوام لوگ دھوکہ سی بچ جاتی ہیں اور تصدیق برہانی
 بالبرهان فهو ان يعرف وجهه فساد هذا القياس الذي نظمه ابليس في قلبه فان كل مغرور فله غروره سبب و
 یہہ ہی کہ اس قیاس کی فساد کو معلوم کری جو کہ ابلیس نے اپنی دلیل مرتب کیا تھا کیونکہ جو شخص دھوکہ میں آتا ہی تو اسکا کوئی سبب ہوتا ہی اور
 ذلك السبب هو دليله وكل دليل نوع قياس يقع في القلب ويورث السكون اليه وان كان صاحبه لا يشعر به
 وہ ہی سبب اسکی دلیل ہوتی ہی اور ہر دلیل ایک طرح کا قیاس ہوتا ہی جو دلیل پیدا ہو کر دلوں میں دیتا ہی اگرچہ قیاس والی کو اسکی خبر نہ ہو
 ولا يقدر على نظمه بالفاظ العلماء فالقياس الذي نظمه الشيطان في قلب المغرور مركب من اصلين أحدهما
 اور نہ اتنی استعداد ہو کہ علماء کی طور پر عبارت مرتب کر لی یہہ وہ قیاس جو شیطان نے پہلے ہوئی کی دلیل مرتب کیا تھا دواصل ہی مرکب ہی ایک تو یہہ
 الدنيا نقد والآخرة نسئة وهذا صحيح والثاني النقد خیر من النسئة وهذا محل التلبیس اذ ليس الامر كذلك مطلة
 کہ دنیا نقد ہی اور آخرت اودہ ہی یہہ تو صحیح ہی اور دوسرا یہہ کہ نقد بہتر ہوتا ہی اودہ سی یہہ کہ دھوکہ کی کیونکہ کلیہ یوں نہیں ہی
 بل اذا كان النقد مثل النسئة في المقدار والمقصود فمخير منها واما اذا كان اقل من النسئة فالنسئة خیر منه
 بلکہ نقد اور اودہ دو لو اگر مقدار اور مقصود میں برابر ہوں تو جب تو نقد بہتر ہی اور اگر نقد مقدار میں اودہ سی کمتر ہو تو یہہ نقد اور دہ بہتر ہوتا ہی
 فان هذا المغرور يبدل في تجارتہ درهما نقدا لياخذ عشرة نسئة ولا يقول النقد خیر من النسئة ولكن اذا
 کیونکہ یہہ مغرور ہی اپنی تجارت میں ایک روپیہ نقد خرچ کرتا ہی تاکہ دس روپیہ اودہ یعنی انجام کو حاصل کری اب یہیں کہتا کہ نقد بہتر ہی اودہ سی اور ایسی ہی اگر
 حذرة الطبيب من الفوكة ولذا تان الاضمة يترك ذلك في الحال خوفا من الم المرض في الاستقبال والتجار كلهم
 طبیب مہیو اور لہذا یہہ فوکی منع کردی تو آئندہ کو فوکی کا مارا فوراً چھوڑ دیتا ہی اور تمام تجارت پریشہ
 يركبون الجار يجتارون مشاق الاسفار في الحال لاجل الربح والراحة واللذة في الاستقبال فاذا كانت العشرة في
 دریا کا سفر اور سفر کی مشقتیں بالفعل کو اگر کہتی ہیں آئندہ کی منفعت اور آرام اور لذت کی واسطی یہہ آئندہ کی دس
 الاستقبال خیر من الواحد في الحال وكذا اذا كان الربح والراحة واللذة في الاستقبال خیر من الالم والمشقة في
 حال کی ایک سی اور ایسی ہی آئندہ کی منفعت اور راحت اور لذت حال کی الم اور مشقت سی بہتر ہوئی تو
 الحال ففلس لذة الدنيا وراحتهما من حيث مدتها بالنسبة الى مدة الآخرة فان اقصى عمر الانسان مائة سنة
 پس دنیا کی لذت اور راحت کو باعتبار دنیا کی مدت کی آخرت کی مدت کہ نسبت قیاس کر لی کیونکہ انسان کی بڑی ہی بڑی عمر سو برس کی ہوتی ہی
 قلما يتجاوز عنهما وهو ليس عشرين من جزء من الف جزء من مدة الآخرة فكانه ترك واحد الياء خذ الف الف
 اس سی بہت کم پڑھنی یا تباہی سو یہہ ستواں حصہ ہی نہیں ہی ہزار دین حصہ میں کا آخرت کی مدت میں سی گویا اسنی ایک کو دس لاکھ یعنی کی واسطی ترک کیا

بل لیاخذ ما لا نهاية له هذا من حيث المدة وأما من حيث النوع فلذات الدنيا مكدرة مشوشة بالنوازل والآلام
بكلی نهایت کی واسطی یہ نہ فریش تو باعتبار مدت کی ہی اور باعتبار خوبی قسم کی سورنیا کی لذتیں طرح طرح کی المی مکر اور سختیوں سے آلودہ ہیں

والشدائد ولذات الآخرة صافية غير مكدرة فاذن يظهر غلطه في قوله النقد خير من النسئة وعند ذلك
اور آخرت کی لذتیں صاف اور مصفا اب اسکی غلطی صاف ظاہر ہوتی ہی کہ نقد بہتر ہوتا ہی اور ہر سی اور اسوقت

يرجع الشيطان الى قياس اخر وهو ان اليقين خير من الشك والدينا يقين والآخرة شك فلا يترك اليقين وهذا
شیطان ایک اور قیاس منظم کرتا ہی اور وہ یہ ہی یقین بہتر ہوتا ہی شک سی اور دنیا تو یقینی ہی اور آخرت میں شک ہی سولقین کو ترک نہیں کر سکتی اور یہی

القياس الكثر فسادا من الاول لكون كل من اصله باطلا لان كون اليقين خيرا ليس الا اذا كان مثله لا مطلقا
قیاس پہل قیاس سی خراب تر ہی کیونکہ اسکی دونوں اصل غلط ہیں پہلی کہ یقین جب ہی بہتر ہوتا ہی کہ شک کی مثل یہودی کچھ کلیہ نہیں ہی

الا ترى ان التاجر في قبه على يقين وفي حصول ربحه شك وكذا المريض يشرب الدواء الشيع الكربة وهو في
کیا تو نہیں دیکھتا کہ سوداگر اپنی مشقت کو یقینی جانتا ہی اور فائدہ ہونی میں شک پر ہی اور ایسی بیمار کو طبی بد مزہ دوا پیتا ہی تلخی دوا کی تو یقینی ہی

مرارة الدواء على يقين وفي حصول الشفاء على شك لكن يقول ألم يقول المرارة الدواء قليل بالنسبة الى الم امتداد المرض لكون
اور صحت ہونی میں شک ہی پر وہ یہ کہتا ہی کہ الم کر دی دوا کا نسبت الم زیادتی مرض کا کمتر ہی جس میں

الى الهلاك فمن كان على شك في امر الآخرة يجب عليه ان يقول الصبر في أيام قلائل وهو صنته في الامر قليل بالنسبة
م رہی جاتی ہیں پھر حکم آخرت کی باب میں شک ہو تو واسیر یہ تصور واجب ہی کہ صبر کرنا چند روز کا یعنی آخر حیات تک بہ نسبت

الى ما يقابل من امر الآخرة فان كان ما يقال فيه كد بافنا يفوتني الا التغم ايام حياتي وقد كنت في العدم من الان
اپنی مقابل یعنی آخرت کا کتر ہی کیونکہ آخرت کا حال جو مشہوری اگر جھوٹ نکلا تو میرا عیش زندگانی کی کیا جاتا رہیگا اور بیشک میں اندلی سی

الى الآن واحسب اني بقيت في العدم ولم اتغم ان كان ما يقال فيه صدقا البقي في الزاد هرا طويلا وهذا ما
اب تک نابودی ہوتا میں سمجھوں گا معدوم ہی رہا عیش حاصل نہوا اور اگر یہ مشہور سچ ہوا تو میں زمانہ دراز تک آگ میں جھونگا اس مصیبت کی طاقت

لا يطابق به وكذلك قال على لبعض المحررين المنكرين للآخرة ان كان ما قلتم حقا فخلصتم وتخلصنا وان كان
ہرگز نہیں ہی اسی ہی علی رضی اللہ عنہ فی ایک محدثی جو آخرت کا منکر تھا جواب میں یہ فرمایا جو کہتا ہی اگر سچ ہوا تو تم ہی بھی اور ہم ہی بھی اور اگر

ما قلنا حقا فخلصنا وهلكتم وليس هذا القول منه على شك في الآخرة بل كالمحذر على قدر عقله وبين له
ہمارا قول حق ہوا تو ہم ہی اور تم ہار گئی اور یہ قول علی کا آخرت میں کچھ شک کی راہ ہی نہ تھا بلکہ محدثی اسکی عقل کی موافق کلام کیا اور اسکو ظاہر کر دیا

انه وان لم يكن متيقنا فهو مغرور وأما الأصل الثاني الذي هو ان الآخرة شك فهو باطل ايضا لان ذلك يقين
کہ بلا شبہ اگر وہ یقین کہتا تو وہ دہوکہ میں ہی اور اس قیاس کی دوسری اصل یعنی آخرت مشکوک ہی یہہ ہی باطل ہی اس ہی کہ مؤمن کی نزدیک

عند المؤمن وإيمانه يدفع غرور الشيطان الا انه اذا ترك او امر الله تعالى وصنيع الاعمال الصالحة ولا بأس المعاصي
یقینی بات ہی اصل اسکا ایمان شیطان کی فریب کو دفع کر دیتا ہی پرانتا ہی کہ اسنی جب احکام الہی کو ترک اور اعمال صالحہ کو ضائع کیا اور معاصی

والمنكرات يكون مشاركا للكفار في هذا الغرور لانه وان كان معترفا بكون الآخرة خيرا من الدنيا لكنه قال
اور منکرات میں مبتلا ہوا تو اس دہوکہ میں کفار کا شریک ہو گیا اس واسطی کہ اگرچہ آخرت کو دنیا سی بہتر جانتا ہی اور آخرت کی طرف راغب ہو کر

الى الدنيا وانترها على الآخرة واستحق ان يكون من اهل النار كالکفار الا ان امره يكون اخف لان اصل ایمان
دنیا کو آخرت پر پسند کر لیا ہی اور سزاوار ہی کہ کفار کی طرح نادری ہو دی لیکن اسکا حال بہ نسبت کفار کی خفیف تر ہی کیونکہ اصل ایمان

ينجيه من العذاب الابدي ويخرجه من النار ولو بعد حين وهذا هو فائدة مجرد الايمان وحده وأما
ابدی عذاب سی بچا کر دوزخ میں سے نکال دینگا اگرچہ کچھ مدت کی بعد اتنا تو فائدہ نری ایمان کا ہی اور

الفن بالمقصود فلا یفنی له مجرد الایمان وحده بل لابد من ضم العمل الصالح الیه كما یدل علیه آیات القرآن
 حاصل کرنا در کتاب سوسمین نرا ایمان کافی نہیں ہی بلکہ اسکی ساتھ عمل صالح ہی چاہی چنانچہ قرآن کی آیات سے معلوم ہوتا ہی
 من جملتها قوله تعالى فإني لعقاصم من تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدي وقوله تعالى إن رحمت الله قريب
 اور میں سے ایک یہ آیت ہی اور میری بخشش ہی اور پھر جو توبہ کری اور یقین لاوی اور کری بہلا کام پھر راہ پر ہی اور یہ آیت بیشک ہر اس کی نزدیک ہی اسکی رحمت
 وقوله تعالى والعصر إن الإنسان لئخ خیر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فوعد المغفرة في كتاب الله تعالى منوط
 اور یہ آیت قسم اور تری دن کی مقور انسان پر ٹوٹا ہی مگر جو یقین لاسی اور کئی بہی کام پس کتاب اسد میں بخشش کا وعدہ ایمان ص
 بالایمان والعمل الصالح جميعاً بالایمان وحده فمن أقر بلسانه ان الآخرة خير وأبقى ثم ترك العمل واشتغل بالمال
 اور عمل صالح دون پر موقوف ہی نری ایمان پر نہیں پھر جسنی زبان ہی یہ اقرار کیا کہ آخرت بہتر اور رہنی والی ہی پھر عمل خیر ترک کر کے معاصی میں مشغول ہوا
 فهو من المغرورين بالدنيا والمسروين بها والمحبين لها والكارهين للموت خيفة فوات لذتها لا خيفة فوات لذت
 قوه دنیا کی دہوکہ میں آ گیا ہوا ہی دنیا پر خوش ہوتا ہی اور اسکی محبت میں موت سے ڈرتا ہی مبادا دنیا کی لذت فوت ہو جاوی یہ خوف نہیں ہی کہ آخرت کی لذت
 الآخرة وحصول عقابها فهو كء هم الذين غرتهم الحیوة الدنیا وهم عن الآخرة هم غفلون والذين غمهم بالله الغرور
 فوت ہو کر عقاب ہوئی لگی سو یہ وہ لوگ ہیں جنکو دہوکہ دیا دنیا کی زندگی اور وہ آخرت سے بی خبر ہیں اور جنکو دہوکہ میں ڈالا اللہ کی نام سے غرور
 فهم الذين يجهلون الاعمال ويشغلون بالمتكرات ويقولون ان الله كريم رحيم نرجو رحمته ومغفرته وهذا
 وہ وی لوگ ہیں جو اعمال میں سستی کرتے ہیں اور متکرات میں مشغول رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ کریم اور رحیم اور رحمت اور مغفرت کی امید ہی یہ
 الكلام وان كان صحيحاً في نفسه مقبولة في القلوب الا ان الشيطان لا یغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر
 بات اگرچہ حقیقت میں راست ہی دل مانتی ہیں پر انسان کو شیطان الیسی ہی بات سے بہکا تا ہی جو ظاہر میں مقبول ہو
 مرد ودالباطن ولولا حسن ظاهره لما ائخذت به القلوب لكن النبي عليه السلام كشف عن ذلك بقوله الکیس
 اور باطن میں مردود اور اگر ظاہر میں پسندیدہ نہ ہودی تو اسکی بات پر دل ہرگز قریب نہ ہادی لیکن نبی علیہ السلام فی اسکو ظاہر کر دیا یہ فرمایا کہ ہوشیار
 من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله وهذا التمني هو الغرور الذي غیر
 وہ ہی کر اپنی آپ کو حقیر سمجھی اور آخرت کی عمل کری اور حق وہ ہی کہ ہوا ہوس کی پیچی لگادی اور اسے پر آمزدین کری یہ آرزو پیکانی ہی دہوکا ہی جسکا شیطان فی بدل کہ
 الشيطان اسمه وسماه من جاء حتى خدعه به كثير من الناس وقد شرع الله الرجاء بقوله الذين آمنوا وهاجروا
 رجاء نام کہتا ہی یہاں تک کہ بہت لوگوں کو اس فریب میں لی لیا ہی اور جاکی شرح اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں آپ کر دی ہی جو لوگ ایمان لاسی اور ہجرت کی
 وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمت الله وقيل للحسن قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل فقال
 اور طری اللہ کی راہ میں وہ امید وائیں اللہ کی مہر کی کہیں حسن ہی کہا ایک لوگ یہ کہتے ہیں اللہ سے ہجو امید ہی اور عمل خیر ضائع کرتے ہیں حسن یہاں
 هيما تهيها تلك ما نهم يترددون فيها من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه وكما لا ينبت في الأرض
 افسوس افسوس یہ آرزو میں ہیں انکی فکر میں پرمیں جو شخص کسی آرزو کرتا ہی تو اسکو طلب کرتا ہی اور جو کسی بات سے ڈرتا ہی تو اس سے بھاگتا ہی اور جیسی دنیا میں
 نزع الا بالحراثة كذلك لا يحصل في الآخرة اجر وثواب بالایمان والعمل وكما كان معنوها من رجاء ولما لم ينكم
 کیجے بدول بوی نہیں انکی ایسی ہی آخرت میں اجر اور ثواب بدول ایمان اور عمل کی نہیں ملتا اور جیسی نادان کہتا تا ہی جو شخص ظاہر کی آرزو کری اور نکل نکری
 ونكم ولم يجامعوا جامع ولم ينزل كذلك يكون معنوها من رجاء رحمة الله تعالى ولم يؤمنوا ومن ولم يعمل
 یا نکل نکری پھر صحبت نکری یا جامع ہی کری پر نزل نہوا یعنی نادان کہتا تا ہی جو شخص رحمت اللہ کی امید رکھی اور ایمان نہ لاوی یا لای عمل صالح
 الصالحات او عمل الصالحات ولم ينزل السيئات وكما ان من نكم وجامع وانزل ينبي له ان يرجو حصول الولد
 نکری یا عمل صالح ہی کری پر ایمان نہ ہو ہی اور جیسی جو شخص کلام کری پھر جامع کری اور نزل نہوا یعنی نادان کہتا تا ہی جو شخص رحمت اللہ کی امید رکھی اور ایمان نہ لاوی یا لای عمل صالح

وان یخاف عدم حصوله كذلك ان من وعمل الصلوات وترك السیات یلغی له ان یرجو حصول

اور اولاد نہونی کا بھی خوف کری ایسی ہی جو شخص ایمان لایا اعمال نیک کئی اور برائیوں چھوڑ دین تو او کو بلائی ہی کہ اجر اور ثواب کا

الاجر والثواب وان یخاف عدم حصوله فالواجب علی المؤمن ان یتوب عن السیات ویدعو علی الطاعات

مستوقع ہووی اور محرومی ہی ڈرتا رہی پس مؤمن پر یہ واجب ہی کہ برائیوں سے توبہ کری اور عیشہ طاعات کرتا رہی

ثم یكون بین الخوف والرجاء ولا یقنط من برحمة الله تعالی ولا یمسک من عذاب الله تعالی فان المنهک فی العباد

بہر خوف اور رجاء دونوں کی اور اللہ کی رحمت سے ناامید اور عذاب الہی سے بخوف نہ ہو بیشک جو شخص گناہوں میں مبتلا ہی

قد یخبط له التوبة فیقول له الشیطان انی یقبل توبتك مع امر تکابك امثال تلك الذنوب فیجب عند

او کی دل بھٹکے ہی توبہ کا خیال آتا ہی پر او کو شیطان بولے کہ توبہ کب قبول ہوتی ہی تو ایسی ایسی گناہوں میں گرفتار ہی پس ایسی حالت میں واجب ہی

ذلك قمع القنوط بالرجاء ویقول ان الله کریم رحیم یغفر ذنوب التائبین لانه تعالی قال وانی لغفار لمن

کہ ناامید ہو کر دفع کر کر امید وار ہو جائے گا پس او کی کہ بیشک اللہ کریم اور رحیم ہی توبہ کرنے والوں کی گناہ معاف کرتا ہی اسلی کہ اللہ تعالی فرماتا ہی اے نبی بخشہ دینا ہوں جو

تاب و وعد قبول التوبة وقال وهو الذی یقبل التوبة عن عبادة فان التوبة طاعة تکفر الذنوب کلها

توبہ کری اور توبہ قبول کرے گا وعدہ کیا فرمایا اور وہ ہی ہی جو قبول کرتا ہی توبہ اپنی بندوں سے بیشک توبہ ایسی عبادت ہی کہ گناہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ مسبقاً

صغیرها وکبیرها حتی الکفر بخلاف سائر الطاعات فانها لا تکفر الا الصغائر فمن توقع المغفرة مع التوبة فهو

دقیقی ہی یہاں تک کہ کفر بخلاف تمام اور عبادات کی سوا اور عبادت صرف گناہ صغیرہ کو اتار دیتی ہیں یہر جو شخص توبہ کر کر بخشش کا امید وار ہو تو وہ

سراج وتوقع المغفرة مع الاصرار فهو مغفور وکل توقع یورث التوبة والتشمر علی العبادۃ فهو رجا وکل توقع

ما جی ہی اور گناہ پر اڑا ہوا بخشش کی توقع کرنا تو وہ مغفور ہی جس توقع میں توبہ اور عبادت کا غم حاصل ہووی وہ ہی رجائی اور جس توقع میں

یوجب الفتور فی العبادۃ والریکون الی البطالة فهو غرور فان من خطر له ان یترك الذنوب ولیشتغل بالعبادۃ

عبادت میں قصور اور یہودگی کی طرف رغبت آوی وہ ہی غرور ہی کیونکہ جسکی دل میں یہ خیال ہی کہ گناہ سے بچوں اور عبادت کر دے

یقول الشیطان له مالک تؤذی نفسك وتعذبها والکرب کریم غفور رحیم فیغتر بک عن التوبة ولعبا

تو شیطان کو کہیہ سوہ دیتا ہی تجھ کو کیا ہوا اپنی جان کو تکلیف اور عذاب دیتا ہی تیرا پروردگار تو کریم اور غفور اور رحیم ہی سوس فریب میں آکر توبہ اور عبادت سے باز رہتا ہی

فهذا غرور وعند ذلک یجب علی العبد ان یمسک الخوف ویخوف نفسه بغضب الله تعالی وعظیم عقابه

سو یہ ہی غرور ہی ایسی حالت میں ضروری کہ آدمی خوف کری اور اپنی نفس کو غضب الہی اور اسکی بڑی عذاب سے ڈراوی او کو یہ سمجھاوی

ویقول له ان الله تعالی کما کان غافر الذنوب وقابل التوبة فهو شدید العقاب ایضاً وانه مع کونه کریم

کہ اللہ تعالی جسی گناہ معاف اور توبہ قبول کرتا ہی پس وہ عذاب ہی بہت بڑا کرتا ہی اور کریم اور رحیم ہوکر

رحیم اخلد الکفار فی النار ابداً مع ان کفرهم لا یضره بل یسلط العذاب والحزن والامراض والعلل والنقر

کفار کو دوزخ میں قدیم کی لمی ڈال رہا ہی باوجودیکہ او کی کفری اور کجا کیا ضرر نہا ملک دنیا کی اندر اپنی بندوں پر عذاب سخت اور بک اور بیماری اور فقری

والجوع علی عبادۃ فی الدنیا مع کونه کریم رحیم قادراً علی ان یمسک ما کان سسته فی عبادۃ كذلك کیف یغتر به

اور یہو کہ تعینات کر دیتا ہی حال یہ کہ کریم اور رحیم ہی قدرت والا سب تکلیفیں دور کر سکتا ہی یہر جسکا بندوں کی حق میں یہ طرز ہو تو آدمی کب فریفت

العبد ولا یخافه وقد خوفه عقابه ورجاء اکثر الخلق فی هذا الزمان هو سلب فتورهم عن العمل واقبالهم علی الذن

ہرکتا ہی کہ او کا خوف اور بڑا کر ہی اور وہ بیشک اپنی عقاب سے ڈرا چکا ہی اور اس مانہ میں اکثر خلق کو کجا ہی کہ عمل میں سست دنیا پر متوجہ

واعراضهم عن طاعة الله تعالی واهمالهم للسعی للآخرۃ وهم لا یعلمون انه غفور ولس یرجاء وقد خبر النبی علیہ السلام

آخرت کی سعی میں چست کو ضعیف کر دیتی ہی انہیں نہیں سمجھتی کہ یہ شیطان ہی دہو کہ ہی رجائین ہی اور بیشک ہی علیہ السلام

طاعت الہی ہی بی پرواہ

ان الغرور سيغلب على اخر هذه الامة قال الامام الغزالي قد كان ما اخبر به النبي عليه السلام فان الناس في الزمان
كثيرون غرور آكلون من جلود زور كيطاوكجا امام غزالي كفتي بين كني عليه السلام في جو خري تبي وه هو كني كيونكه اول زمانه من لوكر هميشه

الاول كانوا يطيعون على الطاعات والعبادات ويبالغون في الاحترار عن الشبهات والشبهات ومع ذلك كانوا
طاعت اور عبادت من مشول ربهتي تبي اور شبهات اور شهوات سي خوب بجتي تبي اور پير پي اپني حال پر

يخافون على انفسهم ويبكون في الخلوت واما الان فترى الخلق آمنين فرحين غير خائفين مع اصرارهم على
دري ربهتي تبي اور تنهائي من روي كرتي تبي اور اب اس زمانه من ديكيتي هو كظقت امن كي اندر خوش و غورم كي خوف و هراس معاصي پر اري هوئي

المعاصي وانهم اكرم في الدنيا واعراضهم عن طاعة الله تعالى ويزعمون انهم وانفقوا بكرم الله تعالى وفضله و
اور دنيا من كهي هوئي طاعت آهي سي بي پرواي اور كيتي بين بكمو الله كي كرم اور فضل پر بڑا بهر وسه هي اوراوكي

سراجون لعقوه ومغفرته ويقولون ان نعمته واسعة ورحمته شاملة وابن معاصي العباد في بحار مغفرته ويسبحون
دو كز اور بخشش ك ميد هي اور كيتي بين كوكي نعمت فراخ هي اور رحمت عام اور بندون كي معاصي كي او كي دريادي مغفرت بين كيا اصل هي اور اس تمنى

تمنيهم واغترارهم رجاء ويقولون ان الرجاء مقام محمود في الدين فكأنهم يزعمون انهم عرفوا من كرم الله تعالى و
اور اغترار كا نام رجاء كهي هوئي اور كيتي بين كرجا دين من پندريه مقام هي سو كويا بيه كيتي بين كهم الله كا كرم اور فضل

فضله عالم يعرفه الانبياء والصالح السلف المجلس الثامن والستون في بيان فضيلة التقوى
ايسا جاتني بين كانبيا اور صحابه اور صلحا ريشين نرين جاتني تبي ايشسويون مجلس تقوى اور حسن خلق كي فضيلت بين اور باهم دوني حقيقت كا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما اكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق هذا الحديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرمايا تم جاتني هو كيا چيز هي جو جنت من لوكون كو زياده بيجاوكي پير پير كاري اور عادت نيك بيه حديث

من حسان المصابير رواه ابوهريرة ومعناه ان اكثر اسباب السعادة الابدية انما يحصل بالجمع بين هاتين الخصلتين
مصاير كي حسن حديثون من هي ابوهريرة كي روايت سي اكي معني بيه بين كاكتر سبب سعادت ابدي كا بدون جمع كرتي ان دونو خصلتون كي حاصل نرين هو كيتا

فان التقوى اشارة الى حسن المعاملة مع الخالق وحسن الخلق اشارة الى حسن المعاملة مع الخلق فعلى هذا ينبغي
كيونكه تقوى هي اشارة طرف نيك معاملة كي هي سانه خالق كي اور حسن خلق اشارة طرف نيك معاملة كي خلقت سي اكي موافق لايق هي

من علم ان سعادة الدنيا فانية وان سعادة الآخرة باقية ان يختار سعادة الآخرة على سعادة الدنيا وسعادة
اوكو جو بيه جانتا هي كسعادت دينوي فنا هوئي لاي هي اور سعادت اخروي رهن والي كسعادت اخروي كو سعادت دينوي پر پند كرتي اور سعادت

الآخرة لا تحصل بالتقوى لله تعالى لان حسن الخلق وان ذكر معها اهمتا ما يشانه الا انه داخل فيها لانها عبارة عن
اخروي بدون تقوى آهي كي حاصل نرين هو تي كيونكه حسن خلق اگر چه اوكي سانه عظمت شان كي لاي مذكور هي بروه تقوى هي من داخل هي اسلي كتقوى بيه تاتي

اجتناب المنكرات والمنهي عنها واتيان المعروفات والمأمور بها وبها تحصل خيرات الدنيا والآخرة اما الخيرات الدينية
منكرات اور ممنوعات سي بچنا اور امور حسن اور خدا كي فرمود كو بجالانا اور آهي من دنيا اور آخرت كي خوبيان موجود بين پير خوبيان دنيا كي

فمنها الحفظ والحراسة كما قال ^{الله تعالى} وَلَنْ تَصِيرُوا اِلَّا يَضْرِكُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَمِنْهَا النجاة من الشدائد والرزق من
اكي لاي نبي سي حفاظت او كيهباني هي چنانچه الله تعالى فرماتا هي اور اگر تم هري رهو اور بچتي رهو كچه نكر بكا تمها او كي فريب سي اور انمن سي سختيون سي نجات پاني اور حلال رزق

الحلال كما قال الله تعالى وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ واما الخيرات الدنيوية
چنانچه الله تعالى فرماتا هي اور جو كوي دُر تاري اسدي ده كرتي او سكا كذاره اور روزي دي او كو جهان سي او كو خيال نهو اور آخرت كي خوبيون نبي بيه هي

فمنها اصلاح العمل كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَمِنْهَا
درستي لاي چنانچه الله تعالى فرماتا هي اي ايمان والو دُر تي رهو اسدي اور كهوات سديد كسواري دي تكمو تمها كي كام اور انمن سي

و حسن الخلق و حقايقها

قبل العمل كما قال الله تعالى انما يقبل الله من المتقين ومنها الاكرام والاعزاز كما قال الله تعالى ان اكرمكم
 تولى عمل كى چنانچه الله تعالى فرماتا ہى اللہ قبول کرتا ہى سوادب والوں سے اور ان میں سے اکرام اور عزت چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہى بیشک عزت اللہ کی ان
 عند الله اتقاكم ومنها البشارة كما قال الله تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا
 آدم کو بڑی حکو ادب بڑا اور ان میں سے شرف چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہى جو لوگ یقین لائى اور ہى پر ہیز گاری کرتى او کو ہى خوشخبری دنیا کی جیتی
 وفي الآخرة ومنها النجاة من النار كما قال الله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ومنها الخلود
 اور آخرت میں اور ان میں سے دوزخ سے نجات چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہى پھر بچا لیگی ہم او کو جو ڈرتى رہى اور چھوڑ دیگی گنہگاروں کو اور ان میں سے جنت
 في الجنة كما قال الله تعالى لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنت تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وهم فيها لا يملون
 میں ہمیشہ کو رہنا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہى لیکن جو لوگ ڈرتى رہى اپنی رب سے او کو باغ میں جنکی نیچى بہتی نہیان رہ پڑى اور ان میں سے درجہ بلند
 العليا والمرتبة القصوى التي هي محبة الله تعالى كما قال الله تعالى ان الله يحب المتقين ولولم يكن في
 اور انہا کا مرتبہ یعنی محبت الہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہى اللہ کو خوش آتی ہیں احتیاط والی اہل اگر تقویٰ میں
 التقوى سوى هذه الخصلة لكفت فكيف لا يسعى العبد في تحصيلها مع ان لها فضائل كثيرة سواها و
 سوائى كى کوئی خصلت نہ ہو تو ہى کافی ہى پھر آدمی کیونکر نہ سعی کرے اور اس کو حاصل کرے باوجود كہ او میں اسکی سوائى بہت فضیلتیں ہیں اور
 القرآن مملو بذكر فضائلها فانه تعالى قال في آية الله ولي المتقين وقال في آية أخرى والعاقبة للمتقين
 قرآن اسکی فضائل سے بھری بیشک اللہ تعالیٰ ایک آیت میں فرماتا ہى اللہ رفیق ہى در نبیوں کا اور دوسری آیت میں فرمایا اور آخر میں ہى در طولوں کا
 وقال في آية أخرى وائرأفت الجنة للمتقين وغيرها الآيات الدالة على فضيلة التقوى فانه تعالى قد صدى
 اور ایک اور آیت میں فرمایا اور نزدیک لائى گی بہشت در والوں کی اور سوا اسکی اور آیتیں جو تقویٰ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ بیشک
 بها الاولين والآخرين من حيث قال ولقد وصىنا الذين اتوا الكتب من قبلكم وایاكم ان اتقوا الله الخ
 پہلے اور پچھلے کو وصیت کی ہى چنانچہ فرماتا ہى اور ہم نے کدہ کہا ہى پہلی کتاب والوں کو اور تم کو کہ ڈرتى رہو اللہ سے حاصل یہ ہى
 انها اجماع كل خير وهي في اللغة فرط الصيانة وفي عرف الشرع عبارة عن التوقى عما يضر في الآخرة من فعل
 کہ اسمیں تمام خوبیاں جمع ہیں اور تقویٰ نعمت میں خوب احتیاط کرنی اور عرف شرع میں ایسی اعمال سے بچنے کو کہتی ہیں جو کرنی سے چھوڑنے سے آخرت میں ضرر
 ترك فيلزم اجتناب الكبائر بالاتفاق في تحصيلها وعند البعض يلزم اجتناب الصغائر ايضا
 یہ نہاى سوا اسکی حصول تقویٰ کی کیا ہى بچنے سے نہا بالاتفاق لازم ہى اور بعض کی نزدیک تقویٰ کی لئى صغائر سے بچنا ضروری ہى
 في تحصيلها وهو الحق وقيل لا يلزم اجتنابها لانها مكفرة عن مجتناب الكبائر
 اور یہی قول حق ہى اور کوئی کہتا ہى صغائر سے اجتناب ضروری نہیں کیونکہ صغائر او اسکی اور جاتی ہیں جو کبائر سے بچتا ہى
 فلا يستحق العبد بها العقوبة لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم لكن هذا خطأ
 سو بندہ صغائر کی بدولت اور عقوبت کا نہیں ہوتا اس آیت سے اگر تم بچتی رہو گی بڑی چیزوں سے جو تم کو منع ہوئیں تو ہم او تار دیگی تم سے قصیرین تمہاری لیکن یہ لئى
 مخالف لقواعدها لان العقاب على الصغيرة جائز عندهم ولومع اجتناب الكبائر لان بعض المفسرين
 خطا اور اہل سنت کی قواعد سے خلاف ہى کیونکہ اہل سنت کی نزدیک صغیرہ پر ہی مذاب کرنا جائز ہى اگرچہ کیا ہى بچتا ہى کہ بعض مفسرین نے اس آیت میں کیا ہى مراد
 حملوا الكبائر في الآية على انواع الشرك كشرک اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم لان المطلق عند عدم القرينة
 اقسام شرک لئى جیسی یہود اور نصاریٰ اور مجوس وغیرہ کا شرک کیونکہ مطلق سے بدون قرینہ کی فرد کامل مراد ہوتا ہى اور
 ينصرف الى الكامل وهو الشرك وباجتنابه لا يتعين تكفير غيره بل يبقى في مشية الله تعالى ان الله لا يغفر ان
 فرد کامل شرک ہى اور شرک سے بچنے میں اور گناہ کا اور نہ مقرر نہیں ہوتا بلکہ مشیت الہی میں رہتا ہى اس آیت سے بیشک اللہ یہ نہا نہیں بچنا

ولا حيلة فيه الا التمسك بالرواية الضعيفة عن ابي يوسف لتعسر الجمع بين الغد والوزن خصوصا
اور اس میں کوئی حیلہ نہ ہو سکتی ہے۔ بجز تمسک اسی ضعیف روایت کی۔ جو ابویوسف سے ہے۔ کیونکہ گنتی اور قول کا جمع کرنا بہت دشوار ہے خاص کر

فی حق الفقراء وقد تقرر ان الضرورات تبيح المحظورات والثاني غلبة الطمع على الناس بحيث ترى كثيرا
فقراء کی حق میں اور بیشک ہر جگہ ہی کہ ضرورت میں ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے دوسرا سبب لوگوں پر طمع کا غالب ہونا چنانچہ تو اکثر لوگوں کو دیکھتا ہے۔

منهم لا يرضون بحقوقهم ولا يقنعون بحظوظهم بل يتجاوزون الى الحرام والثالث غلبة الظلم بين الخلق
کہ اپنی اپنی حق پر راضی نہیں ہوتے اور اپنی اپنی حصہ پر قناعت نہیں کرتے بلکہ حرام تک بڑھ جاتی ہیں اور تیسری خلقت میں ظلم کا پسینہ

من الغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها والرابع غلبة الجهل على التجار والصناع والأجراء والشركاء
جہن لینا جو دنیا حیات کرتی رہا کرتی اور اس قدر اسکی چوٹی اصل یا سبب میں جہالت کا غلبہ سودا گروں اور کارکنوں اور مزدوروں اور شرکاء پر

في الأصل والعللة فلا يرعون شرائط الشرع في معاملاتهم فاذا ن معاملاتهم لا تخلو ما ان تبطل فيكون
سویہ لوگ شرعی شرطوں کی رعایت اپنی کاروبار معاملہ میں نہیں کرتے پر اب اوکی معاملات اس سے خالی نہیں یا باطل ہوگی پھر تو

مكسوههم حراما او تفسد متكره فتكون مكسوههم حبيثا والحرام لا يكون ملكا بالقبض بل ان امكن الرد
اوکی کا کسی حرام ہوگی یا فاسد اور مکروہ ہوں کی اب اوکی کا کسی خبیث مشکوک ہوگی اور حرام چیز قبضہ کرنے سے ملک نہیں ہو جاتی بلکہ اگر اوکی مالک تک

الى صاحبه يجب الرد اليه ويجعل الاثر بغيره ولا يجوز لاحد اخذه بشراة او هبة او صدقة او
سہا دینا ممکن ہو تو ہمارا دینا واجب ہوتا ہے اور بدول اسکی گنہگار ہوتا ہے اور کسی کو اسکا لینا جائز نہیں خرید کر یا اجارہ سے یا سہ سے یا صدقہ سے یا

نحوها اذا لا يصير بها حالا وان تعدى الرد الى صاحبه فسيبيله التصديق لا غير الخبيث وان كان ملكا
کسی اور جس سے لے لیا کہ کوئی وجہ ملت کی نہیں ہے اور اگر مالک تک پہنچا تو دشوار ہو تو اوکی راہ بجز صدقہ دینی کی کوئی نہیں اور خبیث مشکوک اگر قبضہ کرنے سے ملک

بالقبض لكن يجب على مالكة التصديق وباتمه بغيره ولا يجوز لاحد اخذه الا ان يتصدق عليه وهو فقير فاذا
تو ہو جاتی ہے پر مالک کو واجب ہے کہ صدقہ دیدی اور سوا صدقہ کی گنہگار ہوتا ہے اور کسی کو اسکا لینا جائز نہیں ہے ان کو صدقہ دیدی اور وہ فقیر ہو جب

كان كذلك فكيف يمكن المعاملة بالناس في هذا الزمان مع الاحتراز عن الشبهات فان كثيرا في ايديهم
حال بہرہ تو اس زمانہ میں لوگوں سے شبہات سے بچ کر معاملہ کرنا کیونکر ممکن ہو سکتا ہے کیونکہ اکثر ماں اوکی قبضہ میں ہیں

من الاموال اما حراما وخبيثا بسبب ظلم بعضهم بعضا بالغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها
یا حرام ہیں یا خبیث مشکوک آپکی ظلم سے بسبب غصب یا چوری یا خیانت یا دغا بازی وغیرہ کی

او بسبب عدم مراعاة شرائط الشرع في معاملاتهم فالأخذ بالقول الاحوط والاحتراز عن الشبهات في هذا
یا اپنی معاملات میں شرعی شرطوں کی رعایت نہ کرنے سے پس محتاط قول کو لینا اور شبہات سے بچنا اس

الزمان يستدعي ان لا يعامل مع الناس ويقتضي العزلة عنهم والفرار الى الجبال وسكنى المغارات وبطون الا
زمانہ میں یہ رہ چاہتا ہے کہ لوگوں کی سائتہ کوئی معاملہ نہ کیجی اور اسی سے اسرا لگے ہو کر پھاڑوں میں بھاگ جائی اور غاروں اور نانوں کی اندر رہ کر

ورتع العشب والكلاء وفي هذا حرج عظيم وتكليف بما لا يطاق وكلاهما منفيان في الشرع بالنظر لان الانسان
اور کہاں سے پھولس کہا لیا کرتی اور اس میں بڑا ہی حرج اور طاقت سے زیادہ تکلیف ہے اور شرع کی اندر سیدہ دونوں یہ حالت نص نہیں ہیں کیونکہ انسان کی طبیعت

مدني بالطبع لا يمكنه ان يعيش وحده بل لابد له ان يعيش مع الناس فيتعين في هذا الزمان لا محالة الاخذ
ملن ساری یہ کہ ہو سکتا ہے کہ کیا گذران کری بلکہ بالضرورت او کی گذران آدمیوں میں ہوگی پس اس زمانہ میں بالضرورت اور اسی روشنی میں چاہی

بما قال في حروم من تبعه من المستأمن من جوار اخذ مال الغير باذنه ومرضائه ببعض وبغير عوض مالم يعلم كونه
جو امام محمدؒ کہتے ہیں اور اوکی تلمیذ بعضی مشایخ کہ غیر کامل او کی اجازت اور خوشی سے لینا بدلہ میں اور بی بدلہ جب تک صاف معلوم نہ ہو

بعينه نعم درجات الحلال كثيرة عالية بعضها اعلى من بعض لكن في زماننا لا يمكن الاخذ بالقول الاحوط في
ان مرتبة حلال في بيت بين ايك سى ايك بالا
پرهاری زمانه من تقوى کی باب من احتیاط کامل پر عمل کرنا ممکن نہیں ہی

التقوى لان الاستقصاء البالغ في الحلال على قانون الوفاء الاعلى في زماننا مما يفضي الى الحرج وهو مدفوع في الدين
کیونکہ حلال کی باب میں ہدایت درجہ کا مبالغہ کرنی سی موافق قواعد اعلیٰ مرتبہ کی پرہیز کی ہماری زمانہ میں بڑا حرج ہوتا ہی اور دین کی اندر حرج نہیں ہی

بل الشرع هو المنزلة المستقیم فما لا ینمہ الشرع فهو حلال رحمة من الله تعالى على عباده فاذا اتقستك احدا بالشرع
بلکہ شرع سید ہی تزلزل ہو جیو شرع ابراہیمی وہ سب حلال ہی ہی یہ اس کی طرف سی بند ہوگی حال پر کمال رحمت ہی اور جب کوئی شریعت سی سزا دی

فليس لاحد ان ينكر عليه لان انكاره عليه استخفاف بالشرع ومن استخف بالشرع ينجف عليه نزول الايمان
یہ یہ کہہ سکا مقدور ہی کہ اوسے انکار کری کیونکہ اس پر انکار کرنا شریعت کی تحقیر ہی اور جو شخص شرع کی تحقیر کری اوس پر کہہ کا خوف ہی

اذ تحقق هذا فالورع والتقوى في هذا الزمان ان يجعل ما في يد كل انسان ملكا له مالم يتيقن انه بعينه معصوب
جب یہ امر ثابت ہو تو ورع اور تقویٰ اس زمانہ میں یہ ہی کہ جو چیز جس شخص کی قبضہ میں ہی اوس ہی کی ملک مانی جاوی جینک یقینی معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز چھینی ہوئی

او مصروف وان علم یقینا ان في ماله حراما اذ قد قال قاضيان في فتاواه رجل دخل على سلطان فقدم اليه شيء
یا جو راہی ہوئی ہی اگرچہ یہ بات یقینی معلوم ہو کہ اسی مال میں حرام ہی مالا ہی اس کی قاضیان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہی کہ ایک شخص حاکم کی پاس گیا حاکم کی اوس کی چیز

من المأكولات ان لم يعلم انه بعينه غصب يحل له ان ياكل لانه لم يعلم بالحرمه والا صل في الاشياء الاباحه
کہا نیکیو دی اگر یہ معلوم ہو کہ یہ ہی خاص غصب کی ہوئی ہی تو اوس کو کہا لینا حلال ہی اس کی کہ اوس کی حرمت معلوم نہیں ہی اور اصل شیا میں اباحت ہی

وان علم انه بعينه حرام لا يحل له ان ياكل منه لانه علم بالحرمه وتسل ابو بكر البلخي عن الفقير انه لو اخذ
اور اگر معلوم ہو کہ یہ خاص چیز حرام ہی تو کہا نا حلال نہیں ہی کیونکہ حرمت معلوم ہو گئی کسی ابو بکر بلخی سی فقیر کا حال پوچھا کہ اوس کی اگر

جائزة السلطان مع علمه ان السلطان اخذها غصبا يحل له ذلك قال ان السلطان ان خلط الدرهم
عطیہ سلطان کا منصوب جان بوجہ کر لینا تو کیا اوس کو یہ حلال ہی جواب دیا اگر سلطان فی درهم ایک قسم کی دوسری

بعضها ببعض فلا بأس باخذه وان دفع اليه عين الغصب من غير خلط لا يجوز له اخذه قال الفقيه ابو الليث
قسم میں ملا دی تو لینے میں کچھ خوف نہیں ہی اور اگر اوس کو منصوب درہم وہ کی وہ ہی یدوں ملائی کی یدیں تو لینا جائز نہیں ہی فقیہ ابو الیث کہتی ہیں

هذا الجواب يستقيم على قول ابی حنیفہ اذ عنده من غصب الدرهم من قادم وخط بعضها ببعض فملك الغاصب
یہ جواب ابو حنیفہ کی قول پر درست ہوتا ہی اس کی کہ امام کی نزدیک اگر کسی درہم کسی سی چین کر ایک کو دوسری میں ملا دی تو غاصب مالک

ویكون مديوناً لهم وذكر في بستان العارفين ان الناس اختلفوا في اخذ جائزة السلطان قال بعضهم يجوز ما
اور اوس کا قدر ضرر ہوتا ہی اور بستان العارفین میں مذکور ہی کہ فقہاء میں درباب قبول کرنی عطیہ سلطان کی اختلاف ہی کوئی کہتا ہی جائز ہی

لم يعلم انه يعطيه من الحرام وقال بعضهم لا يجوز اما من اجازته فقد ذهب الى طروى عن علي بن ابي طالب
جینک معلوم ہو کہ یہ حرام کمال رہا ہی اور کوئی کہتا ہی جائز نہیں ہی پھر جو شخص جائز کہتا ہی تو اوسی وہ اختیار کیا ہی جو علی بن ابی طالب سی روایت ہی

انه قال السلطان يصيب من الحلال والحرام فما يعطيك فخذ فانما يعطيك من الحلال وروى عن عمر انه عليه السلام
کہ فرمایا سلطان کی پاس حلال اور حرام سب آتا ہی پھر جو تجھ کو دیتا ہی سوبیل کیونکہ تجھ کو حلال ہی دیتا ہی اور عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

قال من اعطى شيئا من غير مسئلة فليأخذها فانما هو رزق رزقه الله تعالى وروى عن حبيب بن ابي ثابت انه قال
فرمایا جو کوئی شخص بی مانگی کچھ دیوی تو لینا چاہی کیونکہ وہ اسد تعالیٰ فی رزق پہنچا ہی اور حبیب بن ابی ثابت سی روایت ہی کہ کہتا ہی

سأيت ابن عمر ان عباس ياتيهم هدايا المختار فيقبلانها مع كونه مشهورا بالظلم وروى محمد بن الحسن عن ابی حنیفہ
کہ میں ابن عمر اور ابن عباس کو دیکھا ہی کہ اوس کی پاس ہدیہ مختار کا آتا اور وہ دونوں بیلیشی باوجودیکہ مختار ظالم مشہور تھا اور محمد بن الحسن ابو حنیفہ سی روایت ہی

عن حماد بن ابی حمزة النخعي خرج الى زهير بن عبد الله الازدي وكان عاملا على حوان يطلب جائزته هو وابو زر
روایت کرتے ہیں کہ زہیر بن عبد اللہ ازدي کی پاس جب وہ حوان کا عامل تھا اپنا جائزہ لینی گئی وہ اور ابو زر ہمہ انی دونوں
الھدی قال لھو ربه ناخذ مالہ تعرف شیئا من عطاءہ حراما بعینہ وهذا قول ابی حنیفۃ المجلس التاسع والستون
محمد کتبا ہی ہماری یہ ہے سند ہی جب تک معلوم ہو کہ کوئی عطیہ میں بعینہ حرام ہی اور یہ ہی قول ابو حنیفہ کا ہی اوہنتر وین مجلس وستم
فی بیان لزوم طلب کسب الحلال والے اطلب من المكاسب واقبح منها قال رسول الله صلى الله عليه
بیان میں تلاش حلال کا ہی اور کونسی کائی پاک ہی اور کونسی بری ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ان اطلب ما اکلکم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم هذا الحديث من حسان المصابيح مرآة ام المؤمنين
بیکسک پکینہ تر تمہارا کھانا تمہاری کائی کا ہی اور تمہاری اولاد بھی تمہاری کائی ہی یہ حدیث مصابیح کی جس میں صدیقوں میں ہی ام المؤمنین عائشہ کی
عائشة وقیہ تحریر علی الکسب الحلال لان المراد بالطیب هنا الحلال ومعنی الکسب الطیب السعی فی تحصیل
روایت سی اسمیں کسب حلال کی ترغیب ہی اسلی کہ طیب سی مراد بیان حلال ہی اور کسب کی معنی تلاش اور کوشش رزق کی واسطی
الرزق وانما جعل الولد کسبا لان الولد یطلبه ویسعی فی تحصیلہ فیکون من جملة اکسابہ فیجوز لہ ان یأکل
اور اولاد کو کائی واسطی پڑایا کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور اسکی لئی سعی کرتی ہیں پس تو اولاد اسکی کائی میں داخل ہی اب اسکو جائز ہی کہ اگر
من کسبہ اذا کان محتاجا ولا فلا الا ان یطیب بہ نفسه قال الفقہ ابو اللیث فی بستان العارفين کمرہ
محتاج ہو دی تو اولاد کی کائی میں سی کہانی اور نہیں تو نہ کہاوی ہاں اگر وہ دل سی خوش ہوتا ہو فقیہ ابو اللیث بستان العارفين میں کہتا ہی بعض لوگ
بعض الناس لا اشتغال بالكسب وقالوا الواجب علی کل انسان الاشتغال بعبادة الله والتوکل علیہ وحجتهم
کسب اختیار کر نیکو کردہ کہتی ہیں وہ لوگ یہ کہتی ہیں کہ ہر شخص پر شغل عبادت الہی کا اور اس پر ہر وساکرنا واجب ہی اور اسکی دلیل
قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال النبي عليه السلام ما اوحی الی ان اجمع المال واكن من التجار
یہ آیت ہی اور نبی جو بنائی جن اور آدمی سو اپنی بندگی کو اور یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ وحی نہیں آئی کہ مال جمع کر کر تجارت کیا کروں
ولكن اوحی الی ان نسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى یاتیک الیقین وقال عامة اهل العلم الکسب
لیکن یہ وحی آئی ہی کہ تو یاد کر خوبان اپنی رب کی اور رہ سجدہ کرنیوالو یمن اور بندگی کر اپنی رب کی جب تک پہنچی تجھ کو موت اور عام اہل علم کہتی ہیں کہ اتنی مزدوری
بمقدار ما یکفیه ولعیالہ واجبان من ادلی ذلك فهو مباح ولا یكون الاشتغال بطلب الزیادة حراما اذ المرید
کہ اسکو اور اسکی عیال کو کافی ہو واجب ہی اگر اس سی زیادہ ہو دی تو مباح ہی اور زیادہ کی تلاش اگر ضرر اور یا منظور ہو تو حرام نہیں ہی
به الفخر والریا وحجتهم انه تعالى قد فرض الفرائض ولا یتالی ادائها الا بسنة العورة وقوة البدن ولا یحصل ستر العورة
ان لوگون کی یہ دلیل ہی کہ اللہ تعالیٰ فی بیشک فرائض ذمہ پر مقرر کئی ہیں اور وہ فرائض بدون ستر عورت اور قوت بدن کی ادا نہیں ہو سکتی اور ستر عورت
الا باللباس وقوة البدن الا بالقوت اذ قال الله تعالى وما جعلنہم جسدا لیاکلوا الطعام وتحصیل القوة واللباس
بدون پوشاک کی اور بدن کی قوت بغیر کھائی پیتی نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور ایسی بدن نہ بنائی تھی کہ کھانا نہ کھاویں اور سیر آنا قوت اور لباس کا
لا یكون فی الغالب الا بالكسب ما ذکر فی انکار ذلك من الحجۃ فالجواب عنه ان یقال ان التجارة اما ان یكون
اکثر اوقات بدون کسب کی نہیں ہوتا اور جو دلیل اسکی انکار میں مذکور ہوئی ہی تو اسکا یہ جواب ہی کہ کہیں تجارت یا تو واسطی طلب کفایت کی ہوتی ہی
طلب الکفایۃ او لطلب الزیادة علی الکفایۃ فان كانت لطلب الکفایۃ فهي واجبة ما جوفرا عما فیہا فیکون الاشتغال
یا واسطی طلب زیادت کی قدر کفایت پر پہر اگر واسطی طلب کفایت کی ہی تو واجب ہی ایسا شخص ثواب دیا جاتا ہی یہ تو یہ دہندا
بہا اشتغالا بالعبادة وان كانت لطلب الزیادة فان کان طلب تلك الزیادة لاستکثار المال وادخارہ لا لضر
بجای خود عبادت ہی اور اگر تجارت واسطی طلب زیادت کی ہی پہر اگر وہ زیادت واسطی کثرت مال اور خزانہ کی ہو کہ خیرات اور حسنات میں کام نہ آوی

الی الخیرات والحسنات فهو قبال علی الدنیا التي حجبها راس كل خطیة فلا یكون الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة

بل ان وجد فیها تلبیس وخیانة یكون فسقا وظلما وان كان طلبها بالیوسی بها الفقراء والضعفاء فهي افضل

من الاشتغال بالنوافل من العبادات البدنیة فكیف لا یكون الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة وقد ذكر فی الاختیار

ان الرسل علیهم السلام كانوا یكتسبون ویكفون من کسبهم فادهم النبی علیه السلام من راع الخطة وسقطها ووصفها

وذا سها ولحنها وعجمها وخبرها واكلها ونوح النبی علیه السلام كان نجارا وابرهیم علیه السلام كان برززا وادو

النبی علیه السلام كان یصنع الدرع وسلمین النبی علیه السلام كان یصنع المکتل من الخوص وتبیتا محمد علی

مرعی الغنم وذكر فی الاحیاء ان اصحاب رسول الله علیه السلام كانوا یجرون فی الدواب والجر ویعملون فی تخلیم

وهم القدر فیلزم لاقتداء بهم ولا یلتفت الی جماعة انكروا ذلك وقعدوا فی المساجد وعیبوا فم طائفة الی ما

فی ایدی الناس فیسمون انفسهم متوكلا ولیسوا كذلك بل خرجوا عن حدود الشرع فانهم قد تمسكوا بقوله تعالی

وفي السماء رزقكم وما توعدون لكنهم بمعناه وتاويله جاهلون فان المراد به المطر الذي هو سبب انبات

الرزق فلو كان الرزق یزال من السماء بغير كسب لما امرنا بالاكسب والسعی فی الاسباب وقد قال الله تعالی فاذا

قضیت الصلوة فانشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله وقال فی آیه اخرى لیس علیكم جناح ان تبغوا فضلا

من ربكم وروی عن ابی هريرة انه علیه السلام قال من الذنوب ذنوب لا یكفرها الا الله فی طلب المعیشة وسئل

ابرهیم عن التاجر الصدوق هو احب الیک ام المتفرغ للعبادة فقال التاجر الصدوق احب الی لانه فی جهاد

یانبیه الشیطان من طریق الکیل والمیزان ومن قبل الاخذ والاعطاء فیجاهده وقال ابو قلابة لرجل ان اترك

طلب معاشك احب الی من اترك فی رافیه المسجد لكن لا ینبغی للتاجر ان یشغل عن معاشه عن معاده فیکون عمره

من تجک معاشک طلب من دیکون تربیت بهتر لی که تجک مسجد کی کوز من دیکون بر تاجر کو یہ نہیں چاہی کہ معاش کی دہشتی میں معاش کو پہلے دیکے پھر تو اکی عمر

یانبیه الشیطان من طریق الکیل والمیزان ومن قبل الاخذ والاعطاء فیجاهده وقال ابو قلابة لرجل ان اترك

طلب معاشك احب الی من اترك فی رافیه المسجد لكن لا ینبغی للتاجر ان یشغل عن معاشه عن معاده فیکون عمره

من تجک معاشک طلب من دیکون تربیت بهتر لی که تجک مسجد کی کوز من دیکون بر تاجر کو یہ نہیں چاہی کہ معاش کی دہشتی میں معاش کو پہلے دیکے پھر تو اکی عمر

ضائعاً و صفتہ خاسرة لان ما یفوتہ من الریح فی الاخرة لا یقی بہ ما ینالہ فی الدنیا فیکون من اشتري
 بر باد ہوئی اور تجارت میں ٹوٹا آیا کیونکہ جتنا اخروی فائدہ اسکا تلف ہوگا اوسکا عوض جو دنیا میں پیدا کیا نہیں ہو سکتا سپر زمین سی ہوگا کہ دنیا کی
 اکیوۃ الدنیا بالآخرة بل ینبغی لہ ان یشفق علی نفسہ فی تجارتہ ولا ینسی نصیبہ من الدنیا لاخرۃ کما
 زندگی بعض آخرت کی مولیٰ بلکہ اوسکو یوں چاہی کہ تجارت میں اپنی جان کی غمخواری کری اور نہ بہولی اپنا حصہ دنیا میں کا آخرت کی لٹی جیسا
 قال اللہ تعالیٰ ولا تفسر نصیبک من الدنیا فان الدنیا من رعة الاخرة وفيہا تکتسب الحسنات والسيئات
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ تو اور نہ بہولی اپنا حصہ دنیا میں سی فل کیونکہ دنیا آخرت کی لپیٹی ہی اسی میں حسنات حاصل ہو سکتی ہیں اور سیئات
 والبيت والسوق لہ حکم واحد وانما النجاة بالتقوى وهي تحقق فی جمیع الاحوال وقد روي عن ابی ذرارة علیہ السلام
 اور کہہ اور بازار سب کا حال ایک سا ہی اور تجارت تقویٰ ہی ہوتی ہی اور تقویٰ ہر حال میں متحقق ہوتا ہی اور ابو ذرری روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
 قال اتق اللہ حیث ما کنت فان وظيفة التقوى لا تنقطع عن المجردين للدين کیف ما تنقلت بہم للاحوال
 اسی ڈرتارہ جہاں رہی بیشک لازم تقویٰ کی دین کی عزت نشینوں سی کہی دور نہیں ہوتی اور نکاح کی سی ای بلکہ رہی
 اذ فیہا یرون نجائہم ورحمہم وہا لیکون حیاتہم وعیشہم وانما یتم شفقتہ علی نفسہ فی تجارتہ بمراعاة
 کیونکہ وہ لوگ اوس میں اپنی نجات اور فائدہ دیکھتے ہیں اور اوس میں او کی زندگی اور آرام ہی اور تجارت کی اندر غمخواری اپنی جان کی کئی امور کی لحاظ سی پوری ہوتی ہی
 عدة امور الاول ان ینوی ما التکسبہ الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس واستعانة علی
 اول یہ کہ اس نیت سی لاوی کہ کتنی مانگتی سی بچتا رہی اور لوگوں کی طرف طمع نہ لوی اور دین کی مدت کری
 الدين وقياماً بکفایۃ عیالہ لیکون من المجاہدین لما روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال من سعی
 اور اپنی عیال کی ذمہ داری بجا لاوی تاکہ مجاہدوں میں داخل ہووی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنی عیال کی
 علی عیالہ من جملہ فہو کالمجاہد فی سبیل اللہ فاذا اضم فی قلبہ ہذہ النیات بکون عاملاً فی طریق الاخرة
 خبر حلال مال سی لہ سپر ایسی جیسی اس کی راہ میں مجاہد جیسا ہی دین میں یہ نیتیں کریگا تو آخرت کی راہ کا عامل ہووے گا
 فان استفاد ما لا یقدر بحجۃ فی الدنیا والاخرة وان لم یستفد ما لا یرجى فی الاخرة والثانی ان یقصد فی صنعتہ
 پہر اگر اوس کو مال نہ تہہ آیا تو اسنی فائدہ دنیا اور آخرت دونوں کا پیدا کیا اور اگر مال حاصل نہ ہوا تو آخرت ہی کا فائدہ ہوا دوسرے یہ کہ اپنی پیشی
 وتجارتہ القیام بفرض من الفروض الکفایۃ اذ لو ترک الصناعات والتجارات کلہا البطلت المعاش وھلک
 اور تجارت سی یہ قصد کری کہ فرض کفایہ ادا کرتا ہی اسنی کہ اگر تمام پیشی اور تجارت ترک دین تو گذران مشکل پڑ جاوی اور خلقت
 الخلق لان انتظام امر کل بتعاون کل وتکفل کل فربی یعمل اذ لو قبل کلہم علی صنعة واحدة لتعطلت البوقی
 امر ہی کیونکہ سب کا حال کی درست سی سب کی امدادی ہوتی ہی اور ہر فرد کی ذمہ داری سی جدی جدی عمل پراسنی کہ اگر سب انسان ایک ہی پیشہ کرنی لگیں تو باقی کی پیشی بیکار
 وھلکوا لکن الصناعات منہم ماھو جمہ ومنہا ماھو مستغنی عنہ لرجوعہ الی طلب التعم والتزین فی الدنیا فینبغی
 ہو جاویں اور مرہمیں لیکن بعضی پیشی تو بہت ضرور ہوتی ہیں اور بعضوں کی چندان ضرورت نہیں ہوتی اور نکاح کی عیش طلبی ہی اور دنیا کا سہارا اور ایش ہی بلکہ
 لہ ان یشغل بصناعة مهمة لیکون فی قیامہ بہا کافیا عن المسلمین فی فہم فی الدین ولا یشغل بصناعة
 ہی کہ ضروری پیشہ کو اختیار کری تاکہ اوس پیشی ضروریات دین میں سب ملانوں کا حاجت روا ہو اور نقاشی اور زرگری وغیرہ
 النقش والصباغة وجمیع ما ترخف بہ الدنیا و ذکر فی الاختیار ان افضل اسباب الکسب التجارة ثم الزراعة
 اور تمام اور پیشی جنہن دنیا کی زیب و زینت ہی اختیار کری اور حیا میں مذکور ہی کہ عمدہ اسباب کا کئی تجارت ہی بہر کہیتہ
 ثم الصناعة لما روی انہ علیہ السلام قال الحرۃ امان من الفقر ومنہم من فضل الزراعة علی التجارة لکونہا
 پہر ہنسکی کاری کری کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حرفہ فقیری سی بچاتا ہی اور بعضی تجارت سی کہیتی کو بہتر کہتی ہیں کیونکہ اسکا

فہ کہ وہ تین
 کہ وہ تین
 کہ وہ تین

اعرفنا ان قد روى انه عليه السلام قال ما رزق مسلم من رزاق ما عرس ثبيرة فتناول منها انسان اذابة
 نفع عام هو تاجي اسلمی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو مسلمان کیش کرتا ہے اور درخت لگاتا ہے پہر او سین ہی کوئی انسان یا چوپایہ
 او طیر الا كانت له صدقة والثالث ان لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الاخرة وهو المسجد فينبغي له ان
 یا پرندہ کہاوی تو او کی ملی صدقہ ہوگا اور تیسری یہ کہ دنیا کا بازار آخرت کی بازار سے نزدیک رکھے کہ وہ مسجد ہی سویرن چاہی کہ
 يجعل اول النهار الى وقت دخول السوق الاخرته فيلزم المسجد في ذلك الوقت ويواظب على الاذكار والادبار
 اول روز یعنی صبح کی وقت جب تک کہ کافین کھل کر بازار جاری ہو آخرت کی نبی مقرر کری اوسوقت میں مسجد کی پیشہ ہوا ذکر اور وظیفہ میں مشغول رہی
 ليكون من الذين قال الله تعالى فيهم في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسجد له فيها بالغدو
 تاکہ اوس زمہ میں داخل ہو چکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اؤن گہروں میں کہ اللہ نے حکم دیا اؤنکو بلند کرے کیا اور وہ ان اؤسکا نام پڑھنی کا یا ذکر میں اؤنکی روان صبح اور
 الاصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ثم انه هم اسمع الاذان للظهر والعصر ينبغي له ان يفرغ
 شام وہ مرد کہ نہیں غافل ہوتی سوداگری میں نہ بیچنی میں اللہ کی یاد سی بہر جب ظہر اور عصر کی اذان سن کر ہی تولا ہی کہ دہن ہی فارغ ہوکر
 عن شغله ويخرج من مكانه ويدع كل ما كان فيه لان ما يفوته من فضيلة التكبير مع الامام في اول الوقت
 اپنی جگہ سے کھڑا ہو جاوی اور سب کار یا چوپڑی اسنی کہ اول وقت میں امام کی سائنتہ تکبیر اولی کا ثواب جو فوت ہو جاوے گا
 لا يوانته بها الدنيا بما فيها وقد جاء في تفسير قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انهم كانوا
 اؤسکی بار دینا اور چوڑیا میں ہی کہ نہیں ہو سکتا اور اس آیت کی تفسیر میں آیا ہے وہ مرد غافل نہیں ہوتی سوداگری میں نہ بیچنی میں اللہ کی یاد سی کہ وہ لوگ
 حادین و خرازين وكان احدهم اذا فرغ المطرق او غزا الا شفي فسمع الاذان لم يخرج للاستشفى ولم يوقع المطرقة
 لوہار اور موچی تھی اور ہر ایک کا بیہ حال تھا کہ اگر ہتھوڑا اوٹھایا یا ستاری کڑھائی پہراخان سن پائی تو بیہ درفش نہ نکالتا اور وہ ہتھوڑا نہ مارتا
 بل رمي بها و افهم الى الصلوة وهكذا يكون تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان مثله يتجر في الدنيا
 بلکہ سب پیسنگ بھانک کر نماز کو چلی جاتی جو لوگ کفایت کی طالب ہوتی ہیں او پیش دنیا کا مقصد نہیں کہتی اؤنکی ہی تجارت ہوتی ہی کیونکہ ایسی لوگ دنیا کی تجارت کرتی ہیں
 ولا يضع دينه في تجارة تعلمه بان ربح الاخرة اولى بالطلب من ربح الدنيا فان من يطلب الدنيا للاستعانة
 اور اس تجارت میں دین ضائع نہیں ہوتا اسلی کہ جانتی ہیں کہ آخرت کا فائدہ طلب کرنا دنیا کی فائدہ سے بہتر ہے بیشک جو شخص دنیا آخرت کی اؤواؤکی و ہفتی چلے کرتا ہے
 بها على الاخرة كيف يدع ربح الاخرة بل ينبغي له ان لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة بان يكون اول داخل
 وہ آخرت کا فائدہ کیونکر چھوڑے گا بلکہ اؤسکو یوں لازم ہے کہ بازار اور تجارت پر بہت لالچ نہ کری کہ بازار میں سب سے پہلی چلا کری
 فيها واخر خارج منها اذ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر ان ابليس يقول لولده من اينولس ربكتا بذا فاست
 اور سب سے پہلی آیا کری کیونکہ معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن عمر سی روایت ہے کہ ابلیس اپنی بیٹی رانچور سی کہا کرتا ہے اپنی کتاب بازار میں لجا
 الاسواق ومن لهم الخلف والكذب والخديعة والمكر والخيانة وكن مع اول من يدخل فيها واخر من يخرج منها
 اور اؤنکو بھلا بنا کر دکھا خلافت اور چھوٹہ اور غریب اور کم اور چوری اور اؤکی سائنتہ جو بازار میں سب سے پہلی آوی اور سب سے پہلی چاوی
 وفي الخبر ان شر البقاع الاسواق وشر اهلها اولهم دخولا واخرهم خروجا وطريق الاحترار عنه ان يراقب
 اور حدیث میں ہے کہ سب سے برا جگہ بازار ہیں اور سب سے برا وہ بازار ہی جو پہلی آوی اور پہلی چاوی اور طریقہ احتراز کا یہ ہے کہ اپنی کفایت کی وقت کو دیکھتا رہی
 وقت كفايته فاذا حصل له كفاية وقته ينصرف ويشتغل بتجارة الاخرة هكذا كان يفعل صلحاء
 ہاتھ لگ جاوی تو چلا آوی اور آخرت کی تجارت میں لگی صحابہ پہلی زمانہ کی یوں ہی کیا کرتے تھے
 فمنهم كان ينصرف بعد الظهر ومنهم من كان ينصرف بعد العصر ومنهم من كان لا يعمل في الاُسبوع الا
 اؤنجن سی بعضی ایسی تھی کہ ظہر کے بعد چلی آتی تھی اور کوئی ایسا تھا کہ عصر کے بعد چلا آتا تھا اور کوئی ایسا تھا کہ ہفتہ بہر میں

یوماً ویومین وکانوا یکتفون بذلك ثم یدنبی للمکسب ان یراعی فی معاملته العدل و یجتنب الظلم لان
 بے نام نہ ہونے کا نام کرتا اور سب اوسے پر اتفاق کرتی پھر ہمیشہ ور کو لازم ہے کہ اپنی معاملہ میں عدالت برقی اور ظلم سے بچتا رہی اسلئے
 المعاملة قد تجزى على وجه يحكم المفتی بصحتها وانفقادها لکنها تشتمل على ظلم یتعرض به العاقل لسطط
 کہ بعض وقت معاملہ ایسی طور پر بہکت جاتا ہے کہ مفتی کو جائز بتا دی اور عقد کو ٹھیک کہی پرا زمین ایسا ظلم ہو جاتا ہے جس سے اہل معاملہ پر غضب
 نفعہ تعالیٰ انہ ایس کل نمی مقتضیا الفساد العقد والمراء من الظلم ما یستضر به الغیر فکل ما یستضر به الغیر
 کہی آج ہونے پر ہمیشہ ایسی نہیں ہوتی کہ عقد کو فاسد کر دیا کری اور مظلوم سے یہ ہے کہ جس میں غیر کا نقصان ہو جاوے پھر جس میں غیر کا نقصان ہوتا ہو
 فهو ظلم واما العدل ان لا یصدر عنه ضرر لاحد والضابط فیه ان لا یحب لاحد الا ما یحب لنفسه فکل ما
 وہی ظلم ہی اور عدل وہ ہی ہے جس میں کسی کا کچھ نقصان نہ ہو اور قاعدہ کلیہ اس میں یہ ہے کہ ہر ایک کی نفی وہ ہی بات پسند کری جو اپنی نفی پسند کرتا ہے پھر
 عوایدہ ان یشتق علیہ ویتقل علی قلبه یدنبی له ان لا یعامل به غیره بل یدنبی له ان یستوی عندہ در
 معاملہ میں عوایدہ اور اوکی دل پر بیماری گذرتا ہو تو چاہی کہ ویسا معاملہ غیر ہی نہ کری بلکہ یوں لازم ہے کہ اسکی نزدیک اپنا اور پراریا و پیہ یکساں ہووی
 ودر شہرہ ہذا هو الاجل واما التفصیل ففي عدة امور الاول ان لا یشتی علی السلعة فانه ان وصفها
 ہے تو قاعدہ مجمل ہے اور ہی تفصیل سوکئی باتوں میں ہے اول یہ کہ بکری کی چیز کی تعریف نکلیا کری کیونکہ اگر ایسی تعریف کی
 فان لم یقبله منه فهو کذب محض وان قبل منه فهو مع کونه کذباً تلویس و ظلم وآن وصفها
 کہ اگر خریدار غامی پس وہ ناجوڑ ہے اور اگر خریدار غامی مان لیا تو اب وہ جوڑ کا جوڑ اور دھوکا اور ظلم ہی اور اگر اوکی ایسی تعریف
 یکنہ ان علم به المشتري فهو هذیان وتکلم بما لا یعنیه و یجاسب علیہ لان کل کلمة تصدر عن الانسان
 کی بات تو جہت میں ہی پھر اگر خریدار کو معلوم ہی تو یہ تعریف یہ وہ بکری اور نکلیا بات اور اسکا حساب لیا جاویگا اسلئے کہ جرات انسان کی منہ سے نکلتی ہی
 فی حدیثہ علیہ بالقولہ تعالیٰ ما یلفظ من قول الا لردیه رقیب عتید وآن لم یعلم به المشتري ما لم یذکر
 اس میں ہے کہ جو نیو الہی اس دلیل سے نہیں بولتا ایک بات جو میں اس پاس راہ دیکھتا تھا اور اگر خریدار کو وصف معلوم نہ ہو جیتک یہ ذکر نہ کری
 یذکر القدر الموجود فیه من غیر مبالغۃ واطناب ویکون قصده صناعه ان یعرفه اخوه المسلم
 کہ نہ تو کہتی میں کچھ نہ نہیں ہی مبالغہ نہ کری بات نہ پہلا دی اور اس بیان سے غرض یہ ہے کہ برادر مسلمان کو معلوم ہو جاوے تو رغبت سے خریدی
 فیه ویحصل حاجته ولا یدنبی له ان یخلف علیہ البتہ لانه ان کان کاذباً فقد اتی بالیمن الغموس
 کہ جاوی اور ہرگز لایق نہیں ہی کہ اوپر قسم کھاوی اسلئے کہ اگر جوڑ ہوا تو اسنی میں غموس کہا ہی
 لکبائر التي تذمر الدیابر بلاقر وان کان صادقاً فقد جعل اسم الله تعالیٰ عرضة لا یمانہ و اساء فیه
 کہ اسے ہی کہ ملک کو اوجاڑ دیتی ہے اور اگر سچا ہی تو اسنی اللہ تعالیٰ کی نام کو اپنی قسموں کا نشانہ بنایا اور اسکا
 یذکر بنیا احسن من ان یقصد تر و یجہا بذکر اسم الله تعالیٰ من غیر ضرورة والثانی ان لا یکتبم عیوبہا وخفایا
 کہ اس کے سامنے اس مرتبہ سے کتری کہ بی ضرورت اللہ تعالیٰ کا نام لیکر اوسکو رونق دی جاوی دوسری یہ ہے کہ نہ اسکی عیوب پوشیدہ کری اور نہ
 شیء اصلاً بل یجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبہا خفیہ تا وجلیہ لانہ ان اخفی شیئاً منها یكون ظالمًا غایاً
 کہ ریاست چھپی ہوئی چھپاوی بلکہ اوپر یہ واجب ہی کہ اوکی تمام عیوب چھپی اور ظاہر بیان کر دی کیونکہ اگر کوئی عیب او میں سے چھپاویگا تو ظالم اور خائن ٹھہریگا
 فی الغش حرام والنص واجب وقها اظهر احسن وجهی الثوب واخفی الوجه الاخر یكون غافلاً وکذا ل
 کہ اور خیانت کرنی حرام ہی اور جیر غوی واجب اور اگر تھان کا اچھا پلا دکھلا دئی اور دوسرا اچھا پلا لپوی تو خائن ہوتا ہی اور ایسی
 احسن فردی الخف والنعل وامثاله وكذلك اذا عرض المتاع فی موضع مظلم والحاصل ان الغش
 کہ جہا فرد پیش کردی اور جوتی کی چھی یوانی اور مانند اسکی اور ایسی ہی اگر اسباب کو اندہ پھر میں سامنی کری حاصل یہ ہے کہ دعا

حرام فی البیوع والصنایع جمیعاً فلا یبغی للصانع ان یتماون بعلمه علی وجه لوعلمه به غیراً یقضیه بل ینبغی له
تمام بیوع اور صناعت میں حرام ہے سو کارگر کو تین چار ہفتے کا اپنی کار میں ایسی سیستی کرنی کہ اگر کوئی اور اس کی ستاتہ و رسا اس کی تو کبھی پسند نہ کرے بلکہ لائق ہر ہفتے
ان یحسن الصنعة ویحکمها وان وقع فیہا عیب یبین عیبہا وبہ یتخلص من الغش الحرام ومن کونه ظالماً لئلا
کہ اپنا کار بہت درست اور مضبوط بناوے اور اگر اتفاقاً عیب وارد ہو جاوے تو عیب بیان کر دے اس میں دغاسی جو حرام ہے اور غلطی پر قلم کرنی ہی صحیح جاتا ہے
ومن هذا القلیل ما روی عن اقام احمد انه سئل عن الرقوب بحیث لا یتبین فقال لا یجوز لمن بیعه ولا یخفیہ و
اور اس ہی قسم کی امام احمد سی یہ روایت ہے کہ اونس کی سی ایسی فوکا مسند پوچھا کہ ہرگز معلوم نہ ہو پس جواب دیا بچہ والی کو چاہیے نہیں ہی کہ کچھ بچہ ہی اور فقہ حنفی
انما یحل اذا علم انه یظهره ولا یخفیہ ولا یرید بیعه ویدل علی تحریم الغش انه علیہ السلام من یرجل بیع الطعام
اور حل چاہے ہوتا ہی کہ معلوم ہو جاوے کہ یہ بیان کو دیکھا چاہیے نہیں یا بچہ انہیں اور دغاک حرمت پر یہ روایت دلیل ہی کہ فی حدیث امام ایک شخص کی پاس لکھ دیا کہ وہ بچہ
فان عیبه فادخل یدہ فالت اصابعه بلاً فقال ما هذا یا صاحب الطعام فقال اصابتہ السماء یا رسول
عرض کیا یا رسول اللہ ہرگز نہیں پائے گئے ہیں
سواکلوہ ہند کی پیر آپ ہی اون کی اندر تہہ ڈالا تو اون انگلیاں بہک گئیں فرمایا یہ کیا ای گہر ہن ظلی
اللہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا جعلتہ فوق الطعام حتی یراہ الناس من غشنا فلیس من ویدل
تاکہ کو سب لوگ دیکھتی ہو کوئی ہو کہ خدا دی ہو ہم میں سے میں ہی اور خیر
پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا
علی وجوب النصح باظهار العیوب انه علیہ السلام لما بیع جریر اعلی الاسلام وامر ان ینصرف عنہ و
کی وجوب پر عیوب کی اظہار سی یہ دلیل ہی کہ نبی علیہ السلام ہی جب جریر سی اسلام پر بیعت کی اور اوسنی روایت کی کا ارادہ کیا آپ ہی اوس کو کہیں
اشترط علیہ النصح لکل مسلم وکان جریر اذا قام الی السلعة لیبیمہا یبصر عیوبہا ثم یخبر مشتریہا ویقول لہ
یہ شرط کی کہ مسلمانوں کی خبر خواہی کرتی رہنا اور جریر کا یہ حال تھا جب اسباب بچہ پڑا ہوتا تو اس کا عیب دکھا دیتا اور خریدار کو خبر دیتا پھر خریداری سے کہہ دیتا
ان شئت فخذ وان شئت فارتد وکان وثلاً بن الاسقع واقفا فباع رجل ناقۃ لہ بثلاث مائۃ درہم وغفل
چاہے لو اور چاہے موت لو اور وثان بن الاسقع کہڑی تھی کہ ایک شخص فی اپنی اونٹنی تین سو درہم کو بیچ دالی اور وثان کو خبر نہ
واثلاً وذهب المشتري بالناقة ففسعی ویراعہ وصاح بہ قال یا هذا الشاة الظہر والظہر فقال بل للظہر فقال ان
خریدار اونٹنی لیکر چلتا ہوا پھر وثان نے بیچ ہی دوڑ کر پکار کر کہا ای شخص یہ اونٹنی تو فی سواری کی ہی ہی نہ ذبح کر کے کو حوت دیا سواری کی واپسی پھر اونٹنی کہا
بخفہا نقبا قد رایتہ وانہا لا یتدایم السیر فعاد فردھا فقصہ البایع مائۃ درہم وقال لو ائلتہ مرحمت اللہ قد
اسکی توی میں نہ تھی ہی میں دیکھا ہی یہ خوب نہیں چل سکتی ہے وہ ہنگر پھر ہی لگا پھر بائع فی سو درہم قیمت کی کہ کر دی اور وثان سے کہا اللہ تجھ پر رحم کرے تو ہی
افسدت علی بیعی فقال واثلاً انا بایعنا رسول اللہ علی النصح لکل مسلم وسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان
میرے بیع بگاڑ دی وثان نے کہا ہمتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہر مسلم کی خبر خواہی پر بیعت کی ہی اور میں ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سنایا
یقول لا یحل لاحد ان یدفع بیعاً الی ابنی فانیہ ولا لمن یعلم ذلک الا یتینہ وقد تبین من هذا انہم قد فہموا ان النصح
کہ فرما تی تھی حال نہیں ہی کہ بیکو کوئی شے بیچی مگر بیان کر دی جو اس میں ہی اور عیب کی جاننے والی کو طحال نہیں ہی مگر کہ بیان کر دی اور میں اس سے ظاہر ہوا کہ وہ لوگ یہ سمجھتے ہی تھے
من الشروط الداخلة تحت بیعتہم لہ علیہ السلام علی الاسلام وهو ان لا یرضی لایخبرہ المسلم الا ما یرضی
اور شرط ہی کہ اون کی بیعت اسلام میں داخل ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہوئی اور نصح یہ ہی کہ پسند نہ کرے اپنی برادر مسلم کی واسطی مگر وہ بات جانبی ہی پسند نہ کرے
وهذا امر یثبوت علی اکثر الخلق ولینسیر علی احد الابان یعقل امرین احدهما ان یعلم ان تبلیسہ العیوب و
اور یہ بات اکثر خلق پر دشوار گذرتی ہی اور بدون اعتقاد و روایات کی کہ بیکو میں نہیں ہی ہوتی بیک تو یقین کرے کہ عیوب کو چھپانا اور
ترویجہ السلم لا یرید فی رفقہ بل یحققہ ویدہب برئۃ وایجمعہ من متفرقات التبیس یہ لکھ اللہ تعالیٰ
اسباب کو رونق دینا رفق نہیں بڑاتا بلکہ اوسکو نیست نابود کر دیتا ہی اور بیکت ہو دیتا ہی اور جو مال طرح طرح کی دغا باز پوسنی جمع کرتا ہی اوسکو تباہ لکھتا ہی

دفعه واحدة اما بالاحراق او بالاغراق او باخذ اللصوص والظلمة والكفرة والثاني ان يعلم ان ربح الآخرة خير

تلف کردیتاهی یا جودیتاهی یا چربیجاتی بین یا ظالم اور کفار چہین لیتی ہیں اور دوسرے یہ یقین کری کہ آخرت کا فائدہ

من ربح الدنيا وان فوائد اموال الدنيا ينقضي بانقضاء العمر ويبقى مظلما واوزارها فكيف يختار العاقل ان يستبد

دنیا کی فائدہ سی بہتری اور مال کی دنیاوی فائدی جب عمر ہو لیتی ہے سب ہو چکی ہیں اوسکا دیاں اور بوجہ سر پرہ جاتا ہے پھر عاقل آدمی کو کب پسند آتا ہے کہ ادنی چیز کو

الذي هو ادنى بالذی هو خیر من قیل فیها وجب علی التاجران بذکر عیوب متاعه لایتم له المعاملة فیهما الطريق فیما

اعلیٰ شہید بیوی جس نے سچائی والی پرہیز واجب ہوا کہ بیوی عیب کھدلا کر تو معاملہ یہی پورا ہوگا پھر اس میں کوئی تاہی

فالجواب انه اذا التزم ان لا يشتري الا الجيد بحيث لو افسدك لمفسدك يرضيه فانه اذا باعك ووقع بركم يساوي

[illegible]

پیارے دلہن کو یہ لایحاجت کی بنیادیں ہیں، عودِ ہذا لا یشتری المعیب فان وقع فی یدہ نادرا یندر عیبہ ولیفیم

کری تو حسین برکت ہو دیگی دعا فریب کی چرچہ جنت بین ہی پھر جی سید عادت ہو جا دیگی لوعیب دار چیرنوں نلیک پہر ارقا قاعید اوی انتہا جاوی تو اوی کا عیب

بقیمتہ وانما یبتع من ہذا علی التجار لانہم لا یقتنعون بریح یشیر بل یطعنون بریح نشیر ولا یحصل ذلک الا بتلبیس
المدعی اور ایک قیمت پر فروخت کی اور بہتات بخار اسلئے کہ اگر کسی کو وہ تھی تو غیر قناعت نہیں کہ اس کی فراہمہ ک طالب ہو جائیں ہر حال نہ آجاری

[illegible]

واما من يفتخر برجل يسمى بل له ذلك وول على من السلف الصالح لثبته من ذلك من جملة ما كان بن سيرين يفتخر
اور حنظلي لغور فاعانت كراي او سمر آسان ي اور متقن صلواتك ايسه بائنه بهت مشهور من
اور من سبي ايك سبه سبي كراي سمر بن انايك كراي

اور جو بہوری نفع پر فاعلت کر رہی اور پیرسان کی اور مفید سخی کی ایسی باتیں بہت سہوار ہیں اور میں سخی ایک یہ ہے کہ میں پیران کی ایک بڑی

نشاة و قال المشتكى البوم الدما و فاهم العمد انما تعلت العاف و حها و بقاء الح

نشاة و قال المشتكى البوم الدما و فاهم العمد انما تعلت العاف و حها و بقاء الح

سماة وقال المستنصری ابن کمال ما یفهم من العیب ما یعلت العلف برجلها وبع الحسن بن صالح جاریتہ وقال
یحییٰ اور خر برداری کیا میں اسکا عیب تجھ سے بیان کر دوں میری کہی کہ اس کو ہانڈی سے اونڈہ کر ڈالتا تھا اور حسن بن صالح نے لوندی بچہ اور

للمشقة انما اتخمت عند امة دما وهكذا الشيخ ان يكون اها الذين قد لا ذرة راعا في فداء الممات او

المشترى يا محمدت عبدالمرة دفا وهذا ليكي ان يلوب اهل الدين فمن يعذر عليه فليترك المعاملة و
خبردار سي كيكاه اسنى بهارى پاس ايكه فعه هوذا الانبا اوريندار كنوتو لىسى هون
جسرى اتنا نوسكى توره معامل جى طرى يا

لَمْ يَطْنِ نَفْسَهُ عِ عَذَابِ النَّارِ وَالثَّالِثُ أَنْ لَا يَجُوزُ فِي الْمَقْدَارِ وَذَلِكَ بِتَعْدِيلِ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ وَالْإِحْتِطَاءِ فِيهِ

دو رخ کی اندر اپنا کمر بنا دوی اور تیسری یہ کہ مقدار میں کمی بیشی نہ کری یہ امر پیمانہ اور ترازو کی درست سی ہرنمای اور دونوں احتیاط سی

اذ قال الله تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس ليسوا توفون واذا كالوا هم او من نهم يخسرهم ولا

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی خرابی ہی کہیں نبیوں کی وہ کہ جب ناپلین لوگوں کی پورا بہر لیں اور جب پاپ دین اوکو یا تو دل دین تو کہیں کر دین

فخاص من هذا الابان يزيد اذا اعطى ينقص اذا اخذ لان العمل الحقيقي قلما يتصور فان من يستقصى في

اسکا بچاؤ جب ہی کہ دیتی ہوئی کچھ بڑا دیوی اور لیتی ہوئی کچھ کم لی اسنی کہ ٹھیک پورا پورا بہت کمتر ہوتا ہی بیشک جو شخص اپنا حق خوب پورا لیوی

أخذ حقه بكماله يؤشرك أن يتعداه ولذلك إذا اشتري رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قال للذي يربط

تو عجیب نہیں کہ حق سی برہ جاوی اور اس پہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی شی خریدتی تو منہ ادا کر نیوالی سی فرماتی

التمن زن وارجح وكان بعض السلف يقول لا تشتري الويل بحبة فكان اذا اخذ نقص حبة واذا اعطى زاد حبة

من نول دی اور کچھ زیادہ دی اور بعضی متقدمین کہا کرتی تھی ہم دہلی کو بعوض دانہ کی نہیں خریدتی پہر اگر کچھ آپ لیتی تو بمقدار دانہ کی کم لیتی اور اگر اور کو دیتی تو بمقدار

وَكَانَ يَقُولُ لِمَنْ يَدْعُو بَحْبَةً جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَلَاحِظُهَا الْكَمَالُ

اور کہتی افسوس ہی جو جنت کو عوض دانہ کی دیدی جسکا ہمیں ذہی آسمان اور زمین پس جو شخص گہن میں مٹی یا تنگی ملا کر ناپ دیوی تو وہ

من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن مع اللحم عظمًا أو شيئًا لم تجز به العادة يكون من المطففين في الوزن

پیمانہ کا کٹائی نہ لایا ہی اور جو خسان کی گوشت کی مسالہ تھی یا اور کچھ خلاف رسم چھپر اور غیہ تولدی تو وہ وزن کٹائی نہ لایا ہی

وقس علی هذا سائر التقديرات حتى في الذم الذي يتعاطاه البراز فانه في وقت الذم من ان رسل الشرب ولم يرد
 اور اس پر تمام تقدیرات یعنی اندازہ کی چیزیں قیاس کر لیں یہاں تک کہ اگر گت جس سے بڑا لین دین کرنا ہی میں بیشک ہزار گت کر کے ہوں اگر گت میں ہوں اور
 اذا اشتراه وهداه ولم يرسله اذاباه فكل ذلك يكون من التطفيف الذي يعرض صاحبه للويل قال الباقون يصدق
 جب آپ خریدی اور پہنچا اور دھپلا نہ کری جب بھی تو یہ سب ہی تطفیف ہی جس سے ویل پیش آوے گا اور جو ہی ہر وقت ہوا کو سچ سچ
 في سعر الوقت اذ لا يجوز لاحد ان يلبس على البائع او المشتري سعر الوقت ويغتم الفرصة ويخفي من البائع علة السعر
 کہہ کری اسلئے کہ کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ بائع سے یا خریداری سے ہوا وقت کا چھپا لے لے اور فرصت کو غنیمت سمجھ کر بائع سے ہوا کو لے لے
 او من المشترى في الخطا فان من يفعل هذا يكون من الظلمين التاركين للنصم الواجب وقد امر الله تعالى بالعدل و
 یا خریداری از ان پوشیدہ کرے بیشک جو ایسا کرے گا وہ ظالم ہی نصم واجب کا تارک اور جس نے اللہ تعالیٰ کا حکم ہی واسطی حلالہ اور
 الاحسان حيث قال ان الله يامر بالعدل والاحسان والعلم سبب للنجاح فقط وهو بحر في بحر سائر
 احسان کی چنانچہ یہ فرماتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ حکم کرتا ہے انصاف کو اور ہدایت کو اور عدل سبب نجات کا ہوتا ہے فقط اور قایم ہی مقام سلامت یعنی اصل
 اما ان الاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو بحر في بحر سائر الاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو بحر في بحر سائر
 مارکہ اور احسان سبب ہار بانی اور حصول سعادت کا ہی اور قایم ہی مقام منفعت کی پہر جس سے کہ عاقل نہیں شکر کیا جا تا ہر شخص معاملات دنیا میں
 الدنيا براسه كذا في معاملة الاخرة فلا ينبغي للمؤمن ان يقتصر على العدل ويدع باب الاحسان مع ان الله
 اپنی اصل میں یہ قناعت کرتا ہے ایسی ہی معاملات اخروی میں سو من کو لایق نہیں ہے کہ صرف عدل ہی کہتا کر احسان کا باب بند کر دی یا جو دیکر اللہ تعالیٰ
 قال واحسن كما احسن الله اليك وقال في آية اخرى ان رحمت الله قريب من المحسنين والمراد من الاحسان فيما
 فرماتا ہے اور ہدایت کر جس سے ہدایت کی اسد فی تجہی اور ایک اور آیت میں فرماتا ہے بیشک ہر اسد کی نزدیک ہی نیکی والوں سے اور احسان سے مراد جان پہر ہی
 نحن فيه ما ينتفع به في المعاملة وهو غير واجب بل هو تفضل وانما الواجب العدل وترك الظلم وينال العاقل رتبة الاحسان
 کہ معاملہ میں جس بات سے منفعت ہو اگر یہ واجب تو نہیں پر غول کی بات ہی واجب صرف عدل ہی اور ظلم کا نہ کرنا اور احسان کا نہ کرنا پاتا ہی
 بولحد من عدة اهل الاول في الغبن فينبغي له ان لا يغبن صاحبه بما لا يتغبن به في العادة حتى لو بدل المشترى
 جو کوئی ان چند امور میں سے کوئی سا عمل میں لاوی پہنچے میں یوں لازم ہے کہ کسی کو اتنا نقصان نہ دیو کہ عادت کی موافق وقت نہ ہی ہوں یہاں تک کہ اگر مشتری
 زيادة على الربح المعتاد لشدة حاجته فينبغي للبائع ان يمتنع عن قبوله لان اخذ الزيادة اذا لم يكن فيه تلبيس
 یعنی ضرورت کا مار فائدہ مروج سے زیادہ دی لگی تو بائع کو چاہیے کہ نہ لے لے اس لئے کہ بڑی کمی میں
 وان لم يكن ظلم لكنه ترك للاحسان مع ان من يقنم بربح قليل يكون معاملاته وليست تفيد من تكررها ربحا
 اگرچہ ظلم نہیں ہے پر احسان ترک ہوتا ہے باوجودیکہ جو کوئی تو ہی نفع پر قناعت کرتا ہے تو اس کی ہر بہت ہوتی لگتی ہی اور صرح کی کہ بڑی میں بہت فائدہ ہو
 كثير اوبه يظهر البركة والثاني في احتمال الغبن فان من يشتري طعاما او متاعا من فقير ويحتمل الغبن ينسأ
 رہتا ہی اور صبر میں برکت ہوتی ہی اور دوسری نقصان اور ہمتی میں بیشک جو شخص غلہ یا اور مال فقیر سے خریدے اور نقصان دہتا ہی اس پر تساہل کرے
 فيه فانه يكون محسنا اذا خلا في قوله عليه السلام امر الله امر سهل البيع والشراء وأما من يشتري من غني
 تو وہ محسن ہوتا ہی اس روایت میں واضح کہ رحم کرے اسد او سپر جو آسان کرے بیع اور شرا کو اور جو شخص کو کر سود کرے خریدے
 تاجر يطلب زيادة على الربح المعتاد فاحتمال الغبن منه ليس بمحمود بل هو تضییع المال من غير فائدة في الدنيا
 جو فائدہ مروج سے زیادہ طلب کرنا ہو پس ایسی موقع پر نقصان اور ہمتی قابل تقریف کی نہیں ہے بلکہ ہی فائدہ مال کا ضایع کرنا ہی نہ فائدہ دنیا کا نہ صرفت کا
 والاخرة وقد رد في الحديث ان المؤمن لا يجور ولا يكمل ان لا يغبن ولا يغبن وقد كان خيرا السلف
 اور بیشک حدیث میں آیا ہے کہ مفلون کی نہ تقریف ہی اور نہ ثواب کمال کی بات یہ ہے کہ نہ کسی کو نقصان دے اور نہ نقصان او شہادی اور غدر کرے

ليست تقصرون في الشراء ثم يهبون كثيرا من المال فقيل لبعضهم تستقصي في شرائك على اليسير ثم تهب الكثير

حريم من خوب پورا حق لیا کرتی تھی پھر اکثر مال بخش دیتی تھی کسی سے پوچھا غریب تو وقت بونی چیز کو خوب پورا کرتی ہو پھر اکثر بخش دیتی ہو

فلا تبالی فقال ان الواهب يعطي فضله والمغبون يضيع عقله والثالث في استيفاء الثمن وسائر الذين

تو کچھ پروا نہیں کرتی جواب دیا بخش دینا والا ایسا فضل عطا کرتا ہی اور مغبول اپنی عقل ضائع کرتا ہی اور تیسری شمن اور قرض پورا ہونے میں

والاحسان فيه يكون تامة بالمساحة وتامة بالامهال والتأخير وتامة بالمساهلة في طبع جودة النقد وكل

اس میں احسان کہی تو درگزر کرنی میں ہی اور کبھی درنگ اور مہلت کر نہیں اور کبھی سہولت برتنی میں کبھار وہیہ یعنی سی اور یہیہ تمام امور

ذلك مندوب اليه فحثوا عليه لقوله عليه السلام رحم الله امرأته من البيع من القضاء سهل لا قضاء

محبوب اور مرغوب میں دلیل اس حدیث کی رحم کری اللہ اس شخص پر جو آسانی برقی بیع میں آسانی برقی اور این آسانی برقی بقی بقی میں

فبلغني ان يغتم دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اسمي سمك

اور کچھ جانتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو غنیمت سمجھی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا درگزر کر درگزر ہوگی تجھ سے

وفي حديث انه عليه السلام قال من انظر معسرا وترك له حاسبه الله حسبا ليسيرا وفي لفظ اخر اظله

اور ایک حدیث میں کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جس نے مہلت دی مفسر کو یا اس کو معاف کیا تو اوشی اللہ تعالیٰ آسانی سی حساب لیگا اور ایک روایت میں ہی اور کہ

الله تحت ظله يوم لا ظل الا ظله فهذا هي طرق التجارات في السلف فقد اندرست فمن قام بها في هذا

اللہ تعالیٰ اپنی عرش کا سایہ دیگا اوشی روز کہ سوا کسی کوئی سایہ نہ ہوگا سلف میں تجارت کا ہم ہی طریق تھا جواب میرا نا ہو گیا جو شخص اس نامہ میں

الزمان يكون من اجي هذه السنة ويرجى له من فضل الله تعالى جزيل الرحمة المجلس السبعون

اوسکو یہ وقت ہم کری تو اوشی یہ سنت زندہ کی اس کی ہی فضل الہی سی رحمت کی بڑی امید ہی ستر دین مجلس میں

في بيان حرمة الاحتكار وسائر ما يتعلق به من الأحكام الشرعية عينا قال رسول الله

بیان احتکار کی حرمت کا اور تمام احکام شرعی جو اس سے متعلق ہیں رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم من احتكر فهو خاطي هذا الحديث من صحيح المصاير رواه عمر بن عبد الله ومعهنا

سہی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جس نے احتکار کیا پورہ خطا وارہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی عمر بن عبد اللہ کی روایت سی اکی

ان من يجمع الطعام الذي يجلب الى البلد ويحبسه لبيعه وقت الغلاء فهو اثم لتعلق حق العامة به و

جو شخص غلہ جمع کر لے جو کہ شہر کی طرف سے آتی ہی او دسکو روک رکھی اسلی کہ کران کر رہیچی تو وہ گنہگار ہی کیونکہ اوس میں سب عوام کا حق ہی اور

هو بالحبس والامتناع عن البيع يريد ابطال حقهم وتضييق الامر عليهم وهو ظالم وصاحبه ملعون لما

محکمہ اور دسکو روک کر بیچنے سی بند کر کے او کا حق باطل اور او کا حال تنگ کیا جاہتا ہی اور یہ ظلم عام ہی اور ایسا شخص ملعون ہی کیونکہ

روى انه عليه السلام قال الجالب مزوق والمحتر ملعون فانه عليه السلام يثبت في هذا الحديث ان الذي

روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا غلہ لانیوالا رزق دھاتا ہی اور محترکہ لعنت ہی بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں فرمایا کہ جو شخص

يجلب الامتعة والاقوات ويبيع بالتصيل الرخيص يحصل له الرجز ولا اثم عليه لان الناس ينتفعون به فينال به بركة

اسباب اور قوت لا لاکر واسطی تحصیل فائدہ کی بیچتا ہی تو اس کو نفع ہو رہتا ہی اور کچھ اس پر گناہ نہیں ہی اسلی کہ سب خلقت اوس سی فائدہ پہنچی ہی

دعائهم والذي يشتري الطعام الذي ينجى الى البلد ويحبسه لبيعه وقت الغلاء فهو ملعون بعيد عن رحمة

ہو کر ہی او کی دعا سی فائدہ ہوتا ہی اور جو شخص تمام غلہ شہر کی رسد کا خرید کر رکھتا ہی تاکہ مہنگا کر بیچی سو وہ ملعون اور اللہ کی رحمت سی دور

الله تعالى ولا يحصل له البركة فادام في ذلك الفعل فادام فاعمره الى القاضيه بامر القاضيه ببيع ما يفضله

مزا ہی اور اوس کو کبھی برکت نہیں ہونی جب تک یہ کار کرتا ہی پھر اگر اوس کی فرما دقاضی تک جاوی تا اوس کو قاضی وتی غلہ کی بیچاوی اور اوس کی

وهذا في حق العاقبة في الدنيا واما الاثر فهو حاصل وان قلت المدرة وقص حبس غلة الارض لا يكون مختصا
 اور یہ مدت واسطی سزا دنیا وکالی ہی اور لگنہ وہ بہر صورت ہوتا ہی اگرچہ مدت کمتر ہو اور جس شخص فلانی زمین کا غلہ جمع کر کہا تو مختص نہیں ہوتا اس واسطے
 خالص حقہ لم يتعلق به حق العامة لكن لو كان للناس اليه حاجة فلا فضل له ان يبيعه ولو امتنع عن
 کہ یہاں کا خالص حق ہی اس سے حق عوام کا متعلق نہیں ہی لیکن اگر عوام کو اس کی حاجت ہو تو یہ افضل یہہ ہی ہی کہ بیچے نہ ہی اور اگر نہ بیچی
 البیع يكون مسيئلا لسوء نيته وقلة شفقتة على المسلمين واما ما حجب به من بلاد اخر فبیه اختراق الاحتياط
 تو اگر تباہی کیونکہ اس کی نیت بری اور غلوں میں شفقت نہیں ہی اور جو غلہ دیکھ بہر کر اور شہر سی لاوی سوا زمین اختلاف ہی احتیاط زمین ہی
 في بيعه يسعروا حتى ينال الشراب الموعود بقوله عليه السلام من جلب طعاما فباعه بسعريومه فكانما
 کہ دوسری روز کی پہاؤسی بیچ ڈالی تاکہ وہ ثواب پاوی جسکا اسے ریش میں وعدہ ہی بظہر بیا دی اور دوسری روز کی پہاؤسی بیچ ڈالی تاکہ وہ ثواب پاوی
 تضرب به وفي لفظ اخر فكانما اعتق رقبة وقد حكي عن بعض السلف انه كان بواسطه فخر سفينة حنطة
 اوسنی وہ تمام صدقہ کر دیا اور ایک اور روایت میں ہی گولاؤسی غلام آزاد کر دیا کسی بزرگ کی حکایت ہی کہ واسط میں تھا اوسنی ایک کشتی گینہ کی بصرہ کو روانہ کی
 الى البصرة وكتب الى وكيله بعم هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا توخره الى حد فوافق سعة في السعر فقال له
 اور گامشتہ کو لکھ بیچا اس غلہ کو بصرہ میں پہنچتی ہی بیچ دینا اگلی دن تک نہ کرنا بہر کشتی پہنچی تو یہاں بازار ہو گیا تاجر دن ہی
 التجار ان اخرته جمعة تریج فيه اضعاؤه فاخره جمعة فزج امثاله فكتب الى صاحب بطنك فكتب اليه صاحب
 کہا اگر جمعہ تک اتہ نہام لو تو کوئی گونہ فائدہ ہو جاوی اوسنی جمعہ تک تمام لیا تو خوب فائدہ ہوا اور مالک کو اس کی خبر کہہ بیچی مالک فی گامشتہ کو بہر لکھا
 يا هذا اننا قد قطعنا برح يسير مع سلامة ديننا وانك قد خالفت فاذا وصل اليك كتابي هذا فخذ المال كله فصدقه
 ای شخص پہنچی تو ہوا تو کسی فایع پر دین کی سلامتی کی ہی قناعت کی تھی اور تو ہی اس کی خلاف کیا اس خط کی پر تھی ہی وہ سب کا سب بصرہ کی فخرار کو صدقہ دیدینا
 به على فقراء البصرة لعل انجوس اثر الاحتكار من اسابر اس قد علم من هذا ان الاحتكار لا يخلو عن الكراهة
 کا شکی مجھکو احتکار کی گناہ ہی نجات ملی برابر برابر اس سے معلوم ہوتا ہی کہ احتکار کراہت سے خالی نہیں ہی
 وان اتسعت الاطعمة وكثرت الاقوات واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها وذلك لان المحتكر ينظر مبادى
 اگرچہ غلہ بہت موجود ہو اور کہاں اکثریت سے ملتا ہو اور عوام کو اس کی نہ پروا ہو اور نہ اوس میں کچھ رغبت ہو اور یہہ اسلی کہ محتکر کو حساب ضرر رسانی پر
 الاضرار التي هي ارتفاع الاسعار وانتظار مبادى الاضرار محظور كانتظار عينه لكنه دونه والحاصل ان التجارة في
 نظر تھی ہی کہ وہ گران ہونا بہاؤ کا ہی اور حساب ضرر پر نگاہ کہنی ایسی صنوع ہی جسی نظر رکھنی میں ضرر پہنچے اس سے کمتری حاصل یہہ ہی کہ تجارت
 الاطعمة والاقوات لطلب الربح مما لا يستحب بل ينبغي طلب الربح في شيء اخر وفي حكم الاحتكار على هذا التفصيل تلقى
 غلہ وغیرہ قوت کی منفعت کی واسطی اچھی نہیں ہی بلکہ منفعت اوس میں حاصل چاہی اور احتکاری میں داخل ہی اسہی تفصیل پر بڑھ کر
 الجلب وهو بفتحين لا يجلب من بلد الى بلد فانه اذا قرب الى البلد يكره استقباله واشترائه ثمه لتعلق حق
 جالین جلب اور جلب جیم اور لام کی زبسی بہر تی یعنی رسد ایک شہر سی اور شہر کی طرف سووہ سبب شہر کی پاس پہنچی تو یہہ کی بڑھ کر وہاں جا خریدنا مکروہ ہی کیونکہ اوس ہی
 العامة به والمتلقى يريد ابطاله حقه وتضييق الامر عليهم وقد نهى النبي عليه السلام عن تلقى الجلب وقال لا تلقوا
 عوام کا حق متعلق ہو جاتا ہی اور لگنہ کی لینی والا اولکا حتی لو نزلت تک کیا چاہتا ہی اور بیشک نبی علیہ السلام فی تلقی جلب سے منع فرمایا ہی رسد کو لگی بڑھ کر
 الجلب في حديث اخر انه عليه السلام قال لا تلقوا السلم حتى يصبط بها الى السوق وهذا اذا لم يلبس السعر على الواردين
 سیت خرید و اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا نہ جاؤ خرید اسباب کو جنگ بازار میں نہ اوتری اور یہہ حکم جبہی کہ بہاؤ بہر ہی واللون کو معلوم ہو
 واما اذا لبس عليهم السعر واشترى منهم متاعهم باقل من قيمته في بيعه الكراهة وبها أكد الحجة لان هذا الصنع
 اور اگر انکو بہاؤ معلوم نہ ہو اور انکی متاع ادنی قیمت کہتا کر جا خریدی تو اب کئی کراہت جمع ہوگی اور حرمت سخت ہو جائیگی اسلی کہ یہہ عمل

قد علمتني الان وقد طيبته لك فرجع الى بيتك فتفكر وقال ما نصحت لعله استحيى منه فتركها الى فمكر اليه
بجواب جلد مسني تجي كوحال كئي وده پراپني كمر چلا آيا پير سوچ كركيا پير خير خوي نهوي شايه دوستي شرم كي ماري چكودي دي هون پير صدم او كي پس

فقال عفاك الله خذها لك فو اطيب لقلبي فاخذ منه ثلثين الفا وعلم من هذا ان ليس لحران

جاكيا خذا جك كمرع كرى انا مال لي ميري دل كو پير هي پسند آياي پير بوخي تيس هزار درهم لي لئي اس سي معلوم هوتايي كه سكيو يون نجا پي

بينه من الفرصة ويخفي من البايع غلاء السعر ومن المشتري الخطا طه فان من يفعل ذلك يكون ظالما

كه فرصت كو خفيست سمجه كر بايج سي گراني بهار كي اور خردار سي ارزا في چپا ليا كرى بيشك جوا ليا عمل كر يگا وه ظالم اور خائن

غاشا تاركها للنصير الواجب فان المعاملة قد تجر على وجه يفتي المفتي بصحتها وانعقادها لكنها تشتمل على ظم

اور نصم واجب كا تارك هي كيونكه عا ط بعض وقت ايسې طور سي بهكت جاتا هي كه مفتي او كور دست اور منعقد بتا ديوي پراوسمين ايسا ظلم هو جاتا هي

يتعرض به العامل لخط الله تعالى اذ ليس كل فني مقتضيا لفساد العقد كالباع عند الاذان الاول للجمعة فان

كه او سكا كر نيولا نشانه غضب الهي كا هو جوي اسلي كه هر هر ني تو عقد كو فاسد نهين كر ديتي جيسي بيع جمع كي روز پيل اذان كي هوتي هوتي بيع

وان كان جائزا لكتنه مكروه لان فيه اخلا لا بواجب السعي هذا اذا قعدا او قفا فتابعوا اذ قال الله تعالى اذا

اگر چه جائزي هي پر مكروه هي اسلي كا سمين سعي واجب هين دبر هوتي هي بيع اوس صورت هين كه بايج اور مشتري بيسته جاوين يا كيري ركه بيع كر ين كيونكه الله تعالى فرمائي

نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع واما اذا ابتاع حال مشيا فلا كراهة فيه

جائزان هو نماز كي دن جمع كي تو دور وانه كي ياد كو اور چور وويچنا هان اكر وه دونو چلتي چلتي بيع كر لين تو اسمين كچه كراهت نهين هي

وكذا يكره البخش وهو ان يزيد في الثمن من لا يريد الشراء بعد ما بلغت السلعة قيمة ما يريد غير فيها وانما

اور ايسي هي بخش مكروه هوتايي بخش پير هي كه قيمت بيع كي ايسا شخص بڑا ديوي جكو خريداري منظور نهو جبكه وه سودا اپني قيمت پراچي هوتا كه غير كواسمين غيبت پيدا

كره ذلك لانه تغير المسلم وظلمه مع انه عليه السلام نفى عن البخش وقال لا تشا جشوا هذا اذا بلغت السلعة

اور مكروه اسلي هي كا سمين ايك مسلم كي سانهتد ديو كه اور ظلم هوتايي باوجوديكه نبی عليه السلام في بخش سي منع فرماي هي كه بخش مت كر ويه اس صورت هين كه بيع

قيمتها واما اذا لم تبلغ قيمتها وازاد في الثمن من لا يريد الشراء الى ان تبلغ السلعة تمام قيمتها لا يكره وكذا يكره

ايي قيمت پراچي هوادر اگر ابيي قيمت پر نهين آئي اور كيسي ثمن بدون اراده خريداري كي بڑا ديا تا كه مبيع كي قيمت پوري هو جوي تو مكروه نهين هي اور ايسا هي كه

السوم على سوم غير ضا لهما بثلث لقوله عليه السلام لا يسوم الرجل على سوم اخيه وهو نفى بصيغة

ثمن بڑا تا باراده خريداري كي دوسري كي خريداري پر جبكه وه دونو رضا مند هوچي هون اسلي كه نبی عليه السلام كا ارشاد هي اپني بهائي كي خريداري كوئي اپني خريدار اراده نكري اور

النفي فيكون البلم واما اذا لم يكن احدهما الى الاخر فلا باس للغيران لساومه وليشترية لانه بيع من يزيد ولا

لايسوم هي هي صورت نفى پر سومين بڑا مبالغه هي هان اگر ابي ايك دوسري كي طرف ميل نهين هي تو غير كو كچه مضائقه نهين كه قيمت بڑا كخريداري كي كيونكه بيع من يزيدي

كراهة فيه لوسر ولا شرفيه وهو ما روى عن انس انه عليه السلام باع قدحا وحلسا ببيع من يزيد وكذا يكره

اسمين كچه كراهت نهين هي كيونكه اسمين آثار آئي هين ايك پير كه انس سي رو شيه هي كه نبی عليه السلام في ايك پيال اور ٹاٹ بطور بيع من يزيدي كي بچا اور ايسي هي

بيع الحاضر للبادي لقوله عليه السلام لا يبيع الحاضر للبادي وهذا اذا كان اهل البلد في قحط وهو يبيع من

بيع شهر والي كي صحرا نشين سي مكروه هي واسطلي ارشاد نبی عليه السلام كي مشبه والاجنگلي كي ايتبه نه بجا كرى پير اس صورت هين هي كه شهر كي اندر قحط هوادر بايج كر ان قحط لا پي

اهل البلد طبع اللقن العالي لما فيه من الاضرار بهم واما اذا لم يكن كذلك فلا باس به لا نعدام الضرر وقيل

صحراستين لوگون كي ايتبه بچي كيونكه اسمين شهر والون كو ضرر هوتايي اور ايسا حال يعني قحط نهو تو كچه مضائقه نهين كيونكه كوئي ضرر نهين هي اور بعضي

في قول
لا يبيع

عنده الى ان يغالي في الثمن وهذا مكروه في ايام العسرة ثم ينبغي ان يعلم ان البائع عند الخفية لا ينعقد بالقبول و
 انتهى دنون ركه چوڑی کہ مہنگا ہو جادی اور ایسا معاملہ سنگی کی دنون میں مکروہ ہی ہے سمجھنی کی بات ہے کہ بیع حقیقہ کی نزدیک جیسی لفظ یعنی بولی ہو جاتی ہے
 رکنہ لا یمحی والقبول كذلك ینعقد بالفعل و رکنہ التعلی فلا بد فیہ من الاعطاء من الجانبین عند
 اور سکار کن ایجاب و قبول ہی ایسی آیت کی حرکت سی پوری ہو جاتی ہے اور سکار کن میں دین ہی اس بیع میں با بیع اور مشتری دونوں کی طرف سے ثمن اور بیع کا حوالہ
 البعض وعند البعض يكفي لاعطاء من احد الجانبین اذ بین الثمن او كان معلوما كما لو قال رجل من بیع الخطة
 ضروری اور بعضوں کی نزدیک صرف ایک طرف سے حوالہ کر دینا کفایت کرتا ہے اگر ثمن مقرر ہو چکا ہو یا کسی طور سے معلوم ہو جیسی کوئی شخص گھوڑے بیچنے والی سی پوری
 كيف تبیع الخطة فقال قف بذرهم فقال كفي خمسة اقفزة وكال ذهاب بها فهذا بیع وعليه خمسة درهم
 تو گھوڑے کی باہر بیچنا ہی وہ ہی بارہ صاع ایک درہم کی پیمروہی خریداری کا پنج قفیر میری لٹیا پ دی اور اونسی پاپ دی اور وہ لٹیا سوسہ بیج پوری ہی اور وہی
 وكذا لو قال البائع للمشتري بعث هذا منك بذرهم فقبضه المشتري ولم يقل شيئا ینعقد البیع وحلیہ درہم
 اور ایسی ہی اگر با بیع مشتری ہی کہی میں فی یہ سودا سیر ہی اتھ ایک درہم کو بیج پھر مشتری اوس شی کو قبضہ کر لی اور کہہ نہ بولی تو یہ بیع ہی پوری ہی اور وہی فہم ایک
 وكذا لو اشترى وقمر من الحطب ثمانية ثم قال انت بوقر اخر واقعه ههنا ففعل يكون ذلك بيعا وليطلب
 اور ایسی ہی اگر ایک گٹھ لکڑی کا آٹھ بیسی کو مول لیا پھر کہا ایک گٹھ اور لا کر یہاں ڈال دی اور اونسی لا ڈالا تو یہ بیج پوری ہی اور وہ آٹھ بیسی
 الثمانية وكذا لو كان لرجل على اخيه درهم وقال المديون لداثه اعطيك الدينك دناير ولم يقع بينهما بیع
 مانگ لی اور ایسی ہی اگر ایک شخص کی دوسری کی ذمہ ہزار درہم قرض آتی ہوں اور دیون یعنی قرضدار قرض خواہ ہی میں تیری قرضہ کی بابت مشتری مان لیا ہی دینا
 بل قاسمہ ثم اتى بالدين ودفعها اليه يكون في ذلك الساعة بيعا بالتعاطي واما لو اشترى رجل من اخيه سائدا
 بلکہ وہ چل گیا پھر مشتری مان لاکر اوسکی حوالہ کر دین تو اس وقت تعاطی سی بیج پوری ہو جادی اور اگر ایک شخص کو دوسری ہی ٹیکسی اور فرش
 وطافس وهي منسوجة بعد ولم يضر بالاجل حتى يصير سلما فلا يجوز ولو نسج الوسائد والطنافس وسلمها اليه لا يضر
 خریدی اور ٹیکسی ہوئی ایسی تیار نہ ہوں اور مدت ہی نہ پڑا دین تاکہ بیع مسلم ہی ہو جادی تو یہ بیع جائز نہیں ہی اور ٹیکسی اور فرش تیار کر کر و مکو اور دیکھی تو یہ بیج
 ايضا لان التعاطي انما يكون بيعا اذا لم يكن مبنيا على بيع فاسد او باطل فاما اذا كان مبنيا عليه فلا فاعلى هذا
 جائز نہیں ہی اسلی کہ طرفین سی لین دین کی بیج جب جائز ہوتی ہی کہ وہی بنیاد بیع فاسد یا باطل پر نہ ہو اور اگر وہی بنیاد بیع فاسد یا باطل پر ہوگی تو جائز نہیں ہوتی اس
 ما يفعل اكثر الناس في هذه الزمان من اخذ ما اراد ومن صاحبه من المأكولات وغيرها من غير عقد صحيح
 اس زمانہ میں جو اکثر لوگوں کی عمل ہی کہ جو چاہتی ہیں سودا کاں داری کہانی پنی کا سامان اور سوا اوسکی بدون عقد صحیح کی طبیعت ہیں
 ولا معاطاة ولا بيان الثمن في وقت الحاسبة فذلك حرام وكل من ياكل منه او يتنعم به مع العلم به فهو متعمد
 در مدت طرفین سی لین دین کرتی ہیں اور نہ حساب کی وقت تک ثمن بیان کرتی ہیں سو یہ بیع حرام ہی اور جو شخص اوس میں کھا تا ہی یا جو جہرہ کا لبتا ہی سودا و عقد
 كل الحرام والانتفاع به ومتركب الاثم اذا فيما سوى النحر والجم لا بد من بيان الثمن ليكون بيعا بالتعاطي ثم
 حرام حوری کرتا ہی اور نفع حرام لیتا ہی اور گناہ اختیار کرتا ہی اسلی کہ بجز روٹی اور گوشت کی سب سدی میں ثمن مقرر کرنا ضروری تاکہ بیع تعاطی ہی ہو ہدی ہر
 ينبغي ان يعلم ان البائع الذي لا يجوز ثلثة انواع فاسد وباطل وموقوف فهو منفسد لكن لا يفيد ملك
 یاد رکھنا چاہی کہ بیج جو جائز نہیں ہوتی تین قسم پر ہی فاسد اور باطل اور موقوف بیع فاسد منفسد تو ہو جاتی ہی یہ ضروری حقہ سی وقت فاسد نہیں
 يجوز العقد بل لا يفيد البعد قبض المشتري المبيع باذن البائع صريحا او لالة فان اذ قبضه لم يفسد العقد
 ملکہ مفید جب ہوتی ہی کہ خریدار با بیع کی صاف اجازت سی یا قرضہ سی بیع پر قبضہ کر لی پھر جب خریدار مجلس عقد میں مانج کر سامنی بیع پر قبضہ کر لیا
 بحضرة البائع ولم ينهه البائع بملكه ملكا خبيثا وهذا قيل لا يحل له ان يتصرف فيه بملكه وانفعا حتى
 اور با بیع اوسکو منع نہ کری تو خریدار ملکہ مردار سی اوسکا ملک ہو جاتا ہی اسہی ہی کہی ہیں کہ خریدار کو اوس میں تصرف کرنا حلال نہیں ہی کہلو تاکہ بیع با برتی نہ

اور بیج پوری ہی

میں اور ان دونوں میں بیج ہو جاتی

جائز نہیں

كان طعاما لا يجل له اكله ولو كان جلمة لا يجل له وطها بل يجب على كل بائع من البائعين والمشتري فسخ العقد

طعام ہو تو اس کا کھانا حلال نہیں ہی اور اگر کوئی نہ ہی تو اس سے صحبت حلال نہیں بلکہ ہر ایک بائع اور مشتری پر واسطی دفع فساد کی عقد کا فسخ کرنا

دفع الفساد وان لم يفسخه بائع المشتري فاقضاه بالشراء الفاسد بعقد صحيح يفتد ببعده لانه لما ملكه ملك

واجب ہی اور اگر دونوں نے فسخ عقد کیا بلکہ مشتری نے فساد فاسدی قبضہ کر بطور عقد صحیح کی اور کی ہتھ پیر والا تو اسکی بیع پوری ہو جاوی گی اسلی

تمليك له بغيره بالمبيع وغيره فلا يتصور بعد الفسخ لتعلق حق العبد به ووجوب الفسخ سابقا كان الحق الشرع

کہ جب بیع کا مالک ہو تو اسکی تملیک کا ہی بطور بیع وغیرہ کی مالک ہی پھر بعد اسکی فسخ نہیں ہو سکتا کیونکہ اب اسکی حق عید منقطع ہو گیا اور پہلی درجہ میں فسخ عقد ہو چکا

واذا جتمع حق الشرع وحق العبد يقدم حق العبد لحاجته نعم كان الاولى للمشتري ان يتره عن شرائه

تو اسکی حق شرع کی ہتھ اور جب حق شرع اور حق عید جمع ہو جائے ہیں تو حق عید کو مقدم کہتی ہیں اسلی کہ عید حاجت مند ہی ان مشتری ثانی کی حق میں بہتر ہے نہ ہتھ کا اسکی

اذ قيل من غلب على خذه ان اكثر معاملة اهل السوق على الفساد ينبغي له ان يتره عن شراء شيء منهم ومع هذا لو

کیونکہ کہتی ہیں جب کو یوں معلوم ہو کہ اکثر معاملات اس بازار والوں کی فساد سی خالی نہیں ہیں تو اسکو چاہی کہ اس کی کوئی شے مول نہ لیوی اور پھر ہی اگر اسکی

اشترى منهم شيئا يجل له الانتقاء به اذ كان العقد لا خيرا صحيحا او ما ينبغي ان يتعلم ان من اشترى متاعا بالفسخ

کوئی شے مول لے لیو لگا تو اسکو برتا حلال ہی اگرچہ عقد صحیح واقع ہو اس پر اور معلوم نہ کیا جاسی کہ اگر کسی ہزار روپیہ کا مال شر فساد سی مول لیکر قبضہ کر لیا

شراء فاسدا وقبضه ثم باعه وورم فيه لا يجل له الرجوع بل يجب عليه ان يتصدق به ومن باع متاعا بالفسخ

پھر اسکو فائدہ سی بیچ ڈالا تو اسکو وہ فائدہ حلال نہیں ہی بلکہ اس پر واجب ہی کہ خیرات کردی اور اگر کسی ہزار روپیہ کا مال بیع

بيع فاسدا وقبض الثمن ثم اشترى به شيئا و باعه ورم فيه يجل له الرجوع ولا يجب عليه ان يتصدق به والفرق

فساد سی بیچا اور قیمت لی لی پھر اس روپیہ سی اور مال مول لیا اور اسکو فائدی ہی بیچا تو اسکو یہ فائدہ حلال ہی اس پر خیرات کرنا واجب نہیں ہی اور فرق

بينهما على ما ذكر في الهداية ان المتاع ما يتعين بالتعيين فيتعلق العقد به فيتمكن النجث في الرجوع والدراهم والدرنانير

ان دونهم من موافق بيان صاحب الهداية کی یہ کہ سبب تعیین کرنی سے متعین ہوتا ہے سو عقد سبب معین ہی متعلق ہوتا ہے پس خباثت فائدہ میں اثر کوئی

لا تتعینان في العقود والفسوخ بل يثبت الثمن في ذمة المشتري فلا يتعلق العقد الثاني بعينها فلا يتمكن

عقد اور فسخ میں متعین نہیں ہوتی بلکہ مشتری کی ذمہ مطلق ثمن ثابت ہوتا ہے سو دوسرا عقد اس درام اور دنانیر خاص ہی متعلق نہیں ہوتا

النجث في الرجوع الا ان يشتد اليها ويقتد منها في يتعلق سلامة الشري بها لوقوعها ثمتا فيكون ملكا خبيثا واجب التصدق

اسلی خباثت فائدہ میں اثر نہیں کرتی ان اگر آدمی کی طرف اشارہ کری پھر اس میں سے پر کھدیوی تو اس خریداری اس سے متعلق ہوگی کیونکہ وہ ثمن ہر اب ملک دار ہوگی خیر کرنا

واما الباطل فهو غير منعقد فلا يفيد الملك اصلا وهذا قيل من غلب على خذه ان اكثر معاملة اهل السوق على

اور بیع باطل سری سی منعقد نہیں ہوتی سوئی فائدہ ملک اگر نہیں دیتی اسلی کہی ہیں کہ جب کو یوں معلوم ہو کہ اکثر معاملات اس بازار والوں کی باطل ہوتی ہیں

البطلان ليس له ان يشتري منهم شيئا ولا يجل له ما اشتراه منهم واما الموقوف فهو بيع مال الغير غير اذنه فان

تو اسکو کوئی چیز اسکی مول لینی جائز نہیں ہی اور اسکی جو مول لیکر حلال نہیں ہوگا اور بیع موقوف غیر کی مال کا بی اجازت بیچ ڈالنا یہ بیع اگرچہ منعقد ہو

وان كان منعقدا وصفيد الملك على سبيل التوقف على جلمة ماله لكن لا يفيد تمام الملك لتعلق حق الغير به

اور فائدہ ملک کا بطور موقوف دیتی ہی یعنی اگر مالک جائز رکھ لی لیکن اجازت بیکر پوری نہیں ہوتی اسلی کہ غیر کا حق اس میں باقی ہی

وجميع المعاملات المجازية في جميع المغصوبات والغارات الواقعة في هذا الزمان من هذا القبيل وهذا قال

اور تمام معاملات جو اس زمانہ میں تمام چینیے اور لوٹے ہوئی اشیاء میں جاری ہیں سب اس ہی طرح کی ہیں اور اس ہی

صاحب البرزنجی فی ایام غارة المسلمين لا يشتري من العسكر شيئا لانه حرام ملك الغير ثم ينبغي للمتجر ان

صاحب ہزار یہ کہتا ہی مسلمانوں کی غارت گری کی عید میں سکر یوں سی کوئی شے مول نہ لی جاوی گی کی کہ حرام غیر کی ملک ہی پھر تاجر کو لائق یوں ہی

براعی

اذا اخفى شيئاً منها يكون غاشياً تاركاً للنص الواجب فمن اظهر احسن وجهي الثوب او عرضه في الوضع المظلم
اگر چه چپا کپا کپا تو خیانت پیشه وضع واجب کا تارک ہوگا پھر جس نے تھان کا اچھا پردہ دیکھا دیا یا اندھیری کی اندر سامنی کیا
او عرض احسن فردی الخف او النعل او نحوها يكون غاشياً والغش حرام في البيع والصناعة جميعاً فلا ينبغي للصانع
یا موزہ یا جوئی کی اچھی پوائی دیکھا دی تو یہ شخص خائن ہی اور تمام بیوع اور کارگریوں میں خیانت کرنی حرام ہی سوگا ریکو کو لایق نہیں ہی
ان يتهاون بعلمه على وجهه لوعاطه به غيره لا يرضيه بل ينبغي له ان يحسن الصناعة ويحكمها ثم يبين عيبها
کہ اپنی کار میں ایسی سستہ کیا کری کہ اگر اسکی ساتھ کوئی اور کری تو پسند نہ کری بلکہ یوں چاہی کہ کار خوب صورت اور مضبوط بنایا کری پھر اسکا عیب بیان کر دی
ان وقع فيها عيب فان قيل اذ وجب على التاجر ان يبين عيوب متاعه لا يتم له المعاملة فما الطريق فيما فاعلم ان
اگر اتفاقاً عیب پڑ ہو گیا ہو اور اگر کوئی یہ اعتراض کری کہ جب تاجر پر مال کا عیب بیان کرنا واجب ہو تو اسکا معاملہ کہی پور نہ ہو گیا پھر اسکا کوئی سارا ہی تو سمجھ لی
التاجر اذا شرط على نفسه ان لا يشتري للببيع الا الحيد وقع له بخرس يبرأ من ذلك فيه ولا يجتاز الى تبليس فمن
کہ تاجر جب اپنی اوپر یہ شرط کر لی کہ بیچنی کی کوئی سوائے حید کی کہی نہ لوں گا اور تھوڑی سی نفع پر قناعت کری تو اس میں برکت ہوگی دغا بازی کی کچھ حاجت نہیں ہی
تعد هذا لا يشتري معيباً فان وقع في يده نادراً بخرس يبرأ من عيبه ويقنع بقيمته وانما يتعد هذا على التاجر لا يتم
پھر جسکی برکت پڑ جائے ہی تو عیب دار مال نہیں لیتا پھر اگر اتفاقاً اسکی ہاتھ آجائی تو اسکا عیب بیان کر دی اور اسکی اصل قیمت پر قناعت کری اور بخیر و ان پر راضی
لا يقنعون بخرس يبرأ من عيبه ولا يحصل ذلك لا بتبليس والتبليس حرام فلا يجوز للبائع ولا يشتري
دشوار ہوتا ہی کہ تھوڑی نفع پر قناعت نہیں کرتی بلکہ بڑی فائدہ کی طالب ہوتی ہیں اور بڑا فائدہ بدون دغا بازی کی نہیں ہوتا اور دغا بازی حرام ہی ہوجا کر نہیں ہی نہ
ان يلبس احدهما الاخران من يفعل هذا يكون ظالماتاراً للنص على المسلمين وقد روى انه عليه السلام قال
کہ دیکھو دوسرے کسی فریب کیا کری اسکی کہ جو ایسا لڑکچاہہ ظالم ہی اوسنی مسلمانوں کی خیر خواہی ترک کی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
البائع اذا صدق وانصأ بخرسها في بيعها واذا كذبها وكتمت بركت بيعها ومن لم يعرف الزيادة والنقصان
بائع اور مشتری دونوں کو سچے بولیں اور خیر خواہی کریں تو انکی کوئی بیع میں برکت ہوگی اور اگر جھوٹ بولیں اور عیب چھپالیں تو بیع کی برکت نکل جاوے گی اور جو شخص چھپتی
الا بالكميال والميزان لا يصدق هذا الحديث ولا يعرف ان الدرهم الواحد قد يبارك فيه ويكون سبب السعادة
بدون ميزانه او ترازو کی نہیں جانتا تو اسکی بیعت کی تصدیق نہیں کرتا اور وہ یہ نہیں جانتا کہ ایک درہم میں کہی ایسی برکت ہوتی ہی جس میں سعادت اور دنیا کی حاصل ہو
في الدين والدنيا بان يصرفه فيما يحب عليه من امر دينه او دنياه وان الاكاف المافقة قد ينزع عنها البركة وتكون
مسکینہ کہ اسکو اپنی واجبات دینی اور دنیوی میں صرف کری اور بیشک ہزاروں جمع کی ہوئی میں سی کہی برکت نکل جاتی ہی وہ ہی اسکو
سبباً لهداكه في الدنيا والاخرة اصاب في الدنيا فكما يشاهد في هذا الزمان من تسلط الظلمة عليه واخذاله بانواع
دیں اور دنیا میں لی ڈوبتا ہی چنانچہ اس زمانہ میں دیکھتی ہیں کہ ظالم لوگ غالب ہو کر اسکی تمام مال متاع طرح طرح کی عذاب دی کر
العقوبات ولما في الاخرة فبان بصرفها في المحرمات والمنكرات لاسيما في الرشوة التي يكون بها كل واحد من الراسخين
چھین لیتی ہیں اور ہر آخرت میں سوائے وضع سی کہ مال کو حرام اور ممنوعات میں خرچ کرتا ہی خاص کر رشوت میں جسکی باعث سی ہر ایک رشوت دینی والا
المرشئي والساعي بينهما طعننا بلعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اراد ان يتيسر عليه النص للمسلمين فلا بد له
اور رشوت لینے والا اور چھکا دل ملون ہو جاتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر لعنت پڑتی ہی اب جسکا یہ ارادہ ہو دی کہ اسکو نصیحت اہل اسلام کی
من امر بين احدهما ان يعلم ويعتقد ان تبليسه لا يزيده في رزقه بل يحقه ويدنسه بركته فان ما يجمعه من
میسر ہو دی تو اسکو دو باتیں لازم ہیں ایک تو یہ سمجھی اور یقین کری کہ فریب اور مکر سی روزی نہیں پڑتی بلکہ تلف ہو جاتی ہی اور برکت جاتی رہتی ہی بیشک جتنا
متفرقات التبليسات قد يملكه الله تعالى دفعة واحدة اصاباً لا غرق او بالاحراق او باخذ المصون والظلمة
طرح طرح کی فریب سی جمع کرتا ہی اسکو بعض دفعہ تو اسے تعالیٰ ایک بار ہی تلف کر دیتا ہی یا وبکر یا جلا کر یا چور چر الی یں یا ظالم

بائع اور مشتری دونوں کو سچے بولیں اور خیر خواہی کریں تو انکی کوئی بیع میں برکت ہوگی اور اگر جھوٹ بولیں اور عیب چھپالیں تو بیع کی برکت نکل جاوے گی اور جو شخص چھپتی

بائع اور مشتری دونوں کو سچے بولیں اور خیر خواہی کریں تو انکی کوئی بیع میں برکت ہوگی اور اگر جھوٹ بولیں اور عیب چھپالیں تو بیع کی برکت نکل جاوے گی اور جو شخص چھپتی

بائع اور مشتری دونوں کو سچے بولیں اور خیر خواہی کریں تو انکی کوئی بیع میں برکت ہوگی اور اگر جھوٹ بولیں اور عیب چھپالیں تو بیع کی برکت نکل جاوے گی اور جو شخص چھپتی

بائع اور مشتری دونوں کو سچے بولیں اور خیر خواہی کریں تو انکی کوئی بیع میں برکت ہوگی اور اگر جھوٹ بولیں اور عیب چھپالیں تو بیع کی برکت نکل جاوے گی اور جو شخص چھپتی

سلامت الدین یسرا اللہ سلامت الدین المجلس الحادی والسبعون فی بیان امی تاجر یحشر
 زمین کی سلامتی میں ہی اگلی حکومت کی سلامتی نصیب کرے
 اگلی زمین میں اس بیان میں کہ کونسا تاجر قیامت کی دن فاجر ہو کر اٹھیں گا

الامن التقي وروى صدق هذا الحديث من حسان المصباح من رواية عبید بن مرفعة والاصل في الفجر المیل

فألبا التدليس والتها لك على تريج السلم بما تبس لهم من الأيمان الكاذبة ونحوها وهذا حكم عليهم في الحديث
يكاد جبالنا اور سباب کی رواج دینی پر کہیں ہوا اکثر ان کی عادت ہوتی ہی جس طور سے کسی جہول قلمبند کسی ایسی ہی حدیث میں لوگوں حق میں حکم ہوا

حدیثہ فانہ لا یحشر معہ بل یحشر مع الابرار کہا روئے عن ابی سعیدانہ قال التاجر الصدوق الاہلین یحشر
لیسا تاجر جو ٹوٹن میں داخل نہیں ہو دیکھو بلکہ ابرار کیساتھ اور ہی کا چنانچہ ابوسعید خدری روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا سچا اور امانت دار تاجر

مجتنب کذب و الخیاض حق بحشر مع ابرار و لا بحشر مع الفجار بل الواجب علیہ ان یراعی فی تجارتہ
 صراط و رخیانت سی بختاری تاکہ ابرار میں داخل ہووی اور فجار میں نہ مل جاوی بلکہ تاجر پر یہ واجب ہے کہ تجارت میں عدل اور انصاف کا

همین ایضا ظلم هوجا تاهی جس سنی شخص نشانه غضب آبی کابن جاتا های کیونکه هر بر نهی سی عقد فاسد نهین هوجا تا او ظلم سی مرادوه عمل بی جبین

نہ صرف اہولہ اول بروز جمعہ المریخ من القود قالہ حکم عام یصحبہ الناس ہاں میں پر جہ نسبتاً صہا الی سبیر
مترانہ کری اول کہوٹی نقود کی برتاوی بیشک یہ ظلم عام ہی اس میں سب کا نقصان ہی اس میں کہ ہر شخص کو ہی کہوٹی نقد اور کو دیو گیا

الملك الغیران لم یعرف انه زلیف هو بصر به وان یعرف به سلیف هو بصر وجه الی غیره وغیرہ الی عمیرہ وھذلت
یعنی اگر نہ پہچانے کہ وہ کونسا ہے تو وہ نقصان پائیگا اور اگر پہچانے کہ یہ کونسا ہے تو وہ اور کو دیکھا اور وہ اور کو دیکھی گا اور اس طرح

لا يزال يتردد في أيدى الناس هم ضرر ويشيع فسادة ويكون وبال الكل من حين ترويجها إلى وقت انقراضه من جهة
 لوكون كى التوبن من بمر تار هى كا اور سب كا نقصان هوتا رهنگا اور فتنه ميلا جاوى كا اور سبكا وبال جبهى اسنى دياتا او كى كنى نككا اسكى سر پرنگا
 اليه بمقتضى قوله عليه السلام من سن سنة نسيته فعل بها من بعده كان عليه ونزها ووزن من عمل بها لا
 بدليل اس حديث كى جنى عريقه بد نكالا پهر او سپر اور فن فى بعد او كى عمل كيا تو دسكا اور جو او سپر عمل كرنگى سبكا او جبهى سپر هو دنگا

ينقص من اضرارهم شيء ولهذا قال بعض السلف اتفاق درهم واحد من الزيف فاشد من سرقة مائة درهم
 او كى كنه هى كچه كم كرتنگى اسى هى بعضى متقدمين كا قول هى كه هو كى ايكدر هم كا چلانا چوكى سور هم كى جورى به تهرى
 من الجباد لان سرقة المائة معصية واحدة منقضية واما الاتفاق زيف فهو معصية مستمرة يعمل بها مادام
 اسلى كه چرانا سور هم كا ايك كنه هى كه هو چكا اور هو كى روپيه كا كنه جارى هى عمل مين اسى جاتا هى جيتك وه كهو

ذلك الزيف يتردد في أيدى الناس فيكون عليه في حياته وبعد مماته اثم فافسد ونقص من احوال الناس بسببه
 روپيه لوكون كى اتمه مين پهر تار هتاهى سواو كى زندگى پهر اور بعد موت كى كنه باقى رهى كا جسد ر لوكون كامال او كى سبب سى خراب اور تلف هو دنگا
 الى اخر فانه ذلك الزيف وانقراضه فطوبى لمن يموت ويموت معه ذنوبه وويل لمن يموت ويبقى بعده ذنوبه
 جيتك وه كهو تار روپيه نككا فتنه جاوى سورده هى او كى جو مر جاوى اور او كى تام كنه هو چكين اور افسوس هى او كى نى جو مر جاوى اور بعد او كى كنه قديم بهن

وقد قيل اتفاق الدرهم الردى على من يعمل اكبر ذنبا من انفاقه على من لا يعمله لان الاول متعمد والثاني
 اور كوى كبت هى كه جان كا كو كوتى روپيه كا درينا بر كنه هى ان جان كا روپيه سى اسى كه وهلول تو متهم هى اور دوسر اخطا وهى ليكن خطا يعنى ان جان نى كا كنه بنده كى حق مين
 فخطي لكن الخطاء في حق العباد غير موضع فعلى هذا يجب على التاجر ان يتعلم احوال النقد ليدل الزيف من غيره
 معتبر هين هوتا اسكى موافق تاجر و واجب هى كه روپيه كا پر كنه بهى سيكى تاكه كهو كا پر ايجان ليا كرى

لا يستقصى لنفسه بل لئلا يسله الى غيره بعد علمه فيكون اثمنا التقصير في تعلم ما يلزمه في معاملته اذ لكل
 اس نيت سى بهن كه اپنا حق روپيه كا كرى بلكه اس نيت سى كه انجان نى غير كوندى بهن پر كنهى ار هو كا اسلى كه معاملات كى لوازم سى سيكى مين جو قصور كيا كيونكه هر
 عمل علم يجب تحصيله لمن يباشره كيلا يقع في الاثر وهذا كان السلف يتعلمون احوال النقد ونظر الدينهم كالدينهم
 كار مار كى نى علم هوتا هى كه او كى كار و نى او سكا سيكهنا واجب هوتا هى تاكه كنه مين نه پهاوى اور سى وهى متقدمين نقد كا پر كنهنا واسطى لحاظ دين كى سيكهنا كرتى نى دنيا كى

فان من يقع في بده شيء من الزيف ينبغي له ان يجتهد في اعدامه وافقائه ومحواته ولا يسعى في ترويجه لانه
 جيتك جكى اتمه لو كى كهو روپيه ييسا اتجاوى تو او كى لائق هى كه او كى كهو نى اور فنا كرتى مين اور او سكا نشان مشاى مين كو شش كرى او كى چلانى مين سعى نكرى كرتى
 ان موجه الى من لا يعرفه يكون اثمنا لا يصلح اليه الضرر وان موجه الى من يعرفه يكون اثمنا ايضا لان من
 او كى انجان نو ديد يا تو اسنى كنهى روپيه كا كه او كى نقصان كيا اور اگر جان كار كى حواله كيا تو توبه كى كنهى رهو كا اسنى

ياخذة لا ياخذة خالبا لا ليروجه الى غيره اذ لو لم يكن قصده ذلك لكان لا يرغب في اخذه اصلا فيكون
 كه ليقى والاكثر اسى لى ليلبتا هى كه او كى ديدى كيونكه اگر او كى سى بيت نهوتى تو هرگز بهى نه ليتا تو اب اسنى
 تسليمه اليه تسليط له على الفساد واعانة له على الشر ومشاركة معه في الاثر واما من ياخذة ليكون من المذنبين
 كهو تار روپيه ديكر او كى فساد پر قايم كيا او ديدى پر امداد كى اور كنه مين شريك هوا اور رده شخص جو اسو اسطى ليتا هى كه او كى زمره مين

دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله حرم الله امر السهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فلا
 واخر هو دى حكي حقيين رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعاير فرمايى اسى بيت مين رحم كرى اسد او كى شخص پر جو اسانى سى بهى اسانى سى خبر دى اسانى سى او كى اسانى
 له ان ياخذة على قصدا عدامه وافقائه ومحواته لا على قصد ترويجه في معاملته اذ لو كان قصده ذلك
 او كى وهى كه اس نيت سى ليو كى كه او كى كوتى اور فنا كرتى اور نشان مشاى ناس نيت سى كه او كى معاملات مين جارى كرى اگر او كى به نيت هى

يكون داخل في شر وجه الشيطان اليه في معرض الخير فالمراد بالريف من الدراهم والدنانير وليس فيه
 توده او من برائى من داخل في جكوشيطان في خوب صورت بنكره كما ياي اور كيو في درهم اور دينار سى ده مرادى جسين نه كچه چاندى هو
 ولا ذهب اصلا بل هو موه واما ما فيه فضة او ذهب فالعبارة فيه للغالب ان كان الغالب على الدراهم
 اور نه سونا بلكه صرف ملح هو اور جسين چاندى اور سونا توتو او من اكثر كما اعتبارى اگر درهم من چاندى زياده هو دى
 الفضة فهي فضة وان كان الغالب على الدنانير الذهب فهي ذهب لان النقود لا تتحول عن قليل غش
 توده چاندى هو اور دينارين اگر سونا زياده هو دى توده سوناى كيو نكه نقود سى كم هو تى بين جسين كچه نه چانه توى هو
 اما خلقة كما في الردى من الفضة والذهب او عادة بسبب انها تنقشت ولا تنطبع بدون الغش وانما
 يا صلي هو تى جسي زسى چاندى اور كم درك سونا يا عادت كى موافق اس سببى كراو كوكو تى بين اور بدون توى كى كچه نهين چاتا
 تنطبع بخلاف الغش فاعلى هذا يعتبر الغالب لان المغلوب في مقابلة الغالب كالمعروف فاذا كان الغالب
 كچه اجب هو چاتاى كراو من ناكها على اس حال كى موافق اكثر كما اعتبارى هو تاي كيو نكه غلب كى سلسنى مغلوب كى كچه سببى نهين هو تى بس تو اگر درهم من چاندى
 على الدراهم الفضة وعلى الدنانير الذهب فهما في حكم الفضة والذهب وان كان الغالب عليهما الغش فان كانت
 غلبه هو اور دنانير من سونا پروه دونو چاندى او سوناى بين داخل من اور اگر دى اندر مل بر تى هو تو پير اگر او نكا
 نقد البلد فنادام وراجها باقيا فهما ثلث لا يتعلق العقد بعينها بل انما يتعلق بجسهما وان امر فقير وراجها
 چلن جارى هو توجب نكا او نكا چلن باقى رى كات تى كه شى نهين نقد من عقد او كى تعيين سى متعلق نهين هو تاي كراو اوس كى كراو هم اور دنانير سى متعلق هو كراو نهين او
 فهما سلفا يتعلق العقد بعينهما ان علم المتعاقدان حالهما وعلم كل واحد منهما ان صاحبه يعلم حالهما وان لم يعلم
 تو پير و رخت اور جزيه تى من داخل من عقد من تعيين هو جانيكى اگر نكا حال بايغ اوست تى كراو معلوم هو اور دونو پير هو چاني نهين كراو كراو كراو درهم دنانير
 او لم يعلم احدهما او علم لكن لم يعلم كل واحد منهما ان صاحبه يعلم فالعقد لا يتعلق بهما بل انما يتعلق بالراجح
 دونو كراو معلوم نهين يا ايك كراو معلوم نهين يا دونو كراو معلوم توى پروو كراو پير نهين كراو درهم سى چانتاى تو عقده سى درهم و دنانير سى علاقه نهين كراو چلن بازار سى
 في البلد وان لم يرفع راجها بالكلية بل كانتا بحيث يذهب اليه البعض دون البعض فهما كراو يوف لا يتعلق العقد
 علاقه كراو تاي اور اگر او نكا راج چلن سلس نهين كراو بلكه ساي كوى تليديتاي او ايكى نهين ايتا قواب و درهم ۱۰۰ ماير كراو تون من داخل من عقده
 بعينها بل انما يتعلق بجسهما من الزيف ان كان البايع يعلم حالهما الثبوت الرضى منه بجس الزيف وان كان
 متعين نهين هو تى بلكه عقده تاي اوس كى كراو درهم اور دنانير رضى هو تى اگر بايغ كراو كراو معلوم تاي كراو كراو بايغ اوس كى كراو تون پراضى هو كراو او اگر
 البايع لا يعلم حالهما لا يتعلق العقد لا بجسهما من الجيد لعدم ثبوت الرضى منه بجس الزيف والثاني هما
 بايغ كراو تى حال سى اطلاع نهين توى تو پير عقده من اوس كى كراو دى نهين كراو كراو بايغ كراو بايغ كراو تون پراضى هو كراو او اگر
 يجب الاحتراز عنه مدح السلعة وان من يصفها بالليس فيها ولم يقبل قوله فهو كذاب وان قبل قوله فهو
 احتراز كراو واجب هو سباب كى تعريف كراو ميتك جو شخص سباب كى ليس تعريف كراو جوا من موجود نهين هو اور دهان نهين ليا توده و حرف جوت هو اور اگر او نكا
 مع كونه كذا بتليس وظم وان وصفها بما فيها فان كان المشتري يعلم به فهو هذيان وتكلم بما لا يعنيه ورجا
 كراو مان ليا توده جوت كراو جوت و رعا نازى او ظمى او اگر كراو تعريف كراو جوا من دى نهين كراو كراو بايغ كراو بايغ كراو تون پراضى هو كراو او اگر
 عليه انه ما من كلمة تصدر عن انسان الا يحاسب عليها لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
 كيو نكه جوات انسان كى زباني نكلى هو سو هو محاسبه طلب هو بريل اس آيت كى نهين بو لئا ايك بات جو نهين اوس پاس ايك راه ديكستا
 اعتبار وان كان المشتري لا يعنيه ما فيها فادباس بذكر القدر المبحوح فيها من غير صالفة واطراط و كراو
 تيار اور اگر شترى كراو معلوم نهين هو تو سكا مضا نكه نهين هو كراو جوت توى نهين هو تاي بايغ كراو كراو بايغ كراو تون پراضى هو كراو او اگر او نكا

اور اگر او نكا چلن جاتاى
اور اگر او نكا بايغ كراو تون پراضى هو كراو او اگر او نكا

قصد منه ان يعرفه اخوه المسلم ويرغبه ويحصل مقصوده ولا يحلف البتة لانه ان كان كاذبا يكون

که اینی بهایی مسلمان کو چنانکه ترغیب دی که او سکام مقصود حاصل ہو جوی او قسم هرگز نہ کہاوی کیونکہ اگر جھوٹی ہی

یمينه غموسا وهي من الكبائر التي تذر الديار بلاقة وان كان صادقا فقد جعل اسم الله تعالى عرضة لايمان

توسیعین غموس ایسے کبیرہ ہی کہ ملک اوجاؤ دیتی ہی اور اگر سچی ہی تو بیشک اسم تعالیٰ کی نام کو اپنی قسموں کا نشانہ بنایا

واساء فيه لان الدنيا اخس من ان يقصد ترويحها بل ان كرام الله تعالى من غير ضرورة حتى قال الفقهاء بكونه

اور ہر کیا کیونکہ دنیا کا اتنا درجہ کمان ہی بلا ضرورت خدا کا نام لیکر اوسکو رونق دیجی یہاں تک کہ فقہا کہتی ہیں تاجر کو

للتاجر ان ينكر الله تعالى ويصلي على النبي عليه السلام عند فتح متاعه على قصد ترويحها بان يقول اللهم

مکروہ ہی کہ اسباب کھوتی ہوئی ترویج کی نیت سی بسم اللہ کہا کری یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کری اسطور کہ کہا کری اللهم

صل على محمد ما جوده هذا والثالث مما يجب الاحتراز عنه كتم عيوب السلعة فان من يكتم شيئا منها يكون

صل علی محمد کیا خوب مال ہی اور تیسرا امر جس سی احتراز واجب ہی مال کا عیب چھپا لینا بیشک جو شخص کوئی عیب چھپا لیتا ہی تو وہ

ظالم تارك للنصر الواجب من تكب اللغش الحرام فالواجب عليه ان يظهر جميع عيوبها خفيها وجليها وهذا امر

ظالم اور غیر خواہی کا تارک اچھا سپرد واجب تھی اور اختیار کر نیو الا ذخا حرام کا ہوتا ہی پس تا جبر پر واجب ہی کہ مسج کی تمام عیوب ظاہر و باطن بیان کر دیا کری اور پریٹ

يشق على اكثر الخلق فمن لا يقدر عليه فليترك التجارة اولي بطن نفسه على عذاب النار والرابع مما يجب الاحتراز

اکثر لوگوں پر دشوار گذرتی ہی پھر جس سی یہ بات نہوسکی تو اوسکو لازم ہی کہ تجارت موقوف کری یا اپنی جان کی واسطی دوزخ میں نہکانا ہادی اور چوتھا امر جس سی احتراز کرنا

عنه الخيانة فان من يخون لا يخلو امانا ان يكون خيانتة في المقدار او في السعر او في المراجعة والتولية فاما

واجب ہی خیانت نہ کرنی بیشک جو شخص خیانت کرتا ہی تو کسی غالی نہیں کہ یا تو مقدار میں خیانت کرتا ہی یا بہاؤ میں یا نفع لینے میں یا ازکی از چھپی میں پھر

من يكون خيانتة في المقدار فهو يدخل تحت قوله تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس استوفوا

جو شخص مقدار میں خیانت کرتا ہی تو وہ اس آیت کی مضمون میں داخل ہی خرابی ہی کہتا نیو الوں کی وہ کہ جب ماپ لین لوگوں سی پورا بہر لین

واذا كالوا هم او وزنوا هم يحسروا ولا يخون هذا الا من يزيد اذ اعطى وينقص اذا اخذ لان العدل الحقيقي

اور جب دین او کو یا تول دین تو کھٹا کر دین اور اس ویا سی وہ ہی بچتا ہی جو دین میں کچھ زیادہ دیدی اور لینے میں کچھ کم لیلی اسلی کہ حقیقی عدل تو

فلما يتصور فان من يستقصي في اخذ حقه بكماله يوشك ان يتجاوزه ولكن كان النبي عليه السلام اذا

بہت کچھ خیال میں آتا ہی بیشک جو کوئی اپنا حق پورا پورا لیا چاہی تو کیا بمعین ہی کہ حد سی بڑھ جادی اور اسی واسطی نبی علیہ السلام جب

اشترى شيئا يقول للذي يزن الثمن وزن وامرهم وكان بعض السلف يقول لا تشتري الويل بحبة وكان اذا اخذ

کوئی شی مول لیتی تو ثمن دینی والی سی فرما دیتی کہ ثمن تول دی اور کچھ زیادہ دی اور بعضی متقدم قول ہی ہم بعض ایک دانہ کی دوزخ نہیں خرید تی اور اونکا بہہ حال ہتا

نقص حبة واذا اعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن يبيع بحبة حبة عرضها السموات والارض واما من يكون

کہ جب لیتی تو کچھ کم لیتی اور جب دیتی تو کچھ بڑا دیتی اور یہ کہتی افسوس اوسکی حق میں جو دانہ کی بدلہ ایسا جنت بیچا لی جسکا بہلاؤ آسمان اور زمین ہی اور جو شخص

خيانتة في السعر فهو من الظلمين التاركين للنصر الواجب اذ ليس لاحد ان يلبس على البائع والمشتري سعر الوقت

بہاؤ میں خیانت کرتا ہی سو وہ ایسا ظالم ہی کہ نصیحت جو اچھا سپرد واجب تھی ترک کی کیونکہ کسیکو جائز نہیں ہی کہ بائع یا مشتری پر بہاؤ او سوقت کا رطلاد بوی

وينتهض الفرصة ويخفي من البائع خلاء السعر من المشتري انخطا طه فان من يفعل ذلك يكون من الذين لا يجب

اور فرصت کو غیبت سمجھی بائع سی تو گرا فی بہاؤ کی چھپالی اور مشتری سی ارزانی بیشک جو ایسا کام کرتا ہی وہ اون لوگوں میں داخل ہی کہ نہیں پسند کرنا

احد هم لآخيه المسلم ما يجب لنفسه وقد روي انه عليه السلام قال لا يؤمن احدكم حتى يحب لآخيه ما يحب

اپنی بہائی مسلم کی واسطی جو اپنی واسطی پسند کرتا ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا مؤمن نہیں ہوتا کوئی تم میں سی جب تک نہ پسند کری اپنی بہائی کی

على شرط السقوط فيصير الشراء الثاني شبهة حصول الربح به وللتأكيد حكم الايجاب ففي المسئلة الاولى يصير
 اورثت ہو گیا اب دوبارہ خریدہ فی بین یہہ شبہ ہوتا ہی کہ اس خریدہ کی سبب ہی نفع ملا اور تاکیدی لئی حکم ایجاب کا ہوتا ہی سو پہلی صورت کا انجام یہہ ہی
 کا نہ اشترى ثوبا وعشرة دراهم بعشرين فيتقابل العشرة بالعشرة فيبقى الثوب بعشرة ولا يبيع صراحة
 گویا اس فی ایک تہان اور دس روپیہ میں سو پیہ کوئی پہر دس روپیہ تو دس روپیہ کی برابر ہو گئی اور تہان دس میں پڑ گیا سو اس کو بطور مواجہ
 او تولية الا على عشرة وفي المسئلة الثانية يصير كانه اشترى ثوبا وعشرين دراهم بعشرين فيتقابل العشرة
 اور تولیہ کی بھی تو دس روپیہ ہی پہنچی اور دوسری صورت کا انجام یوں ہی کہ اگر ایک تہان اور میں روپیہ میں روپیہ کوئی پہر میں روپیہ تو میں روپیہ کی برابر ہو
 بالعشرين فيبقى الثوب مجانا ولا يبيع صراحة ولا تولية احترازا عن شبهة الخيانة لانها حقيقة بافهام
 اور وہ تہان مفت پڑ گیا سو مواجہ اور تولیہ ہی نہ پہنچی تاکہ شبہ خیانت کا نہ رہی کیونکہ مواجہ اور تولیہ میں خیانت کا شبہ ہی
 احتياطا وهذا لو كان لرجل على اخر عشرة دراهم فصالحه منها على ثوب لا يبيع ذلك الثوب صراحة ولا تولية
 احتیاطا بمنزلعین خیانت کی ہوتا ہی اس ہی اگر کسی دوسری پر دس روپیہ قرض آتی ہوں قرضہ دانی اس ہی ایک تہان پر صلح کر لی تو اس تہان کو بطور مواجہ اور تولیہ کی
 على عشرة لان صبي الصلح على الخط والاسقاط بخلاف ما اذا تخلل ثالث لان التأكيد يحصل بغيره ومن اشترى
 دس روپیہ پر نہ پہنچی اس واسطی کہ بنیاد صلح کی کی اور معافی پر ہوتی ہی برخلاف اس صورت کی کہ تیسہ شخص پہنچیں آجادی اس ہی کہ اب قرض غیر حاصل ہوا ہی اور جس
 اشياء صفقة واحدة بثمن واحد ليس له ان يبيع بعضها مراجة على حصتها من الثمن لان ذلك لا يكون
 کسی چیزین جھمت ایک عقد میں سیک ایک ثمن ٹرا کر مول لین تو اس کو جائز نہیں ہی کہ او میں ہی بعض کو بطور مواجہ کی ثمن میں کا حصہ پڑ کر بھی کہ حصہ ثمن میں ہی
 الا باعتبار القيمة وتقسيمها لا يخلو عن شبهة الغلط ومن اشترى جارية سليمة فاعوزت بافنة سهاوية او طبا
 ٹرا نا بدون اعتبار قیمت کی نہیں ہوکتا اور تقسیم کر نہیں غلطی کا شبہ باقی رہتا ہی اور اگر کسی ایک لونڈی اچھی خریدی پھر آفت سماوی ہوئی ہی اختیار ہی کافی ہو گئی یا اگر
 وهي ثبته ولم ينقصها الوطى يجوز له ان يبيعها مراجة او تولية لكن يجب عليه بيان عيها ولا يجب عليه بيان
 پر وہی ثبہ یعنی شوہر سیدہ ہی صحبت فی اس کو کچھ نہ بگاڑا تو اس کو جائز ہی کہ لونڈی کو بطور مواجہ یا تولیہ کی بیچ دے لیکن اس پر اتنا واجب ہی کہ عیب بیان کر دے اور پر واجب نہیں ہی
 حدوث العيب عنده فانه يسهله المشتري ولا بيان وطئه اذ لم يحتبس عنده شيء يقابل الثمن لان الاوصاف
 کہ کسی عیب سیری پاس پیدا ہوا ہی جب تک خریدار نہ پوچھی اور نہ صحبت کا بیان کرنا واجب ہی اس ہی کہ اس کی کوئی ایسی شے نہیں کہہ لی جو ثمن کی مقابل ہو کیونکہ اوصاف کی
 لا يقابلها شيء من الثمن وكذا منافع البضع اذ لم ينقصها الوطى لا يقابلها شيء من الثمن واما اذا فاق المشتري
 مقابلہ میں ثمن کچھ نہیں ہوتا اور ایسی ہی بضع کی منافع اگر ان کو وطی سی کچھ نقصان نہ آیا ہو تو ثمن ان کی مقابلہ میں کچھ نہیں ہوتا ہاں اگر خود مشتری ہی فی
 عيها او فاقها اجنبا لاشترى الرثا او وطئها المشتري وهي بكذا يبيعها الا بالبيان لانه حسن بعض المبيع
 اس کی اگر کچھ ہونڈی یا کوئی شخص اس کی اگر کچھ ہونڈی اور مشتری دیت لیبوی یا مشتری اس کی صحبت کرے اور وہ بارہ ہی تو اس کو بدون بیان کی بیچ کیونکہ اس میں سی گویا کچھ حق
 لكون ما فات منه كالمسلم له معنى باخذ بدله اذا جنى غيره وكذا اذا جنى نفسه اذ لو لم يكن ملكه لكان
 لی کہای اسلی کہ جو اس میں سی خراب ہوا ہی وہ گویا اس کی پاس ہی عوض یعنی سی اگر خطا غیری ہو اور ایسی ہی اگر آپ بذات خود خیانت کی ہو اس واسطی کہ اگر لونڈی اس کی ملک نہ ہوتی
 مضمونا عليه فصار سقوط الضمان عنه كاخذ البديل فلا يمكنه بيعه الباقي مراجة او تولية بكل الثمن بلا
 تو بیشک ضمان اس کی ذمہ پڑتا ہی بقراب ضمان کا ذمہ پر نہ آتا بتبادلہ عوض یعنی کی ہی سو اس کو بطور مواجہ یا تولیہ کی پوری اصل ثمن سی باقی کا بیچا بدلہ بیان کی روا
 بيان لان الاوصاف اذا جازمت مقصودة بالاتلاف يصير لها حصه من الثمن وكذا العذرة يصير لها
 نہیں ہی اس کو کچھ اور نہ اتنے کہ اس کی مقدر ہو جاتی ہیں تو ان کی مقابلہ میں حصہ رسد ثمن ہوا کرتا ہی اور ایسی ہی بکارت کی مقابلہ میں حصہ ثمن کا
 حصه من الثمن من غير ما جازم من العيب وقت حبسها فلا بد من البيان ومن اشترى ثوبا فاصاب قرض فارة
 ہوتا ہی کیونکہ بکارت اصل کا جز ہوتا ہی سو اس کو اس کی مدد کہ اس کو ثواب بیان کرنا ضرور چاہی اور جس فی تہان خریدیا پھر اس کو چوری کی کڑ دیا

وافعاله لا سيما في بيعه وشراؤه كما هو مقتضى صيغة المبالغة في الصدوق والامانة فان سرب الامر باب سبب
 اور افعال میں خاص کر بیع اور شرا میں جیسی کہ مطلب مبالغہ کی صیغہ کا ہی لفظ صدوق اور امین میں بیشک پروردگار عالم اور سبب
 الانساب جعل الآخرة دار الثواب والعقاب وجعل الدنيا دار القسمة والاکتساب لکن لیس القسمة فی دنیا مقصوداً
 الاکساب فی آخرت کو ثواب اور عذاب کا کہر بنا یا ہی اور دنیا کو محنت کشی اور تحصیل کا کہر مقرر کیا لیکن دنیا میں صرف آخرت کی نئی محنت کشی
 علی الآخرة بدون المعيشة بل المعيشة ذریعة الی الآخرة ولا يكون المعيشة ذریعة الی الآخرة مالم يتادب المتشمر في
 بدون معیشت کی تہن ہی بلکہ معیشت آخرت کا وسیلہ ہی اور معیشت آخرت کا وسیلہ نہیں ہو سکتی جب تک دنیا کا طالب طریقہ شرعی
 طلبہا بآداب الشرع فان الشرع اعتد فی طلبہا ارکانا وشروطا یجب علیہ رعایتہا عند مباشرتہ فی طلبہا حتی یكون
 اختیار مقرر کیونکہ شرع فی دنیا کی طلب کی واسطی ارکان اور شرطیں ہیں جن میں جب دنیا کی طلب کریگا تو ان کی رعایت واجب ہوتی ہی تاکہ
 کسبہ صحیحاً خالیاً عن البطالان والفساد خالصاً عن شائبة الحرمة والكراهة اذ لو ترك رعایتہا لایكون کسبہ
 اوی کائی درست بطان اور فساد ہی خالی اور حرمت اور کراہت کی طرف ہی صاف ہو کیونکہ اگر ان قواعد شرعی کی رعایت نہ کریگا تو اس کی کسبہ
 صحیحاً بل تارہ لایكون باطلا وتارہ لایكون فاسداً فلا يكون خالیاً عن الحرمة والكراهة فعلى هذا لا بد له من معرفة
 درست نہ ہوگی بلکہ بعض دفعہ باطل اور بعض دفعہ فاسد ہوگی یہ حرمت اور کراہت ہی کہی پاک نہ ہوگی اس بیان کی موافق اس کو بیع اور شرا
 البیع والشراء وكيفية انعقادها حتى يتم عند الباطل من الفاسد والفساد من الصحيح ويتخلص من الحرمة والكراهة
 اور کیفیت انعقاد کی معرفت پیدا کرنی ضروری ہے تاکہ باطل کو فاسد ہی اور فاسد کو صحیح ہی الگ الگ کر سکی اور حرمت اور کراہت ہی سے بچ جاوی
 ويتيسر له الصدق والامانة في ما فالبيع مبادلة المال بالمال فينعقد بالايجاب والقبول والمراد بالايجاب الكلام الصا
 اور بیع اور شرا میں صدق اور امانت میسر ہو سکی تو اس بیع بدلنا مل کا مال سی ہی اور ایجاب اور قبول سی پوری ہوتی ہی اور مراد بالايجاب ہی کلام اول کی ہی
 من احد العاقدین اذ لا یباعا کان او مشترکاً او لمراد بالقبول الكلام الصادر من الاخر ثانياً یا یباعا کان او مشترکاً
 جو دونوں میں کسی ایک سی صادر ہو یا بیع ہو یا مشترک اور قبول سی مراد کلام دوسری کی ہی جو دوسری سی صادر ہو یا بیع ہو یا مشترک
 وانما ینعقد بها اذ کان باللفظ الماضي مثل ان يقول البایع للمشتري بعثت منك هذا بكذا فيقول المشتري اشتريت
 اور بیع ایجاب اور قبول سی جیسا کہتی ہی کو وہ دونوں ماضی کی لفظ ہوں جیسی یا بیع مشتری سی کہی یہ مال میں تیری ہاتھ اتنی کو بیع چکا میر مشتری کہی میں لی چکا
 او یقول المشتري للبایع اشتريت منك هذا بكذا فيقول البایع بعثت لان البیع انشاء تصرف شرعی والانشاء اثبات صا
 یا بی مشتری یا بی سی کہی میں جیسی یہ چیز اتنی کو مول لی چکا پہر یا بی کہی میں بیچ چکا اس لی کہ بیع انشاء یعنی نیا تصرف شرعی ہوتا ہی اور انشاء میں قائم کرنا
 لم یکن ثابتاً وهو لا يعرف بالشرع لان وضع اللغة لم يضع له لفظاً خاصاً والشرع قد استعمل فيه اللفظ الموضوع
 معدوم کا ہوتا ہی اس کا علم بدون شرع کی نہیں ہوتا واسطی کہ لغت بنا نیوالی فی اسکی ہی کوئی خاص لفظ نہیں وضع کیا اور شرع فی اس میں ایسا لفظ
 لاخبار المستعمل في الماضي الذي يدل على الوجود حتى يدل على ان هذا التصرف مما يراه وجوده فينعقد به البیع و
 جرم ماضی میں خبر کی واسطی مستعمل ہوتا ہی احتمال کیا ہی جبین وجود پر دلالت ہوتی ہی تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ ہی تصرف مقصود ہی پہر اس سی بیع منعقد ہوتا ہی
 لا ینعقد بلفظین احدهما قبل الا بدیه من ثلثة الفاظ كما اذا قال المشتري للبایع بع مني هذا بكذا وقال البایع
 اور یہی لفظوں سی منعقد نہیں ہوتی جو ایک لہر ہو بلکہ اس میں تین لفظوں کی ضرورت پڑتی ہی جیسی اگر مشتری یا بی سی کہی یہ مال میری ہاتھ اتنی کو بیچ دی اور یا بی کہی
 بعثت فما لم یقبل المشتري ثانياً لا ینعقد البیع وکذا اذا قال البایع للمشتري اشتريت مني هذا بكذا وقال المشتري
 سینی بیچا پہر جب تک مشتری دوبارہ یوں کہیگا کہ سینی خریدا تو بیع منعقد نہ ہوگی اور ایسی ہی اگر یا بی مشتری سی کہی یہ اتنی کو خرید لی اور مشتری کہی
 اشتريت فما لم یقبل البایع ثانياً بعثت لا ینعقد البیع واما اذا کان احد اللفظین او كلاهما مضارعاً فينعقد البیع اذا قال
 میں فی خریدا پہر جب تک یا بی دوبارہ یوں کہیگا کہ میں فی بیچا تو بیع منعقد نہ ہوگی اور اگر دونوں سی ایک کلام یا دو کلام مضارع ہوں تو بیع منعقد ہوجاتی ہی

بجای دیگر

اليسيرة متعملة فيه لان كل دين اذا اجله صاحبه الى اجل معلوم او الى اجل مجهول جهالة يسيرة كالاجل
 جهالت كي امين كنجاش هو كمي كي كبر كي كوي دين بوجب قرض خواه او كي مدت مين معلوم يادرت كچه مجهول مقرر كر ديتا هي جيسي مدت
 الى هذه الاوقات يصير ذلك الدين مؤجلا ويكون تاجيله لازما الا القرض فان تاجيله لا يكون لازما
 ان اوقات متكره كي توره دين مؤجل هو جاتا هي اورا وكي مدت لازم هو جاتا هي سواء قرض نقد كي بيفك كي مدت لازم نهين هو تي
 بل يجوز ابطاله لكونه من التبرعات ولا جبر فيها كما في الامانة ولو لم يرد ان يكون تاجيله لازما فطر يقدر ان يحيط
 بك او كما ابطال جائز هي كيونكه بيه قرض صرف احسا هو تا هي اسمين كوي زبرد كي نهين چتي جيسي عريت مين اورا كرا هو كوي قرض نقد كي مدت لازم هو جادوي تويون طرفه هي
 المستقرض المقرض على رجل بدينه فيؤجل المقرض ذلك الرجل مدة معلومة فحينئذ يكون التاجيل لازما
 كقرض دار قرض خواه كو اپني دين كا حواله اور شخص پركوي پير قرض خواه اوس شخص كي ابي مدت معلوم مقرر كر دي پس اب مدت لازم هو جادوي
 حتى لو ارد المقرض ان يطالبه قبل تلك المدة ليس له ذلك ومن اشترى شيئا مما ينقل لا يجوز له ان يبيعه حتى
 يرا ثمنه كقرض خواه اوس مدت سي پيلي طلب كرنا چا هي تو او كرا اختيار نهين هي اور جسي كوي شي منقول بول لي تو او كو قبضه كرني سي پيلي بيجي ان جائز نهين هي
 يقبضه لما روي انه عليه الصلوة والسلام نهي عن بيع ما لم يقبض لما فيه من غير انفساخ العقد على نقد
 اسلوسطي كه روايت هي كه بني عليه الصلوة والسلام في منع فرماي هي بي قبضه كي هو تي بيع سي كيونكه اسمين احتمال عقد ثمن كا هو تا هي اگر بيع
 هلاكه فانه لو هلك قبل قبضه ينفسخ العقد ويعود الى قديم تلك البايع فيكون المشتري بايعا مالا غير
 تلف هو جادوي بيفك اگر بيع قبض سي پيلي هلاك هو جادوي تو عقد ثمن جاتا هي اور بيع بايع كي اصلي ملك مين داخل هو جاتا هي تو اب شتر كي بايع كمال
 واما اذا قبضه فحينئذ يتم البيع فيكون بايعا مالا نفسه فلما كان قبل القبض لا يدرى ان البيع يتم فيكون
 بيجتا هي اورا كرا شتر كي قبضه كر چكا تو اب بيع پوري هو چكي اب اپنا مال بيجتا هي اور چو كنه قبض سي پيلي نهين معلوم كا يا بيع پوري هو كي كرا اپنا مال بيجتا هي
 بايعا مالا نفسه او ينفسخ فيكون بايعا مالا غير حكم بعدم الجواز بخلاف بيع العقار قبل قبضه فانه يجوز
 يا شرط جادوي كه بيجانه مال بيجتا هي تو اسلوسطي حكم عدم جواز كا هي برخلاف بيع زمين وغيره كي قبضه سي پيلي كه بيه بيع جائز هي
 لعدم المانع فيه وهو غير انفساخ العقد على تقدير الهلاك لان الهلاك في العقار نادر ويجوز التصرف في الثمن
 كيونكه اسمين وه مانع يعني شبه عقد ثمن جادوي بيايكا بشرط هلاك بيع كي نهين هي اسلوسطي كه زمين كه هلاك هو تي هي اور ثمن مين قبضه سي پيلي تصرف جائز
 قبل قبضه سواء كان هلا لا يتعين كالنقد او هلا لا يتعين كالمكيل والموزون حتى لو باع متاعا بدينار او بدينار او بدينار
 هي برابر هي كه غير معين هو جيسي نقود يا متعين هو جيسي مكيل اور موزون بيهان نكه كه اگر كچه مال بعوض دراهم يا گون گيون كي
 يجوز له ان ياخذ بدلها شيئا اخر لوجود الجواز وهو الملك وانتقاء المانع وهو غير انفساخ الهلاك لان الثمن
 بجا تو بايع كو جائز هي كه او كي بدله كوي اور چيز شتر سي بيلوي كيونكه جائز كرني لي يعني ملك موجود هي اور مانع نهين هي يعني شبه عقد ثمن كا هلاك هو تي سي كيونكه
 يثبت في الذمة ولا يتعين بالتعيين والمكيل والموزون وان كان صبيعا من وجهه لكه نه ثمن من وجهه فلا ينفسخ
 زمره پريتا بت هو جاتا هي اور ثمن كرني سي معين نهين هو تا اور مكيل اور موزون اگر چايكه وجه سي بيع هي پرايكه وجه سي ثمن هي سو بيع اكي هلاك هو تي سي
 البيع بلاكه والمراد بجواز التصرف في الثمن قبل قبضه جواز تمليك همن عليه الدين ولو بعوض لا جواز تمليك همن
 نهين تو ثمن مين تصرف قبل قبض جواز هي اس سي بيه ادي كه جكي زمره پريتا هو تا هي اوسكو مالك كر دي تو جائز هي اگر چه بدل همن بيه ادي نهين هي
 غير من عليه الدين لان تملك الدين من غير من عليه الدين ليس بمشروع ويجوز بيع الحظوة وغيرها من
 كسواء او كي بوي زمره دار كي اور كوا مالك كرنا جائز هي اسلوسطي كه زمين كا مالك كرنا اور كوا مواردين دار كي جائز نهين هي اور بيجنا گيون وغيره وانه كا
 الحبوب مكائلة وعجازفة وباناء لا يعرف قدره ولا ينكس بالكنس واما اذا كان ينكس بالكنس كالزبيب ونحوه فلا يجوز
 بيجانه سي اور تخمين سي يعني زميري اورا كي ليس بيجانه سي ناپ كر چكي مقدار معلوم هو اور بيجي سي نه برتتا هو جائز هي اورا ان اگر بيجي سي برتتا هو جيسي زبيب وغيره

تو جائز نهين هي

فمن اشترى كيليا مجازفة يجوز له ان يبيعه او ياكله قبل ان يكيله لان البيع يقع على المشار اليه لا على مقدار
 اور جس نے كيلی شے کی ڈھیر یا انگلی سہی مولی تو کو کو جائز ہے کہ بیک کی پٹی یا باکیوی اس واسطے کہ اس صورت میں بیع موجود کی ہو ہی مقدار معین کی نہیں ہوتی
 معين فيكون الكل له وان اشترى بشرط الكيل يبيعه ولا ياكله حتى يكيله لاحتمال ان يزيد على المشرط
 وہ سب کا سب اوسہی کامی اور اگر ڈھیر یا بشرط کیل کی مولی تو بغیر کیل کی نہ پہنچی اور نہ کہاوی اس واسطے کہ شاید مقدار بشرط سی کچھ بڑھ جاوی
 وهو البايع والتصرف في مال الغير حرام يجب الاحتراز عنه ويكفي كيل البايع بعد بيعه بمحضرة المشتري في الصحيح لان
 اور وہ بائع کا مال ہوگا اور غیر کی مال میں تصرف حرام ہی اس سی بجا ضرر و جانی اور بچینی کی وجہ مشتری کی سامنی بائع کا کیل کرنا صحیح مذہب میں کفایت کرتا ہی کیونکہ
 المبيع يصير به معلوماً ويتحقق معنى التسليم ولا اعتبار يكيله قبل البيع ولو بمحضرة المشتري لان المشرط كيل
 مبيع اس سی ہی معلوم ہو جاتا ہی اور تسلیم ثابت ہو جاتی ہی اور بچینی سی پہلی بائع کی کیل کا کچھ اعتبار نہیں ہی اگرچہ مشتری کی سامنی ہو اسلی کہ بشرط کیل
 البايع والمشتري وهو ليس بواحد منهما ولا يكيل بعد البيع بغية المشتري لان الكيل من باب التسليم اذ به يصير
 بائع کا ہی یا مشتری کا اور قبل البيع وہ کوئی ہی نہیں ہی نہ بائع یا بی اور نہ مشتری مشتری اور نہ بعد بیع کی کیل کا کچھ اعتبار مشتری کی بس غیبت اسلی کہ کیل قسم تسلیم
 المبيع معلوماً ولا تسليم الا بحضرة وكذا لو اشترى ما يوزن او بعد بشرط الوزن او العدة يبيعه ولا ياكله حتى
 مبيع معلوم ہوتا ہی اور تسلیم مشتری کی موجود ہوتی بغیر نہیں ہوتی اور لیس سی اگر تول کی شے یا گنتی کی شے بشرط وزن یا شمار کی مولی تو بدون تول یا گنتی نہ پہنچی اور نہ کہاوی
 يزنه او بعده الا ان البايع لو وزن واحد بعد البيع بمحضرة المشتري يكفي ولو اشترى ما يوزن بشرط الذراع
 جب تک تول یا گنتی ان اگر بائع بیع کی بعد مشتری کی سامنی تولی یا گنتی دی تو کفایت کرتا ہی اور اگر گزگت کی شے بشرط گزگت کی مولی
 يجوز له ان يبيعه قبل الذراع لان الذراع وصف لا يقابل شئ من الثمن فيكون الكل له قال الزيلعي هذا اذا لم يسلم
 تو جائز ہی کہ نہ پہنچی سی پہلی پٹی اسلی کہ گزگت ایسا وصف ہے کہ اسکی مقابلہ میں ثمن کچھ نہیں ہوتا وہ سب اوسیکامی زیلعی کہتا ہی یہہ اوس صورت میں ہی
 البايع لكل ذراع ثمنا وما اذا سمي ذراع كل ذراع بكذا فلا يجل للمشتري ان يتصرف فيه حتى يذرع ومن باع
 کہ بائع فی ذراع ثمن نہ ٹھراوی اور اگر فی ذراع ثمن معین کر دی مثلاً چار گز گز مشتری کو حلال نہیں ہی کہ گزگت کی بغیر اوس میں تصرف نہ کری اور اگر گسینی
 صبرة كل قفيز بكذا ولم يدكر عدد قفزانها لا يجوز البيع عندا بحقيقة الا في قفيز واحد لتعذر صرف العقد الى
 اناج کا ڈھیر بجا ہر پیمانہ اتنی کو اور بیان نکلیا کتنی پیمانہ ہی تو امام ابی حنیفہ کی نزدیک بیع جائز نہیں ہی بجز ایک پیمانہ کی کیونکہ عقد تمام ڈھیر پر نہیں پڑتا
 الكل لهالة المبيع والتمن جهالة تفضي الى النزاع لان البايع يطلب الثمن او لا بموجب العقد والمشتري لا يدفعه
 اسلی کہ مبيع اور ثمن دون اسی مجہول ہیں جسمین جگہ کہ ہوا جوادی اس واسطے کہ بائع موافق تقاضا عقد کی ثمن پہلی طلب کرے اور مشتری نہیں دیوے گا
 لكونه غير معلوم لكون المبيع غير معلوم واذا تعدى صرف الى الكل يصرف الى الواحد وهو معلوم ولو نزلت
 کیونکہ ثمن کی مقدار معلوم نہیں ہی اسلی کہ مبيع معلوم نہیں ہی اور چونکہ عقد کو تمام مبيع پر صرف نہیں کر سکتی تو ایک پیمانہ پر لگاویں گی اور ایک تو معلوم ہی اور اگر
 الجماله في المجلس بالكيل او بد كوجميع القفزان يجوز البيع في جميعها لكن يكون المشتري مخيرا وهكذا الحكم
 مجلس کی اندر جہالت دفع ہو جاوی کیل کرتی سی یا تمام پیمانہ بیان کر دینی سی تو بیع تمام ڈھیر کی جائز ہو جاویگی لیکن مشتری کو یعنی نہ لینے کا اختیار ہوگا اور تمام
 في جميع الموزونات والمعدودات المتقاربة ولو باع قطيع غنم كل شاة بكذا ولم يدكر عدد ها لا يجوز البيع في جميعها
 موزونات اور معدودات میں جو ایک سی ہوں ایسا ہی حکم ہی اور اگر ریوڑ بکریوں کا اسطور بجا کہ ہر ایک اس اتنی کو اور وکی گنتی بیان کی تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک
 عندا في حنيفة كما ذكر ان العقد يصرف الى الواحد وهو متفاوت لكون افراد الشاة متفاوتة وتفاوت الافراد
 بیع سراسر جائز نہیں ہی چنانچہ ذکر ہو چکا ہی کہ عقد ایک عدد پر معروف ہوتا ہی اور وہ متفاوت ہی اسلی کہ راس بکریوں کی ایک سی نہیں ہوتی اور تفاوت افراد کا
 يقتضي الجماله المفضية الى النزاع وكذا الحكم في كل معدود متفاوت اذا باع عدل ثوب كل ثوب بكذا ولم يدكر
 ایسی جہالت ہوتی ہی کہ جسمین جگہ کہ ہوا جوادی اور ہر ایک معدود متفاوت کا ایسا ہی حکم ہی اگر گٹھڑی تھان کی اسطور بجا کہ ہر ایک تھان اتنی کو اور گنتی بیان

حَدِّدْهَا لِأَجْرِ الْبَيْعِ فِي جَمِيعِ الْجِهَاتِ الْمَفْضِيَةِ إِلَى التَّرَاعُ وَعِنْدَهَا أَجْرُ الْبَيْعِ فِي جَمِيعِ فُلُكْ وَقَدْ ذَكَرَ فِي

اور فتادی قاضی خان

فتاوى فاضلنا ان الفتوى على قولها تيسير على الناس ولو ذكر ردّها وقال المشتمى بعثت منك هذا

مذکورہ ہی کہ لوگوں پر آسانی کی واسطی صاحبین کی قول پر فتویٰ ہے اور اگر باوجود ان گنت بیان کر کے مشتے ہو جائیں تو یہ بات سیدنا

القطع عليه ما يشاء وهذا العمل عاقل

القصيم على انه ما نساؤه وهذا العدل على انه ما نساؤه تقبلكم ايهم البيع تكون كل من البيع والتمن معلوما

اور یہ کہ ۶ کہ سو تھان ہیں اتنی کو بچا تو بیع صحیح ہی اس واسطی کہ مبیع اور عین نام یعنی سی و نو معلوم ہو گئی ہیں

بالتسهيّل لكن ان وجدته المشتري اقل او اكثر يفسد البيع اما فساد اذ اوجد اكثر فلعدم دخول التروايد

لیکن اگر مشتری کم یا زیاد ہو پائی تو بیع فاسد ہو جاوے گی پھر فساد بیع کا زیادتی کہ صورت من الیاسطہ ہے کہ فروزا نہ عقد کرے

تحت الوعد فمعه رده و هو في سبيل لكن اذا اذنا الشبهه تغلبت في انفسنا فاعلموا

تحت العهد فوجب رده وهو مجهول كون أفراد الشاة أو الثوب متفاوتة وأفساده أأرجله أقل فلو جوب

نئی نہیں کیا۔ تو اسکا ہٹا دینا واجب ہے اور وہ معلوم نہیں کہ کونسا ہی اسٹیج کے راس بکریوں کی یا بھتان کپڑی کی ایک سی نہیں ہیں اور فساد بیج کا کسی کی تائیں ہستی کی کہ

سقط حصّة الناقص من الثمن عن ذمته وهي مجزولة إذا لم يدرى أن الناقص كان حراً أو عبداً أو مملوكاً

قدر قیمت کتے فزکی منجھل مٹن کی اوکی دوسری کم کرنی چاہی اور وہ معلوم نہیں کیا معدم سی کہ کمر کی ننان بار اس عجمہ و بارہ مرتبہ پاک کر کے سدا آگ

تاریخ حیات سے مخری جملہ میں کی اوئی و سہی تم ری چاہی اور وہ معلوم نہیں کیا معلوم ہی کہ کی کا ہتان یار اس عجمہ ہی یا در میا سہ ہی کی گیل ہی اور اگر

بين لكل منهما ثمنا وقال كل ستاه او كل ثوب بكذا يصح البيع في الاقل لكن يكون المشتري مخيرا ان شاء اخذ الثوب

بیع فی ہر یک کا ثمن بیان کر دیا کہ ہر ایک اس اور ہر ایک تھان اثنی کو تو بیع کی صورت میں صحیح ہے لیکن مشتری کو اختیار ہے چاہی موجود کو حصہ رسد

كحصة من الثمن لكونه معلوما وإن شاء تركه ونفسد في الأكلة لجمالة المسح ومن قال لغرة بعث منها كرامن

۱۔ بہرہ سی مول لیا کہ کس معلوم سی اور جام نہ لوی اور رشتہ کی صورت میں فاسد ہو کر کنگ میں محفل کی اور جو باوجود یہ کہ کیا مہمانیہ کی رات نہ بنا۔

نہیں کسی نول لیلی کیلئے معلوم ہے اور چاہی نہ لیبوی اور برہمنی کی صورتیں فاسد ہی کیونکہ مبیع مجہول ہی اور جس فی دوسرے میں کہا میں تیرے ہاتھ سے

خطبة التي في هذا الانبار ومن هذا الكدس ثم اعطاه حطة من موضع اخر لا يجوز ان ناسي النقد يتعين

ہون کا اس ڈہیر میں سی بچا پہر اوسکو کہہ رہا اوجہ کہ سی حوالہ کی تو جائز نہیں ہی اسلمی کہ سبشی سوای لغو کی تین کرنی سی

للتعيين فلا يحسن استبداله واقامة الاخ مقاوله الا بالفسخ وترك العقد ومصر باعششا وقال المشي بعد هذا

میں بوجھاتی ہے، لہذا وہ کہاں اور کواؤسکے چلنے کا قیام کرنا خاص نہیں ہے، بلکہ وہ عقیدتوں کو دہرا دہرات کرتا ہے، تاہن خانہ کی اجازت کے بغیر کسی شخص کو اس میں داخل ہونے سے منع کیا جاتا ہے۔

میں ہوجا ہی پس اسکا بدلہ اور اور کا اسی جگہ فایم کر جایز ہیں ہی ان وہ عقد کر دوا بہ عقد کر ی تو جائیز ہی اور جس کی کوئی ہی بیچی اور مشتری ہی کہا جائے بی بی

لا يبرهن بكون البيع باطلا لان الثمن اذا بقي ينتفي ركن البيع فلا يكون بيعا ولو باعه وسكت عن ثمنه لا يبطل البيع

مرغن کی پچی تو یہ بیج باطل ہی کیونکہ جب مرغن نہیں ہوتا تو بیج کارکن نہیں ہوتا تو بیج کب ہوگا اور گویا شی پچی اور مرغن ہی چپ کر کے تو بیج باطل نہیں ہوتی

يفسد لان مطلق البعير يقضى المعاوضة واذا سكنت عن الثمن يكون غرضه القيمة ويصدر كانه باعه

اور جب اسنی عن بیان نکلیا تو اسکی غرض قیمت لینک ای اسکا انجام یہ ہے کہ اگر قیمت کب بچا

فتمت وبيع الشمع بقمته فاسد لا ياطر والكل اصلا لان الناس اذا ذكروا صبروا كفرت ان كان الاثم كذا

قیمت و بیع النسی بقیمت فاسده باطل و محاصل ان ابعی اذ لم یلین صحیحاً فهو قریکون باطل و لو قد یکون

شی کو قیمت سی پچھا فاسد ہوتا ہی باطل نہیں ہوتا اور حاصل ہم ہی کہ بیع اگر صحیح نہیں ہوتی تو پہر وہ بعض دفعہ باطل ہوتی ہی اور کہی

سدا فلا بد من بيان كل منها ليتمكن الاحتراز عنها فأبديع الباطل فلا يصح باصله ووصفه ولا يفيد الملك اصلا

سید اب ہر یک کامیاب کرنا ضروری تاکہ ان دونوں پر یک سکن صوبہ بلوچستان کو وہی کہانی اصلاً اور وصفاً من حکم نہ اور برگزیدہ ملک کا منہ دہی

سید ابی ہریرہ بیان کرنا ضرور ہوتا ہے کہ ان دونوں صحیح سنیوں میں جو اصل اور وصف میں صحیح ہو اور ہرگز فائدہ ملک کا نہیں دیتی

هذا قيل من غلب على ضئله ان الثرمع ولا اهل السوء على البطلان ليس له ان يشترى منهم شيئا ولا يجل له ما

ہماری کہتی ہیں جو کہاں غالب یوں ہو کہ اکثر معاملات ان بازار دالوں کی باطل ہوتی ہیں تو ان کو جائز نہیں ہے کہ اوسنی کوئی چیز مولیٰ اور حوالہ اوسنی لیگی

تراه منهم والبيع القاسد بايضا باصلا لا بوصفه وفقد الملك في المبيع بعد قبض المشتري اياه لكن لا على

وجه الطیب بل علی وجه الخبث و لهذا قیل لایجل له ان یتصرف فیہ بتقلیدك و انتفاع حتی لو کان طعاما
راهی نہیں بلکہ خبثت کی راہی اسی واسطی کہی ہیں کہ ایسی صبیحین تصرف یعنی کیکو مالک کرنا یا بفع یتما حلال نہیں ہی یہاں تک کہ اگر طعام ہو
لایجل له اکلہ و لو کان جائزہ لایجل له و طیرہا بل یجب علی کل واحد من البایع و المشتري قسم العقد دفعاً للفساد
تو کہا نا حلال نہیں ہی و اگر نوڈی ہی تو صحبت حلال نہیں ہی بلکہ ہر یک با یع و مشتری پر واسطی ادا ثانی فساد کی عقد کا توڑ نا واجب ہی

[illegible]

ان اکثر معاملات اهل السوق على الفساد ينبغي له ان يتزود عن شراء شيء منهم ومعه هذا الواشترى منهم شيئاً
 کہ اکثر معاملات اس بازار فلول کی فاسد ہوتی ہیں تو بہتر یہ ہے کہ کوئی کوئی چیز مول نہ لےوی اور تو یہی اگر اوائسی کوئی چیز مول لےلیگا

محل له الانتفاع به إذا كان العقد الأخير صحيحاً وذلك لأن البيع مكنه مبادلة المال بالمال فكل بيع يوجب خلل
تواري نفعاً أو بهتاناً حلالاً هو كما اگر یہ عقد اخیر کا صحیح ہی اسنی کہ بیع کا رکن یہ ہی بدلن مال کا بعوض مال کی ہی پھر جس بیع کی رکن میں

فی رکنہ نہ ہو باطل وکل بیعہ کا یوں خلل فی رکنہ بل فی غیرہ کا تسلیم و التسام الواجبین بہ والاقتفاء المقصود
خلل ہوتا ہی تو وہ باطل ہوتی ہی اور جس بیع کی رکن میں خلل نہیں ہوتا بلکہ وصف میں ہو وی جیسی تسلیم جو عقد سی واجب ہوتی ہیں اور اقتفاء جو بیع سی

و خیر ذلک فهو فاسد فحينئذ البيع بالدم والمیة التي فانت حنف انقها ونحوها باطل لانه لا یصح باصله و وصفه
مقتضی ہوتا ہی اور سوا کی وجہ سے بیع فاسد ہوتا ہی پس اب بیع بوضو اور ہوا اور مردار یعنی خود بخود مردی ہوئی جانور کی اور مانند انکی باطل ہی اسلئے کہ انکی اصل اور وصف دونوں

لعدم وجود مركبه الذى هو مبادلة المال بالمال لان صفه المالمية للشيئ انما تثبت بقول كل الناس وبعضهم صحيح فليس هي كقولك ان سكارا كمن يعنى بدل مال كمال سي موجود فليس هي الوسطى كشي من وصفه ما يثبت كاجلها تاى كتهام لوگ يا بعضى لوگ او كمال سچين

ایاکہ وھذا الاشیاء لا تعد الا عند احد من لدین سماوی والبیع بالخمر والخمر یورثوہا یکون فاسدا لانه یصح
اور بہہ چیزیں یعنی لو ہو اور مر د ار کوئی شخص دین سماوی والہ مال نہیں سمجھتا اور بیع بعض شراب اور سرور کی اور مانند انکی فاسد ہوتی ہی اسلی کہ اصل میں

باصطلاح لوجود در کماله الذی هو مبادله المال بالمال لان هذه الاشياء تعدل بعضا لاهل الکفر ولا يصح بوصفها
صحیحاً او سکارکن موجود ہی یعنی مبادله مال کامل سی اسلی کہ یہ چیزیں بعضی کفار کی نزدیک مال ہوتی ہیں اور صف میں صحیح نہیں ہی

لعدم تقوم بالان التقوم للشيء انما يثبت باباحة الانتفاع به شرعا والشرع قد ابطل الانتفاع بهما في حق المسلمين
الهي كبري جيزين قيمتي نئين بين كيرنكو كوشى صاحب قيمت جب هوتى هي كه شرع مين اوسكا برتا مبلح هووى اور شرع ان دونو كابرنتا مسلمانون كى حق مين باطل

ومن باع كرا من المخططة ولم يكن في ملكه خط فبطل البيع لعدم وجود مكره الذي هو مبادلة المال بالمال
او جبر في ايك بمانه كغيره كباي جبره وكي ملك من كغيره نهين بن تويع باطل هو كي كونه او كرا كن موجود نهين بي يعنى مبادله مال كامال سي

لان المال موجود عیمل المیہ الطبع و یجری فیہ البذل والمنع والمعدوم لیس مال ولو کانت فی ملک حظه لکن کانت اقوال
اسی کہ مال موجود ہوتا ہی کہ اسی طرف طبیعت راغب ہوا اور اسکو چاہی خرچ کری چاہی روک بھی اور شی معدوم مال نہیں ہوتا اور اگر اسی ملک میں لیکن تو ہوتا ہی پر مقدار

ہما سماء بیطل البیع فی المعدوم ویفسد فی الموجود ولا یجوز بیع زیت علی ان یوزن بظرفه ویطرح عنه باراء الظرف
مقرری بیع سکتی تو معدوم میں بیع باطل اور موجود میں فاسد ہوتی اور جائز نہیں ہی بچا تیل کا این شرط کہ برق سمیت تول کر بعض وزن برق کی

يبقى ذلك الخيط بعد ايام اسفل ما هو راسها الآن ولا على ملك الشريك وما يحدث من الزيادة يحدث في ملكه و
 بعد جندره في سرى جواب هي نجي في طرفه جاني
 اورا وپري جانب ملك غديره کی ہی اور ہر کو جو برہنہ جانی سواو کی ملک میں برہنہ اور
 کذا لا يجوز بيع جلد الميتة قبل ان يدبغ لكونه غير منتفم به لئلا يسته وقد قال النبي عليه السلام لا تنتفعوا من
 ایسی ہی مردار کی کھال کا بیچنا بدون دباغت کی جائز نہیں ہی کیونکہ ناپاک کلب اوس ہی نفع نہیں لی سکتی اور بیشک نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی مردار کی چمڑی کو مرث
 الميتة باهاب وهو اسم لغیر المدبوغ وبعد الدباغ يجوز بيعه ولا انتفاع به لطهارته بالدر باغ فان قيل نجاسته
 لا آت بایسی چمڑی کو کہتی ہیں جو دباغت نہ ہو اور دباغت کر کے بیچنا اور برتناسب جائز ہی اسلامی دباغت سی پاک ہو جاتا ہی پھر اگر کوئی اعتراض کریں
 بانصال الدسومات به وذلك لا يمنع جواز البيع كالشوب النجس فالجواب ان الدسومات في الجلد خلقية فماله تزلزل
 کہ نجاست تو چمڑائی کی طنی ہی ہوتی ہی اس ہی بیع منع نہیں ہوتی جیسا پاک پڑ تو جواب یہ ہی کہ جلد میں چمڑائی پیدا ہی ہوتی ہی جب تک کہ سکود دباغت سی
 تكون كعين الجلد وهذا الاعتبار يكون الجلد محرم العين بخلاف النجاسة في الشوب فانها ليست خلقية بل جاورته
 تو کو یاعین جلد ہی اور اس ہی اعتبار سی چمڑی کی ذات حرام ہوتی ہی برخلاف ناپاک پڑ کی سو یہ پیدا ہی نہیں ہوتی بلکہ پڑ سی گت جاتی ہی
 بعد ما تكتن متصلة به فلا يتغير حكمه من جواز بيعه ولا انتفاع به فكما يجوز بيع جلد الميتة ولا انتفاع به بعد
 بعد اسی کی کہ وہ پاک ہوتا ہی سوا کا حکم جواز بیع اور برتنی کا بدل نہیں سکتا پھر جیسی کہ دباغت کی بعد مردار کا چمڑا بیچنا اور برتنہ جائز ہی
 الدباغ كذلك يجوز بيع عظمها وقرنها وعصبها وصفها وشعرها ووبرها ولا انتفاع بها اذ المثلن عليها دسوة
 ایسی ہی مردار کی پڑ یاں اور سینک اور پٹی اور گو پھنڈ کی پشم اور بال اور اونٹ کی اون بیچنی اور برتنی جائز ہی جیسا کہ پڑ چر پی نہ ہو
 لانها طاهرة لا يخلها الموت لعدم الحيوية فيها بل فيها النوى والنيات واما اذا كانت عليها دسوة فهو نجاسة لا يجوز بيعها
 کیونکہ یہ سب پاک ہوتی ہیں ان میں موت کا اثر نہیں ہوتا اسلامی کہ ان میں جان نہیں ہوتی بلکہ ان میں صرف برہنہ ہوتی جیسا کہ پشم ان اگر ان پر چر پی ہو تو ناپاک کی
 ولا الانتفاع بها وكذا لا يجوز بيع الجذع في السقف والذراع في الشوب لا يمكن تسليمه الا بضره لا يوجب العقد
 اور نہ استعمال اور ایسی بیچنی شہتیر چہت میں چمڑی ہو گیا اور ایک گڑ کا پڑی میں سی جائز نہیں اسلامی کہ بی نقصان اور ہٹائی تسلیم نہیں کر سکتا اور عقد ضرر کو نہیں جاتا
 لو قلع البايع الجذع او قطع الذراع قبل ان يفسخ المشتري العقد يعود البيع صحيحا الزوال المفسد الذي هو الضرر
 اور اگر بائی فی شہتیر کو اکھاڑ لیا اور گڑ بہر پڑا پھاڑ دیا کہ ہی مشتری فی عقد کو نہیں توڑا تو یہ ہی صحیح ہو جائیگی کیونکہ مف یعنی ضرر تقرری پہلی دفع ہو گیا
 قبل تقرر هذا اذا كان الجذع معينا والشوب مما يضره التبعض كالقميص ونحوه اذ لو لم يكن الشوب مما يضره التبعض
 یہہ اوس صورت میں ہی کہ شہتیر معین ہو اور گڑ البیسا ہو جسکی پہاڑی نقصان ہوتا ہو جیسی کرتہ وغیرہ اسو اسطی کہ اگر گڑ البیسا ہو جسکی پہاڑی سی نقصان ہوتا ہو
 كالنكراس يجوز البيع ولو لم يكن الجذع معينا لا يعود البيع صحيحا لئلا يهال في الشوب فان قيل اذا باع جلد الشاة المعينة قبل
 جیسی تہاں تو بیع جائز ہی اور اگر شہتیر معین نہ ہو گا تو ہی بیع جہالت کی سبب بہت نہیں ہی اگر کوئی یہہ اعتراض کریں کہ اگر ایک بڑی کا چمڑا بیع کر ہی پہلی
 الذبح لا يجوز ولو ذبح الشاة وسلم جلدها وسلمه الى المشتري لا ينقلب البيع صحيحا وان كان الجلد عينا موجودا كالجلد
 بیچڈالی تو جائز نہیں ہی پھر اگر کسی کو ذبح کر کے اور چمڑا و دھیرہ مشتری کی حوالہ کری تو بیع درست نہیں ہو جاتی اگرچہ چمڑا معین موجود ہی جیسی شہتیر
 في السقف وكذا لو باع كرشها او اكلها ثم ذبحها وسلم طابع منها فالجواب ان الجلد وان كانت عينا موجودا لكنه
 چہت کی اندر موجود ہی اور ایسی ہی اگر کر کے پٹیا اور یا یہ بیچدی پھر ذبح کر کے بیچا تہاں اگر کوئی جواب یہہ ہی کہ چمڑا اگرچہ عین موجود ہی پر وہ غیر بیع کی سہتہ
 متصل بغیر المبيع خلقية فيكون تابعا له فيكون العجز عن التسليم معنى اصليا لا حكما بخلاف الجذع فانه
 پیدا ہی متصل ہی سوا سی کا تابع ہی بہر تسلیم میں عجز اصلی ثابت ہی کچھ عجز حکم نہیں ہی برخلاف شہتیر کی کہ وہ
 عين مال في نفسه وانما ثبت الاتصال بينه وبين غيره بعارض فعل العباد والعجز عن التسليم حكمي
 بذات خود جدا گانہ مال ہی اور غیر کی سہتہ عارض متصل ہو گیا ہی تو یہہ آدمیوں کا کام ہی یہاں تسلیم میں حکم عجزی

اور اگر بائی فی شہتیر کو اکھاڑ لیا

اور نہ استعمال

ہمایدخل تحت المعیار الشرعی وهو الکیل فی المکیلات والوزن فی الموزونات ویعبر عنه بالقدر فعلى هذا فضل
 ایسی ہوں کہ مقدار شرعی کی تلی داخل ہوں کہ وہ مکیلات میں کیل ہی اور موزونات میں وزن ہی اور ان دونوں کو قدر کہتی ہیں اب اس بیان کی موافق زیادت
 قفیر کشعیر علی قفیر ہر لایکون ربوا لعدم کونہما من جنس واحد وفضل من روع علی من روع کفضل ذراعی
 دو پیمانہ جو کی ایک پیمانہ کیوں پر سود نہ ہو بلکہ کیونکہ دونوں ایک جنس نہیں ہیں اور زیادت کرگت کی ہرگز گت پر جیسی زیادت دو گز کر پڑی کی
 ثوب علی ذراع منہ وفضل معدود کفضل بیضتین علی بیضة لایکون ربوا لعدم کونہما من جنس المکیل
 ایک گز کر پڑی پر اور زیادت معدود کی جیسی زیادت دو انڈون کی ایک انڈی پر سود نہیں ہی کیونکہ یہ دونوں جنس مکیل ہیں
 او الموزون وفضل حفتی حطة علی حفة منہا لایکون ربوا لعدم دخولہما تحت المعیار الشرعی لان
 اور جنس موزون اور زیادت دو مٹی کیوں کی ایک مٹی کیوں پر سود نہیں ہی اسلی کہ یہ دونوں قدر شرعی کی تلی داخل نہیں ہی
 المعتبر فی تقدیر المکیلات فی الشرع نصف اصاع لہادونہ وفضل کریم بروکر شعیبر علی کریم وکر
 اور اسلی کہ مشرعین تقدیر مکیلات میں معتبر آصاع ہی اس سے کم ہی نہیں اور زیادت دو پیمانہ کیوں اور دو پیمانہ جو کی اوپر ایک پیمانہ کیوں اور ایک
 شعیبر لایکون ربوا لان الاول وان کان فاضلا علی الثاني الا انه غیر خال عن العوض بضر الجنس الی خلا
 جو کی سود نہیں ہی اسلی کہ اول اگرچہ دوسری سے بڑھتی ہی لیکن بدلہ سی خالی نہیں ہی بسبب لگا دینی ایک جنس کی بدلہ خلاف جنس کی
 الجنس فان الجنس اذا قبل بالجنس یقابل کل جزء من احدى اہما بکل جزء من الاخر فان وجد فی احدى اہما فضل یصدر
 کیونکہ جب ایک جنس اپنی جنس کی ساتھ مقابل ہوتی ہی تو ہر ہر ایک کا دوسری کی ہر ہر جزء کی مقابلہ ہوتا ہی پھر اگر ایک جنس میں زیادت ہوتی ہی تو وہ زیادت
 ذلك الفضل تاویا علی مالکہ فاصیانة اموال الناس عن التوی اوجب الشارح فیہا المماثلة بالقدر واذ قابل
 مالک سی مفت جاتی ہی سو گو کون کا مال تلف ہونی ہی بجائی کو شارح فی اوہمین مماثلت قدر کی واجب کردی ہی اور جب ایک جنس خلاف
 الجنس بغير الجنس لا یتصور مقابلة جزء بجزء حتی یتحقق التوی لان التوی انما یتحقق عند مقابلة الجنس
 جنس کی مقابلہ ہودی تو ہر مقابلہ ہر کا جز سی مقصور نہیں تاکہ مفت جاتا ثابت ہودی اسلی مفت جانا جب ہی ثابت ہوتا ہی کہ جنس کا مقابلہ
 بالجنس مع وجود الفضل فی احدى اہما واما ربوا النسبة فشرطہ ان یتكون الجنس والقدر متحدین فی العوضین
 جنس سی ہو اور ایک بڑھتی ہو اور سود او دہا کا سوا وہمین ہمہ شرط ہی کہ دونوں عوض میں جنس یا قدر ایک ہی ہودی
 لان علة الربوا عند العلماء الخفیة الکیل مع الجنس والوزن مع الجنس فاذا وجد الوصفان ای الجنس والمعنی
 اسلی کہ علت سود کی علما خفیہ کی نزدیک کیل مع الجنس ہی یا وزن مع الجنس ہی پس جب دونوں وصف یعنی جنس اور ایک ساتھ ہی ہوی معنی یعنی کیل
 المضموم الیہ من الکیل والوزن یحرم الفضل والنساء لوجود العلة المحرمة لہا واذ اعد ما یجل الفضل والنساء
 اور وزن موجود ہوں تو زیادت اور او دہا دونوں حرام ہونی ہی جن اسلی کہ علت دونوں کی حرام کرنیوالی موجود ہی اور جب بیٹھتوں وصف نہ ہوں تو زیادت اور او دہا
 لعدم العلة المحرمة لہما واذ اوجد احدى اہما وعدم الاخر یجل الفضل ویحرم النساء لان جزء العلة وان
 دونوں حال میں کیونکہ علت دونوں کی حرام کرنیوالی نہیں ہی اور جب ایک وصف ہو اور دوسرا نہ ہو تو زیادت حلال ہی اور او دہا حرام اسلی کہ علت کا جز اگرچہ
 کان لا یوجد الحكم لکنہ یورث الشبهة وهي فی باب الربوا المحقة بالحقیقة وان کانت ادنی منہا فلا بد من
 حکم کو پیدا نہیں کر سکتا پر شبہ کو پیدا کر سکتا ہی اور سود کی باب میں شبہ حقیقت کی ساتھ شمار ہوا ہی اگرچہ شبہ حقیقت سی کم رتبہ ہی ہیں
 اعتبار الطرفين ففي النسبة احد البديلين معدوم وبيع المعدوم لا یجوز فیصیر هذا المعنی مرجحا للتاک
 اعتبار دونوں طرف کا ضروری سوا دہا میں احد البديلين معدوم ہوتا ہی اور بیع معدوم کی جائز نہیں ہی پھر یہی بات شبہ کو قوی کر دیتی ہی
 الشبهة وفي غیر النسبة هذه الشبهة لا تعتبر لكونها ادنی من الحقیقة والحاصل ان حرمة الفضل بوجوب التوی
 اور بدوں او دہا کی اس شبہ کا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ شبہ حقیقت کی سامنی ہی حقیقت ہوتا ہی خواہ یہ ہی کہ حرمت زیادت کی دونوں وصف کی ہونی ہی

وحرة النساء بوجوب احدها اذ القدر والجنس فعلى هذا الزم بيان ما كان من جنس واحد وطلم يكن من جنس واحد
اور حرم اور دار کی ایک وصف پر یا قدر ہو یا جنس ہو اسکی موافق لازم ہوا بیان کرنا ایک جنس کا اور جو ایک جنس نہیں ہیں

فالغنب جنس واحد وان اختلفت الوان والسماءه وكذا الذبیب حتى لا يجوز بيع بعضها بال بعض لا متساويا وكذا
سوا انكور سب ایک جنس ہیں اگرچہ انکی رنگ اور نام جڑی ہوں اور ایسی ہی دوزیر بیان تک کہ ایک قسم کی بیج دوسری قسم سی جائز نہیں مگر برابر برابر اولیسی ہی

ثم اختلف كل واحد وان اختلفت انواعها حتى لا يجوز بيع بعضها بال بعض لا متساويا وكذا كل نوع من
جڑی تمام ایک جنس ہیں اگرچہ انکی قسمیں مختلف ہیں بیان تک کہ ایک قسم کی بیج دوسری قسم سی سوا برابر برابر کی جائز نہیں اور ایسی ہی پہل ہر ایک

الشجر الكثری وغيره جنس واحد لا يجوز بيع نوعه الا متساويا وكذا البقر والجوامیش جنس واحد لا يجوز
درخت کا جیسی امود وغیرہ ایک ہی جنس ہی ایک قسم کی بیج دوسری نوع سی کئی بڑی جائز نہیں اور ایسی ہی گای اور پیس ایک جنس ہی ایک کا گوشت

بيع لحم واحد بل لحم الاخر لا متساويا وكذا الابل عراہا ونخايتها جنس واحد لا يجوز بيع لحم واحد بل لحم الاخر لا متساويا
دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں اور ایسی ہی اونٹ عربی ہو یا نجفی ایک جنس ہیں ایک کا گوشت دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں

وكذا الغنم ضانها ومعزها جنس واحد لا يجوز بيع لحم واحد بل لحم الاخر لا متساويا ولحم الابل والبقر والغنم والباننا اجناس
اولیسی ہی گوشت میں بہرہ اور بکری ایک جنس ہیں ایک کا گوشت دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں اور اونٹ اور گای اور بکری کا گوشت اور انکا دودھ

مختلفة وكذا الیث واللحم وشحم البطن اجناس مختلفة وكذا الحرید والرصاص والنحاس والصفرا جناس مختلفة حتى
مختلف جنس ہیں اور ایسی ہی چکر اور گوشت اور پیٹ کی چربی مختلف چیزیں ہیں اور ایسی ہی لوم اور رانگ اور تانبہ اور کاشی مختلف جنس ہیں بیان تک

يجوز بيع بعض هذه الاجناس ببعض الاخر متساويا ومتفاجلا لا نسئله لوجودها حتى العلة وهو الوزن في
کہ بیع ہر ایک کی انہیں سی دوسری جنس سی برابر برابر اور کئی بڑی رطوبتی رطوبتی طرح جائز ہی اور انہیں جائز ہی کہ ان سب میں علت کا ایک جز موجود ہی یعنی وزن

جميعها ولاصل فيه قوله عليه السلام الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعیر بالشعیر والقصر
اور اصل اس میں یہ حدیث ہی سونا بدلہ سونی کی اور چاندنی بدلہ چاندنی کی اور گہیون بدلہ گہیون کی اور جودہ جکی اور چودہ

بالتمر والملم باللم مثلا بمثل يدا بيد فمن مراد واستراد فقد ادبى الاخذ والمعطى سواء وهو حديث مشهور تلقا
بدلہ چھہاری کی اور تک بدلہ تک کی نیز مراد پیرت اس تہہ ہی اس تہہ ہی پہر جنسی زیادہ ویا اور زیادہ لیا بیٹک سود لیا یعنی والا اور بی فی الاور نو برابر میں اور یہ حدیث ہی

بالقبول واتفقوا على ان الحكم ليس مقصورا على هذه الاشياء للستقبل النص معلول وعلته عند الخفية في الذهب
ہر کو علم قبول کر کر سپر متفق ہوئی ہیں کہ حکم انہی چیزوں پر حصرت نہیں ہی بلکہ یہ نص معلول ہی اور انکی علت علماء حقیقہ کی نزدیک سونی

والفضة الوزن مع الجنس فيقدر الى كل موزون كالحدید ونحوه وفي الاربعة الباقية اذ كيل مع الجنس فتعده
اور چاندنی میں وزن مع الجنس ہی سوا اسکا اثر ہر ایک موزون میں پہنچتا ہی جیسی لوم وغیرہ اور باقی کی چاروں میں کیل مع الجنس ہی اسکا اثر

الى كل مكيل كالخوص ونحوه لان المراد بالمثل المذكور في الحديث الكيل في المكيلات والوزن في الوزونات لما جاء
ہر مکیل میں پہنچتا ہی جیسی چونہ وغیرہ اسکی کہ مراد لفظ مثل سی جو حدیث میں آیا ہی مکیلات میں کیل اور موزونات میں وزن ہی چنانچہ

في رواية اخرى وزن بالوزن وكيل بكيل مكان قوله مثلا بمثل وروى الحديث بروایتين بالنصب والرفع ما انصب
ایک اور روایت میں وزن بالوزن وکیل بکیل آیا ہی یعنی وزن اور کیل میں برابر بجای مثلا بمثل کی اور اس حدیث کی درودایت ہیں زبر اور پیش زبر کی صورت میں

فتقديره ببيع الذهب بالذهب فيكون الكلام امرا واما الرفع فتقديره ببيع الذهب بالذهب فيكون الكلام
تقدیر کلام کی بیسہ ہی جو تم سونی کو سونی سی تو یہ امر ہوا اور ہا پیش اس صورت میں تقدیر کلام یہ ہی بیجا جادی سونا سونی سی اب یہ

خبر وخبر الرسول امر فلما كان الامر للوجوب مع كون البيع مباحا صرف الوجوب الى مراعاة المماثلة والمر بالمماثلة
خبر ہوا اور خبر رسول کی بجای امر کی ہوتی ہی اور چونکہ امر وجوب کی لئی ہوتا ہی اور بیع اصل میں مباح ہی ترا س وجوب کو علت نماثلت پر لگا لیا اور ادماثلت سی

المثالة في القدر لا في الوصف لما روى عن عبادة بن الصامت انه عليه الصلوة والسلام قال جبرها قدر كمالها ثلاث هي وصف كمالها ثلاث نهيين هي كمالها عبادة بن الصامت هي رواية هي كمالها عليه السلام في قرايا

ونزدك يا سواها وكلام الرسول يفسر بعضه بعضا فكل ما ورد فيه النص من الشارع انه يباع بالكيل كالبر والشعير او ناقصين برابرين او ايك حديث دوسری حدیث کی تفسیر کیا کرتی ہے ہر جس چیز میں شارع کی طرف سے یہ نص آیا ہے کہ کیل سے بیچی جاوی جیسی کیل اور جو والتمز والمز فہو کیل ایدا وان ترك الناس فيه الكيل وكل ما ورد فيه النص من الشارع انه يباع بالوزن كالتن او جوارى او ركعت سوده همیشه کویلی ہے اگرچہ لوگ اس میں کیل کو ترک کر دین اور جس چیز میں شارع سے یہ نص آیا ہے دوسری بیچی جاوی جیسی سونا والفضة فہو وزن ایدا وان ترك الناس فيه الوزن وكل ما ورد فيه النص من الشارع انه يباع بالكيل اور چاندی سودہ همیشه کوزنی ہے اگرچہ آدمی اس میں وزن کرنا چوڑ دین اور جس چیز میں شارع کی طرف سے کچھ نص نہیں ہے کہ اس کو کیل سے بیچو

او الوزن فهو محمول على عرف الناس وعاداتهم فلو بيع الخطة بجنسها متساويا في الوزن او بيع الذهب بجنسها ياذن من تواقه لوكون في رسم او عاداته پر قیاس کرینگے ہر اگر گہون گہون سے وزن میں برابر کرے اور سونا سونی سے کیل میں برابر کرے

متساويا في الكيل لا يجوز لتوهم الفضل على ما هو المعيار الشرعي في كل واحد منها وهو الكيل في الخطة والوزن بیجا جاوی تو جائز نہیں ہے اسلئے شاید معیار شرعی میں جو دونوں کی باب میں مقرر ہے کمی زیادتی ہو اور وہ کیل ہی گہون میں اور وزن ہی

في الذهب كذا الوبع الخطة بجنسها والذهب بجنسها مجاز في الخطة لا يجوز اذا لم يعرف العاقدان القدر في سونی میں اور سونی ہی اگر گہون کو گہونی یاسونی کو سونی سے انکل سے بیچیں تو جائز نہیں ہے اگر باج اور شتر کی کو مقدار

الخطة والذهب ان كانت في الواقع الخطة متساوية بجنسها في الكيل والذهب متساويا بجنسها في الوزن گہون اور سونی کی معلوم ہو اگرچہ واقع میں گہون گہونی کیل میں اور سونا سونی سے وزن میں برابر ہی ہو

لان العلم بالتساوي وقت العقد شرط لصحة العقد حتى لو تباعا الخطة بالخطة والذهب بالذهب مجازة وتقابضا السوطی کہ برابر ہی کا معلوم ہونا وقت عقد کی واسطی صحت عقد کی شرط ہے یہاں تک کہ اگر دونوں گہون گہون سے اور سونا سونی سے انکل کر کے بیچی اور قبضہ ہی کر لیا

ثم على التساوي بكيل الخطة ووزن الذهب لا ينقلب العقد جازا فاعلى هذا يكون معنى الحديث اذا بيع شيء من ہر گہون کیل کرنی سے اور سونا تولنی سے معلوم ہوا کہ برابر میں تو عقد صحیح نہیں ہو جاوے گا اس بیان کی موافق حدیث کی معنی یہ ہیں اگر کوئی شئی

الموزونات او المكيلات بجنسها يجب ان يباع ووزن بالوزن وكيل بالكيل فان بيع متفاضلا يكون حراما لانه وزنی یا کیلی ہم جنس سے بیچی جاوی تو واجب ہے کہ وزن میں اور کیل میں برابر ہو اور اگر کم و زیادہ بیچیں تو حرام ہی اسواطی کہ نبی

عليه الصلوة والسلام اخبرني هذا الحديث ان من اعطى الزيادة واخذها فانه يدخل في الربوا والمعطى ولاخذ عليه الصلوة والسلام في اس حديث من قرايا هي كمالها عبادة بن الصامت هي رواية هي كمالها عليه السلام في قرايا

سواء في كانه وللعن الذي جاء في حديثه جازا انه عليه الصلوة والسلام لعن اكل الربوا وموكله وكذا يجب كماله اور لعنت میں دونوں برابر ہیں جو کہ جابر کی حدیث میں وارد ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے سود کہا نبوی پر اور کھلائی والی پر لعنت کی ہے اور لکھی نبی

ان يباع يدا بيد لكن المعتبر في غير الصرف مما يجري فيه الربوا تعين البدلين في مجلس العقد لا تقابضهما فيه حتى لو کہ ہتھ بہ ہتھ ہو لیکن سوا بیع صرف کی من شیا میں سود ہوتا ہے اونہیں بدلین کا عقد نہیں کرنا معتبر ہے طرفین کا قبضہ ضروری نہیں ہے یہاں تک

باع خطة بخطة تعينها وتفرقا قبل القبض بخلاف البيع لان المراد من قوله عليه الصلوة والسلام يدا بيد عينا بعين كماله اور گہون بہ گہون کی متعین کر کے بیچی ہو وہ دونوں قبضہ سے پہلی جدی ہوگی تو بیع جائز ہے اسلئے کہ لفظ یدکا بیہ سے جو حدیث میں ہے مراد عینا بعین ہی یعنی دونوں متعین

بدليل ان عبادة الصامت رواه هكذا عينا بعين بخلافه فان نوع البيع يكون كل واحد من عوضيه من اس دلیل ہے کہ عبادة بن الصامت یوں روایت کرتی ہیں کہ عینا بعین ہر خلاف بیع صرف کی کہ کہہ کہ یہ اس قسم کی بیع ہے کہ اس میں دونوں عوض

جنس الاثنان وهي النقود فاذا بيع منها الجنس بجنسه كما اذا بيع الذهب بالذهب او الفضة بالفضة
جنس ثلثي هو ثلثي بعين نقودا من جنس واحد او بجنس اخر جسي سونا سوني سبي او بجنس سوني سبي او بجنس سوني سبي او بجنس سوني سبي
بشرط التساوي في الوزن والتقايض قبل الافتراق بالايديان واذا بيع منها الجنس بغير جنسه كما اذا بيع الذهب
شرطه او افتراق جنسا من سبي بجنس سوني سبي او بجنس سوني سبي او بجنس سوني سبي او بجنس سوني سبي

بالفضة والفضة بالذهب لا يشترط التساوى في الوزن بل يجوز التفاضل والمجانسة فيه لكن يشترط التقابض
چاندی سی یا چاندی سوئی سی تو وزن میں برابر ہو تا شرط نہیں بلکہ کئی برستی اور انگلی سی سی جائز ہی لیکن قبضہ میں کا
قبل الافتراق بالابدان لقوله عليه الصلوة والسلام الفضة بالفضة هاء وهاء وفي حديث اخر انه عليه
افتراق جسمانی سی پہلی شرط ہی واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی چاندی بوجھ چاندی کی ادھر لی اور ادھر دی اور ایک اور حدیث میں ہی کہنی علیہ الصلوۃ

و السلام قال الذهب بالورق هاء وهاء وهو بالمد وفتح الهزرة صوت بمعنى خذ والمراد به التفاضل قبل الافتراق
اسلام فی فرمایا سونا بوض چاندی کی ادھر فی ادھر دی اور بادہ اور ہزہ کی زبیری آواز ہی بمعنی لی اس کی مراد ہی دونوں کا قبضہ جسمانی افتراق ہی
الابدان لان المعنی ان کل واحد من المتعاقدين يقول لصاحب هاء فيتقايضان قبل الافتراق بالابدان وان
لی کیونکہ معنی یہ ہیں کہ بائع اور مشتری ہر ایک دوسری سے کہو لی تاکہ دونوں کا قبضہ افتراق بدنی ہی پہلے ہو جاویں اور اگر

اور ان کے ساتھ ہی کہ وہ ایک طرف چلے جائے اور اس کا کام ہی مراد کوڈ پڑنی کا حکم نہیں ہی جو ہلاک کر دیتا ہی بلکہ مراد یہاں غم ہی کہ قصہ مراد یہاں ساتھ ہی

فتراق قبل القبض ولا يشترط وجود العوضين في ملكهما وقت العقد حتى لو باع أحدهما من الآخر ديناراً
 ونحوه ^{اور یہ شرط نہیں ہے کہ عقد کی وقت دو عوضوں طرفین کی ملک میں ہوں یہاں تک کہ اگر ایک فی دوسری کی ہانتہ ایک دینار}
 شراً دراهم ولم يكن في ملكهما شيء من العوضين واستقرض كل منهما ما وجب عليه اداءه من الدين
 من دس درہم کی بیچا اور نہ ایک پاس دینار ہی اور نہ دوسری پاس اسلام پہر دونوں فی الہنا پادین واجب الادا ایک فی دینار اور دوسری فی دراہم

ففعه الى صاحبه قبل الافراق يجوز فعلى هذا يكون من الربوا ما يفعل به كثير من الناس في هذا الزمان
وان احدهم يذهب الى واحد من اهل السوق فيعطيه دينارا او قرشا فيقول له اعطني به درهم فيعطيه
يكبر الفراق سي پہلی ادا کر دیا تو جائز ہے اس بیان کی موافق جو اکثر لوگ اس زمانہ میں عمل کرتے ہیں سب سود میں داخل ہے
ایک شخص بازار میں دکاندار پاس جا کر ایک دینار یا قرش اوکو دیکر کہتا ہے اسکی معجزی درہم دیدی پھر وہ اوکو

نما من الدراهم ولا يعطيه شيئاً بل يقول له ليس عندكم درهم فأت بعد ساعة فاعطيك درهماً وفيد
توڑی سی درہم دیدیتا ہی اور بعض دفعہ کچھ ہی نہیں دیتا بلکہ اس سے کہتا ہی اب تو درہم میری پاس نہیں میں پہر پڑی بہر کی بعد آ جانا تمہاری درہم جو کہ کرونگا
غیر قبض جميع الدراهم وهذا باطل داخل في الربو الوجود لا فراق قبل القبض الواجب في الصر و على تقدير
درہم ہی بغیر جلا جاتا ہی یہ سب باطل سود میں داخل ہی کیونکہ الفراق قبض سے پہلے جو صرف میں واجب ہی ہو جاتا ہی اور بالفرض تمام درہم پر قبض

رالهم کما قبل الا فتراقب العده لا بالوزن وهو ان كان جائزاً في الدينار لعدم وجوب الوزن عند اختلاف
 فتراقب قبضه ہی کہ کئی ہین تو گنکر قبضہ کرتی ہین وزن کو کہ نہیں کرتی ایسا قبضہ اگر چہ دنیا میں جائز ہی کیونکہ جب جنس بدل جاتی ہی تو وزن واجب نہیں
 لیکن لا يجوز في القرش لوجوب الوزن عند اتحاد الجنس حتى يعلم التساوی فی الوزن والظاهر ان القرش
 من قرش میں جائز نہیں ہی اسلی کہ جب جنس متحد ہووی تو وزن واجب ہوتا ہی تاکہ برابری وزن میں معلوم ہو جاوی اور ظاہر یہی کہ قرش

أكثر وزن من الدراهم المعروفة فيكون ربوا وطريق الخلاص من الربوا إذا بيع بلا وزن الفضة الكثيرة بالفضة
 درهم معدود من ثمانية هوناي بهر سودي بوديكا اور حيله سودي بچيكا اگر بی وزن برهتی چاندی تهوری چاندی سی بچین تو بیهم ہی
 القليل ان يجعل في قلعه او تاشی من خلاف الجنس مما له قيمة اذ لو لم يكن له قيمة كحفنة من التراب لا يصح البيع
 كوزن من تهوری چاندی کی ساتھ کچھ اور چیز قیمت دار خلاف جنس طر دین اسلی کہ اگر بی قیمت شی ہوگی جیسی ایک مٹی مٹی تو بیع جائز نہوگی
 فأقل ما يكون قيمته مشروطة لجواز البيع فلس ثم قيمة الخلاف ان كانت مثل قيمة الزيادة يجوز البيع ولا يكره
 اور کسی کم قیمت دار شی جیسین بیع درست ہو جاوی پیسای بہر اگر قیمت اوس شی مخالف کی برابر اور ہر کی برہتی چاندی کی ہو تو بلا کر است بیع جائز ہی
 وان كانت شيئا قليلا يجوز البيع لكن يكره كذا روى عن محمد فقيل له كيف تجده في قلبك قال مثل الجبل ولو
 اور اگر وہ تهوری بودی تو بیع جائز ہی پر مکررہ امام محمد سی بیہ ہی روایت ہی کسی فی اوسنی پوچھا تمہاری دلیل کیسی معلوم ہوتی ہی کہا جیب پہاڑ اور اگر
 بعث رجل الى الصخرم الرسول دينار الى صخره لا يصح لوجوب التقابض قبل الافتراق بالابدان وقبض الرسول وتسلمه
 کسی شخص صخرہ کی پاس رسول کی ہاتھ دینا بیہی تاکہ سہا لاوی تو جائز نہیں ہی کیونکہ قبض افتراق جسمانی پہلی واجب ہی اور رسول کی قبضہ اور تسلیم کا
 لا يعتبر فينبغي ان يؤكله لان الوكيل يقوم مقام الموكل فيعتبر قبضه وتسليمه فيوجب التقابض قبل الافتراق
 کچھ اعتبار نہیں ہی اب یوں لازم ہی کہ اوکو وکیل کردی اسلی کہ وکیل موکل کی جگہ ہوتا ہی اوکا دایا لیا سب معتبر ہی اب طرفین کا قبضہ افتراق جسمانی سی پہلی
 بالابدان ولا يجوز التصرف في ثمن الصخر قبل قبضه فان من باعه دينارا بعشرة دراهم ولم يقبض الدراهم بل
 ہو جاویگا اور بیع صرف من قبضہ سی پہلی ثمن من تصرف جائز نہیں ہی بیشک اگر کسی ایک دینار دس دراهم کو بیجا اور دراهم پر اپنی قبضہ نہیں کیا کہ دراهم کا
 انشترى بها ثوبا يفسد البيع في الثوب لفوات القبض الواجب بالعقد حقا لله تعالى والقياس كان يقتضي جوازه
 ایک تھان مول یلیا تہی کی بیع فاسد ہی کیونکہ قبضہ جو واجب عقد کی حق اسہ واجب ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا اور قیاس چاہتا ہی کہ جائز ہودی
 لان الدراهم والدنانير لا تتعين فينصرف العقد الى مطلقها وانما لم يخرج من الصخر بيع ولا بد فيه من مبيع وليس
 اسلی کہ دراهم اور دنانیر متعین نہیں ہوتی تو بیہ عقد مطلق ثمن کی طرف لگاوی اور جائز اسواسطی نہیں کہ صرف بیع ہی اسمین مبیع کا ہونا ضروری اور
 فيه سوى الثمنين وليس احدهما اولى بكونه مبيعا من الآخر فيجعل كل واحد منهما مبيعا من وجهه ونشنا من
 اسمین ہجزدونو ثمن کی کچھ نہیں ہوتا اور ایک کو دوسری پر کچھ فوقیت نہیں ہی جو بیع ہڑیا جاوی اب لاچار ہر ایک ایک ہجری مبیع ہی اور ایک وجہ سی ثمن
 وجهه وان كانا اثنين خلقه والثنان في باب الصخر مبيع من وجهه وبيع المبيع قبل القبض لا يجوز وليس من ضرورة
 ہی اگرچہ خلقی یعنی اصل میں دونو ثمن ہیں اور ثمن باب صرف من ایک وجہ سی مبیع ہوتا ہی اور مبیع کی بیع قبضہ سی پہلی جائز نہیں ہی اور مبیع ہونی سی بیہ ضرور
 كونه مبيعا ان يكون متعينا فان المسلم فيه ليس بمتعين مع كونه مبيعا في السلم يسيرا لله تعالى عملا صوفيا
 نہیں ہی کہ متعین ہی ہو جاوی کیونکہ مسلم میں مسلم فیہ یعنی بہر ہی کی چیز بیع ہو کر متعین نہیں ہوتی الہی ہجرا اعمال موافق اپنی رضامندی کی
 لرضائه المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلم واحكامها وغيره من انواع
 آسان کری جو بہترین مجلس حقیقت بیع سلم کی بیان میں اور اوکی احکام اور سوا اوکی اور اقسام
 العقود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم
 عقود کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جو شخص کسی شی میں برہنی دہی تو چاہی ہی کہ کیل معلوم ہوں اور وزن معلوم ہو
 الى اجل معلوم هذا الحديث من صحيح المصباح مرواه ابن عباس مع ذكر سببه وهو انه عليه الصلوة والسلام
 اور مدت معلوم ہو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثون میں ہی ابن عباس کی روایت سی اسکی ساتھ سبب ہی بیان کیا وہ یہ ہی کہ نبی علیہ السلام
 قدم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث اي يعطون الثمن في الحال ويشترون الثمار
 مدینہ میں تشریف لای تو وہ انکی لوگ ثمر درخت میں برہنی کیا کرتی ہی ایک سال کی اور دو سال کی اور تین سال کی یعنی ثمن اب دیدنی اور پہل ایک سال کا یا زیادہ یا خیر

الی سنة أو اکثر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اسلف فی شیء فلیسلف فی کیل معلوم ووزن معلوم
لیتی تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جو شخص پہلی کسی شی میں کری تو چاہی کبیر ہی کیل معلوم اور وزن معلوم میں مدت معلوم تک

الی اجل معلوم فانه عليه الصلوة والسلام اهرم ان يبيتوا قدرا الكيل بالكيل وقدرا الوزني بالوزن
 کری پس نبی علیہ السلام فی اوکثر فطوبی
 ککیل کی مقدار کیل سی کہول یا کرین اور وزن کی مقدار وزن سی کہول یا کرین

اذا اشتري شيئا منها بطريق السلف وهو بفتح تين وان كان له معينان احدهما القرض والاخر السلم
 جب ان دونهم في كل شيء بدعي بدعي
 اور سلف کسی دو نوبت ہی اگرچہ دوہیں ایک قرض اور دوسری بیع مسلم

لا انفراد به هم هذا السلام الذي هو نوع من البيوع ويكون فيه دين على البائع ونسيئة المبيع مسلفا فيه
اورا اسمين مسيح بائع کی ذمہ پر دین ہو کر آہی اور مسیح کو مسلم فیہ کہتی ہیں

والبایع مسلم الیه والتمن براس المال والمشتري برب السلم ويتحقق في كل ما يعلو قدره ووصفه كالمكيلة
ورباع كوسم البية اور تمن كوراس المال اور مشتري كورب السلم اور هر كشي مين جكي مقدار اور وصف معلوم ہوكت ہو جائی جیسی كری

اور ہر یک شے میں جسکی مقدار اور وصف معلوم ہو سکتا ہو جائز ہے جیسے انسانی
 المومنینات والمذروعات والمعدونات المتقاربة التي لا يتفاوت احادها تقاوتاً فاحشاً كالجبن والبعض فان
 اور اگر گت اور گنتی کی جوا یک سی ہوں اور اسکی احاد میں فرق ظاہر نہ ہوتا ہو جیسی جڑ اور انڈی کیونکہ

کبریا و الصغیر منہما سواء لا صلاح الناس علی اھلہم التفاوت فیہما اذ لا یباع جزو بفلس و اخر بفلسین و
نہیں بڑا اور چھوٹا برابر ہوتا ہے اسلی کہ اس تفاوت کی چھوڑنی پر سب لوگ متفق ہیں یہ نہیں کہ ایک جز ایک سی کو کی اور دوسرا دو پیسی کو اور

نکال البیض بخلاف البطح والرهان فان احادها متفاوتة تغاوتها واحداً وتفاوتها واحداً في المالیة

مختلف جزیرہ اور انار کی بیشک انکی احادیث ظاہر فرق ہوتا ہی اور انکی احادیث مالیت مختلف ہونی سی
 رف کو نما من العدی المتقارب لان الضابط فی معرفتها تفاوت احادیثی والمالیت
 لوم ہوتا ہی کہ یہ عددی متفاوت ہیں عددی متقارب نہیں ہیں کیونکہ انکی بیان کا یہی قاعدہ ہی کہ انکی احادیث مالیت میں الگ الگ ہیں

لوم ہونا یا کہ یہ عددی متفاوت ہیں عددی متقارب نہیں ہیں کیونکہ انکی پیمان کا یہ یہی قاعدہ ہے کہ انکی احاد مالیت میں الگ الگ ہیں
 تذاہوروی عن ابی یوسف ویؤیدہ ماروی عن ابی حنیفہ ان السلم لا یجوز فی بیض النعامة لتفاوت احادہ
 تقریر امام ابو یوسف سیادت ہی اور انکی تائیدی جو کہ روایت امام ابو حنیفہ سی ہی کہ بیع سلم شتر مرغ کی انڈون موم جائز نہیں ہی اور انکی احاد مالیت میں

مقرر بر امام ابو یوسف سی و دو بیت می اورا کی تا نبید می جو که در آیت امام ابو حنیفه می می که بیع سلم شتر مرغ که اندون من جایز نهین می او کی احاد مالیت من
مالیت تم ان فی المعدودات المتقاربة كما يجوز عدد ایچون کی لان المقدار یعرف بالعدد تامة وبالکیل الخیر
من هو فی آیت بهر بیع سلم معدودات متقاربة من جیسی گشتی اگر جایز می کیل سی بهی جایز می اسلی که مقدار کیبی گشتی می معلوم هو تی او کی ورم کی می

ہوتی ہیں ہر بیج سلم معدودات مقدار بدین جیسی گنتی کر جائیزہ کی کیل سی یہی جائیزہ اسلی کہ مقدار کبھی گنتی سی معلوم ہوتی ہی اور کبھی کیل سی
بجورنی کلہ الا یعلم قدرہ ووصفہ کالجوانات واطرافہا و الحومہ و اجلہا و کذلک لا یجوز فیہ الا یوجد من
کی مقدار اور وصف معلوم نہوتی ہو او یہیں سلم جائیزہ نہیں ہی جیسی حیوانا اور اکی اطرافہ اور گوشت اور چربی اور ایسی ہی اوس شی من جو حقد کی وقت سی

کی مقدار اور وصف معلوم ہوئی ہو اور یہیں تسلیم جائز نہیں ہے جیسی حیوان اور ان کی طرف اور گوشت اور چربی اور ایسی ہی اوس شئی میں جو عقد کی وقت سے
 العقد الى حلول الاجل بان يقطع عند العقد وعند حلول الاجل او فيما بينهما وحده الا نقطاعه ان لا يوجد
 مت مقرر تک موجود نہ رہی جائز نہیں ایسا کہ یہ عقد کی وقت نہ ہو یا مدت گذرنی پر باقی نہ رہی یا ان دونوں کی پہچن ہو چکی اور انقطاع کی حد یہ ہے کہ بازار میں چنانچہ

ت مفری ملک موجود رہی جائے یہیں ایسا کہ یا عقدی وقت ہو یا مدت گذری پر یا قریبی یا ان دونوں کی پہچان ہو چکی اور انقطاع کی حد یہ ہے کہ بازار میں چنانچہ
موقوف الذی بیاع فیہ ولا عبرۃ بوجودہ فی البیوت لعدم امکان تحصیلہ بالا کتاب و تسلیمہ الی صاحبہ و کذا
ی نہی اور گہر دن میں اگر ہو وی تو اسکا اعتنا نہیں ہی کیونکہ ممکن نہیں کہ کسی بیسلسلہ میں پیدا اگر کرے اسکا جو الکر دی اور ایسی ہی

اور گہر و نین اگر ہووی تو اسکا اعتقاد نہیں ہی کیونکہ ممکن نہیں کہ کسی وسیلے سے پیدا کرے رب الہ کی حوالہ کر دی اور ایسی ہی

و فی طعام قریۃ بعینہا و ثمرۃ نخلة بعینہا الاحتمال الانقطاع بعروض الافۃ فینتفی القدرة علی التسليم و کذا

کا گانو کی غلہ من اور کسی خاص درخت کی پھل من جائز نہیں ہی شاید کہ وہ کسی آفت سے یا فاسد ہو جائے پھر کسانے دی ہو سکے گا اور ایسی ہی

من گانوکی غده میں اور کسی خاص درخت کی پہل میں جائز نہیں ہے شاید کہ وہ کسی آفت سی فنا ہو جاوی
 پہر کہانی دی سکیگا اور ایسی ہی
 ورنہ بمکیال رجل بعینه اود از رجل بعینه اذا التمس قدره كان التسليم يتاخر فيه فيحتل ان يضيع ذلك
 خاص کی بیانہ سی پلسی شخص کی گزسی جائز نہیں ہے اگر اوسکی مقدار معلوم نہ ہو کہ اس صورت میں تسلیم کو یہ لگنی کی صورت میں شاید کہ وہ بیانہ

خاص کی پیمانہ سی پالیسی شخص کی گزری جائزہ ہیں ای اگر اس کی مقدار معلوم ہو کہ اس صورت میں تسلیم کو دیر لگی کی سرایت میں شاید کہ وہ پیمانہ

في بيان حقيقة السلام

المكيال او ذلك الذراع فيفضى الى المنازعة والحاصل ان السلم لا يصح عند ابي حنيفة الا بسبع شرائط و هو

بیان جنس کبر و شعیر و بیان نوع کصیفی و خربنی و بیان وصف کچیل و وردی و بیان قدر کعشرین

کراؤنٹلشیں رچا اور بیان اجلہ واقفہ شہر فی الاصح و بیان سراسر حالہ ان کان کیدلیا او ونریا اور عدیا و بیان

مکان ایغانه ان کان لعل مویة محتاج الی ظهر و جرة وان لم یکن لعله مویة کالمسک و العنبر یوفیه حیث

پیشاء و ما قبض من المال قبل الافتراق بالابدان فليس بشرط الصحة بل هو شرط لبقائه على الصحة فانه ينعقد
حيثما جازى او اكرى او راس المال كاقبضه افتراق جماعى من سويته صحت عقده كشرط من يملكه بشرطه من سواقه

عجیب آنکه بیطلان افتراق قبل القبض و حد افتراق آن یتواری کل واحد منہ اعین صاحبہ حتی لو اسلم

چهل و هشتمین دراهم فی کبر و لم یکن عنده الدرهم و دخل بیتیہ لیخرج الدرهم و توارى عن عین صاحبہ
 یحیى بن عقیق سلم کیا اور او کی پاس دراهم نہیں تھی وہ دراهم لا بیگ واسطہ کہ میں نے کہا

اور اگر کسی ایک شخص سے قرض کی بلکہ جو اس کی ذمہ آتا ہو تو اس کے لئے کہ وہ اس قرض کی بلکہ کو نقد یا بچہ نقد قبل الاقرار بچہ

اور اگر کسی ایک شخص سے قرض کی بلکہ جو اس کی ذمہ آتا ہو تو اس کے لئے کہ وہ اس قرض کی بلکہ کو نقد یا بچہ نقد قبل الاقرار بچہ

یہ اور اس المال المسلمین قبضہ میں پہلی تصرف جائز نہیں ہے۔ راس المال من نفقہ المسلمین جائز نہیں ہے۔

و واجب بر آنها در مسلم فیه تصرف السوطی جایز نہیں ہی کہ وہ مبیع ی اور مبیع میں تصرف قبضہ سے اسلحا جائز نہیں ہے۔

[illegible]

المال ليكون نصف المسلم فيه لك وصورة التولية ان يقول رب السلم لرجل اعطني جميع رأس المال ليكون
أدب مسلم فيه تيرا ہوگا اور توفیق کی صورت یہ ہے کہ رب السلم کہے کہ ہوں تمام رأس المال مجھ کو دیدی تمام مسد فترہ ہوگا

اور اگر کسی کبریا کی پناہ میں مسلم کی پہرہ چھت گزند نہ ہو تو مسلم البیہ کسی شخص کی پناہ میں نہ آسکتا۔

عَلَيْهِمْ وَاقْضَاهُ لَا يَكُونُ قَضَاءً لِحَقِّهِ حَتَّى يُوْهَلَكَ الْمَقْبُوضُ فِي يَدِ رِبِّ الْمَسْلُومِ بِهَلْكَ مِنْ عَالِ الْمَسْلُومِ إِلَيْهِ وَلَوْ

ن یقیناً ہلہ ثم لنفسه فآلت الہلہ ثم لنفسہ یجوز الاجتماع الصفتین بشرط الکیل فلا بد من الکیل مرتین

الرؤية وأن لم يكن ذلك الشيء ما جرى فيه التعامل كالشئب ونحوها لا يضمن إلا إذا ذكر فيه أجل معلوم وتبين
 رتبته حاصل به أو ذكره شيء ليس به من جنس لو كان كاعل دابة أو رواج به جسي كبر أو غيره أو جازين من جنس كدابة أو رواج به جسي كدابة أو رواج به جسي كدابة
 شرائط السلم فحينئذ يضمن بطريق السلم لا بطريق الاستصناع ثم لما كان أحد معنى السلف القرض ناسب بيان
 نه بيان هو منسوب بطريق بيع سلم كجائز هو كبطور استصناع كجائز هو كبطور استصناع كجائز هو كبطور استصناع كجائز هو كبطور استصناع
 ههنا وان لم يكن مراد به لان الشرع قد اذن فيه واجمع الامة على جوازها وهو ما قطع غيرك من المال لتقتضاه
 اگرچه مراد بهين هي كيوکه شرع فی اسين اجازت دی هی اور کی جواز پرست کا اجماع ہی اور قرض بیہ ہی کہ تو اینا مال غیر کو دیوی تاکو وہ او کی پرا داری
 ويجري في كل كيل ووزن وعتدي متقارب لا في مكان متفاوتا كالحیوان والشوب والخشب لا اصل فيه ان
 اور قرض ہر یک کیلی اور وزنی اور عددی متقارب من جائز ہی عددی متفاوتا من جائز نہیں ہی جسی حیوان اور کچرا اور ملگری اور قاعدہ کلیہ بیہ ہی
 كل ما كان من ذوات الامثال ويكون عند الاستهلاك مضمونا بالمثل لا بالقيمة يجوز استقرضه وكل ما لم يكن
 کہ چو شی ذوات الامثال ہی اور ہلک ہونی پرا دسکا ضمان بالمثل ہوتا ہی ضمان بالقیمت نہیں ہوتا تو اسکا قرض لینا جائز ہی اور چو شی
 من ذوات الامثال ولا يكون عند الاستهلاك مضمونا بالمثل بل بالقيمة لا يجوز استقرضه حتى لو استقرض
 ذوات الامثال ہی نہیں ہی اور ہلک ہونی پر ضمان بالمثل نہیں آتا بلکہ ضمان بالقیمت آتا ہی تو اسکا قرض لینا جائز نہیں ہی بیان کہ اگر کسی شخص فی
 ساجل من اخر عبدا او حیوانا اخر ففرضي به دينه يضمن قيمته لان قرض الحيوان فاسد والقرض الفاسد
 دوسری غلام یا اور حیوان اور ہر یک پر اپنا قرض ادا کیا تو اسکی قیمت کا ضمان ہوگا اسواسطی کہ حیوان کا قرض لینا فاسد ہی اور قرض فاسد قبضہ کی بعد
 بفيد الملك بالقبض ويكون عند الاستهلاك مضمونا بالقيمة كالبيع الفاسد ومن دفع الى غيره مالا و
 ملک میں آجاتا ہی اور ہلک ہونی پر اسکی قیمت ذمہ پر آجاتی ہی جسی بیع فاسد میں اور اگر کسی دوسری کو مال دیکر
 قال له خذ هذا المال واصرفه الى حوايجك يكون ذلك المال قرضا لا هبة لان هذا القول وان كان
 کہا بیہ مال لی اور اپنی کار بار میں لگالی تو بیہ مال قرض ہو دیکر ہبہ نہیں ہو دیکر اس قول میں اگرچہ
 يحتملها الا ان الثابت به لا يكون هبة بل يكون قرضا لكونه ادناها ولو دفع اليه ثوبا وقال له اكس به
 دو چیز اد ہو سکتی ہیں ہاں ہی ہبہ بالخصوص ثابت نہیں ہوتا بلکہ قرض ثابت ہوتا ہی کیونکہ قرض دونوں میں کتر ہی اور اگر کچرا دیکر کہا کہ لی اس سی کوڑا او ہٹایا کر
 لا يكون قرضا لكون قرض الثوب فاسدا بل يكون هبة تصحها التصرف ومن اخذ من القصاب لحما
 تو قرض نہیں ہوگا کیونکہ کچرا دیکر اور ہر فاسد ہی بلکہ ہبہ ہو دیکر تاکہ اسکا تصرف درست ہی اور اگر کسی قصاب سی گوشت لیا
 ولم يذكر ان قرض او شراء يكون قرضا فاسدا يملكه بالقبض ولا يحل له اكله وذكر في المنتقى ان اللحم
 اور یہ نہ کہا کہ او دہار لیتا ہوں یا مول تو یہ قرض فاسد ہوگا قبضہ کی بعد مالک ہو جاوے گا اور کہا نا حلال ہو دیکر اور منتقی میں مذکور ہی کہ گوشت کا
 يجوز استقرضه ومن باع عندا صحابنا وذلك لانه على ما ذكر في نوادر ابن رستم عن محمد مثلي يضمن بالمثل
 قرض لینا دوزنا ہماری اصحاب کی نزدیک جائز ہی اسلی کہ گوشت موافق بیان نوادر ابن رستم کی امام محمد سی مثلی ہی اسکا ضمان بالمثل ہی
 وذكر في الجامع الكبير انه يضمن بالقيمة وقال لا سيجب اني هذا محمول على ما اذا انقطع عن ايدي الناس
 اور جامع کبیر میں مذکور ہی کہ گوشت کا ضمان بالقیمت آتا ہی اور سبجائی کہتا ہی کہ ضمان بالقیمت اسصورت میں ہی کہ لوگوں کی قابو میں نہ ہی
 وفي شرح الطحاوي ان كل موزون مثلي وهذا يقتضيان يكون اللحم مثليا وكذا يقتضيان ان يكون العنب القل
 اور شرح طحاوی میں ہی کہ وزنی چیزن سب مثلی ہیں اس سی لازم آتا ہی کہ گوشت مثلی ہو دی اور ایسی ہی لازم آتا ہی کہ انکور اور سوت
 مثليا ويجوز استقرض الكاذن عددي متقارب ومن اتلف ديس غير يضمن قيمته لان
 مثلی ہو دی اور اوڑھ کر نا کاغذ کا گنگر جائز ہی اسلی کہ عددی متقارب ہی اور اگر کسی بیٹھ شیر خر وغیرہ تلف کر دے تو قیمت دیو دیکر اسلی

بیع الدرہم بالدرہم نسئۃ وهو ربوا وهذا یقتضی ان لا یمون القرض وانما جئنا نظرنا الی ابتداء بلایہ
کریہ بیع درہم کی درہم سی اور ہون ہی اور یہ سود ہوتا ہی اور اس سی لازم آتا ہی کہ قرض ہی جائز نہ ہو سو جائز صرف بمطابق ابتداء کی ہی لیکن
نزدہم الاجل فیہ ولو اسرید کون الاجل لازما فیہ فطریقہ ان یجیل المستقرض المقرض علی رجل بدینہ علیہ فیقول
اسمین مدت لازم نہیں ہی اور اگر اسمین مدت کی ضرورت پڑی تو یوں کری کہ قرض دار قرض خواہ کو کسی اور پر حوالہ کردی اب قرض خواہ

المقرض ذلك الرجل مدة معلومة فحينئذ يكون الاجل كما حتى يكون المقرض ان يطالب ذلك الرجل قبل تمام
او کی مدت معین مقررہ کردی ابد مدت لازم ہو جاو گی یہاں تک کہ قرض خواہ کو اختیار نہیں ہی کہ اس شخص سی اتمام مدت سی

تلك المدة المجلس الخامس والسبعون فی بیان السؤال الحرام والوعید فیہ وفي ای موضع
پہلی مانگی پچھتروین مجلس سوال حرام کی بیان میں اور اسمین کیا وعید ہی اور کس موقع پر

يجوز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال الرجل يئس الناس حتى يأتي يوم القيمة ليس في وجهه
جائز ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی ہمیشہ سوال کرتا رہتا ہی آخر قیامت کو آو گیا او کی چہری پر گوشت

فرقة لحم هذا الحديث من صحيح المصباح في صحيح حديثه من سي هي ابن عمر في حديثه سي او غيره ميم في بيئش اوزا نقطة داركي سكون اوعين بي نقطة سي
نہیں ہوگا ایہ حدیث مصباح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی ابن عمر کی روایت سی اور غیر ميم کی بیئش اوزا نقطہ دارکی سکون اوعین بی نقطہ سی

قطعة لحم والمراد بعد ما يوم القيمة في وجه السائل ما يلحقه في الاخرة من الفضاحة والهوان لان السؤال
گوشت کی کٹائی کو کہتی ہیں اور قیامت کی دن سائل کی منہ پر گوشت پڑتی ہی یہ مراد ہی کہ آخرت میں وہ نہایت فضیحت اور خوار ہوو گیا اسلی کہ سوال اصل میں

حرام في الاصل ولا يباح الا عند الضرورة وانما كان الاصل فيه الحرمة لانه لا ينفك عن عدة امور محرمة
حرام ہی اور بعد دن ضرورت کی مباح نہیں ہی اور سوال اصل میں حرام واسطی ہی کہ سوال بدول کی حرام باتوں کی نہیں ہو سکتا

الاول اظہار الشكوى من الله تعالى فكما ان العبد المملوك اذا سئل يكون سؤاله شنيعا على مولاه فكذا
اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی شکایت ظاہر کرنی سو جیسی غلام مملوک اگر وہ بیگ مانگنی لگی تو اسکا مالکنا مولیٰ پر دشوار کرتا ہی ایسی ہی

سؤال العبد يكون شنيعا على الله تعالى وهذا يقتضي ان يحرم السؤال ولا يحل الا عند الضرورة والثاني اذ
بندہ کا سوال اللہ کو برا لگتا ہی اس سی لازم آتا ہی کہ سوال حرام ہو اور بلا ضرورت کہی حلال نہ ہو جیسی مردار کا بنا بلا ضرورت کھانا نہیں تناول

في نفسه لغير الله تعالى وليس للمؤمن ان يدل نفسه لغير الله تعالى بل الواجب عليه ان يدل نفسه لله تعالى
اپنی تئیں سوال اللہ تعالیٰ کی اور کی سامنی خوا رکنا اور دوس کو نہیں چاہی کہ آپ کو غیر اللہ کی سامنی دلیں کری بلکہ واجب یہ ہی کہ اپنی جان کو خدا کی سامنی خوار کری

اذ فيه عزة وشرفه في الدنيا وفي الاخرة والثالث ايداء المسئول غالبا لانه ربما لا يسمع نفسه بالبدل ويستحي
کیونکہ سمن دنیا اور آخرت کی عزت اور شرافت ہی اور تیسری مسئل کو اکثر حال میں ستانا اسلی کہ بعضی اوقات دینی کو دل نہیں چاہتا اور حیا آتی ہی

ان يرى بالمنع في صورة البخل ففي البدل نقصان حاله وفي المنع نقصان جاهه وبكل منهما يحصل له الابداء
کہ دینی سی بخل کی صورت بنتا ہی سو دینی میں تو مال کا نقصان ہی اور دینی میں عزت کا نقصان اور دونوں ہی میں رنجیدہ ہوتا ہی اور ابد او ہوتا ہی

ولا يذاء حرام لا يحل الا عند الضرورة ثم انه ان يدل لا يبدل الاحياء او رياء فيحرم على الاخذ اخذه اذا
اور تکلیف دینی حرام ہی بلا ضرورت حلال نہیں ہی پہر اگر وہ دیکھا ہی تو شرم کا مارا یا ریا کی واسطی دیکھا سو ایسا دیا لینی والی پر ہی لینا حرام ہی جب

فهمت هذه المحظورات فهت قوله عليه السلام مسئلة الناس من الفواحش ما احل من الفواحش
تو ہی یہ خیال ان سمجھ لیں تو اس حدیث کی معنی ہی عجیبو آگئی سوال کرنا آدمیوں سی فواحش سی ہی فواحش میں سی سوال اس کی کو ہی حلال نہیں ہی

غيرها فانظر كيف سماها فاحشة ولا خفاء ان الفاحشة لا تبلغ الا عند الضرورة واختلف العلماء في
یہ نہ کیسی کٹانام فاحشہ رکھا ہی اور ظاہر ہی کہ فاحشہ بلا ضرورت کہی مباح نہیں ہوتا اور علماء کو اسمین اختلاف ہی کہ سوال کس

كما لا يحل البخل الا عند الضرورة

وقت يحل السؤال فقال بعضهم من وجد غدا يومه وعشاء ليلته لا يحل له السؤال وقال بعضهم من قدر
 وقت حال يرتأى بعض كبتى بين جسكى پاس ايك دن رات كا كهانا موجود هى او كسو سوال كرنا حلال هين هى اور بعضى كبتى هين جو شخص كا سنا هو او سكو
 على الكسب ليس له ان ليس الالا اذا استغرق وقا نه لطلب العلم وقال بعضهم ليس لنا وضع المقدار بل نستدرك
 سوال كرنا نه چاهى او وقت كه او سكا سارا وقت علم كى تحصيل هين مشغول هو اور بعضى كبتى هين هيكو اختيار هين كه اندازه بتر اوين بلكه هيكو علم
 ذلك بالتوقيف وقد ورد في الحديث انه عليه السلام قال استغنوا بغناء الله تعالى قالوا واهو يا رسول الله
 نقل به موقوف هى او بيشك حديث هين آيا هى كه نبى عليه السلام فرما يا غنى رهواسك غنى هى صحابى هى پوجاوه كيا هى يا رسول الله
 قال غدا يومه وعشاء ليلته وفى حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال من سئل له خمسون درهما
 فرما يا كهانا صبح كا او كهانا ات كا او ايك اور حديث هين هى كه نبى عليه السلام فرما جو شخص مانگى اور او كى پاس پنج س درهم
 او بديل لها من الذهب سئل الحافى لفظ اخر ابعون درهما فمهما اختلفت المراتب في التقديرات يلزم
 بياتنا اوال مولى كا هو تو او سكا سوال بجا جت كا هى اور ايك روايت هين چابيس درهم كبتى هين اور جب تقديرات كى رويتين مختلف هين تو لازم هى
 ان نحل على حوال مختلفة فما يحتاج اليه السائل في الحال من طعام يومه وليلته ولباس يلبسه ودهوى يسكنه
 كه اختلاف احوال پرتياس كيا اوين بهر جس چیز كا سائل في الحال محتاج هو مى مثلاً دن اور رات كى كهانيكا اور كپرى كى پي كى كا اور رهنى كى كه
 فلا شك فيه واما سواله للمستقبل فله فيه ثلث درجات احدثها ما يحتاج اليه غدا والثانية ما يحتاج اليه
 تو او كى جوا هين كچه شك هين هى او سوال كرنا آينده كى لى اسمين سائل تين درجه پرتو تاى ايك درجه به هى كهانيكا هى دن او كيا حاجت نه بتر كا اور در بهر ايك
 بعد ابعين يوم او خمسين يوم والثالثة ما يحتاج اليه في السنة فقط ان من معه ما يكفيه ولعلها سنة
 بعد چابيس يا پاس دن كى او سكا محتاج هو مى تيب به كه سال بهر مين محتاج هو سو كيو يقين هى كه جسكى پاس سنا كچه هو كه او كور او كيا عيال كو سال بهر
 فسواله حرام لان ذلك غاية الغناء فان كان يحتاج اليه قبل السنة لكن يفقد على السؤال في ذلك الوقت ولا
 كفايت كرى تو او كور او كيا حرام هى كيونكه بهر بركى هى غنا هى بهر اكر سال تمام هو مى سى هى حاجت نه هو مى او وقت حاجت پريى سوال كر مكنائى
 يفوت فرصة السؤال لا يحل له السؤال لانه مستغن عن السؤال في الحال وربما لا يعيش الى الغد فيكون قد
 فرصت سوال كى انتهى هين جاتى تو او كور او كيا حلال هين كيونكه بالفعل سوال كى حاجت هين هى او بعضى وقت اكلى او زيك جيتا هين هرتا
 سئل ما لا يحتاج اليه اذ وجد عنده ما يكفيه من غدا يومه وليلته وان كان يفوته فرصة السؤال ولا
 توس صوتين ماضى سوال كيا اسلى كه او كى پاس سنا هتا جو صبح ارشام كى بهانى كو كفايت كرى اور اكر البساحل هى نه فرصت انتهى جاتى هى
 يجد من يعطيه لو اخرت السؤال يبلح له السؤال لان البقاء الى السنة غير بعيد وهو بتاخير السؤال يخاف ان
 اكر سوال بهر پرتو كين تو زينى والا غلبى تو پاس سوال كرنا مباح هى كيونكه برس بهر جينا كچه يعيبه هين هى او سوال بهر پرتو كين مين خوف بهر هى
 يبقى مضطرا عاجزا يغنيه والمدة التي يحتاج فيها الى السؤال لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاده ونظرة
 كه مبادا عاجز لا چاره جاتى اور مقرر كرنا س مدت كا جمين حاجت سوال كى بتر جاتى قابل ضبط كى هين هى وه صرف سكى قياس بوجه بهر
 لنفسه فيستفتى قلبه ويعمل به ولا يصغى الى تخويف الشيطان لانه يعد الفقر وبامر بالفحشاء التي ايجت للضرورة
 اور جان كى خير خوا هى پرتو هى سو بهر شخص اپنى دل هى فتوى هو مى اور او بهر عمل كى او شيطان كى ترانى پر كا نه دهوى وه تو فقر كا وعده اور فحشاء كا اكر كيا كرتا
 فان من عجز عن الكسب واشتد جوعه وخاف على نفسه بلزوم السؤال لان السؤال نوع اكتساب ما روى انه
 بيشك جو شخص كا سى لا چاره هو او بهر كا مرنى كى او جاتى كا خوف هو تو او كور او كيا حلال هى كيونكه سوال بهر ايك طرف كا سى اسلى كه رت ايت هى كه نبى
 عليه الصلوة والسلام قال السؤال اخر الكسب فان ترك السؤال في تلك الحالة حقت باثم لانه القى نفسه
 عليه السلام فرما يا هى كه سوال ما چارى كى كاني هى بهر اكر ايسى حالت مين سوال نكيا اخر مكنيا تو كچه كار هو كا كيونكه اپنى جان كو هلاك كيا

اور سوال كى غنى كى حاجت نه هى
 عو السؤال بالاحتياج

الی التملکة اذ كان السؤال يوصله الى ما يقوم به نفسه في تلك الحالة كالكسب ولا ذل في السؤال في تلك

الحوالة وانما الذل اذا سال من غير حاجة فان من له قوت يومه لا يحل له السؤال لانه يذل نفسه من ذلت توجب هي كما لا ضرورة ما انكى بيشك جكي پاس ايكن كا كهانا هو ي او ك سوال كرنا حلال نهين هي اسلي كه ابني تئين بي ضرورت

غير ضرورة وهو حرام لما روي انه عليه السلام قال لا يحل للمسلم ان يذل نفسه وان عجز عن طلب القوت دليل كترابي عيبه حرام هي كيونكه روايت هي كه نبى عليه السلام في فرمايا كه مسلم كو حلال نهين هي كه ابني تئين دليل كرى اورا كروه ابني كهاني اورا كاني سي عاجز نه

لنفسه يفترض على كل من علم حاله ان يطعمه او يذل عليه من يطعمه صوناله عن اهلاك وان امتنعوا تور هواقفت حال پر پيه فرض هي كه او كونهانا ديوي يا ابيسي كو چود دي كه وه او كونهانا ديوي تا كه وه مرني سي بجي اورا كرا نهين سي كسيفي نديا

من ذلك حتى مات يشتركون في الاثم وان اطعمه واحدا يسقط الاثم عن الباقي قال الحسن البصري وابو آخروه مرگيا توگنه من سب شريك مين اورا كسي ايكن بي كهلا رايه تو سبي كنه جاتارم حسن بصري اورا ابو عبدي

عبيد من كان له امر عین درهما فهو غني وذهب الثوري وابن المبارك وابن احمد بن حنبل وطائفة من كهني مين جكي پاس چاليس درهم هون توده غني هي اورا ثوري اورا بن مبارك اورا احمد بن حنبل اورا جماعت علماء كا ييه مذاهب هي

العلماء الى ان من كان له خمسون درهما او قيمتها من الذهب لا يدفع اليه شيء من الزكاة وقالت الخفية جكي پاس چاس درهم هون يا اوس قيمت كا سونا تو ايسي كوز كونه ني چاهني اور علماء خفیه كهني مين

يجوز دفع الزكاة الى من يملك دون النصاب وان كان صحيحا مكشبا مع قولهم من كان له قوت يومه ايسي شخص كوز كونه ديني درست هي جوايك بوري نصاب كا نهو اگرچه بهلا چنگا كهانا كا وهو باوجوديكه ييه هي كهني مين جكي پاس ايكن روز كا قوت هو ي

لا يحل له السؤال وذكر في الخاتمة القدمة على الغداء والعشاء يحرم سؤال الغداء والعشاء ويجوز معها سؤال ابو سوال حلال نهين هي اورا خاتمه مين مذكوري كه صبح شام كي كهاني كي قدرت صبح شام كا كهانا مانگن حرام كردي هي تيه مانگنه كونه

الحجة والكساء وقال الزبلي وكذا الفقير القوي يحرم عليه السؤال وروي ان عمر سمع سائلا يسئل بعد اورا در كا جاي نه هي اورا زبلي كهنا هي اورا ايسي هي هي كئي فقير كو سوال كرنا حرام هي اورا رويت هي كه عمر في سائل كو بعد مغرب كي مانگي هوني سنا

المغرب فقال لواحد من خدامه اعش الرجل فقام وعشاه ثم سمعه ثانيا يسئل فقال لخادمه اقل لك سوايني ايكي خادم سي كهنا شام كي خوراك اس سائل كو ديدى وه او هيا اورا ديدى پهر او كو دوباره سنا كه مانگتا هي پهر خادم سي كهنا مينى تجهي كهنا مين تها

اعش الرجل فقال قد عشيت يا امير المؤمنين فطر عمر فاذا تحت ابطه مخلاة ملوقة خبز فقال انك لست كه كو ستام كي خوراك ديدى عرض كيا يا امير المؤمنين مين في ديدى يهر كيا ديكهني مين كه او كي بغل مين نهيلارويوني يهر او اي فرمايا تو هر سائل نهين هي

بسائل بل انك تلجرت اخذ مخلاة ونشرا فيها بين يدي ابل الصدقة وضرب بالدمرة فلو لم يكن سواله بلكه تو سوداگر هي يهر او كهنا تهيلايكرو جواومين تها خيرات كي اونون كي اكي بكهيد رايه اورا او كو كولي سي تعزير دي اب او كو اگر سوال كرنا حرام نهوتا

حرام لما ضربه ولما اخذ مخلاته ونشرا فيها بين يدي الايل اما ضربه فكان للتاديب فيجوز تاديب السائل تو او كو كيون مارقي اورا كهنا تهيلايكرو اونون كي اكي كيون ذالديتي البته او كهنا مارنا تاديب كي لي تها سوال كي تاديب اورا او كا

ونزجره اذا كان سؤاله على غير وجه الشرع وما اخذ ماله فانه مراة مستغنيا عن السؤال وعلم ان مراعاة دهكنا ج سوال برخلاف شرع كترتا هو تو جايز هي اورا او كي مال كا ليلينا سوال هي كه او كو سوال سي غني ديكها اورا جانا كه جني سكود ياي

انما اعطاه على اعتقاده انه محتاج وقد كان كاذبا في اظهار الحاجة ولم يذخل في ملكه باخذ هذه التلبيس محتاج سمجه كردي هي اورا يهر سائل بيك حاجته ي ظاهر كر نهين جوهنا تها سواكي ملك مين نهين آيا مكرسي جوليا هي

وعسر تميزه ودره الى اصحابه ان لا يعرف اصحابه باعيانهم فبقى ما لا مال له فوجب صرفه الى مصالح
 اور اب اوکی تميز ودره ای که اوکی مالک پرود کیا جاوی خاص خاص کیا معلوم ہی کس کسنی دیا ہی انجمل مالک ہو گیا اب اوکو مصالح مسلمان میں صرف کرنا
 المسلمين وابل الصدقة وعلقها من مصالح المسلمين فصرفه اليها فاعلم من فعله ان السائل اذا اجتاز حد
 واجب ہی اور صدقہ کی اونٹ اور اوکو کھانا مصالح مسلمان ہی ہی سوا کئی آگے دال دیا حضرت عمر کی اس فعل ہی معلوم ہو اگر سائل اگر حد شرعی نہ تجاوز کری
 الشرع يجوز من جرة وتاديبه واما قوله تعالى واما السائل فلا تهر فخذ في حق السائل المحتاج فان من كان
 ترو کو زجر اور تادیب جائز ہی اور ہی یہ آیت اور جو مانگتا ہو اوکو نہ جہڑک سو یہ حاجت سائل کی حق میں ہی بیشک جو شخص
 يستل لفاقة وحاجة وكان سواله على وجه الشرع يكون زجره معصية لكونه يريد الاخرة على ما قال ابراهيم النخعي
 فاقه اور حاجت کا مارا مانگتا ہو اور اوکو سوال موافق شرع کی ہو تو ایسی کا زجر گناہ ہی کیونکہ وہ آخرت کا طالب ہی موافق قول ابراهیم نخعی کی
 ان السائل يريد الاخرة الى باب احدهم اتبعون شيئا الى اهليكم وقال ابراهيم بن ادھم نعم القوم السائل يحل
 کہ بیشک سائل آخرت کا طالب ہو تا ہی جو تمہاری دروازی پر اگر کتا ہی کیا دیتی ہو کچھ اپنی ہی کو اور ابراهیم بن ادھم کہتے ہیں کیا خوب لوگ ہیں مانگنی والی ہمارا
 مرادنا الى الاخرة فاذا كان كذلك لا ينبغي ان يرد محروما بل ينبغي ان يعطى له شيء ما ولو كان قليلا خيفة ان يكون
 ترشہ آخرت میں اوہا لیجی ہتی ہیں جب حال یہ ہی تو لا بنی انہی ہی کہ سائل محروم چلا جاوی بلکہ اوکو کچھ نہ کچھ دیا جائی اگرچہ تھوڑا سا ہو وی بائیں خوف شاید کہ
 صادق في اظهار الحاجة فيهلك من يرد محروما اذا قدر على اعطائه شيئا واما ان لم يقدر على اعطائه شيئا فينبغي
 کہ اپنی حاجت سچ بیان کرتا ہو پھر اوکی خرابی ہی جو محروم ہٹا دیوی اگر کچھ دی سکتا ہی اگر کچھ دینی کا مقدور ہی نہیں تو لا بنی یون ہی کہ کچھ نہ دے بات کہہ کر
 له ان يرد به برد جميل من القول ولا يزجره ولا يغالط له القول الا اذا لم عليه فحينئذ يجوز زجره وتغليظ القول
 ہٹا دی نہ جہڑکی نہ سخت بات کہی ان اگر وہ الحاح کی حاجی تو جہڑکنا اور سخت کہنا جائز ہی
 عليه كما قال بعض العلماء اذا سئل فقير من انسان شيئا فرده برد جميل من القول ثم الخ عليه الفقير بخير
 چنانچہ بعضی علماء کہتے ہیں جب فقیر کسی شخص ہی کچھ مانگے پھر وہ اوکو اچھی بات ہی ملادوی یہ فقیر وہیں گرو گرا ہی جاوی تو جہڑک دینا
 يزجره ويغالط عليه القول بان يقول له ما هذا الا لحاح خف الله تعالى ولا تؤذ الناس بالحاح فان الاحاح
 اور سخت کہنا جائز ہی کہ اسطور کہی یہ کیا الحاح ہی خدا سی ڈر اپنی الحاح سی لوگوں کو کیوں ستاتا ہی بیشک الحاح
 ممنوع ولكن السائل الذي يستل في المسجد ويؤذي الناس يتخطى قايدهم لا ينبغي ان يتصدق عليه لانه اعانة
 ممنوع ہی اور ایسی ہی جو سائل مسجد میں مانگتا ہو اور غازیوں کو ستا کر گردنوں پر کو اچکتا ہو تو ایسی کو دینا اچھا نہیں اسلامی کہ یہ مسجد میں گناہ کی
 له على الاثر في المسجد كما قال قاضيان في فتاواه لا ينبغي ان يتصدق على السائل في المسجد الجامع لان ذلك
 امدادی چنانچہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتا ہی بہتر نہیں کہ مسجد جامع کی سائل کو خیرات دی جاوی کیوں کہ غازیوں کی ستانی کی
 اعانة له على اذى الناس وعن ابي نصر العياضي انه قال من اخرج السؤال من الجامع ارجوان يغفر الله له
 امدادی اور ابی نصر عیاضی سی روایت ہی کہ کہتا ہی جو شخص سائل کو مسجد جامع سی باہر کر دی مجھ کو امید ہی کہ خدا اوکو بخشنی
 باخراجه من المسجد وعن خلف بن ايوب انه قال او كنت قاضيا لم اقبل شهادة من يتصدق على السائل في
 اوکو جو مسجد میں سی نکال دیا اور خلف بن ایوب سی روایت ہی کہ کہتا تھا اگر میں قاضی ہوتا تو مسجد کی سائل کو خیرات دینی والی کی گواہی قبول نہ کرتا
 المسجد وعن ابي بكر ابن اسمعيل انه قال قللس واحد يحتاج الى سبعين فلسا ليكون تلك السبعون كفارة لذلك
 اور ابی بکر بن اسمعیل سی روایت ہی کہ کہتا تھا یہ ایک پیسہ ہی اس ایک پیسہ کی داسی سترہ منی چاہئیں تاکہ وہ سترہ منی پیسہ کی کفارت ہو
 الفللس الواحد وعن ابي مطيع البلخي انه قال لا يجزى للرجل ان يعطى سوال المساجد ما فيه من الوعير فان كان
 اور ابو مطیع بلخی سی روایت ہی کہ کہتا تھا کہ مسجدوں کی سالنوں تو دینا کیسکو حلال نہیں ہی کیونکہ اسمیں وعید نہ ہی نہیں اگر سائل

المسائل لا يتخطى رقاب الناس ولا يبرين يدي المصل ولا يبرئ منه ولا يبرئ الحاف فلا بأس بالسؤال والتصدق
 لو كان في گردنوں پر نہ جاتا ہو اور نہ غازیوں کی سامنی کو پہرتا ہوا اور ضروری میں سوال کرنا ہوا اور الحاج نہ کرتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں مانگنی کا اور نہ دینی کا
 علیہ تمام روی ان السؤال کا نوا بیثلون علی محمد رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی المسجد حتی روی ان علیا
 کیونکہ روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ہی منگتی مسجد میں مانگا کرتی تھی یہاں تک کہ روایت ہی کہ علی رضی
 تصدق بخاتمہ وهو فی الركوع قد حله الله تعالى بقوله ويؤتون الزكوة وهم راكعون وذكر فی نصاب الاحتساب
 حین ركوع کی اندھا پنی انگوی دیدی اور اللہ تعالیٰ اس آیت میں اوکی طرح کرتا ہی اور دینی میں زکوٰۃ اور وہ نوبی میں اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہی
 ان القاضي سئل عن التصدق علی رسول المسجد المجامع فی وقت الخطبة وقبلها هل يجوز ان لا یقال اما فی الخطبة
 کہ قاضی کی کسی فی حال صدقہ کا پوچھا مسجد جامع کی مانگنی والوں پر حین خطبہ کی وقت اور خطبہ سی پہلی آیا جائز ہی یا نہیں قاضی فی جواب دیا
 فلا يجوز التصدق بحال من الاحوال وان خيف هلاكه على المسائل لان فی وقت الخطبة لا يجوز الصلوة التي هی
 خطبہ کی وقت تصدق کسی حالت میں جائز نہیں ہی اگرچہ مسائل مرتبی لگی اسلئے کہ خطبہ کی وقت نماز ہی جائز نہیں ہی جو تمام عبادات میں
 من العبادات اساسها ولا التسبیح والتفہیل وقراءة القرآن فضلا عن التصدق واما قبل الخطبة فهي علی
 عمرہ اور عبادات کی بنیادی اور نہ سبحان اللہ پر نہ اور نہ تلاوت قرآن صدقہ کی تو کیا اصل ہی اور نہ خطبہ سی پہلی اسکی
 وجهین ان كان السائل يلزم مكانه ولا يدور من صفی صفا ولا يتخطى رقاب الناس فالصدق عليه يجوز
 دو حال میں اگر سائل اپنی جگہ بیٹھا ہو ہی صفوں کو چیرتا نہیں پہرتا اور نہ غازیوں کی گردنوں پر کو جائز ہی تو ایسی کو دیدینا جائز ہی
 ویشاب عليه واما اذا كان يتخطى رقاب الناس فالصدق عليه حرام ومن تصدق عليه یشاركة فی وزنة
 اور ثواب ہی اور نہ وہ مسائل جو غازیوں کی گردنوں پر کو جائز ہی سو ایسی کو دینا حرام ہی اور جو شخص ایسی کو دیکھا تو اس سائل کی گناہ میں
 الذي يعزیه من الموردين يدري المصل وتشتت في القراءة وتخطى رقاب الناس قروى انه عليه الصلوة والسلام
 جو اس پر مصلوب کی سامنی پہنچتی اور قراءت میں خیال بٹانی ہی اور غازیوں کی گردنوں پر کو چلی ہی گناہ ہوتا ہی اور میں شریک ہوگا اور روایت ہی کہ
 قال اذا كان يود القیمة ینادی هذا لا یقیم احد والله فلا یقوم لا سوال المساجد لان المساجد انما بنیت
 فرمایا جب قیامت کا روز ہوگا تو منادی آواز دیکھا سنو خدا کی دشمن کہتی ہو جاؤ سو بخیر مسجد کی منگتی کوئی نہ کہڑا ہوگا کیونکہ مسجد میں صرف نماز
 للصلوة والذكر لا تلبس الشکایة من الله تعالى فان الانسان اذا جاء دار حاک وهو جالس مع صدقائه
 اور یاد آئی کی واسطی ہی میں گائی اور تنگی شکوہ شکایت کی واسطی نہیں میں بیشک کوئی انسان جب بادشاہ کی دربار میں جاؤی کہ وہ اپنے دوستوں میں بیٹھا ہو
 فشکی منه بین یدی اصدقائه فانه یغضب علیه لاهالة فکذلك ههنا فعلى هذا كان القیاس ان لا يجوز
 پہر اسکی شکایت اسکی دوستوں کی سامنی کرتی لگی تو وہ بادشاہ بیشک اس پر غصہ کریگا ایسی ہی یہاں اسکی موافق قیاس میں یوں آتا ہی کہ مسجد کی
 التصدق علی سوال المساجد اصلا لما ذکر من المنقول والمعقول لکن الله تحسن فی المسائل الذي یسئل الحاج
 منگتوں کو صدقہ دینا ہرگز جائز نہی ان دلائل عقلی اور نقلی سی جو مذکور ہو چکی ہیں لیکن ایسی مسائل کی لپی جو حاجت مند ہو ہی
 ولا يتخطى رقاب الناس ولا یسئل الحاف بالنصوص العامة فی التصدق وفي حق المسائل والحاصل ان السائل
 اور غازیوں کی گردنوں پر نہ جاتا ہوا اور لپٹ کر سوال نہ کرتا ہو احتساباً جائز ہی کیونکہ نصوص محدود دینی میں اور مسائل کی حق میں عام ہیں خلاصہ یہ ہی کہ سوال میں
 قد ورد فيه ما يدل علی جوازہ وما يدل علی عدم جوازہ فیکون قسمین احدهما جائز ویجوز الاعدی لاجله
 دونو طرح کی روایت ہیں بعضی سی جواز معلوم ہوتا ہی اور بعضی ہی عدم جوار سوال دو قسم کا ہوا ایک تو جائز سو اس میں دینا ہی جائز ہی
 والاخر غیر جائز فلا يجوز الاعدی لاجله واذ لم یعد حوال المسائل هل یسئل عن حاجته
 اور دوسرا ممنوع اس میں دینا ہی جائز نہیں اور اگر سائل کا مطلب معلوم نہ آیا حاجت مند ہی

ان کریم لا ینکلف نفسا الاوسعها وقد روی عن علی بن ابی طالب انه علیه السلام قل فی خطبته یا ایہا الناس
اپنی کتاب بزرگ میں فرماتا ہی اے لوگو! تم کو کسی شے کا بوجھ نہ ہو گا اور میں نے علی بن ابی طالب سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی خطبہ میں فرمایا ای لوگو!

اللّٰهُ اَللّٰهُ فَيَا مَلِكْتَ اِيْمَانَكُمْ فَاَطْعُوهُمْ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ وَابْسُوهُمْ مِمَّا تَلْبَسُوْنَ وَلَا تَكْفُوْهُمْ مَا لَا يَطِيقُوْنَ فَاِنَّهُ لَحَمْدُ رَبِّكُمْ

وخلق امثالکم فمن ظلمهم فان اخصمهم يوم القیة والله حاکمهم وفي حدیث اخر انه علیه السلام قال اخوانکم
عتماری مثل سید ابوی من پیر حوا و غیر ظلم کر لیک تو قیامت کو میں انکا دشمن ہو لگا اور اسد و لکا حاکم ہوگا اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا تمہاری

جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَخَاهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطْعِمْهُمَا يَأْكُلْ وَيَلْبَسُوا
خَدَائِقُ أَوْنُوتِهِمَا رَأَيْتُمْ تَلِي كُرْدِيَاهُ سَوَادُ تَعَالَى فِي جَسَدِي هَاتِه تَلِي عَيْنِ فَرَانِ بَرَدَارِ بَهَائِي كُورِ دِيَاهِي تَوَاكُوهِي كِهَانَا دِلْوِي جَوَابِ كِهَاتَاهِي اَوْرَهِي بِهِنَاوِي جَوَابِ

يُكَلِّفُ مِنَ الْعَمَلِ مَا يُغْلِبُهُ فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يُغْلِبُهُ فَلْيُعْثِهِ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيَّنَّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْيَقِينِ
 أَوْ كَامِ اتِّقِ تَكْلِيفَ كَنْدُوبِيٍّ وَجَوَاسِطِ غَالِبِ أَجَادِيٍّ أَوْ أَرَاكِسِيٍّ يُكَلِّفُ دِي تَوَاوُسِيٍّ مَدْرُكْسِيٍّ مِيكَابِيٍّ عَلِيٍّ السَّامِيٍّ فِي أَسْ حَدِيثِ بَيْنِ بَيَانٍ فَرَمَا كَرِهَ لَوْ كُ

من العبيد والاهاء اخوان لملاککم اما من جمعتہ کوئم من بنی ادم ومن جھہ کوئم مسلمین فمن کان غلام لوٹدیان اپنی مالکوں کی بھائی ہیں یا اس جہت سی کہ سب بنی آدم ہیں یا اس جہت سی کہ مسلمان ہیں پھر جسکی ہانتہ نئی اسکا بھائی ہووی

اخره تخت بیدہ ایجب علیہ ان بطعمہ ہما یا کل ویلبسہ ہما یلبس ولا یکلفہ من العمل الا ما یتکن ان ینخرج
تو اس پر واجب ہے کہ اس کو وہ ہی کھانا دیوے جو آپ کھاتے اور وہ ہی پہناوے جو آپ پہنتے اور وہی کام کی حکومت ہو سکتا ہے

من عہد تہ و یطیق ان یدوم علیہ لا علی ما یطبق علیہ یوما و یومین و اکثر ثم یعجز عنہ بل ان کلفہ امر
اور اسکو ہمیشہ کر لیا کری ایسا کارنگی کہ ایک دودن یا کچھ زیادہ کر کر پھر شکری

صعبا یعینہ علیہ ولا یجمع علیہ عملین اواکثر من اثنان یا مرہ بالخبز والطبخ والغسل نمازی ان کہ مر جلا دخل
تو اسکی مدد کری اور دو کام یا زیادہ اس پر نہ ڈالی مثلاً اسکو حکم کری روٹی پکا اور سالن پکا اور نماز کو نہ کرے روٹی پکی کہ اس شخص سلمان کی

علی سلمان وهو یحیی فقال یا ابا عبد الله ما هذا فقال بعثت الخادم فی شغل فکرت ان اجمع علیه
 پس آیا وہ آنگاہ کہ تی تی اوسنی تعجبی کیا یا ابا عبد الله یہ کیا ہے جواب دیا میں نے غلام کو ایک کام بھیجا ہے مجھ بسند نہیں آتا کہ اوس پر دو کام

عملین و قد جاء فی الحدیث انه علیه السلام قال لا یدخل الحجة سخی المملکة والمراد بسی المملکة من بسی
 دالون اور حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر ماںک حجت میں نہیں جاوے گا

مملوکه و ذکر فی کتب الفقہ ان المولیٰ یجب علیہ نفقۃ مملوکہ فان ابی عن الاتفاق علیہ فان کان المملو
سائتہ برائی کری او فقہ کنی کنائون میں مذکور ہے کہ غلام کا خرچ مولیٰ کی ذمہ واجب ہے پھر اگر مولیٰ کو کسی خرچ سے ایسا کار کری تو وہ غلام اگر

قادر اعلیٰ الکسب یوہر المولیٰ بیوعہ لما روی عن ابی ذررانہ علیہ السلام قال من لاعلمکم من مملوکیہ کو فاطمہ

ہم انکے کون و اکسوہم ہما تکسون ومن کیرا ائمکم منہم فبیعوہم فلا تعد بواخلق اللہ تعالیٰ یعنی ان من کان
کھلاؤ اور انہی بڑے بچوں ہی کپڑا پہناؤ اور جو موالد نہ ہو اس کو بھی والد کہہ دینا اور بڑے عذاب مرگرو ماز پر سے ہو کر چلنا

فهلوكيكم موافقا لكوفا حسنوا اليهم ومن لم يكن منهم موافقا لكم في بيعوهم ولا تعد بيوهم وذكر الفقيه ابو الليث غلام غباري موافق هودي تواسكي سائنه سلامه كرواد وحتما راي موافقه بهسوي تا اوك بعد الدانك غنابست كرا او فقط اللدش

في المتنبي عن عطاء بن يسار ان ما ذر ضرب وجهه غلام له فاستعدى عليه النبي عليه السلام قال لا تضربوه
تنبية الغالبين عطاء بن يسار روى عنه كوفي ما ذر ضرب وجهه غلام له فاستعدى عليه النبي عليه السلام قال لا تضربوه

برادر من پهلوان ای همه پدر و مادر خودی سید سلای ای اوسلی مر یادری کی فرمایا مسلمان کی سپهر پر مین

دجی

ایکسپ ویفوق علی نفسہ وان لم یکن قتادرا علی الذل
نوکسانی اور اپنی جان پر خرچ کریں اور اگر دوسرو کا بے رغبتی نہیں ہے

وجع المسلمين وأطعمهم مما تاكلون والبسوهم مما تلبسون فان سربوكم فيعوبهم وروى عن ابي مسعود الانصاري
 انه قال كنت اضرب خلافاً لي فسمعت من خلفي صوتاً اقول يا مسعود الله اقدم عليك منك عليه
او كذا هو جرم كذا هو
 او ربهنا وجرم بهي سو
 بهر اكرهه تجاري سانه و مباركه كرين تو و كويجه اليك اورا ابو مسعود انصاري يث
 فالتفت فاذا هو رسول الله عليه السلام فقلت هو حر لوجه الله تعالى فقال عليه السلام لو لم تقفل المفتاح
 لما رايتك النار وفي حديث اخر رواه ابن عمر انه عليه الصلوة والسلام قال من ضرب خلافاً له حداً
 لم يات به اول طبعه فان كفارته ان يعفوه يعني ان من ضرب غلامه على ذنب لم يفعل اول طبعه فان شذ ذلك
 يا طمخه مارا تو اسكا كفاره بهي كه او سكو از او كردي مراد بهي كه جسي ابي غلام كو خطا كي بهانه مارا جواو سي نهين بهي يا طمخه مارا تو اس كا دوال
 الضرب لا يزول الا بعاقبه هذا اذا لم يصدر عنه ذنب وما اذا صدر عنه ذنب فقد رخص النبي عليه
بدون از او كني نهين جاتا
 بهي اس صوت مين هي كه او سي خطا نهوي هو اورا كراو سي خطا كي هو تو يشفك بي عليه السلام في اجازت دي هي
 في تاديبه بقدر ذنبه فان العقوبة بالضرب على وجه التعزير ينبغي ان لا يبلغ حده اقل الحواقله اربعون
كه بمقدار كنهه كي ادب ربا چاهي كي كو بطور تعزير كي مار كر سنا دي بهر تيره هي كه كم سي كم حد كي هو جواو اور حد كي كم سي كم چاليس دره مين
 سوطاً وهو حد العبد والاماء في القذف والشرب فينبغي ان يكون التعزير عند ابي حنيفة اقل من ذلك
اور بهر حد غلام لو نه يول كي اي گالي ديچي اور شراب خوري مين اب نزارا بهي هي كه امام ابو حنيفة كي تعزير اس مقدار سي كم هو
 بان يكون اكثره تسعة وثلثون سوطاً واقله ثلثة وانما كان اقله ثلثة اذ باقل منه لا يقع الزجر فيضربه
يعني زياوه سي زياوه انتا ليد دره هون اور كم سي كم تين دره اور كم سي كم تين سني مين كه اس سي كم تين كچه دهكي نهين هو تي بهترين سي ليكر
 منها الى تسعة وثلثين قدر ما يرى انه يزجر منه لكن لا يضربه عند غضبه بل يضربه بعد انتفاء غضبه
انتا ليس كم اختيار هي جتني مين ديكي اب مان گيا ليكن او كو غصه كي وقت نهاري بلكه جب غصه جاتا هي تو ماري
 اذ قد يضربه بالغضب زيادة على قدر ذنبه فيؤخذ بقدر الزيادة يوم القيمة بل ينبغي له عند غضبه عليه
اسو طي كه غصه مين شايد كه كنهه سي زياوه مار بهي بهر اوس بر بهي كي بدله قيا مت كي دن مواخذه هودي بلكه دن چاهي كه جب غم پر كسي
 بجرم وخيانته ان يتفكر في معاصيه وجانيته على الله تعالى وتقصيره في طاعة الله تعالى ويرى تقصيره لو كان
جرم اور خيانت سي غصه او تو فكر كي كه ميني الله تعالى كي كنهه كني كي مين اور طاعت ابي مين كي كيا قصور كيا هي بهر ملوك كي تقصير
 في خدمته ناشياً من تقصيره في خدمة خالقه ويعفوه عنه في اليوم واليلة سبعين مرة لما روى عن عبد الله
ابي خدمت مين ديكره كرخيال كرى كه به خدمت خالق كي تقصير كوا بال هي اور رات دن مين او كي ستره خطا مين مواف كر ديا كرى اسو طي محمد الله
 بن عمر ان رجلاً جاء الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله كم نعفو عن الخادم فسكت ثم اعاد الكلام فصمت
بن عمر هي روايت هي كه ايك شخص في بني صلى الله عليه وسلم سي اكر بهر چا يارسول الله هم خادم كوي بار معاف كر ديا كرين آپ چپ هور هي اوس في دوباره عرض كيا آپ چپ
 فلما كانت الثالثة قال عفو في كل يوم سبعين مرة وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال اذا ضرب
بهر جسي تيري بار عرض كيا تو فرمايا هر روز ستر بار معاف كيا كرو اور ايك اور حديث هي كه بي عليه السلام في فرمايا جب تم مين سي كوني
 احدكم خادماً فذكر الله تعالى فليسك اي ينبغي عنه بالعفو ويتذكر قصاص يوم القيمة ولا يضربه على ذنبه
ابي غلام كو ماري هوروه اسد كا نام ليوي تو چاهي كه باز ري ميني متا كر كي لك بو جواو اور قيا مت كي دن كا قصاص با كردي اور ايك اور حديث

ولسيمان ولا حلي كسر الاناء لما روى عن كعب بن عجرة انه عليه السلام قال لا تضربوا اعاكم صلى كسر اناءكم
اور رسول پر نہ ماری اور نہ برتن ٹوٹتی پر ماری کیونکہ کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اپنی ٹوٹیوں کو برتن ٹوٹتی پر مت مارا کرو

فان لها اجالا كمال الناس في حديث اخر رواه الصعق انه عليه السلام قال لا تغضبوا ولا تسخطوا في
 كيونكم برتزون كي بهي عمر مرقى هي جيسى آدميون كي اورايك اور حديث مين آيا هي صعق كي روايت سي كنبى عليه السلام في فرمايا برتن طوئى پر غصه مت كر واور مت جلال
 كسر لانيه فان لها اجال الناس وقد حكى ان صبي بن مهران كان عنده ضيف فاستعجل على جاريت به
 بیشك برتنون كي عمر مين ان وكي سي اور ككيت هي كه ميعون اين مهران كي پاس جهان آگيا اوسى جلدى هي لوندى كي ہاتھ شام كا كہانا منگايا

فجاءت مسرعة وفي يدها قصعة مملوءة بطعام حار ففترت ولاقته اعلیٰ رأس سیدھا قال سیدھا احرقتنی بل احر
وهی انی اور اسکی اتھ میں پیالہ گرم گرم کہا نیچا بہرا ہوا تھا سو پھسل کر گر پڑی اور وہ کہنا مولیٰ کی سر پر گر گیا مولیٰ فی کہا ای لوٹدی تونی تجھ کو جلا دیا
فقالتم الجار یٰ ماعلم الخیر یا مژدب الناس ارجع الی ما یقول الله تعالیٰ قال یرجع الی ما یقول الله تعالیٰ قالت یقول
وہ لوٹدی جاؤ لی ای معلّم الخیر اور ای مژدب الناس خیال تو کر اللہ تعالیٰ کیا فرماتا ہی مولیٰ فی کہا اللہ تعالیٰ کیا کہتا ہی بولی فرماتا ہی

اور وہابی نے کہا میں اپنا غصہ دیا لیا لوندی بولی بنیاد رکھ کر اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور معاف کرتی ہیں لوگوں کو میمون فی کہا میں مجھ کو معاف کیا
عنک قالت ان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال انت حرة لوجه الله تعالى وقيل لا احنف
لوندی نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور اللہ چاہتا ہی نیکی والوں کو میمون فی کہا تو سچی خدا کی آبادی اور خف بن قیس سی

بن قیس من تعلمت الحکم قال من قیس بن عاصم انه كان في دارة جالسا اذا أتت جارية بسفود عليه ثوب
كسبي يوجها تو في حلم كسبي سيكها هي كما قيس بن عاصم سي ده اپني كهر من بيضا ترا چا چا كج او كی لوندي كيا ب كی جلیق هوئی سیخ لئی هوئی آئی سووه سیخ او كی آئی
من يد لها السفود علی ابن له فعقره فمات فدهشت الجارية فقال لا یستكن مرء هذه الجارية الا العتق فقا
چو نه كر قیس کی بی بی پر گر رثی او سكو زخمی كر دیا بهر ده مرگیا اسمین ده لوندي بهر چكاره گئی پر قیس فی کہا اس لوندي كا خوف بدون ازاد هوئی بنین جادوگیا بهر کہا

انت حرة لوجه الله تعالى يا جارية لا بأس عليك وروى عن أبي أمامة أنه عليه الصلاة والسلام وهب لها
 اى جارىہ تو دھڑی خدا کی آزاد ہى ڈرنا مت اور ابو امامہ سے ہى روایت ہى کہ نبی علیہ السلام فی حضرت علی کو ایک غلام دیا
 غلاما فقال له لا تضربه فانی نهيت عن ضرب اهل الصلوة وقرأيت به يصلي فإنه عليه السلام اشار في
 اور فرمایا اسکو مارنا مت کیونکہ مجھ کو خدا کی مار ڈھارسى ممانعت ہوئی ہى اور میں نے اسکو نماز پڑھتی دیکھا ہى بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں اشارت

هذا الحديث ان المصلی لا یاتی غالباً بما یستحق الضرب لان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر وروی عن الحسن البصری
 فرمایا کہ نماز اکثر ایسی خطائیں کرتا جس میں مار کھانوی اس لیے کہ نماز فحشاء اور منکرات سے بچا کر رہتی ہے اور حسن بصری کا روایت ہے
 انه سئل عن رجل لم یصل صلاہ فی حاجۃ وتخصرہ صلوة الجماعة او الجمعة بآء ذلک یبدأ قال بحاجۃ صلاہ
 کہ ایسی کسی نے حال غلام کا پوچھا کہ اگر کوئی کسی کا کوئی بھی اور اوکو جماعت کی یا جمعہ کی نماز میں آجاوی تو اب کیا کری جواب دیا مولی کا کام

قَالَ الْفَقِيه ابواللیث هذا اذا كان في الوقت سعة ولا يحى وفوت الصلوة واما اذا خاف في زمانها فلا يجوز له
 فقيه ابواللیث کہتی ہیں یہ جب ہی کہ وقت میں گنجائش ہو اور نماز کی فوت کا خوف نہ ہو اور اگر وقت کا خوف ہو تو پھر نماز کی وقت سے تاخیر
 تاخیر ہا عن وقتہا لما روی انه عليه السلام قال لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق و ذکر فی المظہران السید
 جائز نہیں ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا خدا کی گناہ میں بندہ کی تابعداری نہیں ہی اور مظہر میں مذکور ہی کہ مولیٰ کو

لا یجوز له ان یمنع عبده عن اداء فرائض الله تعالى لاجل خدمته واذا ادى العبد فرائض الله تعالى لا یجوز
 جبرهین ہی کہ غلام کو اپنی خدمت کی نفرت سے فرائض الہی ادا نہ کرنی دی اور غلام جب فرائض الہی ادا کر چکی تو اسکو جبر نہیں ہی

۵

کہ مولیٰ کی خدمت چھوڑ کر عبادت غیرِ واجب کرنی لگی البتہ اگر اس کا مولیٰ اجازت دے دے تو مضائقہ نہیں یہاں تک کہ اگر غلام فی حقیقت

للحج بغير اذن سيدك يجوز للسيد ان يخرج منه من الاحرام ويمنع عنه ان يقيم الحج وليجوز وفاته عنه خروجه
من الاحرام بانه اتى موطنه كوايتيبي كه او سكو احرام من سي الكمال لي حج پورا نه كرتي ديا
اور اگر غلام ني حج كيا اور او سبي خدمت مولی كی فوت ہو گيا

سیدہ کیوں آقا و کزن ایچیں؟ لسیڈاں کان یمینہ عن صلوة النفل و صوم النفل و لا یجوز لہ ان یمنعہ
اور لسی ہی مولیٰ کو جائز ہی کہ غلام کو نماز نفل اور روزہ نفل ہی روکدی اور مولیٰ کو یہ جائز نہیں ہی کہ تشہد اور الحج

عن تعلم الشہد والفاختہ وصدقہ سورۃ من القرآن وفاضل الصلوٰۃ والصوم لان هذه الاشياء واجبة
اور چند سورتین قرآن کی اور فرائض نماز پڑھنے کی نہ سیکھیں دسی اسلئے کہ یہ سب واجب ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

واحسن عبادة قربة كان له الاجر مرتين وفي حديث اخر انه عليه السلام قال نعم المملوك ان يتوفى الله

یجس عبادۃ سر پہ وطاعت مسیدۃ نعالہ وقد روی انه علیہ السلام قال فی وعیدہ لابق من مولاہ اذا

کہ رب کی عبادت اور مومن کی اطاعت اس پر کیا اور وہ اپنے نبی علیہ السلام کی علامتوں میں جو مومن کی جانب سے جاری ہے ان میں سے ایک ہے۔

ابو العبد لم یقبل له صلوة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ايما عبد ابق برئت منه الا من وثقني

اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو غلام پہاگ جاتا ہے اس سے ذمہ جاری اور نبی کو تو اس کی نافرمانی نہیں ہوتی

لازمی که جب غلام کو خدمت کرتی ہوئی مدت دراز ہو جاوی تو او کو آزاد کر دی کیا بعید ہے کہ کسی سبب باقی حقوق اور مظالم سی برابر پرانے پرانے جاوی

بر اس دلعل اللہ تعالیٰ یقیناً جیل عضو منہ عضو منہ اس کی اعضا کو ازاد کر دی
شاید کہ اللہ تعالیٰ غلام کا ہر عضو کی بدلہ اس کی اعضا کو ازاد کر دی

[illegible]

الى استحقاق كامل لعضء بان لا يكون محبوبا او حصيدا انما هو للمعاصرين واداءهم من ان يتردد
 يا خذوا خبرونا كما نريد ان نقابل به جادى اسلمى كلاس حديث سى بول معلوم تسمى
 ايسا كه ذكر برديه

يعتق فرج المعتق من الناس بمقابلته اعتناق فرج معلوله من امره ولذلك قيل المستحب يعتق امرأين
 كونه تعالى معتق كاشترىه آگ سی ازاد کردیتاهی بدو پسین ازاد کی شرمگاه غلام کی غلامی اسپیلی کی کتبی بین که مستحب سی که مرد نو غلام ازاد کیا کی

عبد المرأة تحققة المقابلة وكذا ينبغي للسيد اذا اتى ملوكه بطعام قد صلى ان يفعل معه

علي الخوان وأن لم يقعد يعطيه لقمة ويقول له كل هذه لما رى عن أبي هريرة أن عليه السلام

اور اگر نہ بیہوشی تو ایک قسم کی دیدی اور نہ ہی کئی ہنسی
 قال اذا صنع لاحدکم شرعاً به وقد ولی حرة ودخانه فلیقعد معہ فلیاکل وان
 اور اگر کسی کو شریعت کے تحت سے نکال دیا جائے تو اس کو کھانا پکانا اور دکان چھوڑ کر بیٹھ کر کھانا کھانا کو ساتھ بیٹھا کر کھانا کھانا

چہ تمہاری نئی غلام سہانا بچاؤی
پہر لیکر اوی

كان الطعام مشفوها قليلا فليضع في يده منه اكلة او اكلتين وفي الفتاوى رجل لا ينفق على عبده
 كما ينبغي له من اوركه نا تهوڑا هو تو اسکی ہاتھ پر اوسین سی ایک یا دو لقیں رکھدی اور فتاویٰ میں ہے کہ ایک شخص غلام کا خرچ نہیں اوجھتا
 ان كان العبد قادرا على الكسب لا يأكل من مال مولاه بلا رضاه وان لم يكن قادرا على الكسب او منعه
 آروہ غلام کا دستاویز تو مولیٰ کی مال میں ہی اسکی بی رضائہ کھاوی اور اگر کانیں سکتا یا مولیٰ کا بی نہیں
 مولاه عن الكسب يجوز له ان يأكل من مال مولاه بلا رضاه ولا مئة تاكل مطلقا روى عن ام سلمة
 دیتا تو اب جائز ہے کہ مولیٰ کی مال میں ہی بلا اجازت کھائی اور لونڈی بہ حال کھا یا کری ام سلمہ سے روایت ہے
 انه عليه السلام كان يقول في مرضه الصلوة وما ملكت ايمانكم فانه عليه السلام قرن المالك بالصلوة
 کہ نبی علیہ السلام مرض کی حالت میں قرآنی تہی نماز کی اور مملوک کی حفاظت کرو بیشک نبی علیہ السلام فی مالک کو نماز کی ساتھ ملا کر
 و امر بحفظهم كما امر بحفظها ليعلم ان القيام بمقدار حاجتهم من الطعام واللباس وتعليم الدين واجب
 انکی حفاظت کا حکم دیا جیسا کہ نماز کی حفاظت کا تاکہ معلوم ہو کہ مالک کی خدمت بقدر حاجت کھائی پھینکی اور دین سیکھنی کی مالکون کی ذمہ
 على من يملكهم كما يجب الصلوة عليهم فان المسلم كما يجب عليه نفقة عبده وامائه قدر ما يكفيهم كذلك
 ایسی واجب ہی جیسی اونپر نماز واجب ہی بیشک سلمان پر جیسی خرچ غلاموں اور لونڈیوں کا بقدر کفایت واجب ہی ایسی ہی
 يجب عليه ان يعلمهم ما فرض الله تعالى عليهم وما نهىهم عنه فان هذا امر قد اهل اكثر العلماء في هذا
 او سپر یہ واجب ہی کہ سیکھا دی اسد تعالیٰ کی کیا کیا اونپر فرض کیا ہی اور کیا کیا منع کیا ہی بیشک یہ ایسا کام ہی کہ اس زمانہ میں اکثر علما و فی جہور دیا ہی
 الزمان فضلا عن العوام فان العبد والاماء في هذا الزمان لا يقصدون بالتعليم اصلا بل انما يقصدون
 عوام کو کیا روئیں بیشک غلام لونڈیاں اس زمانہ میں دین سیکھنی کا ارادہ ہرگز نہیں کرتی بلکہ بخر مقاصد
 لقضاء الما رب الدينوبة فقط كانهم عندنا كما حيوان بهيمي لا تكليف عليهم فان كما بهي اهن يدعي
 دینیوں کی کچھ ارادہ نہیں کرتی گویا وہ اپنی مالکون کی پاس بیل و گھڑیوں میں اور انکی ذمہ احکام شرعی نہیں من بیشک اس زمانہ میں اکثر شخص جو اسلام
 الاسلام في هذا الزمان يكون عنده عبيد واماء فلا يامرهم بواجب ولا ينههم عن حرام بل يكون العبد و
 دعویٰ کرتی ہیں اور انکی پاس غلام لونڈیاں ہیں پر اوکو نہ کسی وجہ کا حکم کرتی ہیں اور نہ حرام سے روکتی ہیں بلکہ غلام لونڈیوں کو
 الجارية في ملكه عدة سنين لا يصليان الصلوة المفروضة ويرتكبان امور كثيرة من المناهي والمنكرات
 اونکی ملک میں لگائی برس گذر جاتی ہیں کہ فرض نماز نہیں پڑھتی اور بہتیری اعمال منہای اور منکرات کرتی جاتی
 وهو يرصها ويتغافل عنها ويظن ان انما علمها لا عليه ولا يعلم ذلك المسكين انه مؤخذ بما صدر عنها
 لونڈیاں دیکھ کرتی ہیں اور کچھ نہیں کہتی اس خیال میں ہیں کہ ادھنگانہ اونپر ہی مجبور نہیں ہی اور بیچارہ کو یہ خبر نہیں کہ جو گناہ اونسی ہوگا وہ بگڑ جاوے گا
 وصول عنه ومعاقب عليه يوم القيمة لما روى عن عمر بن الخطاب انه عليه السلام قال كلكم مراع
 اور اسی پوچھ ہوگی اور قیامت کی دن اوپر عذاب ہوگا کیونکہ عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا تم سب نگہبان ہو
 وكلكم مسئول عن رعيته فاذا علم الانسان ان يُسئل عن عبده وامائه يوم القيمة لا يتركهم كالبهائم
 اور نگہبانی کی سب سے پوچھ ہوگی جب آدمی کو یہ معلوم ہو کہ قیامت کو غلام لونڈی انکی مجھ سے پوچھ ہوگی تو اونکو سنتر لی مبار
 المرسله بلا ضابط ديني ولا ناجر شرعي يستلهم بزمام الشريعة ويقيدهم بالاحكام الدينية ويصونهم
 بی ضابطہ دینی اور بغیر ناجر شرعی کی کیوں جہوڑی بلکہ اونکو سریت کی سی میں باندھی اور احکام دینی میں گھیری اور عذاب اخروی کی
 عن موجبات العقوبات الاخرية اذ قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم نار فان اهل
 اسباب سے بچاوی اسد تعالیٰ فرماتا ہی ای ایمان والو بچاؤ اپنی جان کو اور اپنی گھر والوں کو اس آگ سے بیشک اہل

وان كان الاصل فيه ان يطلق على القرابة لكن يطلق على الاتباع ايضا ولا يبعد ان يكون المراد هنا هذا
اگر چه اصل من قرابت وار پر بولتی ہیں لیکن اتباع کو بھی کہتی ہیں اور کیا بعید ہے کہ یہاں محرم کی جہت سے

المعنى لعمومه فعلى هذا يجب على المؤمن ان يعلم عبده وماءه من احكام الاسلام قد مرا يجب عليهم
یہ بھی معنی مراد ہوں اس تقریر کی موافق مؤمن پر واجب ہے کہ اپنی غلام کو توہیون کو احکام دینی جس قدر اور پیر واجب ہیں سیکھا دے

ثم يامرهم بآداب الفرائض والواجبات وبينهم عن ارتكاب المعاصي والمحرمات بالرفق ولا فان ابوا
پھر انہیں فرائض اور واجبات ادا کرانی اور معاصی اور محرمات پر عمل کر نہیں منع کر دی پہلی توہیون سے پھر اگر نہ ملین

يغلظ الكلام عليهم فان ابوا يضربهم فمن لم يدخل منهم طريق الصلاح بعد ذلك يبيعه لانه مادام
توہیون بانی دہسکار پھر بھی اگر باز نہ آئیں تو مار کر پھر بھی اگر کوئی ان میں سے طریقہ خوبی کا نہ لی تو اس کو بیچ ڈالی پہلی کہ جب تک اس کی ملک

في ملكه يحبس عليه حفظه كما قال قاضيان في فتاويه رجل له عبد مريض لا يقدر على الموضوع عن
میں رہی گا اس کی حفاظت کا ذمہ دار ہی چنانچہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتی ہیں ایک شخص کی پاس غلام بیمار ہی وضو نہیں کر سکتا

محمد يجب على المولى ان يوضيه لانه مادام في ملكه كان عليه تعاذه لكن ينبغي ان يعلم ان المولى و
امام محمدی ہی کہ مولی پر وضو کرنا واجب ہی اس لیے کہ جب تک اس کی ملک میں ہی تب تک اس کا ذمہ دار ہی لیکن سمجھنا چاہی کہ مولی کو اگرچہ غلام کا مارنا

ان جاز له ان يضرب عبده اذ التي بما لا يوجب الحد لكن اذا التي بما يوجب الحد فليس له ان يقيم عليه
جائز ہی اگر وہ ایسی خطا کرے کہ جس میں حد نہ آتی ہو لیکن اگر ایسا کام کرے جس میں حد آتی ہو تو مولی کو اختیار نہیں ہی کہ مقدمہ پیش کی پر جب تک حکم

الحد الا باذن الحاكم بعد المرافعة اليه وثبتت عنده فاذا اقام عليه الحد ولم يذجر يبيعه ولو بئس بخسر
ثبت کر کہ حکم دے اس پر حد جاری کرے پھر جب اس پر حد جاری ہو چکی تو یہی نہ باز آوی تو بیچ ڈالی اگرچہ کم داموں سستا

لما روى عن ابي هريرة رضاه قال اذ انت امة احكم فتبين زناها فليحدها بحد ولا يثرب عليها ثم ان
اسو سطلی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کسی لونڈی زنا کرے اور وہ ظاہر ہو جاوے تو اس کو حد مارنی چاہی اور اس کو کچھ سزا نہ دے کر ہی پھر اگر

زنت فليحدها بحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فليبيعها ولو بئس بخسر من شعر وفي ذكر الامه على الاطلا
دوبارہ زنا کرے تو پھر حد مارنی چاہی اور کچھ سزا نہ دے کر ہی پھر اگر تیسرے دفعہ زنا کرے تو اس کو بیچ ڈالی اگرچہ بد داموں کی سہی کی اور مطلق لونڈی کی ذکر کرنی میں

اشعار بان خلعها منكوجة كانت او غيرها المجلد الا انه نصف جلد الحرائر لقوله تعالى فان اتين بفاحشة
پہلے اشار ہی کہ لونڈی کی حد منکوحہ یا غیر منکوحہ درہ ہیں اتنا ہی کہ ازاد عورت سی آد ہی دلیل اس بات کی پھر اگر کرین بیچا ہی کا کام

فعلیم من نصف ما على المحصنت من العذاب والمراد بالفاحشة في الآية الزنا وبالمحصنت الحرائر وبالعدا
تو ان پھر یہی آد ہی ہمار جو بی بیوں پر مقرر ہی اور مراد لفظ فاحشہ سے اس آیت میں زنا ہی اور محصنت سے مراد ازاد عورتیں ہیں اور عدو اس کا

المجلد لا الرجم لانه لا ينصف واستدل الشافعي بهذا الحديث على ان للمولى اقامة الحد على مملوكه وقال
درہ میں سنگ مار نہیں ہی کیونکہ اس کا آد نہیں ہی اور امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہی کہ مولی کو اپنی غلام پر حد جاری کر نیکا اختیار ہی اور

المخففون ليس له ذلك الا باذن الامام لقوله عليه السلام اربع الى الولاية وذكر منها الحد والولاية جمع الالى
خفف کہتے ہیں کہ بدون اذن امام کی مولی کو اختیار نہیں ہی بدین احمدیث کی کہ چار باتیں والیرن کا اختیار میں میں انہی میں حد کو ذکر کیا اور ولایۃ جمع والی کی

وهو اذا اطلق ينصرف الى من له ولاية عامة وهو السلطان او نائبه واما التصريح بالنهي عن التشريب
اور اس کو قید بولتی ہیں تو وہ حاکم مراد ہوتا ہی جس کو حکومت عام ہو یعنی بادشاہ یا اس کا نائب اور صریح ممانعت سزا نہ دے کر ہی لونڈیوں کو

عليه ما بعد الامر بجلدها فلان عقوبة الزنا قبل ان يشرع المجلد كان التشريب وهو التوبيخ والتعجير
بعد حکم دینی درہ زنی کی اسو سطلی ہی کہ زنا کی عقوبت درہ مقرر ہونی سے پہلی تشریب ہی یعنی جھڑکنا اور شرم دلانی

فیکون معنی الحدیث لا یقتصر علی تعیدها بل یمتد علی الحد وقل معناه لا یترب علیها بعد اقامه الحد
 تو معنی حدیث کی یہ ہوگی کہ سرزنش پر کتنا نکرین بلکہ اوپر حد جاری کیجادی اور بعض کہتے ہیں اسکی معنی یہ ہیں کہ جب حد جاری ہوگی تو اب سرزنش نہیں ہی
 علیہا واما الامر بینہما فی الثالثة فلیا قیہ من ترک المخالطة مع الفساق واهل المعاصی فانقل کیف بکرہ
 اور ہا حکم پہنچا تیسری دفعہ میں آئی ہے کہ اس میں فتناء اور فحشاء کا ملاح اور صحبت چھوٹی ہے
 شیئا لنفسه ویرضیہ لاختیہ المسلم مع انہ علیہ السلام قال لا یؤمن احدکم حتی یحب لاختیہ ما یحب
 کہ ایک شی کو اپنی لختی پر سمجھی اور یہاں مسلمان کی لختی پسند کری باوجودیکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی مؤمن ہوگا کوئی تم میں سے جبت کہ پسند کری واسطی بہاں
 لنفسه فلیجواب انہ یمتد علی قصدان تستعفف عند مشتریہا بضبطہا او بالاحسان الیہا والتوسعة علیہا
 مسلمان کی جو پسند کری اپنی لختی تو اسکا جواب یہ ہے کہ اس نیت سے بیچی کہ مشتری کی پاس چاکر اوکی ضبط یا احسان کرے سی اور فراخی برتنی سی عقیقہ ہو جاوی
 و ذکر فی نصاب الاحتساب ان من اعتاد ان یشتم ممالیکہ کل یوم وکل ساعة لا یقبل شہادۃ وان کان
 اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہے جسکی یہ عادت پڑ جاوی کہ غلاموں کو ہر روز اور ہر وقت گالیان دیا کری تو اوکی گواہی مردود ہے اور اگر کبھی کبھی گالی دیتا ہو
 احیاناً تقبل ان لم یکن قذفا وان کان قذفا یسقط العدالة ویوجب الجلد لکن لا یضرب فی الدنیا لان المؤمن
 تو گواہی اس صورت میں قبول ہوگی کہ وہ گالی قذف تہودی اور اگر قذف ہو تو وہ عادل نہیں رہتا اور وہ ماری آتی ہیں لکن دنیا میں نہیں اسلئے کہ مولیٰ پر
 لا یعاقب فی الدنیا بسبب عبدہ بل یضرب فی الآخرة لما روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال من قذف
 دنیا میں غلام کی جہت سے عقاب نہیں ہوتا بلکہ آخرت میں لگینگے کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنی غلام کو
 مملوکہ وهو بری ما قال جلد یوم القیامہ الا ان یکن کما قال و ذکر الفقہ ابو اللیث فی التنبیہ عن عامر الشعبي
 گالی دی اور وہ اسکی گالی سے پاک ہے تو قیامت کی دن وہ لگینگے ان اگر کوئی کہنی کی موافق ہو تو خیر اور فقہ ابو اللیث تنبیہ میں عامر شعبی سے روایت کرتا ہے
 انہ قال استسقی رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اهل بیت فدعت المرأة خادمۃ فابطات
 کہ ایک شخص نے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک اہل بیت سے پانی مانگا
 فخذتمہا فقال ذلک الرجل اما انک تستحدین لہا یوم القیامۃ او تقیمین امرۃ انما کما قلت فاعتقہا
 پہر لی بی بی او سو کو گالی دی پہر اس شخص سے کہتی ہے بیشک قیامت کی دن تمہیکہ حد لگی
 یا چار گواہ لاؤ کہ یہ لونڈی ایسی ہی جو کہتی ہے پہر لی بی بی او سو کو گالی
 قال عسی ان یکفر هذا عنک هذا الحدیث وان دل علی ان قذف المملوک یوجب الحد لکن لا
 اس شخص کی امید ہے کہ تیرا یہہ عوض ہو جاوی اس حدیث سے اگر معلوم ہوتا ہے کہ غلام کو گالی دیتی ہے حد لازم آتی ہے لیکن حد
 یوجبہ لعدم الاحصان فیہ لان شرط الاحصان فی حد القذف خمسۃ الحرۃ والاسلام والعقل و
 واجہ نہیں ہوتی اسلئے کہ محسن نہیں ہی اسلئے کہ حد قذف میں احصان کی شرطیں پانچ ہیں ازادگی اور اسلام اور عقل اور
 البلوغ والعفة عن الزنا فمن لم یوجد فیہ واحد من هذه الشروط الخمسة لا یكون محصنا فقد فہ
 بلوغ اور پاک ہونا زانیہ سے پہر جسمین بن پانچ شرطوں میں سے کوئی سی ایک ہی موجود نہ ہوگی تو وہ محسن نہیں ہوگا ایسی کی قذف ہی حد نہیں آتی
 لا یوجب الحد بل یوجب التعزیر البالغ غایتہ وهو تسعة وثلاثون سوطا عند ابن جنیفۃ فعند ابی یوسف فی
 بلکہ تیسری بڑی تعزیر آتی ہے اور وہ نزدیک امام ابو حنیفہ کی انتالیس درہم ہیں اور امام ابو یوسف کی نزدیک ایک
 رواية خمسة وخمسون وفي رواية تسعة وسبعون فان لم یضرب فی الدنیا یضرب فی الآخرة بسياط
 روایت میں پچیس درہم ہیں اور ایک روایت میں انتالیس درہم ہیں سو دینا میں اگر نہ لگینگے تو آخرت میں سب کی سمانی لگے گی درہ لگینگے کی
 من النار علی رؤس الاشهاد ومن یوجد فیہ هذه الشروط الخمسة کما یكون محصنا ویوجب فی الحد
 اور جسمین یہ پانچوں شرطیں تمام موجود ہوں تو وہ محسن ہی اوکی قذف سے حد لازم آتی ہے

وهو ثمانون سوطاً للحر ونصفها للعبد مع عدم قبول شهادتهم ولو بعد التوبة لقوله تعالى والذين يرمون

المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا منهم شهادة ابداً ولا ولكم فيهم

الفسقون الآية الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله تعالى قد بين في هذه الآية أن الذين يرمون المحصنات

بالتزانی لم ياتوا بأربعة شهداء يتوجه عليهم ثلاثة أحكام وجوب جلدهم ورمي شهادتهم وكونهم فاسقين إلا

أنهم إن تابوا وأقربوا بالكذب براءة للقد وفواستحلوا منه وأصلحوا ما أفسدوا من كسر العرض وهتك السر

يرفع عنهم الفسق للاستثناء الواقع في الآية ولا يرفع عنهم الجلد ولا رد الشهادة عند العلماء الخفية ولكم في

ان في الآية تصريحاً بترتيب الأحكام الثلاثة عليهم بمجرد العجز عن إقامة البينة بلا اشتراط الكذب في الحقيقة

ونفس الأمر أن القذف خبر يحتمل الصدق والكذب لا أنهم يهتك ستر العفة بلا فائدة حيث عجزوا عن إتيان

كانوا فاسقين مستحقين للعقوبة التي هي الجلد ورمي الشهادة وإن كانوا صادقين ونفس الأمر أن الله تعالى

نولا جاء وأعليه بأربعة شهداء فإذ لم ياتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون فعمل من هذا أن ما لا حجة

عليه فهو في حكمه تعالى كذب ولذا لم يرد عليه الحد لعدم الفائدة في الإخبار به من المحسبة

والزجر والسياسة بل هو مجرد هتك السر وكسر العرض وهذا إذا كانوا صادقين فكيف إذا كانوا

كاذبين وهم يحسبون أنهم يحسنون وهم في الآخرة عذاب اليم نعم من رأى رجلاً يزني

يجل له أن يقتله وإنما لا يقتله لأنه لا يصدق أنه قتله لأنه يراه يزني المجلس السابع والسبعون

في بيان حرمة اللواط وعقوبتها وغيرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخف عماً

أخاف على أمتي عمل قوم لوط هذا الحديث من حسان المصابيح رواه جابر وفيه تنبيه عظيم على كون عملهم

من اعظم الذنوب لهذا عاقبهم الله تعالى بما لم يعاقب به امة من الامة وجمع عليهم من انواع العذاب ما لم
 اعظم المعاصي اي اسبغ الله تعالى في اذنك اياها عذابا . كتمام امتون بين سبي كيمو نين ديا . اور اوپر کئی قسم کی عذاب جمع کر دی جو اور کسی
 يجمع على غيرهم من الذنوب ودمهم وكر قصتهم في عدة سور من كتابه الكريم حتى يرتدع من علمهم الذين يؤمنون
 بنى آدم بجمع نہیں کئی اور اوکی برائی بیان کی اور بار بار اونکا قصہ اپنی کتاب کریم کی کئی سورتوں میں بیان کیا تاکہ جو لوگ خدا اور قیامت کی
 بالله واليوم الآخر اشد لا يرتدع ويحترزوا عنه وعن مبادئه كالنظر للمصاحبة واللمس والقبلة اشد
 دن پر ایمان لائی ہیں اس سے خوب باز آویں اور اس سے اور اسکی اسباب سے جیادیکھنا اور پاس بیٹھنا اور اہتہ لگانا اور منہ نہ چومنا
 الاحترار ولا يقربوا منه ولا يجوز محوله فضلا عن ان يفعلوه اذ قد مر في ان طباع جميع الحيوانات
 غریب احتراز کریں اور اسکی پاس نہ بیٹھیں اور اسکی گردنجاویں کر نیکا تو کیا ذکر ہی اسوہی کہ روایت ہی کہ تمام حیوانات کی طبیعتیں بجز سورا اور بندر کی غریبی
 يا باه لا تختار بر والقرد وفي رواية الا الخنزير والحمار فمن يميل طبعه اليه يكون في الدناءة والخساسة
 نفرت کرتی ہیں اور ایک بد رویت میں ہی سوای سورا اور گدہ کی کہ ہر جسکی طبیعت اوپر میل ہو دی تو وہ دناوت اور خساست
 والغباثة مثل الخنزير والقرد والحمار بل هو ادنى منها حالما روى انه عليه السلام قال المختار بر والقرد
 اور خباثت میں سورا اور بندر اور گدہ ہی کی برابر ہی بلکہ ادنیٰ ہی ہوتا ہے اسواسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا سورا اور بندر
 اعقل عند الله تعالى من يرتكب المعاصي وذلك لان من يرتكب المعاصي على الاستمرار من غير التوبة والاستغفار
 اللہ کی نزدیک اس سے زیادہ ہوشیار ہیں جو معاصی اختیار کرتا ہی اسلئی کہ جو شخص معاصی میں ہمیشہ گرفتار رہتا ہی فی توبہ اور استغفار کی
 يكون من الذين قال الله تعالى فيهم اولئك كالانعام بل هم اضل فانه تعالى شبههم بالبهائم في كون مشاعرهم
 وہ اول لوگوں میں ہی جنکو اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ جیسی چاہائی بلکہ اولیٰ زیادہ ہی راہ کیونکہ اللہ تعالیٰ انکو بہائم ہی کی تشبیہ ہی کر انکی دل و داغ
 متوجهت الى اسباب الدنيا ومقصودة عليها وعدم التفكير فيما يقرع اذانهم من الايات وعدم الانتفاع بها بل
 اسباب دنیوی کی طرف متوجہ ہو کر ہی کی ہو رہی اور انکو کچھ فکر نہیں ہی جو آیات سنی ہیں اور اونسی نہ سمجھتے ہی ہیں بلکہ ایسی لوگوں کو
 جعلهم اضل منها لانها تدمرك ما من شأنها ان تدركه من المنافع والمضار وتجهد غاية جهدها في جلب
 اوتی ہی گمراہ تر ہوا کیونکہ دیگر تو متناہج ہی ہیں جو انکی سمجھ کی لائق ہی فائدہ اور نقصان کو منفعت کی وصول میں اور مضرت کی دفع میں خوب کوشش کرتی ہیں
 ما ينفعها وسلبيها يضرها وتنفاد اصحابها وتميز من يحسن اليها من يسيئ اليها وهو لا ليس كذلك حيث لا يميزون
 اور اپنی مالک کی مطیع رہتی ہیں اور اپنی محسن اور ایذا رسان میں تمیز کرتی ہیں اور یہ لوگ بدکار ایسی نہیں ہیں کیونکہ یہ منفعت
 بين المنافع والمضار ويجتهدون غاية جهدهم في جلبها يضربهم وسلبيها ينفعهم ولا ينفادون لزمهم ولا يعرفون
 اور مضرت میں فرق نہیں کرتی اور مضرت حاصل کر نیو اور منفعت کو ہی پر ٹوٹ پڑتی ہیں اور اپنی پروردگار کی فرمان برداری نہیں کرتی اور انکی احسان
 احسانه اليهم من اساءة الشيطان الذي هو عدو صرهم ويقدمون على العذاب الاليم ولا يقصدون على
 کی تمیز کرتی ہیں شیطان کی بدی سہی جو کہ اونکا بڑا ہی دشمن ہی اور سخت عذاب پر دوڑتی ہیں اور عیش داعی
 النعيم المقيم ويكونون من الذين قال الله تعالى فيهم يعلمون ظاهرا من الحيرة الدنيا وهم عن الآخرة هم
 کی طرف متوجہ نہیں ہوتی اور اول لوگوں میں داخل ہیں جنکو اللہ تعالیٰ فرماتا ہی جانی ہیں اور اوپر دنیا کا جینا اور دی لوگ آخرت سے
 غفلون يعني انهم يعلمون ظاهرا حقيرا خسيسا من الدنيا وهو ما يشاهدونه من زخارفها وما لاذها وسائر
 خیرین رکھتی یعنی وہ لوگ دنیا میں سہی بہی حقیر ہی حقیقت کو سمجھ رہی ہیں اور وہی جو دیکھتی ہیں دنیا کی زیب و زینت اور لذتیں اور تمام
 احوالها الموافقة لشهواتهم الملائمة لاهوائهم وهم عن الآخرة التي هي مطلب الاعلى والمقصد الاقصى غافلون
 حالت جو انکی شہوات کی موافق ہیں اور ہوا ہوس کی مناسب اور یہ لوگ آخرت سے جو بڑا مطلب اور غایت درجہ کا مقصد ہی غفلت میں ہیں

لا يخطر ببالهم ولا يدركون من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها ولا يتفكرون فيها حتى يحصل لهم علم بها
اسكا خيال دليلين نهين لاني اوردياكي حالات من سمي الحسنة نظر نهين والقي جس سي آخرت كي سجد اوي اورنه او سمين فكر كر تين تاكه او نكو آخرت كامل اوي

فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الباري تعالى وقد مر ما مرادته وعلمه وحقيقته وذلك العلم لا يصل
كيونكه علم اخروي امور كا وجود باري تعالى اوراكي قدرت اور اراده اور علم اور حيات كي علم پر موقوف هي اور علم علم كن نگاه

الا بالنظر الى المصنوعات والتفكر في احوالها المتغيرة وهم قصر النظر على الظاهر القبيصة كالبهايم ولم يتفكروا في
كر تينكي مصنوعات مين اور بغير فكر كر تينكي بدلتى حالات مين حاصل نهين هيكته اور انهنون ني فكر كون كي طرح صرف ظاهر بي حقيقت پر نگاه كر كر هي بي

عجائب صنعه تعالى ليستدوا بها على وجوده وصفاته التي يتوقف عليها وجود الممكنات فيعلمون ان ما اخبر به من امور
اور عجائبات صنع الهى مين فكر نهين كر تين تاكه او كي سجد سي اوسكي وجود اور صفات پر استدلال كر سكين حسيه وجود ممكنات كا موقوف هي اور معلوم كر تين تاكه امور اخروي بغير خبر

الآخرة امور ممكنة يلزم ثبوتها وكون المنكفان فيها فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير بحكم صلوات الاعمال
آهي هي امور ممكنه مين انكا ثبوت لازم هي اور منكلف لوكر اسمين دو قسم پر مين اعمال كي خوبي اور بدلي كي لحاظ سي ايكي قسم جنت مين اور ايكي قسم دوزخ مين پر بيكي سبب

وفسادها ثم ان سبب محبة العبد للمعاصي والفجور فساد العلم او فساد القصد او فسادها جميعا بل قد قيل فساد
آدمي كي محبت كا معاصي اور فجور سي يا نرا علم كا فساد هي يا نرا قصد كا فساد يا نرا فساد يا نرا دوزخ كا فساد بلكه بعضي كوت هي مين

القصد من فساد العلم فان من علم ما في المضار من المضرة حقيقة العلم لا يعلم اليه الا ترى ان من علم
قصد كا فساد هي علم كي فساد مين سي هي اسلم كي جكو خوب معلوم هوي كي مضر جيز مين نقصان هي تو او دهر رغبت نهين كر تين تاكه او ديكتا نهين كجكو يقيني معلوم هوي

من طوام لان يدان انه مسموم لا يقدم عليه فعلى هذا ان الايمان الحقيقي هو الذي يحمل صاحبه على فعل
كر قلاني لذيكه كبا في مين دهر طاهي او سمين اتم نهين والقي اس بيان كي موافق بيكي حقيقي ايمان وه هي هي جس سي آدمي منفعت اخروي كو فضايت كر كي

ما ينفعه في الآخرة وترك ما يضره فيما فاذ لم يفعل ما ينفعه في الآخرة ولم يترك ما يضره فيها لا يكون ايمانه حقيقيا
اور مضرات اخروي كو چهو دي چهو دي تو منفعت اخروي پر عمل كر كي اور نه مضرات اخروي كو چهو دي تو اسكا ايمان حقيقي نهين هي

بل لسانيا لا قلبيا فان المؤمن بالنار حقيقة الايمان حتى كانه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا
بلكه زباني هي دلي نهين كيونكه جو شخص دوزخ پر ايسا حقيقي ايمان لاي كوي او كويكيه رهي تو ايسا راي نهين چليكا جو او دهر لجواي اور سي كر كر

عن ان يسعى في دخولها والمؤمن بالجنة حقيقة الايمان حتى كانه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا
داخل هو شيكا تو كيان مرتبه اور جو جنت پر ايسا حقيقي ايمان لاي هي كوي كر او كي نظر كي سامني هي اوسكي طلب مين سست نهين كر كي بلكه سي كر كر داخل هو كيا

وهذا امر يجده الانسان في نفسه عند سعيه في امور الدنيا من دفع ما يضره وجلب ما ينفعه فعلى هذا كل من اعتاد
اور يه تو ايسي بات هي كوي آدمي جب دنياوي كار بار مين ككتا هي تو ابني دليين سوچ كي كفصان سي حتى المقدود بختا هي اور منفعت كو حاصل كر تين تاكه اس كي موافق

ان يعمل عمل قوم لوط لا يكون ايمانه حقيقيا بل لسانيا لان جرمه لا يشبه سائر الجرائم وهذا اختلف العلماء
جكي حاد عمل قوم لوط كي پر جواي تو اسكا ايمان حقيقي نهين هي بلكه زباني هي كيونكه اكي خطا نور خطاوس نهين مقي اس هي اكي حد مين علماء كو اختلاف هي

في حله فذهب قوم الى ان الفاعل يجد حائله فان كان محصنا يزوج وان لم يكن محصنا يجلد مائة جلدة
ايك گروه كا يه نه سبب هي ك فاعل پر حد زنا كي جاري هو پر اگر فاعل محصن هي تو سنگسار كر مين اور اگر محصن نهين تو سودة مار مين

وهو قول الشافعي وابي يوسف ومحمد بن الحسن والحسن البصر وعطاء النخعي وقائدة والاوزاعي وذهب قوم
اور يه هي قول شافعي اور ابو يوسف اور محمد بن الحسن اور حسن بصري اور عطاء اور نخعي اور قائدة اور اوزاعي كا هي اور ايكي قوم كا يه نه سبب هي

الى انه يزوج محصنا كان او غير محصن وكذا المفعول به هو قول مالك واحمد واستدلوا على ذلك بان الله تعالى
اور ايسي هي مفعول به كوي اور قول مالك اور احمد كا يه هي اي سبب انكا استدلال يه هي ك اسد تعالى

كسنگسار كر مين محصن هو يا غير محصن
اور ايسي هي مفعول به كوي اور قول مالك اور احمد كا يه هي اي سبب انكا استدلال يه هي ك اسد تعالى

في قيام الرجال فكيف في قيام المرأة الذين لا يجوز النظر إليهم على ما ذكر في النوازل ان الغلام اذا كان صبيا لا يجوز
 مردون في قيام به برى پہلو کی قیام پر جنکی طرف دیکھنا بھی جائز نہیں کیونکہ یہاں ہوتا ہے چنانچہ نازل میں مذکور ہے کہ اگر وہ کا خوب صورت ہو تو اس کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے
 النظر اليه لما روى انه عليه السلام قال واياكم ومجالسة اولاد الاغنياء فان لهم صورة العورة وقتنهم اشد من
 کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اولاد اغنیاء کی ہم نشینی سے کیونکہ انکی صورت عورت کی سی ہوتی ہے اور انکا قفسہ عورتوں کی
 فتنة النساء وذكر في ملقط الناصري ان الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيا فحكمه حكم الرجال وان كان
 قفسہ سی برتری اور ملقط ناصری میں مذکور ہے کہ اگر گلام جب مردوں کی حد تک پہنچے اور خوب صورت ہو تو اسکا حکم مردوں کا سا ہی اور اگر
 صبيا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرأه الى قرأه لا يحل النظر اليه عن شهوة وانما السلام والنظر لآخر شهوة
 خوب صورت ہو تو اسکا حکم عورتوں کا سا ہی اور وہ عورت ہی سرسی یا ٹوٹے بغیر شہوت اور کو دیکھنا حلال نہیں اور سلام کرنی اور بی شہوت دیکھنا میں
 فلا بأس به ولهذا لم يؤمر بالنقاب قد جاء في الاخبار ان عبد الله بن عمر كان جالسا في باب له مع بعض اصحابه
 کچھ مضامین نہیں اور آپ ہی نے فرمایا ہے کہ اگر عورتیں دیکھیں اور اخبار میں آیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر اپنی کمری کے دروازہ میں اپنی یاروں کی ساتھ بیٹھتے تھے سر اوڑھتے تھے
 فرأى غلاما صبيا قد اقبل من السكة فقام ودخل داره فلما قالوا ذهب خرب من الدار فقيل له هذا من عندك
 ایک لڑکا خوب صورت دیکھا کہ کوچہ میں سے سامی آگیا تو کمری ہو کر کہہ میں کسی گئی جب یاروں کی کہا وہ چلا گیا تب کہہ میں سے نکل گئی پوچھا یہ اپنی طرف سے احتیاط ہے
 يا ابا عبد الرحمن سمعت شيئا من رسول الله عليه الصلوة والسلام فقال سمعت رسول الله عليه السلام يقول النظر
 یا ابو عبد الرحمن یا کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنایا جواب دیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنایا کہ فرماتی تھی کہ اگر کوئی کی طرف
 اليهم حرام والكلام معهم حرام ومجالستهم حرام وقال القاضي سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع
 دیکھنا حرام ہے اور بولنا حرام ہے اور ہم نشینی حرام ہے اور قاضی کنہا سی مینی الامام سے سنایا کہ کبھی تھا بیشک ہر عورت کی ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں اور ہر
 كل صبي ثمانية عشر شيطانا وكان محمد بن الحسن جليلا وكان ابو حنيفة يجلسه خلفه او خلف سارية المسجد
 خوب صورت ہر لڑکے ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتے ہیں اور محمد بن الحسن غریب ہوتے تھے امام ابو حنیفہ باوجود کمال تقویٰ کی انکو کبھی پشت نہ بٹھایا کرتے تھے یا مسجد کی ستون
 حتى لا يقيم عليه بصره مخافة خيانة العين مع كمال تقواه وقال سفيان يكون في هذه الامة ثلاثة اصناف من
 تاکہ اوپر نگاہ نہ پڑے مبادا انگلی سے خیانت ہوگی اور سفیان کا قول ہے کہ اس امت میں تین قسم کی لوٹی ہوگی
 اللوطيين صنف ينظرون وصنف يصافحون وصنف يعملون والتشفي الصبيان اكثر من النساء لان من مال قلبه
 ایک قسم ہائیں والی نظر باز اور ایک قسم مت بوسی کرتی والی اور ایک قسم عمل کرنے والی اور لوگوں میں بہت عورتوں کی بڑا قفسہ ہوا ہے کہ اگر کسی کا دل عورت پر
 امرأة يمكن استباحته بالنكاح والنظر الى وجه الصبي يورث المحبة فلا يمكن استباحته اللواط بوجه من الوجهة
 مبتلا ہو تو اسکا مباح کرنا بوسیلہ نکاح کی ممکن ہے اور لوگوں کو دیکھنا جو عشق پیدا کرتا ہے تو لواط کا مباح ہوتا ہے اگر کسی صورت میں ممکن نہیں ہے
 فاذا غلب عليه محبة يرتكب الفعل القبيح ويكون من الهاكدين المستهزئين بايات الله تعالى ودينه اذ قد يشهد بينهما
 پہر جواب اسکا عشق غالب ہو دیکھا تو فعل بد کر لگا اور ملا کہ ہو کر آیات اور دین الہی سے چل کر نواہوں میں پڑ لگا کیونکہ بعض دفعہ دلوں میں
 الاتصال ويجعل فيهما من الاقتران والمخالطة مثل ما يحصل بين الزوجين حتى ان حجار الفسقة يسمى لهم زنا
 نہایت محبت ہو جاتی ہے اور ہر دم کی ملاقات اور ملنا ملنا ایسا ہوتا ہے جیسی میان بی بی میں بیان کیا کہ فاسق بیکر کا لڑکھو خصم جو روزنام رکھتی ہیں
 ويقولون تزوج فلان بفلان والحاضر يسمعون قولهم ويرون حالهم ولا يمنعونهم بل يرضونهم ولا يحجبونهم عن ذلك
 کہتے ہیں فلا فی فی فلا کی کو جو رو بنایا ہے اور یاس پیشین والی اور کئی سے پیشین ستا کرتے ہیں اور انکا حال دیکھ کر ہی نہیں اور منع نہیں کرتے بلکہ بہت کرتے ہیں اور کسی چیز
 المزاح ولا يبالون بخروج الايمان والاسلام عنهم وقد قال قاضيان في فتاويه يكره بيع الغلام الا من من رجع فاسق
 پسند آتی ہے اور ایمان اور اسلام جائی یار ہی کچھ خیال نہیں کرتی اور قاضیان نے اپنی فتاویٰ میں کہہ دی ہے مرد غلام کا مرد فاسق کی مانند بیچنا مکروہ ہے

لا ینفعنا من غیر ذلک الا خلق ذکرا وانثی وخلق کل منهما اعضاء علیہ من کل منهما کل واحد من تلک الاعضاء الی ما خلق
کیونکہ اللہ تعالیٰ فی خلق کونیا اور مادہ پیدا کیا ہی اور ہر ایک کو اعضا الگ الگ دئی تا ہر ایک نر و مادہ اپنی اپنی تمام اعضا کو اور ہر صفت کرین جس سے اس سے پیدا کی گئی ہیں
لہ وجعل الانثی محلا للرحم کما الخیر بہ فی کتابہ وقال نسأؤکم حرث لکم فانوا حرثکم انی شئتم فہل یلیق للعاقل
اور عورت کو محل پیدائش کا بنا یا چنانچہ اپنی کتاب میں خبر دی ہی عورت میں تمہارا کیسی ہیں تمہاری سو جاؤ اپنی کہتی میں جہانسی چاہو
پھر عاقل کو کیا

ان یصرف عضو من اعضائه الى غیره ما خلق له وهل یمکن له الحرب فیما لیس محلاً للحرب فان قتل سلمان الغلام
 کہ اپنی کسی عضو کو تمام اعضا میں سے خلق آئی ہی ہی محل حرب کری پہلا کہتی کب تک ہی ایسی حکم جو محل کہتی کا نہیں پہر اگر کوئی کہی کہ یہ تو مانا کہ اگر کا
 لیس محلاً الحرب لکنہ محل لقضاء الشهوة واستیفاء الذلۃ فاذا کان مملو کالمر لا یجوز لصاحبہ ان یتصرف فیہ
 کہتی کا محل نہیں ہی لیکن محل قضاء شهوت کا اور استیفاء الذلت کا تو ہی پہر اگر وہ مملوک ہووی تو مانا کہ کو اس میں ولیا اثر نہ کیوں نہیں جائی ہی

کما یتصرف فی سائر املاکہ من الماکولات والملبوسات فالجواب ان الانسان وان کان له ان یتصرف فی مالہ لکنہ
جب اور تمام املاک میں تصرف کرتا ہی کہانی اور پہنی میں تو جواب یہ ہے کہ بیشک آدمی کو اگرچہ کوئی مال میں ہر طرح کا تصرف حاصل ہی پراؤ کو
محجور عن التصرف التام فیہ لان ما فی یدہ من المال لیس لہ فی الحقیقۃ بل هو فی یدہ عاریۃ اذن لہ فی الشرع ان یتصرف
غلام میں پوری تصرف ہی مانع ہی اسلی کہ جو مال اسکی قبضہ میں ہی حقیقت میں اسکا نہیں ہی بلکہ اسکی قبضہ میں عمتعاری شرعی ہی ہر اجازت ہم کہ اس میں

فیه بوجه و منعم عن التصرف فیه بوجہ آخر و لم یأذن له الشرع ان یتصرف فی هذا المحل المکروه لغایة خباثتہ و نهیة یکملحج کا تصرف کری او نہاغت ہی کہ ایک اور وجہ سی تصرف نکردی اور شرع فی اجازت نہیں دی کہ اس محل مکروہ میں تصرف کری کیونکہ غایت درجہ کی خباثت اور نہایت مرتبہ کی قدرتہ اکثری ان وطی الزوجة فی القبل مع کونه حلالا قل وقع المنع عنه حال الحيض لاجل الاذی بقوله تعالیٰ یجوز ہی کیا معلوم نہیں کہ جماع بی بی کا قبل میں باوجودیکہ حلال ہی کہی اوس سی ہی مانعت ہی جیسے حیض میں گندگی کی سبب سی واسطہ ارشاد الہی کی

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الدَّهْرِ لَعَنَ اللَّهُ سَئَالَكُمُ الْيَوْمَ عَنِ الدَّهْرِ إِن يَكُن مِّنْ عِلْمٍ عِندَ اللَّهِ إِلَّا فِي سَبْعِينَ نَجْمًا رَّاسِدًا ۚ وَقَدْ فَهَّمْنَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ

اور یہ جہتی ہیں تجہسی حکم حیض کا تو کہہ دے گندگی ہی سوتم پری رہو عورت نسی حیض کی وقت اور وہ تمام مہینے میں چند روز ہوتا ہی پر کیونکر نہ مافات ہو وی ایسی جگہ

لَا يَفَارِقُ الْخَاسَةَ الَّتِي أَشَدَّ مِنْ دَمِ الْحَيْضِ صَدَاقُهَا مِنْ هَذَا أَنَّ عَجْرَ الْمَلِكِ لَا يَقْتَضِي التَّصَرُّفَ فِيهَا لِمَا يَأْذَنُ فِيهِ

جہانی خواست نہیں دور ہوتی جو کہ حیض کی خون سمایا دہ تر نجس ہی اس سی معلوم ہو کہ صرف تکلیف سی یہ نہیں ہو سکتا کہ بدون اذن شرع کی مس قرف کیا کری

لشروع آلتزی ان الامنة الجوية او الوثنية مع كونها محل الحرب لا يجوز لصاحبها ان يتصرف فيها بالتقبيل والتفخيز
 دیکت همین کہ لوئی می جسد آتش پرست یا وثنیت پرست با وجودیکه محل کشتی گاهی لیکن اوکی مالک کو جایز نہیں کہ او زمین کچھ تصرف کری بوسہ بینا یا تفخیز وغیرہ
 وغیرہا من دواعی فضل عن الجماع وکذا البهیمة مع كونها محل القضاء الشهوة لا يجوز لما لکما قضاء الشهوة فيها
 جو جماع کی لوازم ہیں جماع کی تو کہاں نوبت ہی اور ایسی ہی چو پایہ باوجودیکہ اوس سی قضاء مشہوت ہو سکتی ہی ہوا لک کو چو پایہ سی قضاء مشہوت جایز نہیں ہی جب بیہوش ہوئی

اذا تقور هذا فالواجب على كل مسلم ان يجتز عن هذا الفعل القيم لما روى انه عليه السلام قال من عمل قوم لوط
توهم سلم پر واجب ہے کہ ایسی فعل پیسی کنہ و کرب کا کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے قوم لوط کا سا عمل کیا
یغذب فی النار منکوسا و سروی ایضا نہ علیہ السلام قال اذا دعا الذکر الذکر اکر اھتز العرش و تقول السموت قرنا
دو دشمن ہونہ و ہر دو کا جاکوگا اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ کب کب سر نہ چڑھتا ہے تو عرش کا نہاں ہوتا ہے اور افرات کہتے ہیں کہ ای رب ہکو

یا رب باھلاکہ وتقول الارض یا رب قرآن نبتلعہ فیقول اللہ تعالیٰ دعویٰ فان طریقہ علی وقوفہ بین یک حکم دی اکو ہلاک کردالین اور زمین کہتی ہی ای رب ہکو حکم ہو تو اسکو نگھا دین اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تم جانی دو اسکا رستہ میری طرف ہی آخر میری سامنی بڑا سونہا

وروي ايضا انه عليه السلام قال لو غسَلَ الوطى بالبحار السبع لم ينجي يوم القيامة الا جبارا وذكر في الفتاوى

الصحيح عن سيفيان ان اللواط لا تكون في الجنة لان الله تعالى استعملها واستنقحها وقال فاسيقكم بها

من احد من العالين وسميها خبيثة حيث قال ونجيتهم من القرية التي كانت تعمل الخبائث والجنة مزهية

عن الخبائث قيل قد يعلم من هذا ان الجنة تكونها طيبة لطيفة في غاية اللطافة اذا كانت لا تقبل اللواط

لكنها فعل خبيثا يلزم ان لا يقبل من فعلها في الدنيا لكونه خبيثا خبيسا في غاية الخبائث والخبائث لا تقبل

المتصف بالخبث خبيث الا ان يتداركه الله بالتوبة النصوح الماحية لجميع الذنوب المجلس الثامن

والسبعون في بيان حرمة شرب الخمر وبيان عقوبتها قال رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها ولم يمت منها لم يشربها في الآخرة هذا الحديث

من صحيح المصابيح رواه ابن عمر ومعه انه ان من دام على شرب الخمر فمات ولم يمت منها لم يدخل الجنة

ولا يشرب من خمرها لان نوعا من شرابها الخمر لقوله تعالى وانصر من خمر لذة الشاربين يعني ان في

الجنة انهارا من خمر لذة ليس فيها كراهة الطعم والريح ولا غائلة السكر والخمر لما هي تلذذ محض

يتلذذ بها الشاربون فمن يدخل الجنة لا بد ان يشرب منها ولا يكون محروما عنها فيكون عدم شربه

منها كناية عن عدم دخوله فيها بسبب شرب الخمر في الدنيا لان خمر الدنيا حرام نجاسة غليظة لا يحل

شربها ومن شرب منها طائعا ولو قطرة يقام عليه الحد وهو ثمانون جلدة للمر نصفها للعبد فان لم يضرب

في الدنيا يضرب في الآخرة بسيطا من النار على رؤس الاشهاد ويكفر مستحباتها ويجرم بيعها وشراؤها واكل

تمنها ويمنع اهل الذمة من اظهار شرابها وبيعها وقد ذكر في كتب الفقه ان حارة بيت بالامصار وبقرنا

من يبيع فيه الخمر مسلماً كان أو كافراً لا يجوز لانه اعانة على المعصية وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وما نقل عن ابي حنيفة انه جاز ذلك في السواد فمراده بالسواد علم

فروش کو مسلم ہو یا کافر جائز نہیں ہی اس واسطی کہ معصیت کی اعادہ ہی اور اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہی اور آپس میں ذکر و تنبیہ کام پر اور پسر نگاری پر اور مدد نہ کرنا پر اور زیادتی پر اور وہ روایت جو ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ سواد میں بیچنا یا اگر یہ دینا جائز ہی سواد کی مراد سواد ہی

ما صرح به العلماء سواد الكوفة لان غالب أهلها كان اهل الذمة وأما سواد بلادنا فاعلام الاسلام فيها موافق لتصریح علماء کی گزشتہ کوفہ کا ہی اسمی کہ اکثر باشندہ و انکی ذمی تھے اور ہر گز وہ ہمارے شہروں کا سواد اسلام کی نیز یہاں

ظاهرة فلا يمكن فيها كما لا يمكن في الامصار وهو الصحيح وقد ذكر في نصاب الاجتنب ان الاحتساب احرق

غالب میں یہاں او کی لئی اتنی قدرت کہ ان جیسی شہروں میں قدرت نہیں ہے صحیح ہی اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہے کہ احتساب اگر ایسا مکان جو

الخامس المشهور لا يضمن اذا علم انه لا يضر بدينه لتعيينه طريقا للحسبة نعم ان اصحابنا لم يؤدعهم في

شرط نہ مشہور ہو ہو نہ کہ ای تو ضمان نہیں آتا اگر ہو سچے کہ بدوں ہی نہ باز آویگا کیونکہ یہ ہی طریقہ احتساب کا ہی ہاں ہمارے علماء ہی در باب جلائی کمال خانہ کی

احراق البيت ثلثي وانما امر عنهم هدم البيت وكسر الدنان لكن ذكر في الفصل الثامن من كتاب الصلوة من

کتاب روایت نہیں ہی اولیٰ یہ ہی روایتیں ہیں کہ کمال خانہ کو گرا دی اور دینی ہوڑ دی لیکن محیط کی مثنوی خصل میں کتاب الصلوة سے مذکور ہے

المحيط انه عليه السلام قال لقد هممت ان امر جلايصل بالناس وانظر الى قوم يتخلفون عن الجماعة فاحرق

کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میں ارادہ کیا تھا کہ ایک شخص واسطی اور نماز جماعت کی مقرر کروں اور میں اول کو کوں کو دیکھوں جو جماعت سے پیچھے جاتی ہیں پر او کی گھر

بيوتهم وهذا الخبر يدل على جواز احراق بيت من يتخلف عن الجماعة لان اهلهم على المعصية لا يجوز من الرسول لانه

ہو نہ کہ دون اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تاکہ جماعت کا گھر ہو نہ کہ دینا جائز ہی اس واسطی کہ غم معصیت کا رسول ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ ہی

معصية فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة فما ظنك في احراق البيت على ترك الواجب

معصیت ہی ہر جب گھر کا ہو نہ کہ دینا سفت ہو نہ کہ کی ترک ہی جائز ہو تو اب گھر جلائی میں ترک واجب اور فرض پر تیز خیال کہ ہر ہی

الفرض قد ذكر في الباب الثلثين من شرح ادب القاضى المختص ان عمر خطب الناس يوما فقال بلغني ان في بيت

اور خصاف کی شرح ادب القاضی کی تیسویں باب میں مذکور ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ فی ایک روز لوگوں کو خطبہ سنایا کہا میں نے سنا ہے کہ

فلان وفلان مسكرافاني اتي بيوتهما فان كان حقا احرق بيوتهما وهما رجلان رجل من قريش ورجل من

فدا فی اور فلانی کا گھر میں شہاب ہی میں او کی تلاشی لوگا اگر سچ نکلا تو او کی گھر ہو نہ کہ دون کا اور وہ شخص ایک تو قریش میں ہی تھا اور ایک

تقيف فسمع القرشي بذلك فحذر وأخرج ما في بيته من المسكر وراقه ولم يفعل التقيف وكان اسمه هاشم فأتى

تقیف میں ہی سو قریشی فی یہ بات سن پائی ڈرا اور جو اس کی گھر میں تھیں سب پیٹکے یا اور تقیف فی کچھ ہوا انکی اور اسکا نام ہاشم تھا یہ

عمر بيت القرشي فلم يجد فيه شيئا من المسكر واتى بيت التقيف فوجد فيه خمر فاحرق بيته وقال وانت

عمر فی قریشی کی گھر کی تلاشی کی تو نہ کچھ نہ پایا یہ تقیف کی گھر گئی تو وہاں مشہاب موجود تھی سواد سکا گھر ہو نہ کہ یا اور فرمایا تو مرشد

بمرشد وعلم من هذا الاثر ان المحتسب اذا بلغه خبر من المنكرات ينبغي له ان يعلنه ويهدد عليه لان عمرا

نہیں ہی اور اس اثر سے معلوم ہوا کہ محتسب جب منکرات کی خبر سنے تو او کو چاہی کہ شہور کرے اور دہم کا دی لیکر کہ عمری

لما بلغه خبر المسكر اعلنه في خطبته ووعظه وهدد عليه باحراق البيت والعهدة القرشي ولم يحرق بيته

جب شہاب کی خبر سنئی تو خطبہ اور وعظ میں ظاہر کیا اور گھر پر تنگ دینی سی دہم کیا اور قریشی فی تو نصیحت مانی او سکا گھر بچا

ولم يخط التقيف فاحرق بيته لانه هدد به فلا يدين بالسياسة ان يهدد بشئ ثم لا ياتي به وسرى ان نفر من

اور تقیف فی ہند مانی سواد سکا گھر جلا دی کیونکہ یہ ہی دہم کی ہی تھی پھر سیاست کی خلاف ہی کہ دہم کی تو دباوی اور اسے علانہ کرنا اور روایت ہی کہ اصل شد

منه سكر اور منقحنا والمراد من السكر الخمر فقال كبراء الصحابة لو كان فيه باخیر لم تميز من الرزق الحسن
 اوس سی نشہ اور روزی خاصی اور سکر سی شراب مراد ہی طری بری فہم صحابہ قایل ہوئی اگر شراب میں کچھ جوی ہوئی تو ذوق حسن ہی ملک کیوں ہوتی
 فتركها وحقی علی غیرہم ان توصیف المعطوف بالحسن لا یتجاوز المدلۃ علی ان فی المعطوف علیہ قیام یتزکو
 سوا اصول تو ترک کی اور اور لوگوں پر یہ امر پوشیدہ ہو گیا کہ معطوف کی موضوع ہوتی میں خوبی ہی یہ ہے دلالت ہی کہ معطوف علیہ میں کچھ نہ کچھ برائی ہی سوا نہوں کی یعنی چھوٹی
 ثم ان عمر ومعاذ اوفرا من الصحابة قالوا یا رسول اللہ افتنا فی الخمر والمیسر فان احدهما من هبة للعقل والاخر
 پہر عمر اور معاذ اور کئی اور صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو شراب اور جوئی کا حکم بتاؤ بیٹھ ایک تو عقل کو دیتی ہی اور دوسرا مال تلف

متلف للمال فنزل قوله تعالى یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر وصنافع للناس واثمهما اکبر من نفعهما
 کرتا ہی تب یہ آیت آئی تجھ ہی پوچھتی ہیں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ انھیں گناہ بڑی اور فائدہ ہی ہیں لوگوں کو اور انکا گناہ فائدہ سی بڑی اس آیت میں
 فانه تعالیٰ لم یجرحہا بل ذمها ونبہ بذلک علی ان اجتنابہا اولیٰ من اقتراحہا لان حکم فی الامور للارضا فاستم کثیر
 بیشک اللہ تعالیٰ نے شراب حرام تو نہیں کی بلکہ روکنا ہی اور اس سے آگاہ کیا کہ شراب سی گناہ کبیرہ نسبت برتری کی اولیٰ ہی ہوتی کہ ہر کار میں حکم غالب ہر ہوتا ہی بہر بیت لوگ تو
 صہم عنہما فقالوا لاجتہادنا فیما فیہ الاثم کبیر وقال بعضهم نأخذ نفعہا ونترك اثمہا فلم یجتہدوا عنہما ثم ان عبد
 دونسی باز آئی کہا ہجو کی کچھ حاجت نہیں جس میں بڑا گناہ ہوتا ہو اور بعضی لوگ کہنے لگی ہم انکا فائدہ حاصل کرتے ہیں اور گناہ ترک کرتے ہیں سود و نوسی باز نہ آئی بہر عبد
 الرحمن بن عوف صنع طعاما فاجامعۃ من الصحابة واتاہم بخمر فشربو وسکرو و حضرت صلوة المغرب ففقدوا
 بن عوف فی ضیافت کا کہنا بکا کر ایک جماعت صحابہ کو طلب کیا اور شراب پیش کی کہ ہر سب فی فی اور دست ہو گئی اور وہیں مغرب کا وقت ہو گیا تو انہوں نے ایک کو
 احدہم فقرأ فی یاہما الکفرون بعد القیدون صدک الی اخر السورۃ بحمد فلا فنزل قوله تعالیٰ یا یاہما الذین امنوا
 امام کیا آوی اسطور پڑا قل یا یاہما الکافرون بعد ما تعبدون آخر سورۃ تک آہی طرح لفظ لا کا نہ پڑا پہر یہ آیت اورتی ای ایمان والو

لا تقربوا الصلوة وانتم سکرى فہذہ الایۃ اشد من الاولیٰ لانه تعالیٰ حرم فیہا السکر فی مواقبت الصلوة لان مرجع
 نزدیک ہو نماز کی جب نہ کو نہ ہو یہ آیت پہلی آیت سی تیز ہی اسلی کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اوقات نماز میں نشہ حرام کر دیا اسلی کہ مال
 النہی لیس هو المقید مع بقاء القید مرخصا بحالہ بل مرجع النہی انما هو القید مع بقاء المقید لازما بحالہ
 نہی کا مقید نہیں ہی اگر قید چون کی توں مرض ہی بلکہ مال ہی کا وہ قید ہی مقید سمیت لازم بحال

لان الصلوة كانت علی المؤمنین کتبا موقوتا فکانہ تعالیٰ قال یا یاہما الذین امنوا لا تسکروا فی اوقات الصلوة فنزل
 کیونکہ نماز مسلمانوں پر فرض وقت بند ہی ہوتی ہی تو گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ای ایمان والو نماز کی وقت نشہ مت کھاؤ
 اکثرہم شرہا فشرہا اقلہم فی غیر اوقات الصلوة فمنہم من کان یشربہا بعد صلوة العشاء فیصہم وقد نزل عنہ
 شراب پینا ترک کیا اور کچھ لوگ سوا ہی اوقات نماز کی پیتی رہی پہر بعضی ایسی ہی کہ نماز کی بعد یعنی صبح ہوئی تک نشہ اتر جاتا
 السکر ومنہم من کان یشربہا بعد صلوة الصبح فیصحو عند مجئ وقت الظهر فحالا اکثر اوقاتہم عن الشرب فہم قل
 اور بعضی صبح کی نماز کی بعد یعنی تودہ ظہر کی وقت تک نہ شربا ہو جاتی سوا لوگ اکثر وقت شراب سی صاف جاتا تھا اس میں دشواری

نقلہم الی التریب المطلق ثم ان عتبان بن مالک دعا رجلا من المسلمین وینوی لہم لیس بعیرا فاکلوا وشراب الخمر
 حرمت مطلقہ کی اوپر سہل ہو گئی پہر عتبان بن مالک نے کئی شخص مسلمان بلا کر انکی لئی اونٹ کی سری ہجوئی پہر انہوں نے کہا نا کھایا اور شراب پی
 فلما سکروا تفاخروا وتناشدوا الاشعار وکان فیہم سعد بن ابی وقاص فانشد شعرا فیہ ہجاء الانصار فاخذ رجل
 جہت ہوئی اپنی اپنی شیخی کرتی لگی اور شراب پینا شروع کئی اس جماعت میں سعد بن ابی وقاص ہی تہی اور انہوں نے انصار کی ہجو کی شراب پینا شروع کئی پہر انکی
 منہم لحن البعیر فصر بہ من اس سعد فنتجۃ موضیة فأنطلق سعد الی رسول اللہ علیہ السلام فمشکی الیہ وکان
 اونچیں ہی اونٹ کا جڑا بیکر سعد کی سر پہ جڑا کر سکر گیا پہر سعد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آکر فریاد کی اور

عمر حاضر فقال اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر وأصاب
 عروا وقت حاضرته وحكى بالآتي عيسر شراب كبايل شافى كبولدى بهر ميسر اوسرى اى ايمان والوهم بهر جوى شراب اور جوا اور بت
 ولا تراه من رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء
 اور پاشى گندى كام بين شيطان كى سوانسى بچتى بهو مشايه متهار بهر لاجو شيطان بهر بهى چاهتاى كه ذالى تم بين دشمنى اور بهر
 في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة فقل مقتهون فقال عمر انتهينا يا رب فذلت هذه الآية
 شراب سى اور جوى سى اور وكي شكوا الله كى داسى اور غارسى بهر بتم باز آوى عمرى كه الهى هم باز آوى اس آيت سى
 على تحريم الخمر قطعا من عشرة اوجه احدها انه تعالى قرن بها بالميسر الذى هو القمار وهو حرام بالاتفاق ولكن ما
 شراب كى قطعى حرمت دس وجه سى معلوم هوى هى ايك بهر كه الله تعالى فى شراب كى ميسر كى ساهته ذكر كيا ميسر جوقا سى اور وه بالاتفاق حرام سى اور لى سى
 قرن به والثانى انه تعالى قرن بها بالانصاف لوهى فى الحرمة كذلك والثالث انه تعالى قرن بها بالاذلة لوهى فى الحرمة
 اوكى ساهته هوى اور دوسر كى بهر كه الله تعالى فى اوكى انصاف كى ساهته ايا انصاف بهر حرمت بين وسبب من تيسرى بهر كه الله تعالى فى الزلزم كى ساهته متصل كى بهر حرمت
 كذلك والرابع انه تعالى سماها رجسا وهوسم للحرام الفحل العين والخاص انه تعالى جعلها من عمل الشيطان فتنه
 ولى سى هى بين اور جوى بهر كه الله تعالى فى اوكى نام رجس كى بهر اور رجس حرام لى كى كى بهر اور با بچرى بهر كه الله تعالى فى اوكى عمل شيطان كا قرار ديا اس تبسبب كى
 على ان تعاطيها شربحت والسادس انه تعالى امر باجتنابها والامر للوجوب فيلزم الاصل والسادس انه تعالى وعد
 وصى كى سكار بتنا شربحت سى اور جوى بهر كه الله تعالى فى بهر اوس سى كى كى ارشاد كيا اور امر بهر واجب بهر جوا تا سى اب انما تشرى اور اوس توين بهر كه الله تعالى فى
 الفدام على ذلك الاجتناب الفدام لا يحصل الا باجتناب الحرام والثامن انه تعالى قال انما يريد الشيطان ان يوقع
 اوس كى كى كى بخر كى وعده فرمايا اور فلاح حرام سى كى كى بغير حاصل نهى سى كى آتون بهر كه الله تعالى فرمايا شيطان بهر هى چاهتاى كه تبهارى درميان بين
 بينكم العداوة والبغضاء وما يورث الى ذلك فهو حرام والتاسع انه تعالى بين ان مراد الشيطان ان يصدكم
 دشمنى اور بهر بهر اكردى اور جوى سى دشمنى وغيره پيدا هوى حرام سى نون بهر كه الله تعالى فى بيان كى كى شيطان كى بهر عرض هى كه يا اوتى
 عن ذكر الله وعن الصلوة وذلك حرام والعاشر انه تعالى امر بالانتهاء عنها والانه لا يجب الا عما هو حرام
 اور غارسى وكدى اور بهر سب حرام سى دسوين بهر كه الله تعالى فى فرمايا سى باز آوى اور باز آوى اوس سى واجب هوى جوا تا سى جوا حرام هوى
 فثبت بهذه الوجوه حرمة الخمر قطعا فنزكو انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء ما يورث الى ذلك
 اب ان درجات سى حرمت شراب كى قطعى ثابت هوى بهر سب كى اوكى پينا ترك كيا بيان كى كى سى روايت هى كى وه كهتاى كى بين صحابه كى جمعت كى ساهته
 فى دار اى طحة الانصار وهو بيشربون الخمر وانا ساقهم اذ هم علينا رجل فقال ان الخمر قد حرمت فوالله
 ابو طح انصارى كى كى بين تها اور دوسر شراب كا چل متهار اور مين اوكى طحا تا تها ناگاه ومان ايك شخص اگيا كهتاى شراب تو بيشك حرام هوى كى بهر خد كى قسم
 ما توقفوا وما استلوا عنى حتى قالوا هرقه فى انا لك يا انس فاهرقته وما عادوا فيها ابدا حتى لقوا الله تعالى وروى
 ذره دير كى اور نه كچه كهتاى بهر هى كهتاى انس جتنى تيرى برتن مين هى كى كى سوين كراوى اور كى سى بهر كى نلى بيان كى كى مرگى اور
 عن على انه قال لو وقعت قطرة منها فى البئر فبئيت مكانها مناصرة لهُمُ ذُنُ عَلَيْهِمُ وَلَوْ وَقَعَتْ قَطْرَةٌ مِنْهَا
 على نفسى روايت هى كه كى تى كه اگر شراب كى ايك بوند كى مين كراوى بهر كى كى جگه مينار مين توين او بهر ازان بچرىون اور اگر شراب كى ايك بونده
 فى البحر ثم جف فبئيت فيه الكلاء لم ارعه وروى عن عثمان انه قال اجتنبوا الخمر فانها ام الخبائث
 اور مين كراوى بهر ده خشك هوى كى كى سى جوا تا سى توين نه چراون اور عثمان رضى سى وبت هى كه وه كهتاى تى كى كى شراب سى بيشك بهر تمام خباياث كى ما هى
 فوالله لا يجتمع الايمان والخمر فى قلب رجل الا يوشك ان دين هب احدهما بالاخر
 قسم هى الله كى كه كى شخص كى دين ايمان اور شراب فجمع نهى هوى مگر قريب هى كى كى دين سى كى كى ايك دوسرى كو كهردى

یعنی ان شارب الخمر افسوس کہی علی لسانہ کلمۃ الکفر فانه وان لم یعتبر ارتدادہ فی حال السكر لعدم قصد
 مردہ ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو اس کی زبان پر کلمہ کفر کا آجاتا ہے اب حالت مستی میں قصد اعتقاد نہ ہونے سے اگرچہ اس کی ارتداد کا اعتبار نہیں ہے
 ولا اعتقاد کفر بتعود لسانہ ذلك ونجاو علیہ عند الموت ان یجری علی لسانہ کلمۃ الکفر ویخرج من الدنیا علی
 ہوا کی زبان کو یہی عبارت پڑ جاتی ہے اور سپر یہ خوف ہوتا ہے کہ مرنے پر ہی اس کی زبان سے کلمہ کفر کا نکلے اور دنیا سے کافر ہو کر مردہ جائے
 الکفر لان اکثر ما یذرع الایمان من العبد عند الموت لیس الا بسبب ذنوبہ التي یفعلہا فی حیاتہ فیبقى فی النار
 کیونکہ اکثر آدمی کا ایمان مرنے وقت ہو جاتا ہے سو صرف بسبب گناہوں کی جو غفلت کی گئی کہ گناہ متاہی پہر ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا رہی گا
 ابدا وقد روی ان اهل النار یساقون الی النار فاذا ذنوبہا یستقبلہم للملئکۃ بمقامع من حدید فاذا
 اور روایت ہے کہ دوزخیوں کو جب دوزخ کی طرف لجا جاتی ہیں جب وہ نزدیک ہو جاتی ہیں تو سامنے سے فرشتے لڑی کی گزریں گے ان کی جب
 دخلوها لا یبقی عنہم عضو الا یلزمہ عذاب ما حیۃ تنفضہ واما عقر بلسعہ وانا تسفعہ او طک
 وہ دوزخ میں داخل ہو جاتی ہیں تو وہاں کوئی ٹکڑہ بچا باقی نہیں رہتا کہ عذاب نہ ہو تو اس کو سانپ ڈستای یا بچھو ڈنگ مارتا ہے یا آگ جلا کر گولہ کر دیتی ہے یا فرشتہ
 یضربہ بمقمع فاذا ضربہ الملئکۃ ضربۃ یجری فی النار مقدار البعین عام لا یبلغ قرہا وقرہا ثم یرفعہ
 گزریں مارتا ہے جب اس کی فرشتہ ایک چوٹ لگاتا ہے تو چالیس برس کی مسافت پڑاگ کی اندر دس جاتا ہے یہی اس کی تہہ کو پھینچتا کہ آگ کی لپٹ
 اللہب فاذا بدء راسہ یضربہ الملئکۃ ضربۃ اخری فیجری فیہا فیعذب فیہا ما شاء اللہ تعالیٰ ان یعدن ہوائہ
 پہر او چال دیتی ہے وہیں اس کا سر ٹکلتا ہے کہ فرشتہ دوسری چوٹ لگاتا ہے پہر آگ میں اوڑ جاتا ہے پہر یہی عذاب ہوتا ہے جاو لگا جب تک مرنے کی عذاب دینی کی ہوگی
 یدعون خزنة جہنم قائلین لم ادعوا ربکم یخفف عنا یوما من العذاب فلا یجیبونہم ثم یدعون مالک فلا
 چوٹ دوزخ کی تعینا تہوں کو پکار کر یہ کہیں گے مالک اپنی رب سے کہ پھر لپکا کر آئیں کہ تھوڑا عذاب سوجھ کچھ جواب نیکی
 یجیبونہم فیقولون قد دعونا الخزنة ودعونا مالک فلم یجیبونا ہلوا فلیخرج عنہم ثم یقولون ہلوا
 جواب نہ لپکا پھر کہیں گے ہم تعینا تہوں کو پکار چکی اور مالک کو پکار چکی سو کوئی جواب نہیں دیتا تو ہم ہیں قریلو کرین سو کچھ فائدہ نہ ہوگا پھر کہیں گے آؤ
 فنصبر فیصبرون ولا یغنی عنہم فیقولون سواء علینا اجر عنا ام صبرنا مالنا من محیص فہذا العذاب و
 صبر کرین پھر صبر کریں گے اور کچھ فائدہ نہ ہوگا پھر کہیں گے برابر ہی ہمارے حق میں ہم بیکرا کرین یا صبر کرین ہکو خلاص نہیں پس یہ عذاب
 ان کان للکفار لکن المسلم اذا شرب الخمر یجری علی لسانہ کلمۃ الکفر ویعود لسانہ ان یتکلم بکلمۃ الکفر
 اگرچہ کفار کی ہی لیکن مسلمان اگر شرب پینے ہی تو اس کی زبان سے کلمہ کفر کا نکلے گا تاہی اور اس کی زبان کو عادت پڑ جاتی ہے کہ کلمہ کفر کا بکا کرے
 فیذرع عنہ الایمان فیصیر من جملة الکفار فیبقى ابدا فی عذاب النار فینبغی المؤمن ان یستنع عن شربہا و
 سوا اسکا ایمان جاتا رہتا ہے اور کفار میں داخل ہو جاتا ہے پہر ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا رہی گا اب تو اس کو چاہی کہ شرب پینی سے باز رہے اور
 ینقطع عن شربہا ویبتفکر فی ہول یوم القیۃ فان من یتفکر فی ہولہ لا یسئل قلبہ الی شربہا والی صحبۃ من
 شرب الی کی پاس نہ پینے اور قیامت کی ہول کا خیال رکھی کیونکہ جو شخص قیامت کی ہول کا خیال رکھتا ہے اس کا دل نہ شرب پینی کو چاہی نہ شرب الی کی صحبت کو
 شربہا لکن لا بد من معرفۃ حقیقتہا وہی التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد واذا لم یقذف بالزبد
 لیکن شرب کی حقیقت یہی دیکھت کرنی چاہی شرب وہی جو انکور کی شیرہ کی ہوتی ہے جب خوب جوش کہا کر کف کرانی لگی اور جب تک کف نہ کرانی لگیں
 لا یصیر خمر عند البخیفہ وعندہما اذا اشتد یصیر خمر وان لم یقذف بالزبد واما المثلث وھو ما طعم
 امام ابو حنیفہ کی نزدیک تھوڑے ہوتی تھوڑے حاجین کی نزدیک جب خوب جوش کہا جاوی خمر ہو جاتی ہے اگرچہ کف نہ آوین اور مثلث وہ ہوتی ہے کھانکھو کا شیرہ
 من عصیر العنب حتی ذہب ثلثاھ وبقی ثلثاھ ثم غلا واشتد وصالہ مسکرا فعند محمد اکثر الفقہاء قلیلہ وکثیرہ
 پکٹی پکٹی دوتاہی حل کر ایک تہائی رہ جاوی پہر خوب جوش کہا کر مسکر ہو جاوی سو امام محمد اور اکثر فقہاء کی نزدیک سیر ہی تھوڑی اور بہت

حرام وکذا کل ما هو مسکر من کل شراب سواء کان مما یتخذ من الحبوب كالحنطة والشعیر الذرة او من الالبان
سجرام می اور لیس می هر یک شراب میں می جو مسکر ہو برابری کہ وہ نہ سی ہنسی کیوں اور جو اور جو یا دودہ

والعسل والتین وعند یحییة وابی یوسف یحل شربه ما لم یسکر واذ اسکر الشارب لا یحل شربه حق قال ابو
اور شہد اور انجیر می اور ام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی نزدیک جب تک نہ لاوی پینا حلال ہی اور جب پینی وایکو مست کردی تو پینا حلال نہیں

اللیث فی التنبیہ الشارب المطبوخ اعظم ذنبا واشما من شارب الخمر لان شارب الخمر مقرئانه شرب الخمر الحرام فیصدیر
اللیث تنبیہ میں کہتا ہی کہ مطبوخ کا پینی والا بڑا گھبر ہی شراب پینی والی ہی اسکی کہ شرب پینی والا قائل ہی کہ سینی شراب حرام ہی اسودہ فاسق

فاسقا وشارب المطبوخ یشرب المسکر ویراه حلالا وقلنا جمع المسلمون علی ان شرب المسکر حرام واذ استحل ما هو
ہوتا ہی ہور مطبوخ پینی والا مسکر پیتا ہی اور حلال جانتا ہی اور مسلمان اس پر سب متفق ہیں کہ مسکر کا پینا حرام ہی اور جب حرام بالا جماع کو حلال سمجھی تو

حرام بالا جماع یصدیر کافرا وشراب المطبوخ ما لو یسکر انما یحل اذا لم یقصد به الہو والطرب اما اذا قصد به الہو
کافر ہو جانتا ہی اور مطبوخ غیر مسکر کا پینا جی ہی تک حلال ہی کہ اس میں ہو اور طرب مقصود نہ ہو اور اگر نہ نیت ہو اور

الطرب فلا یحل شربه حتی سئل عنہ ابو حفص الکبیر فقال لا یحل شربه فقیل له خلف الشیخین فقال لا ہما
طرب کی پیروی تو حلال نہیں ہی بیان تک کہ ابو حفص کبیر ہی بد چا تو کہا اسکا پینا حلال نہیں ہی کہنی کہا شیخین کی خلاف کہتی ہو جواب دیا نہیں اسکی کہ وہ نہ

کانا یجوز لہ لاستمرار الطعام والناس فی زماننا یشربونہ للفجر والتامی فلعلم من هذا ان الخمر فیما قصد به التقوی
ہضم طعام کی لائی حلال کہتی ہی اور اس زمانہ کی لوگ فجر اور

علی العبادة واما اذا قصد به التلذذ فلا یحل اتفاقا بل اذا شرب الماء وغیره من المباحات بل هو وطرب علی ہیئۃ
اور اگر صرف مقصود ہو تو اتفاقا حلال نہیں بلکہ اگر بانی وغیرہ مباحات ہو اور طرب سی فاسقوں کی وضع پر پیوی

الفسقة حرمت ایضا المجلس التاسع والسبعون فی بیان حرمة الغلول ووجوب التقسیم بین
تھ یہ ہی حرام ہی اناسی مجلس میں بیان غنیمت کی چوری کی حرمت کا اور تقسیم واجب ہو سکا غنائین میں

الغنائین کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذو النخیاط والنخیط وایاکم والغلول فانه ما علی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی تھی لاکر دیکرو سوئی اور دم کا اور بچہ غنیمت کی چوری سی قیامت کی دن

اہلہ یوم القیمة هذا الحدیث من حسان المصابیہ مرآة عبادة بن الصامت والمراد من الغلول الخیانة فی
غلول کر نیوالن پر بڑی شہد ہوگی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی عبادة بن الصامت کی روایت سی اور مراد غلول سی غنیمت کی

الغنیمة فما اخذ من الکفار عنوة وهی لم تکن حلالا لامم السالفة لکن اللہ تعالیٰ تفضل لهذه الامة فجعلها
خیانت ہی اور غنیمت وہاں ہی جو غالب ہو کر کفار سی چین لین اور غنیمت پہلی امتوں کو حلال نہ تھی لیکن اللہ تعالیٰ فی اس امت پر اپنا فضل کر کے انکو غنیمت

حلالا لم حیث قال فکلوا مما غنمت حلالا طیباً وحکمہا بعد اخرجہا الی دار الاسلام ان یجمع ما فی ایدی الغزاة
حلال کردی ہی چنانچہ فرمایا ہی ہو کہا اور غنیمت لاؤ حلال ستہری اور غنیمت کا حکم جب دار الاسلام میں لی آویں تو یہ ہی کہ جو غازیوں کی پاس ہو وی سکیگا

حتی ما فضل من ما کلہم ومعالفہم سوى النفل وسبائی بیانہ ثم یخرج منها الخمس للیقی والمسکین وابن السبیل ثم
جمع کرین بیان تک کہ جو کہا کہ اور دواہ کی کہاس سی بچہ ہی بچہ تنفیل یعنی عطا ولید کی جسکا بیان اب آتا ہی پہر ان میں سی یا بچوان حصہ اسطی قیون اور سکیون اور

یقسم باقیہا بین الغنائین فیعطی للراجل سهم وللفراس سهمان عند یحییة وعند غیرہ یعطی للفراس ثلثة
تکال کر بھیاتی غنائین میں یعنی لشکر پر بانٹ دین اب امام ابو حنیفہ کی نزدیک پیادہ کو اکہرہ حصہ اور سواری کو دہرا حصہ اور سواری اوکی اور کہتی ہیں کہ سواری کو تہرہ حصہ ہی

اسمہم وليس للامام علی ما ذکر فی فتاوی قاضیخان ان یقسم الغنائم فی دار الحرب قبل اخرجہا الی دار الاسلام الا
اور موافق مذکور فتاوی قاضیخان کی امام کو یہ اختیار نہیں ہی کہ غنائم کو دار الحرب کی اندر دار الاسلام میں لانی سی پہلی تقسیم کردی ان

ان يفتح بلدة من بلاد اهل الحرب ويقسم الغنائم فيها فيكون قسمته لانها فتحها صارت تلك البقعة من
 اگر کوئی شہر اہل حرب کی شہر میں سے فتح کرے اور اس میں غنائم تقسیم کر دیں تو اب تقسیم جائز ہی کیونکہ جب امام نے شہر فتح کر لیا تو وہ جگہ دارالاسلام کی ہو گئی
 دارالاسلام فيجوز قسمة الغنائم فيها هذا حكم الشرع في الغنيمة لكن في هذا الزمان قد ترك هذا الحكم
 پہر اوس میں قسمت غنائم کی جائز ہی غنیمت میں شرع کا تو یہ حکم ہی لیکن اس زمانہ میں یہ حکم چھوڑ کر ایسا ہو گیا ہی
 وجعل الشريعة المنسوخة حيث لا يقسم الغنائم بين الغانمين ولا يخرج خمسها لان العادة في هذا الزمان
 جیسی دین منسوخ کیونکہ نہ تو غنائم شکر پر بنتی ہیں اور نہ اوس میں سے خمس نکلتی ہی کیونکہ اس زمانہ میں یہ عادت ہی
 ان العسكر اذا دخلوا دار الحرب وغلبوا على الكفار ينتهبون اموالهم وافيأخذ بعضهم شيئا كثيرا وبعضهم
 کہ جب لشکر دارالحرب میں جا کر کفار پر غالب آتا ہی اور ان کو کمال لٹوٹی ہیں تو کوئی تو بہت کچھ لیتا ہی اور کوئی تو ہوا
 شيئا قليلا وبعضهم لا يأخذ شيئا بل يبقى محروما ثم يتفرقون على تلك الحالة بلا قسمة بينهم ولا اخراج الخمس
 اور کسی کو کچھ نہیں ملتا بلکہ محروم رہ جاتا ہی پہر ایسی ہی اور اور ہر جاتی ہیں اور ان میں قسمت نہیں ہوتی اور نہ خمس نکلتی ہی
 وهذا هو الغلول الذي ورد من الشارح وعيدت تشديدا في احاديث كثيرة منها ما روى عن ابي هريرة ان
 اور یہ ہی غلول ہی جس میں شارع نے بہت حدیثوں میں سخت سخت وعید فرمائی ہیں ایک یہ ہی جو ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ
 رجلا اهدى الرسول الله صلى الله عليه وسلم خلا ما يقال له ودمع فبينما هو يحيط ارحلا الرسول الله صلى الله
 ایک شخص غلام وسطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر یہ بھیجا اس کا نام مدع تھا جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کجاوہ اوتا رہا تھا
 عليه وسلم اذا صابه سهم من عذو فقتله فقال الناس هينئالة الجنة فقال رسول الله عليه السلام كلاً
 ناگاہ دشمن کی طرف سے اس کی تیر آگیا اور اس کو مار ڈالا سو لوگ بولی اس کو جنت مبارک ہو پہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں
 والذي نفسي بيده ان الشملة التي اخذها يوم خيبر من المغانيم لم يصيبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً فلما
 قسم ہی اوس ذات کی کہ میری جان اس کی قبضہ میں ہی وہ کمل جو خیبر کی دن تقسیم ہی پہلی غنیمت میں سے لیتی ہی آگ کا شعلہ بہر کار ہی جب
 سمع الناس ذلك فرغوا فجاء رجل بشارك او شركاين فقال اصبت هذا يوم خيبر فقال رسول الله صلى
 بہر لوگوں نے سنا تو کانپ اٹھی پہر ایک شخص ایک شمشیر پوش کا یا دوستی لایا عرض کیا یہ خیبر کی دن یعنی لڑتی ہی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے السلام
 الله عليه وسلم من نار شرارك او شركاين من نار وضمها ما روى عن زيد بن خالد ان رجلا من صحاب النبي عليه
 فرمایا آگ کا ایک شمشیر یا دونوں شمشیر آگ کی ہیں اور ان حدیثوں میں سے ایک یہ ہی جو زید بن خالد سے روایت ہی کہ ایک صحابی نے
 توفي يوم خيبر فنكرو ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتغبر وجوه الناس فقال ان
 خیبر کی روز وفات پائی سو یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی آپ نے فرمایا اپنی یا پر تم ہی نماز پڑھو یہ سکر لوگوں کی چہرہ بدل گئی پہر فرمایا
 صاحبكم قد غل في سبيل الله ففتشنا متاعه فوجدنا خرا من خزي يهود لايساوي درهمين وضمها ما روى
 تمہاری یا نے غنیمت میں خیانت کی ہی سمجھی اس کی اسباب میں ڈھونڈنا تو ایک مہرہ یہودی کی ہرون میں سے پایا دو درم کا بھی نہیں تھا اور ایک یہ ہی
 عن عبد الله بن عمرو انه عروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اذا اصاب غنيمة اهر بة لا فينادي في الناس فيجمعون بغنائمهم فيخسوه
 جو عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بروقت حصول غنیمت کی بلال کو فرماتے تھے وہ لوگوں میں پکار دیتا وہ اپنی اپنی غنیمت لاکر جمع کر دیتی پہر آپ خوش نکال کر
 ويقسمهم فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال هذا فيما اصنناه من الغنيمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت
 تقسیم کر دیتی پہر ایک شخص بعد تقسیم کی ایک روز بالون کی رسی لیکر آیا اور عرض کیا غنیمت میں سے یہہی ہی ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے بلال کو
 بلا لا ينادي ثلثا قال نعم قال فما منعك ان تتجى به فاعند من فقال كن أنت الذي تجي بمه يوم القيمة فلن اقبل
 آواز دیتی سنا تھا عرض کیا ان فرمایا پہر تو کیوں نہ لایا اوسنی کچھ عذر کیا پہر فرمایا تو ہی کہہ قیامت کی روز لیکر آنا میں تجھے نہیں لیتا

وانما استمتع النبي عليه السلام من اخذ الزمام لانه كان فيه لجميع الغنائم شركة وقد تفرقوا ولم يكن ايصال
اور بنی علیه السلام فی ده رسی اسوا سطحی شدی کہ او زمین تمام لشکر کی شرکت تھی وہ سب اوہر اوہر ہو گئی تھی اور ہر ایک کا

نصيب كل واحد منهم من ذلك الزمام الى صاحبه فتركه في يده ليكون اثمه عليه لانه هو الغاصب
حصہ اوس سی زمین سی حصہ دار کو پہنچنا ناممکن نہیں تھا اور اوہی کی پاس اسٹی رہتی دی کہ اوہ کا گنہ اوہی پر ہی کیونکہ وہ ہی غاصب تھا

فعلى هذا ما اخذه غزاة زماننا من الغنائم بلا قسمة ولا اخراج الخمس لا يحل لاحد منهم ان ياكل منها لان
ان روایات کی موافق ہمارے زمانہ کی غازی جو غنائم بلا قسٹ لیلیتی ہیں اور خمس ہی نہیں نکالتی تو اوہ کو اوسین ہی کہنا حلال نہیں ہی کیونکہ

اخذهم لم يكن على طريق الشرع ومع هذا نسمع كثيرا منهم يقولون لقد وصلنا من اهل الحرب مال هو حلال
اوہ کا قبضہ شرع کی موافق نہیں ہی شہر سنی میں آتا ہی کہ اکثر یوں کہتی ہیں ہمیں کفار کا ایسا حلال مال حاصل کیا ہی

لنا من المال الموروث من اباؤنا وامهاتنا ولا يعرف هؤلاء المغرورون انهم اخذوه على طريق الشرع فلا يكون حلالا
کہ ویسا ما باپ کی میراث کا بھی نہیں ہوتا اور ان مغرور لوگوں کو یہ خبر نہیں ہی کہ انہوں نے خلاف شرع لیلیا ہی بہر حال کیونکہ ہوگا

اذ فيه حق الفريقين من المستحقين احدهما اليتيم والسكين وابن السبيل لان الخمس حقهم وهو باق فيه والثاني
کیونکہ اسین حق دونو فریق مستحق کا ہی ایک فریق تویتیم اور مسکین اور مسافر ہیں اسٹی کہ خمس انہیں کا حق ہی کہ وہ اوسین باقی ہی اور دوسرے فریق

الغزاة الذين كانوا معهم لان الباقي بعد الخمس حقهم وهو باق فيه لم يقسم بينهم على طريق الشرع فكيف يكون حلالا
وہ غازی ہیں جو اونکی ہوا تھی اسکا کہ خمس نکال کر جو بھی اسین اوہ کا بھی حق ہی وہ اوسین باقی ہی کہ بطور شرع انہیں تقسیم نہیں ہوا بہر حال کیونکہ ہوگا

بل لو كان الماخوذ جارية لا يجزى للاخذ على هذا الوجه ان يتصرف فيها لكونها مشتركة مستحقة البعض ولو
بلکہ سطح کی ہی ہوئی اگر لڑتی ہوئی تو یعنی والیکو اصول نصف جائز نہیں ہوگا کیونکہ وہ مشترک ہی کچھ اسکا حق ہی اگرچہ

بعد اخراج خمسة البقاء حق باقي الغزاة فيها ولا خلاف ان الجارية المشتركة يحرم وطئها على جميع الشركاء ولا فرق
خمس نکل چکا ہو کیونکہ حق لشکر کا اسین باقی رہتا ہی اور اسین کیونکہ خلاف نہیں ہی کہ مشترک لڑتی ہی تمام شہ کا ہو طعی حرام ہی اور حرمت میں

في الحرمة بين من قتل نصيبه او اكثر وقد تفقوا على ان احدا من الغنائم لا يجزى له ان يطأ جارية من السبي قبل القسمة
اسٹی کچھ فرق نہیں ہوتا کہ حصہ تہوڑا ہو یا بہت اور سب سب متفق ہیں کہ کس میں سی کیونکہ جائز نہیں ہی کہ قیدیوں میں سی لڑتی کو قسمت سی پہلی دٹی کری

واختلفوا فيما يجب عليه اذا وطئها فقالوا لا يجد لانه من ابي وقال ابو حنيفة لا حد عليه بل عليه عقوبة
اور اسین اختلاف ہی کہ وطی پر کیا لازم آتا ہی اگر وطی کری سوا ما مالک کہتی ہیں حد آتی ہی کیونکہ وہ نہ ہی اور ابو حنیفہ کہتی ہیں او سب حد نہیں ہی بلکہ او سب عذاب ہی

وان حصل منها ولد فهو مملوك يرد الى الغنمة فاذا كان لامر كذلك يخاف على من يقتل الكافر نكفرا
اور اگر کچھ جنی تو وہ غلام ہی غنیمت میں شامل کیا جاوی جب حال یہ ہی تو خوف ہی او سب جو کافر کو کفر کی سبب قتل کرتا ہی ایسا نہو

ان يكفر هو بنفسه باستحلال الغنائم الغير المقسومة والفروج المشتركة شعيرة
کہ وہ آپ کافر ہو جاوی غنائم بلا تقسیم کو اور فروج مشترکہ کو حلال سمجھ کر بہت فساد

هذا الفساد الى كل من يملك منهم الجوارى وغيرها وهذا داء عضال عسير الزوال لان
اگ کو چلی گا جو جو شخص کہ لڑکیاں وغیرہ اوسنی خرید لگا یہ بڑا سخت مرض ہی اسکا جانا دشواری کیونکہ

اكثر الاجناد في هذا الزمان نبذوا احكام الاسلام وراء ظهورهم كانه
اس زمانہ کی اکثر لشکریوں نے احکام اسلامی پس پشت ڈال دی ہیں گویا کہ اونکو

لم يكلفوا بها فلا يبالون بما فعلوا فكيف يمكن العلاج بجمع ما في ايديهم من الغنائم
کچھ حکم ہوا ہی نہیں سو جو کرتی ہیں اوکی کچھ پروا نہیں ہی بہر اسکا کیا علاج کہ جو غنائم اوکی قبضہ میں ہی کہاں سی جمع کریں

وتقسیمها بینهم مع عدم انقیادهم الى الشرع فلما اؤثر رجمها وتقسیمها بینهم صاروا فی بد کل واحد منهم بمنزلة القطة
او کیو که تقسیم کردن این صورت است که ده تابع شرع کی بین من پر چه جمع کرنا اور او میں تقسیم دشوار ہوئی تو جو جو او کی ہاتھ آئی ہی قطع کی برابر ہی
فمن كان فقيرا يرجي ان يكون له ان يتصرف فيه ومن كان غنيا لا يجوز له ان يتصرف فيه بل يلزمه ان يتصدق
پر جو شخص فقیر ہو تو امید ہی کہ او میں مال کو تصرف جائز ہو اور جو غنی من او کو جائز نہیں ہی کہ او میں تصرف کریں بلکہ غنی کو لازم ہی کسی فقیر پر خیرات کرنی
به على فقير ثم ان المراد ان يملكه من ذلك الفقير اما بالاستحباب او بالشرع هذا اذا كان في يده ما خذ من غير
پر اگر چاہی کہ اس فقیر کی بیک مالک ہو جاوی تو یا بطور ہبہ کی یا خرید کر بہ سبب اس صورت میں ہی کہ جو اس کی قبضہ میں ہی بغیر تنقیل یا نقل
واما اذا كان اخذ بطريق التنفيل فهو له خاصة لا يشترك فيه احد لكن لا يملكه الا بعد اخراجه الى دار الاسلام
اور جو صورت میں کہ بطور تنفیل یعنی انعام کی لیا ہو تو وہ خاص او کی ملک ہی او میں کو کسی شریک نہیں ہی لیکن او کا مالک نہیں ہو تا جب تک دار الاسلام میں نہ لی آوی
حتى لو قال الامام او امير العسكر من اصاب جارية فهي له فاصاب احدا من الغزاة جارية واستبرأها لا يحل له
یہاں تک کہ اگر امام فی یا سالار لشکر فی حکم دیا کہ جسکی لونڈی ہتھ آوی وہ اسکی ہی پر کسی غازی کو لونڈی ہتھ آوی اور حیض سی رحم پاک ہی کر لی تو ہی نہ وطی
وطئا ولا بيعها قبل اخراجها الى دار الاسلام والمراد من التنفيل التحريض على القتال باعطاء شيء زائد على سهم الغنيمة
حوال ہی اور نہ او کی بیع جب تک دار الاسلام میں نہ لی آوی اور مراد تنفیل سی لڑائی کی رغبت دلانی ہی کچھ حصہ غنیمت سی زائد دیکر
وهو مندوب لقوله تعالى يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال فينبغي للامام والامير العسكر ان يتنفلا بان يقول
اور رغبت دلانی مستحب ہی بدلیل اس آیت کی ای نبی شوق دلا مسلمانوں کو لڑائی کا سواام کو یا سالار لشکر کو چاہی کہ عطا زائد دیوی اسطورہ کی
من قتل قتيلا فله سلبه او يقول لسرية ما اصبتم فهو لكم اور بعه او ثلثه او نحو ذلك ولا ينفل بكل الماخوذ
جسنی مار کسی کافر کو تو اسکی کا ہی سامان او کا یا چھوٹی شکر کو حکم دی لوٹ سب تمہاری ہی یا او کا چوتھائی یا تہائی یا مانند اسکی اور تمام لوٹ کو معاً کر دی
اذ فيه ابطال حق الكل وان فعل ذلك مع سرية يتجاوز اذ قد يكون المصلحة فيه كذا ذكر في الهداية وذكر في شرح المجموع
کیونکہ اس میں سب کا حق تلف ہوتا ہی اگر السیاح حکم سریت کو تو جائز ہی اسلی کہ بعضی وقت ہی میں مصلحت ہوتی ہی ہدایہ میں بہر ہی مذکور ہی اور شرح مجمع میں مذکور ہی
ان الامام لا ينفل بكل الماخوذ فيه ابطال القسمة المشروعة في الغنيمة وذكر في السير الكبير ان الامام اذا قال للعسكر
کہ امام تمام لوٹ کو نفل کر دی کیونکہ اس میں قسمت جو غنیمت میں شرعاً چاہی ہی باطل ہوتی ہی اور سیر الکبیر میں مذکور ہی کہ امام اگر تمام لشکر کو حکم دی کہ
جميعا ما اصبتم فهو لكم بعد الخمس لا يجوز لان المقصود من التنفيل التحريض على القتال وانما يحصل ذلك بتخصيص
لوٹ تمہاری ہی خمس نکال کر تو جائز نہیں ہی اسلی کہ غرض تنفیل سی لڑائی پر اور ہمارا ہوتا ہی بہر جب ہوتی ہی کہ کسی کسی کو خاص کر
البعض بشئ وفي التنعيم ابطال تقضيل الفارس على الراجل وكذا اذا قال ما اصبتم فهو لكم ولم يقل بعد الخمس اذ فيه
کچھ مقرر کریں اور تنعيم میں سوار کی فضیلت جو پیادی پر ہی باطل ہوتی ہی اور ایسی ہی جائز نہیں اگر حکم دی جو لوٹ ہی سب تمہاری اور بعد الخمس ہی اسلی کہ امام
ابطال الخمس الذي اوجبه الله تعالى في الغنيمة فعلى هذا ما ذكر في فتاوى قاضيه ان الامام اذا قال من اصاب شيئا
خمس حوالہ تعالیٰ فی غنیمت میں واجب کیا ہی باطل ہوتا ہی اس بیان کی موافق جو فتاویٰ قاضی میں مذکور ہی کہ امام حکم دی کہ جو جو شئی ہتھ لگی
فهو له فاصاب احد منهم شيئا في دار الحرب يكون له خاصة ولا يجب فيه الخمس ولا يشترك فيه غيره وان
وہ اسکی ہی پر کسی کو شئی دار الحرب میں ہتھ لگی تو خاص اسکی ہی ہو جاوی گی نہ اس میں خمس واجب ہی اور نہ کوئی اور اس میں شریک ہی اور اگر
حان في دار الحرب فما اصابه يكون ميراثا عنه وكذا ما ذكر في منية المفق ان الامام اذا قال من اصاب شيئا فهو
دار الحرب میں وہ مراد ہی تو وہ شئی او کی میراث ہو گی اور ایسی ہی جو کہ منية المفق میں مذکور ہی کہ امام اگر حکم دی کہ جو جو ہتھ آئے او وہ اسکی ہی
يدخل الامام في التنفيل ينبغي ان يحل على قول الامام مقولة لسرية لاكل العسكر لئلا يفهم منه مخالفة لسائر
تو امام ہی تنفیل میں داخل ہوتا ہی بہر دو صورت قاضی خان اور منية المفق کی چاہی کہ محمول اس حال پر ہوں کہ امام بہر حکم سریت کو دی تمام لشکر کو کہیں تاکہ مطلب یہاں کتابوں کی مخالفت
المكتبة

دری است
بجای خود
نمی آید
و این
نکات

ساقط فبقی ثلثة اصناف وهم اليتي والمسكين وابن السبيل الا ان فقراء ذوی القربى يدخلون فيهم
ابن بنين هي اب تين قسم باقى بنين يتيم بنين اور مساكين اور مسافر انتہای كزوى القربى بنين ہى فقراء بنين داخل

ويقدمون عليهم دون اغنياءهم والثالث ما يوخ من خراج الامرض وجزية الرؤس وما اهدى الى الامام
اور اوپير مقدم بنين عنى لوگ داخل بنين بنين اور تيسر ابيت اللہ وہ ہى جو زمینوں کا محصول حاصل ہوتا ہى اور جزیرہ آدی سرى کا اور امام کو جہاں حرب نزلہ
من اهل الحرب ما يخذ العاشر من اهل النعمة والمستامن فيصرف الى مصالح المسلمين من سد الثغور
ديون اور جو کہ عاشقہ ذمی اور مستامن تاجروں ہى ہى سب مسلمانوں کی مصالح بنين خرج بنين آویگا یعنی راہ آمد کفار کا روکن

وعامة الرباطات والجسور وحفرانها العامة وامراق العلماء النافعين والقضاة العادلين والفرقة
اور خانقاہوں کی تیسری اور پل بنانی اور عام نہر بنين کہدوانی اور علماء نفع رسان اور عادل قاضیوں کی اور غازیوں

والمحتسبين واكراب المقطة وتركه المیت الذى لا وارث له فيصرف الى معالجة المرضى وادويةهم واطعمتهم
اور محتسبوں کی مشاہیرہ اور جو تہا بیت المال پایا ہوا مال اور لا وارث میت کا ترکہ یہہ خرج ہوگا بیماروں کی علاج اور ادویات اور کھانی بنين

واكفان الموتى ونفقة اللقيط ومن هو عاجز عن الكسب فعلى الامام ان ينظر في هذه الاموال ويضعها موضعها
اور مردوں کی کفون بنين اور لا وارث بچوں اور کما ہى عجزوں کی نفقہ بنين سوامم کو لازم ہى کہ ان تمام مالوں کو غور کر کے اللہ سے چھٹی سر برہی

فان الشارع قدس لها المصارف وجعل لكل مال قواما فان تعدى فيه وصرفه الى شهاوته ولذاته يكون من
کیونکہ شارع انکما صرف مقرر کر چکا ہى اور ہیک مال کی لئی حق دار ہڈا دیا ہى ہر جو کوئى اس بنين تعدی کر کے اپنی ہوا اور ہوس اور لذت بنين صرف کر ڈالی

الخاصين لانه تعالى امر بوليته على المسلمين ليكون رئيسا اكلا لشاربا مستريحا بل لينصر الدين ويرفع فساد الفلسف
وہ ہڈا ڈالی ہوا لایہ کیونکہ او کو اللہ تعالیٰ فی والی مسلمانوں کا سہی نہیں کیا کہ سردار ہو کر کھادى پیوی چین اور ڈاوی بلکہ اس کی مدد اور رفع فساد فلسفہ

وينظر الى العلماء والفقراء وسائر المستحقين وينظم منازلهم ويعطيهم كفايتهم من بيت المال الذى هو امانة
اور علماء اور فقراء اور تمام حق داروں پر شفقت رکھى اور انکی مراتب بنين فرق نکری اور انکو بقدر کفايت بیت المال بنين ہى جو اسکی پاس امانت ہى عطا کیا کری

عنده ليس له فيه الا كواحد منهم اذ قد ذكر في التجنيس ان الواجب على الائمة والسلاطين والولاة ان يصرفوا هذه
اور امام کا اوس بنين ہى انتہای حق ہى جتنا کسی ایک کا اوس بنين ہى اس واسطی کہ تجنيس بنين مذکور ہى کہ اماموں اور سلاطین اور والیوں پر یہہ واجب ہى کہ ہر حق

الحقوق الى اربابها ولا يحبسونها عنهم وان قصر فيه فوباله عليهم يسئلون عنه يوم القيمة وذكر في الجمع
حق داروں کو چھڈا دیں اوس بنين رک نہ رکھیں اور اگر اس بنين کچھ قصور کریں تو او کا وبال انکی اوپر ہى قیامت کی دن اکی ہو جیہ ہوگی اور شرح جمع بنين مذکور ہى

ان الواجب على الامراء ان يجعلوا لكل نوع من تلك الاموال بيتا على حدة ويصرفوا كل منها الى مصرفه ولو اخذوا منها لانفسهم
کہ امراء پر واجب ہى کہ ہر قسم کی بیت المال کی لئی مکان جدا جدا بنالی اور ہر قسم کی خزانہ کو اوسکی مصرف پر خرج کری اور اگر امراء اوس بنين ہى کچھ بنين لئی

اكثر مما يكفيهم او خلطوها او صرفوها الى غير المصارف ولم يورعوا يكونون من الظالمين وقال الزيلعي وعلى الامام ان
قدر کفايت سى زیادہ لیکن یا او کو ملا جلا کر بی محل صرف کریں اور رعایت نکریں تو وہ ظالم ہونگی اور زیلعی کہتا ہى اور امام کو لازم ہى

يجعل لكل نوع من هذه الانواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لان لكل نوع حكمة يختص به ولن لهم يكن في بعضها
کہ ہر قسم کی خزانہ کی واسطی خاص خاص مکان تیار کری اور ایک دوسرے بنين نہ ملاوی کیونکہ ہر خزانہ کا جدا خاص حکم ہى اور اگر اتفاقا کسی ایک خزانہ بنين

شئ فلا دام ان يستقرض عليه من النوع الاخر ويصرف الى اهل ذلك النوع ثم اذا حصل من ذلك النوع شئ يرد
کچھ قری ہى تو امام کو اختیار ہى کہ اوس خزانہ پر دوسری خزانہ سی قرض لیکر مقروض خزانہ کی حق داروں پر صرف کری ہر جہاں خزانہ بنين مال آجادی تو اوس

في المستقرض منه الا ان يكون المصروف من الصدقات او من خمس الغنائم على اهل الخبز وهم فقراء فانه لا يرده فيه
خزانہ مستقرض نہ بنين لو اگر دی مگر اوس صورت بنين کہ مصرف صدقات سى یا خمس غنائم سى اہل خراج پر ہو جی اور وہ لوگ فقیر ہوں تو اب کچھ ہٹا کر بنين

صلی اللہ علیہ وسلم بادروا بالاعمال فتناقصکم الیل المظلم یصبح الرجل مؤمناً ویمسی کافرًا ویمسی مؤمناً ویصبح کافرًا یدعی دینہ بعرض من الدنیا هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواه ابوہریرۃ فانہ علیہ السلام اشار فیہ الى کافر ینارین بوض سامان دنیا کی مسجد لگا یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیث میں سی ہی ابوہریرہ کی روایت سی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اشارہ فرمایا طرف ظہر اللفظ المتکاثرۃ المتزاکمۃ کتراکہ ظلام اللیل المظلم لا یعرف احد طریق الخلاص منها و آخر بالمسارعة الی الاعمال فہو بہت فتون کی تہمت جیسی اندھیرا تاریکی شب کا تہمت تو ایسی کسی کو رہت نہ مضی کا معلوم نہیں ہوگا دیکھیں جہنم اعمال صالحہ کی نشانی

مؤمن ہوگا تو شام کو کافر یا شام کو مؤمن تو صبح کو کافر
مؤمن ہوگا تو صبح کو کافر یا صبح کو مؤمن تو شام کو کافر

[illegible]

آسمین مختلف ہر چار دین سو گھراؤ کی ملک پر غالب ہو جاوے گی پہر وہ چنانچہ دین کی حکومت کرے گی اور دنیا کی حکومت اس پر ہوگی۔
 کما الشیر الیہ فی آخر الحدیث جیٹ قیل بلیہ دینہ بعرض من الدنیا فان العرض لغزو الرءاء مرتاع الیرمیا و حطامہا
 چنانچہ آخر حدیث میں یہ ہی اشارہ ہی چنانچہ فرمایا کہ پناہ دین بعرض سامان دنیا کی بجائے ایک عرض بلندی زبجہ کی سہ ان اور انفع و کمیت ہے
 و حکمتہا ان یكون بغلة الظالم و الفساد علیہم فلا یرعون الشرع فی المحک و قابل یخرجون عنہ الی نواع الظلم و

اور شاید کہ بسبب کثرت ظلم مورخاں کی کہ فیصلوں میں شرع کی رعایت نہیں کرتی بلکہ شرع ہی نکل کر قسم قسم کی ظلم اور

المیاسا ویسفکون الدماء ویاخذون الاموال بغیر حق و یعتقدون انہم علی الحق فی انکارہم تلک الاما

ریت میں مبتلا ہونگی اور خون یزی کرہنگی اور ماضی لوگوں کی مال چھین لینگی اور اپنی تین ان گدھوں کی عمل کرنی میں حق پر سمجھیں گی

ولاید سرون انہم بدن لك الاعتقاد یخرجون من الاسلام وركبا یصلون السارق ویقتلونه باعقاد جوار
اور بعضی دفعہ چور کو صولی دیگی در قتل کر ڈالیں گی اس اعتقاد سے کہ چور کو
اور یہ نہیں سمجھیں گی کہ ہم اس اعتقاد میں اسلام سے باہر ہوئے
صلیہ وقتلہ فی کفرون بدن لك الاعتقاد لان حد السارق لیس صلیہ وقتلہ بل حد قطع یدة لہ وقتلہ
وقتہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک حد ہے۔ ہمارے اس اعتقاد کے

سولی ریخا اور قتل کرنا جائز ہی ہے اسلئے امتدادی کافر و جاوکی اور پوچھا
 المسارقة المسارقة فاقطعوا ابداً و ما و مر بها بعدہ و بیکہ کہتے ہیں ان احادیث میں فیما مرہم بقتل من غیر سبب ایحب
 ریح کوئی چور ہو دیا عیرت نہ لیا تو ادا ہے یا نہ ہے اور بعض دفعہ باو تھاکسی کہتا ہے کہ حکم دیتا ہی او کوئی و نہ ہو کہ قتل

محدثین میں غارت

فیقتلونہ باعقاد کون امرہ حقاً واجبا علیہم فیکفرون بذلك الاعتقاد اذ لا طاعة للخلق فی معصیة
 سوره لوگ اوکو قتل کرتے ہیں یہ سب سے کہ حکم بادشاہی حق ہی ہے وہ سب ہی ہوتا ہے اعتقاد ہی کافر ہو جاتی ہیں اسی کہ خدا کی
 الخالق علی ما ورد فی الحدیث فالقیل مجرد الامر من السلطان بلا تهدید ولا وعید اکراہ فاذا کان اکراہا فہل
 کی طاعت نہیں ہی چنانچہ حدیث میں ہی اگر کوئی کسی کو صرف حکم بادشاہ کا بغیر ہیکل اور وعید کی اکراہ ہوتا ہی ہے جب اکراہ ہوا تو آیا
 یرخصہم قتلہ فالجواب ان قتل المسلم بغیر حق لا یجوز اضرة علی ما ذکر فی اکراہ شرح الہدایۃ ان من اکراہ یقتل علی
 اوکو کوئی قتل کا اجازت ہی تو جواب یہ ہی کہ ناحق قتل مسلم کا کسی ضرورت میں ہی حال نہیں ہی موافق بیان ہدایہ کی باب اکراہ میں اگر کسی کو قتل ہی
 قتل غیرہ بغیر حق لا یسعه ان یقدم علیہ بل یصبر حتی یقتل فان قتلہ یکون انشالان قتل المسلم بغیر حق مما
 اکراہ کیا کسی ناحق قتل پر تو اوکو گناہ پیش نہیں ہی کہ اس پر پیش دہی کری بلکہ صبر کری یہاں تک کہ جان دی اور اگر اوکو قتل کریگا تو گناہ ہونگا اس کی ناحق
 لا یتستلیم لضررة ما فکذا بالاکراہ و ذکر فی الاصول ان دلیل الرخصة خوف الهلاک والقاتل والمقتول
 قتل مسلم کا کسی ضرورت میں ہی مباح نہیں ہی ایسی ہی اکراہ ہی اور اصول میں مذکور ہی کہ رخصت کی دلیل خوف ہلاک کا ہی اور قاتل اور مقتول اس میں
 فیہ تسوؤا فاذا استوی لا یجوز للمفاعل قتل غیرہ لتخلص نفسه لان الله تعالى عظم امر قتل المسلم حیث قال و
 دونہ برابر ہیں یہ ہر جب دونو برابر ہوں تو فاعل کو غیر کا قتل اپنی جان بچانی کو جائز نہیں ہی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فی قتل مسلم کو بڑا ہی گناہ قرار دیا ہی چنانچہ فرمایا اور
 من یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم خالد فیہا فاذا کان كذلك ینبغي ان یعلم ان کثیرا من ولاۃ من ائمتنا وقضاۃ
 جو کوئی مار ڈالی مسلمان کو قصد کرے تو اس کی سزا دوزخ ہی بڑا ہی اور میں جب یہ ہر تو یہ سب ہی لو کہ ہماری تائیدی اکثر الیوں فی اور ہماری عہد کی اکثر ضیوک فی
 عصرنا قد ہجرنا الشرع المحمدي واحذوا طریقا غیرہ حتی وسموہ عرفا وشاع بہہم العمل بہ حتی کاد ان یرفض الشرع
 شرع محمدی کو چھوڑ دیا ہی اور بنیارسنہ ناپسندیدہ نکال کر اسکا نام عرف رکھا ہی اور سب اس ہی پر عمل کرتے ہیں یہاں تک کہ اب یہ حال ہی کہ شرع بالکل ترک
 بہ لانہم کانوا یفصلون قضیۃ بحض الشرع بلا خطا العرف لکنہم کانوا یفصلون قضایا کثیرۃ بحض العرف بلا خطا
 ہر جاد کا کیونکہ وہ کوئی مقدمہ صرف شرع ہی بدون عرف کی مادی فیصلہ نہیں کرتے لیکن بہتری قضیہ صرف عرف ہی بدون طاعت شرع کی فیصلہ کرتے ہیں
 الشرع و یعتقدون ان بعض الشرع لا یتیم النظام ولا یتستقیم حال الانام ویقولون ذلك جہرا ولا یعدونہ نکرا فاطل
 اور یہ سب سے ہی ہیں کہ نری شرع ہی نظام پر انہیں ہوتا اور خلقت کا حال درست نہیں رہتا اور یہ بات علی الاعلان کہتی ہیں کہ یہ برا نہیں جانتی اب سوچ تو
 ایما النصف هل لهذا القول وهذا الاعتقاد محل غیر القول بنسخ الشریعة المہدیۃ بما ابتدعوا بأراہم الفاسدۃ من
 ای نصف ایا کہ یہ اس قول اور اس اعتقاد کی ہی معنی ہیں بجز اسکی کہ شریعت محمدی کو سب سیاست بد اور تغذیات سخت کی جو اپنی فاسد عقلوں ہی نکال کر
 السیاسۃ الشنیعۃ والتغذیات الشدیدۃ وما حرام علی ذلك الاعتقاد وما جواہرہم علی ذلك الفساد الا ما یرونہ من
 بڑی کی ہی منسوخ کہتی ہیں اور انکا یہ اعتقاد اور یہ جرات اس فساد پر اسکی ہوتی ہی کہ دیکھتی ہیں
 ظهور السارق والقاتل احیاناً ینتہد یدائہم البلیغۃ وتشد یدائہم الایۃ نعم قد یظهر السارق والقاتل احیاناً ینتہد یدائہم
 کہ بعض دفعہ چور اور قاتل اوکی غایت درجہ کی دہکیوں اور سخت گیرسی انتہا آجاتے ہیں ان سچ کہی چور اور قاتل تو اوکی دہکی
 وتشد یدائہم لکن ان یظهر ظالم واحد یظلم خلقا کثیرا فی انفسہم واعراضہم بل یہلک بعضهم بانواع العقوبات
 اور سختی ہی پیدا ہو جاتی ہی پر جب تک ایک ظالم انتہا کی اتنی بہتری خلقت کی جان اور بروی پر ظلم گزر جاتا ہی بلکہ بعض لوگ طرح طرح کی عقوبت
 واصناف التعذیبات ویتعطل اعضاء بعضهم واما اخذوا ملہم واهلکھا فلا یعدونہا شیا بل یمحونها بکلیہ
 اور قسم قسم کی عذاب میں ہلاک اور بعضوں کی اعضاء بیکار ہو جاتی ہیں اور اہل لیلیا یا تلف کر دینا یہ تو کچھ شائین نہیں ہی بلکہ یہ تو مباح اور حل جانتی ہیں
 فاذا کان السعی فی رفع ظلم ظالم واحد متضمنا لمظالم کثیرۃ غیر منحصرۃ ففکر اہل العاقل هل یلیق مثل
 ہر جب ایک ظالم کا ظلم دفع کرنی کی سعی میں بہت سی ظلم غیر منحصر میں آئیں اب فکر کی بات ہی اسی عاقل کیا اہل ایمان کو ایسا ہی عمل لایق ہی

لاهل الايمان وهل يجوز فعلها في دار الامان وتحقق ان الشارع لم يترك تلك القاعدة الا بعد مقررنا بميل
 اور دلائل ان میں ایسا کام کہاں جائز ہے اور ثبات ہے کہ شارع نے یہ قاعدہ تب چھوڑی کہ اسکو حکمت کی ترازو میں خوب تول لیا ہی
 الحکمة وظهور غلبة مضارها على منفعتها فان الحكيم لا يحكم له الا بما فيه المنفعة العامة المشاطاة او بما
 اور اسکا نقصان بہ نسبت فائدہ کی زیادہ معلوم چکا ہے بیشک حکیم وہی حکم دیتا ہے جس میں منفعت عام اور شامل ہو یا جس میں فائدہ
 يغلب منفعتها على مضرتها لا بما يغلب مضرتها على منفعتها الا ترى ان الخمر ليس كغيرها حرمها الله تعالى في
 نقصان سے زیادہ ہو وہ حکم نہیں دیتا جسکی مضرت منفعت سے زیادہ ہو چھوڑا معلوم نہیں کہ شراب اور جوئی کو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں
 القرآن بعد انض فيه بنفعها حيث قال يستلذون الخمر واليسر فيها انهم كبير ومنافع للناس وانهم اكبر من نفعها
 کیسے حرام کیا بعد اسکی کہ انکی فائزہ بھی کہہ چکا چنانچہ فرمایا تجسی پوچھتی ہیں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ بھی ہیں لوگوں کو اور اسکا
 لان جانب النفع اذا غلب عليه جانب الضرر يحمي جانب الضرر فان اهل العرف في هذا الزمان كثيرا ما يظلمون اهل بلدة و
 کیونکہ نفع کی جانب سے جب ضرر کی جانب غالب ہو جاتی ہے تو ضرر کی جانب کا لحاظ ہوتا ہے بیشک اہل عرف اس زمانہ میں ایک ظلم کی وسطی شہر کی شہر پر اور
 اهل قريتا بائواع المظالم بسبب ظلم واحد مع هذا لا يظفرون بذلك الظالم فيكون مظالمهم اشد بالفسق من
 گاؤں کی گاؤں پر قسم قسم کی اکثر ظلم کر دیتی ہیں اور سب سے بڑا ظلم اتہ نہیں آتا اسکا ظلم اوس ظلم کی طرح سی ہزار گونہ ہوتا ہے
 من ظلم ذلك الظالم مع بقاء ظلمه فليس مثله الا كمثل من يقصد احراق حشيش تبت خلال زرع فيوقد النار
 اور وہ کا وہ باقی رہتا ہے انکی مثال ایسی ہی جیسی کوئی کہ اس جلائی کا ارادہ کری جو کہیت کی اللہ اوگتا ہے پھر اوس کہیت کی اللہ آگ جلا دی
 وسط زرع فيحترق الزرع واما الحشيش الذي قصد احراقه فربما يحترق ومنها لا يحترق فلعن الله ليس هذا
 اور تمام کہیت پہک جلا دی اور وہ کہاس جسکا جلا نا منظور تھا کہی جلتا ہی اور بعض دفعہ قایم رہتا ہی سوائے کی قسم ہی کہ یہ
 من الاصلاح بل هو من الفساد فلو كان في هذا العرف خيرا كان القرون التي يستعمل هذا العرف فيها خيرا
 انتظام نہیں ہی بلکہ گھنڈت ہی اگر اس عرف میں کچھ خوبی ہوتی تو بیشک یہ زمانہ جس میں عرف خوب برتا جاتا ہی ورنہ عہد سی
 القرون التي لم يستعمل فيها هذا العرف لقرون النبي عليه السلام والخلفاء الراشدين والتابعين ولا شك ان
 جس میں یہ عرف نہیں برتا گیا بہتر ہوتا جیسی عہد نبی علیہ السلام کا اور عہد خلفاء راشدین کا اور تابعین کا اور اسمین شک نہیں کہ
 القرون قرن النبي عليه السلام ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم نشاء الكذب والفساد الى قرننا الذي هو شر
 سب سے بہتر زمانہ نبی علیہ السلام کا ہی پھر اوسکا جو اوسنی متصل ہیں پھر اوسکا جو اوسنی متصل ہیں پھر جوٹ اور فساد پھیل گیا ہماری زمانہ تک جو سب سے بدتر ہی
 القرون يشهد بذلك الاحاديث المشهورة بل المتواترة ولو بالقدر المشترك فان قيل تلك القرون لكونها قرون
 مشہور حدیثیں بلکہ متواتر اسکی گواہ ہیں اگرچہ ملتی جلتی متصل سی پھر اگر کوئی کہی دی زمانہ چھوڑ دے
 الرشيد والصلاح وعظم الصدق والقدام كان لا هم يتم تسهولة الشرع ولا يحتاج الى صعوبة العرف واما هذه
 اور صلاح کی اور عہد صدق اور فلاح کی تھی تو انتظام شرع کی سہولت سی ہو جاتا تھا عرف کی اس صعوبت کی حاجت نہیں ہوتی ہی اور یہ
 القرون فلما كان الغالب فيها الفسق والفساد والكذب العناد اضطرا العقلاء الى اجراء العرف الشديد لما لم
 زمانہ اسمین فسق اور فساد اور عناد جو غالب ہو گیا ہی تو عقلاء نے لاچار ہو کر یہ عرف سخت جاری کیا کیونکہ یہ کہتی تھی
 من عدم انزجار اهلها بالشرع السديد فالجواب ان هذا السؤال لا يبق له مورد بعد ما عرفت في اجراء العرف
 کہ اس زمانہ کی لو کہ صرف شرع حکم سی باز نہیں آتی سو جواب یہ ہے کہ اس سوال کا ہیکل نہیں ہی جب عرف کی جاری کر لی میں مفاسد
 المفاسد وما في الشرع من كفايته في جميع الاعصار لجميع المقاصد ثم ان ما ذكر من كون القرون السابقة قرون
 مال لہی اور شرع کی کفایت تمام عہد وں میں تمام مطالب کی لئے تنبیہ کر لی پھر وہ جو بد ہو کہ وہ زمانہ رشد

لما فائدہ سی ہوتا ہے

الرشق والصلام وهذه القرون قرون الفسق والفساد ليس الأبركة لاجراء الشرع في تلك القرون وشامت احداث
 اور صلاح کی تھی اور یہ زمانہ فسق اور فساد کا ہی قریب نہیں ہی مگر بسبب برکت اجرا شرع شریف کی اس عہد میں اور بسبب خیریت پیدا کرنی
 اعرف السخيف في هذه القرون اذ في هذه القرون كثرة اولاد الزنا بسبب اكره اهل العرف اهل كل بلدة واهل كل قرية
 کئی عرف کی اس عہد میں کیونکہ اس زمانہ میں حرام کی اولاد بہت ہو گئی ہی اسلئے کہ اہل عرف ہر ایک شہر پر اور ہر ایک کانو پر
 في كل سنة بل في كل شهر مراد على الحلف بالطلاق في انواع القضاء فيلزم الحسنة بالضرورة وهذا السبب كثر
 سال بسال بلکہ ماہ ب ماہ کئی بار زور اور ظلم ہی ہر ایک قضیہ میں طلاق کی قسمیں دلاتی رہی ہر قسم کا ٹوٹنا بالضرورت لازم آجاتا ہی اس سبب ہی
 اولاد الزنا في هذا الزمان واشتغلوا بالزور والالتباس وانواع الفساد اذ لا يصدر من الذات الخبيثة
 اس زمانہ میں حرام کی اولاد بہت ہو گئی اور مکر اور فریب اور طرح طرح کی فساد کرتی لگی کیونکہ بذات آدمی ہی سوا بذاتی کی
 الا افعال الخبيثة فان قيل العقوبة المتجاوزة عما عينه الشرع قد صدرت عن السلف وذكر في الكتب المتعبر
 اور کیا ہوتی ہی پیر اگر کوئی کہی کہ ایسی عقوبت جو شرع کی حد میں ہی بڑھ جاوی بیشک سلف ہی ہی عمل میں آئی ہی اور معتبر کتابوں میں مذکور ہی
 انها محمولة على السياسة فلم لا يجوز ان يكون العرف المذكور محمولا على السياسة ايضا فالجواب ان السياسة علو
 کہ وہ عقوبت سیاست پر محمول ہی کیونکہ نہیں جائز کہ یہ عرف مذکور ہی سیاست پر محمول ہووی سوا اسکا جواب یہ ہی کہ سیاست
 ما ذكر في معين الحكام نوعان احدهما ظلمة والاخرى عادلة اما الظلمة فالشرع يحرمها ويحكم بعدم جوازها
 موافق مضمون معين الحكام کی دو قسم کی ہی ایک تو ظلمہ ہی اور دوسری عادلہ ظلمہ کو تو شرع ہی حرام اور مطلق نا جائز رکھا ہی
 والعرف المذكور عينها وبسببها ينقطع ابواب المظالم الشنيعة ويؤخذ الاحوال ويسفك الدماء بغير الشريعة واما
 اور یہ عرف مذکور بعینہ وہ ہی ہی اور ہی کی سبب ہی ظلم شیع کی دروازی کھل جاتی ہیں اور مال چھٹی ہیں اور خلاف شرع خونریزی ہوتی ہی اور ہی
 العادلة فالشرع يوجب المصير اليها والاعتماد عليها وهي ما ذكر في العناية تغليظ جنابة لها حكم شرعي حسب المادة
 عادلہ شرع ہی اسکی طرف توجہ اور اس پر اعتماد کرنا واجب ہی اور وہ ہی سیاست عادلہ وہ ہی جو کتاب عناية میں مذکور ہی خطا چھ شرعی سی فساد کی جڑ
 الفساد وقيل هي الشريعة معظلة وبسببها يخرج الحق من الظلم ويندفع كثير من المظالم ويرتدع اهل الفساد من
 کاشی کی دوا ہی تنگ پکڑنا اور کوئی کہتا ہی کہ وہ ہی شریعت بہاری ہی اور اسکی سبب ہی حق ظلم کی قبضہ ہی نکل آتا ہی اور اور بہت مظالم بند ہو جاتی ہیں اور مفسد لوگ
 الفساد وبأها لها يضيع الحق ويتعطل الحدود فلا بد من اعتبارها لكن بعد معرفة طريق اجرائها لا يتجاوز
 فساد کرنا چھوڑ دیتی ہی اگر کوئی چھوڑ دیتی ہی تو حقوق تلف ہوتی ہیں اور حدود بیکار سوا اسکا اعتبار ضروری لیکن پہلی اوکی اجرا کو سمجھ لینا چاہی تاکہ اس سے بڑھ کر
 منها الى غير هذا اذ لا يمكن رفع الفساد من وجه الارض لا بعقوبة المتهمين بالا جرام المشهورين بها بعقوبات الشرع
 اور کچھ نہ کر بیٹی اس واسطے کہ روئی زمین ہی فساد دور نہیں ہو سکتا جب تک مفسدون کو عقوبت شرعی نہ ہو جسکی نام پر جرم لگی ہو ہی میں اور اس باب میں
 بقدر نقتنمهم وشهرتهم اما بالحبس كما ذكر في حدودنا وای قاضيان ان من يتهم بالقتل والسرقة وضرب الناس بحبس
 مشہور ہیں جس قدر اون پر ثمت اور جتنا اونکا شہرہ ہو یا تو قید کر چنانچہ حدود فتاوی قاضی خان میں کہ جسکی نام پر خون اور چوری اور ایذا رسانی لوگوں کی تہمت ہوگی
 ويخلد في السجن الى ان يظهر توبته وذكر في باب الحبس من قضاء الخلا والبرازية ان الدعار وهم الذين يقصدون اتلا
 ایک کو قید کر دین اور قید خانہ میں اتنی پڑا کر دین کہ وہ توبہ کری اور خلا کی قضا کی باب الحبس میں اور برزایہ میں مذکور ہی کہ دغار یعنی وہ لوگ جو لوگوں کا مال اور
 اموال الناس وانفسهم يحبسون حتى يعرف توبتهم بظهور شعار الصالحين في سيماهم وبالضرب كما ذكر في اكره البراز
 جان تلف کیا چاہتی ہیں قید کئی جاوین جب تک کہ انکی توبہ معلوم ہو کہ انکی چہرہ پر اطوار صلاح کی سی ظاہر ہو جاوین یا مارا کر چنانچہ برزایہ کی اکراہ میں مذکور ہی
 ان حسن بن زباد سئل عن المتهم بالسرقة ايجل ضرب حتى يفرق قال عالم يقطع اللحم ولم يظهر العظم يعني ان ضربه
 کہ حسن بن زباد ہی پوچھا گیا چور کو چوری کی تہمت میں مارنا جائز ہی تاکہ اقرار کری کہا جب تک کہ گوشت نہ کھنڈی اور ہڈی نہ نکل آوی مراد یہ ہی کہ ایسا ہی

يذهب ان لا يخرج عن صفة ضل الحدود ولا يعاقب بغير عقوبات الشرع بل يضرب تعزير لا ضرب حد او
 كنهك وضع في مخالفه هو جادى اور كنى اور عقوبت سواي عقوبات شرعيه كى كنى بكنه تعزير كيسى مار مارين حديدى مار مارين

بالقتل كما ذكر في سائر البرازية ان عطاء بن حمزة سئل عن قتل الاعوانة البغاة والظلمة في ايام الفتره فقال لم
 قتل كركر چا چيچي سبب برزايه مين منكره ي كه عطاء بن حمزه سى چو چا كه ايام فتره مين باغون اور ظالمون جو حامي هون او كوكو قتل كرنا چاهي جوابه

قتلهم لانهم مسامعون في الارض بالفساد وقيل لانهم يمتنعون عن المسعى في تلك الايام ويتوارون قال ذلك امته
 او كوكو قتل مباح ي كيونكه وه ملك مين فساد كوكو دوتى مين كيسى نى كه اب نوده اوس على باز آي مين اور چيچي گي مين كه لا چارى كى باز آي مين

ضربهم ولورود والعدوانا هو اعنه وكذلك قال الامام السيد ابو شجاع وزاده بان قال شاب قاتلهم قال لان
 اور اگر چه وه سى حال هو توه به وه سى كرين جو او كوكو منع هو نها اور سيسى ي امام سيد ابو شجاع نى كه ابى اور تنانيد وه كه كه او كى قاتل كوكو ب هود كوكو كيسى كه كه قاتل

شرط الاسلام الشفقة على الخلق والفرح بفرحهم والحرن بحرهم وهم على عكس ذلك وذكر في كراهية البرازية انه كان
 كيب هود كا كه اسلى كه اسلام كى شرطه ي كخلق پر شفقت كرى اور و كى خوش سى خوش هو اور و كى غم سى غم مين اور وه لوگ سى برخلاف مين و برزايه كى كرايه مين منكره ي

يفتى بكفرهم واختيار المشايخ ان لا يفتى بكفرهم وجوز القتل لا يدل على الكفر قال الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون
 كراو كى كفر پرفتوى تها اور مشايخ كا عختا يون ي ككفر پرفتوى نه اوين اور قتل چايز هو تى سى كفرن مين ثابت هو تا الله تعالى فرما تاي يهره سى سزاي او كى چو طراحي كرى مين

الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او الاغوة من المحاربين الله ورسوله وذكر في باب السعاية من
 الله سى اور او كى رسول سى اور دوتى مين كفساد كوكو كى كوكو قتل كرى ياسولى چو طراحي اور وه كا بهي الله اور رسول سى لظنوا ي مين اور باب السعاية مين

جنايات البرازية ان المشايخ لفساد الملك بسبب السعاية اقربا بان قتل الاعوانة والسعاية في زمان الفتره جازر والقيود
 جنايات برزايه سى منكره ي كه مشايخ نى اسلى كه سبب سعاية ي كه ملك مين فساد مين گيا تها فتوى ديا تها كه قتل باعنى كى مدركا كا زمانه فتره چايزه ي اور قيدي

لكونهم في مثل ذلك الزمان اشد ضررا فيلحقون بالذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا فعلى هذا
 كيونكه اوسى اسى زمانه مين براض هو ديكا به وه اول لوكون مين مل جادى گي جواد اور رسول سى لظنوا ي مين اور ملك مين فساد كرتى بهرتي مين اس راك كى لظنوا ي

يجوز قتلهم لكن باسهم الطرق واقلمها عذابا كالصلب وضرب العنق لا باصعها واكثرها عقابا كالسياسات الجارية
 او كوكو قتل چايزه ي پراسانى سى جمين تخفيف هووى جيسى سولى اور سوا و دينا سخت عذاب سى مين جمين تخفيف ياده هو جيسى سياسات اسرنا مين

في هذا الزمان لما روى انه عليه السلام قال اذا قتلتم فاحسنوا القتلة فعلم من هذا القول ان اجراء هذه العقوبات
 مروج مين كيونكه روايت ي كه نبى عليه السلام نى فرما ي اگر قتل كرتو تو چو طراحي قتل كرتو ان تقرون سى معلوم هو كه ان عقوبات كا چارى كرتا

انما يجوز اذا كان المدعى عليه متها بالجرائم مشهورا بها وانكر ما ادعى عليه وما اذا لم يكن متها بها بل كان رجلا صالحا
 جب چايزه ي كه مدعى عليه جرم مين بدنام اور خطا وارى مين مشهور هو اور وه دعوى سى منكر هو اور اگر او پهر كچه تهمت نهو بكنه مدعيك خو تى سى مشهور هو

مشهورا بالنص لا يجوز عقوبته اصلا بل يحلف ويخلى سبيله ان لم يقم بينة وان كان مجهول الحال لا يعرف بغير
 تواسي كى عقوبت هرگز چايزه مين ي بكنه قسم ليكر چه ودين اگر كواه نهون اور اگر مجهول الحال هو يعنى نه تو ليكو كا مشهوره ي اور نه بدكار تواسي كو

ولا يجوز حبسه يوما او يومين حتى يتبين حاله بالبينة او بالاقرار وان لم يظهر شيء منها يحلف ويخلى سبيله ولا
 ايك يادون فيدر كرتا چايزه ي بهان نك كه او كا حال ياكواه سى يا اقرار سى ظاهر چو كوى اور اگر كچه ي ظاهر نهو تو قسم ليكر چه ودين اور

يجوز ضربه كما ذكر في سيرة الخلاصة والبرازية ان عصام بن يوسف دخل على اديرفاني بفسارفا فانكر السرقة فقال الا صير
 مارنا چايزه مين ي پناچه صا و برزايه ي كه باب اسره مين منكره ي كه عصام بن يوسف امير كى پاس گيا و زين ايك چو پكر آيا سو سوى چو سى ايك كيا امير نى مين

لعصام بن يوسف ايش يحب عليه فقال عصام عليه السلام بنى المدعى البينة فقال اديرفاني توفى بالسقوط والعقاب
 عصام بن يوسف سى پناچه اسر تيا و اجب ي عصام نى كه اسر قسم ي و مدعى پر كوكو اميرى كه كوكو او و بيان توه

و قال كركر چا چيچي سبب برزايه مين منكره ي كه عطاء بن حمزه سى چو چا كه ايام فتره مين باغون اور ظالمون جو حامي هون او كوكو قتل كرنا چاهي جوابه

بشهادته بعد تعذيبها فهو الحق في الحكم وان لم يكن ما حكم به ثابتا في نفس الامر فعلم من هذا ان حكم القاضى
 موافق لتقديره في الحكم كدعى قاضى كالحكم حتى يبرى اگر چه در نفس الامر من ثابت نه
 بشهادة الزور ولا يحل ما كان حراما ولا يحرم ما كان حلالا ولا ينفذ قضاؤه الا ظاهرا وهذا متفق عليه
 جهولى گواهی سی حرام کو حلال نہیں کر دیتا اور نہ حلال کو حرام اور اس کا حکم ظاہر میں جاری ہوتا ہے یہ بات اطلاق پر ہے
 في الاملاك المرسلة التي لم يذکر فيها سبب معين من اسباب الملك وما في العقود كالبيع والشراء والوكالة
 کہ جنس کوئی خاص سبب ملک بیان نہ ہو متفق علیہ ہے اور یہی عقود جیسی بیع اور شراء اور وکالت
 والاجارة ونحوها وفي الفسوخ كالاقالة والطلاق ونحوها فعند ابی حنيفة ينفذ ظاهره وباطنه وعند
 اور اجاره اور مانند کی اور فسوخ عقد جیسی اقاله اور طلاق اور مانند کی سوا اہم ابو حنیفہ کی نزدیک حکم قاضی کا ظاہر اور باطن میں جاری ہوتا ہے اور
 انما ينفذ ظاهره الا باطنه ان القضاء اظهر ما كان ثابتا لا اثبات فالو یکن ثابتا وادعی من العقود والفسوخ لم یکن
 نزدیک فقط ظاہر میں جاری ہوتا ہے باطن میں نہیں ہوتا اکی یہ دلیل ہے کہ قضا ظاہر کر ثابت کا ہی غیر ثابت کا ثابت کرنا نہیں ہے اور دعوی عقود میں اور فسوخ میں ثابت
 ثابتا عند كون الدعى باطلا والشهود كاذبة فلا ينفذ القضاء فيه الا ظاهرا وما باطنا فلا لأن القضاء انما
 نہیں ہوتا جس صورت میں کہ دعوی جہولہ ہو اور گواہی جہولی ہوں تو اب قضا صرف ظاہر میں نافذ ہوگی باطن میں نہیں ہوگی اسی کی قضا حجت کی
 ينفذ بقدر الحجۃ والحجة باطلة في الباطن لكون شهادة الزور حجة في الظاهر في الباطن والشهود له
 موافق نافذ ہوتی ہے اور یہ حجت تو باطن میں غلط ہے کیونکہ گواہ جہولی ہیں ظاہر میں حجت ہے باطن میں نہیں اور گواہوں والا
 يعلم ذلك والقاضى لا يعمل فينفذ قضاؤه ظاهرا لا باطنا كما في الاملاك المرسلة ولكه ان القاضى اذا قيمت عند
 اسکو جائز ہوتا ہے اور قاضی نہیں جانتا سو قضا ظاہر میں نافذ ہوگی باطن میں نہیں ہوگی جیسی املاک مرسلہ میں اور امام صاحب کی یہ دلیل ہے کہ قاضی کی پاس
 البينة وعلت يكون عليه القضاء ولجبا حتى لو امتنع عن القضاء واخره يكون اثباتا لکن لما كان القضاء اظهر
 جب گواہی اور تعدیل ہو چکی تو اوپر حکم دینا واجب ہی بیان تک کہ اگر کچھ حکم ندیوی یاد رنگ کری تو گنہگار ہوتا ہی لیکن چونکہ قضا ظاہر کرنا
 ما كان ثابتا ولم یکن ما ادعی من العقود والفسوخ ثابتا عند كون الدعى باطلا والشهود كاذبة وجب اثباته
 ثابت کا ہوتا ہی اور دعاء عقود اور فسوخ ثابت نہیں ہوتا جس صورت میں کہ دعوی باطل اور گواہ جہولی ہوں تو اب بطور اقتضای
 اقتضاء لثلا يلزم ان يكون القاضى مكلفا بما ليس في وسعه فان قضاء القاضى فيما يحتمل الانتشاء ولم یکن في العمل
 در عاقلیت کرنا ضرور ہوا تاکہ قاضی کی تکلیف طاقت سے زیادہ لازم نہ آوی بیشک حکم قاضی ایسی عمل میں ہے کہ احتمال نئی سرے ہو چکا ہی اور اس محل میں
 مانع وكانت الشهود كاذبة يكون انتشاء لانه ما مرد بالقضاء بالحق ولا يكون قضاؤه بالحق فيما يحتمل الانتشاء ولم
 کوئی مانع نہیں ہے اور گواہ جہولی ہی تو انتشاء یعنی انصواب ہو جائیگا کیونکہ قاضی قضا حق کا ٹھہری اور اسکی قضا برحق ایسی محل میں کہ احتمال انتشاء کا ہوا ہی انتشاء
 یکن في المحل مانع وكانت الشهود كاذبة الا بالحمل على الانتشاء والعقد والفسوخ ما يحتمل الانتشاء وينقضي ولا يثبت
 وہاں مانع ہی نہ ہو اور گواہ ہی جہولی ہوں نہیں ہو سکتی ہدون محل کئی انتشاء پر اور عقود اور فسوخ میں انتشاء یعنی انصواب کا احتمال ہی اور قاضی انصواب کو دیکھتا
 في الجملة فيجعل قضاؤه انتشاء بطريق لا قضاء فيصير كانه قال في دعوى عقد النكاح له زوجته اياه وحكمته
 فی الجملہ مختار ہی سوا اسکی قضا بطریق اقتضاء انتشاء انصواب ہوگی اسکا انجام یہ ہی ہوگا قاضی عقد نکاح کی دعوی میں یہ کہتا ہی مبینی تمہارا نکاح ایک ہی ہے
 بينكما بالنكاح وفي دعوى فسخ النكاح يصير كانه قال فراقته عنه وحكمت بينكما بالطلاق وكذا في غيره لك
 اور میں فی تم دونوں میں فسخ کا حکم رہا اور فسخ نکاح کی دعوی میں یہ انجام ہوتا ہی کہ قاضی کہتا ہی میں فی نکاح اس میں اس جدا کیا اور تم دونوں طلاق کا حکم دیا اور
 مما ادعی من العقود والفسوخ بخلاف الاملاك المرسلة لان القضاء فيها بشهادة الزور ما لا يجوز وما لا يثبت
 دعوی میں جو جو دعوی عقود اور فسوخ کی ہوں برخلاف املاک مرسلہ یعنی فی قید کہ سبب ملک بیان نہ ہو متفق علیہ ہے اور یہی عقود جیسی بیع اور شراء اور وکالت

فالي حتى حبس ضرب في كل مرة ثلاثين سوطا فلما خاف على نفسه قال حتى اشاور اصحابي فشاوهم فقال ابو يوسف
 برا بكم اي كيا آخر كوقيد يودي اور بهر باره تيس تيس كوي كهائي بهر جب جان كا خوف هوا تو كهيا مين اينی يارول هي مشوره ليلون بهر مشوره كيا تو ابو يوسف في كه
 لو تغلرت لا تنفعت الناس فنظر اليه ابو حنيفة نظر الغضب وقال لو امرت ان اعبد الجبر سباحة لكنت اقل عليه
 اگر قضا ليلو تو گوگون كا بڑا فائدہ ہی بہر ابو حنيفة في اوكي طرف غصبي كهور كهيا اگر مجھ کو یہ حکم ہوتا کہ دريا کو تير كر او تر جاؤن تو البتہ مجھ کو قدرت تھی
 مكاني بك قاضيا فاعرض ولم ينظر اليه بعد ذلك وكذلك دعى محمد الى القضاء فالي حتى قيد وحبس نيفا وخمسين
 میری جگہ تو ہی قاضی ہی بہر منہ بہر لیا اور اوكي طرف نہ كيا اور اس ہی طور امام محمد كو قضا کی واسطی بلا یا سوا نكار كيا یہاں تگہ قید ہوئی اور چار سو اور كئی دن مجھ
 وخطر فقلده وانما امتنع هؤلاء الكرام عن تقدره لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال من جعل قاضيا
 رہی بعد لاچار ہو كر قضا لیلی اور اس حاجت بزرگ في اس ہی نہ مانا کہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام في فرمایا جو شخص لوگوں پر قاضی ہوا
 بين الناس فقد نجح بغير سكين وللمرد من الذبح في هذا الحديث القتل فان القتل بغير سكين كسقي السم مثلاً لا يؤثر
 بیشک بی چہر کا ذبح ہوا اور ذبح سی مواد اس حدیث میں قتل ہی بیشک قتل بغير چہر کی جیسی نہر ہلا دینا مثلاً ظاہر میں کچھ اثر نہیں کرتا

في الظاهر وانما يؤثر في الباطن بانزهاق الروح كذا القضاء لا يؤثر في الظاهر لانه في الظاهر رفعة وعظمة وانما يؤثر
 اور باطن میں ایسا اثر کرتا ہی کہ جان نکل جاتی ہی ایسی قضا ظاہر میں کچھ اثر نہیں کرتی کیونکہ ظاہر میں تو رفعت اور عظمت ہی باطن میں ایسا اثر کرتی ہی
 في الباطن باهلاك الدين لان القاضي قلم يعدل بين الخصمين بل يرهما ميل في الحكم الى الاصدقاء والاقرباء والى من
 کہ دین ہلاک کرتی ہی اسلئے کہ قاضی خصمین بہت ہی کم عدل کرتی ہیں بلکہ اکثر حکم میں دوست کی اور اقربا کی طرف داری کر جاتی ہیں یا کسی منصب والی کی
 له منصب يتوقع نواله او يخاف بلاءه وربها يوسوس له نفسه على قبول الرشوة فمن كان حاله كذلك فالموت خير
 جس سی کچھ وصول کی توقع یا اوكی بلا کا خوف اور بعض وقت دین رشوت لینے کا خطرہ گذرتا ہی بہر جس کا ایسا حال ہوئی تو ایسی قضا سی موت بہتر ہی
 من القضاء لان الموت يقطعه عن المعاصي والقضاء يوقعه في المعاصي فالتقيل القضاء بالحق من اقوى الفرائض
 کیونکہ موت تو معاصی سی الٹ کر دیتی ہی اور قضا معاصی میں مبتلا کر دیتی ہی بہر اگر کوئی کچھ حکم حق پر دینا عمدہ فراموش ہی

واشرف العبادات لكونه امر بالمعروف ونهيا عن المنكر وقد امر الله به النبيين كما قال في كتابه انا انزلنا التوراة
 اور عبادت میں اشرف ہی اسلئے کہ امر بالمعروف اور نہ کرنا بدی سی ہی اور اسہ في انبياء کو یہ حکم کيا ہی چنانچہ قرآن میں فرماتا ہی ہمنی او تاري توريث
 فيها هدي ونور يحكم بها النبيون وقال لنبينا عليه السلام انا انزلنا اليك الكتب بالحق لتحكم بين الناس فهاوجه
 اس میں ہدایت اور روشنی اور حکم کرتی پیغمبر اور ہماري نبی علیہ السلام کو فرمایا ہمنی او تاري تجھ کو کتاب بھیجی کہ تو انصاف کری لوگوں میں بہر اس سی
 الامتناع عنه فالجواب انه وان كان من اقوى الفرائض واشرف العبادات لكن ذكر في كتب الفقهاء ان من كان
 رکھنی کی کیا وجہ ہی جواب یہ ہی کہ قضا اگرچہ بڑا فریضہ اور عبادات میں اشرف ہی پر فقہ کی کتابوں میں مذکور ہی کہ جو شخص

صالحا له ينبغي له ان لا يطلبه بقلبه ولا يسهله بلسانه فان دعي اليه بلا طلبه قال بعض العلماء يكره له الدخول فيه
 قضا کی لائق ہوا ہو سکو لازم ہی کہ دل سی اوسکا طلب نہوئی اور نہ زبان سی اوسکا سوال کری بہر اگر بلا طلب اوكی ہی مقرر کریں تو بعضی علماء کہتی ہیں کہ اختیار سی قضا میں
 مختار لما روى عن انس بن مالك عليه السلام قال من ابتغى القضاء وسئله وكل الى نفسه ومن اكره عليه انزل الله تعالى
 پہنٹا کر وہ ہی اسلئے کہ انس سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام في فرمایا جسنی قضا تلاش کی او سوال کیا تو اپنی ذات پر حوالہ کیا جاتا ہی اور جو خود قاضی کیا گیا تو اللہ تعالیٰ
 عليه مكالسده فانه عليه السلام اشار في هذا الحديث الى ان من يطلب القضاء بقلبه ويسئله بلسانه يفوض امره
 اور سپر فرشتہ تعین کر دیتا ہی وہ اوسکو راستی پر کہتا ہی سونی علیہ السلام في اس حدیث میں یہ اشارہ کيا کہ جو شخص قضا کو بہت تلاش اور زبانی سوال کرتا ہی تو وہ اوسکی
 الى نفسه ومن يفوض امره الى نفسه لا يهدى الى الصواب لان النفس هامة بالسوء تجر صاحبها الى المخالفة وسوء المطا
 ذات پر حوالہ ہی اور جس کا امر اوسکی ذات پر حوالہ رہا صواب کارہ نہیں پاتا اسلئے کہ نفس برائی ہی بنانا ہی اپنی بار کو مخالفت اور بری مطا کی طرف کھینچتی

فلا يسلم من الوقوع في الظلم والمعصية والاعتصام بطلب القضاء وبسبيله يعتمد علمه وورعه فيكون صاحب عجب
 فيجوز له التوفيق وأما من يكره عليه فإنه يصير منكسر القلب بالأكراه فيعتصم بحبل الله تعالى ويتوكل على الله
 اور توفیق سی محروم ہو گا اور جبہ قضای کی لٹی زور ہوتا ہی تو اگر کسی آزرده دل ہو کر اللہ کی رسی سی سہارا لیتا ہی اور اللہ پر توکل کرتا ہی
 ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ومن يتوكل على الله فهو حسبه فيلهمم الرشد يوم فقه
 اور جو اللہ کا سہارا پکڑتا ہی بیشک سیدھی راہ پاتا ہی اور جو شخص اللہ پر توکل کری وہ اسکا ذمہ داری ہی سہاوا کی ذلین رشتہ پیدا کرتا ہی اور
 الصواب يسيرنا الله تعالى عملا مطابقا لرضائه بلطفه وكرمه المجلس الثاني والثمانون في بيان
 صواب میں پہنچاتا ہی الہی ہدیہ عمل مطابق اپنی رضا کی اپنی لطف اور کرم سی آسان کر
 من يجوز له الوعظ للناس ومن لا يجوز وما يتفرع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جسکو لوگوں کی لٹی وعظ کہنا جائز ہی اور جسکو نہیں جائز اور اسے کہنا پیدا ہوتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 لا يقص الا ما رواه امورا ومختال هذا الحديث من حسان المصابير رواه عن بن مالك وصحله ما رواه ايضا انه
 وعظ نہیں بیان کرتا اگر امیر یا مامور یا شیخ خورا بہہ حدیث مصابیر کی حسن حدیثوں میں ہی خوف ابن مالک کی روایت سی اور ایسی ہی معنی کی وہ حدیث ہی
 قال القصاص ثلثة امير وامور ومختال والقصاص التكم بالقصاص ويستعمل في الوعظ وهو المراد ههنا والمعنى الذين
 علیہ السلام نے فرمایا وعظ معنی والی تین ہیں امیر اور امور اور شیخ نیز اور قصہ کی معنی ہیں قصہ بیان کرنا اور قص وعظ میں برتا جاتا ہی اور یہاں وعظ ہی مراد ہی اور معنی ہیں
 يعظون الناس ثلثة احدهم الا صبر وهو الحاكم فان الحكم في الزمان الاول كانوا يعظون الناس ويقصون عليهم احبا
 جو شخص لوگوں کو وعظ کہتی ہیں تین ہیں ایک تو امیر یعنی حاکم بیشک پہلی زمانہ میں حکام ہی لوگوں کو وعظ کیا کرتی تھی اور گذری ہوئی خبریں انکو سناتی تھی
 الماضية ليعتبروا وتانيهم المامور وهو الذي امره الا صبر بالوعظ واذن له فيه وثالثهم المختال وهو الذي ليس بامير
 تاکہ عبرت پذیر ہوں اور دوسرا مامور یعنی جسکو امیر نے واسطی وعظ کی مقرر کیا اور اجازت دی ہی اور تیسرا مختال یعنی نہ وہ امیر ہی
 ولا مامور من جهة بل هو فضولي يفعل ذلك تكبرا على الناس وطلبا للرياسة بينهم ويرثيم بقوله وفعله وفيه
 اور نہ امیر کی طرف سی مامور بلکہ وہ شخص زائد ہی یہہ پیشہ لوگوں پر بزرگ ہونی کو اور انہیں ریاست یعنی کو اختیار کرتا ہی اور انکو اپنا قول اور فعل دکھاتا ہی انہیں
 من جرح المواعظ عن الوعظ بغير اذن الامام وانما كان كذلك لان الامام يجب عليه ان يقوم بمصالح الرعية ويرتب
 واعظ کو کہہ دیوں اذن امام کی وعظ کہی ممانعت ہی اور ممانعت اسلٹی ہی کہ امام پر واجب ہی کہ واسطی مصلحت رعیت کی مستعد ہی اور ہر گز انہیں
 في كل قرية وفي كل محلة عالما متدينا يعلم الناس دينهم فينظر في العلماء فمن يرى فيه علما وديانة وحسن عقيدة
 اور ہر محلہ میں ایک ایک عالم دیندار تعین کری کہ وہ لوگوں کو دین تعلیم کیا کری پھر علماء میں غور کری جس میں علم اور دینت اور نیک عقیدہ دیکھی
 ياذن له ان يعظ الناس ومن لا يرى فيه هذه الصفات لا ياذن له في الوعظ لئلا يقع الناس في البدعة والضلال
 انکو اجازت دی کہ لوگوں کو وعظ کیا کری اور جس میں یہہ صفات نہ پادی تو انکو وعظ کی اجازت نہ دی تاکہ لوگوں کو بدعت اور بی راہی میں نہ پھنساوی
 كما هو واقع في هذا الزمان وذلك لان الخلق لا يولدون بالعلم وانما يولدون بالجهل والجهل مرض من امراض القلوب
 جیسا اس زمانہ میں ہو رہا ہی اور یہہ واسطی ضروری کہ خلق عالم نہیں پیدا ہوتی یہہ ہی جہات میں پیدا ہوتی ہی اور جہات دلی بیماریوں میں سی ایک مرض ہی
 فلا بد له من طبيب حاذق يعالجهم وينزل مرضهم بتعليم احكام الدين في صلته وفرعه ومن لم يكن حاذقا
 سو اس مرض کی لٹی کوئی نیک طبیب چاہی کہ علاج کر کر دین کی اصلی اور فرعی احکام سکھا کر انکا دلی مرض کھودی اور جو نیک طبیب نہیں ہی
 لا يزيل مرضهم بل يزيدهم مرضا فيهلكهم وقد ذكر في الاحياء ان الدنيا دار المرض اذ ليس في بطن الارض لامميت
 تو انکا دکھ نہیں کھو دیکھا بلکہ اور دکھ بڑا کر دیا کہ دنیا بیماری کا گھر ہی کیونکہ جو زمین کی اندر ہی سوز رہی ہی

بجواز الوعظ في كل قرية

ولا على ظهرها الأسقيم ومرض القلوب أكثر من مرض الأبدان وإنما صار كذلك لثلاث على أحدها أن مريضاً
 اور جو اسکی باہر ہی سو بیماری اور دلی دیکھ جسمانی بیماری زیادہ ہیں اور یہ حال تین سبب سے ہو گیا ہے ایک تو یہ کہ جو

مريض القلب لا يدري كونه مريضاً والثانية أن عاقبة مرض القلب لا يشاهد قبل الموت بخلاف مرض البدن
 دیکھا دیکھا ہی وہ اپنی تینوں دیکھا نہیں سمجھتا اور دوسرا سبب یہ ہے کہ دلی بیماری کا انجام موت ہی پہلی ظاہر نظر نہیں آتا

فإن عاقبته موت مشاهد تنفر عنه الأطباء وتكون ما بعد الموت غير مشاهد قلت النفرة عن الذنوب
 کہ اس کا انجام موت نظر آتی ہے سو ہی طبیعتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور موت کی بعد کا حال جو ظاہر نہیں نظر آتا اسلی گناہوں سے نفرت کم ہو گئی ہے

ويتركها على فضل الله تعالى ولا يشتغل بعلاج مرض قلبه بل يشتغل بعلاج مرض بدنه من غير أن كان
 اور گناہگار اللہ تعالیٰ کی فضل پر تمکید کرتا ہے اور اپنی دلی دیکھ کا علاج نہیں کرتا بلکہ بدن کے مرض کا علاج فضل الہی پر ہی تمکید کرتا ہے

على فضل الله تعالى مع كون فضل الله تعالى عاماً في الدنيا والآخرة والثالثة وهي الداء العضال فقد الطبيب
 باوجودیکہ اللہ تعالیٰ فضل دنیا اور آخرت دونوں میں برابر ہی اور تیسرا سبب یہ ہے اور یہ بڑا سخت دیکھ ہی یعنی طبیب کا ہونا

فإن الأطباء هم العلماء وهم في هذا الزمان قد مرضوا مرضاً شديداً حتى عجزوا عن علاج أنفسهم فضلاً عن
 کیونکہ اسکی طبیب تو علماء ہیں سو اس زمانہ میں وہ خود ہی سخت بیمار ہیں یہاں تک کہ اپنا ہی علاج نہیں کر سکتے غیر کی تو کیا کنتی ہی اس سبب سے دیکھ

علاج غيرهم وبهذا السبب عم الداء وانقطع الدواء وهلك الخلق بل اشتغل الأطباء بفنون الاغواء فليتهم
 اور یہی زیادہ پہل گیا اور علاج جاتا رہا اور خلق مر گیا بلکہ طبیب طرح طرح کی اغوا میں مشغول ہیں کاشکی وہ طبیب

اذ لم يصلحوا ليعفوا واكتفوا ولم ينطقوا فانهم اذ انكروا لا يقصدون في مواضعهم الاستمالة قلوب العوام
 اگر علاج نہ کر لیا تو دیکھ ہی نہ بڑا ہی کاشکی وہ خاموش رہتی کچھ نہ بولتی بیشک جب وہ بولتی ہیں تو اس دغوسی سواہی بلا فی قلوب عوام کی کچھ اور غرض نہیں

ولا يتوصلون اليها الا بنكر الرجاء والرحمة لكون ذلك لان في كتمانهم واخفاء على الأطباء فيتصرف الخلق عن مجلس
 ہوتی اور اسکا وسیلہ یہ ہی امید اور رحمت کا ذکر ہر گناہی کیونکہ یہ ہی کا لون میں لذیذ اور طبیعتوں پر ہلکا ہی ہر خفت مجلس دغوسی جب اوٹھتی ہی

وعظهم وقد استفادوا مزيداً جراً على المعاصي وفيها كان الطبيب كمن يكمل المريض بالدواء حيث يضعه
 تو دیکھ گناہوں پر اور وہی جرات پیدا ہوتی ہی اور جب طبیب ایسا ہوتا تو دیکھا دوا ہی سے مر گیا کیونکہ طبیب ہی عمل دوا

في غير موضعه فان الخوف والرجاء دواءان لكن لشخصين متضادين فالذي غلب عليه الخوف حتى هجر
 دیتا ہی بیشک خوف اور رجاء دونوں دوا تو ہیں پر ایسے شخص کی جو ایک ہی بیمار ہوں ہر جس پر خوف اتنا غالب آیا کہ دنیا بالکل ترک کی

الدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا يطيق وضيق عليه العيش يكس سورة خوفه بذكر اسباب الرجاء وسعة رحمة
 اور اپنی جان طاقت سے زیادہ تکلیف میں ڈالی اور عیش تنگ کر لیا تو اسکی خوف کی شدت کو اسباب رجائی اور فراخی رحمت الہی کا ذکر کر کی

الله تعالى ليعود الى الاعتدال وكذا المصّر على الذنوب المشتى للثقة الممتنع عنها بحكم القنوط والياس استغظا
 کھٹکای تاکہ وہ اعتدال پر آجائی اور ایسی ہی جو گناہ پر اڑا ہوا توبہ کا آرزو مند کہ سبب تاامید کی اور یاس کی اپنی گناہوں کو سخت سخت سمجھ کر

لذنوبه التي سبقت يعالج أيضاً بذكر اسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى حتى يطعم في قبول توبته فيتوب
 جو اس سے عمل میں آئی ہیں توبہ نہ کرتا ہو ایسی کا علاج ہی یہ ہے ذکر کرنا اسباب رجائی اور فراخی رحمت الہی کا توبہ کی قبول توقع قبول توبہ کی پیدا ہو یہ وہ توبہ کی

فأما معالجة المعزود المسترسل في المعاصي بذكر اسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى فيضاهي معالجة المحرم
 اور رہا دھوکے میں بڑا ہوا معاصی میں ہی قید اسکا علاج ذکر کرنا اسباب رجائی اور بیان فراخی رحمت الہی ایسی ہی جیسی تپ چڑھی کو

بالعسل وذكر في موضع آخر من الأحياء أن هذا الزمان زمان لا ينبغي أن يدرك فيه الخلق اسباب الرجاء
 شہد ہلایا اور احوال کی ایک جگہ میں مذکور ہے کہ یہ ایسا زمانہ ہے کہ اس میں خلقت کی سامنی ذکر کرنا اسباب رجائی اور بیان فراخی

لیفهمه سامعوه ویقلن فی قلوبهم ویحفظوه لما روی عن انس انه علیه السلام کان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثاً
 كما سنی والی سمعہ بن اورانی دلیلین علیہما وی اوردینا در کتبین کیونکہ انس سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اگر کوئی بات فرماتی تو تین بار کہتی
 حق تفہم عنہ لکن یجب علیہ ان یحترز عن خلط کلامہ البدعة لما ذکر فی الاحیاء ان الواعظ یحظر علیہ امرج کلام البدعة
 تا کہ غیب سمعہ بن لیکن واعظ پر واجب ہی کہ اپنی کلام میں رعیت کی باتیں نہ ملاوے کیونکہ احیاء میں مذکور ہی کہ واعظ اگر بدعت بیان کرنی لگی

یجب منعه ولا یجوز حضور مجلسه الا علی قصد الرد علیہ ان قدر وان لم یقدر لا یحضر مجلسه وکن فیما کان کلامه
 تراویحاً وکن واجب ہی اوراوسکی مجلس میں جانا جائز نہیں مگر بارادہ رد کی جاوی تو جاوی اگر قدرت رکھتا ہو اور اگر قدرت نہ ہو تو اوسکی مجلس میں جاوی اور ایسی ہی اگر اوسکی کلام
 مائل الی الامرجه وخرقة الناس علی المعاصی ویزاد بسبب رجاء الخلق علی خوفهم فهو منکر یجب منعه لکن
 اور جاکی طرف جکتی ہو اور لوگوں کو معاصی پر جررت ہوتی ہو اور اس باعث سی خلق کو رجاء خوف سی زیادہ بڑھ جاوی اب وہ واعظ نہیں منکر ہی اوکا روکنا چاہی
 فسادہ عظیم الی الاقرب ولا یلق بطباء الخلق ان یرجع خوفهم علی رجائهم لانهم الی الخوف احرص و ذکر فی الرسالة
 اسکندر افسد ہی بلکہ خفت کی حال کی مطابق یہ ہی کہ اوپر ریاضی خوف غالب رہی کیونکہ خوف کی زیادہ تر محتاج ہیں اور امام غزالی کی رسالہ میں

المسافة یلها الولد للامام الغزالی ان الواعظ ینبغي له ان یكون عزمه وجمته ان یدعو الناس من الدنیا الی
 جسکلام یا ایہا الولد ہی مذکور ہی کہ واعظ کو چاہی کہ اوکا قصد اور ہمت یہ ہی ہووی کہ لوگوں کو دنیا سی آخرت کی طرف بلاوی اور معصیت سی طاعت کی طرف
 الاخر و من المعصية الی الطاعة ومن الحرص الی القناعة و یحبب الیہم الاخرة و ینقض علیہم الدنیا و یعلمہم
 طلب کری اور حرص سی قناعت کی طرف اشارہ کری اور اوکو آخرت کی محبت اور دنیا کا بغض دلاوی اور اوکو عبارات

العبادة والتقوی لان الغالب فی طباعهم الزیغ عن مفہم الشرع والسعی فیما لا یرضی اللہ تعالی فی قلبہم
 اور ہرگز گمراہی تعلیم کری اسلئے کہ اوکی طبیعتوں میں اکثر شرع کی راہ سی کچی اور برخلاف رضا مندی اللہ تعالی کی سعی ہوتی ہی سوا اوکی دلوں میں خدا کا خوف
 الرعب ینقوم عما یستقبلہم من المخاوف لعل صفات باطنہم تتغیر ومعاملة ظاہرہم تتبدل ویظہر منہم الحرص
 ڈالی اور اوکو مسامحتی آتی ہوئی خوفناک چیزوں سی ڈراوی شاید کہ اوکی صفات باطنی بدل جاویں اور ظاہر کا معاملہ بدل جاوی اور اوسنی طاعت کی حرص

الی المطاعة والوجوع عن المعصية وهذا هو طریق الوعظ والنصيحة وكل واعظ لا یكون وعظه هكذا فوعظه وبال
 اور معصیت سی رجوع ظاہر ہونی لگی اور یہ ہی ہی طریقہ وعظ اور نصیحت کا اور جس واعظ کا وعظ ایسا ہووی تو اوسکا وعظ کہتی

علی المقاتل والسامع بل قیل انه شیطان فی صورة الانسان یخرج الخلق عن طریق الحق ویہلکہم فیحجب علیہم ان یفہموا
 اور سنی دونوں پر وبال ہی بلکہ بعضی کہتی ہیں کہ وہ انسان کی صورت میں شیطان ہی کہ خلقت کو طریق حق سی بھلا کر ہلاک کرتا ہی سو خلق پر واجب ہی کہ اوس سی ایسا سامتی
 منہ فرارہم من الاسد لان ما یفسدہ هذا الواعظ من دینہم لا یستطیع ان یفسد بمثلہ الشیطان ومن کان یدو
 جیسے شیر سی بھاگتی ہیں کیونکہ یہ واعظ جتنا انکا دین برباد کریگا شیطان کی قدرت نہیں کہ اتنا برباد کری اور جسکو قابو اور قوت ہووی

قدرة یجب علیہ ان یزله من منابر المسلمین وینعہ عما باشرہ لانه من جملة الامر بالمعروف والنہی عن المنکر وکن الواعظ
 واجب ہی کہ اوکو مسلمانوں کی منبر سی ہوتا ردی اور وعظ کہتی ہی ہو کہی کیونکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں داخل ہی اور ایسی ہی وہ واعظ

الذین یشغلون بالقصص التي یتطرق الیہا الزیادة والنقصان والکذب والہمتان قد ورد فی السلف عن المجلس فی
 کہ کہانیاں بیان کرتی ہیں جسبیں زیادتی کتی اور جھوٹ اور ہمتان ملا ہوئی تقدیر ناکی مجلس میں جانی سی منع کر گئی ہیں

مجلسہم لان القصص منہا ما ینفع سماعہ ومنہا ما یضر سماعہ وان کان صدقاً فمن فتنہ علی نفسہ ذلك البار ینتقلط
 اسلئے کہ بعضی قصص کا سنا مفید ہوتا ہی اور بعضی قصوں کا سنا ضرر کرتا ہی اگرچہ سچا ہووی پھر جو شخص اپنی اوپر یہ دروازہ کھول لیگا تو اوپر

علیہ الصدق بالکذب والنافع بالضرار وقال احمد بن حنبل القصص ان کانت من قصص الانبیاء والصالحین
 سچ جھوٹ میں اور نافع مضر میں ملا ہی گا تمیز نہ کی اور احمد بن حنبل کہتی ہیں کہ قصہ اگر انبیاء اور صالحی کا ہو

وهذا أحد الفرق بين علي الأنبياء وروى أن عمر بن عبد العزيز حدثنا بذلك وكان عنده رجل من أهل الحوقلة
 اور انبیا بہ تہمت لینکی یہی حد ہی اور روایت ہی کہ عمر بن عبد العزیز کی سامنی یہی بیان ہوا اور اسکی پاس ایک شخص حقانی موجود تھا سوائی
 الحديث به وقال ان القصبة ان كانت على ما في كتاب الله تعالى فما ينبغي ان يلتمس خلافا بان يقال غير ذلك
 اس قصی کو چھٹایا کہ قصہ راوہ کا اگر کتاب اللہ کی موافق ہی تو کیا مناسب ہی کہ اسکی خلاف تلاش کریں کہ اسکی سوائی اہل کچہ
 وان كانت على ما ذكرت فقد كفا الله تعالى عنها سائر اهل نبيه فما ينبغي ان يلتمس خلافا عليه فقال عمر بن عبد العزيز
 اور اگر تیری اظہار کی موافق ہو تو بیشک اللہ تعالیٰ فی اسکا اپنی پی پروردہ کہیا قواعد کا بیان کرنا لایق نہیں ہی عمر بن عبد العزیز نے کہا
 لسماع هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس وانما قال ذلك لانها قصة نزل فيها كثير من الناس وقالوا
 یہ بات ہم کو سب سے زیادہ پسند ہے جن پر آفتاب چمکے ہی اور یہ سب سے زیادہ مناسب ہے کہ اس میں بہت لوگ پھسل پڑی ہیں اور راوی
 في بني داود عليه السلام ما لا يليق بحال الانبياء فان اصل القصة على ما ذكر في بعض النقا سيران داود النبي
 نبی علیہ السلام کو ایسا کہی گئی ہے کہ انبیاء کی حال ہی مناسب نہیں ہی اور اصل قصہ موافق بعضی تفسیر کی ہون ہی کہ داود علیہ السلام کی نظر اور یا کی
 رأى امرأة رجل يقال له اوريا فمال قلبه اليها فساله ان يطلقها فاستحي ان يردده ففعل قز وجها وهي ام سليمان
 جو مرد پر چمکی تو اس پر اور نکادل آگیا سو او دھڑکی اور یا کو کہا کہ اسکو طلاق دیدی اسکی حیا کی ماری سوال رد کیا جب اسکی طلاق دیدی اور چمکی ہو گیا
 التبعي وكان ذلك جائزا في شريعة معتاد ابلين امته غير محفل بالمرقة حيث كان يشل بعضهم بعضا ان ينزل له
 اور وہ عورت سلیمان علیہ السلام کی تھی اور یہ طریقہ اسکی شریعت میں جائز اور امت میں مروج تھا اور علامت تھا کہ یہ کچھ کی بی بی کی کو پسند آتی تھی تو یہ کچھ کی بی بی کو پسند نہ آتا
 عن امراته فيزوجها اذا عجبته وكان الانصار في صدر الاسلام يواسون لهم باجرين بمثل ذلك من غير تكثير خلافة عليه
 کہ اپنی بی بی میری تھی جو مرد کی بیوی ہو گئی تھی اور انصار ابتدا اسلام میں اس طرح کی طعن و طنز ہمارے جہن کی ساتھ طریق مروت برتی تھی ہاں داؤد علیہ السلام کو
 لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه احاد امته ويسال رجال الناس
 بعبقبت منزلت اور رفعت قربت اور علو شان کی مناسب تھا کہ ایسا معاملہ کریں جو کہ اسکی امت کی اولی آدمی کرتی تھی اور وہ ہی ایسی شخص ہی سوال کریں کہ اسکی
 الامرة واحدة ان ينزل له عنها فيزوجها مع كثرة نساء بل كان ينبغي له ان يغالب هواه ويقهر نفسه ويصبر
 پس ایک ہی بی بی تھی کہ میری تھی جو مردی بہر اس کی نکاح کر لیں یا وجودیکہ انکی پاس بی بی بہت تھیں بلکہ انکو یوں لازم تھا کہ جو انکو مغلوب کرتی اور نفس کو دبا لیتی
 على امتحن به فعلى هذا القول لا يلزم في حق داود الا ترك الاولى لان وقوع بصره عليه كان من غير قصد
 اور اس امتحان پر صبر کرنے اس بیان کی موافق ہے اور داؤد کی حق میں یہی لازم آتا ہی کہ ترک اولی ہو اکیو کہ اس عورت پر نظر نہ ملا قصہ چمکی تھی
 فلا يكون ذنبا وكذا ميل قلبه اليها عقيب النظر لا يكون ذنبا لان لا حشره عنه غير مقدور للبشر وانما عوتب كل
 سو کچھ گناہ نہیں ہی اور ایسا ہی دیکھنے کی بعد دل کا آجانا کچھ گناہ نہیں ہی کیونکہ یہ مسلم آدمی کی بس میں نہیں ہی اور یہ تمام عتاب الہی
 هذا العتاب حتى بحث المسئلة بالخصومة عندة مثله لخاله وتقرير ذلك لديه لان الانبياء يواخون بآدني شئ
 کہ اسکی پاس فرشتی جبرتی ہوئی اسکی حال کی صورت اور تقریر لیکر آئی تو اسکی ہوا کہ انبیاء علیہم السلام سے مواخذہ ایسی ذرہ بات پر ہو جاتا ہی
 كان منهم ما لا يؤخذ بذلك غيرهم بل بعد ذلك من غيرهم من ارفع الاعمال واجلها الا ترى ان يونس النبي لما دعي
 کہ اور ونسی اس پر مواخذہ نہیں ہوتا بلکہ وہ بات اور ان کی حق میں بڑا عمل اور نیک تر ہوتا ہی کیا معلوم نہیں کہ یونس نبی علیہ السلام فی جب اپنی قوم کو
 قومه الى الايمان وابوا عن قبوله واصروا على الكفر والعصيان وبالغوا في العناد والطغيان حتى عبل صبره ولو
 ایمان پر لایا اور انہوں نے تیسری انکار کیا اور کفر اور عصیان پر اڑ گئی اور عناد اور سرکش حاکم پچا دی بیان تک کہ اسکو صبر دشوار ہو گیا اور
 يطبق على المصاهرة معهم خرب من بينهم غضبا لله تعالى وبغضا للكفر وهذا وان كان بعد من ارفع الاعمال
 طاقت صبر کی نہ ہی تو انہیں ہی خدا کی واسطی غصہ ہو کر کفر کی دشمنی کی ماری چلی گئی یہ بات اگر صدر اور مؤمن کی حق میں عمدہ اور نیک تر عمل

واجبها بالنسبة الى غيره من اجد المؤمنين لكن لما كان خروجه من بينهم بلا اذن من الله تعالى وكان عليه
 ان يصبر وينتظر الاذن من الله تعالى عوتب وحبس في بطن الخوت مقدار ما شاء الله تعالى والحاصل
 ان الانبياء في زمان نبوتهم معصومون عن الكبائر مطلقا وعن الصغائر عدا لكن يجوز صدور الصغائر عنهم
 سهر او على سبيل النسيان او على سبيل الخطاء في التأويل وتسمى ذلك ذلة وهي الصغيرة التي يفعل من غير قصد
 اليها كما قال الامام السرخسي ما الزلة فلا يوجد فيها القصد الى عينها وانما يوجد فيها القصد الى اصل الفعل
 لانها مأخوذة من قولهم ترك الرجل في الطين اذا لم يوجد منه القصد الى الوقوع ولا الى الثبات بعد الوقوع
 وان وجد منه القصد الى المشي في الطريق وانما يؤخذ الانبياء عليها لانها لا تخلو عن نوع تقصير يمكن المكلف
 الاحتراز عنه عند التثبت واما المعصية حقيقة فهي فعل حرام يقصد اليه مع العلم بحرمة فيستحيل صدق
 عنهم ولا يوجد صدور الذنب عنهم في زمان نبوتهم من قصصهم الواقعة في القرآن والاحاديث والاثار الجوا
 عن تلك القصص اجلا ان كان من منقولا بالاحاد مجعولة لان نسبة الخطاء الى الرواة اهلون من نسبة
 المعاصي الى الانبياء وما كان منها منقولا بالتواتر فمادام له محل اخر يحمل عليه ويصرف عن ظاهره لدلائل العصمة
 ولا يوجد له محض يحمل على انه كان من قبيل ترك الاولى او من الصغائر الصادرة عنهم سهر او نسيانا
 بيا في تسميته ذنبا كما في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا استغفار عنهم كما في قصة
 داود النبي ولا الاعتراك بكونه ظلما كما في قصة ادم النبي لانه وان كان حسنة بالنسبة الى غيرهم لكن
 بالنسبة اليهم يعد ذنبا ويستغفرون عنه ويعترفون بكونه ظلما لكن حسنات الابرار سيئات المقربين ولهذا
 قال اهل العرفان من كان في مقام القرب مع الله تعالى وتحركت همته بالتصرف في نهالة لتدبر ما يفطر في ليلته
 اهل عرفان كهنتي من كان في مقام القرب مع الله تعالى وتحركت همته بالتصرف في نهالة لتدبر ما يفطر في ليلته

وكان من قبيل ترك الاولى او من الصغائر الصادرة عنهم سهر او نسيانا

تكتب له خطبة لان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله تعالى وقلة اليقين برب وقته الموعود وهذه مرتبة الانبياء
 توأمت حتى من خطاكتي جاتي هي كيونكراسين فضل النبي به بهر سده كامل اور روزی موعود پر یقین نہیں ہی اور یہ رتبہ انبیاء
 والصدیقین ولاولیاء المقربین المجلس الثالث والثمانون فی بیان ان الله یبعث هذه الامة
 اور صدیقین اور اولیاء مقربین کا ہی تراسی مجلس اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ اس امت کی لئی
 علی رأس کل مائة سنة من یجد الدین قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله یبعث
 ہر صدی کی سر ہی پر ایسا شخص پیدا کرتا ہی کہ دین از سر نو قائم کر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ
 لهذه الامة علی رأس کل مائة سنة من یجد لها دینہا هذا الحدیث من حسان المصابیح رواہ ابوہریرۃ والمراد
 اس امت کی واسطی ہر صدی کی سر ہی پر ایسا شخص پیدا کرتا ہی کہ دین کو از سر نو قائم کر دی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سے لایا اور
 من رأس کل مائة سنة اولها من ہجرة النبوة والمراد من تجدید الدین للامة احیاء ما اندلس من العلم بالکتا
 ہر صدی کی سر ہی صدی کا ابتداء ہجرت نبوی سی اور دین نیا کر نہیں امت کی لئی زندہ کر دینا پرانی اعمال کا موافق کتاب اور سنت کی
 والسنة والامر مقتضاها فان المبعوث علی رأس مائة ولجد الدین قبل یلزم ان یکون مرجلا مشهورا بالعلم
 اور انکی موافق امر کرنا ملو ہی نہیں صدی کی سر ہی پر دین کا مجدد جو بیشک ہو تو کہتی ہیں کہ ضروری کہ وہ شخص علم میں مشہور اور فضیلت میں
 معروف بالفضل مشار الیہ فی الدین وان ینقض المائة وهو حی ولا یعلم ذلك المجدد الا بغلبة الظن ممن
 معروف اور دین میں مشار الیہ ہو اور ساری صدی میں زندہ رہی اور وہ مجدد لینی ہم عصر علم میں سی شہان غالبی
 عاصره من العلماء بقرائن احواله ولا ینفخ بعلمه اد المجدد للدین لابد ان یکون عالما بالعلوم الدینیة الظاہرة
 یسئلہ قرائن احوال اور افادہ علم کی معلوم ہوتا ہی کیونکہ دین کا مجدد ضروری کہ تمام علوم دینی ظاہری اور باطنی کا عالم
 والباطنة ناصر السنة قاطع البیدعت وان یعم علم اهل زمانه وانما کان التجدید علی رأس کل مائة سنة
 اور سنت کا حامی بدعت کا اوکھاڑی والا اور انکا علم تمام اہل زمانہ پر عام ہو اور ہر صدی کی سر ہی پر تجدید دین کی اسلی ہوتی ہی
 لا یخزم العلماء فیہ غالباً واندراس السن وظهور البدع فیمتار حینئذ الی تجدید الدین فیاتی اللہ من
 اس مدت میں اکثر علماء کم ہوجاتی ہیں اور سنتیں پرانی اور بدعتیں ظاہر ہوجاتی ہیں سو اب تجدید دین کی ضرورت پڑتی ہی سواہ تعالیٰ خلق میں ہی
 الخلق بعض من السلف اما واحدا ومتعددا کان عند المائة الاولى عمرو بن عبد العزیز وعند المائة الثانية
 بعض متقدمین کی کیسکو موجود کر دیتا ہی یا ایک یا کئی سو پہلی صدی کی سر ہی پر تو عمر بن عبد العزیز ہی اور دوسری صدی پر
 الامام الشافعی وعند المائة الثالثة ابن شریک والاشعری وعند المائة الرابعة الباقلانی وعند المائة الخامسة
 امام شافعی اور تیسری صدی پر ابن شریک اور اشعری اور چوتھی صدی پر باقلانی اور پانچویں صدی پر عبد
 الامام الغزالی وعند المائة السادسة الامام فخر الدین الرازی والرافعی وعند المائة السابعة ابن دقیق
 امام غزالی اور چھٹی صدی پر امام فخر الدین رازی اور رافعی اور ساتویں صدی پر ابن دقیق العبد
 وعند المائة الثامنة الحبر البلقینی والمحقق زین الدین وعند المائة التاسعة الامام السيوطی وعند المائة
 اور آٹھویں صدی پر جبرلقینی اور حافظ زین الدین اور نوین صدی پر امام سیوطی اور دسویں
 العاشرة لم یبتین من هو قال السيوطی ونظیر هذا الحدیث ما ورد ان رأس کل مائة سنة یکون عندها
 صدی پر معلوم نہیں کون ہی سیوطی کہتا ہی اس حدیث کی نظیر وہ ہی جو وارد ہوا کہ ہر صدی کی سر پر ایک امیر ہوتا ہی
 امیر کان عند المائة الاولى الحجج الذی عم ظلمه وفساده فجدد الله تعالی بعمر بن عبد العزيز وكان عند
 سو پہلی صدی پر لزجاج تھا جسکا ظلم اور فساد کہو گیا سوا اللہ تعالیٰ دین کی تجدید عمر بن عبد العزیز ہی کی
 اور دوسری

المائة الثانية فتنة المأمون الذي خالطه المعتزلة فحسنوا له القول بخلق القرآن وغير ذلك
 اور دوسری صدی پر مامون کا فتنہ ہو کہ معتزلین نے خالطت ہم پہنچا کر اوسکو حدوث قرآن کا اور سوای اسی
 من البدع الاعتقادية حتى امتحن العلماء بذلك امتحانا ما في الاقطار ومن لم يحب فبعضهم
 اور کبریات اعتقادی کا قایل کر دیا بیان تک کہ اوسنی اس مسئلہ میں عام علماء مدعی زمین کا امتحان لیا اور جسینی ٹاننا پھر بعضوں کو
 ضرب وبعضهم قتل وبعضهم قتل وهذه من اعظم الفتن في هذه الامة ولم يدع خليفة قبله الى
 مارا اور کیکو قید اور جبر کیا اور کیکو جان سی مارا اسرائیل میں اکی برابر کوئی فتنہ نہیں ہوا اور اس سے پہلی کسی خلیفہ نے بیعت کو اتنا رواج
 شئ من البدع فقيض الله تعالى عند هذه المائة الشافعي فطبق الارض بعلمه وهو اول من افق
 نہیں دیا سو اس نے تعالیٰ نے اس صدی پر شافعی کو پیدا کیا جس اوسنی اپنی علم سی زمین کو پر کر دیا اور انہوں نے سب سے پہلی
 بقتل من قال بخلق القرآن وتكفيره وكان عند المائة الثالثة فتنة القرامطة في كثير من البلاد
 واسطی قتل اور کفر ایسی شخص کی جو حدوث قرآن کا قائل ہو فتویٰ دیا اقبیری صدی پر قرامطہ کا فتنہ اکثر شہروں میں پھیلا
 حتى دخلوا مكة وقتلوا الحجاج في المسجد الحرام قتلا ذريعا وطرحوا القتلى في بئر زمزم وضربوا الحجاج الاسود
 یہاں تک کہ مکہ میں جاکر حجاجوں کو مسجد الحرام میں بہت قتل کیا اور لاشیں چاہ زمزم میں ڈال دیں اور حجر اسود کو
 بالدبوس فكسروه ثم قلعه وجموه الى بلادهم وبقى عندهم اكثر من عشرين سنة ثم اشترى منهم
 گرز مار کر توڑ ڈالا پھر اوکھاڑ کر اپنی ملک کو لے گئی اور بیس برس سے زیادہ اوکھی پاس رہا پھر اوسنی تیس ہزار دینار کو خرید کر
 بثلاثين الف دينار اعيد الى مكة في محله وكان عند المائة الرابعة فتنة الحاكم بامر الله وناهيك ما فعل
 مکہ میں آئی اور اوسی جگہ پر رکھا اور چوتھی صدی پر فتنہ حاکم بامر اللہ کا ہوا اور کچھ حد نہیں جو فساد
 من الفساد بل هو اعظم شرا من كان قبله بكثير فانه امر الناس بالسجود له اذ ذكر اسمه في الخطبة و
 کہ اوسنی کیا بلکہ کھافساد پہلی کی نسبت کئی درجہ بدتر تھا کیونکہ اسی لوگوں کو یہ حکم دیا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرے اور
 من كان قبله لم يامر احدا بالسجود له اذ ذكر اسمه في الخطبة وكان عند المائة الخامسة استيلاء
 جو فساد سے کہ پہلی تھی کسی اپنی ہی سجدہ کا حکم نہیں دیا تھا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرے اور پانچویں صدی پر اکثر شام کی شہروں پر
 الفراعنة على كثير من البلاد الشامية حتى دخلوا بيت المقدس وقتلوا فيه وحده اكثر من سبعين الفا
 فرنگیوں کا غلبہ ہو گیا یہاں تک کہ انہوں نے بیت المقدس جاکر صرف دس ستر ہزار آدمیوں سے زیادہ قتل کر ڈالی
 وذهب الناس هاربين من الشام الى العراق مستعينين على الفرنج وبقى بيت المقدس في ايديهم احد
 اور خفت فرنگیوں کی فریادی شام سے عراق کو بھاگ گئی اور بیت المقدس تین مہینے ایک روز انکی قبضہ میں رہا
 وتسعين يوما الى ان خلاصه الله تعالى عنهم بيد السلطان صلاح الدين بن ايوب وكان عند المائة
 آخر اللہ تعالیٰ انکی قبضہ میں سی سلطان صلاح الدین بن ایوب کی ہاتھ پر چھوڑا اور چھٹی صدی پر
 السادسة خروج التتار وعموم الفساد حتى ان العلماء حكموا بكفرهم واختلفوا في البلاد التي استولوا عليها
 قوم تبار فی غلبہ کر کے فساد عام کر دیا یہاں تک کہ علماء نے انکی کفر کا فتویٰ دیا اور ان شہروں میں جن پر غالب ہو گئی تھی اختلاف ہی تھا
 هي من بلاد الاسلام ولا قالوا بالبلاد التي في ايديهم اليوم لاشك انما من بلاد الاسلام لعدم اتصاف
 آکاوہ شہر و بلاد اسلام میں یا نہیں اور کہتی ہیں کہ جو شہر آج انکی قبضہ میں ہیں بیشک وہ بلاد اسلام ہیں کیونکہ دار الحرب سے شخص نہیں تھا
 بلاد الحرب ولم يظهروا فيها احكام الكفر بل البلاد التي عليهم وال مسلم من جهتهم يجوز فيها اقامة الحج
 اجزائے انہیں احکام کفر کی جاری کئی نہیں کیہ جس شہر میں انکی طرف سے مسلمان حاکم ہی اوس میں نماز بن جمعہ اور

الاعیاد واخذ الخراج وتقلید القضاة وتزویج الیتیم لاستیلاء المسلم علیها وطاعته للکفره اما مواد عجم
عبدی پڑھنی اور خراج کا لینا اور قاضیوں کا منصوبہ ہونا اور یتیموں کا نکاح کر دینا جائز ہے کیونکہ ان شہروں پر مسلم کا غلبہ ہے اور وہ کفار کا جو مطیع ہی یا تو بدلتے ہیں
اور فحاشی دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ علیہا ولا کفار فیجوز فیہا ایضا اقامۃ الجمعة والعیدین والقاضی قاضی ہوتا
یا قریب کی ہے اور جن شہروں پر کفار حاکم ہیں سوائے انہیں بھی جمعہ اور عیدین کا قائم کرنا جائز ہے اور قاضی بھی قاضی ہو گا مسلمانوں کی مرضی
المسلمین اذ قد تقرر ان بقاء شئی من العلة یبقی بالحکم وقد حکمنا بلا خلاف بان هذه الدیار قبل استیلاء
سی اسلئے کہ یہ بات شری ہوئی ہے کہ جب تک کچھ علت باقی رہی حکم باقی رہتا ہے اور بیشک بلا خلاف یہ یقین کر چکی ہیں کہ یہ شہر قوم تنار کی غلبہ سی
التنازل من دیار اسلام وبعد استیلائہم اعلان الاذان والجمعة والجماع والحکم بمقتضى الشرع والفتوى ثلث
پہلی دیار اسلام تھی اور ان کی غلبہ کی بعد پر ظاہر ہونا اذان اور جمعہ اور جماعات کا اور حکم مطابق شرع اور فتویٰ کی جاری ہے
بلا نکیر من ملوکہم فالحکم بانہا من بلاد العربیہ جہتہ وادعایہم الخراج والضمایب والموکوس برسوم التنازل
اونکی بادشاہ کو زمین کچھ سکرانہ زمین پر حکم کرنا کہ دار الحرب ہے اسکی کوئی وجہ نہیں ہے اور ظاہر شراب کا لینا اور چھٹی اور خراج کا لینا موافق رسم تنار کی ایسا ہے
کا کہ لا ینفی قرظہ فی المینۃ بالہمود وطلب الحکم من الطاغوت فی مقابلۃ رسول اللہ علیہ السلام ومع ذلك کا المینۃ
جب بھی قرظہ مینہ میں یہودیت ظاہر کرتی تھی اور بتوں سی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقابلہ میں حکم لیتی تھی تبصرہ یہی مینہ بلاشبہ
بلدۃ الاسلام بلا سبب ثم ان من قال انہم انا مسلم وشمہد بکلمتی الشہادۃ یحکم بالاسلام لکن فی الخلاصۃ لیس فی التنبیہ
دار الاسلام تھا پہر بیشک جو شخص اذین سے کہی میں مسلم ہوں اور دونوں کلموں شہادت کی گواہی دی تو اسکی اسلام کا حکم ہو ویکسا لیکن علامین ایک مسلم ہی کہانی
علیہا وہی ان اهل بلدۃ اذا کانوا یدعون الاسلام ویصلون ویصومون ویقرءون القرآن ومع ذلك یعبدون الاوثان
اطاع دینی چاہی یعنی اگر ایک شہر والی دعوی اسلام کا کرتی ہوں اور نماز پڑھتی ہوں اور روزہ رکھتی ہوں اور قرآن کی تلاوت کرتی ہوں اور شہادت پرستی کرتی ہوں
فاغار علیہم المسلمون وسببہم والرد انسان ان یشتری من قتلک السبا یا ان کانوا یقرءون بالعبودیۃ لملککم جاز الشراء
پہر مسلمان اور نہ غیرت کر کر گرفتار کر لاویں اور کوئی شخص ان قیدیوں میں سے کسی کی خریداری کا ارادہ کری تو اب اگر اپنی بادشاہ کی عبودیت کا اقرار کرتی ہیں تو خریدنا
وان لم یکنوا مقرین بالعبودیۃ لملککم جاز شراء النساء والصبيان دون الکبار قال قاضیان فی فتاواہ
اور اگر اقرار اپنی بادشاہ کی عبودیت کا نہیں کرتی تو خریدنا عورتوں اور بچوں کا جائز ہے بڑی مردوں کا جائز نہیں قاضی خان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہے
لانہم لما قرءوا بالاسلام ثم عبدوا الاوثان کانوا مرتدین فیجوز استرقاق نسائہم وصغارہم ولا یجوز استرقاق کبارہم
اسکی کہ جب انہوں نے اسلام کا اقرار کیا اور پھر بت پرستی کی تو وہ مرتد ہوئے تو اب عورتوں اور بچوں کا غلام کر لینا جائز ہے اور بالغ مردوں کا غلام کر لینا جائز نہیں
الا ان یکنوا مقرین بالعبودیۃ لملککم فحیجوز استرقاقہم فاذا ملککم السبا یجوز لہ بیعہم وکان عند المائۃ
ہن اگر اپنی بادشاہ کی عبودیت کی قائل ہوں تو اب انکا بھی غلام کر لینا جائز ہے جب قید کر لیا اور انکا مالک ہوا تو انکی بیع بھی جائز ہے اور ساتویں
السبتۃ لاد وقناء عظیمان فی دیار مصر والشام بحیث اکلت الخ والبغال والکلاب کان عند المائۃ النامۃ فقتلۃ
صدی پر خط کرانی اور وہاں دیار مصر اور شام میں اسقدر ہوئی کہ گدی اور شجر اور کئی کہانی اور آٹھویں صدی کا یہ فتنہ
قتلک واما المائۃ التسعۃ فقد قال العلامة الناصر لا اشک ولا امر تائبان فتنۃ المائۃ التسعۃ ہی فتنۃ السلطان
تیمور لنگ بہا اور نویں صدی پر علامہ ناصر کی کہتا ہے کہ اسمین مجھ کو کچھ شک اور شبہ نہیں ہے کہ فتنہ نویں صدی کا وہ فتنہ سلطان سلیم خان کا ہی
سلیم خان و حروبہ مع اخوتہ و قتلہ ایاہم واولادہم ثم حروبہ مع صاحب الشرف وکسرہ و قتلہ وخذلادہ ثم اجتماع
اور اسکی اطمان بہائیون سی اور انکی اولاد کا قتل کرنا پہر اسکی جنگ و جدال صاحب الشرف سی اور اسکا توڑنا اور مار ڈالنا اور ملک چھین لینا پہر
بعسک مصر و قتل سلطانہا واکارامہا ثم دخوله مصر و فعلہ فیہا مع اهلہا ما فعلہ فی المائۃ العاشرة ظہرت فتنۃ
مصر کی لشکر کی ساتھ جمع ہونا اور انکی سلطان کو اور بڑی بڑی امیرون کو قتل کرنا پہر مصر میں جا کر وہاں کی باشندوں کی ساتھ جو کچھ اور دسویں صدی میں بہت سی

کثیرة متوالیة غیر منقطعة الی الان حتی کان اهل الاسلام یعامل بعضهم مع البعض معاملة الکفار فی قتلهم
 بیانی پیدا ہوئی جو آج تک چنی آتین میں بیان تک کہ اہل اسلام ایک دوسری کی سادہ کفار کا سامانہ کرتا ہی کوئی سیکو مار ڈالتا ہی
 بعضا وقد روی عن جریر انہ علیہ السلام قال فی حجة الوداع لا ترجعن بعدک کفار ایضاً ببعضکم مرقاب بعض
 اور جریر ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی حجة الوداع میں فرمایا تم میری بعد کافر مت ہو جانا کہ ایک دوسری کو قتل کرنا شروع کری
 یعنی ان شان الکفار ان یقتل بعضهم بعضاً ولا تشبهوا بهم ای المؤمنین فی قتل بعضهم بعضاً ولا یکن افعالکم شبة
 مراد یہ ہے کہ یہ کفار کا چلن ہی کوئی سیکو مار ڈالی سو تم مؤمن ہو کر آپ کی خون ریزی میں اوٹکی مثل نہو جانا اور تمہارا چلن مسلمانوں کی
 بافعالہ فی ضرب مرقاب المسلمین وروی عن ابی بکر انہ علیہ السلام قال اذا التقی المسلمان فحل احدهما السلام علی
 قتل میں اوٹکی افعال ہی نہ ملنی لگی اور ابوبکر ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب دو مسلمان مقابل ہوئی ہن پر کوئی اپنی بیانی پر ہتیارا دھنا
 اخیه فہما فی جوبہم فاذا قتل احدهما صاحبه دخلاھا جمیعاً فان القاتل یدخلھا بفعله والمقتول یدخلھا بسعیہ
 تو وہ دونوں دوزخ کی جہنم میں جاکے ہی یا کو قتل کر دیتا ہی تو وہ دونوں میں جاتی میں قاتل تو اوکو مار کر دوزخ میں جاتا ہی اور مقتول اپنی بیانی کی قتل کی سعی ہی
 فی قتل اخیه کما اجابہ النبی علیہ السلام فی حاشا اخر ولہ ابوبکر انہ علیہ السلام قال اذا التقی المسلمان
 دوزخ میں جاتا ہی چنانچہ اسکا جواب نبی علیہ السلام فی ایک حدیث میں دیا ہی وہ ہی ابوبکر ہی روایت کرتا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب دو مسلمان توار لیکر
 بسیفہما فالقاتل والمقتول فی النار قال ابوبکر قلت یا رسول اللہ هذا القاتل فما بال المقتول قال انہ کان حربیاً
 مقابل ہوتی میں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں ابوبکر کہتا ہی میں عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل ہی مقتول کا کیا قصور ہی فرمایا یہ ہے ہی اپنی بیانی کی
 علی قتل اخیه وروی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال باءرا بالاعمال فمتا کقطع الیل المظلم یصم الرجل مؤمناً ویسم
 قتل ہریرہ ہا اور ابوبکر ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جلدی کو اعمال کی فتنوں پر جیسی کڑی اندھیری رات کی طرح کو آدمی مسلمان ہوگا اور شام کو
 کافراً ویسمی مؤمناً ویصم کافر بیدیم دینہ بعض من الدنیا فکانہ علیہ السلام قال سبائی فتن کا لیل المظلم لا یفر احد
 کافر اور شام کو مسلمان ہوگا اور صبح کو کافر پناہ دین بوض سباب دنیا کی پچھلے گناہوں کو نبی علیہ السلام فی فرمایا اب نزدیک میں فتنی آؤنگی جیسی اندھیری رات
 طریق الخلاص منها ولا یقدر صاحب العزم علی محافظۃ الوظائف والافات فیہا فاسرعو بالاعمال الصالحۃ قبل ان یاتیکم الفتن
 سیکو غصی کا رستہ نہ لیکھا اور اوس میں صاحب کو قدرت کی محافظت وظائف اور اوقات کی نہ رہیگی سو جلدی کو صالح اعمال میں اس ہی پہلی کہ تمہر فتنی آجودین
 ان عند فجیئ لا یخلوا اما ان یقتل طائفتان من المؤمنین ویستحل کل منہما دم الاخری والہا فیکفر بہذا الاعتقاد واما
 کیونکہ جب فتنی آؤنگی تو کوئی دو جماعت مؤمنین کی نہ باقی رہیگی بلکہ ایک دوسری کا خون اور مال حلال سمجھی گا اوس عقیدہ ہی کافر ہووے گا اور
 ان یغل الفساد ویریقون دماء المسلمین ویأخذون اموالہم بغیر حق ویزنون ویشرکون الخمر ویلینون الخمر ویعتقدون
 یا فساق غالب ہو کر مسلمانوں کی خونریزی کریں گی اور ناحق ادبکی مال جہنم لیں گی اور نہ ان کی اور شراب پیوینگی اور شراب پینے کی اور اعتقاد کریں گی
 انہم علی الحق ویفتیہم بعض علماء السوء بجواز افعالہم ویزعمون انہ یقتلون السارق ویصلبونه باعتقاد جوار قتلہ
 کہ ہم حق پر ہیں اور بعضی علماء بداد کو فتویٰ دیں گی کہ یہہ افعال جائز ہیں اور بعضی وقت جائز سمجھ کر چور کو قتل کریں گی اور سول چڑاویں گی
 وصلبہ ویکفرون بذلک الاعتقاد لان حلال السارق لیس القتل والصلب بل حدة قطمیدہ لقلہ تعالی والسارق و
 اور اس ہی اعتقاد ہی کافر ہو جاویں گی پہلی کہ چور کی حد قتل اور سولی نہیں ہی بلکہ چور کی حد ہاتھ کاٹنا ہی بدین سبب آئی کہ اور چور کوئی چور نہ
 السارق فاقطعوا الیدین لہما ولیس ذلک الا وقوع ما روی عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص انہ علیہ السلام قال ان
 یا حورث تو کاٹ ڈالو ادبکی ہاتھ اور یہہ اصل روایت کا ظہور ہی جو عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا بیشک
 اللہ تعالی لا یقبض العلم انتزاعاً بمنزاعہ عن العبادہ لکن یقبض العلم یقبض العلماء حتی اذا لم یبق عالم اتخزن الناس
 نہ علم یون نہیں اور بیشک لیکھا کہ آدمیوں کی دین ہی نکال لی لیکن علماء کو قبض کر گراوے گا لیکھا یہاں تک کہ جب کوئی عالم باقی نہ رہی گا تو لوگ جاہلوں کو سردار بنالین گی

مرء وساجد لا یستلوا فافوا بغیر علم فضلو واضلوا فانه علیه السلام بین فی هذا الحدیث ان الله تعالى لا یقبض
 جب اوسے پوچھیں گی تو وہ جہالت سے فتویٰ دینگے پہر آپ ہی گمراہ ہو گئی اور ان کو گمراہ کر دینگے بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علم کو
 العلم من بین الناس علی طریق محو من صدور العلماء ورفیع من بینہم الی السماء فان ذلك وان كان جائزاً فی قدرة
 لوگون میں سے یوں نہیں قبض کرے گا کہ علماء کی دین سے پہلا دیوی اور اون کی اندر سے آسمان پر لیجائی کیونکہ اس طرح ہی اگرچہ باعتبار قدرت الہی کی ہر کچھ
 الله تعالى لان هذا الحدیث يدل علی عدم وقوعہ بل الواقع انہ تعالیٰ یقبض العلم بقبض ارواح العلماء فانه تعالیٰ
 پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ یوں نہ ہوگا بلکہ یوں قبض ہوگا کہ اللہ تعالیٰ علماء کی روحیں قبض کر کے علم کو اوٹھا لے گا اور جب اللہ تعالیٰ
 اذ قبض ارواح العلماء ولم یترك عالماً یبقی الجہال فیتخذہم الناس لكونہم فی رى العلماء قضاء ومفتین فیقضی قاضیہم
 علماء کی روح قبض کر لے گا اور عالم چھوڑے گا تو جاہل باقی رہ جائیگی سو لوگ ان کی سند پر دینگے کیونکہ وہ جاہل علماء اور قاضی اور مفتیوں کی صورت ہو گئی پہر نہیں
 بغیر علم وافتی مفتیہم بغیر علم فیکون ضالین ومضلین قال الذمیر فی هذا الحدیث یمین ان المراد بقبض العلم فی الاصل
 قاضی بدین علم کی حکم جاری کرے گا اور مفتی بدین علم کی فتویٰ دے گا سو آپ ہی گمراہ ہو گئی اور ان کو گمراہ کر دینگے ذمیر کہتا ہے یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ علم کی اوٹھ جانے سے مراد حادث
 المطلق لیس محو من صدور حفاظہ بل معناه انہ یموت حتمتہ یتخذ الناس رءوساً جہلاً یحکمون بجمہال التہم ویفتون
 مطلقہ میں یہ نہیں ہے کہ حافظوں کی سینہ میں سے محو ہو جائیگا بلکہ یہ ہے کہ حافظ سب جہال ہو جائیگی پہر لوگ جہال کو سردار بنالیں گی وہ اپنی جہالت سے حکم دے گی اوسانی
 فیضلون ویضلون قال القرطبی معنی الحدیث ان الله تعالیٰ یقبض العلماء ویبقی الجہال الذین یتعاطون مناصب العلماء
 فتویٰ آپ ہی گمراہ ہو گئی اور ان کو گمراہ کر دینگے قرطبی کہتا ہے حدیث کی یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ علماء کو اوٹھا لے گا اور ایسی جہال باقی رہ جائیگی کہ علماء کی مناصب فتویٰ
 فی الفتی والتعلیم فیفتون بغیر علم ویعلمون من غیر علم وینتشر الجہل وقد ظہر ذلك ووجدہا اخبار النبی علیہ السلام فکان
 اور تعلیم آپ لینگے پہر بغیر علم کی فتویٰ دینگے اور بغیر علم کی سکھائیں گے اور جہال پھیل جائیگی اور بیشک ظاہر ہو چکا ہے اور نبی علیہ السلام فی جو خبر دی تھی سو پائی گئی
 دلیلاً من ادلة نبیہ خصوصاً فی هذه الازمنة غیر الخفاء فی الترمذی عن ابی الدرداء ما یدل علی ان الذی یرفعہ هو العمل
 سو یہ ہی دلائل نبوت میں سے ایک دلیل ہے خاص کر اس زمانہ میں انتہائی کمزوری میں ابو الدرداء سے روایت آئی ہے اوس سے معلوم ہوتا ہے کہ عمل اوٹھ جائیگا
 حیث قال کنا مع رسول الله علیہ السلام فتنحنح بصرہ الی السماء ثم قال هذا وان یختلس فی العلم من الناس حتی لا یقدر رءو
 چنانچہ کہتا ہے کہ ہم رسول اللہ علیہ السلام کی ساتھی تھے اور آپ فی آسمان کی طرف دیکھا پہر فرمایا یہ وقت ہے کہ اس میں لوگوں سے علم اوچک لینگے اتنا کہ کچھ قدرت باقی رہے
 فیہ علی شئ فقال زید بن لید انصارى کیف یختلس العلم منا وقد قرأنا القرآن ولنقرأ شئہ نساءنا وابناءنا وفقاً للعلم
 زید بن لید انصاری کی عرض کیا ہم سے علم کیونکر اوچک لینگے اور ہم قرآن پڑھتے ہیں اور بالضرورت اپنی عورتوں کو اور بچوں کو پڑھائیں گے نبی علیہ السلام نے فرمایا
 کلمتک امک یا زید ہذا التورۃ ولا یحسب علیہم والنصارى فماذا اتغنی عنہم وظاہر هذا الحدیث یدل علی ان الذی
 اے زید مجھ کو تیری ماریہ یہہ توریت اور انجیل یہود اور نصاریٰ کی پاس ہے پہر ان کو کیا فائدہ ہوتا ہے اور ظاہر معنی اس حدیث کی یوں دلالت کرتی ہیں
 یرفعہ هو العمل لانفس العربی خلاف ظہر من الحدیث السابق فانه صرح فی رفع العلم وقیل لا یتباعہ بینہما فان العلم اذا
 کہ عمل اوٹھ جائیگا خود علم نہیں جائیگا برخلاف دل معنوی جو پہلی حدیث سے معلوم ہوتی ہے بیشک اوس سے علم کا اوٹھنا صریح معلوم ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں ان دونوں میں کچھ
 ذهب بہت العلماء یخلفہم الجہال ویفتون بالجہل ویعل بہ فیدہب العلم والعمل وان کانت المصاحف والکتب بایدی
 مرنے سے علم جاتا رہا اون کی بعد جہال رہیں گی اور جہالت سے فتویٰ دینگے اوس پر عمل ہو دینگا پہر علم اور عمل دونوں کی اگرچہ قرآن اور کتابیں لوگوں کی سامنے دہری رہیں
 الناس كما کان کذلک اهل کتابین وکذلک قال النبی علیہ السلام لزیاد کلمتک امک یا زید ہذا التورۃ ولا یحسب
 جیسی حال دونوں کتابوں والوں کا ہے اور اسی نبی علیہ السلام نے زیاد کو فرمایا تجھ کو تیری ماریہ یہہ توریت اور انجیل یہود اور
 عند الیہم والنصارى فماذا اتغنی عنہم فان علماء ہم لما انقرضوا خلفہم جہالہم وخالفوا الکتب وحر فہم فہم لوامعناہ
 نصاریٰ کا پاس نہیں یہ کہا فائدہ ہی کہونکہ اون کی علماء جب گزر گئے تو ان کی پیروی جہال رہ گئی اور کتب کی برخلاف فی ان کی اور کتابیہ ہوتی ہیں

قرطبی

دری میں نبی سے صحابی

نصاریہ

فعلوا بالجميل وافقوا بغير علم فانرفع العلم والعمل وبقيت اشخاص الكتب عندهم لا تغني عنهم شيئا من
 اور جس پر عمل کیا اور بغير علم کی فتویٰ دیا اور علم اور عمل دونوں جاتی ہی اور کتابت میں اس کی پاس بیٹھا نہ دہری ہو گئیں
 اللہ تعالیٰ علامہ فخر الرضائے المجلس الرابع والثمانون فی بیان کیفیت السلام وافضلیتہ من
 عمل موافق اپنی رضا کی سبیل کر

بداية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بالله تعالى من بدأ بالسلام هذه الحديث من
 پہلی کر نیوالی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک لوگوں میں سے اولیٰ نزدیک اللہ تعالیٰ کی وہ ہی جو سلام پہلی کری یہ حدیث
 حسان المصابیر رواه ابو امامة ومعناه ان احق الناس برحمة الله تعالى ولقوبهم اليها من بدأ بالسلام
 مصابیح کی حسن خدیجوں میں ہی ابو امامہ کی روایت ہے اس کا معنی یہ ہے کہ لوگوں میں سے بڑا مستحق رحمت اللہ کا اور رحمت سے بہت نزدیک ہے جو سلام پہلی کرے
 وظاهرة يدل على كون السلام افضل من الرد وقد ذهب اليه بعض العلماء وقال بعضهم الرد افضل لا فرض

ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہے اور بیشک بعض علماء کا یہ ہے کہ سلام پہلی اور بعض کہتی ہیں کہ سلام افضل ہے کیونکہ جو
 والسلام سنة فاجر الفرض اكثر من السنة ودليل فرضيته قوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن
 سلام کا فرض ہے اور سلام سنت ہے سو ثواب فرض کا سنت سے زیادہ ہوتا ہے اور دلیل فرضیت کی یہ آیت ہے اور جب مکرور و عادی کو ہی تم ہی دعا دے اور اس سے بہتر
 منها او ردوها فان كل واحد من قولہ تعالیٰ فحيوا او ردوا الامر وظاهرة الوجوب فيكون رد السلام واجبا لكن

یا وہ ہی کہو اگر نہ کر اس آیت میں دونوں لفظ فحيوا اور ردوا امر ہیں اور ظاہر امر کا وجوب ہوتا ہے پہر رسول اللہ واجب ہو دیکھا ہے
 على وجه التحخير الزيادة على السلام بدكر الرحمة والبركات وبين تركها فان من سلم على الغير فقال السلام
 سلام پر زیادہ بڑا فی من اختیار ہی ذکر رحمت اور برکت کا زیادہ کری یا نہ کری پہر جس نے دوسرے کو سلام کرتی ہوئی کہا السلام علیک
 يكون ذلك الغير تخيلا في الرد بين ان يقول وعليك السلام ورحمة الله وبركاته والبركات معا او يقول

تو دوسرا سلام میں مختار ہی ہے کہ علیک السلام ورحمة الله وبركاته اور برکت رحمت اور برکت دونوں ذکر جواب دی یا انتہائی کہی
 وعليك السلام بغير زيادة شيء منها وهذا القدر فرض والزيادة فضل وليس الرد من الرد ان يقول مردد
 وعلیک سلام دونوں میں سے کچھ نہ بڑا دی انتہا تو فرض ہی اور زیادہ کرنا افضل ہی اور رسول اللہ سے یہ ہر ادھین ہی کہ رد و نہ
 عليك سلام بل المراد به كون الجواب قد ر السلام فان اقل ما يتدب به سنة السلام اذ اسلم على واحد ان

علیک سلام کہی بلکہ مراد یہ ہے کہ جواب برابر سلام کی ہو بیشک کم سے کم حسن سے سلام کی سنت ادا ہو جاوی جب کہ ایک سلام کری تو یہ ہے
 يقول السلام عليك بحرف التعريف ولو قال سلم عليك بغير حرف التعريف بالتثنية يصح لان احدهما يقوم
 کہ السلام علیک کہی حرف تعریف یعنی الف اسم ہی اور اگر یوں کہی سلام علیک بدون الف لام کی بلکہ میم کی تثنیہ کی ساتھ تو یہی درست ہے کیونکہ ایک سلام کی
 مقام الآخر وبدونها لا يصح ولا يكون سلاما والا فلو ان يقول في السلام على الواحد السلام عليك بحرف التعريف

جکہ ہر جات ہی اور بدون دونوں یعنی تثنیہ اور لام کی درست نہیں ہی اور سلام نہیں ہوتا اور بہترین ہی کہ ایک شخص پر سلام کرتی ہوئی کہی السلام علیکم ساتھ تعریف کی
 او سلام عليك بغير حرف التعريف بل بالتثنية مع ضمير الجمع فيكون سلاما عليه وعلى ملكته لان المسلم لا يكون
 یا سلام علیکم بدون حرف تعریف کی بلکہ میم کی تثنیہ ہی دونوں صورت میں ضمیر جمع کی تاکہ آپس اور اس کی فرشتوں پر سلام ہو جاوی اہل بیت کے مسلمان اکیلا کہی نہیں
 وحده بل يكون معه على اقل اقل خمس من الملائكة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن يساره

ہوتا بلکہ اس کی ساتھ موافق اصح قول کی پانچ فرشتے ہوتی ہیں ایک تو اس کی طرف جو نیکیاں کہتا ہی اور ایک بائیں طرف
 يكتب السيئات وواحد امامه يلقيه الخبز وواحد وراءه يدفع عنه المكسرة وواحد عند ناصيته يكتب ما
 جو برائیاں لکھتا ہی اور ایک سامنے جو خیرات کی ہدایت کرتا ہی اور ایک پیچھے جو مکروہات ہی بچاتا ہی اور ایک پیشانی کی پاس جو درود کو

یصلی علیہ السلام ویبلغہ ایاہ فیبلغی اذ دخل فی السلام ومن یدخل بیتہ یتستحب لہ ان یسلم علی اہل البیت
 کلمتہ ہی جو نبی علیہ السلام پر جتنی بار پڑے اور لوگوں کو پہنچا تا ہی سوا لائق ہی کہ اوکو ہی سلام میں شامل کریں اور جو شخص اپنی کمر میں جاوی تو مستحب ہی کہ اپنی اہل پر سلام کرے
 احق بالسلام من غیرہم وقدری عن اسانہ علیہ السلام قال یا بنی اذا دخلت علی اہک فسلم علیہم یكون
 کیونکہ وہ اوروں کی نسبت سلام کی زیادہ مستحق ہیں اور انس ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ای بیچ جب تو اپنی اہل پاس جاوی تو اوں پر سلام کر وہ
 بركة تملیک وعلی اہل بیتک و ذکر فی فتاوی قاضیخان ان من اتی باب دار انسان یجب علیہ ان یتساذن قبل
 ترجمہ پر اور تیری اہل پر برکت ہووی گی اور فتاوی قاضیخان میں مذکور ہی جب کوئی کسی شخص کی دروازہ پر آوی تو اوں پر واجب ہی کہ پہل سلام کرے اگر اجازت
 السلام ثم اذا دخل یسلم ولا ثم یتکلم وان کان فی الفناء یسلم ولا ثم یتکلم وحکی عن بعض الصالحین علی ما ذکر
 طبع ہی کہ پر جانبدار جاوی تو پہل سلام کرے پھر بات چیت کرے اور اگر میدان میں ہو تو پہل سلام کرے پھر بات چیت کرے اور بعضی صلحا کی حکایت ہی چنانچہ
 فی یستان العارفين ان واحدا من اصدقائه استقبلہ وقال کیف اصبح فقال له الرجل الصالح ویحک ما هذا
 بتان العارفين میں مذکور ہی کہ اوکا ایک دوست سامنے ہی گیا کہی لگا مزاج اچھا ہی اوس مرد صالح نے کہا افسوس بھیکو یہ کیسا کیا
 فہذا قلت السلام علیکم فیکون لک عشر حسنات و امرہ علیک فیکون لی عشر حسنات فاذا اجتمع عشرون
 اول یہ کیوں نہ کہا السلام علیکم کہ تیری ہی دس نیکیاں ہوتیں پھر میں جواب دیتا تو میری ہی دس نیکیاں ہوتیں اور جب میں نیکیاں جمع ہوجاتیں
 حسنة یرجی عند ذلک نزول الرحمة وحصول المغفرة واما الانحاء فمکرہہ فی کل حال لکل احد لما روی عن انس ان
 تو پھر نزول رحمت اور حصول مغفرت کی امید ہوتی اور ہر جگہنا سو بہر حال ہر ایک کو مکروہ ہی کیونکہ انس ہی روایت ہی
 ہذا قال یا رسول اللہ الرجل من ایتقی اخاہ ینحی لہ قال لا قال النور ہذا الحدیث صحیح لہ یات لہ معارض
 یہ شخص غرض کیا یا رسول اللہ کوئی شخص ہم میں سے جیسا ہی بیانی ہی ملتا ہی تو اوکو ہی جی فرمایا نہیں نووی کہتا ہی یہ حدیث صحیح ہی اسکی معارض کوئی
 ولا مصیر الی مخالفتہ ولا ینبغی ان یغتر بکثرة من یفعلہ من ینتسب الی علم وصلاح فان لا قدر لا یكون الا
 حدیث نہیں ہی اور نہ ہوگا اسکی مخالفت کا اور سزاوار نہیں ہی کہ بہت سی علم اور صلاح والوں کو جتن دیکھ کر دھوکا کھا جاویں کیونکہ پیر و پیغمبر ہی علیہ السلام ہی کی ہی ہیں
 بالنبی علیہ السلام لانہ تعالی قال و اتکم الرسول فخذوہ وما نضکم عنہ فانہم قوال فی آیتہ اخری فلیحد الذل
 اسلی کہ اللہ تعالی فرماتا ہی اہو جو دی حکم رسول سولیدو اور جس سے منع کری سو چھوڑ دو اور ایک اور آیت میں فرمایا سوڑتی رہیں جو لوگوں
 یخافون عن امرہ ان تصیبہم فتنة او یصیبہم عذاب الیم وقد قال الفضیل بن عیاض کلاما معناه اتبع طر
 خراف کرے ہیں اسکی حکم کا کہ پڑی اوں پر کچھ خرابی یا پہنچی اوکو دکھ کہہ کی مار اور فضیل بن عیاض نے ایک بات کہی ہی اسکی یہ معنی ہیں ہر بات کہتے ہی
 الہدی ولا یضرب قلة السالکین وایاک وطرق الضلالة ولا تغتر بکثرة الماکلین واما المصافحة فسننہ عند التلا
 اختیار کرے اور کتر چلی والشی کچھ ضرر نہیں ہی اور گرا ہی کی رستہ ہی بچتا رہے اور اکلین کی کثرت ہی دھوکہ میں نہ آے اور ہر مصافحہ سوطی وقت سنت ہی
 لما روی عن البراء انہ علیہ السلام قال ما من مسلمین یتلقین فی تصافحان الا غفر لہما قبل ان یفترقا ویستحب
 کیونکہ اس روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی دو مسلمان کہ ملین اور مصافحہ کریں مگر جدا ہونی سے پہلے بخش جاتی ہیں اور مستحب ہی
 ان یکون لہما شائنة بالوجه ودعاء بالمغفرة لما روی عن البراء انہ علیہ السلام قال ان المسلمین اذا التقیا
 کہ مصافحہ ہی ساتھ چہری پر خوشی کی آثار ہوں اور مغفرت کی دعا کیونکہ بڑا ہی یہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک دو مسلمان جب ملے
 فصرخا او تحاشا بود ونصی تنانثرت خطایا ہما بینہما و فی رواية انہ علیہ السلام قال اذا التقی مسلمان فصافحا و
 ہ صافحہ کرے ہیں اور محبت اور خیر خواہی جمع ہوتی ہیں تو انکی گناہ دونوں کی بیچ میں چھڑ پڑتی ہیں اور روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو دو مسلمان ملے مصافحہ اور
 حمد لہ لہ والی واستغفر لہ غفر اللہ لہما و فی حدیث اخر رواہ انس انہ علیہ السلام قال ما من عبدین متحابین
 اللہ ہی کہ کر لے ہیں اور مغفرت مانگتی ہیں تو اللہ دونوں کو بخش دیتا ہی اور ایک اور حدیث میں انس کی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی دو شخص ملے ہی دوست

في الله يستقبل أحدهما الآخر فيتصافح فيصليان على ألا يفترقا حتى يغفر الله من ذنوبهما ما تقدم
 كدوا مني سامي هو كرم مصافح كرم
 منهما وما تآخر وهذه المصافحة يكون من تمام السلام بينهما لما روي أنه عليه السلام قال لا تقبلا تكلم بينكما المصافحة
 اور جو ہوگی سب بخشد تیار ہی اور یہ مصافحہ اوخین سلام کی تالی ہوئی ہی اسکی کہدوات کی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا تالی تہا ہی پس کی سلام کی مصافحہ کا تسبیح
 والمراد من التحية السلام والأصل في السلام قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير مبشرينكم حتى تستأذوا
 اور تحية کی مراد ہی اور اصل دلیل سلام کی یہ آیت ہی ای ایمان والامت جا یا کرو کسی گھر میں اپنی گھروں کو ہو چکے ہو یا
 وتسلموا على أهلها ذلك خير لكم ان الاستئذان والتسليم خير لكم من ان تدخلوا بغتة وتحيط بالجاهلية كان
 کرو اور سلام دیلو اس گھر والوں پر یہ بہتر ہی تمہاری حق میں یعنی اجازت لینا اور سلام کرنا تمہاری حق میں ہی بہتر ہی کہ چاکچک کر جاؤ اور جاہلیت کا سام ہو نہ تھا
 الرجل منهم اذ دخل بيتا غير بيته قال جئكم صباحا وحيتكم مساء ودخل فمرها صاذا الرجل مع امراته في الحيا
 جب کوئی شخص سوئی اپنی گھر کی اور کی گھر جاتا تو کہتا میں فی تحیہ کیا تم پر صبح کو اور تحیہ کیا شام کو
 وروى ان رجلا قال للنبي عليه السلام استاذن علي قال نعم قال انما لا اخدم لها غير استاذن كلما دخلت
 اور روایت ہی کہ ایک شخص نے نبی علیہ السلام سے پوچھا کیا ماسی ہی اجازت لیا کروں فرمایا ان عرض کیا اسکی پاس کوئی خدمتکار یا بھری نہیں ہی پر کیا جب
 قال اتحب ان ترها عريانة قال لا قال فاستاذن لعلكم تذكرن متعلق بمحذوف اي انزل عليكم او قيل لكم هذا
 جایا کروں اجازت لیا کروں فرمایا کیا تجھ کو پسند آتا ہی کہ او کو نکلی دیکھ لے عرض کیا میں فرمایا تو پس اجازت لیا کر لعلکم تذكرن یہ کلمہ عبارت محذوف یعنی انزل علیکم ہی متعلق
 المرادة ان تذكرن او لو تعلموا اما احتيلكم فان لم تجدوا فيها احدا ياذن لكم فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم حتى باتي من
 یعنی تمہاری بیان کیا اس غرض ہی کہ پسند نہ ہو اگر چہ لازم وہ چیز کہ محتاج ہو اسکی پھر اگر کوئی نہ ہو تو نہ ملے اجازت دیوی تو مت گنہگار نہ ہو جسبہ ملو اجازت ہو نہ ملے
 ياذن لكم فان المانع من الدخول ليس الا الحرام على العوف فقط بل وعلى ما يحقيه الناس عادة من ان التصرف في ذلك الغير بخير
 اجازت دینی والا اجاوی کیونکہ رک ازہ کی جانی سی کچھ یہ ہی نہیں ہی اطلاع عورت پر فقط بل اطلاع اسکی جو رک عادت کی موافق چہاں میں میں نفرت کرنا غیر کی جزمین غیر
 اذنه حرام واستثنى ما عرض من حرق وغرق او كان فيه منكر ونحوها فان قيل لكم ارجعوا فارجعوه هو
 اجازت کی حرام ہی استثنای کی ہی ضرورت جو پیش آوی قسم جہل دینی سی یا وحین کوئی بات نہاف شرع ہو نہ ملے نکی اور نہ ملو کی کہ پھر جاؤ تو پھر جو
 انك لكو اي الرجوع اظهر لكم وانفع لديكم فان من يدخل بيته ينبغي ان يسلم على من كان فيه فان لم يكن
 اسے میں خوب تہنیتی ہی تمہاری یعنی ہٹ جانا تمہاری ہی طہارت اور دین میں مفیدی بیشک جو شخص کسی گھر میں جاوی تو وہ ملو دینی ہی کہ کہہ والہ نہ بر سلام پہنچی اور اگر کو
 فيه احد يسلم على نفسه بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لانه تعالى اذا دخلتم بيوتا فسلموا
 کوئی نہ ہو تو اپنی اور پر سلام پہنچی اسطور کہی سلام پہنچے اور خدا کی صالح بندوں پر کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی پھر جب جانی گلو کہی گھر میں نہ
 على انفسكم فالاية تقتضي هذين الامرين جميعا وهما التسليم على اهل عند وجودهم وعلى انفسه عند عدم
 سلام کہو اپنی اور پر پس آیت سی دولوام لازم ہیں یعنی سلام کرنا ایمانہ پر اگر وہاں موجود ہوں اور اپنی اور پر اگر وہاں کوئی نہ ہو
 ووجه احد منكم وادنى ما يتبادر به الرد ان يقال وعليك السلام بواو العطف حتى لو ترك الواو لا يصير ردا
 اور کہی ہی تم جہیں سلام ہو جاؤ اور ہوا جاوی اتنا ہی وعلیک السلام مابینہ واو عطفہ کی بیان شک کہ اگر واو کو ترک کریکے تو جواب نہ ہوگا
 لان انوار في المشرع الورد مع الواو فاذا ترك لا يعتد به ولا يسقط الفرض بدونه وكما ان سلاما يقال سلاما
 اسانی کہ شرع میں جواب داوی ساتھ آیا ہی جب ویکو ترک کیا تو عبارت کہ کہ اعتبار نہیں ہی اور نہ بدون اسکی نہ ہو تا ہی اور تا ہی سلام ہی نہ ہو
 عليك ورحمة الله وبركاته لما روي انه عليه السلام قال من قال السلام صدق
 السلام من باب رحمة اللہ وبرکاتہ کہہ کہہ آیت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا

جائتا

جائتا

السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرين حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له عشرين حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون
 حسنة فإنه عليه السلام قد بين في هذا الحديث أن في السلام عشرين حسنة وفي ضم الرحمة إليه عشرين حسنة
 اسلمى كنى عليه السلام في اس حدیث میں فرمادیا ہے کہ سلام میں دس نیکیاں ہیں اور اوپر رحمتہ کا ملائی میں دس نیکیاں ہیں
 وفي ضم البركات اليها ثلاثين حسنة وهي النهاية لا نظام بالجميع فنون المطالب التي هي السلا عن المضار ونيل المنان
 اور اوپر برکات ملائی میں تیس نیکیاں ہیں اور یہ انتہا کا درجہ ہے اس میں تمام انقسام کے مطالب آگئی یعنی سلام سے اسباب ضرری اور حصول منفعت کا ت
 ودوامها ونماؤها ولا ينبغي ان يزداد على ذلك كما روى عن ابن عباس انه قال لكل شيء منتهى ومنتهى السلام البركا
 دیریشہ کو اور اوکی افزایش اور سزاوار نہیں ہے کہ اس سے زیادہ بڑا دی اسلئے کہ روایت ہے کہ ابن عباس نے کہا ہر شے کا انتہا ہوتا ہے اور سلام کا انتہا برکات ہی
 ثم ينبغي ان يعلم ان من يسلم على احد انما يصير مؤديا حق السنة اذا رفع صوته مقدرا يحصل به الاسماء
 پھر سمجھا چاہئے کہ جو شخص کسی پر سلام بھیجتا ہے اس سے حق سنت جب ادا ہوتا ہے کہ اتنی بلند آواز سے کہی کہ وہ سن لی
 فان لم يحصل به الاسماء لا يصير مؤديا حق السلام فلا يجب الرد لان الشرط في ثبوت الحكم للشيء العلم به فاذا
 اور اگر وہ نہ سنی تو اس سے حق سلام کا ادا نہیں ہوتا اور جواب بھی واجب نہیں ہوتا اس واسطے کہ کسی شے کی حکم ثابت ہونی میں اس شے کو علم شرط ہے جب
 لم يحصل العلم بالسلام لا يكون الرد فضا وكذا من يرد السلام انما يكون مؤديا فرض الرد اذا رفع صوته مقدرا
 سلام کی خبر نہ ہو تو جواب بھی فرض نہیں ہوتا اسلئے جو سلام کا جواب دیتا ہے اس سے فرضیت جواب کی جب ادا ہوتی ہے کہ آواز اتنی بلند کرے
 ما يحصل به الاسماء فان لم يحصل به الاسماء لا يسقط فرض الرد فان من يسلم على واحد يكون الرد فرضا عليه
 کہ وہ سن لی اگر وہ جواب سمجھ نہوا تو فرضیت جواب کی ساقط نہوگی پس جو شخص کسی کو سلام کرتا ہے تو اوپر جواب فرض ہوتا ہے
 حتى لو لم يرد يكون انشا ومن يسلم على جماعة يكون الرد فرضا عليهم حتى لو تركه كلهم يكونون ائمين وان تركه
 یہاں تک کہ اگر جواب نہ دیکھا تو گنہگار ہو گا اور اگر کسی نے ایک جماعت کو سلام کیا تو جواب ہوں سب پر فرض ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی بھی جواب نہ دیکھا تو سب گنہگار ہوں
 بعضهم يسقط الفرض عن الباقيين لكن لا فضل ان يرد كلهم ولو كان فيهم صبي ولم يرد الا الصبي لا يسقط
 اور اگر کسی ایک ہی جواب دیدیا تو سب کی ذمہ سے فرض ساقط ہوتا ہے پھر افضل یہ ہے کہ سب جواب دیوں اور اگر اس جماعت میں بچہ یا بالغ ہو اور وہ میں سے سوئی ہے
 عنهم الفرض لان الصبي ليس من اهل الفرض ويشترط في الرد ان يكون على الفور حتى لو اخر لا يعد رد او يسحب
 کوئی جواب نہ دی تو اس کی ذمہ سے فرض ساقط نہیں ہوتا اسلئے کہ بچہ کی ذمہ پر کچھ فرض نہیں ہوتا اور جواب کی یہ شرط ہے کہ ترت جواب دیوں اگر کسی کی وجہ دیکھا تو جواب نہیں
 لمن سلم على واحد واسمعه سلاما وتوجه عليه الرد بشرطه فلو تركه ان يجعله في حال منه فيقول ابرأه من حق
 گناہاتا اور جو شخص کسی کو سلام کرے اور اس کو سلام سنائی اور جواب اس کی ذمہ پر سلام کی شرط سے لازم آجادی پھر وہ جواب نہ دی تو مستحب ہے کہ سلام کرنا بلا اپنی طرف سے نہ
 في رد سلامي وجعلته في حل منه ونحو ذلك فاذا قال هذا يسقط به حقه واذا دخل جماعة على قوم يستن جميعهم
 کر دی یہ کہہ دی کہ میں نے اپنا حق سلام کی جواب کا معاف کیا یا میں نے اپنی طرف سے اس کو معاف کیا یا اس نے اس کی جانب سے اس کو معاف کیا تو اس کا حق ساقط ہو جائیگا اور اگر ایک جماعت جمع ہو کر
 ان يسلموا ويكره لم ترك السلام فان سلم بعضهم يسقط الكراهة عن الباقيين لان السلام سنة على الكفاية
 ایک قوم کی پاس آوی تو سب کو مستحب ہے کہ سلام علیک کریں اور سلام کا ترک کرنا ان کو مکروہ ہے یہ اگر بعضوں نے سلام علیک کر لی تو کراہت سب کی ذمہ سے اتر گئی اگر سلام سنت ہے
 كما ان الرد فرض على الكفاية على ما روى عن زيد بن وهب انه عليه السلام قال اذا مر قوم بقوم فسلموا
 جیسی سلام کا جواب فرض کفایہ ہے چنانچہ زید بن وہب سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب ایک جماعت ایک جماعت پر گذری اور ایک شخص
 منهم اجزاهم واذا رد واحد منهم اجزا عنهم واذا دخل واحد على جماعة قليلة يعهم سلام واحد يكفي سلاما
 اور میں سے سلام علیک کرے تو سب کو کافی ہے اور اگر ایک شخص جواب دیدی تو اس کی طرف سے کافی ہے اور اگر ایک شخص جواب دی تو اس کی پاس آوی تو سب کو ایک سلام کر کے سب پر

وأي سلام كافئ

الامام ابو بکر الشافعی قال هذا القول فاسد لان السلام كما كان سنة عند اللقاء كذلك هو سنة عند الانصراف
اس بات سی ۔ انکار کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ بات غلط ہی اسوٹی کہ سلام جیسی ملتی وقت سنت ہی ایسی ہی جدا ہوتی ہوئی سنت ہی

علی حدیث علیہ السلام الخديث السابق ومن كتب كتابا وكتب فيه سلاما على احد او امره ان يسل اليه سلاما بالرسول فبلغه
چنانچہ سپر حدیث سابق دلائل کرتی ہی اور اگر کسی نے خط لکھا اور اس میں کسی کو سلام لکھ دیا یا کسی کو سلام زبانی رسول کی کہلا بھیجا پھر اس کی پاس

الكتاب بالرسالة فيجب عليه الرد على الفور لان السلام على الغائب لا يكون الا بالرسالة او بالكتب فعليه ان يرد بمثله
خط یا زبانی سلام بھیجے تو اس پر فوراً جواب واجب ہی اسلمی کہ سلام غائب پر نہیں ہو سکتا مگر زبانی رسول کی یا خط میں سوا اس پر لازم ہی کہ ویسا ہی جواب ہی

او باحسن منه لكن ينبغي ان يعلم ان من بلغ الغير سلاما احد ينبغي ان ذلك الغير ان يرد عليه او يقول عليك
یا اوس سی بہتر لیکن سمجھا جائے کہ جس کسی کو کسی کا سلام بھیجا یا تو اس کو لازم ہی کہ سلام کا جواب دونوں کو دی اسطورہ علیک

وعليه السلام لما روى ان رجلا قال للنبي عليه السلام ان ابى يقرئك السلام فقال النبي عليه السلام عليك
وعلیه السلام اسلمی کہ روایت ہی کہ ایک شخص نے نبی علیہ السلام سے عرض کیا کہ میرا باپ آپ کو سلام کہتا ہی سونبی علیہ السلام نے فرمایا تجھے پر

وعلى بيلك السلام ومن سلم على احد ثم لقيه ثانيا او رآه ثانيا يستحب له ان يسلم عليه ثانيا لما روى انه عليه السلام
اور تیری باپ پر سلام اور اگر کسی نے کسی کو سلام کیا پھر وہ دوبارہ مل گیا یا دوبارہ دیکھا تو مستحب ہی کہ او کو دوبارہ سلام کری کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

كان اذا دخل المسجد يسلم على اصحابه ثم اذا صعد المنبر فاقبل عليهم يسلم عليهم ثانيا وروى عن ابى هريرة انه عليه السلام
جب مسجد میں آتی تو اپنی اصحاب سے سلام علیک کرتی پھر جب منبر پر چڑھ کر اون کی آمتا سامنی ہوتی تو دوبارہ سلام علیک کرتی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

قال اذا لقي احدكم اخاه فليسلم عليه فان حالت بينهما شجرة او جدار او حجر ثم لقيه فليسلم عليه وكان اصحاب رسول
نی فرمایا جب کوئی تم میں سے اپنی بھائی ہی ملے تو سلام کری پھر اون دونوں کی بیچ میں اگر درخت یا دیوار یا پتھر آجائی اور پھر ملے تو سلام کری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ

الله عليه السلام اذا سار في طريق فاستقبلهم شجرة فاجتازوها يسلم بعضهم على بعض واذا التقى الاثنان
وسلم کی اصحاب جب رستہ چلتے اور اون کی سامنی درخت آجاتا تو اس سے بڑھ کر آپس میں سلام کیا کرتی اور جب دو شخص ملیں

وقال كل واحد منهما للاخر فدا او على الترتيب السلام عليكم قبل يصير كل واحد منهما مسلما على الآخر ولا يقوم ذلك
اور ہر ایک دونوں میں سے دفعۃً یا بترتیب سلام علیک کری کہتی ہیں کہ دونوں کی طرف سے سلام علیک ہو جاتی ہی اور ہر سلام کا جواب کی جگہ

مقام الرد بل يجب على كل واحد منهما الرد والصواب على ما ذكره النووي ان سلاما احدهما ان كان بعد سلام الاخر
نہیں ہوگا بلکہ دونوں پر جواب واجب ہی اور صواب موافق ذکر نووی کی یہہی کہ ایک کا سلام اگر بعد دوسری کی سلام کی ہی

يكون رد الكون هذا اللفظ صالحا للرد ولا فلا ومن لقي احدا فقال له ابتدا عليكم السلام لا يكون ذلك مسلما
تو جواب ہو جاتا ہی کیونکہ یہ لفظ قابل جواب کی ہی اور نہیں تو نہیں اور اگر کوئی کسی سے ملا اور پہلی ہی کہا علیکم السلام تو یہ عبارت سلام نہیں ہوتا

حتى لا يستحق الرد لان هذه الصيغة مشروعة للرد لا لابتداء فلا تقوم مقام السلام على الاحياء بل هي
یہا تک وہ مستحق جواب کا نہیں کیونکہ یہ عبارت شرع میں جواب کی واسطی مقرر ہی ابتداء کی واسطی نہیں ہی ہونے ندون پر سلام کی قائم مقام نہوگی بلکہ یہ سلام

الموتى على ما روى ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليك السلام يا رسول الله فقال النبي عليه السلام تقبل
موتی کا ہی موافق اس روایت کی کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اگر کہا علیک السلام یا رسول اللہ سونبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیک السلام

عليك السلام عليك السلام تحية الموتى فانه عليه السلام قد بين في هذا الحديث ان هذه الصيغة ليست
مت کہا کہ علیک السلام موتی کا سلام ہی بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں بیان کر دیا کہ یہ عبارت اسلمی نہیں ہی

هي اسلم بها على الاحياء بل انما يسلم بها على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد
کہ زندوں پر سلام کیجی بلکہ اس عبارت سے مردوں پر سلام کرتی ہیں کیونکہ شرع میں زندوں کی واسطی سلام کی اور عبارت ہی اور جواب کی واسطی

السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد
السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد

السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد
السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد

السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد
السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد

السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد
السلام على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد

صيفه فلا يحسن ان يوضع ما وضع للرد موضع السلام وأما الاموات فلم يرد عليهم فيستوي في حقهم السلام
 اور عبارت سواچہ نہیں ہے کہ جو عبارت جواب کی لئی ہے وہ سلام کہ استعمال کریں اور مردوں پر تو جواب نہیں ہوتا پہاؤ کی حق میں سلام
 علیہم بالصیغتين لما روی انه عليه السلام كان يسلم على اهل القبور بقوله السلام عليكوا ديار قوم مؤمنين
 عليك دون عبارت ہی برابر ہی کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اہل قبور پر سلام علیک اس عبارت سے کرتی تھی سلام علیکم ملک قوم مؤمنین کی
 ومن سلم على احم يستحب له ان يتكلم السلام بلسانه لقد مرته عليه ويشير بيده حتى يحصل الافهام فيستحق
 اور جو شخص پہری کو سلام کری تو مستحب ہے کہ سلام زبان سے ہی کیونکہ اس کو قدرت ہی اور ہاتھ سے اشارہ کر دی تاکہ وہ سمجھ جاوی اور یہ مستحق جواب کا ہو
 الرد ولولم يجمع بينهما لا يستحق الرد ولو سلم عليه احم وامر ان يرد عليه يلزمه ان يتكلم الرد بلسانه لقد مرته
 اور اگر دونوں بات ٹکریگا تو مستحق جواب کا نہیں ہے اور اگر پہرہ کو سلام کری اور یہ جواب دیا جائی تو لازم ہے کہ جواب بانی دی کیونکہ اس پر قاری ہی
 عليه ويشير بيده ليحصل الافهام ويسقط عنه الرد ولو سلم على اخر من اشار الاخر من بيده يسقط عنه الرد
 اور ہاتھ سے اشارہ کر دی تاکہ وہ سمجھ جاوی اور اس کی ذمہ سے جواب ادا ہو جاوی اور گنگی فی اہتہ سے اشارہ کر دیا تو اس کی ذمہ سے فرض ادا ہو جائی
 لان اشارته قائمة مقام العبارة ولو سلم عليه الاخر من بالاشارة يستحق الرد والنساء بعضهن مع بعض في
 کیونکہ اس کا اشارہ قائم مقام بولنے کی ہے اور گنگی فی اشارہ سے اس کو سلام کیا تو وہ مستحق جواب کا ہے اور عورتیں عورتیں آپس میں سلام علیک کی باب میں
 حكم السلام كالرجال وأما الرجل اذا سلم على امرأة فان كانت زوجته او جارية او كانت من محارم فعليها الرد
 مانند مردوں کی ہیں اور اگر مرد عورت کو سلام کری اگر وہ عورت اس کی بی بی ہی یا نوٹھی ہی یا اس کی کوئی محرم ہی تو اس پر جواب دینا لازم ہے
 وان كانت اجنبية شابة لا يجوز لها الرد ويكون الرجل مفرط في السلام عليها او كذا المرأة ان سلمت على رجل فلا
 اور اگر کوئی غیر جوان ہی تو اس کو جواب دینا جائز نہیں اور وہ مرد اس سلام میں بیچارہ ہی اور ایسی ہی عورت اگر مرد کو سلام کری بہرہ
 كانت زوجته او جارية او كانت من محارم او كانت عجزا لا يخاف منها الفتنة فعليه الرد وان كانت شابة تميل
 وہ اس کی جوہر یا لونڈی یا اس کی کوئی محرم ہی یا ایسی بڑھیا ہی کہ اس پر کچھ خوف فتنہ کا نہیں تو مرد کی ذمہ جواب لازم ہے اور اگر ایسی جوان ہی کہ
 اليها النفس بكرة له الرد وتكون المرأة مفرط في السلام عليه وأما الصبيان فالسنة ان يسلم عليهم لما روی عن
 نفس کو اس کی طرف رغبت ہوئی تو جواب دینا مکروہ ہے اور عورت اس سلام میں بیچارہ ہی اور نابالغ بچوں کو سلام کرنا سنوں ہی اس کی کہ نفس سے آتی ہے
 انزل انه مر على صبيان فسلم عليهم وقال كان النبي عليه السلام يفعلها وفي رواية انه عليه السلام مر على غلمان
 کہ وہ لوگوں پر گدڑی تو اس کو سلام کیا اور کہا نبی علیہ السلام ہی کیا کرتی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام لوگوں کی پاس آگئی
 فسلم عليهم ولو سلم صبي على بالغ فالصحيح وجوب رد سلامه لقوله تعالى اذا حية بتحية فحيوا باحسن منها وما
 تو اس کو سلام کیا اور اگر نابالغ کا بالغ کو سلام کری تو صحیح یوں ہے کہ جواب دینا واجب ہے بربیل اس آیت کی اور جب تنوید عادی ہوئی کوئی تو تم ہی دعاؤ و تہنات
 المبتدعة ومن اقترف ذنبا عظيما ولو يتب منه فينبغي ان لا يسلم عليهم ولا يرد سلامهم قال البرزلي يسلم على لاعب
 اور بدعتی لوگ اور جو بڑی گناہ کرتی ہیں اور اس گناہ سے توبہ نہیں کرتی تو سنو اور ہی کہ اس کو سلام نہ کری اور نہ ان کی سلام کا جواب دی بڑا گناہ ہے کہ نام کی
 الشطرنج عند الامم ليشغله عن ساعة الرد لا عندهم لان الجاهل بالفسق في معتقده ولو عجزت لا يستحق الاكرم
 نزدیک شطرنج باز کو سلام کر لی تاکہ دم بہر جواب دیتا ہو شطرنج سے باز رہی صاحبین کی نزدیک سلام نہ کری اس کی کہ فاسق علی الاعمال اپنی معتقد میں اگرچہ جہان
 وقال النووي فمن اضطر الى السلام على الظلمة اذا دخل عليهم وخاف ان يترتب عليه في دينه ودنياه ضرر ان لم يسلم
 ہونہ اور عزت کا نہیں ہے اور نوادی ہوتا ہے جو شخص ظالموں کو سلام کر نہیں لاجا ہو جب اس کی پاس جاوی اور یہ نہ ہو کہ اگر اس کو سلام نہیں کرتا تو دین کا یا دنیا کا
 عليهم يسلم عليهم وينوي ان السلام اسم من اسماء الله تعالى ليكون المعنى ان الله عليكم رقيب فيجازيكم به
 تو اس کو سلام کر لی اور یہ نیت کر لی کہ سلام اللہ کا نام ہی تاکہ بہر معنی ہو جاوین کہ اللہ تمہاری اوپر نگہباز ہے اس کو تمہاری لایح سزا ہو گی

بہرہ

تستحقون وأما أهل الذمة فيكره للمسلم أن يسلم عليهم ابتداء لما روى عن أبي هريرة أنه عليه السلام
 اور یہی ذمی کو کہہ سوسم کو مکروہ ہی کہ او کو پہلی سلام کری کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
 قال لا تبدءوا لليهود والنصارى بالسلام قال قاضيان في فتاواه هذا الذي يمكن للمسلم حجة اليه وأما
 کہ یہود اور نصاریٰ کو پہلی سلام مت کرو قاضیان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہی یہہ اس صورت میں ہی کہ مسلمان کی کوئی غرض نہ لگتی ہو
 اذا كانت فلا بأس ان يسلم عليه ومن سلم على من لم يعرفه فبان انه ذمی يستحب له ان يستتره سلامه فيقول
 اور اگر کوئی غرض ہی تو سلام کرین کچھ ڈرنہیں ہی اور اگر کسی نے کسی ناواقف کو سلام کیا ہر معلوم ہو کہ وہ ذمی ہی تو اسکو مستحب ہی کہ اپنا سلام ہٹالی یوں ہی
 ثم على سلامي لما روى ان عبد الله بن عمر سلم على رجل فقيل له انه يهودي فنبعه فقال له مرة على سلامي
 ہٹاوی میرا سلام کیونکہ روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے ایک شخص کو سلام کیا پھر کسی نے کہا یہ تو یہودی ہی پھر عبد اللہ نے اسکی بھیجا کہ اگر کبیرا سلام ہٹاوی
 وأداسلم ذمی على مسلم ينبغي للمسلم ان لا يزيد في الرد عليه على قوله عليك لما روى عن انس انه عليه السلام
 اور اگر ذمی مسلمان کو سلام کری تو مسلمان کو چاہی کہ جواب میں اس سے کچھ زیادہ نہ کہی اتنا ہی کہی عليك کیونکہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
 قال اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم قال الخطابي هكذا يرويه عامة المحرثين وعليكم بالواو وكان
 جب اہل کتاب آنکو سلام کریں تو کہو وعليکم خطابی کہتا ہی کہ عام محدث یہہ ہی روایت کرتی ہیں وعليکم واوسمیت اور
 سفیان بن عيينة يرويه عليكم بغير الواو وهو الصواب اذ بغير الواو يصير ما قالوه بعينه هروءا عليهم وبالواو
 سفیان بن عیینہ علیکم روایت کرتا ہی بدون واو کی اور حق یہہ ہی ہی اسو سہی کہ بدون واو کی جواب اہل کتاب کہتی ہیں بعینہ وہ ہی او پر زور دہوگا اور
 يقع الاشتراك معهم والدخول فيما قاروه لان الواو حرف عطف يجمع بين الشيئين وقال النووي اتفقوا على لزوم الرد
 سہی او کی ساتھ شرکت اور جزو نہ ہون کی کہ ہی اس میں شامل ہوا ہو ویجا اسلی کہ واو حرف عطف ہی روشی کو جمع کر دیتا ہی اور نووی کہتا ہی سب علما متفق ہیں
 على اهل الكتاب لكن لا ينكر السلام بل يردونه بان يقال وعليكم بالواو وعليكم بدونها اذ قد جاءت الاحاديث
 کہ اہل کتاب کا جواب دینا لازم ہی لیکن سلام کو نہ کر نہ کری بلکہ بدو سلام کی اسطورہ ہی علیکم واو ہی اور علیکم بدول واو کی اسلی کہ حدیثیں واو کی ساتھ ہی
 باثبات الواو وحذفها واثباتها اكثر فعلى هذا يكون في معناها وجهان احدهما كونها للعطف والتشريك لانهم
 آئی ہیں اور بدون واو کی ہی اور واو کی ساتھ زیادہ ہیں اس اسکی معنی دو طرح ہیں ایک تو یہہ کہ واو عطف ہو اور شرکت کی لئی کیونکہ
 كانوا يقولون للمسلمين السلام عليكم وقد فسر السلام بالموت فيكون المعنى نحن وانتم سواء كلنا نموت والثاني كونها
 وہ لوگ سہاؤوں کو یہہ کہتا کرتی ہی السلام علیکم اور سلام کی معنی موت ہی اب یہہ مراد ہوئی ہم اور تم موت میں برابر ہیں ہم سب مر جاؤ گے اور دوسری یہہ
 للاستيناف لا للعطف والتشريك فيكون المعنى ونحن نقول عليكم ما قلتم وتستحذوننا او ما تريدون بنا وقيل اذا
 کہ واو استیناف کا ہے اور شرکت کا نہ ہو اب یہہ مراد ہوگی اور ہم ہی کہتی ہیں تمہر ہی جو تم کہتی ہو یا جسکی تم لائق ہو یا جو تم ہماری سہانت ارادہ کرتی ہو اور کوئی
 لم يكن منهم تعريض بالرداء علينا يكون اثبات الواو في الرد عليهم دعاهم بالاسلام لكونه مدارا للسلام في الدارين
 کہتا ہی اگر وہ نہایت میں ہمہ ردعا نہ کرتی ہوں تو جواب میں واو کی ہونی ہی او کی لئی اسلام کی دعا ہوگی کیونکہ داریں میں یہہ ہی سبب سلامتی کا ہی
 المجلس الخامس والثمانون في بيان هجران اخيه المسلم فوق ثلثة ايام قال رسول الله صلى الله عليه
 پچاسی مجلس بیان میں برادر مسلمان کو چھوڑ دینی میں زیادہ تین روز سی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 وسلم لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيهما الذي يبذل بالسلامة
 حال نہیں ہی کہہ کہ اپنی بہائی کو زیادہ تین رات سی چھوڑی کہ ہی جب ملین تو یہہ ادھر کہ ہو جاوی اور وہ ادھر کہ اور وہیں اچھا وہی جو پہلی سلام کرنا
 هذا الحديث من صحيح المصايب مرواه سعد بن ابى وقاص وهو بمنطوقه يدل على حرمة هجران المسلم اكثر من
 یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی سعد بن ابی وقاص کی روایت سی اسکا منطوق دلالت کرتا ہی کہ چھوڑ دینا مسلم کا زیادہ

ثلاثة ايام واما حوزة هجرته ثلثة ايام فانما يدل عليه مفهومه لا ينطق به فمن التزم بحجة المفهوم جاز له
تین روزی زیادہ حرام ہی اور تین دن تک چھوڑنا جواز اسکی مفہوم سی معلوم ہوتا ہی منظور سی نہیں معلوم ہوتا ہی جو شخص مفہوم کو تحت ماننا ہی ہو
ان يقول ان الادعى مجبول على الغضب وسوء الخلق فمن خصله في الثلث نقلتها حتى يذهب عنه ذلك الغضب
جائز ہی کہہ ہی بیشک آدمی کو غضب خفے عادت ہی سو آپ فی تین دن کی اجازت دی کیونکہ مدت قلیل ہی تاکہ اسکا خصہ اور جادوی

ولو لم يخلص له فيما فوق ذلك لكثرة فقوله عليه السلام يلتقيان في عرض هذا ويعرض هذا بيان كيفية هجرتهما
اور اس سی زیادہ کی اجازت نہیں دی پہر مدت زیادہ ہی اب یہہ جملہ حدیث کا کہ طے کرین یہہ اوہر ہو جاتا ہی اور وہ اوہر یہہ چھوڑ دینی کی کیفیت کا بیان ہی
وقوله وخبرها الذي يبدأ بالسلام حيث على ترك الهجران فانه يزول بالسلام على ما ذهب اليه الجمهور وتخصيص
اور یہہ جملہ انہیں اچھا وہ ہی جو پہلی سلام کری رغبت ہی جدائی کی ترک پر کیونکہ موافق مذہب جمہور کی جہاں سی سلام سی جاتی رہتی ہی اور خاص

الاخر بالذكر يشتر بالغلبة والمراد به الاخر في الدين دون القرابة بدليل قوله عليه السلام في حديث اخر لا يحل
اخر کو ذکر کرنا تعلیما معلوم ہوتا ہی اور اس سی برادر ہی قرابت کا مراد نہیں بدلیل اشارت ہی علیہ السلام کی ایک اور حدیث میں کہ مسلم کو
لمسلم ان يهجر مسلما فوق ثلث ليال فانهما ان كانا عن الحق ماداما على صراطهما او اهما فيا يكون سبقتا بالغفلة فله
حلال نہیں ہی کہ مسلم کو زیادہ تین رات سی چھوڑی رکھی بیشک یہہ دو وجہ تک رتی زمین حتیٰ کہ زمین اور زمین سی پہلی بازائی والی کو اسکی سبقت ہی کہ تو ہی

ومروى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال تقفوا ابواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله
اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا پیر کو اور جملہ کو جنت کی دروازی کھلتی ہیں پہر ایک بندہ کہ اللہ کی ساتہ کچھ شریک نہ کرتا ہو بخشا
شيئا الا مرجل كانت بينه وبين اخيه شحنا فيقال انظر اهدن حتى يصطحا وقي روايت انه عليه السلام قال يعرض
جاتا ہی سوای اس شخص کی کہ اوہیں اور اسکی بہائی میں کہنہ ہو پہر حکم ہوتا ہی ان دونوں کو ہستی دو جہنم کے سیم صلح کرین اور ایک سے ایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرما

اعمال الناس في كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد مؤمن الا عبدا بينه وبين اخيه شحنا
کہ ہر ہفتہ میں لوگوں کو دو بار عطا پیش ہوتی ہیں پہر کی دن اور جمعرات کی دن سوہر ایک بندہ مؤمن بخشا جاتا ہی مگر وہ کہ اوہیں اور اسکی بہائی میں کہنہ ہو
فيقال اتركوا هذين حتى يفيا المراد بالجمعة ايام الاسبوع بدليل انه عليه السلام يترها بقوله يوم الاثنين
حکم ہوتا ہی انکو ہستی دو جہنم کے ثقات کرین اور مراد جمہور سی ہفتہ کی ايام میں اس دلیل سی کہ نبی علیہ السلام فی اسکو پیر کی دن اور

ويوم الخميس على طريق التعبير عن الشئ باخر جزائه والشحنا العداوة والمعنى اتركوا اصغفها حتى يرجعا من
جمہورت کی دن تقیہ پیر کا جسطور ایک شئ کا اچھر جزو بیان کرتی ہیں اور شحنا کی معنی دشمنی کی ہیں اور معنی جملہ کی یہہ میں چھوڑا وکی بخشش کو جب تک
العداوة الى الصداقة ان الاخوة الدينية تقتضو الصداقة وتنافي العداوة فان المؤمنين اخوة من حيث انهم
دو دوستی سی دوستی کی طرف آوی اسلوسی کہ دینی برادری دوستی کا تقاضا کرتی ہی اور عداوت کی برخلاف ہی کیونکہ تمام مؤمن بہائی ہوتی ہیں اسلوسی کہ

ينتسبون الى اصل واحد هو الايمان الموجب للحبوة الباقية كما ان الاخوة من النسب ينتسبون الى اصل واحد هو
سببیک اصل سی نسب رکھتی ہیں یعنی ایمان سی جس سی داعی زندگی ہوتی ہی جیسی نسب برادر ایک اصل سی منسوب ہوتی ہیں یعنی
الا بالموجب للحبوة الفانية فالاخوة الدينية اقوى من الاخوة النسبية لان الاخوة النسبية اذا خلت عن الاخوة
باب سی جس سی حیات فانیہ ہوتی ہی سو دینی برادری نسب برادری ہی بہت قوی ہوتی ہی اسلوسی کہ نسب برادری جب دینی برادری بغیر ہوتی

الدينية لا تعتبر الا ترى ان المسلم اذا مات وكان له اخ كافر يكون ماله للمسلمين لا لاخيه الكافر فعلى هذا يجب
ہی تو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہوتا دیکھتا نہیں کہ مسلمان اگر مر جادوی اور اسکا بہائی کافر موجود ہو تو اس مسلم کا مال مسلمانوں کو ملگا کافر بہائی کو نہیں ملگا اس
على المسلم ان يترك ما ينافي الاخوة الدينية الموجبة للصداقة والمزيلة للعداوة لما مروى عن ابي هريرة انه عليه
کی موافق مسلمان پر واجب کہ مخالفات دینی برادری کو ترک کری جو دوستی کو واجب اور دشمنی دور کر دے ہی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

فقد اخذت قل سمك الطين من شاعر المسلمين فلا تصلي لتعلم العلم وهجر ابن عمر انا له الى ان مات اصل
طرف سي يسي هي سوتوني برابر دل گاری کی مسلمانوں کی شاعر عام میں سی یلیا تہ تہین علم سکھانی کی ہیں ہی اور ابن عمر بنی انہی کو مرقی دم تک چڑھای رکھا اور
ذالک ان من وقف علی منکر ولم یستطع ان ینکرہ بیدہ ولسانہ وامکنہ ان یظہر کلا کل الانکار یلزمہ ذلک
اصل کی یہی کہ جسکو کوئی امر بد معلوم ہو اور ہاتھ اور زبان سے منع نہیں کر سکتا اور یہہ ہو سکتا ہی کہ میزاری کی علامات ظاہر کری تو اسکو یہی لازم ہی
اذا لا ینبغی للمؤمن ان یتزک احد علی منکر لقراۃ او لصدائقہ ومودتہ فان صدائقہ ومودتہ یوجب لہ ان
اسکی کہ دوس من کو یہہ چاہا ہیں ہی کہ کسیکو امر منکر پر بسبب لحاظ قرابت یا صداقت اور مودت کی نہ ہی کیو کہ صداقت اور مودت کا تو حق یہی کہ اسکو
ینظر الیہ بنظر الرحمة ویری اقدارہ علی المنکر مصیبة علی نفسه ویكون مغتاضا من قریب لعقاب
نظر رحمت سی یہی اور اسکی منکر میں مبتلا ہونی کو اپنی حال پر مصیبت سمجھی اور عکین اور خیرین ہونی کہ یہہ اب عذاب الہی میں
اللہ تعالیٰ ویقصد تخلصہ منہ بالانکار علیہ فانہ لیس من معقضى الرحمة له ترک الانکار علیہ وعدم التعرض
مگر قنارہ ہوا اور نیز ارہو کہ اسکی بجائی کا قصد کری مگر حجت کا یہہ نہیں ہی کہ دوس اور نیز ارہو اور اسکو منع نہ کری
لہ بل من کمال الرحمة لہ الانکار علیہ وعلیہ فی الصراط المستقیم ولا یتغلب صدائقہ
بلکہ یہہ میزاری اور طریق درست اور راہ راست پر لانا اور حق میں کمال مستقیم ہی دوس ہیں و نیاست لی دن یہہ ہی دوس ہی
عداوة یوم القيمة کما اخبر اللہ تعالیٰ عن ذلک وقال لا خلا لہ مستن بعضہم بعضا ولا یمتقین فان کل
دشمنی ہو جا دیگی چنانچہ اللہ تعالیٰ اسکا خبر دیتا ہی فرماتا ہی جنتی دوست ہیں اور دشمنی ہو جا دیگی چنانچہ اللہ تعالیٰ اسکا خبر دیتا ہی
واحد من لا خلا لہ الغیر المتقین یقول فی ذلک الیوم یوبلتی نیتنی ہذا تم فلا ناخلیا لیت بینی بینہ بعد المشرق
یک دوست ناہہ نیز گار اس روز کی کا خرابی میری کا شک میں فیہ ان کو دوست نہ رہا کاشکی میری اور اسکی چین مسافت مشرقین کی
فصدیق الانسان من یسعی فی عمارۃ اخرتہ وان کان فیہ ضرر لدنیا وعدوہ من یسعی فی خسارة اخرتہ وان
ہوئی پس آدمی کا دوست وہ ہی ہی جو آخرت کی دستی میں کوشش کری اگر چہ اس میں دنیا کا نقصان ہوئی اور دشمن ہی ہی جو آخرت کو خراب کری اگر چہ
کان فیہ نفع لدنیاہ وقد قال اللہ تعالیٰ وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان ولا تشکوا من
اوسین دنیا کا فائدہ ہو اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی مدد کرو نیک کام پر اور پرہیز گاری پر اور مدد کرو گناہ پر اور یاد دلائی پر اور بیشک حسن
مرای اخاہ المسلم علی منکر ولم ینہہ عنہ فقد اعانہ علیہ التبتیمة منہ ذلک الذکر وادع الیہ
کسی برابر مسلمان کو بری کار پر نہ سوجہ دیکھا اور منع نہ کیا تو بیشک اسکی مدد کی کہ وہ مسلمان پر قائم نہ رہا اور اسکا عرض نہ کیا
وسری عن ابی ہریرۃ ان رجلا یتعلق برجل یوم القيمة وهو لا یعرف فیقول لہ مالک تتعلو فی وماریتک قطیفو
اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ ایک شخص ایک شخص کا قیامت کی روز نامہ لے گا اور دوسرا شخص اسکا ہاتھ پکڑے گا تو وہ کہے گا تو تو ان ہی محکوم بنی میں ہی ہوگا
بلی قد رأیتنی یوما علی منکر فلم تغیرہ وروی عن ابن عمر ان رجلا یومر بہ الی الذامر و یومر مجلسا یمتد ایضا فیقول
کہی ان دیکھا وہ کیسا کہان تو ہی بیشک مجھ کو ایک روز منکر پر دیکھا اور منہ کھیا اور بن عمر سی روایت ہی کہ ایک روز حکام ہونہ اور آدمی ہنسین کہ وہی سو وہ عرض کیا
صالحا فیقال لہم کذمتہ نام و نہ اذنتہ تم ہونہ فیقول لہ لا یقول اذ حبوبہ الی الذار و هذا امر خطر فلما یقع السلافة
ہم کیا خطاری جواب ہوگا کہ تم اسکو امر کرتی ہی کیا تم اسکو منع کرتی ہی وہ کہیں نہیں پرہیز ہونہ کہ اسکی ساتہ ہنسین ہونہ تو دوسرے چاہو یہہ ہی مسکری
سناہ لان کثیر من المنکرات تطہر فی کل زمان فاذا تغیر بل یقع السکوت عنہا لا یستقین اس المنکر من ہذا وذلک قال النبی
اس سی کہ چاہا ہی الہی کہ ہر زمانہ میں منکرات کی کثرت ہی اور نہایت نہیں ہوتی بلکہ چہہ چہہ ہوتی ہیں کیونکہ نفس کو شکست کی محبت ہی الہی ہی نہیں ہی
فی حدیث مرواہ ابو سعید لا تصاحب لا مؤمنا ولا کافرا ولا یحکم الا نفعی فانہ علیہ السلام حذر المؤمن فی هذا الحجت
فی قرآن ایک حدیث میں کہ ابو سعید کی روایت سی ہی پاس مت یہہ ہوا و دوس من کی اور کہا نامت دی سوتو یہہ نامت دی علیہ السلام سی ہی میں مؤمن کو

عن صاحبہ من لیس بتقی وعن مخالطة لسان الصبیحة والمخالطة توقع اللفة والمحبة فی القلب فیلزم ان یکون
 ناپرہیزگار کی پاس بیٹھنی اور طبیعتی جلنی سی منع کیا ہی کیونکہ پاس بیٹھنی اور طبیعتی جلنی سی دلین الفت اور محبت پیدا ہو جاتی ہی پھر ضروری کہ وہی ہو
 کما قال النبی علیہ السلام فی حدیث رواہ ابو ہریرۃ یحشر المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من ینخال یغنی ان من
 جو نبی علیہ السلام فی فرمایا اوس حدیث میں جو ابو ہریرہ روایت کرتی ہیں آدمی دوست کی دین پر ادھیگا اسبب خیال کر لین کسکو دوست بنا کر کہا ہی پڑا ہی ہو
 یمیدان یعرف حال نفسه فلینظر الی صدیقه فان کان صدیقه صالحا فهو من الصالحین وان کان صلیبا
 جو کوئی اپنا حال دریافت کیا چاہتی تو اپنی دوست کو دیکھ لے پھر اگر اسکا دوست صالح ہی تو وہ بھی صالح ہی اور اگر اسکا دوست
 فاسقا فهو من الفاسقین لکن الطباع مجبولة علی التشبیہ والافتراء والطبع یسرق من الطبع من حیث لا یدر
 فاسق ہی تو وہ بھی فاسق ہی کیونکہ طبیعت کو مشابہت اور پیروی کی عادت ہوتی ہی اور طبیعت طبیعت سی ایسا چور الیتی ہی کہ آدمی کو خبر نہیں ہوتی
 الانسان ومشاہدۃ المنکر یھون افرام العصیۃ فی القلب وینھب نفرتہ عنها فلا یوجد فیہ اضعف الایمان بالذکر
 اور منکر کو دیکھتی دیکھتی گناہ دل پر آسان ہو جاتی ہی اور اوسکی نفرت دل سی جاتی رہتی ہی پھر اوس میں ضعیف ایمان ہی نہیں رہتا جو حدیث میں مذکور ہی
 فیما روی عن ابی سعید انہ علیہ السلام قال من لای منکم منکر فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فلبسانہ فان
 ابو سعید سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص منکر کو دیکھ ہی تو اتھ ہی منع کری اور اگر طاقت نہ ہو تو زبانی
 لم یستطع فقلبہ وذلك اضعف الایمان فاذا لم یوجد فیہ اضعف الایمان فماذا یرجی ان یوجد فیہ المجلس
 طاقت نہ ہو تو دل سی بینا ہو اور یہ بہت ضعیف ایمان ہی پھر اگر اوس میں ضعیف ایمان ہی نہ ہو تو پھر کیا توقع ہی کہ میں ایمان ہوگا چہاں سی
 السادس والثمانون فی بیان التحذیر من سوء الظن وهی التجسس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مجلس ڈرائی کی بیان میں بدگانی سی کہ وہ تلاش ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا
 ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث ولا تجسسوا ہذا الحدیث من صحاح المصابیر رواہ ابو ہریرۃ وفی تحذیر
 بھتی رہو بدگانی سی بیشک بدگانی بڑی جھوٹ بات ہی اور تلاش نکلا کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور آئین
 من الظن ونھی عن التجسس ما الظن فهو فی الشریعۃ قسمان محض مضموم والمراد بہ ہهنا ما هو المضموم المستی الذ
 ظن سی ڈرائی اور تلاش سی مانعت شریعت میں ظن کی دو قسم ہیں ایک محض مضموم اور یہاں مراد وہ ہی جو مضموم بد ہی
 هو عقد القلب وحکمہ علی شخص بالسوء من غیر علامۃ ظاہرۃ تقتضی ذلك واما الخوار وحديث النفس التي لا یمکن
 یعنی دل میں ایک شخص پر برائی کا گمان بدون ظاہر علامت کی جس سی ثابت ہو جاوی شان لینا اور یقین کر لینا اور رہی خطرات اور نفس کی خیالات جو دفع
 دفعہا فانہا اذالم تستقر ولم تستقر فنعفوعنہا لان العبد لما یکلف بما فی وسعہ لا بما لیس فی وسعہ وحديث الظن
 نہیں ہو سکتی تو وہ اگر جم نہ جاوین اور ستر ہووین تو معاف ہیں کیونکہ بندہ کو وہ ہی تکلیف دی جاتی ہی جو اوس ہی ہو سکی وہ نہیں ہوتی جو نہ ہو سکی بدگانی ہی
 السی حل فعل المؤمن علی وجہ فاسد مع امکان حملہ علی وجہ حسن وهذا ینقسم الی قسمین الاول هو الذی یکن
 حدیث ہی کہ مؤمن کی عمل کو وجہ فاسد پر قیاس کرنا باوجودیکہ اچھی وجہ پر ہی قیاس ہو سکتا ہی اور اسکی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ ہی جسکا باعث اوسکی
 منشأۃ سوء اعتقادک فیہ حتی لو صدر منہ فعلہ وجہان یحکمک سوء اعتقادک فیہ علی حملہ علی الذ
 حق میں تیری بد اعتقادی ہو یہاں تک کہ اگر اوس سی کوئی کلمہ دو جہتیں ہووی تو تو اپنی بد اعتقادی ہی اوسکی برائی پر قیاس کری
 الامر کمن غیر علامۃ تخصصہ بہ وهذا جنایۃ علیہ بالقلب وهو حرام فی حق کل مؤمن القسم الثانی هو
 بدون ایسی علامت کی جو برائی سی خاص کر دی اور یہ اوسکی ایسی خطای جو دل سی ہوئی اور یہ خطا ہر مؤمن کی حق میں حرام ہی دوسری قسم وہ ہی
 الذی یستند الی علامۃ فانہا تحک الظن تحریکا ضروری لا یقدر الانسان علی دفعہ والذی یمیز الظنون
 جسکی کجہ علامت موجود ہو بیشک علامت گمان کو بالضرور ایسی حرکت دی گی کہ آدمی اوسکو ہٹا نہیں سکتا اور وہ قاعدہ جس سی ظنون واجب ختلاہ

التي يجب اعتبارها عما عداها أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فإنه حرام
 دوسری قسم سی الگ ہو جاوین یہ ہے کہ جس گمان کی کوئی علامت صحیح ظاہر نہ ہو اور نہ ایسا کچھ سبب ظاہر معلوم ہو تو ایسا گمان حرام
 واجب الاجتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن يشهد منه الخبيث والصلح في الظاهر فظن الشر والفساد به
 واجب الاجتناب ہی اور یہ جب ہی کہ جسکی حق میں گمان بیکسی ہی وہ ایسا شخص ہو کہ ظاہر میں اوس سی خیر اور صلاح دیکھیں میں آتی ہوں اس
 حرام بخلاف من شتهر بين الناس بتعاطي الريبة والمجاهرة بالمعاصي فان حسن الظن به لا يجوز اذ للظن حالتا
 گمان شر اور فساد کا اوسکی حق میں حرام ہی بخلاف ایسی شخصکی جو لوگوں میں قریب باز مشہور اور گمان میں ظاہر مبتلا ہو سیکے حق میں نیک گمان جائز نہیں ہی کہ وہ
 الأولى ان يقع في القلب شيء ويعرف ويقوى بوجه من وجوه الامارات فيجب الحكم به لان اكثر احكام الشرع مثبتة
 گمان کی دولت میں پہلی یہ کہ دلیل کچھ ضیال آوی اور معلوم ہو کہ سی طرح کی فحشانی سی قوی ہو جاوی تو اس پر حکم کرنا جائز ہی اسلی کہ اکثر شرعی احکام غلبہ ظن پر
 على غلبة الظن كالقياس وخبر واحد وغير ذلك من قيم المتلفات والارش الجنايا والحالة الثانية ان يقع في النفس
 مبین میں جیسی قیاس اور خبر واحد اور سوا اسکی جیسی قیمت تلف کی ہوئی چیزوں کی اور خطاؤں کا تاوان اور دوسری حالت یہ ہے کہ نفس کی اندر
 شيء من غير دلالة على كون ذلك الشيء أولى من ضده فلا يجوز الحكم به بل هو مضي عنه لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 کوئی خطرہ آوی بدون ایسی دلالت کی کہ اسکی یہ ہی جانب ضدی اولی ہو جیسو سپر حکم جائز نہیں ہی بلکہ ہمہ ممنوع ہی اس آیت سی ای ایمان والو
 اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تحسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا فانه تعالى قد نهي في هذه الآية عن
 بچتی رہو بہت تہمتیں کرنی سی مقرر بعضی تہمت گناہ ہی اور بہید نہ ٹولو کیسا اور نہ ٹکرو بیٹھے بھی ایک دوسرے کو بیگناہ تعالیٰ فی اس آیت میں بدگمانی
 الظن السيئ ثم عن التحسس ثم عن الغيبة لان اول ما يقع في قلب الانسان الظن السيئ ثم يجتلب الى التحسس ثم يشعر
 سی عافیت کی پھر تحسس سی پھر غیبت سی منع کیا کیونکہ پہلی جو انسان کی دین آتا ہی تو بدگمانی پھر اوسکو تلاش کی حاجت پڑتی ہی پھر غیبت
 في الغيبة وسبب تحريم الظن السيئ ان اسرا الانسان لا يعلمها الا الله تعالى وليس لاحد ان يعتقد في غيره سوء الا اذا
 کرنی شروع کرتا ہی اور بدگمانی کی حرمت کا یہ سبب ہی کہ آدمی کی طبیعت کی بات خدا ہی جانتا ہی اور سیکو جائز نہیں ہی کہ لو سیکے حق میں اعتقاد بدگمانی کرے
 انكشف له حاله بوجه لا يحتمل التاويل فعند ذلك لا يمكنه ان لا يعتقد فيه ما علمه منه بما مره ومشاهدة بعينه
 اوسکا حال ایسی وجہ سی ظاہر ہو جاوی کہ تاویل کی گنجائش نہ ہی اس سی نہیں ہو سکتا کہ اوسکا اعتقاد نہ کری جو کہ علامت سی معلوم کیا اور انکو ہونی دیکھا
 وسمع باذنه واما ما لم يعلمه بما مره ولم يشاهده بعينه ولم يسمعه باذنه بل وقع في قلبه من غير سبب ظاهر فهو مشو
 اور کانوس سی سنا اور جبکہ نشان سی معلوم نہیں ہو اور نہ انکو ہونی دیکھا اور نہ کانوس سی سنا بلکہ بی سبب ظاہر خود بخود دلیلی خیالی آگیا تو یہ ایسا خطرہ ہی
 القاه الشيطان في قلبه فينبغي له ان يكذب به لانه افسق الفاسقين وقد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم
 کہ شیطان فی دلیلی و الظن ہی جو اسکی کہ اسکو جو بیٹھے مانی کیونکہ شیطان بڑا ہی فاسق ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ای ایمان والو اگر آوی تم پاس
 فاسق بنيا فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين تروى في سبب نزول هذه الآية انه عليه الصلاة
 ایک گنہگار خبر سیکر تو تحقیق کرو کہ میں جانہ پڑو کسی قوم پر نادانی سی پھر کل کو گواہی کی پھر جتنا ہی شان نزول اس آیت کی یوں مروی ہی کہ نبی علیہ السلام فی
 والسلام بعث وليد بن عقبة مصدقا لي بنى المصطلق فلما سمعوا به استقبلوه فحسب انهم مقاتلوه اذ كانت
 ولید بن عقبہ کو صدقات کی اوکھائی کو بنی المصطلق پاس بھیجا تھا جبکہ بنی یہ سنا تو اوسکی پیشوائی کو بھی اوسی جانا توڑنی آتی ہیں کیونکہ
 بينه وبينهم عداوة فرجع وقال رسول الله عليه السلام انهم امرتوا فمنعوا الزكوة فصعد رسول الله عليه السلام
 اوسمیں اور اوسمیں دشمنی چلی آتی ہی سو اسنی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی عرض کیا کہ وہ تو سب مرتد ہو گئی اور زکوٰۃ ندی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
 بقائلهم فنزلت هذه الآية لبيان وجوب الاحترار عن الاعتماد على قول الفاسق لان من لا يخاف الفسق لا يخاف الله تعالى
 او پھر جہاد کا اہتمام کہ آیت اور ہی اس بیان کی ہی کہ فاسق کی بات پر ہر دوسہ کرنی سی احتراز واجب ہی کیونکہ جو فسق سی مرتد نہیں کرتا جو جہاد

فان حصلت امامة من امارات المعرفة بلا تجسس واورثت معرفة جاضر العمل فمقتضاها قاما طلبهما فلا رخصت
بہر اگر کوئی حکمت یقینی یوں ہی بلا تلاش حاصل ہو جاوی ہو اور اس کی یقین ہو جاوی تو اس پر عمل جائز ہی
اور یہی اوکی تلاش سواوکی ہرگز

فہیہ اصلا وقد روی عن عبد الله بن المبارک انہ قال لعلي ولدي سہیل اراض انت عن سہیل فقال لا سہیل
رخصت نہیں ہی اور عبد اللہ بن مبارک ہی روایت ہی کہ اونی علی سہیل کہ باپ ہی کہ کیا تو سہیل ہی خوش ہی سہیل ہی اوس ہی کہ کیا تجھ

المیس قد نہا الله عن التجسس فضاغرت الى عبد الله نفسه فكل امر اذا فتنشت منه ثقل علی صاحبك
اسہ تعالیٰ ہی تجسس ہی منع نہیں کیا پس عبد اللہ اپنی دلیل پیش منہ ہو گئی سو جوابات کہ تو اس کی تلاش کری اور تیری یا پر اس کی یا کہ ہی دشوار گذری

مطالعته ایاہ واسر وہ منک فهو تجسس قال ابن الجوزی لا یبغی لاحد ان یسترق السمع علی داسر غیرہ لیسع
اور وہ تجسس ہی اس کو چاہی پس وہ ہی تجسس ہی ابن الجوزی کہتا ہی کہ کیوں نہیں چاہی کہ غیر کی کہ پر کہان لگاوی تاکہ باجون کی اور اسنی

ص لا وتاد ولا ان یعرض للشہ لیدرک من الخیر ولا ان یس من المسترقون لیسر من مہر ولا ان یستخب الخیر
اور نہ سونگنی کا قصد کری تاکہ شرب کی ہو پالیوی اور نہ ملوثی جو کچھ ہی تھی ڈکھ کہہا ہو کہ وہ کیا ہی اور نہ ہوش کی خبر یستہیری

بما جری فان فعل شیء من ذلک یدخل فی مذمة التجسس ومذمة قوله تعالیٰ والذین یؤذون المؤمنین
اور نہیں کیا گذر اگر سچ ہی کہہ ہی کہ گنا تو وہ تجسس کی مذمت میں داخل ہو گیا اور اس آیت کی مذمت میں اور جو لوگ جنت لگائی ہیں مسلمان مردوں کو اور

المؤمنین بغير الشبہ فقد احتلوا بہتانا واثما مبینا وروی عن ابن عمر انہ علیہ السلام صعد المنبر فنادی
عورتوں کو کہ میں کی کام کی تو ادبشایا اور ہون کی بوجہ جہوش کا اور صریح گنہہ کا اور ابن عمر ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام منبر پر تھکے ہی کہ میں ہر بندہ کو آتی

بصوت رفیع فقال یا معشر من اسلم بلسانہ ولم یفرض الایمان الی قلبہ لا تؤذوا المسلمین ولا تعیروہم ولا تتبعو
نیکار کر فرمایا ای وہ جماعت جوڑا ہی مسلمان ہو اور ملوث ہیں ایمان کا اثر نہیں ہی مسلمانوں کو مت ستاؤ اور نہ عار دلاؤ اور نہ ادنیٰ

عورتا تم فان من تتبع عورتا لخبیہ تتبع اللہ عورتا ومن تتبع اللہ عورتا یفضحہ ولوفی جوف بیتہ
پیشہ عیب ہو نہ دیکھ جو شخص اپنی بہن ہی کی چھی عیب تلاش کر تا ہی اس تعالیٰ کو چھی عیب ظاہر کر تا ہی اور چھی چھی عیب اس ظاہر کر تا ہی تو خدا کو دیکھتا ہی

وقال بعض السلف من اسلم من الغیبة فلیسد علی نفسه باب الظنون فان من سلم من الظن سلم من
اور بعضی متقدمین کا قول ہی جو شخص چاہی کہ غیبت کرنی ہی اسات ہی تو لازم ہی کہ کہن ہی اور یہ گمانوں کا دروازہ بند کردی کیونکہ جو شخص یہ گمان ہی ہی چھی متا ہون

التجسس ومن سلم من التجسس سلم من الغیبة ومن سلم من الغیبة تسلم من الزور ومن سلم من الزور سلم من الہمتا
تو تجسس ہی چھی بہت ہی اور جو تجسس ہی چھی غیبت ہی چھی اور جو غیبت ہی چھی جہوش ہی چھی وہ بہتان ہی چھی

فلو ظہر من مسلم علامۃ تدل علی فساد لا یجوز عقد القلب علیہا واساءۃ الظن بالمسلم ہی اما روی انہ علیہ السلام
بہر اگر کسی مسلمان ہی ایسی علامت ظاہر ہو جاوی کہ فساد پر دلالت کرنی ہو تو اس کو دلیل ہٹا لینا اور اس کی سبب سے یہ گمان جائز نہیں ہی سنی کہ نبی تعالیٰ

قال ان اللہ تعالیٰ کمن المسلم دمه ووالہ وعرضہ وان یظن بہ ظن السوء فلا یستباح ظن السوء الا بما یتستبح
فی قرآن یا بیشک اس تعالیٰ ہی مسلمان کا خون اور مال اور عزت اور اس کی حق میں بد گمانان کرنی حرام کردی ہیں یہ بد گمانی اس طرح ہی مباح ہوتی ہی جس طرح

بہ المال وهو یقین عن مشاہدۃ او بیدانۃ عادلۃ وان خطر لك سوء الظن ولم یکن لك یقین ینبغی لك ان
اس کا مال مباح ہو تا ہی یعنی یقین ہی مشاہدہ ہو یا عادل گواہ ہون اور اگر کہن بد گمانی ہی تو تجھ کو لازم ہی کہ

تدفع عن نفسك وتقر علیہا ان حالہ مستور عندک فما رایت منہ من العلامۃ یحتمل الخیر والمشرک فکیف
اوس خطرہ کو دین ہی دور کردی اور اس کو یوں ہڑاوی کہ اس کا حال مجھی پوشیدہ ہی اور جو علامت نظر آتی ہی وہ نیک اور بد دونو احتمال رکھتی ہی

تحمک علیہ بالشر واما اذا خبرت بہ عدل وقل قلبک الی تصدیقہ کنت معذورما لانک لو کنت بدتہ تکررت
پہر ہی ہی کہ کہن یقین کر تا ہی اور اگر کسی خبر کوئی عادل تجھ کو سنادی اور تیرے دل پہلے ہی یہاں ہی ہو تو اب تو معذور ہی سنی کہ اگر تو اس کو جو گناہی

جانباً علیہ حیث ظننت به الکذب وهذا من سوء الظن ایضاً فلا ينبغي لك ان تحسن الظن باحد
 تو اسکا گنہگار ہوتا ہی اسوہی کہ کسی حق میں گمان جھوٹا کیا یہ ہی ایک بدگمانی ہی سو تجھ کو لائق نہیں ہی کہ ایک کی حق میں گمان اچھا اور
 نسیئہ بالآخر بل ينبغي لك ان تبحث عن حالها اهل بيها عدو و محاسدة وتعت اهل فان كان بينهما
 دوسری کی حق میں گمان اگر ہی بلکہ تجھ کو یہ چاہی کہ ان دونوں کا حال دریافت کری کہ آیا ان دونوں میں دشمنی اور حسد اور سرکشی ہی یا نہیں پھر اگر ان دونوں میں
 شئی منہا یطرق التهمة والشرع قد مر شهادة الادل للتممة فلك ان تتوقف عند ذلك ولا تحکم
 کچھ حسد وغیرہ ہو تو اب ہمت فی راہ پائی اور شرع تو عادل باپ کی گواہی کو بھی ہمت کی کسی نہیں مانا اب تجھ کو چاہی کہ کچھ یقین نہ کری نہ جھوٹ اور نہ سچ
 علیہ بکذب ولا بصدق وتقول ما ذکر من حاله کان فی ستر الله تعالى عنک وکان امره محجوباً عنک قد بقی کا
 اور اسکی حالی مذکور کو کہنا چاہی کہ وہ مجھ ہی اللہ تعالیٰ کی پردہ پوشی میں ہی اور اسکا حال مجھ ہی پوشیدہ ہی اور وہ ویسا ہی ہی تھا
 کان لم یکتشف لی من امره شیء هذا اذ اخرجك عدل واحد وما اذ اخرجك عدل فلان حاله من علم قصد
 تھا تجھ کو اسکا حال کچھ معلوم نہیں یہ اس صورت میں ہی کہ ایک عادل بیان کری اور اگر تجھ کو دو عادل خبر دیں تو اب تصدیق کرنی ہی تجھ کو کوئی علاج نہیں
 لانها حجتی الشرع لکن ينبغي ان یعلم ان الانسان لعلہ کونه خالیاً عن الخطاء والنقصان لا یوجد احد
 کیونکہ یہ دونوں شرعی حجت ہیں لیکن جانا چاہی کہ کوئی آدمی از بسکہ خطا اور نقصان ہی خالی نہیں ہوتا تو جو جو من ہوگا
 من المؤمنین الاوله محاسن ومساوی فمن غلبت محاسنه علی مساویہ فهو یعد من الصالحین ولذلك قال
 اسکی حسنت ہی ہوگی اور جرائم ہی بہر جسکی خوبیاں برائیوں سے زیادہ ہوں وہ صالحین میں شمار کیا جاتا ہی اسی ہی
 الامام الشافعی ما احدث من المسلمین بطیع الله تعالى ولا یعصیه ولا احد من المؤمنین یعصی الله ولا یطیعہ
 امام شافعی ہی کہا ہی کوئی مسلمان ایسا نہیں ہی کہ سر اسطیع ہو اور نافرمانی نہ کرتا ہو اور نہ کوئی ایسا مؤمن جو سر اسر گناہ کرتا ہو اور کچھ طاعت نہ
 فمن کان طاعته اکثر من معاصیه فهو عدل فی حکم الشرع فاذا کان مثل هذه عدلاً فی حق الله تعالى فلو
 بہر جسکی طاعت معاصی ہی زیادہ ہوں تو وہ شرع میں عادل ہی جب ایسا شخص حق اللہ میں عادل ہو دی تو تیری نظروں میں
 عدلاً عندک اولی وأحرى وروی ان رجلاً اثنی علی رجل عند النبی علیہ السلام فلما کان من الغد ذمہ فقال
 اولی اور سزاوارتر ہی کہ عادل ہو اور روایت ہی کہ ایک شخص فی نبی علیہ السلام کی سامنی ایک کی ثنا اور تعریف کی جب اگلا دن ہوا تو اسکی بنا
 والله لقد صدقت علیہ بالامس واکذبت علیہ الیوم فانه امر ضانی بالامس فقلت فی حقہ احسن ما علمت
 کہنی لگا اور کہا قسم خدا کی بیشک میں فی کل سچ عرض کیا تھا اور نہ آج جھوٹ کہتا ہوں کل تو اوستی تجھ کو خوش کیا تھا سو میں فی اسکی حق میں جو نیک معلوم تھا
 واغضبني الیوم فقلت فی حقہ اقم ما علمت فیہ فقال النبی علیہ السلام ان من البیان سحر فکانہ علیہ السلام
 کہہ دیتا تھا اور آج اوستی ناخوش کیا تجھ کو جو برائی معلوم تھی وہ کہہ دی بہر نبی علیہ السلام فی فرمایا بیشک بعضی تقریر جادوری گویا نبی علیہ السلام کو مومن
 کرہ ذلك وشبهہ بالسهل اذ ما من شخص لا یمکن تحسین حاله وتقییمہ بما یوجد فیہ من الخصال الحمیدة والمند
 مکروہ معلوم ہوا اور جادوسی مسما بہت ہی کیونکہ ایسا کوئی نہیں کہ اسکی حال پر بخلاف عدل انیک اللہ کی تحسین یا تقبیح نہ ہو سکے

المجلس السابع والثمانون فی بیان النهی عن المصاحبة والمآكلة مع الفاسق قال رسول

الله صلی الله علیہ وسلم لا تصحب الا مؤمناً ولا یأکل طعامک الا نقی هذا الحدیث من حسان المصابیح
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا مت ساتھ نہ سو مؤمن کی اور مت کہا نادی سو او پر ہیز گاری یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی
 سراواہ ابو سعید والمراد بالمؤمن المند کور فیہ المؤمن الخاص الذی یقابله الفاسق کما فی قوله تعالى افمن
 ابو سعید کی روایت ہی اور مؤمن ہی مراد اس حدیث میں وہ مؤمن خاص ہی جسکی مقابل میں فاسق ہوتا ہی جیسی اس آیت میں پہلا ایک جو

كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون فكانه عليه السلام قال لا تصاحب الا صالحاً ولا تخال لا تقياً فانه
 جوہی ایمان پر برابر اسکی جوہی حکم ہی نہیں برابر ہوتی گویا نبی علیہ السلام نے فرمایا تم ساتھ ہو سوا صالح کی اور دوستی مت کرو سوا پرہیزگار کی
 علیہ السلام قد حدثنا المؤمن في هذا الحديث عن مصاحبة من ليس بتقي وزجرة عن مخالطة وهو اكلته
 نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں مؤمن کو نا پرہیزگار کی صحبت سے ڈرایا ہی اور اسکی طنی جتنی اور ساتھ کہانی سے منع کیا
 لان الصحبة والمخالطة توقع اللفة والمحبة في القلب فيلزم ان يكون كما قال النبي عليه السلام في حديث سواه
 اسلمی کہ ہمیشہ اپنی اور ملاقات سے دلیں الفت اور محبت پیدا ہو جاتی ہی پھر ہم ہی ہو کر ہی گاجیب نبی علیہ السلام نے حدیث میں ابو ہریرہ کی روایت
 ابوہريرة يحشر المرء على دين خليله فلينظر احداكم من يخال يعني ان من كان صديقه صالحا يكون صالحا
 سی فرمایا ہر شخص اپنی دوست کی دین پر اور ہیکل اب ہر ایک خیال کر لی سکود دوست بنا کر کہا ہی خواہ یہ ہی جسکا دوست صالح ہوگا وہ ہی صالح ہوگا
 ومن كان صديقه فاسقاً يكون فاسقاً فيدخل في عموم قوله تعالى لا اخلاء يؤمنون بعضهم لبعض عند المتقين
 اور جسکا دوست فاسق ہوگا وہ ہی فاسق ہوگا پھر اس آیت کی عام مضمون میں داخل ہوگا جتنی دوست ہیں اور صدق دشمن ہوگی آپس میں مگر جو میں ڈروالی
 فان كل واحد من الاخلاء الغير المتقين يقول يوم القيمة يويلي ليتني لم اتخذ فلانا خليلاً لليت بيني وبينه بعد
 بیشک ہر ایک دوست نا پرہیزگار قلمت کی دل بچہ ہی کہیگا
 المشركين فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان لا يتخذ خليلاً الا من يثق بدينه وامانته ويعرف صلاحه وتقواه اذ لا يصح
 مشرک اور مشرک کا سا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ دوست اوہی کو پکڑی جسکی دین اور امانت پر اعتقاد رکھی ہو اور اسکی خوبی اور تقوی معلوم ہو کیونکہ اگر
 للصدقة كل احد بل ابدان يكون فيمن يؤثر صدقته على خصال الاولى العقل والاخلاق في صدقة الاحق لان
 شخص دوستی کی قابل نہیں ہوتا بلکہ نہ ہو ہی کہ توجہ کی دوستی پسند کرتا ہی اوہیں کئی خصلتیں ہوں اول عقل اسوہی کہ احقر کی دوستی میں کچھ خونی نہیں ہی
 احسن حاله ان يضرك وهو يريد نفعك وترجع الى القطيعة والوحشة عاقبة وان طالت مدتها اولئك
 اسکا اچھی سی اچھا حال یہ ہوتا ہی کہ پہلا ہی کہ نہیں نفعان کر دی اور اسکا انجام ترک ملاقات اور وحشت ہوگی اگرچہ دوستی پر مدت گذر جاوی اسہی ہی
 قيل لعد العاقل خيرا من الصديق الاحق والراد من العاقل من يفهم الامر على ما هي عليه اما بنفسه او بتعليمه
 کیا قول ہی دانا دشمن نادان دوست سی بہتر ہی اور عاقل ہی راہ دہی کہ امور کی حقیقت اور اصل کو سمجھتا ہو یا خود بخود یا سیکھ سمجھ کر
 وتقهيما وقد روى عن الحسن انه قال هجران الاحق قربان الى الله تعالى وقال عيسى النبي عليه السلام اني
 اور حسن ہی روایت ہی کہ وہ کہتا ہی احقر سی الگ ہٹا اللہ تعالیٰ کی قربت ہی
 ما عجزت من احياء الموتى وقد عجزت عن معالجة الاحق والثانية حسن الخلق والاخلاق في صدقة من لا يملك
 مردی کو زندہ کرتا ہوا عاجز نہیں ہوا پراحق کی علاج سی لاچار ہو گیا ہوں دوسری حسن خلق اصلی کہ جو غصہ اور شہوت کی وقت اپنی قابو میں نہ رہی
 نفسه عند الغضب والشهوة فان العاقل وان كان يترك الاشياء على ما هي عليه لكن اذا غلبه الغضب والشهوة
 تو اسکی دوستی میں کیا خوبی ہی بیشک عاقل اگرچہ شہوات کی اصل سی واقف ہوتا ہی بہ جب اسپر غصہ اور شہوت غلبہ کر لی تو اپنا طرز
 يطعم نفسه ويفعل ما يقتضيه هواه والثالثة الصلاح اذ لا خير في صدقة الفاسق لان من يرتكب الكبيرة لا ينجو الله
 ہو گیا اور وہ ہی کام کر لیا جو اسکی خواہش ہی اور تیر سی صلاح اسوہی کہ فاسق کی دوستی میں کچھ خیر نہیں ہی کیونکہ جو شخص گناہ کبیرہ کرتا ہی تو خدا ہی نہیں
 ومن لا يخاف الله تعالى لا يؤمن غائلته ولا يوثق بصدقته والرابعة الصدقة اذ لا خير في صدقة الكذاب لان
 اور جو خدا سی نہ ڈرتا ہو تو اسکی بدی ہی نہیں بچا جاتا اور نہ اسکی دوستی پر ہر دوسرے اور جو تہی صدق کیونکہ جوہی کی دوستی میں کوئی پہلا ہی نہیں ہی کیونکہ
 مثله مثل السر اب يقرب اليك البعيد ويبعد منك القريب وتكون منه دائما على الفود والخامسة الشهادة اذ لا
 اسکی مثال ایسی ہی جیسی دھوکا تجب دور کو نزدیک کر دیتا ہی اور نزدیک کو دور اور ہمیشہ قریب دیتا ہی گا پانچویں مردانگی اسوہی کہ ڈر ہو کر کی

في صداقة الجبان لانه يترك نصرتك واعانتك عند الشدة ويخونك بل يحتفي ويغيب عنك والسادسة الوفاء اذ
 دوستي من كچه فائده نهيمن هي كيونكه خوف اور سختي كي وقت تيرى نصرت اور اعانت مي بيٹھ رہي گا اور تجھ کو ڈراوگا بلکہ چھپ کر غائب ہو جائیگا چھٹی وفا اسو سلی
 لاخیر فی صداقة من لا وفاء له ومعنى الوفاء الثبات على المحبة والدارام عليها والمحبة الدائمة هي التي تكون في الله لان
 بیوفا کی دوستی من کچه فائده نهيمن هي اور معنی وفا کی محبت پر قائم اور دائم رہنا اور دائمی محبت وہ ہوتا ہے جو خدا کی واسطی ہواسلٹی
 ما يكون لغرض من الاغراض يزول بذلك الغرض فلا يتحقق الوفاء لان ما ينافي الوفاء لا يكون من الوفاء فمن الوفاء في
 کہ جو محبت کسی غرض کی واسطی ہوتی ہے تو جب غرض تلخ یا ہی محبت ہی ہو لیتی ہے پھر وفا کہاں کیونکہ جو وفا کی برخلاف ہو وہ وفا میں داخل نہیں کیونکہ
 حق صدیقہ ہر ائمہ جمیع اصدقائه واقاربہ والمتعلقين به لان مراعاتهم اوقع في قلبه من مراعاة نفسه فيكون
 داری دوست کی یہ ہے کہ کسی تمام دوستوں اور سب سودھروں اور علاقہ داروں کی رعایت کری کیونکہ ان لوگوں کی رعایت اس کی دلیلیں بہت جگہ کرتی ہے نہایت
 فرجہ بتفق من يتعلق به اكثر لانه على تعدد المحبة الى من يتعلق به حتى قالوا ان الكلب الذي يكون في باب دار صدق
 اپنی رعایت کی پھر اس کی خوشی اس کی متعلقوں پر عنایت کرتی سی زیادہ تر ہوگی کیونکہ اس کی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی محبت بڑھ کر متعلقوں کی جانچ پڑتال ہی ہوتا ہے کہ کتنی میں کہ جو کتنی دوست
 ينبغي ان يتمايز في قلبه عن سائر الكلاب فمن الوفاء ان لا يصادق احد صديقه اذ قال الامام الشافعي اذا اطاع صديقك صدرك
 درازی پر ہو جائی کہ دلیں وہ بھی بہ نسبت اور کتون کی متمیز ہو اور ایک وفاداری یہ ہے کہ دوست کی دشمنی نہ کری کیونکہ امام شافعی کہتے ہیں جب تیرا دوست تیری دشمن
 فقد شاك في عداوتك ومن الوفاء ان لا يتغير حاله في التواضع مع صديقه وان ارتفع شأنه والتسعت ولايته وعظم جاهه
 فرمان بردار ہو تو دوست تیری دشمنی میں شریک نہ ہو اور ایک وفاداری یہ ہے کہ دوستی تو وضع کر نہیں حال نہ بدل جاوے اگرچہ شان بلند اور ولایت فراخ اور مرتبہ عظیم ہو
 ومن الوفاء ان يتورع عما يوجب الفرق بينهما اذ من تمام الوفاء ان يكون شديد الخزع من المفارقة وتلك قال بعض السلف
 اور انیت وفاداری یہ ہے کہ اسباب فرقت سی خوفناک ہی اسلمی کہ پوری دوستی یہ ہے کہ مفارقت سی بہت ڈرتا ہو اور اسلمی ہی بعضی متقدمین فی کہا ہے
 وجت جميع مصيبات الزمان هيئة فسو مفارقة الاحباب وقال ابن المبارك ان الاشياء عجايب الستة الاحباب ومن الوفاء الموافقة
 میں زمانہ کی تمام مصیبتوں کو سہل پاتا ہوں بخیر جیسا دوستوں کی اور ابن مبارک کہتے ہیں بڑی مزہ دار چیز دوستوں کی ہمیشینی ہی اور ایک وفاداری یہ ہے کہ
 فيما لا يخالف الحق واما فيما يخالف الحق في امر يتعلق بالدين فليس من الوفاء الموافقة فيه بل من الوفاء المخالفة فيه والتبنيه على ما هو الحق كما
 جو حق کی برخلاف نہ ہو اور میں سارے ہی اور ہی وہ بات جو دینیات میں حق کی برخلاف ہو تو اس میں رفاقت کرنی وفادار کہتے ہیں بلکہ اب مخالف میں اور حق کی جتنی میں وفادار
 حكى عن الامام الشافعي انه يواخي محمد بن الحكم وكان يبره ويقبل عليه ويقول ما يقيمني بمصر غيره فلما ارى الناس صدق
 داری ہی چنانچہ امام شافعی سی حکایت کرتی ہیں کہ وہ محمد بن الحکم سی الفت برادر نہ کہتی تھی اور اس کو پاس بیٹھا ہی اور اس کی پاس جایا کرتی تھی کہ مجھ کو مصر میں اس کی ہو کوئی نہیں
 مودتها طمأنانه يفوض اليه امر مجلسه بعد وفاته فقالوا له في مرضه الذي توفي فيه الى من تفوض امر مجلسك بعدك
 جو کون فی صدقہ موت اس قدر دیکھا تو خیال کیا کہ اپنی وفات کی بعد اپنی مجلس کا خلیفہ اس کی کو رکھنی سو لوگوں فی اون سی مرض الموت میں پوچھا اپنی بعد وفات مجلس کی کس کو تفویض کریگا
 وكان محمد بن الحكم عندئذ له واستشعر ليقول له فقال الشافعي سبحان الله مجلس مجلسه ابو يعقوب البوطي وطال اصحابه
 اور اس وقت محمد بن الحکم ہی سرانی کہتی تھی سب سامنی ہوئی تاکہ اس کی طرف اشارہ کر دین تب امام شافعی نے کہا پاک ہی اللہ میری جگہ ابو یعقوب البوطی ہی اور شافعی کی تمام شاکر
 الى البوطي فانكر له محمد بن الحكم مع انه كان حمل عنه مذهبهم كله الا ان البوطي كان افضل واقرب الى الزهد والورع فان بعض
 بوٹی کی طرف متوجہ ہو گئی سو محمد بن الحکم کچھ بات بری لگی باوجودیکہ انسی تمام مذہب سبکیا تھا مگر بوٹی افضل اور بڑا زاهد اور متورع تھا بیشک بعضا شخص
 من يشتهر بالعلم والفضل بين الخلق قد يكون غيره افضل منه اما مطلقا او بخصوصية فيه لكن لا ينطق بذلك كثير من الناس
 جو عظمت کی اندر علم اور فضل میں مشہور ہو جاتا ہی بعضی وقت اور شخص دوسری افضل ہو اگر تا ہی یا ہر باب میں یا کسی خاص امر میں لیکن سہات کو اکثر لوگ سمجھا نہیں کرتی
 فيعرفون عن غير المشهور ولا يستغلون بالمشهور عند هم فيفوتهم تحصيل فضيلة من ليس مشهورا عند هم فنصحه الامام الشافعي
 تو اب غیر مشہور ہو کر جو انہیں مستہویہ ہو تا ہی اور متوجہ ہو جاتی میں سوا انسی اس غیر مشہور کی فضیلت نہ ہو جاتی ہی سوا امام شافعی نے واسطی اس کی اور مسلمانوں کی

لله تعالى والمسلمين واختار لا فضل وترك الداهية ولم يؤثر مرضي للخلق على رضا الله تعالى فالتوا في كل علم
 منعت كل شيء آخر خيرا في اور افضل كونه اور غلطی کو ترک کیا اور خلقت کی رضا مندی اسے کی رضا مندی پر اختیار کی یہی وجہ امام شافعی فی وفات کی
 الشافعی انقلب حجر بن الحكم عن مله به ورجع الى مله هيب ابیه ودرہس کتب مالک واما ابو یطی فأنزل هذا
 ترجمہ بن الحكم اور بنی مذہب سے پہر کر اپنی باب کی مذہب پہر ہو گیا اور امام مالک کی کتاب نکاح میں شروع کیا اور ابو یطی زہد اور غوث لیکر عبادت میں
 الخمول واشتغل بالعبادة ولم يعجب به الجمع والجلوس في الحلقة فظهر من هذا كله ان الصالح للصدقة من يجتمع فيه
 مشغول ہوا اور او کو جماعت کا ہونا اور طمع میں بیٹھنا پسند نہ آیا اس تمام بیان سے ظاہر ہوا کہ روسی کی لایق وہ ہی جیسے یہ فصلتیں جمع ہوں
 هذه الخصال فان لم يجتمع فيه هذه الخصال فعليك باعتزال الناس جملة وملازمة بيتك ان ليس للعاقل في
 پہر اگر آدمین یہہ خصال جمع نہ ہوں تو پہر تمام خلقت سے ملک ہو کر اپنی کھر کی اندر بیٹھا رہ اسلی کہ عاقل کو
 هذا الزمان الا تحصن بالسكوت وملازمة البيت وقد قال ابو سليمان الخطابي مع الراغبين في صحبتك وللتعلم منك
 سواہی خاموشی کی اور کہہ میں بیٹھ رہی کی کوئی پناہ نہیں ہی اور ابو سلیمان خطابی کہہ چکی ہیں چھوڑ اپنی ہمنشینوں اور شاگردوں کو
 فليس لك منهم صديق ولا رفيق اخوان العلانية واعداء السرائر القوق موحوك واذا غبت عنهم اغتابوك من اهلك
 کہ انہیں نہ تیرا کوئی دوست ہی اور نہ رفیق ظاہر کی بہائی ہیں باطن میں دشمن جب میں تقریف کریں اور جب تو انہی غائب ہووی تو عیب کریں برا کہیں
 منهم كان عليك رقبيا واذا خرج من عندك كان عليك خطيبا فلا تغتر بلجتهم لئلا يديك وتعلقهم يديك
 او نہیں سے جو تیری پاس آتا ہی تو تیرا رقب ہوتا ہی اور جب تیری پاس سے جاتا ہی تو تیری بدگوئی کرتا ہی سو یہہ فریب نکھا نا کہ تیرے پاس جمع ہوتے ہیں اور تیری ساری
 فاغرضهم العلم بل غرضهم ان يتحنك سلماتي اوطارهم وحماري في حاجاتهم وان قصرت في غرض من غرضهم
 خوشامد کرتے ہیں سوا کی غرض علم نہیں ہی بلکہ او کی غرض یہہ ہی کہ تجھ کو اپنی حاجات کا زینہ اور اپنی بوجہ کا گدہ بار بار رہا بنالیں اور اگر تو ہی او کی غرض میں قرہ قصو کیا
 يكونون اشد اعداءك ويعبدون تردم اليك مئة عليك ويرونه حقا واجبا اليك ويعرضون عليك ان تبذل
 تو یہ وہ تیری بڑی ہی دشمن ہیں اور اپنی آمد رفت کو تیری اوپر احسان جلاویں اور او کو تیری اوپر حق واجب سمجھیں اور خواہش کریں کہ تو اپنی
 لهم عرضك ودينك وتكون لهم تابعا خسيسا بعد ان كنت متبوعا رئيسا وقد مرى عن ابن عمر انه عليه السلام قال
 آبرو اور دین او کی ہی گھوڑی اور او کا اولی فرمان بردار بن کر رہی بعد کی کہ تو حاکم اور سر دار بننا اور ابن عمر سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
 الشيخ في قوله كالتبني فامته وانما يكون الشيخ في قوله كذلك لانه يعلم دينهم كما علم كل بني امته دينهم ومن جنى
 کہ شیخ اپنی قوم میں ایسا ہی کہ نبی اپنی امت میں اور شیخ اپنی قوم میں اس رتبہ پر اسلی ہوتا ہی کہ او کو دین سکھاتا ہی جیسی نبی اپنی امت کو دین سکھاتی تھی اور شاگردوں کو سکھاتا
 المتعلم في حق من علمه خيرا ولو حرفا واحدا ان يحترمه ظاهر او باطنا لكونه مثل ابيه بل هو اولي لما روى عن ابی هريرة انه
 کہ خیر سکھاتا ہی ہوا اگرچہ ایک حرف بتایا ہو یہہ ہی کہ ظاہر و باطن سے اوسکی عزت کری کیونکہ بجای باپ کی ہی بلکہ بہتر اسلی کہ ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی
 عليه السلام قال انما انالكم مثل الوالد لولده وفي حديث اخر انه عليه السلام قال خير الابداء من علمك وتسبب ذلك
 علیہ السلام فرمایا میں تمہاری ہی ایسا ہوں جیسی کہ بیٹی کی ہی باپ اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا اچھا باپ وہ جو تجھ کو علم سکھادی وہ تجھ ہی
 ان المعلم يقصد له نقاد من نال اخره وهو اثم من نقاد الابوين لولدهما من نال الدنيا وكذلك كان حق المعلم اعظم
 کہ استاد آخرت کی آگ سے بچاتا ہی اور یہہ قصور تیری اس سے کہ باپ اپنی اولاد کو دنیا کی آگ سے بچاتی ہیں اور ایسی ہی استاد کا حق ہی باپ کی حق سے
 من حق الوالدين فانما ان كانا سببين للوجود والحياة الفانية لكن لو لم المعلم فافادة ما هو سبب للحياة الآخرة
 بڑا ہی کیونکہ باپ اگرچہ سبب وجود اور حیات فانی کی ہیں لیکن اگر استاد اور اوسکی فائدہ رسائی نہ ہوتی جس سے حیات اخروی دائمی حاصل ہوتی ہی
 الدائمة لساق ما حصل من جهته الى الهدى الدائم ثم انه لما كان مثل الاب يلزمه ان يجرى المعلم مجرى ابیه ويشفق
 تو بیشک جو باپ کی حمت سے حاصل ہوا ہی قرہ کو ہلاک کر دیتا پہر جب استاد بجای باپ کی ہوا تو او کو لازم ہی کہ شاگرد کو کای بیٹی کی سمجھی وہ بہر شفقت کری

علیه وینفعه عن تجاوز مرتبته الى مرتبة لم يستحقها ولم یجئ او انهما ویتبین له ان المقصود من العلم تحصیل سعادة
 اور ایسا مرتبہ یعنی سی جساوہ ایسی مستحق نہیں ہی اور اسکا ایسی وقت نہیں آیا منع کری اور اس سی بیان کردی کہ علم سی سعادت اخروی مطلوب ہوتی ہی
 الاخرة لا طلب الرئاسة والمفاخرة كما حکى ان ابا يوسف لما عقد مجلسا للتدريس من غير اعلام ابی حنیفة واصل
 ریاست اور عزت مطلوب نہیں ہوتی چنانچہ حکایت ہی کہ ابو یوسف سفی جب مدرسہ بدولت اطلع امام ابو حنیفہ کی تجویز کیا تو امام فی اوکی پاس آدمی بھیجا
 الیہ ابو حنیفہ رجلا لیسلہ عن عدة مسائل من جملتها انہ سألہ عن قصار حجل الثوب ثم جاءہ مقصود اهل یسوق
 تاکہ اونسی چند مسئلہ پوچھ سکی اور میں ایک یہ مسئلہ پوچھا ایک دہوی ہی پوچھتا مگر ہو گیا پھر دہو کر لی آیا تو آیا وہ اجرت کا مستحق ہی
 الاجرام لا فقال ابو یوسف لیستحق فقال لا یستحق فقال اخطأت فتخیر ابو یوسف فقال الرجل ان کانت
 یا نہیں ابو یوسف فی کہا مستحق ہی موس شخصی کہا غلط پھر کہا مستحق نہیں پھر اس شخص کہا غلط پھر ابو یوسف حیران ہوئی تو اس شخص ہی کہا
 القصارة قبل ان یجوز لیستحق ولا فلا وهکذا اخطاه فی کل الجاب من سائر المسائل فعلم ابو یوسف قصورة فعاد لی
 اگر انکار کرنی سی پہلی دہو چکا ہی تو اجرت کا مستحق ہی نہ نہیں تو نہیں ہی طرح تمام مسائل کی جواب میں غلطی پڑی اب ابو یوسف اپنا قصور لگتی پھر امام پاس
 ابی حنیفة وحين جاء قال له ابو حنیفة ما جاء بك الا مسألة القصارة فانک مرتبت قبل ان تحضر مجلسا لله
 حاضر ہوئی اور جب وہ آئی تو ابو حنیفہ ہی کہا تجھ کو مرض دہوی کا مسئلہ لایا ہی بیشک تو ہی انکو بھیجی سی ہی توڑا سبحان الله
 من رجل یعقد مجلسا یتکلم فی دین الله ولا یحسن مسألة فی الاجارة ثم قال من ظن انہ استغنی عن التعلیم فلیک
 ایک شخص مجلس بنا کر اسہ کی دین میں گفتگو کری اور اجارہ کا مسئلہ ہی نہیں کہیں آتا پھر فرمایا جو کہ یہ خیال ہو کہ علم سیکھنی کی بجو جائت نہیں تو وہ
 علی نفسه وکان سبب افراذه علی ما ذکر فی مناقب الکریمی انہ مرض مرضا شديدا فعادہ الامام فقال لقد کنت
 اپنی جان کو رووی اور سبب ابو یوسف کی جدا ہو گیا موافق مذکور مناقب کر دی کی یہم ہی کہ وہ سخت بیمار ہوئی امام اوکی عبارت کو گئی اور فرمایا جو تجھ ہی سبب ہی
 اولک بعدی المسلمین ولین اصبحت لیموتن حلم کثیر فلما ابرا اعجب بنفسه وعقد مجلسا لامالی ولم یفتطن ان فی قول
 کہ میری بعد مسلمانوں کا رئیس اور پیشوا ہوتا اور اگر تو مر گیا تو بہت علم جاوین کی پھر جب وہ ایچی ہو گئی تو اپنی دلیل خوش ہوئی اور مدرسہ تیار کیا اور یہ نہ سمجھا کہ امام کا
 الامام لقد کنت اولک بعدی المسلمین اشارة الى ان للتعلیم لا ینبغي لسان لیستبد بنفسه فی من استلذذ بلا
 جو کہ میری بعد مسلمانوں کا جیسک رئیس اور پیشوا ہوتا اشارہ ہی کہ شاگرد کو نہیں چاہی کہ اپنی آپ استاد کی سامنی فی اذن مستقل ہو جاوی
 منہ ثم لما علم قصورة ترك مجلسا وعاد لی ابی حنیفة واشتغل بالتعلیم منہ قال ابن المبارک لا یرال المرء عالما ما
 پھر اوکو جب اپنا قصور ثابت ہوا تو وہ مجلس تیار چھوڑی اور امام ابو حنیفہ کی پاس آکر پڑھنا شروع کیا ابن المبارک کہتی ہیں کہ آدمی ہمیشہ عالم رہتا ہی
 طلب العلم فاذا ظن انہ علم فقد جهل قال الامام الغزالی فی الاحیاء کل متعل استبق لنفسه رأیا واختیارا واما اختیله
 جب تک علم طلب کرتا ہی پھر جب یہ خیال بندہ کہ میں سیکھ چکا تو اب چاہوں ہوا اور امام غزالی احیاء کہیں کہتی ہیں جو شاگرد اپنی کوئی ہی تجویز کرے علوہ فی اللہ
 المعلم فاحکم علیہ بالحقس الثامن والثمانون فی بیان افضل الاعمال المحب فی الله ولبعض
 استاد کی رائی کی پسند کری تو اسکو خاصہ سمجھ لو اٹھاسی مجلس افضل اعمال کی بیان میں کہ محبت برای خدا اور بعض برای خدای
 قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم افضل الاعمال المحب فی الله والبعض فی الله هذا الحدیث من حسان النصاب
 رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی فرمایا اچھی سی اچھا عمل سہ دوستی اور نہ دشمنی ہی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی
 رواہ ابو ذر فیه اشارة الى ان المؤمن لا بد له ان یكون له اصدقاء یحبهم فی الله تعالی واعدا ینقضهم فی الله
 ابو ذر کی روایت سی اور اسہم یہ اشارہ ہی کہ مؤمن کی اپنی بالضرور بعضی دوست ہو اگر کہن کہ برای خدا اوکو محبوب رکھ ماری اور بعضی دشمن کہ برای خدا
 فانه اذا احب احدکم الله فله ان ینقضه عند کونه عاصیا لله تعالی لان من یكون محباً للسبب
 اوکو نہ بغض کرے کہ اگر کسیکو اسہ کا فرمان بردار دیکھ کہ محبوب رکھتا تو پھر بالضرور اوکو منقض کرے کیسک اسہ کی نافرمانی کرے اسکی کہ شخص کی سبب سی

ومن عاة القلوب والخوف من نفرتها ووحشتها فيظن الغني الاحق ان ينظر اليه بنظر الرحمة ويحك ذلك انه ان
 اور ولداری کرنی اور نفرت اور وحشت سے خوف کرنا اب اسحق نامہ یہ خیال کرتا ہی کہ میری طرف نظر رحمت ہی دیکھتا ہی اور اس کے امتحان سے ہمہ کی اگر
 کان یتزحم عليه عند جنايته على حقه ويقول هذا شيء قد قدر له فكيف لا يفعل والقدر لا ينفع منه الحذر
 یہ حال ہوتا کہ اگر اپنی حق میں تعدی کرنی ہی رحمت کر کے کہتا کہ تقدیر ہی یوں ہی ہوتا ہوتا یہ کیونکر نہ کرتا اور تقدیر ہی نہیں پہنکا جاتا
 يصح له ان يتزحم عليه عند جنايته على حق الله تعالى وان كان يفتاظ عليه عند جنايته على حقه ويتزحم عليه
 تو مضائقہ نہیں کہ اگر حق پر حق ہی میں تعدی کرنی پر رحم کری اور اگر اپنی حق تلفی پر غیظ و غضب کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ کی گناہ پر
 عند جنايته على حق الله تعالى فهو داهن مغرور بكيده الشيطان فان قيل العصاة والفاسق على مراتب
 رحمت کرتا ہی تو یہ ضعیف الایمان شیطان کی مکر میں پھنسا ہوا ہی اور اگر کوئی پوچھی گنگار اور فاسق مختلف

مختلفة فهل يسلك في جميعهم مسلکا واحدا ام لا فالجواب ان المخالف لامله تعالى لا يخلو اما ان يكون في اعتقاد
 درجہ کی ہوتی ہیں پہر کیسا سب کا ساتھ ایک ہی طریقہ برتی یا نہیں تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکم کا مخالف روحانی خالی نہیں ہی یا تو اعتقاد میں ہی
 او في عمله والمخالف في الاعتقاد ثلاثة اقسام الاول الكافر وهو ان كان حربيا يستحق القتل والاسترقاق وان كان
 یا عمل میں ہی اور جو اعتقاد میں مخالف ہی تین قسم پہر ہی اول تو کافر اور کافر اگر حربی ہی تو لایق قتل اور غلام بنائی کی ہی اور اگر
 ذميا لا يجوز اذنه الا باعراض عنه والكف عن مخالطته ومعاملته ويكره تذكرا ته شديدة تكاد تنتهي الى
 ذمی ہی تو اس کا ستانا جائز نہیں ہی مگر کم تو جہی ہی اور مخالطت اور معاشرت ترک کرنی ہی اور سخت کجی ہی بلکہ قریب حرام کی ذمی کی

التحرير الانساب معه ولا ستر سال اليه كالا ستر سال الى الاصدقاء والثاني المبتدع الذي يدعوا الى بدعته فان
 ساتھ خوشام منافی اور تحفہ پہنچا جیسی دوستوں کو بھیجی کرتی ہیں اور دوسرا بدعتی جو اور کو بدعت سکھا دی بیشک

بدعته ان كانت بحيث يكفر بها فامر الله من الذي لانه لا يقر بحرية ولا يسامح بعقد الذم وان كانت مما
 او کسی بدعت اگر ایسی ہی کہ اس کی کفر ہو جاتا ہی تو اس کا حال فی ہی بدعتی اسلامی کہ بدعتی ناقرا بدعتی کافر تا ہی اور نہ پر وادی ہونی کی کتابی اور اگر بدعت
 لا يكفر بها فامر به بينه وبين الله تعالى اخف من امر الكافر لا محالة الا ان لا تكاد عليه اشد منه على الكافر لان شر
 ایسی نہیں ہی جو کافر کردی تو اس کا معاظ اللہ ہی بہ نسبت کافر کی بہت سہل ہی مگر اتنا ہی کہ بدعتی ہی متارکت بہ نسبت کافر کی زیادہ کرنی چاہی اسلامی کہ کافر

الكافر غير متعد لان المسلمين لا يلتفتون اليه ولا يقبلون قوله لكونه كافرا واما المبتدع الذي يدعوا الى بدعته و
 کافر اور میں اگر نہیں کرتا کیونکہ مسلمان ادھر متوجہ نہیں ہوتی اور کافر سمجھ کر نہ اس کا کہا مانتی ہیں اور بدعتی جو اور دنگو بدعت سکھا دی اور

يزعم ان ما يدعوا اليه حق فهو سلب الغواية الخلق فشرة متعد فلا استحباب في اظهار بغضه ومعاداته والانقطاع
 کی جو میں کہتا ہوں حق ہی سو یہ شخص خلقت کو گمراہ کر دیا اسکی بدی برہنی والی ہی ایسی ہی بغض اور عداوت ظاہر کرنی اور اس کو ترک کرنا

عنه والتشجيع عليه بدعته وتنفيذ الناس عنه وان سلم في الملا فترك الجواب اولي تغفير الناس عنه وتقبيل البدع
 اور بدعت میں اسکی شفاعت کرنی اور لوگوں کو اس کی متفکر کرنا مستحب ہی اور اگر مجمع میں سلام کری تو جواب یہنا بہتر ہی تا لوگوں کو نفرت اور بدعت کی برائی ظاہر ہو

لان جواب السلام وان كان واجبا لكن يسقط بادني عرض وعرض الزجر عن البدعة اهم والثالث المبتدع العامي الذي
 اسلامی کہ سلام کا جواب اگرچہ واجب ہی پر ادنیٰ عرض ہی ساقط ہو جاتا ہی اور بدعت کی مانعت تو بڑی ضروری عرض ہی اور تیسرا اگھیل بدعتی جو

لا يقدر على الدعوة فالاولى ان لا يفاخر بالتغليظ والاهانة بل ينبغي ان يتلطف به في النصيحة لان قلوب العوام سرعة
 اور کو نہیں سکھا سکتا تو بہتر یہی کہ پہلی ہی اسکی تغلیظ اور اہانت نہ کریں بلکہ یوں چاہی کہ اس کو نرمی ہی نصیحت کریں کیونکہ عوام کی دل جلد

القلب فان لم ينفع النصيحة وكان في الاعراض عنه تقبيح لبدعته في عينه يتأكد الاستحباب في الاعراض عنه لان
 پٹ جاتی ہیں پہر اگر نصیحت نہ مانی اور اسکی نظریں کم تو جہی ہی بدعت کی اہانت ہوتی ہو تو اب ادھر متوجہ نہو نا زیادہ تر مستحب ہی اس واسطی

بالاستطاعة وأما قوله ثم اتقوا الله حق تقاته فالصحيح الصواب الذي جزم به المحققون أن قوله تعالى فاتقوا الله
 تكافؤي أي اور یہ آیت ذکر فی رہو اللہ سے جیسا چاہی تو صحیح جواب جو مختار محقق لوگوں کا ہی یہ ہے کہ یہ آیت سوڑوا اللہ سے
 ما استطعتم بمقتضى وجوبه المراد به لأنه تعالى لم يكلف عبادة إلا بالمستطاعة حتى قال لا يكلف الله نفسا إلا وسعها
 جہاں تک سکو اور اسکی تعزیر ہی اور اس سے جو مزاد ہی کہہ لیتے ہی اسکی کہ اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو طاقت سے زیادہ کی تکلیف نہیں دی ہی یہاں تک کہ فرمایا
 وقال في آية أخرى ولا تجعل عليكم في الدين من حرج ثم إن النهي في قوله عليه السلام ما خشيتم عنه اجتنبوه
 گرجاؤں کی گنجائش ہو۔ یہ آیت میں فرمایا ہی اور میں کہی میری میں کچھ مشکل پہنچی جو حدیث میں ہی کہ جو میں تمکو منع کروں تو اس سے پرہیز کرو
 يقتضي ترك جميع ما خشيتم عنه مطلقا اذ لا يحصل الامتثال الا بذلك بخلاف الأمر في قوله عليه السلام وما أمرتكم
 بہ ہی تقاضا کرتی ہی کہ تمام منہیات مطلقا عمل میں نہ آویں کیونکہ وہ ان کی اطاعت نہیں ہوتی برخلاف امر کی اس حدیث میں اور جو میں تمکو منع کروں
 به فافعلوا ما استطعتم فإنه لا يقتضي الامتنان بما يقدر عليه إنما من كان مريضا أو لوي قد مر على القيام في الصلاة
 تو جس قدر تم سے پہنچی وہ کرو اس سے عمل کرنا بقدر استطاعت ہی کی لازم آتا ہی جیسی کوئی بیمار ہو اگر نماز میں کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر پڑھ لی
 يصلي إذا بركع وسجد وان لم يقدر على الركوع والسجود يصلي بالإيماء قاعدا ويجعل سجوده أخفض من ركوعه
 رکوع اور سجود ادا کری اور اگر رکوع اور سجود ہی نہیں ادا کر سکتا تو بیٹھ کر اشارہ ہی پڑھ لی اور سجدہ کو بہ نسبت رکوع کی زیادہ پست کری
 ليتحقق الفرق بينهما وان لم يقدر على القعود يصلي بالإيماء مضطجعا ومستلقيا وكذا إذا كان مراكبا على الدابة
 تاکہ دونوں میں فرق ہی اور اگر بیٹھ ہی نہیں سکتا تو اشارہ ہی ادا کری کر وٹ پر پڑا ہوا یا چٹ اور ایسی ہی اگر چہ باہر پر سوار ہو
 وخاوعند النزول على نفسه أو دابته من سبع أو أصول أو كان في مطر مندب أو طين يغيب وجهه فيه ولا يجي مكانا
 اور اترتی میں اپنی جان کا یا اس سواری کا خوف کرتا ہو درندہ سی یا چور سی یا مینہ کی رو پڑتی ہو یا ایسا کچھ گھرا ہو کہ جس میں منہ نہ سماوے اور کوئی
 جافا أو كان عاجزا عن النزول والركوب لكبر سنه أو ضعف مزاجه أو كان دابته جمودا لا يمكنه الركوب بلا معين
 خشک جگہ نہ ملے یا سوار ایسی اترے میں عاجز ہو ہاری بڑھاپی کی یا ناتوانی مزاج سی یا اسکا کھڑا نہ ہو کہ بدو ان مددگار کی نہیں چھو سکتا
 أو كانت القافلة في البادية تسير ويخاف على نفسه أو دابته أو نزل فإنه يصلي على الدابة بالإيماء كيف يمكنه وكذا المرأة
 یا قافلہ جنگل میں چلا جاتا ہو اور اگر اترتی تو خوف ہی جان کا یا کھڑکیوں کا تو یہ ہی سواری کی اور اشارہ سی جس طرح بن آوی پڑھ لی اور ایسی ہی عورت
 إذا لم يكن لها محرم ولم تستطع النزول والركوب بنفسها يصلي على الدابة بالإيماء فذلك يحصل الامتثال في
 جب آوی کی ساتھ محرم نہ ہو اور وہ اپنی آپ اور چہ نہ سکتی ہو تو دابہ کی اور اشارہ ہی پڑھ لی ان تمام صورتوں میں اتنی ہی میں امتثال
 جميع ذلك وكذلك لو لم يجد من الثياب ما يستر به عورته ومن الماء ما يغسل به أعضاء وضوئه مرة واحدة
 ہو جاوے گی اور ایسی ہی اگر اتنا کپڑا نہیں ہو کہ عورت کو نہ سکی اور اتنا پانی نہ ملے کہ اعضاء وضو کی ایک ایک بار دھو لی
 أو عجز عن استعمال الماء في بعض أعضائه في الوضوء والغسل أو عن إتيان بعض أركان الصلوة أو بعض شروطها
 یا وضو میں بعض اعضاء پر پانی نہ لگا سکی یا کوئی رکن یا کوئی شرط نماز کی ادا نہ کر سکی

فبإتيان الممكن يحصل الامتثال وقوله عليه السلام فاما أهل الدين من قبلكم كثرة مسائلهم جاء علينا
 تو یہ جتنا ادا کر سکتا ہی وہ ہی پورا امتثال ہی اور یہ ارشاد نبوی علیہ السلام کا کہ تم سے پہلے لوگوں کی پوچھا پوچھی کی ہلاک کر دیا مسلم میں
 في كتاب مسلم عن أبي هريرة فإنه قال خطبنا رسول الله عليه السلام فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے خطبہ سنایا فرمایا ای لوگو بیشک اللہ نے تم پر حج فرض کر دیا ہی
 فحجوا فقال رجل أكل عام فسكت النبي عليه السلام حتى قالها ثم أرفق قال النبي عليه السلام ثم لو قلت نعم لوجبت
 سوچو کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ ہر سال پہر نبی علیہ السلام چپ ہو ہی یہاں تک کہ کہی کہی ہی ایسے ہی کیا یہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اگر میں یہ کہتا کہ ہاں

الشيخ محمد بن عبد الله

[illegible]

اکثره الدواء بها يقتل وقال فی الاحیاء اعلم ان الطیب الحاذق كما یطعم فی المعالجات علی اسرار يستعملها
 که دوا کی نشت بعضی وقت مار و البقی ای اور احیاء میں کہا ہی سمجھو کہ طیب حاذق جیسی معالجات میں ایسی ایسی اسرار جانتا ہی کہ تا وقت لوگ حیران ہوتی ہیں
 من لا یعرفها فکذا الانبیاء اطباء القلوب والعلماء باسباب الحیوة الاخریة فلا تتحکم علی سنتهم بعقلک
 ایسی انبیاء، دلوں کی طیب ہیں اور آخری زندگی کی اسباب ہی واقف ہیں سو تو ان کی وضع پر عقلی حکمت لگا

فمهلك فکم من شخص یصیبه عارض فی اصبعه فیقتضی عقله ان یطلیه حتی یطیبه طیب حاذق ان فلا
 تو ہمارے ہر کسی کا گھبت شخص ہوتی ہیں کہ ان کی اونگھی دکھنی لگتی ہی اسی عقل میں آتا ہی کہ اسپر لپ کرنا چاہی یہاں تک کہ طیب حاذق تجویز کرتا ہی کہ اسکا علاج
 ان یطلی الکف من الجانب الاخر من البدن فیستبعد ذلك من حیث انه لا یعل کیفیة انشعاب الاعصاب فکذا
 بدن کی دوسری طرف کی موند ہی پر لپ کرنا چاہی پھر اس میں وہ حیران ہوتا ہی اس کی کہ پٹھوں کی راہ اور کیفیت سی واقف نہیں ہی ایسی

الامر فی طریق الاخره وفاق سنتهم لیس فی وسم العقل الاحاطة بها کما ان فی خواص الاحجار امور انا بعنا
 حال آخرت کی راہ کا ہی اس کی دقیق عقل کی احاطہ میں نہیں سما سکتی جیسی پتھروں میں بعضی ایسی خواص ہیں کہ ہم نہیں جانتی
 علمها حتی لا نعرف السبب الذی به یجذب المقناطیس الحدید والعجائب فی العقائد والاعمال اکثرها فی الادیة
 پتھر اس کے کہ جو اسکا سبب معلوم نہیں کہ مقناطیس کو ہی کو بیون کہیں لبا ہی اور عقائد اور اعمال کی عجائب تو دوا و ادوی بہت زیادہ ہیں

فکما ان العقل تقصر عن ادراک منافعة الادویة تصم ان التجرب تسبیل الیها فکذا العقل تقصر عن ادراک
 جس کے عقلیں دوا و ادوی کی تاثیرات ہی واقف نہیں ہیں باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور دہرا ہی ایسی ہی تحقیق حیات اخروی کی مصیبت کی سمجھ ہی قاصر ہیں
 فانینفع فی الحیوة الاخریة مع ان التجرب غیر مستطرفة الیها وانما یكون ذلك لمرجع الینا بعض الاموات فاخبرونا
 باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور دہرا ہی راہ نہیں یہ حال جب معلوم ہوتا اگر کوئی مردہ ہماری پاس چلا آتا ہی ہر حکم بتا دیتا

عن الاعمال المقربة الی الله تعالی والمبعد عنه وکذا العقائد وذلک ما لا مضمع فیہ فیکفیک من منفعة العقل
 کوئی اعمال اللہ تعالیٰ ہی نزدیک کر دیتی ہیں اور کوئی دور و البدی ہی میں اور ایسی ہی عقائد اور اس کی کوئی امید نہیں ہی اب عقل کا اتنا فائدہ ہی بہت ہی
 ان یرشدک الی صدق النبی علیہ السلام ویفهمک موارد اشاراته ثم اعزله عن التصرف ولازم الاتباع فانظر
 کہ تجھ کو واسطی تصدیق نبی علیہ السلام کی ہدایت کرتی ہی اور موارد اشارات سمجھا دیتی ہی پھر عقل کو تصرف ہی بیکار کر کہ اتباع لازم کرنی پڑی

لا تسلم الابه قال بعض العلماء للعقل یوصلک الی صدق النبی علیہ السلام ثم تتركه وتقتدی بالنبی علیہ السلام
 سلامتی اس میں ہی بعضی علماء کہتی ہیں عقل تجھ کو نبی علیہ السلام کی تصدیق تک پہنچا دیتی ہی پھر تو اس کو چھوڑ اور فعال اور ترک افغان میں نہا کی
 فی افعاله وترک کالقرس فی سفرك الظاهر فانه یوصلک الی البحر ثم تتركه وترکب السفینة وتقتدی بالمدار فی
 پیروی کی جیسی کھڑا ظاہر ہی سفیرین دریا گھ پھنچا دیتا ہی پھر تو اس کو چھوڑ کر کشتی میں سوار ہو جا اور اس کی چلائی اور ٹہرائی میں ملاح کی پیروی کر

یجرعها ویرسها وقال الشیخ الکلابادی ان الله تعالی لم یبذل امر الدین علی عقول العباد ولم یعبد ولم یؤبد
 اور شیخ کلابادی کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ کی مامور دینی کی بنیاد بندوں کی عقلوں پر نہیں رکھی ہی اور نہ وعدہ کہا ہی اور نہ وعید
 علی ما یحتله عقولهم ویدرکونه بافهامهم او یقیسونه بارائهم بل وعدوا وعدا جشیتہ وامر دتہ وامر ونهی
 موافق عقلی احتمالات کی کہ اس کو وہ اپنی فہم اور رای ہی سمجھ لیں اور جانچ لیں بلکہ وعدہ اور وعید اپنی شیت اور ارادہ کی موافق اور امر اور نہی

بحکمتہ وعلمہ ولو کان کل ما یدرکہ العقل مردود الکان اکثر الشرایع مستحیلا علی موضوع عقول العباد و
 اپنی حکمت اور علم کی مطاب کیا ہی اور اگر جو امر کہ عقل ہی دریافت نہیں ہوتا ہو مردود ہوتا تو اکثر احکام شرعی موافق موضوع عقول عباد کی حال ہو جاتی اور
 فذلک ان الله تعالی ووجب النفس بخروج الموالذی طاهر عند بعض الصحابة وکثیر من فہماء الامة وواجب غسل
 وہ یہ امور ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت ہی جو کہ نزدیک بعضی صحابہ کی اور اکثر فہم امت کی پاک ہی بنا تا دا جب کیا ہی

الاطراف من خروج الغائط الذي لا خلاف بين الامة وسائر من يقوم به العقل من غيرها على نجاسته و
 اور یا نجاست کی نکلنے سے صرف ہاتھ یا تو وغیرہ اعضا وضو کا زہونا واجب کیا جسکی نجاست اور پلیدی اور بدبو میں کیسے امت میں سے
 قدرتہ و ننتہ و واجب ہر چیز من موضع الحدث ما وجبه بخروج الغائط الكثير الفاحش فبأي عقل
 در تمام عقلاء و راء امت کو اصل خلاف نہیں ہی اور موضع حدث سے ہوا کی نکلنے پر ہی وہ ہی واجب کیا چوں یا نجاست کی نکلنے پر جو نہایت فاحش ہی ہوا
 تستقیم هذا و بای سرائی یجب مساواة سرائی لیس لها عين قائمة لما يقوم عينه و یزید علی المیزان و قد اذرة
 سے یہ درست ہو سکتا ہی اور کوئی سرائی میں ہوا جسکی کچھ جمیت قائم نہیں ہی برابر ہو سکتی ہی اسکی ساتھ جو مجسم ہی اور ہوا پر باعتبار بدبو اور نجاست کی برتری
 و اوجب قطع یمن مؤمن بسرقه عشرة دراهم وعند البعض بثلثة دراهم و دون ذلك ثم یسوی بین هذا القدر
 اور اس درجہ چوری پر اور بعضوں کی نزدیک تین درہم کی چور کا پیرا اسی کثیر پر مؤمن کا دانہا ہتہ کاٹنا واجب کیا ہی پیراتی مقدار مال سے بڑھ کر
 من المال و بین مائة الف دينار و یكون القطع فیها سواء و اعطى الام من ولدها الثلث ثم ان كان لمتوفی اخوة
 لاکہ اشرفی تک وہ ہی دانہا ہتہ کاٹنا برابر ہی اور یا کو بیٹا بیٹی کی ترکہ میں سکا تھا ہی دلا ہی پیر اگر میت کی اتنی دو بہائی نہیں ہوں
 جعل لها السدس من غیر ان یرث الاخوة من ذلك المیت شیئا فبای عقل یدرک هذا الاستیلاء و انقیاد ابیسننا
 تو کی اتنی چٹا حصہ ہی حالانکہ وہ بہائی نہیں ہی میت کی کچھ وارث نہیں ہوتی اب یہ کوئی عقل میں آسکتا ہی بجز تسلیم اور اطاعت کی اتنی ہو سکتی ہی
 اللہ تعالیٰ بلطفہ و کرمہ تسلیم و انقیاد المجلس التسعون فی بیان سبق رحمت اللہ و غلبتہا علی غضبہ و
 اپنی لطف ہی تسلیم اور اطاعت آسان کر دی تو ہی مجلس رحمت الہی کی سبقت میں اور اسکی غلبہ میں غضب پر اور دونوں کی حقیقت میں
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قضی اللہ الخلق کتب کتابا فرم عندہ فوق عرشہ ان مرحمتی سبقت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب اللہ تعالیٰ خلقت کو پیدا کر چکا تو ایک حکم لکھا سو وہ عرش کی اوپر اسکی پاس ہی بیشک میری رحمت میری عصمت
 غضبی فی روایہ ان مرحمتی غلبت غضبی هذا الحدیث من صحیح المصابیر مراد ابوہریرہ و معناه ان اللہ تعالیٰ
 سابق ہی اولیٰ روایت میں ہی بیشک میری رحمت کٹھنہ پر غالب ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سے ہی معنی یہ میں کہ اللہ
 لما خلق الخلق حکم حکما جازما و وعد وعدا لا یزول ان مرحمتی سبقت و غلبت غضبی فالرحمة عبارة عن
 جب خلقت کو پیدا کر چکا تو حکم یقینی اور وعدہ ضروری دیا کہ اسکی رحمت غضب پر سابق اور غالب ہی سو رحمت کیا ہی ارادہ ثواب دینی کا
 المرادة الاثابة للطبع والغضب عبارة عن المرادة الانتقام من العاصی فعلى هذا کان کل واحد منهما صفة من
 مطیع کو اور غضب ارادہ بدلائنی کا گنہگار ہی اس بیان کی موافق رحمت اور غضب دونوں
 صفات اللہ تعالیٰ لاجتماع الی المرادة و من المعلوم قطعا ان صفاته تعالیٰ کلها قدیمة لا یوصف بعضها بكونه
 اللہ تعالیٰ کی صفات میں انجام انکا ارادہ ہی اور یقینی معلوم ہی کہ تمام صفات الہی قدیم ہیں کوئی کسی پر نہ سابق ہو سکتی ہی
 سابقا او غالباً علی الآخر فلزم ان یقال المقصود من هذا الکلام بیان سعة رحمة اللہ تعالیٰ و شمولها علی الخلق
 اور نہ غالب ابلا چار قائل ہونا پڑا کہ اسی مقصود بیان کرنا سعت رحمت الہی کا ہی اور اسکا عموم اور شمول خلق پر
 لانها تتعلق بالمطیع والعاصی والصغیر والكبیر و اما الغضب فلا يتعلق الا بالعاصی ثم ان قسط الخلق من الرحمة اکثر
 کیونکہ رحمت مطیع اور گنہگار اور صغیر اور کبیر سب پر ہوتی ہی اور ہر غضب سو فقط عاصی ہی پر ہوتا ہی پیر بیشک رحمت میں ہی حصہ خلقت کا زیادہ ہی
 من قسطهم من الغضب لانهم بینا لون الرحمة من غیر استحقاق ولا ینالون الغضب الا بالاستحقاق فصارت الرحمة
 بہ نسبت حصہ غضب کی کیونکہ وہ لوگ بدون استحقاق کی ہی رحمت پاتی ہیں اور غضب میں بدون استحقاق کی گرفتار نہیں ہوتی اب گویا رحمت
 کانها السابقة للغلبة بالنسبة الی الغضب ثم ان الرحمة تقتضي دفع المضار عن الغیر و ایصال المنافع الیہ وان
 غضب سے سابق اور غالب ہی بہر بیشک رحمت غیر سی مضرت دور کر نیکا اور فائدہ پہنچانیکا تقاضا کرتی ہی اگرچہ

کرمها لنفسه وشقت عليها وهذه هي الرحمة الحقيقية الا ترى ان الاب كان من رحمته بولده ان ينعده عن شتمه وان
 اوسك لنفسه بذكرى اورا و سپر و شوارب تو مرتبه حقیقی رحمت کا ہے تو نہیں جانتا کہ باب کی رحمت بیٹی کی حق میں یہ ہے کہ اگر اوسکو شہادت سی بند کری
 ویکرہہ علی العلم والادب بالضرب وغيره ومتی اهل ذلك من ولده كان ذلك من عدم رحمته به وان ظن انه من
 اور علم ادب مارا کر سکھاوی اور یہ طریقہ اگر بیٹی سی موقوف رکھی گا تو یہ سپر یا رحمتی ہی اگرچہ بیٹا یہ سبھی
 رحمته به فان هذه الرحمة مقرونة بالجهل كرحمة الام ولدك كان من رحمة الله تعالى بعباده ان يبثليهم
 کہ بڑی رحمت ہی کیونکہ یہ رحمت جہالت کی راہ سی ہی جیسی مکی رحمت اسی ہی رحمت الہی بندوں پر یہ ہے کہ اگر اوسکو اور نورانی میں
 بالامر والنواهي لا الحاجة منه اليهم بما امرهم به ولا يخل منه عليهم بما نهاهم عنه بل يهتدوا الى صراط مستقيم
 اور انہی مامور ہیں اوسی اللہ تعالیٰ کی کوئی غرض نہیں ہی اور نہ ممنوعات میں اوسی کچھ بخل ہی بلکہ اسی کہ سید ہی راہ چلین
 ويدخلوا في النعيم المقيم ومن رحمته ايضا انه نقص عليهم الدنيا وكترها وسلط عليهم البلاء فيمحييهم عنها لئلا
 اور دائمی عیش میں داخل ہوں اور یہ بھی کہ رحمت ہی کہ دنیا کو اونپر کمتر اور کمزور اور بلا اونپر مسلط کر رہی ہی کہ دنیا سی بچین تاکہ دنیا میں
 يطئونها وبالغوا محبتها وينقطعوا من منازل الآخرة فانه تعالى ساقهم الى تلك المنازل بسياط الابتلاء فمنهم
 باطنی طور پر جو کہ رغبت درجہ کی محبت نکریں اور منزل آخرت میں الگ نہ ہو زمین بیشک اللہ تعالیٰ کی اوکو دن مناسبت پرابتدا کی تاثری و نسی روانہ کیا ہی سوا اوسکو
 ليعطيهم وابتلاءهم ليعاينهم واماتهم ليعيهم فان العبد متى ابتأ يضعف سورة نفسه ودين هب صفات بشرية
 بند کیا تاکہ عطا کری اور مبتلا کیا تاکہ درگزر کری اور موت دی تاکہ پھر زندہ کری کیونکہ جب مبتلا ہو جاتا ہی تو اوکا نفس کی تیزی کٹ جاتی ہی اور صفات بشری جاتی ہی
 وينقطع عنه مواد الهوى ولذة الدنيا ويتوجه عند كل سره وضراء الى مولاه وبالف الاقبال عليه ويستوطن
 اور مادہ ہوا موس اور دنیا کی لذت منقطع ہو جاتی ہی اور ہر حال خوشی اور رنج میں اپنی مولیٰ کی فکر متوجہ رہتا ہی اور اوسکی طرف توجہ سی الفت پکڑ کر اوسکی
 بالصبر والاضى بين يديه الى ان يرفعه الى درجة الاولياء والاحباب لان البلاء يسبك العبد فكانه تعالى يسبك
 صبر اور رضا کو وطن کریتا ہی بیان تک کہ اوکو اولیا اور احباب کی درجہ پر سر بلند کر دیتا ہی کیونکہ مصیبت بندہ کو سناچہ میں اوتارتی ہی
 عبده المؤمن بنار المحنة والبلاء ليصفيه من كدورات اخلاق البشرية ليصله لولايته ومحبته وهذا هو السعادة
 گو یا اللہ تعالیٰ اپنی مؤمن بندہ کو بلا اور محنت کی آگ سیا ڈالتا ہی تاکہ اخلاق بشری کی میل سی صاف ہو کر قابل ولایت اور محبت کی ہو جاوی اور سعادت عظمیٰ
 العظمى والكرامة الكبرى لكن وقع الجهل من بني آدم وطلبوا السعادة والكرامة بالدين الفاسد والدنيا الفانية وما
 اور کرامت کبر کلہ یہ ہی لیکن بنی آدم سی بڑی جہالت ہوئی کہ اونہوں فی سعادت اور کرامت دین فاسد اور دنیا فانی کی وسیلہ سی طلب کی اور یہ دونو
 في الحقيقة ضد طلبوه ففاتهم مطلوبهم من حيث قصدوه ووقعوا في الالم من حيث اجتنبوه وذلك لان الاعمال التي
 حقیقت میں مطلوب کی ضد میں سوا انکا مطلوب جس راہ سی طلب کیا تھا فوت ہو گیا اور بجبٹی ہوئی الم میں اپڑی اور یہ اسوا سطلی کہ لوگ جو اعمال
 يعملها الناس ان يتخذوها ديناً اولاً وما اتخذوها ديناً اماً ان يكون ديناً حق اولاً فالنعيم المقيم لا يكون الا في الدين
 کرتی ہیں یا تو اوسکو دین سمجھتی ہیں یا نہیں سمجھتی اور جو کو دین سمجھتی ہیں یا وہ دین حق ہوتا ہی یا نہیں ہوتا سو عیش دائمی تو صرف دین حق ہی میں ہوتا ہی
 الحق فاهلهم اصحاب النعيم المقيم كما اخبر الله تعالى به في كتابه في موضع عديدة من جملتها قوله تعالى في حق المتقين
 اور اہل دین حق کی وہ ہی اصحاب عیش دائمی کی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں کئی جگہ اسی خبر دیتا ہی انہیں سی ایک یہ آیت ہی پر ہمیز کار ہدایت والوں کی حق ہیں
 المصدين اولئك على هدى من ربهم واولئک هم المفلحون وقوله تعالى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وقوله تعالى
 اور یہی پائے ہی راہ انبی رب کی اور وہ ہی مراد کو پہنچی اور یہ آیت پر جو چلا میری پتائی راہ نہ وہ پسکیگا کہ وہ تکلیف میں پڑے گی اور یہ آیت
 فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وقوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم والقران ملو بوعده
 تو جو کوئی چلا میری پتائی پر نہ پڑے گا اوکو اور نہ اوکو غم اور یہ آیت بیشک نیک لوگ میں آرام میں اور بیشک گنہگار روزخ میں ہیں اور قرآن اس وعدہ

النعم المقیم لاهل الهدایة والعل الصالح فی الاخرة وبوعدها لاهل الضلالة والعل السیئ فیها وذلك ما
اورد عید سی پر ہی کہ آخرت میں ہدایت اور نیک اعمال والوں کی نئی عیش و انسی ہی اور گمراہوں اور بدکاروں کی واسطی دوزخ ہی اور اسی مضمون پر
اتفق علیہ الرسل من اولہم الی اخرہم وأما المصائب التي تصیبهم فی الدنیا فان لم یکن لہم ذنب تكون تلك
تمام رسل اول سی آخر تک متفق ہیں اور یہی وہ مصیبتیں جو دنیا میں پڑ جاتی ہیں اگر وہ دل خطا کی ہیں تو ان مصائب سی عقبی

المصائب لرفع الدرجات فی العقبی علی ما جاء فی الحدیث ان الرجل لتکون له عند الله منزلة فما یبلغها بعمله
میں رفع درجات ہو دیگا چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ بعضی شخص کا اللہ کی طرف سے ہوتا ہی اور وہ بذریعہ عمل کی حاصل نہیں کر سکتا
فما یرال الله تعالی بتلیہ بما یکرم حق یبلغہا یاها والاحادیث فی هذا المعنی كثيرة وان کان لہم ذنب تكون
پہر اللہ تعالی ہمیشہ اسکو کمالات میں مبتلا رکھتا ہی آخر وہ درجہ لیتا ہی اور اس مضمون کی حدیثیں بہت ہیں اور اگر وہ لوگ خطا وار ہیں تو وہ

تلك المصائب بسبب ذنوبہم كما قال الله تعالی وما اصابکم من مصیبة فما کسبت ایدیکم فتکون تلك
مصیبتیں اور انکی گناہوں کا وبال ہی چنانچہ اللہ تعالی فرماتا ہی اور جو بڑی تمیز کوئی سختی سوبلا اسکا جو کام یا تمہاری گناہوں کی پہر وہ مصیبتیں
المصائب کفارة لذنوبہم علی ما روی عن ام المؤمنین عائشة انه علیہ السلام قال اذا کثر ذنوب العبد
اور انکی گناہ صاف کر دیتی ہیں موافق روایت ام المؤمنین عائشہ کی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جب آدمی کی گناہ بڑھ جاتی ہیں

ولم یمکن له ما یکفرها ابتداء الله تعالی بالحرث لیکفرها وفي حدیث اخر رواه ابو ہریرة انه علیہ السلام قال
اور کفارہ ہوتا نہیں تو اللہ تعالی غم میں مبتلا کر دیتا ہی تاکہ گناہوں کو صاف کر دی اور ایک اور حدیث میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
لا یرال البلاد بالمؤمن والمؤمنة فی نفسه ووالہ وولده حق یلقى الله تعالی وما علیہا من خطیئة الا ان البعض
ہمیشہ مؤمن مرد اور مؤمن عورت پر بلا نازل رہتی ہی جان پر اور مال پر اور اولاد پر یہاں تک کہ اللہ تعالی کی ہاں صاف ہو کر چلا جاتا ہی اور انکی ذمہ کوئی گناہ

منہم مع کونه متولوا بالاثام یظن انه قائم علی الدین الحق بالتمام ویتم مریہ لجمہلہ ولا یعلم احسانہ الیہ
نہیں ہوتا لیکن بعضی لوگ باوجودیکہ گناہوں میں اللہ ہوتی ہیں پہر گناہ پکائی ہیں کہ ہم دین حق پر خوب قائم ہیں اور اپنی جہالت سی رب پر تمہمت لہی ہیں یہ نہیں جانتے
ویقول اذا اصابہ نوع من البلاد یا رب ما ذنبی حتی فعلت بی هذا ویعتقد ان السلامة والراحة فی الدنیا للصا
کہ اسکا کتنا احسان ہی اور جب اسپر کسی طرح کی بلا آتی ہی تو کہتا ہی الہی میری کیا خطا ہی جو تو فی میری سائتہ ایسا کیا اور یوں سمجھتا ہی کہ دنیا میں سستی اور آرام

والجنة والمشفقة فیہا للطالحین ویعتمد علی ذلك الاعتقاد وذلك الاعتقاد فتنة عظيمة صادت کثیرا من الخلق
صلی اللہ علیہ وسلم اور محنت مشقت بدکاروں کو ہی اور اسی پر بہرہ کسی ہوتی ہی اور ایسا اعتقاد بڑا ہی فتنہ ہی اس فتنہ کی بہت خلقت کو دین حق پر قائم رہنے کی
عن القیام علی الدین الحق وأصلہ الجہل بحقیقة الدین الحق ومن هذا الجہل یتولد الاعراض عن القیام علی
بند کر دیا ہی اور اصل میں یہ جہالت ہی کہ دین حق کی حقیقت نہیں جانتا اور اس جہالت سی بہت ایسی غفالتیں پیدا ہو تی ہیں جنکی ماری دین حق پر

الدین الحق حتی فسد بذلک الاعتقاد کثیر من عابد جاهل لا بصیرة له فی امور الدین وناسک منسحب الی
قائم نہیں رہتا یہاں تک کہ اس اعتقاد سی بہت جہال عابد بگڑ گئی جنکو امور دین میں کچھ سمجھ نہ تھی اور بہت پرہیز گار نام کی عالم جلو
العلم لا معرفة له بحقائق الدین اذ من المعلوم قطعاً ان العبد وان کان مؤمناً بما جاء الیہ النبی علیہ السلام
حقائق دین سی کچھ معرفت نہ تھی اسواسطی کہ اتنی بات یقیناً معلوم ہی کہ آدمی اگرچہ احکام شرعی نبی کی لائی ہوئی پر ایمان لایا ہو

الا انه محتاج الی ما لا یدلہ من جلب النفع ودفع الضرر اذ الاعتقاد ان القیام علی الدین الحق ینافی ذلک ومن یفسد
مگر وہ اپنی ضروریات کا محتاج ہوتا ہی نفع اور ہانا اور نقصان دفع کرتا اور جب یہ اعتقاد کر لیا کہ دین حق قائم ہونا اسکی برخلاف ہی اور جس دین حق کا
بہ یتعرض بالایقار علیہ من البلاد ویفوتہ حظوظہ ومنافعہ العاجلة ویلزم من ذلک اعراضہ عن حال
شک کر لیا تو نشانہ ایسی بلا کا ہوا جسکی طاقت نہ ہو دوسروں سے نفع حالی سی کچھ بہرہ ہو گا تو اس سی لازم آتا ہی کہ وہ مغرب لوگ گزری ہوں کی حال پر

السابقین المقربین بل عن حال المقصدین اصحاب الیمین بل خوله فی زمرة الظلمین بل فی زمرة المنافقین حتی
متوجه نہ ہو بلکہ رہ دست والوں کی حال پر ہی جو دامن ہا ہتہ والی ہیں بلکہ لازم آتا ہی کہ ظالموں کی زمرة میں داخل ہو بلکہ منافقوں میں یہاں تک
یسمعون بعضهم یقول اذا ثبتت الی اللہ تعالیٰ وعملت عملا صالحا یضیق من فی ویکدر معیشتی واذ مرجعت الی
کہ سنا گیا ہی کہ بعض یوں کہتی ہیں کہ جب میں اللہ کی طرف رجوع اور اعمال نیک کرتا ہوں تو میری روزی تنگ اور عیش بل لذت چھوٹا ہی اور اگر معصیت پر
المعصیة واعطیت نفسی مراد ہا یتسع من فی ویحسن معیشتی وھذا من جملة بدین اللہ ووعده ووعیدہ ووعا
ہم کہ نفس کی مراد ہوا ہوس پوری کرتا ہوں تو ذوق فرخ اور معیشت درست ہو جاتی ہی اور یہ سب اسلئے کہ اللہ کی دین کو اور اسکی وعدہ اور وعید کو نہیں
معه من الدین الحق حیث یظن انہ قائم علی الدین الحق ویفعل ما امر بہ ویترک ما نھی عنہ مع انہ کثیر ما یتذکر
اور نہ اپنی دین کو جانتا ہی کیونکہ یہ خیال کر رہا ہی کہ میں دین حق پر قائم ہوں اور امور بہ پر عمل اور منہیات کو ترک کرتا ہوں باوجودیکہ اکثر اوقات بہتری ایسی
کثیرا من اھل الواجب علیہ لعدم علمہا ولا بوجوبہا فیکون من اھل التقصیر فی العلم بل کثیرا ما یتذکر البعد
امور جو سپرد واجب ہوتی ہیں بی علمی مطلق ہی یا غیر واجب سمجھ کر ترک کر دیتا ہی سو علم کی باب میں صاحب تقصیر ہو جاتا ہی بلکہ اکثر امور واجبہ جان بوجہ کر
بہا و بوجوبہا اما کسل او تمہا ونا و لنوع من التأویل الباطل والظن انہ مشغول باھواھم منها اول غیر ذلک
ترک کرتا ہی یا تو مادی سستی اور کاہلی کی یا کوئی چھوٹا بہانہ کرکے یا اس دہم ہی کہ ہم اس سی ہی ضروری کار میں لگے ہیں یا اس دہم ہی
بل کثیرا ما یتعبد للہ تعالیٰ بترك ما هو واجب علیہ من الامر بالمعروف والنہی عن المنکر مع قدرۃ علیہ ویزعم
بلکہ اکثر اوقات اللہ کی عبارت کرتا ہی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو جو اسکی زمرہ واجب ہی قدرت ہوتی سو اتی ترک کر دیتا ہی اور کہتا یوں ہی
انہ متقرب الی اللہ تعالیٰ بترك ما لا یغنیہ ویظن انہ قائم علی الدین الحق ولا یعلم انہ من امقت الخلق الی
کہ ہم پیچھے امور کو ترک کر کر قربت الہی پیدا کرتی ہیں اور خیال یہ کر رہا ہی کہ دین حق پر قائم ہوں اور یہ خبر ہی نہیں کہ خدا تعالیٰ کاسب سے زیادہ مدد
اللہ تعالیٰ وابغضہم لہ بل کثیرا ما یتعبد للہ تعالیٰ بلمحرمہ اللہ تعالیٰ علیہ وبعقدانہ طاعة وعبادة وحا
اور سب سے زیادہ مبغوض ہا بلکہ اکثر اوقات حرام کو عمل میں لا کر عبادت کرتا ہی اس اعتقاد پر کہ یہ طاعت اور عبادت ہی اب ہکا حال
فی ذلک بشر من حال من یفعل ذلک وبعقدانہ معصیة وذنبا کا صاحب التغنی الدین یتقربن الی اللہ تعا
اور شخص سی بدتری جو حرام کو گناہ اور معصیت سمجھ کر کرتا ہی جیسے پیر زادہ مزا میر منکر خدا کی قربت چاہتی ہیں
ویظنون انہم اولیاء اللہ تعالیٰ واحباؤہ وکثیر من الناس اذا غلب علیہ عدوہ وھو عند نفسه من الصالحین
اور گمان کر رہی ہیں کہ ہم خدا کی دوست اور محبوب ہیں اور اکثر لوگ جب اوپر دشمن غالب ہو جاتا ہی اور وہ اپنی گمان میں صالح ہیں
وعدوہ من الفاسقین وفی ظنہ انہ من کل وجہ حق ومظلوم وعدوہ باطل وظلوم یقول ان اھل الحق فی
اور اوکا دشمن فاسق ہی اور اپنی گمان میں بہر حال حق پر ہیں اور مظلوم ہیں اور دشمن باطل پر ہی اور ظالم ہی تو کہتی ہیں کہ حق والی دنیا میں
الدنیا مغلوب ومقہول واهل الباطل مرفوع ومنصور مع ان الامر فی الحقیقة لیس كذلك بل قد یكون معه
مغلوب اور مقہور ہی ہوتی ہیں اور اہل باطل سر بلند اور فتخیا ہوتی ہیں باوجودیکہ حقیقت میں حال یوں نہیں ہی بلکہ کہی وہ خود ہی
نوع من الظلم والباطل ومع عدوہ نوع من الحق والعدل الا ان الانسان لکونہ عجبا علی حب نفسه وعلی
کچھ نہ کچھ ظلم اور باطل پر اور اوکا دشمن ایک طرح کی حق اور عدل پر ہوتا ہی لیکن آدمی اپنی محبت اور دشمن کی عداوت پیدایشی رکھتا ہی
بغض خصمہ لا یری الا محاسن نفسه ومساوی خصمہ بل قد یشتد حبه لنفسہ حتی یری مساوی محاسن
بہر اسکو بجز اپنی خوبیوں اور دشمن کی برائیوں کی کچھ نہیں سوچتا بلکہ بعض دفعہ اپنی محبت اتنی بڑھ جاتی ہی کہ اپنی برائیوں کو ہی حسنات سمجھتا ہی
ویشد بغضہ لخصمہ حتی یری محاسنہا مساوی وھذا من جملة المقرون بالظلم والھوی وبعقدانہ وعدوہ
اور دشمن کی عداوت اتنی ہو جاتی ہی کہ اسکی خوبیوں کو ہی برا جانتا ہی اور یہ جہالت اسکی ظلم اور ہنر میں ہی ہوئی ہا اور اللہ تعالیٰ وعدہ

الله تعالى ووعيده واملعه من الدين الحق فانه تعالى قد ضمن في كتابه نصر دينه الحق وللقائمين به علما
 اور وعيد کا اور اپنی دین حق کا علم نہیں ہی بیشک اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں دین حق کی اور جو دین پر باعتبار علم اور عمل کی قائم ہیں انکی امداد کا ضمان
 وعمل اولہم یضمن نصر الباطل ولو اعتقد صاحبہ انہ علی الحق وکذا کل من العزة والرفعة انما یکن لاهل
 ہو گیا ہی اور باطل کا مددگار نہیں ہی اگرچہ باطل والا اپنی تمکین حق پر جاننا کر ہی اور ایسی ہی تمام عزت اور رفعت و اسٹی دینداروں کی ہی
 اللہ تعالیٰ بہ بعث الله رسوله وانزل کتبہ کما قال الله تعالیٰ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنین وقا
 جسکی و اسٹی اللہ تعالیٰ فی رسول بھیجی اور کتاب میں اتار میں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی اور رسول کا اور ایمان والوں کا اور فرمایا
 الله تعالیٰ وانتم الاعلمون ان کنتم مؤمنین فللعبد من العزة والرفعة بحسب ما معہ من الايمان حقائقہ
 اللہ تعالیٰ ہی اور تم ہی غالب رہو گی اگر تم ایمان رکھتی ہو سو آدمی کی لئی عزت اور رفعت دیتی ہو تی ہی جتنا باعتبار علم اور عمل کی اوسکا ایمان
 علما وعلما فاذا فاته حظ من العزة والرفعة ففي مقابلة ما فاته من حقایق الايمان علما وعلما وکذا النصر
 اور ایمان حقائق ہوتی ہیں پہر اگر اوسکی عزت اور رفعت کچھ کھٹ جاتی ہی سو دیتی ہی جو اوسکی ایمان میں باعتبار علم اور عمل کی فرق آتا ہی اور ایسی ہی پوری ہی
 التام والتأيد الكامل انما یکن لاهل الايمان الكامل وقد یقع الغلط فی كثير من الناس ویعتقد انہ تعالیٰ
 امداد اور کامل تائید اوسکی ہی کہ جسکا ایمان کامل ہی اور بیشک اکثر لوگوں کو غلطی ہو جاتی ہی کہ یہ اعتقاد کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ
 لا یؤید صاحب الدين الحق ولا یصرہ ولا یجعل له العاقبة فی الدنیا بوجه من الوجوه بل یعیش فیها طول
 دین حق والی کی نہ تائید کرتا ہی اور نہ نصرت اور نہ اوسکو سپر حکم دنیا میں ارام دیتا ہی بلکہ دنیا میں تمام عمر
 عمره مظلوما مقهورا مع امتثالہ بما امر به من الظاهر وباطنا وانما تہانہ عما فی ظاہر او باطنا ویظن ان
 مظلوم اور مغلوب رہتا ہی باوجودیکہ امور حق کی ظاہر و باطن میں اور اگشت کرتا ہی اور نہایت ہی ظاہر اور باطن میں بچتا ہی اور یہ خیال کرتا ہی
 اهل الدين الحق یکنون فی الدنیا اذکاء مقہورین فانہ اذکما وعد فی القرآن یقول هذا فی الاخرة فقط ولا یؤید
 کہ دین حق والی دنیا میں خوار اور مغلوب ہی ہوتی ہیں اور جب اوسکی سامنے قرآن کا وعدہ بیان کرو تو کہتی گئی یہ صرف آخرت ہی میں ہی اور اللہ کی وعدہ
 بوعد الله تعالیٰ یصرہ واهلہ فی الدنیا والاخرة وهذا من سوء الفہم لانہ تعالیٰ بین فی کتابہ انہ یصر
 پر یقین نہیں کرتا کہ اپنی دین اور دینداروں کا دنیا اور آخرت دونوں میں مددگار ہی اور یہ اوسکی نافرمانی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہی کہ
 المؤمنین فی الدنیا والاخرة قال انما النصر لسلطان والذین امنوا فی الحیوة الدنیا ویوم یقوم الاشرار وقال تعالیٰ
 کہ مؤمنوں کی دنیا اور آخرت میں مدد کریگی فرمایا ہم مدد کرتی ہیں اپنی رسولوں کی اور ایمان والوں کی دنیا کی ممتی اور جب کہتی ہوں گی گواہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ
 ولوقالتکم الذین کفروا لولوا الا دبائر ثم لا یجدون ولما ولا یضربیرا سنة الماء التي قد اختلفت ومن قبل ولن تجد
 اور اگر اڑتی تھیں کافر تو پھر بھی پیچھے پہر نہ پاؤ گی حقیقت یہ مدد نہ کرے گا جیسا آیت میں ہے اور نہ تو دیکھیں گے
 لسنة الله تبدیلا وهذا خطاب للمؤمنین القائمين بحقایق الايمان ظاہر او باطن او قال الله تعالیٰ
 رسم اللہ کی بدلتی اور یہ خطاب اہل مؤمنوں کو ہی جو حقایق ایمان باطن اور ظاہر میں قائم ہیں درنہ اللہ تعالیٰ فی
 والعاقبة للمتقين والمراد بالعاقبة العاقبة فی الدنیا قبل الاخرة لانہ تعالیٰ لولوا الاشرار فی سورة غافر وحکایة عما
 اور آخر میں ہی اشراروں کا اور مراد عاقبت ہی دنیا کا انجام ہی آخرت ہی پہلی اسلمی کہ اللہ تعالیٰ فی اسکو سورہ اعراف میں موسیٰ بنو اسرائیل اسلم کی
 قل موسیٰ انی علیہ السلام لھن الاستعینوا بالله راحہ وان الارض للذین یورثون ثم یأمر بانشاء من عبادة
 زبانی قوم کی ہی بیان فرمایا ہی مدد مانگو اللہ سے اور ثابت رہو زمین ہی اللہ کی اوسکا وارث کرے جسکو چاہی اپنی بندوں میں سے
 والعاقبة للمتقين بل کوہ مثل ذلک فی سورة صافات حق یہ استعینوا باللہ الذی علیہ السلام وضع علی قومه
 اور آخر میں ہی اشراروں کا بلکہ ایسا ہی سورہ ہود میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کی اوسکی قوم پر نصرت کر کر فرمایا ہی

فقال تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة

بعضي جيزين بين غيب کی کہ ہم پہنچتی ہیں تیری طرف انکو جاننا تھا تو اور نہ تیری قوم اسی پہلی سورت ہمارے البتہ آخر پہلا ہی

للمتقين فيكون المعنى ان عاقبة النصر تكون لك ولمن تبعك كما كانت لنوح النبي عليه السلام ومن قبله و

وہی نوح کا سوا معنی یہ ہوگی کہ آخر کو نصرت تیری اور تیری ساتھیوں کی تھی جیسی نوح علیہ السلام کی اور اسکی ساتھیوں کی ہوئی تھی اور

قال تعالى وكان حطاطيتنا نصر المؤمنين وقال تعالى فابينا الدين اصنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين فمن نقص

فرمایا اللہ تعالیٰ فی نور حق ہی ہم پر مدد ایمان والوں کی اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی یہ نور دیا ہمیں اور کو جو یقین لائی تھی اور کئی دشمنوں پر ہم پر ہوئی غالب ہو چکی

عمله بمقتضى الايمان ينقص نصيبه من النصر والتأييد وهذا قيل ما اصاب العبد من مصيبة في نفسه او

اعمال مقتضای ایمان سے کمزوری تین اھم حصہ ہی نصرت اور تائید کا کتنی ہوجاتا ہی اسی لیے کہا گیا ہی کہ آدمی ہر جو مصیبت آتی ہی جان پر یا

ماله او غلبته العدو عليه فانها هوبذ نوبه اما بترك واجب وفعل محرم ثم ان ههنا امور الابد من معرفتها

مال پر یا دشمن کی غلبہ سے تو یہ سب گناہوں کا وبال ہی یا تو واجب ترک ہوتا ہی یا حرام عمل میں آتا ہی پھر یہاں کئی بات ہیں سمجھنی چاہئیں

الاول ان ما يصيب الانسان في بعض الامور من غلبة العدو عليه ولينائه له فانه لا نرم للطبيعة البشرية

اول یہ کہ آدمی پر بعضی وقت جو مصیبت آتی ہی دشمن کا غلبہ اور اسکی ایذا ہی سو یہ بات موافق ارادہ الہی اور حکمت ربانی کی

والنشأة الانسانية بالامادة الالهية والحكمة الربانية كالحل الشديد والبرد القوي والامراض والمهموم

طبیعت بشری اور عادات انسانی کی لوازم سی ہی جیسی گرمی کی شدت اور جاڑی کی ٹھہ اور بیماریاں اور غم و عصبہ

الغوم الا حكمة له حق الاطفال والبهائم فلو تجرد الخمر عن الشر والنفع عن الضرر والذرة عن الالم لكان هذا

جو آدمی پر نذر تائی بہاں تک کہ بچوں اور جانوروں پر پھر اگر خیر شر ہی اور نفع ضرر ہی اور لذت الم سے خالی اور صاف ہو نہ کہ

العالم عالم اخر غير هذا العالم ونشأة اخرى غير هذا النشأة والثاني ان الانسان مدني بالطبع لا يمكنه ان

تو یہ عالم اور ہی عالم ہو جاوی یہ عالم نہ ہی اور پیدا لیش ہو جاوی سوار اس پیدا لیش کی اور دوسری بات یہ ہے کہ آدمی ملن سادہ ہوتا ہی اکابر

يعيش وحده بل لا بد له ان يعيش مع الناس والناس اموات واعتبارات يطالبون منه ان يرافقهم حليلة

زندگی نہیں کر سکتا بلکہ ہو ضروری کہ آدمیوں کی ساتھ رہ کر اور ان لوگوں کی کچھ کچھ ازادی اور اعتبارات ہوتی ہیں کہ انہیں دوسرے کو اپنی موافق

وان لم يوافقهم يؤذونه ويعد بونه وان وافقهم وكان موافقة اياهم على باطل يحصل له العذاب والالام من

کیا کرتی ہیں اور اگر موافق نہ ہو تو ایذا دیتی ہیں اور سنا فی ہیں اور اگر انسی موافق ہو اور وہ موافقت باطل پر ہوئی تو اسکو اور طرح کا عذاب اور الم ہو دینا

وجه اخر ولا ريب ان الم المخالفة لطرفي باطلهم اسمي من الالم المرتب على موافقتهم فالمرتبة يعقبها العذاب

اور آئین کچھ شک نہیں ہی کہ باطل میں مخالفت کا الم اصل الم سے بہت سہل ہی کہ اسکی موافقت ہی ہو دینا پس تھوڑا سا الم کہ اسکی پیچھے بڑی ازت

عظيمة دائمة أولى بالاحتمال من الدائمة يسيرة يعقبها الم عظيم دائم والثالث ان الالم الدائم يعقبه عذاب

دائمی جو وی اور ہانا اولی ہی بہ نسبت ایسی تھوڑی ہی لذت کی کہ اسکی بعد بڑا الم دائمی ہو وی تیسری بات جو یہ کہ آدمی پر سخت کی راہ میں گذرتی ہی

اجله لان المسطور في الكتب الكلامية ان الميت مقتول باجله فمن قر من الموت او من القتل وظن انه
 سئل ان عقايد كذا بنون بين يديه كلها هو ان مقتول اهل برمتای پر جو شخص موت سی یا قتل سی بہاگی اس خیال پر کہ بہاگنی سی عمر دراز
 بفراده بطول عمره وبقمتع بالعيش الكثير فقد كذب به الله تعالى في هذا الظن وقال قل ان ينفعكم الفرار ان فرتم
 ہوگی اور خوب عیش اور امان کا تو اسے تعالیٰ اوسکو اس خیال میں جھٹلاتا ہی تو کہ ہرگز نہ فائدہ دیکھا ہوگا بہاگنا اگر بہاگوگی

من الموت والقتل اذا لا تمتعون الا قليلا فانه تعالى بآية ان الفرار من الموت والقتل لا ينفع
 مرنے سی یا ماری جانی سی اور پھر ہی پہل نہ پاؤگی مگر تھوڑی دنوں پس اسے تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کر دیا کہ موت یا قتل سی بہاگنا کچھ فائدہ نہیں دیتا
 الا قليلا اذ لا خلاص لاحد من الموت بل لا بد له منه فيفوت به هذا الفرار ما هو خير له منه من الحياة الابدية
 مگر کچھ تھوڑا کیونکہ موت سی کسیکو مخلص نہیں ہی بلکہ موت ضرور ہی سوا اس بہاگنی میں جو موت بہتر ہی انتہہ سی جانی رہتی ہے یعنی ہمیشہ کی زندگی

التي تحصل للشهيد عند ربه فان من اختار في الدنيا الراحة على التعب في سبيل الله اتعبه الله تعالى اضعا
 کہ رب کی بہاگنی شہید کو ملتی ہی بیشک جو شخص دنیا کا آرام پسند کرتا ہی اس کی رستی کی محنت پر تو اسے تعالیٰ اوسکو کئی گونہ زیادہ محنت دیتا ہی رہے
 ما ناله في غير سبيل الله تعالى الا ترى ان ابليس لما اصنع من السجود لادم النبي عليه السلام فرارا من الخضوع
 جو اور سنہ میں اوٹھانا ہی کیا نہیں دیکھتا کہ ابلیس نے جو آدم نبی علیہ السلام کی سجدہ سی ذلت سی بچنی کو باز نہ تو اسے تعالیٰ ہی اوسکو

جعله الله تعالى اذلا ذلین وصيروه خادما لفساق وفجارهم الى يوم الدين وكذلک من يمتنع
 سب سی زیادہ خوار کر قیامت تک آدم کی زریت میں ہی فساق اور فجار کا خادم بنادیا اور ایسی ہی جو شخص اپنی ذات کو

ان يذل نفسه لله تعالى ويتعب بدنه في طاعته ومرضاته لا بد ان يذل لمن كان اظلم خلق الله تعالى
 دلیل کرتی سی واسطی اس کی اور بدن کو اس کی طاعت اور مرضی کی محنت اوٹھانی سی بچاوی تو ضرور ہی کہ وہ شخص ایسی کی سامنی ذلیل ہو کہ تمام خلق اللہ
 وفسد هم ويتعب نفسه وبدنه في طاعته ومرضاته عقوبة له من الله تعالى ولذلك قال بعض العارفين
 ظالم اور مفسد ہو اور سبب عقوبت الہی کی اوسکی جان اور بدن اوس کی طاعت اور مرضی کی محنت میں مبتلا ہی اور اس ہی بعضی عارف کہتی ہیں جو شخص

من لم يعبد الحق اختيارا يعبد الخلق اضطرارا فينزل عن خدعة الخالق الى خدعة المخلوق فعلى هذا كان
 ایسی اختیار سی حتی کی بندگی نہیں کرتا تو وہ لاچار ہو کر خلق کی بندگی کرتا ہی پس خالق کی خدمت سی معزول ہو کر مخلوق کی خدمت کرتی گئی ہی اس بیان کی موافق
 الواجب على العبد ان يشتغل بعبادة الله تعالى وطاعته ويترك الاعتراض عليه ويرضى بقضائه في كل ما
 آدمی پر واجب ہی کہ اسے تعالیٰ کی عبادت اور طاعت کیا کری اور کی طرح کا اعتراض نہ کری اور اس حکم پر راضی رہی اوسکی یہاں سی جو

جاء من عنده من النفع والضر والصحة والمرض والمنع والعطاء والام والاذى ويلاحظ قوله تعالى عسى ان تکر
 آدمی نفع یا نقصان صحت یا مرض روک یا بخشش الم یا تکلیف اور اس آیت کا مضمون کو لحاظ کر لی شاید ہوگا
 شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ويتيقن انه تعالى ارحم عباده
 بری لگی ایک چیز اور وہ بہتر ہوگا اور شاید تمکو خوش لگی ایک چیز اور وہ بری ہوگا اور اسے جانتا ہی اور تم نہیں جانتی اور یقین کر جانی کہ اسے تعالیٰ اپنی بندوں پر اس سے زیادہ

الوالدة بولدها وانه تعالى اعلم بمصلحته من نفسه ثم اذا ظهر عطاء يشكر الله تعالى واذا وقع بلاء يحاسب نفسه
 رحمت والا ہی کہ ما پہنی اولاد پر اور اسے تعالیٰ اوسکی مصلحت کو اس سے زیادہ جانتا ہی پھر اگر عطا ظاہر ہوئی تو اسے کا شکر کیا لای اور اگر بلا آدمی تو اسے حساب لای
 فيها صدر منها حتى استحق ذلك اذ قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويجفو عن كثير
 کہ ایسی کیا خطا ہوئی کہ جس میں اس بلا کا سزاوار ہو کیونکہ اسے تعالیٰ فرماتا ہی جو چڑھی تمکو کسی سختی سو بدلا اوسکا جو کیا تمہاری ہاتھوں فی اور سزا کرتا ہی

فانه تعالى بآية ان ما اصاب العبد من مصيبة اى مصيبة كانت فهي بسبب ذنوبه التي انسى
 بیشک اسے تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ آدمی پر جو مصیبت آتی ہی کوئی مصیبت ہو سو وہ گناہوں کا وبال ہی جو آپ کا ہی ہیں

بنفسه والله تعالى يعفو عن كثير منها فلا يعاقب عليها في الدنيا وما في العقبى فهو في مشيئة الله تعالى
 اور الله تعالى بهتيرى گناه معاف كرتيا هي سوا نيمر دنيا مين عذاب نهين كرتا اور عقبى مين اگر توبه نهين كى تو مشيت اتى مين هي
 ان لم يبت عنها فانه تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به في جهنم
 بيشك الله تعالى چا هي معاف كر كر بلا عذاب جنت مين داخل كر دى
 بقدر ذنوبه ثم يخرج منه ويدخله الجنة قال على المؤمن عند الله تعالى خمس نعمات فاولها المرض
 اور چا هي گنا هون كى موافق دوزخ مين عذاب نهى
 ثم المصائب فان كانت ذنوبه اكثر من ذلك يعذب في قبره فان كانت اكثر من ذلك يحبس على الصراطون
 اور اگر گناه اس سى هي زياده هوى تو گور مين عذاب هوگا بهر اگر اس سى هي زياده هين تو پل صراط پر ريگا
 كان اكثر من ذلك يعذب في جهنم على قدر ذنوبه ثم يخرج منها بالترديد المجلس الحادى والتسعون

في بيان ان الشيطان يجري من انسان مجرى الدم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اس بيان مين كه شيطان انسان كى اندر
 ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم هذا الحديث من صحيح المصايب مروته ام المؤمنين صفية
 بيشك شيطان انسان كى اندر خون كى مثال بهر تاي بهر حديث مصايب كى صحيح حديثون مين هي ام المؤمنين صفية كى روايت سى
 والمراد بالشيطان ههنا وسوسه لا نفسه في الجري يحتمل ان يكون اسم مكان فيكون المعنى ان كبد
 اور شيطان سى مراد اسكه شيطاني وسوسه هي عين شيطان نهين هي پس اب لفظ مجرى مين احتمال هي كه اسم ظرف هو دى اب معنى يون هو چا هي گنا
 الشيطان وسوسه يجري في الانسان مجرى الدم فان الدم يجري في اعضاء الانسان من غير احساس الانسان
 كه شيطان كا مكر اور وسوسه انسان مين
 يجري بها فذلك وسوسة الشيطان تجري في اعضاء الانسان من غير احساس الانسان يجري بها فذلك وسوسة الشيطان يجري في اعضاء الانسان من غير احساس الانسان
 لوهو كى طرح بهر تاي بيشك لوهو جسي انسان كى اعضاء مين بهر تاي اور آدمى كو كو كى خبر نهين هونى
 ايسى هي شيطان وسوسه انسان كى اعضاء مين بهر تاي اور آدمى كو خبر نهين هونى
 ان يراد بالشيطان نفسه لا وسوسة مخازنه لكونه غير كثيف لا يعبدان يجري في عروق الانسان لان غير
 كه عين شيطان مراد ليس وسوسة نمر اولين اسلى كه شيطان مادي جوهين هي تو كيا تعجب هي كه انسان كى رگون مين بهر تاي هو اسلى كى مادي
 الكثيف يدخل في الكثيف كالهواء النافذ في البدن في يجري الشيطان في الانسان مجرى الدم ويصاد نفسه
 مادي مين هوس چا هي جسي هو بدن مين سوا شيطان نهين انسان كى اندر خون كى طرح بهر تاي اور او كى جان كى پاس هوكر
 ويسئلها عما تحب وتريد فاذا عرف مقصودها وماردها يستعين بها على الانسان في اضلاله واخراج
 پوچشايي تجو كيا پسند هي تير كيا اراده هي بهر اوسكا مقصود اور مراد پكر راه سى بچا كى مين اور طريق مستقيم سى نكاهي مين
 عن الطريق المستقيم فانه يورده الموارد التي يتجمل اليه ان فيها منفعة ثم يصدره المصادر التي فيها عظمة
 انسان كى مدد كرتاي پس وه شيطان آدمى كو ايسى كهات لگا ديتاي جهان بهر خيال هو كه اس مين بهر فائده هي بهر ايسى جكه بهر چا هي جهان عطا نهد دى
 ثم يتبرأ منه ويسله ويقف يشمت به ويضحك منه فانه يامره بالسرقه والزنا وقتل النفس ثم يدله عليه
 بهر اوس سى الكه هوكر او هي كى حواله كر ديتاي اور آب شطها مارتا اور نهنتا هي آدمى سى هيلى تو چورى اور زنا اور خون كر او ديتاي بهر چا هي كركر
 ويفضيه كما فعل بالراهب الذي زنا بامرأة فلما ولدت امره بقتلها وقتل ولدها ثم دل عليه اهلها فكشف
 فضيت كرتيا هي جسي ايك راهب كى سانه كيا كه اوسنى ايك عورت سى زنا كيا بهر وه حتى تو اوسى اوسكو اور او كى بچه كو قتل كر ايا بهر عورت كى ماكون كو بتا ديا

حاشية على المجلس الحادى والتسعون
 في بيان ان الشيطان يجري من انسان مجرى الدم
 هذا الحديث من صحيح المصايب مروته ام المؤمنين صفية
 والمراد بالشيطان ههنا وسوسة لا نفسه في الجري يحتمل ان يكون اسم مكان فيكون المعنى ان كبد
 الشيطان وسوسة يجري في الانسان مجرى الدم فان الدم يجري في اعضاء الانسان من غير احساس الانسان
 يجري بها فذلك وسوسة الشيطان تجري في اعضاء الانسان من غير احساس الانسان
 ايسى هي شيطان وسوسة انسان كى اعضاء مين بهر تاي اور آدمى كو خبر نهين هونى
 ان يراد بالشيطان نفسه لا وسوسة مخازنه لكونه غير كثيف لا يعبدان يجري في عروق الانسان لان غير
 الكثيف يدخل في الكثيف كالهواء النافذ في البدن في يجري الشيطان في الانسان مجرى الدم ويصاد نفسه
 ويسئلها عما تحب وتريد فاذا عرف مقصودها وماردها يستعين بها على الانسان في اضلاله واخراج
 عن الطريق المستقيم فانه يورده الموارد التي يتجمل اليه ان فيها منفعة ثم يصدره المصادر التي فيها عظمة
 ثم يتبرأ منه ويسله ويقف يشمت به ويضحك منه فانه يامره بالسرقه والزنا وقتل النفس ثم يدله عليه
 ويفضيه كما فعل بالراهب الذي زنا بامرأة فلما ولدت امره بقتلها وقتل ولدها ثم دل عليه اهلها فكشف
 فضيت كرتيا هي جسي ايك راهب كى سانه كيا كه اوسنى ايك عورت سى زنا كيا بهر وه حتى تو اوسى اوسكو اور او كى بچه كو قتل كر ايا بهر عورت كى ماكون كو بتا ديا

لهم امره فلما اراد واصلبه امره بالسجدة فلما سجد له فوسوس له فتركه وفيه نزل قوله تعالى
 اور پھر کچھ حال کہوں دیا جو وہ لوگ اسکو صولی دیتی تھی تو اپنی تین سجدہ کر لیا کچھ دیر کا جب سجدہ کر لیا تو اسکو چھوڑ کر ہاگ کیا اسی قصہ میں یہ آیت اور آیت
 کمثل الشیطن اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال انی برئ منك انی خاف الله رب العلمین ولا
 جیسی کہادت شیطان کہ جب کسی انسان کو تو منکر ہو پہر جب وہ منکر ہو اگلی میں الگ ہوں تجھ سے میں ڈرتا ہوں اندھی جوب ساری جہان کا اور
 یختص هذا بالذی ذکرته هذه الفضة عنه بل هو عام فی کما من بطیمة الشیطان فی امره بالکفر والعصیة
 شیطان کا یہ مکر کچھ اوس سے خاص نہیں ہی جسکا یہ قصہ مذکور ہے بلکہ علی العموم ہر ایک سے یہ شیطان کا کفر اور عصیت ہے مطیع ہی
 لینصره ویقض حاجته ثم یتبرأ منه ویسله کما یتبرأ من جملة اولیائه یوم القیمة ویقول
 تاکہ وہ حضرت کری اور حاجت روا کری پھر اسکو ادھی پر ڈال کر الگ ہو جائی جیسی اپنی تمام دوستوں ہی قیامت کو الگ ہو جاوے یہ کہہ کر
 ظم انی کفرت بما الشکرتمون من قبل فانه یوهم المومنین فی الدنیا ثم یتبرأ منه یوم القیمة فعلمی هذا یبغی للعقل
 میں نہیں قبول کرتا جو تم نے مجھ کو شکر کیا تھا پہلے بیشک یہ شیطان اپنی دوستوں کو دنیا میں ایک کہتا ہے پھر لگا دیتا ہی پھر اوس ہی قیامت کو الگ ہو جاوے اس بیان
 ان یجتهد فی دفعه وسوسته عن نفسه اذ لیس تسلطه علی الانسان بالقهر والایحاء بل تسلط علیه بالترغیب
 حاکم کو لازم ہی کہ اپنی دلیل کا اسکا دوسرہ جسطرح ہی دور کری اسکی کہ انسان پر شیطان کا غلبہ بقدر اور زور ہی نہیں ہی بلکہ معاصر کی نیت اپنی اور
 والاعواء لما روی انه علیه السلام قال خلق ابلیس من ارض من الاضلال شی فانه علیه السلام
 بچانی ہی کیونکہ وہ ایشی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ابلیس زینت دینی کو پیدا ہوا ہی اور اگر نہ ہوتا تو کئی بات اوسکی اختیار میں نہیں ہی بیشک نبی علیہ السلام
 بین فی هذا الحدیث ان الشیطن لیس بمسلط علی بنی آدم بحیث یأمرهم بالمعصیة ویمنعهم عن علمها اذ لو کان
 اسحیث میں فرمایا کہ شیطان بنی آدم پر اسطور غالب نہیں ہی کہ معصیت کا حکم کر گناہ پر لا چار کر دی اگر یہ حال ہوتا
 الا امرک لک لما انما من شره احد بل شأنه ان یوسوس فی صدورهم ویزین المعصیة الیهم ولیس بیدر اکثر
 تو اسکی بیدری کو ہی ہی نہ بچتا بلکہ اسکا یہ طریق ہی کہ بنی آدم کی دلوں میں دوسرہ پیدا کرتا ہی اور معصیت کو اوسکی نظروں میں خوبصورت بنا دیتا ہی
 من ذلك کما اخبر الله تعالی عنه انه یقول لاهل النار یوم القیمة وما کان لی علیکم من سلطان الا انتم
 اس سے زیادہ کچھ مقدور نہیں ہی چاہتا کہ تعالیٰ اسکی خبر دیتا ہی کہ قیامت کی دن دوزخیوں ہی ہوں کیسا اور تم پر جو حکومت نہ تھی مگر میں ہی مکر ملایا
 فاستجبتم لی فلا تلومونی ولوموا انفسکم یعنی ان دعوتی ایاکم الی الباطل لم یکن بطریق القهر والایحاء ولا
 پہر تم مان لیا سو مجھ کو مست الزام دو اور الزام دو اپنی تین مراءوہم ہی کہ میرا ملانا مکر باطل پر کچھ بطور قہر اور لا چار کر نہیں ہوتا اور نہ
 بحجة وبرهان یدل علی صدق بل بجمد تزین وتوسیل فاستجبتم لی لموافقة دعوتی اهواءکم وغرائزکم
 کسی حجت اور دلیل سے تھا کہ میری صدق پر دلالت کرتی ہو بلکہ صرف زینت اور ارایش ہی تھا سو تم ہی میرا کہا اپنی ہواؤں اور غرضوں کی موافق دیکھ کر مان لیا
 ولم تستحبوا ربکم الذی دعاکم الی الحق دعوة مفرونة بالحق والبیعت لعدم موافقة دعوتہ اهواءکم
 ہوا اپنی رب کا کہانہ مانا جسکی حق پر دلائل اور بیانات کی سادہ بلایا تھا کیونکہ اس کی طلب تمہاری ہواؤں اور غرض کی
 واعراضکم فان عدو الله تعالیٰ لما اعتم عن السجود لادم النبی علیہ السلام واخرج من ذممة الملئکة المقربین
 مطابق نہ تھی بیشک شیطان جب آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اور مقرب ملائک کی نمرہ ہی یا جنت میں سے نکالا گیا
 او من الجنة وسال ان ینظر الی یوم یبعث فیہ ادم النبی علیہ السلام وذمیرہ للجزاء فانظر الی یوم الوقت
 اور اسی سوال کیا کہ اوس دن تک کہ آدم نبی ۱۲ اور اوسکی اولاد جزا کی لئی اوتھائی جاوےں مہلت ملی پھر اسکو اوس وقت
 المعلوم الذی هو وقت النفخة الاولی التي علم الله تعالیٰ ان من فی السموات ومن فی الارض یصعق عندها
 معلوم تک مہلت ملی جو کہ وقت نفخہ کا ہے اللہ جانتا ہی کہ جو اسمان اور زمین میں ہیں اوس وقت سب بہوش ہو جاوے گی

فی قوله فبغزتک لا غوبنهم اجمعین وتمثیل لوسوسته الیهم وتوسطه علیهم ما مکنه وقد مر علیه اذا صحن
 جواس عبادتین ہی تم تیری عزت کی من بگو گمراه کرد و لگا و تمثیل لوسوسته کی اور آرایش کی ہی جو او پیر آویگی اور جبر پیر قار ہوگا کیونکہ جو
 طریق خیار و الشیطان قاصد علیه یقطعه علی السالکین فیہ بانواع مکاتذره وغروره فانه یشتمل بنفس الانسان
 خیر کا رستہ ہی سوا او پیر شیطان ہیٹھا ہوا چنی والوں پر طرح طرح کی مکر اور فریب سی راہ مارتا ہی کیونکہ شیطان انسان کی نفس پر غور کر کر
 لیعلم انی القوتین غالب علیہا هل ہی قوۃ الاقدام ام ہی قوۃ الاجسام فان رای ان الغالب علیہا قوۃ الاجسام یاخذ
 معلوم کرتا ہی کہ دونو قوت میں سی اسپر کونسی غالب ہی کیا قوت عمل کی یا قوت باز رہنی کی پھر اگر دیکھتا ہی کہ او سپر قوت باز رہنی کی غالب ہی تو او دہر کی
 فی تشبیطہ واضعاف ہمتہ و ارادۃ عن المأمور بہ و یثقلہ علیہ و یقوت علیہ ترکہ حتی یتزک حمله
 ہمت ہی سستی کا بڑا ناوا و مہور سی ارادہ کا پیر نا شروع کرتا ہی اور او سپر عمل دشوار اور ترک کرنا آسان کر دیتا ہی آخر وہ او کو سہا سہر ترک کرتا ہی
 او یقتصر فیہ او یمہون بہ وان سرائ ان الغالب علیہا قوۃ الاقدام یاخذ فی تقلیل المأمور بہ عنده ویوہم انہ
 یاوسین تصور کرتا ہی یاوسین سستی کرتا ہی اور اگر دیکھتا ہی کہ او سپر قوت عمل کی غالب ہی تو مہور بہ کو او کی نظر میں کہتا نا شروع کرتا ہی اور وہم میں ڈالتا ہی
 لا یکفیہ بل یحتاج الی مبالغۃ و زیادۃ و یقصر بالاولیٰ و یجوز بالثانی وقد قال بعض السلفا امر الله بامر لا
 کہ مجھ کو کافی نہ ہوگا بلکہ حاجت مبالغہ اور زیادت کی ہی اور اول میں تقصیر ہوتی ہی اور دوسری میں بڑھ جاتا ہی اور بعضی متقدمین کا قول ہی کہ اللہ تعالیٰ جو
 وللشیطان فیہ نزغتان اما لی تفریط و تقصیر اوالیٰ فرط و ضلوع لا یبالی بایہما ظفر قد قطع کثیرا من
 حکم ہی سواوسین شیطان کی دو جھلکی ہیں یا بطرف کوتاہی اور تقصیر کی یا بطرف زیادتی اور افزائش کی اور یہ سہ پر و انہیں کرتا کہ سپر فتحیاب ہو اور اکثر
 الناس فی ہدین الوادین وادی التفریط و التقصیر و وادی الافراط و التجاوز و الثابت منہم علی الطريق
 تو گون پر شیطان فی لون دو نومیدان میں رہ نہ نہ کی ہی ایک میدان تفریط اور تقصیر کا اور ایک میدان افراط اور تجاوز کا اور ان لوگوں میں سی اوس
 الذی کان علیہ رسول اللہ علیہ السلام واصحابہ قلیل جدا انہم الدین یبنون المساجد والمدارس
 راستہ پر قائم جو رسول اللہ علیہ السلام اور انکی اصحاب کا ہی بہت ہی کتر ہیں پہلی کہ بعضی ایسی شخص میں کہ مسجدین اور مدرسہ
 و القناطر و الرباط من احوال جمعہا من الظلم بالغصب و النهب و الرشوة و الجمہات المحظورۃ و یظنون انہم
 اور بل اور خالقہ ایسی مل سی بناتی ہیں کہ جو ظلم سی اور چین چبیٹ اور رشوت اور جبر طریق سی جمع کیا ہی اور خیال باندہ کہہا ہی کہ ہم
 استحقوا انک مغفرۃ من اللہ تعالیٰ وثوابا کثیرا ولا یعرفون انہم تعرضوا لسطط اللہ تعالیٰ فی جمعہا و انفاقا
 اکابر میں اللہ کی طرف سی سزاوار مغفرت کی اور بڑی ثواب کی ہیں اور یہ نہیں سمجھتی کہ وہ قابل غضب الہی ہی ہیں اس مال کی جمع کرنی میں ہی اور خرچ کرنی میں
 اذ کان الواجب علیہم الامتناع عن جمعہا علی هذا الوجه فلما عصوا اللہ تعالیٰ بجمعہا علی هذا الوجه کان الواجب
 ہی اسو اسطی کہ او پیر یہہ واجب تھا کہ اس وجہ سی مال جمع نہ کرتی پھر اگر او نہوں فی اس وجہ سی جمع کرنی میں نافذاتی کی ثواب او پیر یہہ واجب تھا
 علیہم التوبۃ والرجوع الی اللہ تعالیٰ و ردها الی اصحابہا ان امكن والا فالی وراثتہما و جرد والا کان الواجب
 کہ توبہ اور خدا کی طرف رجوع کرنی اور مال مالکون کو ہٹا دیتی اگر ہو سکتا اور نہیں تو انکی وارثوں کو اگر باقی اور نہیں تو یہہ واجب تھا
 علیہم تفریقہا علی الفقراء بنیۃ ان تكون و دیعۃ عند اللہ تعالیٰ یوصلہا الی اصحابہا یوم القیمۃ و ہم لعدم
 کہ فقر پر اس بنیت سی تقسیم کرنی کہ اللہ تعالیٰ ان امانت ہی قیامت کی روز مالکون کو پہنچا دیوی اور وہ مال جو فقر پر
 تفریقہا علی الفقراء بقیۃ علیہم وتوخذ من اعمالہم یوم القیمۃ و منہم من یستغفر اللہ تعالیٰ ویسبحہ ویصلی
 تقسیم نہی تو انکی ذمہ باقی رہی قیامت کی روز انکی اعمال میں سی لمی جاوینگے اور بعضی لوگ خدا سی مغفرت مانگتی ہیں اور زبانی ہر روز سبحا
 بلسانہ فی الیوم مائۃ مرۃ ثم لا یزال یغتاب الناس ویشتہم ویبترق اعراضہم و یشتمک بما لا یرضاه اللہ تعالیٰ
 سہ سو مرتبہ پڑھتی ہیں پھر متصل لوگوں کی غیبت کرتی ہیں گالیان سناتی ہیں اور انکی بی آبروی کئی جاتی ہیں اور خلاف رضامندی خدا تعالیٰ کی

طول نهاره من غير حصر ولا حد ويظن ان حسنة اكثر من سيئة لعدم محاسبة نفسه وعدم تقفه عاصيته
تمام دن في انتها اور في شمار بائين بى جاتى بين اور كان بهر ركبتي بين كهاري حسنة كنه سوسى زياده بين كيونك انى نفس كى محاسبة اور كى سون كى تاش بين كرتى
ويكون نظره الى عدد تسبيحه وتهيله ويفعل عن هداياته الذى لو كتب لكان مثل تسبيحه وتهيله مائة
اب اپنى تسبيح اور تهليل كى كتنى پر تو نگاهى اور بهر ده باتون كا اگر كهنى جادين تو تسبيح اور تهليل كى برابر سوبار بلكه هزار بار بهر جادين
مرة بل الف مرة وقد كتبه كرام الكاتبون وود الله تعالى على كل كلمة عقابا حيث قال ما يلفظ من قول الا ليه
كجه خيال بين اور عيشك كرام الكاتبين او كوكبه كى بين اور الله تعالى هر ركبته بر عقاب كا وعد كى كجى جى نچه فرمايا بين لوقت ايك بات جون بين وى بين
مرقيب عتيد فرمايد ايتا مل فى فضائل التسبيحات والتهيلات ولا يلتفت الى ما ورد فى عقوبته المغتابين النماين
ايك راه ونيكيتا طيار سوره شخص هر دم تسبيحات اور تهليلات كى فضائل تو سوجا ديتاى اور دى خيال بين كرتا كه خيب كرتى لولون اور سخن چيزون
والكن اين وغير ذلك ممن لا يجتر من افات اللسان ولعمري لو كان الكرامون الكاتبون يطلبون منه اجرة لما
اور جهو لولون كى لى كيا عقاب تجويز هو اى اور سوا اسكى اور زبا فى آفات جن سى اعراض بين اى اور قسم اى اگر كرام كاتبين اوى اجرت لى كرتى كه جو
يكبتون نه من هداياته الذى نراد على تسبيحه وتهيله الف مرة لكان يكفى لسانه حتى عده حجة من هداياته وكما بعد
اوى بهر ده باتين كه تسبيح اور تهليل سى هزار گونه زياده هوتى بين اور وه كهنى بين تربيشك انچه زبان بند كرتا اور او كواپنا ضرر كا كار سمجھتا اور بولتى كو
ما نطق به فى فتراته ويحسبه ويؤامز به بتسبيحاته حتى لا يفضل عليه اجرة الكتابة فيما عجا لمن يحاسب نفسه
اپنى لغزش مين كتنى احساب كرتا اور تسبيحات كى برابر كرتا ايسا نهو كه كتابت كى مزدورى زياده دينى آجوى بهر بڑا تعجب اى كه اپنى نفس كا حسا
ويحتاط خوفا من ذهاب قيراطى الاجرة وليكتا طخوفا من فوات فردوس الا على جنة لما وى فى الآخرة وليس هذه
اور احتياط اس خوف كا مارا تو كرتى كه كوتى كوتى اجرت مين نه جاتى نه اى اولس خوف كى احتيا كى كه فردوس اعلى اور جنت اداى آخرت مين نه نه نه تو كى اور بهر
العقبة الا مصيبة عظيمة لمن يتفكر فيها وقد وقعنا فى امران شگن فيه نكوت من الكفرة الجاحدين وان صدقا
خفت تو بڑى مصيبت اى استعجى كوتى فكر كرتى اور هم ايسى بلاى اگى بين كه اگر اسمين شك كرين تو منكر كافر هوتى بين اور اسكى تصديق كرين
به نكوت من الجملة المغرورين وليس هذا عمل من صدق بما جاء به القرآن ورسول رب العالمين المجلس الثاني و
تو جاهل مغرور بين اور بهر كام ادسكا بين اى جو احكام قرآن اور رسول رب العالمين كى تصديق كرتاى بانوين مجلس
التسعون في بيان عدم الموازنة بالوسوسة عالم تغل بها وتكلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اس بيان مين كه وسوسه پر كجه موازنة بين اى جنگ عمل مين نه اوى اور يازبان پر نكدرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى فرمايا
ان الله تعالى تجا من عن امتى فالتوسوسة به صدرها لم تغل به وتكلم هذا الحديث من صحاح المصنفين ورواه
بيشك الله تعالى فى ميرى امت كو معاف كيا اى جو اوكى دلون مين خيالات اوين جنگ عمل نكرين يازبان پر نه لاوين بهر حديث مصابيح كى صحيح حديثون بين
ابو هريرة وفيه دليل على ان المرفوع عن هذه الامة لم يكن مرفوعا من الامة السالفة لان التخصيص بالذكر لا بد له
اور بهر كى روايت سى اور اسمين بهر دليل اى كه جو اس امت كو معاف اى بهلى امتون كو معاف كرتا اسلى كه اس امت كى خاص مذكور هونيك كوتى فائده چا اى
من فائدة والمعنى انه تعالى عفى عن هذه الامة ما يخطر فى قلوبهم من الخواطر المدمومة واحاديث النفس فان ما يقع فى
اور معنى بهر مين كه الله تعالى فى اس امت كو خيالات بد اور نفسانى دهم جو اوكى دلون مين كدرى بين متا كوتى بين هر دليين جو خيالات كى
القلب من الخواطر الدنية المدمومة يسمى وسوسة وما يقع فيه من الخواطر المرضية المحسنة يسمى الهاماتر الوسوسة
به كدرى بين وسوسه كهلاتى بين اور دليين جو خيال پنديره نيك آتى بين ابا كى لى بين بهر
اما ضرورة او اختيارية فالضرورة هي الخواطر التى تدخل فى القلب من غير اختيار وهذا معفو عن جميع الامة لكونه
يا تو ضرورى اى هو تهاى يا باختيار بهر ضرورى تو وه خيالات بين جو دليين لى اختيارا جاتى بين اور بهر تو تمام امتون كو معاف هوتى بين اسواسلى

خامراً عن حد الاستطاعة والاختيارية هي الخواطر التي تدخل في القلب وتستجلبها الطبع وتلتبعها النفس وتزودها
 که حد استطاعت می باشد و اختیاریه می باشد و خیاالات بین جود بین آتی بین اور طبیعت او کو کهنج لاتی ہی اور نفس او کی پیچی لگا رہتا ہی اور بار بار پرت
 وتتلذذ منها فتميل الى العمل والتكلم بها وهذا النوع هو الذي عفى عن هذه ذنوب سائر الالهم تشريف النبي وتفضيله
 ہی اور لذت اور شادی ہی پیر اور عمل کو یا بیان کی رغبت کرتا ہی اور یہ ہی وہ قسم ہی جو اس امت کی علا وہ تمام امتوں کی سبب شرافت ہماری اور فضیلت او کی است
 لامتہ واما العقائد الفاسدة ومساوی الاخلاق وما ينضم اليها من اعمال القلوب فهي بمنزلة عن الدخول في جملة ما
 معاف ہوا ہی اور یہی فاسد عقیدے اور عادات ہیں اور جو انہیں علی ہوئی ہیں یعنی اعمال قلوب سربہ وسوسہ دی من داخل ہوتی ہی انگریز
 وسوسہ بہ الصدور بل هي من اعمال القلوب التي يواخذ بها الانسان والحاصل ان ما يقع في القلب على خمس مراتب اول
 بلکہ یہ وہ اعمال قلوب ہیں جسین انسان ہی مواخذہ ہوتا ہی اور حاصل یہ ہی کہ دلی خیالات پانچ درجہ ہیں پہلے تو
 الها جس هو ما يقع فيه ابتداء نثر الخاطر وهو جريان ما يقع فيه ثم حديث النفس وهو التردد فيما يقع فيه هل يفعل
 ہا جس کہ وہ دین پہلی ہی آتی ہی پیر او کی بعد خاطر یعنی اسکا جاری ہونا جو دین آتی ہی پیر حدیث النفس یعنی اوسین تردد جو دین آتی ہی کہ کون
 ام لا ثم اثم وهو ترجيح جانب الفعل ثم العزم وهو القطم على الفعل والجزم به وهذه الخواطر ان كانت في المعاصي فقيم
 یا نہیں پیر ہم یعنی کرنی کی جانب کو غالب کرنا پیر عزم یعنی فعل پر ٹوٹ پڑنا اور جزم کرنا اور یہ خیالات اگر گناہوں کی ہوتی ہیں تو اسین
 تفصيل اما الها جس فلا يواخذ به احد اجماعا لانه ليس من فعل العبد وانما هو شئ مود عليه لا قدرة له على دفعه ولا
 تفصيل ہی جس کی توفیق علیکے گناہ نہ ہیں ہی کیونکہ یہ بندہ کا کیا ہوا نہیں ہی یہ تو ایسی بات ہی کہ خود بخود آجاتی ہی توفیق نہیں کہ دفع کر دی یا
 على صنعه واما الخاطر الذي بعده فالعبد قادر على دفعه بصره الها جس اول ومردده ومع هذا هو ما بعده من حديث
 رو کر دی اور خاطر جو اسکی بعد ہی سوا دی کو اسکی دفع پر قدرت ہوتی ہی کہ جس کو آتی ہی پیر دی تہر ہی یہ اور ہی بعد کا یعنی حدیث النفس
 النفس مرفوعة اليه الامانة بالحديث الصحيح الوارد في ارتفاع حديث النفس عن هذه الامة وهو قوله عليه السلام عفى عن
 اس امت کو سب مغفرتیں بدیل حدیث صحیح کی جو اس امت کی ہی کہ حدیث النفس اس امت کو معاف ہی وہ حدیث یہ ہی کہ میری امت کو معاف ہی
 ما حدثت به نفوسهم فاذا ارتفع حديث النفس يرتفع ما قبله بالطريق الاولى وهذه الثلاثة لو كانت في الحسنات لا
 جو انکی نفس حدیث کرتی ہیں ہر جب حدیث النفس معاف ہوا تو او سی پہلی کی خیالات بطریق اولی معاف ہونگی اور یہ تینوں اگر حسنات میں ہیں تو اسکا
 يكتب له بها اجر لعدم القصد واما الهم فقد بين في الحديث الصحيح ان الهم بالحسنة يكتب حسنة وان لم يفعل لظهور
 کچھ ثواب نہیں ہوتا کیونکہ قصد نہیں ہی اور ہا ہم سو حدیث صحیح میں آیا ہی کہ نیک ہم کا ثواب ہوتا ہی اگر چہ سبب کسی مانع کی علی میں
 مانع والهم بالسيئة لا يكتب سيئة بل ينتظر فان تركها العبد لله تعالى يكتب عليه حسنة وان فعلها لا يكتب عليه
 نہ آدی اور یہ ہم کا کچھ گناہ نہیں ہوتا بلکہ ملتوی رہتا ہی اگر آدمی فی او کو نہ ترک کیا تو او کو ثواب ہوتا ہی اور اگر بدیہا تو نہی علی گناہ
 ان الفعل وحده لا اثم الهم لان الهم مرفوع عن هذه الامة واما العزم على السيئة فبعض العلماء وان جعله من الهم المرفوع
 ہوتا ہی ہم کا کچھ گناہ نہیں ہوتا کیونکہ ہم اس امت کو معاف ہی اور ہا عزم ہر کا بعضی علماء کو اگرچہ اوس ہم میں داخل کیا ہی جو معاف ہی
 الا ان المحققين على كون العبد مواخذ به لكن ان ندم على عزمه وترك الفعل خوفا من الله تعالى يكتب له حسنة
 پیر محقق پیر ہیں کہ اسین بندہ ہی مواخذہ ہوتا ہی لیکن اگر اپنی عزم پر نادم ہوا اور اسکی خوف ہی وہ کام کیا تو او کو ثواب ہوتا ہی
 لان عزوه على السيئة وان تركها لم يكن امتناعا عنها حسنة فيكتب حسنة واما اذا فادته عنه الفعل بعائق او
 کیونکہ عزم گناہ کا اگرچہ گناہ ہی لیکن اسی باز رہنا نیک علی سو ثواب ہوتا ہی اور جس صورت میں کہ وہ کام کسی مانع کی سبب یا
 تركه بعد ذلك لا حق الاخر فاذا صبر الله تعالى يكتب عليه سيئة لان عزمه فعل اختيار من افعال القلوب فيواخذ به
 کسی عزم کی ہا ہی میں ہو کہ او کو خوف آتی ہی نہیں جو ثواب گناہ ہوتا ہی کیونکہ عزم افعال قلوب میں ہی فعل اختیار ہی سو عزم کی پکڑ ہوگی

صاحبه ان قدرى انه عليه السلام قال يحشر الناس على بياتهم ولا يشاورون من عزم في الليل ان يصبر ويقتل مؤمنا
اسلمه كرويت يكره في عليه السلام في فرما با تمام لوگ اپنی اپنی نیتوں پر محصور ہونگی اور اس میں چھبے ہیں ایسا کہ جو شخص رات کو یہ عزم کری کہ صبح ہوئی کسی کو قتل
اور فی باہرۃ او شرب خمر او بر تک غیر ذلک من الذنوب فمات اللیلۃ بموت عاصیا مصل علی الذنب ویحشر علی
یا کسی عورت سی ذنار دنگا یا شرب بیوٹوں گایا کوئی مد گناہ کرونگا پھر وہ اسی شب میں مر گیا تو گناہ پر اڑا ہوا گنہگار مر گیا اور اپنی نیت پر اڑی گا
نیت مع ان الواقع منه العزم علی المعصیۃ دون فعلها والدلیل الدال علیہ ما روی انہ علیہ السلام اذا التقى
بوجودیکہ او کومرغف معصیت کا عزم ہی تھا پھر عمل نہیں کیا اور دلیل اس مطلب پر یہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا جب دو مسلمان
المسلمان بسیفیہما فالقاتل والمقتول فی النار قبل ان یرسل اللہ ہذا القاتل فابال المقتول قال لانہ امراد قتل
تواریک مقابل ہوتی ہیں تو قاتل اور مقتول دونو جہنمی ہیں کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل تھا اب مقتول کی کیا فرمایا اہل کی یہ ہے اپنی
صاحبه وهذا نص فی کون المقتول من اهل النار بجمہ الامراء مع انہ قتل مظلوما فکیف لا یؤخذ العبد بالنیۃ
یا کہ قتل کا ارادہ رکھتا تھا اور یہ نص ہے کہ مقتول مری ارادہ کا جہتی ہی باوجودیکہ مظلوم قتل ہوا ہی ہے کیونکہ آدمی سی نیت کا مواخذہ نہیں ہی
والعزم وکل ما یدخل تحت اختیارہ فهو صاحب بہ الا ان یکفر بحسنۃ ونقض العزم بالذم حسنۃ فلذلک یکتب
اور عزم اور جو آدمی کی اختیار کا ہوا اس کا مواخذہ ہونا ہی ان اگر نیک کام ہی اس کا بد ناردی تو غیر اور مذمت سی عزم کا توڑ دینا ہی نیک کام ہی ہے
حسنۃ واما قوات المراد بعائق فلیس بحسنۃ فلذلک یکتب سیئۃ فیؤخذ بہا فکیف لا یؤخذ العبد باعمال القلوب
ثواب ہوتا ہی اور ہی وہ صورت جو کسی مانع کی سبب ہی عمل فوت ہو جاوی سو یہ حسنۃ نہیں ہی اچھی گناہ ہوتا ہی ہے مواخذہ ہوگا اب کیونکہ آدمی کا مواخذہ اعمال قلوب
والکبر والعجب والریاء والحسد والنفاق وحملۃ الخبائث من اعمال القلوب وقد قال اللہ تعالیٰ ان السوء والیرس والفساد کل
اور کبر اور کبر اور ریا اور حسد اور نفاق پر ہونیکا اور جتنی خباثت ہیں سو اعمال قلوب ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ فرمایا ہے بیشک ان درنگہ اور ان سببی
اولئک کان عنہ مسئولا فانه تعالیٰ قد بین فی هذه الایتۃ ان العبد یحکم فی حد من تلك الاعضاء بکونہ مسئولا فیما بین
اوس سی پوچھ ہی اب اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کیا کہ آدمی سی بعض ہر عضو کی پوچھ ہوگی جو جو کام اس کی اختیار میں ہیں
تحت اختیارہ مثلا لو وقع بصرہ علی اجنبیۃ بغیر اختیارہ لایؤخذ بہ هذه النظرة فان اتبعها نظرة ثانية یكون
مثلا اگر نامحرم عورت پر بطور عادت کی فی اختیار نگاہ پڑ جاوی تو اس نگاہ کا کچھ مواخذہ نہیں ہی پھر اگر اوپر دوبارہ نظر دوڑائی تو اس دوسری نظر کا
مواخذہ بہذه النظرة الثانية لکونه مختارا فیہا کذلک خواطر القلوب تجری هذا الجری بل القلب اولی بالمواخذة لانه
مواخذہ ہوویگا کیونکہ اس میں اختیار تھا ایسی ہی دلی غیلات اس کی قائم مقام ہیں بلکہ دل کا مواخذہ او فی ہی کیونکہ سبکی اصل ہی
الاصل فان من حکم قلبہ بشئ وکان مخطا فیہ یصیر محرما لایہ ان خیر الفحیر ان شرافتر کمین ظن انہ متطهر حضر
بیشک جس کا دل کسی عیبات پر حکم کری تو وہی ہی بلا ملکا اگر نیک ہی تو نیک اور اگر ہی تو بے جیسی کسی گمان کیا کہ میں با وضو ہوں اور
الجمعة وصلاتها ثم تدکر انہ غیر متطهر یكون مثلاً بفعله وان ترکها ثم تدکر انہ یكون معاقبا علی ترکہ ومن وجد علی فراشه امرأة
جا کر جمع کی نماز ادا کی پھر یاد آیا کہ پاک نہیں ہی تو ہی اس کا ثواب ہوگا اور اگر جمع کو ترک کیا پھر یاد آیا تو اس ترک پر عقاب ہوگا اور جسی اپنی بستر پر عورت پائی
فظن انہ زوجته فوطئها لایکون عاصیا بوطئها وان کانت اجنبیۃ وان ظنہا اجنبیۃ فوطئها یبذل الخ یبذل الخ یبذل الخ
اور گمان کیا کہ میری بی بی ہی ہے پھر اسی جماع کیا تو اس جماع ہی گنہگار نہیں ہوگا اگرچہ غیر عورت ہو اور اگر اوس عورت کو غیر سمجھا پھر اسی ہی جلا پر جماع کیا تو اس جماع ہی
بوطئها وان کانت زوجته کل ذلک بالنظر الی القلب دون الجوارح فان الوسوسة انما تكون مرفوعة عن هذه الالة اذا
گنہگار ہوگا اگرچہ اس کی بی بی ہو یہ تمام باعتبار دل کی ہی جوارح کا لحاظ نہیں ہی کیونکہ وسوسہ تو ہر اس امت کو معاف ہی ہی جنتک
لم تبذل رتبة العزم فاما ان بلغت تلك المرتبة فلا تكون مرفوعة بل یؤخذ بہ العبد فیلزم علیہ نقضها بالبدن والاستغفار
عزم کا مرتبہ نہ پاوی پھر اگر اوس درجہ تک جا پہنچی تو پھر معاف نہیں ہی بلکہ اس پر آدمی سی مواخذہ ہوتا ہی ہے سوازم ہی کہ اس عزم کو مذمت اور عقاب ہی توڑ دی

حتى تنقلب حسنة لكن ينبغي ان يعلم ان السوسنة قد تكون من جهة تلبس ابليس فان الشيطان قد تلبس على
 ساكنه كعمل نيك هو جادى ليكن سمجنى كى بات هى كه وسوسه لعينى وقت ابليس كى فريبسى هو تاهاى ميشك شيطان بعضى وقت انسان پر پيشه وائتاهاى
 الانسان فيقول العصر طويل والصبر على ترك الشهوة طول العمر مشد يد فكيف تترك اللذات والشهوات فعند ذلك
 كبتاهاى كه عمر بهت درازسى اور ترك شهوات پر تمام عمر صبر كرنا بڑا ہی سخت عذاب ہى اب لذتين اور شهوات كيو كرك ترك كر ديگي اب ايسى وقت آدمى كو
 يلزم للعبد ان يدرك عظيم ثواب الله تعالى واليم عقابه ووعده ويجدد ايمانه ويقينه ويقول نعم الصبر عن
 لازم ہى كه اسد تعالى كا بڑا ثواب اور سخت عذاب اور اوسكى وعدى اور وعيد ياد كرى اور از سر نو ايمان اور يقين كو سنبھالى اور كہى البتہ صبر كرنا
 الشهوات مشد يد لكن الصبر على النار اشد فلا بد من اختيار اخفهما فاذا ذكر العبد ذلك يخنس الشيطان ويهرب اذا لم يستطع
 شهوات سى سخت ہى ليكن اگ پر صبر كرنا اور بڑى بہت سخت ہى سو كركو اختيار كرنا چاہي جب آدمى يہ بات ياد كرتا ہى تو شيطان پس پشت بہاگ جاتا ہى كيو كرك شيطان كى
 ان يقول ليس الصبر على النار اشد من الصبر على المعصية ولا يملك ان يقول المعصية لا تقضى الى النار لان
 يہ طاقت نہيں ہى كه كہو اگ پر صبر كرنا معصيت پر صبر كرنا سى سخت نہيں ہى اور نہ كيمہ سكتا ہى كه معصيت دروزخ ميں نہ ليجا وگي اس واسطى كه آدمى كا
 ايمان العبد يدفعه وينقطع عنه وسوسته بنور الايمان فان العبد اذا كان ايمانه حقيقيا لا لسانيا بل
 ايمان ايكو دفع كر ديتا ہى اور ايمان كى نور سى اوسكا وسوسہ كٹ جاتا ہى بيٹك جب آدمى كا ايمان حقيقى ہوتا ہى نراز بائى نہيں ہوتا بلکہ
 قلبيا يقينيا يدفع عن نفسه وسوسة الشيطان ويتخذ صدرا مثالا لقوله تعالى ان الشيطان لكم عدو
 دلى يقينى ہوتا ہى تو اپنى دسى شيطانى وسوسہ دور كر ديتا ہى اور شيطان كو دشمن جانتا ہى اس آيت كى موافق تحقيق شيطان تمہارا دشمن ہى
 فاتخذوه عدوا فانه تعالى بين في هذه الآية ان الشيطان عدو لبني آدم وامرهم ان يتخذوه عدوا
 سو تم سمجھ كہو اوسكو دشمن اسد تعالى نى اس آيت ميں بيان كيا كہ شيطان بنى آدم كا دشمن ہى اور يہہ حكم كيا كہ وہ بھى اوسكو دشمن سمجھيں كيو كرك
 يريد اضلالهم ليحرقهم مع نفسه الى النار فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يعرف عدوه ويحتمد في دفع وسوسته
 اوكو كرك كہ كيا چاہتا ہى تا كہ پنى اساتہ دروزخ ميں كھنچ ليجا وى اس بيان كى موافق عاقل كو چاہي كہ اپنا دشمن پہچان كر اوسكا وسوسہ بزور دفع كر دى
 ولا يدفع وسوسته الا بخالفه الهوى فمن منع نفسه عن الهوى يكون من عباد الله الذين لا يتسلط عليهم
 اور بدولن مخالفت ہوا ہوس كى ايسكا وسوسہ دفع نہيں ہوتا پھر جسنى اپنى نفس كو ہوسى روك ركھا تودہ اون لوگوں ميں ہوتا ہى جن پر شيطان غالب نہيں ہوتا
 الشيطان على ما اخبر الله تعالى بذلك وقال ان عبادى ليس لك عليهم سلطان قلت لا يه على ان الشيطان
 موافق اس آيت كى وہ ميرى بندى ميں اون پر نہيں تيرى حكومت يہ آيت دلالت كرتى ہى كه شيطان
 لا سلطان على من كان عبادا لله تعالى وانما يتسلط على من لم يكن من عباد الله تعالى فمن يتبع الهوى لا يكون
 اون پر بولندى عبادت كر نيوالى ميں غلبہ نہيں كرسكتا اونہي پر غلبہ كرتا ہى جو اسد كى عابد نہيں ہيں پھر جو شخص اپنى ہوا كا تابع ہى وہ
 من عباد الله تعالى بل يكون من عباد الهوى اذ قال الله تعالى امرت من اتخذ الهه هوىه اشار الى كون
 اسد تعالى كا عابد نہيں ہى بلکہ ہوا كا پوجنى والا ہى اسلى كه اسد تعالى فرماتا ہى بہلا ديگيہ تو جسنى پوجنا كرك اپنى چاؤ كا يہہ اشارہ ہى كه
 الهوى الهه ومعبوده والى كونه من عباد الهوى لا من عباد الله تعالى فمن لم يكن من عباد الله تعالى بل كان
 ہوا ہى اوسكا خد اور معبود ہى اور وہ ہوا كا بندہ ہى اسد كا بندہ نہيں ہى پھر جو شخص اسد كا بندہ نہو دى بلکہ ہوا كا
 من عباد الهوى يتسلط عليه الشيطان بواسطة الهوى الذى يتشعب منه الشهوات فكما ان الشهوات
 بندہ ہو دى تو اوس پر شيطان بوسيلہ ہوا كى جس ميں سى شهوات كى شاخين نكلتى ميں غالب رہتا ہى سورجى شہوتين انسان كى
 سارية في لحم الانسان ودمه كذلك سلطنة الشيطان سارية في لحم الانسان ودمه ومحيطه به من
 گوشت پرست اور خون ميں پھيلى ہوئى ميں ايسى ہى شيطان كى سلطنت آدمى كى اندر گوشت اور خون ميں سير كرتى ہى اور ہر طرف سى گيرى ہوئى ہى

جميع جوانبه ولد لك قال النبي عليه السلام من الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا محاربه
اسمى نبي على السلام في فرما

بالجوع وانما امر النبي عليه السلام بتضييق محاربه الشيطان بالجوع لان تسلط الشيطان على الانسان ليس
اور النبي عليه السلام في شيطان كاسته بوسه سي بند كرى كو اسلى فرما يهى ك شيطان كا غلبه انسان بر بدون وسيله شهوت كى

الا بواسطة الشهوة والشهوة تنكسر بالجوع فمن يريد ان يسلم من تسلط الشيطان عليه فعليه الملازمة بالصوم
نهين بوسكتا اور شهوت بوسه سى ثوٹ جاتى هى پر جو شخص چاهى ك من شيطان كا غلبه سى شهوت رهون تو او كوروزى كهنى چاهين

من تسلط الشيطان عليه فان من يبتغى مقتضى الشهوة المشبعة عن الهوى يظهر تسلط الشيطان عليه بوا
تا ك شيطان كا غلبه سى سلامت رهى بيشك جو شخص شهوت كى بچي رار هتاي جو بواك شاخ هى تو او سپر بوسيد بواك شيطان كا غلبه بوجاهى

الهوى لان الهوى فرعى الشيطان ومرتعه واما لم يكن احد خاليا عن الشهوة المشبعة عن الهوى لم يوجد احد
كو نكه بوا بوس شيطان كا بيتر اور چرگاه هى اور چو كرى كو شخص شهوت سى جوشاخ بوا بوس كى هى خالى نهين هى تو ايسا بوى كوى نهين هى

خاليا عن ان يكون للشيطان فيه تسلط ولذلك قال النبي عليه السلام في حديث مرواه ابن مسعود ما منكم من
كه او سپر شيطان كا كچه هى غلبه نهو اور اسمى نبي على السلام في فرما ي

احدا لوله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال عليه السلام وانا الا اذ الله تعالى عاننى عليه فاسلم فلا يامرني
اور تم يا رسول الله فرما ي اور مين هى بر اتناى كه الله تعالى فى او سپر ميرى مدوكى سوره مسلمان بوا كيا اب وه سوار

الا بخير بانه على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان الشيطان لا يتصرف في الانسان الا بواسطة الشهوة فمن
خير كى كچه نهين كبتا اسكى تفصيل موافق بيان امام غزالي كى احيا مين بهى كه شيطان انسان مين بدون وسيله شهوت كى تصرف نهين كرى كبتا پر چكى

احانه الله تعالى على كسر شهوته حتى يصير لا يسيطر الا حيث ينبغي والى الحد الذى ينبغي فشهوته لا تلبسوه
الله تعالى فى شهوت ثوٹ فى پر امداد كى بيان ككه ايسا مين جادى كه او دهر متوجه هو ك جهان چاهى اور اس حدك جو مثر اور هى سوا كى شهوت شرو طرف نهين بلاتى

الى الشرع الشيطان المتدبر بها لا يامر الا بالخير فكم من هذا الحديث ان بنى آدم لا يتصور ان ينفك الشيطان عنهم
اور شيطان جو شهوت كا لباس بهنى بوى هى سوار خير كى نهين كبتا اسكى بيش سى معلوم هو كه خيال مين نهين آتا ك كوى توى شيطان سى جدا هو

وانما يتميز بعضهم عن بعض بموافقتهم اياه ومخالفتهم اياه فمن يغلب عليه مقتضى الشهوة يجد الشيطان
اور اس مين ايك كوروسرى سى اتناى فرق هى كه شيطان كى كتنا موافقى هى يا اوسى كى كتنا مخالف هى پر جسر مقتضيات شهوت طالب مين او مين شيطان

فيه فجلا في تسلط عليه ولاكتشاف الشهوت لانسان من جوانبه قال ابليس على ما اخبر الله تعالى عنه لا فائدة
چهى قدرت هاتاي اور او سپر تسلط كرى تاي اور انسان كو جو شهوتى بر طرفى كير كهائى تو ابليس كا به قولى جيب كه الله تعالى خبر ديتاي مين بهين كا

هم صراطك المستقيم ثم لايتهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمالكهم ولا تجردا عنهم
او كى تاك مين تيرى سيمى راه پر بهر او سپر او نكا آگى سى اور بچي سى اور راهى سى اور با مين سى اور نه باو نكا تو او مين سى اكثر

شكوبن فانه ياتى الانسان من جميع جهاته بانواع مكائده ويحبب اليه الفعل الذى يضره حتى يخيل اليه
شكوك دار بهر شيطان انسان كى هر كى طرف سى طرح طرح كى كرا تاي اور وه كام او كو پسند كرا ديتاي جو مضرى بيان ككه وه خيال كرا تاي

انه من انفع الاشياء اليه ويكره اليه فعل الذى ينفعه حتى يخيل اليه انه من اضر الاشياء اليه ويهملها
كه يك كام سببى زياده مفيدى اور وه كام ناپسند كرا ديتاي جو نافع هو بيان ككه خيال كرا تاي كه بهر كام سببى زياده مضر هى اور اس طريق سى

كا كثيرا من الناس حتى القاهر في الهوى المختلفة والاراء المتنوعة واوصلهم الى الكفر والضلال ووقعهم في لامة
بهت كوكون كو فريب دياى بيان ككه كا كو مختلف هو مين اور الك الك راهى مين لكا دياى اور كفر اور كراى مين بهنجا دياى اور كانه اور وبال مين

والوالب ومع هذا يعد هم الفوز بالجنان مع الكفر والفسوق والعصيان ويخوف المؤمنين من جنده فاوليائه

حق لا يجاهدونهم ولا يامرونهم بالمعروف ولا ينهونهم عن المنكر وهذا من عظيم كيد لاهل الايمان وقد اخبر الله
كيد او شدة جبارين كرتي اورنه امر بالمعروف اورنه نهي عن المنكر كرتي هين اور اهل ايمان كو بهر براهي دم دي ركهامي اور الله تعالى

بذلك في كتابه فقال انما ذلكم الشيطان يخوف اوليائه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين والمعنى عند جميع

المفسرين ان لا يخوفكم باوليائه فلا تخافوهم قال قتادة يعظمهم في صدوركم وهذا قال فلا تخافوهم وخافون ان كنتم
تزدك بهر معني هين كه شيطان كمرابي رقيقين سي در تاهي سوتم اوسي مت در وقت كه تقي هين او كنو بر اور بهاري كرك در تاهي اسي در وقتي كه تاهي سوتم در وقتي كه تاهي سوتم در وقتي كه تاهي سوتم

مؤمنين فان ايمان المؤمنين كلما كان قويا يزول عنه خوف اولياء الشيطان فياخر بالمعروف وينهي عن المنكر

وكما كان ضعيفا يقوى فيه خوف اولياء الشيطان فلا يامر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر وهن كيد ايضا انه يجذب
اور جتنا ضيف بوتاهي وتاهي او بهر شيطان كي رقيقون كا خوف قوي بو جتاهي بيرنه امر بالمعروف كرتي اورنه نهي عن المنكر اور بهر بهي او كا كيد بهي كا خوف قوي كا

الدين احكموا العلوم الشرعية العلمية والعملية حتى انهم كانوا يشتغلون بها ويتعمقون فيها لكنهم يهلون تفقد

جنهون في علوم شرعي علمي اور علمي خوب يو كرتي هين بيان تنك كه وه اوس علم مين مشغول رهي هين اور غور كرتي جاتي هين بهر بعضا بهر في كوسا صهي

الجورح ولا يحفظونها عن المعاصي ولا يستعملونها في الطاعات ويظنون انهم بلغوا عند الله تعالى من العلم مرتبة

لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي
اور گمان بهر يكا تي هين كه بگو الله تعالى كي هون وه مرتبه حاصل بو گيا بهي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

والمعاصي لا يعذبون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

عنه

صلاحاً متساویاً لا یتزحج احدهما علی الآخر الا بائع الهوی والا کباب علی الشهوت او بجائفة الهوی والا اعراض
 برابر برابری کسب جانب کو دوسری پر غلبہ نہیں ہوتا مگر باعتبار پیروی ہوا کی اور شہوت پر اور نہ کرنی کی یا باعتبار مخالفت ہوا کی اور شہوت سی
 عن الشهوت فان الانسان اذا اتبع مقتضى الشهوة والغضب يظفر تسلط الشيطان على قلبه بواسطة الهوى يصيد
 منہ پیروی کی بیشک انسان جب شہوت اور غضب کی پیروی کرتا ہے تو اس کی دل پر شیطان کا غلبہ ہو سیکر ہوا کی ظاہر ہو کر تا ہی اور اس کا دل
 قلبه عسر الشيطان ومقره لكون الهوى مرغى الشيطان ومترعه واذ اجاهد نفسه ولم يتبع مقتضى الشهوة و
 شیطان کا مصیبتی اور مقام ہو جاتا ہے کہ وہ ہوا کی پیروی کی چیز گاہ اور پیروی اور اگر اسی نفس کو مارا اور کو لازم شہوت اور
 الغضب يكون قلبه مستقر المثلثة ومهبطهم لكن لما لم يكن قلبه خالياً عن الشهوة والغضب والحرص
 غضب کی پیروی کی تو اس کا دل ملائکہ کا مقام اور گزر گاہ ہو جاتا ہے لیکن چونکہ کوئی دل کیسا ہی شہوت اور غضب اور حرص
 والطبع وغير ذلك من الصفات البشرية المنشعبة عن الهوى لم يتصور ان يوجد قلب خال من ان يكون فيه
 اور طبع وغیرہ صفات بشری سی جو ہوا کی شاخیں میں خالی نہیں ہوتا تو خیال میں نہیں آتا کہ کوئی انبیاء ہو کہ جہاں شیطان کی دوسرے
 للشيطان جولان بالسوسوسة ولا يزول وسوسسته الا بشئ سوى وسوس به فيه اذ عند حصول ذكر شئ
 کا گزر نہ ہوتا ہو اور اس کا وسوسہ کہی نہیں جاتا بدون ذکر کسی اور بات بجز اوس وسوسہ کی اس واسطی کہ جب کسی اور چیز کا ذکر آتا ہے ان
 فيه ينعدم ما كان فيه من قبل الا ان كل شئ سوى ذكر الله تعالى وما يتعلق به يجوز ان يكون مجالاً للشيطان
 تو پہلی بات جاتی رہتی ہی اتنا ہی کہ ہر ایک بات سواء ذکر الہی کی اور جراتی متعلق ہی گزر گاہ شیطان کا ہو سکتا ہی
 فن ذكر الله تعالى هو الذي يؤمن جانبه ويعلم انه ليس مجالاً للشيطان فان القلب مثاله مثال حصن له ابواب
 سو ہیسا تو ذکر الہی ہی کہ جب کسی طرف سے خاطر جمع ہی اور معلوم ہی کہ گزر گاہ شیطان کا نہیں ہی بیشک دلی مثال ایسی ہی جیسی ایک قلعہ کئی دروازہ والا
 كثيرة والشيطان يريد ان يدخل فيه من كل باب ويملكه ويستولى عليه فلا بد للعبد من حفظه ولا
 اور شیطان چاہتا ہی کہ اوس میں ہر ایک دروازہ ہی اگر مالک اور مستولی ہو جاوی اب آدمی کو اوسکی حفاظت کرنی چاہی اور
 يقدر على حفظه الاجرسة ابوابه وسد مداخله ومواضع ثلثه وابوابه ومداخله الصفات المدنومة
 اوسکی حفاظت بدون کھربانی دروازوں کی اور کوئی آمد کی راہ اور کھربانی کی رخصت کی نہیں ہوتی اور قلعہ کی دروازہ اور آمد کی راہ صفات مذمومہ میں
 فليس لادنى صفة من صفات المدنومة الا وهي قوت من اقوات الشيطان وسد من اسلحة من ابواب من
 سو آدمی کی کوئی صفت صفات مذمومہ میں سی ایسی نہیں ہی کہ وہ شیطان کا کوئی قوت اور اسکی ہتھیاروں میں کا ایک ہتھیار اور اسکی دروازوں
 ابوابه ومدخل من مداخله وهذه الابواب والمدخل كثيرة بعضها ظاهرة وبعضها غامضة وكلها
 میں ہی ایک دروازہ اور اسکی آمد کا راہ نہو اور یہ دروازہ ہی اور آمد کی راہ بہت ہیں بعضی ظاہر ہیں اور بعضی پوشیدہ اور شیطان کی لئی سب
 مفتوحة للشيطان وليس للملك فيه الا باب واحد وقد يلتبس ذلك الواحد بهذا الكثير فالعبد فيه مثاله
 کھلی ہوئی ہیں اور ان میں سی فرشتہ کی لئی ایک ہی دروازہ ہی اور کھلی وہ ایک ہی ان سب میں مجاہد ہی اس صورت میں آدمی کی کہاوت ایسی ہی
 مثال المسافر الذي بقي في بادية كثيرة الطرق متاهة في السالك في ليلة مظلمة فلا يكد يعلم الا بعين بصيرة وطلوع
 جیسی مسافر تھا جنگل میں جہاں چار طرف باریک سڑکی تھیں مافی ہوں اندھیری رات میں سو یہ مسافر بدون عین بصیرت اور روشنی چمکتی
 شمس مشرق والمراد بعين البصيرة ههنا هو القلب المصفى بالتقوى والمراد بالشمس المشرقة هو العلم المستفاد من
 سورج کی انہیں سنہل سکتا اور عین بصیرت سی یہاں تقویٰ سی صاف کیا ہوا دل مراد ہی اور آفتاب روشن سی وہ علم مراد ہی جو
 كتاب الله تعالى وسنة رسوله اذ بهما يعلم غرض طرقة وابوابه التي يدخل منها في القلب الامراض
 کتاب احمد اور سنت رسول سی حاصل ہوا ہو کہ انہی دونوں سی باریک سڑکی اور اسکی دروازہ اور دیکھا کہ سنہ جیسی بیماری علاج کی

الاحتاجة الى العلاج وعلاج الشئ لا يكون الا بضده و ضد جميع الوسوس الشيطانية ذكر الله بالاستعاذة
 محتاج دل بين اسكي كوكسي يمين اور هر مرض كا علاج اسكي فندسي هوتا هي اور تمام وسوسه شيطاني كذا ذكر الله كا ذكر هي سانه اعوذ بالله
 والتبري من الحول والقوة بان يقال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 اور برى هوتا حول اور قوت سي اسطوري پڑهي چناه ليتا هوتا الله كي شيطان مردودي اور نه پهرنا گناه سي اور نه قوت طاعت كي مكره شريك برتر سي
 فان قيل هل يكفي في دفع مجرد ذكر الله تعالى ام لا بد فيه من العلاج فالجواب ان العلاج فيه سد
 انكوي پوچهي ايا دفع كاي صرف ذكر الله كا هي يا اسين كچه علاج هي چاهي پهر اسين علاج كيا هي سوجواب نه سي كه اسين علاج بهر هي
 داخله بتطهير القلب من الصفات المدمومة وتغييره بالتقوى حتى يتمكن الذكرفيه ولا يفرد على ذلك
 كه اسكي امكي له دكو صفات مدمومسي پاك اور تقوي سي آباد كر كر بند كردي تانكه دل كي اندر ذكر قايم سي اور سهر سوا بتغيري دي كي
 الا المتقون الذين طهروا قلوبهم من الصفات المدمومة وعمرها بالتقوى وغلب عليهم ذكر الله تعالى فان
 كسي قدر سترين جهنم كي ابني دل صفات مدمومسي پاك اور تقوي كا آباد كر كي هي اور او نه باذلهي غالب هوتي هي بيك ذكر الله
 الذكرا لا يتمكن في القلب الا بعد عمارته بالتقوى وتطهيره من الصفات المدمومة فلا بد من تطهيره ليمتكن الذكر
 دليلين جب هي قايم هتاي كه تقوي سي آباد اور صفات مدمومسي پاك هوتي اسب اسب پاك كرنا ضرور هوتا تانكه او سترين ذكر قايم هي
 فيه لان الذكر لو لم يتمكن فيه يصير حديث النفس فلا يدفع وسوسة الشيطان ولذلك قال الله تعالى ان الذين
 اسلموا ذكر الله الذين قايم نما توده حيش النفس هوتا پهر اس سي شيطاني وسوسه دفع نهين هوتا اسكي اور اسهي لى الله تعالى فرماتا هي جو لو
 اتقوا اذا صرتم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فان الله تعالى قد خص ذلك بالمؤمنين فان القلب اذا
 در كسي بين جهان پڑ كيا او نه شيطان كا گدر چونك كي بهر هي او سو جهه آگي بيك الله تعالى في اس بات كو پهر مكره و سي خاص كاي كي نه دل اگر
 تظهر من الصفات المدمومة لا يكون للشيطان فيه استقرار بل لما يكون فيه احتيا و يمنعه من الاحتياز
 صفات مدمومسي پاك هوتا تا هي تو اسين شيطان كا قيام نهين هوتا بلكه سهر هي الله رفت هوتي هي اور آمدت سي هي اسكو ذكر الله كي بند كر ديتا هي
 ذكر الله تعالى فمثاله مثال كلب جاع يقرب منك فان لم يكن بين يديك شيء من الطعام ينزجر بفوك اخفاء فجد
 سوا اسكي مثال سي هي جيس هو كا كته تير ي پاس چلا آوي پهر اگر تير ي سامني كچه كهنا نهو تو تانكي كسي چلا جاتا هي ادب پس صرف
 الصبي يدفعه وان كان بين يديك شيء من الطعام لم يجز عليه ولا يندفع بمجرد الكلام فالقلب الخالي عن الهوى
 ديتا اسكو دفع كر ديتي هي اور اگر تير ي سامني كوي كهنا موجود هو تو حله كر تا هي اور صرف ديتا كسي نهين جاتا سو جود هوتي خالي هو
 ينزجر الشيطان عنه بمجرد الزكرا اذا لا يطرقه الشيطان الا عند غفلته و خلوه عن ذكر الله تعالى فاذا احاد الى الذكر
 توشيطان و نهني صرف اسي چلا جاتا هي كيونكه شيطان سملت هي وقت دلين جب ذكر الله كي خالي پائي تو جاسكتا هي پهر جب وده ذكر كرتا هي
 لجنس الشيطان فاما القلب المعلق بالهوى فلكون الهوى قوي الشيطان يستقر فيه الشيطان ولا يندفع بالذكر
 چلي بانو بهانتي هي اور جود هوتا اسين لكاهو هي تو هوتا هوتا جو شيطان كي قوت يادوي تو بان شيطان كچه پكر ليتا هي اور ذكر سي نهين ملتا
 والحاصل ان القلب عاكبه مقتضيات الهوى يجد الشيطان مجالا فيوسوس فيه و فها تشتغل بالذكريات
 خلاصه سي هي كه دل پراگروزم هوتا كي غالب هوتا هي توشيطان كا گدر هوتا تا هي پهر اسين وسوسه پيدا كرتا هي اور جب ذكر من مشغول هوتا هي توشيطان
 عنه الشيطان ويقبل اليه الملك فيه ويلهم فيه والتظار من بين جذري الملك والشيطان في معركة القلب
 و اسني چله ديتا هي اور فرشته وان اگر الهام كرتا هي اور قلب كي مركزين درميان دونو فكر فرشته اور شيطان كي هميشه جنگه ديتا پيل رهي هي
 دائر الى ان ينفخ القلب لاصحهما فاكثر القلوب قد فتحها الشيطان وملكها فامتدات بالوسوس الداعية الى اتيار
 آخر كوكسي ايك كي فتح هوتا هي سوا كتر دل توشيطان فتح كر كر مالك هوتا هي پره اسي وسوسون سي پهر هوتي هي جو كطرف اختير كر في دنيا

الدنيا واضرار الآخرة ومبدء امتدادها اتباع الهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك الا بتخليتها عن الهوى وتخليتها يدرك
اوراك كفى آخرت كى بلقيمين اورسب وسوسه هونيكا هو كى پيروي هى اب اوسيكما فتح هونا يمكن هين هى بدون اسكى كه هواسى خالى كركر ذكر الهى سى روفى بائى
الله تعالى وذلك لا يتيسر الا بعرفة الخواطر الداخلة فيها فان الخواطر الداخلة فيها تنقسم الى ما يعلم قطعاً انه صادر
اورسبه حالت ميسر نهين هونى بدون درط فنت خطراتكى جودون
الى الخفى فلا يخفى في كونه الهاماً ولى ما يعلم قطعاً انه داع الى الشر فلا يخفى في كونه وسوسة ولى ما يتردد فيه فلا
اب وه بلا شبه الهام هى ردرسبه كه يقينى معلوم هى كه بدى كيطرف بلقي هى پيروه بلا شبه وسوسه هى
يدري انه من لمة الملك او من لمة الشيطان اذ من مكائد الشيطان ان يعرض الشر في معرض الخير وتغيير ذلك
معلوم كه ده فرشته كى اثرسى هى ياشيطان كى اثرسى كيونك شيطان كى مكرسبه هى هوتا هى كه بدى كى خولى كى لباس مين ميش كرى اسكى تخير بهت
غامض وبه يملك كثير من العباد والزهاد والعلماء والصالحين والفقراء والاعبياء وسائر اصناف الخلق من يكرهون
دشوار هى اوراس مكرسى بهت كوك عابد اورزابه اورعالم اورصالح اورفقير اورغنى اورتمام قسم كى خلقت ملاك هونكى هى جودونك
ظاهر الدنيا ولا يرضون لانفسهم الخوض في المعاصى الصريحة فان الشيطان لا يقدر ان يدعوهم الى الشر الصريح
كه ظاهر كنه كه ناپسند كرى نهين اورپنى لى مصرح كناه مين خوف كرى پراضى نهين هونى تر شيطان كى طاقت نهين هى كه او كوك صريح كناه پرملا اب اسى كناه كو
فيصوده بصورة الخير وتلييساته من هذا الجنس كانه يات ومكائده فيما يتعلق بالعقائد والاشياء المحترمة لا يحصرها فان
خير كى صورت ريدى يابى اورسطح كى تبليسات كه كوى ناپسند نهين هى اورشيطان كى مكر موعظاد اوراعمال هى ملاقاة كه مكره نهين ميشوار هى
تلييس محقق الاعتقادات والعبادات قد انتشر في البلاد وشاع بين العباد فينبغي للعبد ان يقف عند كل ثم يخاطر
شيطان كى كه اعتقادات اورعبادات كى تمام شهرون مين منتشر اورتمام خلقت مين مشهور مين اب انسان كو چاهى كه هرهم كوك جوسكى ولين كرتا هى
بالبه ليعلم انه من لمة الملك او من لمة الشيطان ويجمع النظر فيه بنور البصيرة لانه هو الطبع لان النور ليس بجاذب
تامل كركر سوجى تاكه معلوم هوى كه فرشته كا اثر هى ياشيطان كا اثر اور بصيرت كى نورسى او مين خوف غور كرى هواى طبيعى سى نه سوجى اسلى كه وسوسه وكوك سنجيك
القلب ليتبين اخرجه ويهديه عن ذكر الله تعالى فلا بد من المجاهدة وهذه المجاهدة لا اخرها الى الموت ولا يتخلص
كه كرتا هى اور كرتا هونكه كرتا هونكه يابى اورالدين هونكه حواس مين مجاهده ضرور چاهى اور هونكه موت نكه پرملا نهين هوتا اورزندى كى پرملا نهين كوى
احمد هونكه شيطان دادام حيا فانه دادام حيا فابواب القلب للشيطان مفتحة غير متغلقة وهما كان الباب
نهين چوتشا كيونكه آدمى جبنت زنده رهنما هى وشيطان كى واسطى دروازه دلى كلى رهنما هين بند نهين هونى اور جب دروازه
مفتوح والعدو غافل لا يدفعه الا بالحراسة والمجاهدة ولذلك لما قال رجل للحسن الباسعيد اني امر ابليس بتسم
چوتشا اور دشمن چوكس هونكه دن نكباتى اور مجاهده كى دفع نهين هوكا اسى لى جب كى شخص كى حسن هى چو چا كه اى البوسعيد كيا ابليس هونكه لى توبسم
وقال لو كان بيننا لموجد نار حارة فان قيل هل يواخذ العبد بجميع وساوس القلوب وخواطرها او لا يواخذ بجميع
كه اكر ابليس هونكه ترم ترم ترم هونكه نهين هونكه كوى چو چا كيا انسان سى تام وسوسون دلى اورخواطر كا مواخذ هونكه ياسبكا مواخذ نهين هى
بل بهينه هونكه اسجواب اب ان ذلك غامض لا يوقف عليه عالم يعلم تفصيل وساوس القلوب وخواطرها من عبده ووقوعها فيها
يكه كسى كه هى توبجواب بهيه كه بهيه ام بهت مشكل هى معلوم نهين هونكه جبنت تفصيل دلى وسوسون اورخطرات كى ابتداء پيدا هونكى سى معلوم نهوى
الى ان يظنهم في الجحيم ارجع انما مرها فان ما يقع في قلب الانسان كما ذكره الاوامم الزماني ولا حياء على سر ليعلم ان تلب الاوامم
هونكه نيك اعضا و كرتا اثر ظاهر برا اسلى كه انسان كى دلى خطرات سابق ذكر الامم غزالى كى عباد مين چاه مرتبه پيروه هونكه
ان يورده حلى قلبه فبتدله من غير قصد وهو الما اطر ولباسه حديت النفس كما لو دخل على قلبه النظر الى امرأة كانت
كه اسكى دلى پيروه نهين هونكه بلقيمين حيان اوى اوراسك حديت النفس كى نهين جيسى اكى ولين بهيه خيال اوى كه محرت كركر جيس پيروه

في بيان ان للشيطان لغة باين ادم

و سرائط مرہ فی الطريق بحیث لو التفت الیہا لہا اھوا و الثانیۃ ھیجان الرغبۃ فی قلبہ الی الفعل الذی ھو منتظر لہا
راستہ میں ہی دیکھنا چاہی اسیا کہ اگر منہم پیری آیا بستہ دیکھ لے اور دوسرا مرتبہ دل میں اوس کام کی رغبت کا جوش کرنا یعنی رغبت اوس عرت کی جو کہنی کی
و ھو حرکت الشہوۃ التی تكون فی الطبع و تتولد من الخاطرة و یسمی بیل الطبع و الثانیۃ ھو حکم بان ھذا الفعل
اور یہ شہوت کی حرکت ہی جو خود بخود طبیعت میں ہوتی ہی اور اوس پہلی خیالی ہی پہ باہوتی ہی اسی کو بیل طبع کہتی ہیں تیسری مرتبہ حکم کرنا کہ یہ کام

الذى هو النظر اليها ينبغي ان يفعل وهو يتبينه الخاطر والميل يسمى اشتقادا وانما اجود تصميم عزه على الفعل الذى
يعنى اوس عورت كا ديكينى اى چاهى اور بعد مرتبه خاطر اور ميل دونو كى چچى جوتاهى اور اسكو اعتقاد كى بين اور جوتاه مرتبه اوس كلام پر عزيمت مقرر كرنا
هو النظر اليها ويسمى هذا هم و قصد و نية وهذا هم قد يكون له عبدا ضعيفا لكن اذا اصفى القلب الخاطر حتى
يبنى عورت كى ديكينى پر اور اسكو هم اور قصد اور نيت كى بين اور اس هم كه عبدا كى چچى ضعيف جوتاهى ليكن اگر دل خالص كو صاف كرنا هى چنان تك

طالت لمحاذته للنفس بتاكد هذا الهم وصيد ارادة مجزومة ان ثبت هذا فالخاطر لا يؤخذ به العبد لانه لا
 كذا كآسین بت كهو نفس کی دراز ہو جاوی تو ہم پہنچتا ہی اور وارودہ بالجزم ہوجاتا ہی جب یہ معلوم ہوجکا تو خاطر پر بندہ سی مواخذہ نہیں ہی کیونکہ یہ خیال
 یدخل تحت الاختیار وكن المیل وهو هیجان الشهوة لا یؤخذ به العبد لعدم دخوله تحت الاختیار وهو
 اختیار نہیں ہی اور ایسی سیل نبی جوش شہوت کا آدمی ہی مواخذہ نہیں ہی کیونکہ اختیار میں نہیں ہی اور اس میں ید نہیں ہی مراد ہی

المراة بقوله **سُئِلَ الْمَرْءُ عَنِ امْرِئَةٍ** حتى ماتت ثبته النفس بالان حديث النفس عبارة عن الخواطر التي يقيم
اسئلكم: حديث النفس خيالات هوائية من جرد عين لي قصد اجابي من اورا ونهر

القلب ولا يتبعها عزم اذا لم يسمي العزم حديث النفس واما الثالث وهو اعتقاد وحكم القلب فمرقدین ان
 کبریا عزم نہیں ہوتا کیونکہ ہم اور عزم حریث النفس نہیں کہلاتا اور ہر تیسرا مرتبہ کہ وہ دلکا اعتقاد اور حکم ہی سورہ دھار میں زیادہ نہیں

مكون اختيارياً او اضطرارياً والعبد يؤخذ بالاختيار ولا يؤخذ بالاضطرار وآقا الرابع وهو الم فلو اخذ
اختيارياً هو كذا يا اضطرارياً من ادبى مواخذه هي اورا اضطرارياً من مواخذه نهين هي اورا چوتها مرتبه يعنى هم سوبين
العبد لانهم ان ذرم على هم و ترك الفضل خوف من الله تعالى يكتب له حسنة لان هم وان كان
همى مواخذه هي انتابى كه اگر اينچه بر نادم سو كه او كام كه العبد التا كه خوف سيم كه كذا كه ثواب سوبين اورا
اس سطر كه ان انظر الى

[illegible]

عجل بجا نوق و تركه لغو فاضل الله يكتب له له سيئه لان هم في فعل اختياره القلب فيواخذ به صاحب
و رايه في سبب انهم كا اور كسي عذري نكيا كچه خوف الهي سي بنين چر و اتوكا هتاي كيكو كچه تول كا فعل اختيارى اي سواسير مواخذ هتاي
من عزم على معصية و تعذر عليه فعلها بسبب او غفلة لا يكون تركه خوفا من الله تعالى فكيف يكتب
لك حسنة معصيت پر غم كيا اور كسي سبب سي او سير عمل دشوار هوگيا يا غفلت سي ره كيا تو به خوف الهي ك سبب سي باز بنين رب اب او سكو ثواب

[illegible]

شمر علی نبیتہ صم ان الواقعة منه الزم علی المعصية ذلك فعلها وأدليل علی ما روی انه علیه السلام قال لا
 تغتبروا بهی الا ما وجدكم اوتی صم کما عزم واقع برای کیا کچھ ہی نہیں ہی اور اسکی دلیل یہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب

التقی المسلمان بسیفهما فالقاتل والمقتول فی الناس قیل بامر رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لان ادم
 وروسلان تلوا لیکر مقابل ہوتی ہین تو قاتل مقتول دونو جہنی ہین کسینی عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل تھا مقتول کی کیا خطای فرمایا اسلیمی کہ وہ ہی
 ان یقتل صاحبه وهذا نص فی کون المقتول من اهل الناس بجمہ الامراء مع انہ قتل مظلوما فکیف لا یواخذ
 تو بار کو قتل کیا چاہتا تھا اور یہ صاف بیان ہی کہ صرف ارادہ ہی مقتول ہی دفعی ہی باوجودیکہ مظلوم مارا گیا ہی اب بندہ سی نیت اور عزم پر کیونکر مواخذہ نہیں
 العبد بالنیۃ والعزم وكل ما یدخل تحت اختیاره فهو مواخذہ الا ان یکفره بحسنة ونقض العزم بالندم حسنة
 ہوگا اور جو بات اختیار کی ہو سو اس میں مواخذہ ہی یا اسکا عوض کسی حسنة کی گری اور عزم کا ندامت ہی توڑنا ہی حسنة ہوتا ہی
 فلذلك یکتب حسنة وما قوت المراد بعائنی فلیس بحسنة فلذلك یکتب حسنة فی مواخذہ العبد فکیف لا یواخذ
 اس میں ثواب لکھا جاتا ہی اور ہر کام کا فوت ہونا کسی مانع ہی سر یہ حسنة نہیں ہی اس میں گناہ لکھا جاتا ہی اور اس پر آدمی ہی مواخذہ ہی اب آدمی کی
 العبد باعمال القلوب والكبر والعجز والربا والحسد والنفاق وحلة الخبائث من اعمال القلوب وقد قال الله تعالى
 افعال قلوب یمنی کبر اور خود بینی اور ریا اور کینہ اور نفاق پر کیونکر مواخذہ ہو اور خبائث تمام اعمال قلوب ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
 ان السموم والبصر الفؤاد کل اولئک کان عنده مسئلة فانه تعالیٰ اخبر فی هذه الاية ان العبد بکل واحد قص
 بیشک کان اور لکھہ اور دل ان سب کی اوتی پوچھ ہوگی بیشک اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں یہ خبر دی ہی کہ آدمی کی ہر ہر عضو کی
 تلك الاعضاء یكون مسئلة عنه فاما یدخل تحت اختیاره مثلا لو وقع بصره علی محرمة بغير اختیاره لا یواخذ بهذه
 جو باتیں اختیار ہی میں پوچھ ہوگی مثلاً اس کی نگاہ کسی حرام پر ہی اختیار چاہی ہی تو اس نظر کا کچھ مواخذہ نہیں ہی اگر اس کی بعد دوبارہ
 النظرة فان التبع بالنظر ثانیة یكون مواخذہ بهذه النظرة الثانية لكونه مختار فیها وکذلك خواطر القلوب فخر
 نگاہ کی تو اس نگاہ ثانی کا مواخذہ ہو دیکھا کیونکہ اس میں اختیار تھا اور ایسی ہی دلی خطرات کا یہ ہی
 هذا الجری بل القلب اولی بالمواخذة لانه لاصل فان من حکم قلبه بشئ وکان مخطئاً فیه یصیر مجزاً بیه ان خیر
 راہ ہی بلکہ دل پر مواخذہ اولی ہی کیونکہ سب کی اصل ہی بیشک جسکی دل فی کسی بیجا بات پر عزم کیا تو اسکا عوض ہوتا ہی اگر نیک ہی تو نیک
 فخر وان شرافت کس ظن انہ منتظم وحضر الجمعة وصلاته ثم تذکر انہ کان غیر منتظم یکن مثلاً با بفعاله وان
 اور اگر بد ہی تو بد جیسی کوئی خیال کری کہ میں پاک ہوں اور جا کر نماز جمعہ ادا کی پھر یاد آیا کہ میں پاک تھا تو اس نماز کا ثواب ہوگا اور اگر نماز
 تذکرہ انہ تذکر یکن معاقباً بترکہ ومن وجد علی فرشته امرأة فظن انہا امراته فوطئها بهذا الظن لا یکن عاصياً بوطئها
 یوں ہی ترک کی پھر یاد آیا تو نماز چھوڑنا عقاب ہوگا اور اگر کسینی بنی بستر پر عورت دیکھی گمان کیا کہ میری بی بی ہی پھر اسی خیال پر ہی جماع کیا تو اس جماع کی گناہ
 وان كانت اجنبیة وان ظن انہا اجنبیة فوطئها بهذا الظن یکن عاصياً بوطئها وان كانت زوجه کل ذلك بالنظر
 اگرچہ غیر عورت ہو اور اگر اسکو اجنبی خیال کیا پھر اسی خیال پر جماع کیا تو اس جماع پر گناہ ہوگا اگرچہ اسکی بی بی ہی ہوئی یہ تمام باعتبار عزم
 فی القلب دون الجوارح فان الوستوا انما تكون مرفوعة من هذه الامة اذا لم یبلغ مرتبة العزم فاما اذا بلغت تلك المرتبة
 دل کی ہی جوارح پر نہیں ہی کیونکہ دستہ اس امت کو جب تک عزم کی درجہ کو نہ پہنچی معاف ہی اور اگر اس درجہ کو جا پہنچی
 فلا تكون مرفوعة بل یواخذ بها العبد فیجب علیہ ان ینقضها بالندم ولا یتغفر حتی تنقذ حسنة والا یکن
 تو پھر معاف نہیں ہی بلکہ آدمی ہی سہر مواخذہ ہی سو اورو جب ہی کہ عزم کو ندامت ہی توڑی اور استغفار کری تاکہ ثواب ملی اور نہیں تو
 الشیطان مستولیا علی ملکہ القلب ینجز للعین وعد الذی حکاه الله تعالیٰ عنده حیث قال لمن اخرتن الی
 شیطان دلی مملکت پر غالب ہو جاوے گا اور لعین اپنا وعدہ پورا کرے گا جسکی اللہ تعالیٰ حکایت کرتا ہی چنانچہ فرمایا اگر تو مجھ کو ڈھیس دی
 یوم القيمة لا حتکن ذمیرہ الا قلبہ والمعنی انک ان اخرتنی حیاً الی یوم القيمة لا قودہم حیث ما شئت و
 قیامت کی دن تک تو اسکی اولاد کو ڈھنڈی دیں مگر تھوڑی اور معنی یہ ہیں کہ اگر تو مجھ کو قیامت تک زندہ باقی رہنی دے گا تو ابلت میں اونکو جا چاہوں گا کبھی بھولوں گا

لاستولین علیہم استیلاء عقوب الاقلیاء منهم وهم المخلصون من عبادك الصالحین وهذا قول اللعین لارین
او پھر خوب قابو کر لو گئے مگر کچھ تھوڑے پر جو تیری بندی مخلص صلیا ہو گئے اور یہ ایسا ہی ہے جیسی لعین کا یہ قول ہے اللعین

لهم فی الارض ولا غوینہم اجمعین وانما عرض اللعین حصول هذا للطلب له مع انہ لا یعلم الغیب استدلالا باراد
اونکو بہارین دکھاؤں گا زمین میں اور وہی کہو گئے اسکو اور شیطان مردود اس مطلب کا باوجودیکہ غیب دان نہیں ہے اس دلیل سے جان گیا

فیہم من کون مبدء الشر متعدد او مبدء الخیر واحد ان فی نفس الانسان قوة بهیمة شہوانیة وقوة سبعية
کہ اونہیں آثار بدی کی بہت پائی اور مبدء خیر کا ایک کیونکہ انسان کی نفس میں قوت بہیمی شہوانی ہوتی ہے اور قوت سببی غضبی

غضبیة وقوة وهیمة شیطانیة وهذه الثلاثة مستویة علیہ من اول الخلق داعیة له الی الشر وبعرضہ
اور قوت وہمی شیطانی اور یہ تینوں قوتیں تو آدمی پر ابتداء پیدایش سے غالب ہوتی ہیں شریک طرف بلائی ہیں اور ان

الثلاثة فیہ قوة عقلیة ملکیة وهی وان كانت طعیة الی الخیر لکنہا انما تکمل بعد استیلاء الثالث الاول علی القلب
تین کی بعد قوت عقلیہ ملکی ہوتی ہے اور یہ قوت اگرچہ خیر کی راہ بتاتی ہے پر کامل جب ہوتی ہے کہ یہ تینوں پہلی قوتیں دل پر غالب ہو چکیں

فلما رای اللعین ذلك علم ان ما یریدہ یمکن حصولہ فان الشهوة والغضب قد ینقادان للانسان انقیادا تاما
پھر جب لعین نے یہ حال دیکھا تو جان گیا کہ میرا ارادہ ہو جانا ممکن ہے کیونکہ شہوت اور غضب بعض دفعہ انسان کی خوب مطیع ہو کر

فیعبادئہ علی طریقہ الذی یسلکہ ویجسنان مرافقتہ فی سفرہ الذی ہو بصدہ وقد یستعصیان علیہ استغصا
جس راستہ وہ چلتا ہے اوکی ادا کرتی ہیں اور وہ جس سفر کی در پی ہوتا ہے اس میں رفاقت خوب کرتی ہیں اور کہی ہو پھر نہایت سرکشی بغاوت

وتنہر حتی یملکانہ ویستعبدانہ وینہ ہلاکہ واقطاعہ عن سفرہ الذی بہ وصولہ الی سعادۃ الابد فینبغی لہ
اور تنہر دی کرتی ہیں یہاں تک کہ اوکی ملک ہو کر اسکو مطیع کر لیتے ہیں اور اس میں انسان ہلاک ہو جاتا ہے اور اس سفر سے جس میں سعادت ابدی وصول ہوتی رہ جاتا ہے

ان لیستعین علیہا بالعقل وان ترک الاستعانة بہ وسلطہ علی نفسہ یمہلک ہذا کابینا ونجس خسراناً عظیما و
اب انسان کو یوں تدبیر کرتی چاہی کہ او پھر عقل سے مدد نہ لے اور اپنی اور پر او کو تسلط دیدیا تو ظاہر مار گیا اور بڑا ہی ٹوٹا اور بھیا اور

ذلك حال اکثر الخلق فان عقولہم صارت مسخرة لشہواتہم فی استنباط الخیل لقضاء الشهوة وكان من حقہم ان یكون
اكثر خلق کا یہی حال ہے کیونکہ اوکی عقلیں قضا شہوت کی لئے جیلہ حوالی نکالنے کو شہوت کی مطیع ہو گئی ہیں اور اونکو یوں چاہی تھا کہ

شہواتہم مسخرة لعقولہم فیما یفتقر الیہ العقل فان المؤمن قد یقع فی قلبہ خاطر الہری فیدعوہ الی الشر فلیحقہ
اوکی شہوت عقلوں کی مطیع ہوتی ہیں چنانچہ بیک موئن کی دین کہی خطرہ ہوا کا اگر بدی کی طرف بلاتا ہے تو پھر اونکو

خاطر الایمان فیمنعہ عن الشر ویدعوہ الی الخیر فینبعث الشیطان الی نصرة خاطر الشر فیقوی داعی الہوی یحسن القتم
خطرہ ایمانی بدیسی روک کر خیر کی طرف بلاتا ہے اب شیطان بد خطرہ کی قوت کو ادھارتا ہے سو خواہش سہوا کی زور پکڑ جاتی ہے اور دنیا کی لذتوں سے

والمتنعم بملذذ الدنیا فیمیل النفس الیہا فینبعث العقل الی نصرة خاطر الخیر ویوئج النفس دیقہ فعلہا ونہیبہا الی الخیر و
عیش اور چین کو پسند کرتا ہے اب نفس کو ادھر رغبت ہوتی ہے پھر عقل اسکی مدد کو ادھر کر نیکی دین ڈالتی ہے اور نفس کو جبر کرتی ہے اور اسکی برا کھمہ کر اور جبر کھیر

یشہا بالہا یم فی هجوم علی الشر وعدم اکثر انہا بالعواقب فیمیل النفس الی نصرة العقل فیحل الشیطان علی النفس حملاً و
نسبت دیکر دنگو نہیں ملتی ہے کہ تجھ کو برائی کی کثرت اور انجام سی بی بروائی ہے نفیس کو عقل کی نصیحت پر رغبت ہوتی ہے پھر شیطان نفس پر یکبار حملہ کر کر سمجھاتا ہے

یقول لہا مالک تستعین عن ہواک وهل یوجد احد من اهل عصورک یخالف ہواہا ما ترین ان اکثر علماء امرنا بالک ولا
تجھ کو کیا ہوا کہ اپنی عیش سی الگ ہوتا ہے تیری زمانہ میں کوئی ایسا ہی جو عیش سی الگ رہتا ہو دیکھتا نہیں کہ تیری زمانہ کی اکثر علماء

یخترن ون عن الہوی ولو کان شر لا متنعوا عنہ افتراء لہم ملاذ الدنیا یمتعون بہا وتبقى محرمة متعینا علیک
عیش رانی سے پھر میر نہیں کرتی اگر عیش و ادم برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی تجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے پھر میر نہیں کرتی اگر عیش و ادم برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی تجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے پھر میر نہیں کرتی اگر عیش و ادم برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی تجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے پھر میر نہیں کرتی اگر عیش و ادم برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی تجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے پھر میر نہیں کرتی اگر عیش و ادم برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی تجھ پر تیری ہر

اهل وقتك فيميل النفس الى سوسة الشيطان فيقول الحق على انفسهم جنة ريقها اهلها اهلها الا من يتهم بهما ولا يسمي
اب نفس كونه شيطاني پر سخت آتی نکتی ہی بہ عقل نفس پر غلبہ کر رہی ہے کہ اہل ہنر ہوں اور جو بہرہ کی ہرچہ نکلتا اور

الآخرة وواو آتقین نلذی یسیرۃ ورتکین الذلۃ الجنة التي لا یتمہا ہی نعيمها ابد لا یدام تسقین من الم النار ونفترین
آخرت کی شہادت ہو گی کہ تو اس تہوڑی لذت پر قہمت کر جنت کی بی انتہا لذت جو کہی تمام تہوڑی چیزوں کی تباہی کیا ستلوار دوزخ کا عذاب ہو چاہتا ہی
بغفلۃ الناس اتباعہم اھو اعم مع ان عذاب النار لا یخف عنک بمعصیۃ غیر ذلۃ فترى ان الناس کلہم لو وقفوا فی الشمس
اور لوگوں کی غفلت ہی کہ اپنی ہوا ہوس کی پیروی میں رہیں دہوکہ میں آتا ہی باوجودیکہ تجھ ہی دوزخ کا عذاب اور کی معصیت کی سبب ہو گا کہ انہیں ہو گا دیکھ تو انعام
یوم الصيف وكان لک بیت باردا کنت تساعدهم علی القيام فی الشمس تحالفہم وتذهب من الشمس لی ظل بیتک
دھوپ میں ہوں اور تیری ہی سرد خانہ ہو تو کیا تو ادا کی ساتھ دھوپ میں کھڑا ہی گا یا ادا کی برخلاف تو دھوپ میں سی کمر کی سایہ میں چلا جا دیکھا

فانک اذا کنت تحالفہم فرا من جہ الشمس فکیف لا تحالفہم فرا من جہ النار فعندک لک قیمل النفس لی لای العقل وہی لا تدری
پھر تو جب ادا کی برخلاف آفتاب کی گری ہی بہا گئی ہی پھر کیونکر ادا کی برخلاف آگ کی گرمی میں بہا گئی ہی پھر اس ہوا لیش عقل ہی نفس عقل کی مشیہ پر مشتبہ ہوتا ہی
تتو در متجاذبۃ بین ہدین الجدلین الی ان یغلب علی قلب الانسان ما هو ولی بہ فان کان الغالب علیہ الصفات الشیطانیۃ
اسی رودی میں کہی اور کہی اور ہر تردد کئی جاتا ہی آخر انسان کی دل پر وہی غلب آجاتا ہی جو ادا کی حال کی مناسب ہو اگر وہ صفات شیطانی غلب ہو میں
یسمی الی الشمس ویمجری علی جوارحہ بسابق القضاء ما هو سبب لبعده من اللہ تعالیٰ فان کان الغالب علیہ الصفات الملکیۃ
تو شمس کی طرف متوجہ ہو اور ادا کی بسبب سابقہ تقدیر کی وہ ہی ہوتا ہی جو ادا تعالیٰ ہی دور ڈال دی اور اگر وہ صفات ملکی غلب ہو میں

یمیل الی الخیر یمظہر علی جوارحہ بسابق القضاء ما هو سبب لقربہ من اللہ تعالیٰ وھذہ الطاعۃ والمعاصی اذا ظہرت تكون
توجہ کی طرف جھکتا ہی اور ادا کی جوارح ہی بسبب سابقہ تقدیر کی وہ ہی عمل میں آتا ہی جس کی قرب الہی حاصل ہو اور یہ طاعات اور معاصی جب ظاہر ہوتی ہیں
علامات یعرف بہا سابق القضاء والقدر وہی انما تظہر من خزان الغیب بواسطۃ خزان القلب فانہ خزان الملکوت
توجہ نشانیاں ہیں کہ انسی قضا اور قدر کا حکم معلوم ہو جاتا ہی اور طاعات اور معاصی خزانہ غیب ہی بواسطہ خزانہ دل کی ظاہر ہو کر ہی ہیں کیونکہ دل خزانہ
فمن خلق الجنة یسرۃ له الطاعۃ والسباہا ومن خلق النار یسرۃ لها المعاصی واسباہا فانہ تعالیٰ خلق الجنة وخلق
باطنی ہی پس جو شخص حتی پیدا ہوا ہی اسکو طاعۃ اور سبب طاعۃ مسیر ہوتا ہی ہیں اور جو شخص دوزخی پیدا ہوا ہی اسکو معاصی اور سبب معاصی سہل ہو جاتا ہی ہیں
لہا اھلا فاستعملہا الطاعۃ وخلق النار وخلق لہا اھلا فاستعملہا بالمعاصی ثم عرف الخلق علامۃ اھل الجنة واهل النار
بیشک ادا تعالیٰ فی جنت پیدا کیا اور جنتی پیدا کر طاعۃ میں لگا دی ہیں اور دوزخ پیدا کیا اور دوزخی پیدا کر معاصی میں لگا دی ہیں پھر غفلت کو نہ فی جنتی اور
فقال ان الابرار لفی نعيم وان الفجار لفی عذاب نسأل اللہ تعالیٰ ان یجعلنا من اھل الجنة ولا یجعلنا من اھل النار المجلس
دوزخی کی تباہی ہی فرمایا بیشک اگر آرام میں ہیں اور بیشک گنہگار دوزخ میں ہیں الہی ہو جنتی کرنا اور نہ گردان ہو اہل نار

الرابع والتسعون فی بیان ظهر الاسلام غریبا وسیعود غریبا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبأ
چراونین اس بیان میں کہ اسلام غریب ہو گا اور پھر ہو گا دیکھا جیسا ظاہر ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ظاہر اسلام اندامین

الاسلام غریبا وسیعود غریبا کما بدأ فطوی للغرباء هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ ابوہریرۃ وصحیہ ان
غریب شروع ہوا تھا پھر غریب ہو گا دیکھا جیسا شروع ہوا تھا ابغیر ہوں کو خوشی ہو دی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت کی
الاسلام فی ابتداء ظہر فی احاد من الناس قلة منهم ثم انتشر وشاع وصادقوا وبعد ذلک سئل عنہ فی حدیث لا یقتل
اسکی معنی یہ ہیں کہ اسلام ابتدا میں کسی کسی آدمی سی ظاہر ہوا اور بہت تہوڑا پھر پھیل گیا اور مشہور ہوا اور قوی ہو گیا اور بعد اسکی پھر اسکو ہر مذہب مان اور خلق آدینکا
حتی لا یبقی الا فی احاد من الناس قلة منهم وهم الغرباء وقد جاء فی تفسیر الغرباء فی حدیث اخر انہم الزاعمون ان القیام لیس عینی
بیاہم کہ باقی نہیں رہی گا مگر کسی کسی میں بہت تہوڑا یعنی غربا میں اور غرباء کی تفسیر ایک اور حدیث میں یوں آئی ہی کہ نہ ہر آدمی نہیں قبول کرتا کسی کو یعنی

بالکف کما لا یکنه الاخذ بالسهولة الا بالصبر الشدید فکلک من یتمسک بالسنة وبعین ما فی اخر الزمان لا یمکنه الحیاة
 جیسی او سکواگ کا لینا بدون سخت صبر کی سہل نہیں ہی
 علی دینہ بالسهولة الا بالصبر الشدید ولذلک کان اجرہ کثیرا کما قال النبی علیہ السلام من تمسک بستی عند فساد
 بدون بڑی صبر کی سہل نہیں ہی
 اسی واسطی اوسکا ثواب ہی بہت بڑا ہی چنانچہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص میری سنت کو اختیار کری جب میری امت
 امتی قلہ اجر واثمہ شہید وروی عن ابی امامہ انہ علیہ السلام قال ان کل شیء اقبال او دبار او من اقبال الدین کلکم
 فاسد ہو جاوی تو اوسکی ہی سوشہید کا ثواب ہی اور ابو امامہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہر شی کا اقبال ہو تا ہی اور دبار اور شکستہ دین کا اقبال ہی نہیں
 علیہ من العی الجہالۃ وما بعثنی اللہ بہ وان من اقبال الدین ان تفقہ القبیلۃ باسرها حتی لا یوجد فیہا الا الفاسق
 کہ تم سب اندھی اور جاہل ہی مجھ کو اسہ فی بھیجا اور اقبال دین کا یہیہ ہی کہ تمام قبیلہ دانہ ہو گیا یہاں تک کہ اوسمین فاسق سوا ایک
 والفاسقان فہما مقبوران ذیلان وان من ادبار الدین ان تحفوا القبیلۃ باسرها حتی لا یری فیہا الا الفقیہ والفقہا
 یاد کو نہیں ہی سوائے مغلوب اور خوار اور دین کا ادبار یہیہ ہی کہ تمام قبیلہ میں ڈھونڈ پھر تو اوسمین سوا ایک یاد و فقیہوں کی نہ ملی
 وهما مقبوران ذیلان لا یجدان علی ذلک اعوانا ولا انصارا فانہ علیہ السلام وصف المؤمن العاقل بالسنة الفقیہ
 اور وہ ہی مغلوب اور خوار اس حال پر نیوونگی کوئی مددگار اور نہ نیکار پس نبی علیہ السلام فی مؤمن کا وصف جو سنت پر عمل کری دین کا فقیہ ہو
 فی الدین بانہ یكون فی اخر الزمان عند الناس مقبوراً ذلیلاً لا یجیر معیناً ولا نصیراً ولذلک قال الثوری اذا مریت العالم
 یہ بیان کیا کہ وہ آخر زمانہ میں جب تمام لوگ فاسد ہو جائیگی مغلوب ہو گا اور خوار نہ معین پاویگا اور نہ مددگار اور اسی ہی ثوری فی کہا ہی جب قریب کی عالم کی
 کثیر الاصدقاء فاعلم انہ مخطا لانه ان نطق بالحق بغضوة وعن کعب احبارہ قال لیا تینکم زمان تکرہ فیہ الموعظة
 بہت دوست ہیں تو سمجھ لے کہ وہ خالص نہیں ہی کیونکہ گروہ حق بولتا تو اوسکی سب شمن ہو جاتی اور کعب احبار سی روایت ہی کہ اوسنی کہا ابنتہ تمہارے ایک ایسا زمانہ آویگا
 حتی یختفی المؤمن بایمانہ کما یختفی الفاجر بفجورہ وبعید المؤمن بایمانہ کما یبعید الفاجر بفجورہ وانما یعظم ذل المؤمن فی
 یہاں تک کہ مؤمن اپنا ایمان لیکر اسی جہت پھر لیکر جیسی بدکار بدکاری لیکر چیتا ہو اور مؤمن اپنی ایمان مٹھون ہو گا جیسی کار فاجر سی مٹھون ہو تا ہی اور مؤمن کی ذلت آخر
 اخر الزمان لکثرة اهل الفسق والظلم والبدع ویکون بینہم غریبا کما یمکرھونہ ویؤذونہ لمخالفتہ طریقہ لظہر بقیم
 زمانہ میں اسی ہی بڑے جاویگی کہ فاسق اور ظالم اور بدعتی بہت ہو جائیگی اور وہ انہیں تنہا ہو ویگا سب کا سب اوسکی تحقیر کر کر ایذا دیگی کیونکہ اوسکا راستہ
 ومبانیۃ مقصودہ لمقصودہم وعدم موافقتہ لم فیما یم علیہ لاسیما ان امرہم بمعروف ونہاہم عن منکر کما قال حذیفۃ
 اوسکی رستہ سی مخالف اور اوسکا مقصود اوسکی مقصود سی الگ ہو ویگا اور اوسکی چال چلن سی موافق نہیں ہو گا خاص کر اوس وقت کہ معروف کا اوسکی اور منکر کا اوسکی
 الیما یاتی علی الناس زمان یمکن فیہم جیفۃ حارح الیم من مؤمن یاہرم بالمعروف وینہم عن المنکر وروی عن ابن عباس
 بن الیمان فی کہا ہی کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آویگا کہ اوسکو مردار گما زیادہ محبوب ہو گیا اسی مؤمن سی کہ اوسکو نیک بات بتا دی اور گناہ سے بندہ کری اور بن عباس سی
 انہ علیہ السلام قال یاتی علی الناس زمان ید وبفیہ قلب المؤمن کما یدوب الماء قبل ہر ذلک یارسول اللہ قال
 روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آویگا کہ مؤمن کا دل ایسا گھل جاویگا جیسی پانی میں نمک گھل جاتا ہی کسی عرض کیا کہ سنی یا رسول اللہ فرمایا
 ہما یری من المنکر فلا یستطیع تغیرہ فان من السلف من رای منکر فلم یقدر علی انزالہ فبالدوا وقہم من مرض
 اسلی کہ منکرات دیکھیگا اور بدل نہ سکیگا بیشک بعضی متقدمین فی منکر کو دیکھا اور عانت کی قدرت نہیں ہوئی تو ان موتی لگا اور بعضا بدت
 اما ما وقل قال النبی علیہ السلام اسد الناس بلائ الانبیاء ثم الصالحون فکما ان الانبیاء لم یخلو عن الابتلاء بالجلد
 اور بیشک نبی علیہ السلام فی فرمایا تمام لوگوں سی زیادہ بلا میں انبیاء ہیں پھر صلحاء سو جیسی انبیاء منکروں کی ابتلاء سی خالی نہیں ہوتی
 کذلک لا یخلو العلماء والصلحاء والامرون بالمعروف والنہون عن المنکر عن الابتلاء بالمصیرین علی المعاصی فان من
 اسی ہی علماء اور صلحاء اور معروف کی امر کرنیوالی اور منکرات سی روکنی والی اون لوگوں کی ابتلاء میں ہیں جو معاصی پر اڑی ہوئی ہیں بیشک جو شخص

یہ بیان کیا کہ وہ آخر زمانہ میں جب تمام لوگ فاسد ہو جائیگی مغلوب ہو گا اور خوار نہ معین پاویگا اور نہ مددگار اور اسی ہی ثوری فی کہا ہی جب قریب کی عالم کی

یہاں تک کہ مؤمن اپنا ایمان لیکر اسی جہت پھر لیکر جیسی بدکار بدکاری لیکر چیتا ہو اور مؤمن اپنی ایمان مٹھون ہو گا جیسی کار فاجر سی مٹھون ہو تا ہی اور مؤمن کی ذلت آخر

اسلی کہ منکرات دیکھیگا اور بدل نہ سکیگا بیشک بعضی متقدمین فی منکر کو دیکھا اور عانت کی قدرت نہیں ہوئی تو ان موتی لگا اور بعضا بدت

امر بالمعروف ونهى عن المنكر في هذا الزمان يكون قائما بالركن الاعظم في الدين والهمم الذي بعث الله به جميع
 اسرته من امر بالمعروف ونهى عن المنكر في تواضعي دين كابر ابي ركن سنهال ركبها هي اوربها ضروري كام جكي لي السعالي في تمام رسلين كويهي
 المرسلين ولدك قال النبي عليه السلام من امر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في امره وخليفة
 اوربهي لي بني عليه السلام في فرمايا جسي امر بالمعروف كيا اور منكر ما نعت كى توده زين من الله كا خليفة اوراوكى كتاب

كتابه ورسوله وانما كان كذلك لان الانبياء ما بعثوا الا لادبر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك وظيفتهم التي
 اور رسول كا خليفة هي اور سبه درجه اسلي هي كانيار اسهي واسلي سيجي هي كانيار اسهي كانيك بات بتاوين اور سبي منع كرن اور سبه هي اور كا وظيفه هي جو
 جاء واما من تبعم فيها وامروهي يكون نائبا عنه في هذا الامر العظيم وتلي منزلته منزلة من في هذا الخط العظيم
 ليكر كني من پهر شخص لو كا تابع هو اس ياسين اور كيا اوربهي كى قواس مرعظيم من لو كا نائب هو اورا كا تبه لو كى مرتبه اس كا بزرگ من قريه هو جادو كا
 كما اشير اليه في قوله تعالى ان الذين يكفرون بآيت الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون
 چاني كا اشاره اس آيت من هي جو لو ك منكرين الله كى آيت نهي اور مارا دلي من نيون كو ناحق اور مارا دلي من جو كى هي

بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب اليم فانه تعالى ذكر الذين يأمرون بالعدل بعد الانبياء في الترتيب وقد
 انصاف كو لوكون من سى سواو كو خوشخبري سناو كه وال مار كى سواو سنى اون لوكون كا جو عدل كا حكم كرتي من بعد انبياء كى ترتيب سى ذكر كيا اور اس
 ذكر في تفسير هذه الايتانه عليه السلام قال قتل موسى ايل ثلاثة وامربعين نبيا في اول النهار في ساعة واحدة
 آيت كى تفسير من منكر هي كني عليه السلام في فرمايا كني اسرائيل في تين تاليس نى اول روزا كيا نعت من قتل كني پهر

فقام مائة واثناعشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوه جميعا في اخر
 ايك سواره شخص بني اسرائيل كى عابد مستعد هو كى اور امر بالمعروف اوربهي عن المنكر كا شروع كيا سواو وقت اون سبو قتل كيا
 النهار وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فان اهل الدين من الامم
 بهم وه لو كني چيكا ذكر الله تعالى في سرتيت من كيا اور مارا دلي من جو كى كين انصاف كو لوكون من سى بيك ديندار امر بالمعروف

بالمعروف والناهين عن المنكر قلما ينفك عن ضروب الاذى ولواع البلاء بالاخراج من البلاد والسعاية
 اوربهي عن المنكر كني الى اقسام تخطيط سى اور افواج بليات سى بريت كني هي شير سنى كا نجاتي بن حص
 الى السلاطين والحكام والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين ونسبتهم الى ما يوجب فسقهم من البدع والمعا
 سلاطين اور حكام كى ان اون كى چيلى كيا في بين اوراون پر كفر كى اور دين سى كى ديني كى گواهي ديتي من اورا سى على كى نيت كرتي من چين اون كا فسق واجب

وغير ذلك مما هو خير لهم في الدنيا والاخرة فعلى هذا ينبغي للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يوطن نفسه على
 هو كاي بدعتين اور معاصي وغيرو جو كى اون كى حق من دنيا اور آخرت من بهر هي سواسين كى موافق جو امر بالمعروف اوربهي عن المنكر مستعد هو او كو لازم هي
 على ما يصيبه من اذى الخلق لانه تعالى قد ذكر الصبر في موضع من كتابه وامره به في بعضها وقال يايها الذين
 كى خلقت كى اتمه سى جو كليف بنهي او سبه خوبه كى اسلى كى الله تعالى في صبر كو اي كتاب من كى كيه ذكر كيا هي اور بعضي جكه صبر كا حكم فرمايا كا بيان والو

امنوا الصبروا وصابروا وابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون وقال في آية اخرى واصبروا ان الله مع الصبرين
 ثابت رهو اور مقارن من مضطري كرو اور كى رهو اور دلي سى شايه ثم مراد كو پهنج اورا كى اور آيت من فرمايا اوربهي رهو الله تبه هي شهر خولون كى
 وقد جمع الله تعالى للصابرين من الاجور والمجمعين ما لم يجمعها لغيرهم وقال اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و
 اورا سى في صبر كو خولون كى لي اتنا ثواب جمع كيا هي جوادون كى كى جمع نهن كيا اور فرمايا اليه لو كى اون هي پرش باشين اين بجا كى اور مره باي اور

اولئك هم المصدون قال العلماء كفى بالصبر اجرا ان الاعمال كلها تضاعف بعشر امثالها الى سبعمائة الا
 علماء كني من صبر كا بهر هي اجر بريت هي كى تمام اعمال دس گون رهو كاني من سات سونك سوار

الصبر فان اجره یوفی بغیر حساب كما قال الله تعالى انما یوفی الصبرون اجرهم بغیر حساب وقد جاء الامر
صبر کی کاوش کا ثواب بی حساب ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تہریدون الی کو ملتای اور نکا ٹیک کن گنت اور بیشک صبر کا حکم
بالصبر مقارنا بالامر بالمعروف والنہی عن المنکر مصرحاً فی قوله تعالیٰ و امر بالمعروف و نہی عن المنکر و اصبر علی ما
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ساتھ امر آیت میں صاف ہوا ہی اور یہی پہلی بات اور منع کر دینا ہی اور ہمارے جو
اصابک ان ذلك من عزم الامر و فی هذه الاية اشارة الى ان من یامر بالمعروف و ینہی عن المنکر قد یؤدی فاذا
تجہر شئی بیشک یہی بہت کی کام اور اس آیت میں یہ اشارہ ہی کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کر دینا کو تکلیف دیتی ہے جب
او ذی یحیی علیہ ان یصبر و یعلم ان ما یحیی علیہ من اذی الخلق فهو بمشیئة الله تعالیٰ و قصائہ و قدرہ فیہ کالتاد
او کو تکلیف دیتی ہے تو کو کو وہ جس کی صبر کرے اور سچی کہ جو اس پر خلقت کی طرف سے تکلیف گذرتی ہے سو مومن مشیت اور قصا اور تقدیر ہی کی ہے تو کو ایسا سمجھیں
بالحر و البر و المرض فاذا شاهد هذا یستری و یقین ان ذلك کائن لا محالة لان ما شاء الله تعالیٰ ینکون و یجب وجوب
تکلیف کی جائزگی کہہ بیاری کی جب یہ سمجھیں کہ تو یہ نہ ہو گیا اور یقین کر گیا کہ یہ تکلیف بالضرر ہوئی ہے تو یہی کہ جو اسے چاہتا ہے ہو کر رہتا ہے ہو گا اور
والم یشتا الا لیکن بل یمتنع وجودہ فلیس للجزء منہ وجه بل لہ فیہ من الصبر لان من لا یصبر علی ما یصیب
اور جو نہیں چاہتا ہرگز نہیں ہوتا بلکہ اس کا ہونا محال ہی اب کچھ بہت کی کوئی وجہ نہیں ہے بلکہ ہمیں صبر ضروری ہے اس لیے کہ جو شخص مصیبت پر بالا اختیار نہیں کرتا
اختیار او هو محمود یصبر علی کثر منہ اضطراب و هو مذموم فینبغی لہ ان یصبر و یتروک الانتقام لانه ان لم یتروک
حال اگر محض ہی تو وہ اتنی بڑی مصیبت پر لاچار ہو کر صبر کرتا ہی اور یہ مذموم ہی سو یہ ہی چاہی کہ صبر کر کے انتقام کی دہی نہ ہو اس لیے کہ اگر انتقام صاف
الانتقام بل اشتغل بہ یعقبہ الخوف والذل والندامة اذ یحصل بسببہ العداوة والعاقل لا یأمن من عدوہ ولو کان
تو گیا بلکہ انتقام میں مشغول ہو گیا تو اس کی ہمد خوف اور ذلت اور ندامت ہو گی اس لیے کہ عدو پیدا ہوا ہی ہے اور مرد عاقل دشمن کی اگر جہ جیہ ہوئی ہے تو یہی چاہی
حقیر فاذا غفر و عفی فلم یشتغل بالانتقام یا من حصل العداوة و یختص من وقوع الندامة مع ان فی العفو
اور اگر بخشید گیا اور معاف کر دیا اور انتقام پر متوجہ نہ ہو گا تو عدو سے ہی کچھ خوف نہ ہو گا اور ندامت ہی ہی چھوٹ جائے گی باوجودیکہ عفو میں
عزة اذ قد حمایہ علیہ السلام قال ما نزل الله عبد یعفو الا غریب ینبغی لہ ان یقابلہ بالاحسان الیہ لانه قد
بڑی عزت ہی اس کی کہ کتابت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ معاف کر دینا ہی بندہ کو عزت ہی دیتا ہے بلکہ کو تو چاہی کہ اس پر کچھ احسان کر دی کیونکہ وہ نبی
اھدی الیہ حسناتہ و فقل لہا من حقیقة نفسہ الی حقیقتہ و یری ان اساتہ الیہ نعمة من الله تعالیٰ علیہ حیث
اپنی حسنات بخند دی ہیں اور اپنی نامہ اعمال میں سے اس کی نامہ اعمال میں بدل دی ہیں اور یہی سچی کہ میری ساتھ ہی میری حق میں اللہ کی نعمت ہی کہ کو
جعلہ مظلوما یرتقب النصر فی الدنیا والاخری العقبی ولم یجعل ظالمایر تقبل الموت فی الدنیا والاخری و العاقل لو
مجھ کو مظلوم بنایا کہ میں امن کو اپنی نصرت ہی اور عقبی میں ثواب اور ظالم نہیں بنایا کہ دنیا اور آخرت میں ہلاکت ہو گی اور یہی بات کہ
خیر بین ہاتین النما لایمن لا یختار ان یبکون مظلوماً ان ما یصیبہ من اذی الخلق تکون کما انما یختار ان لا یصیب
ان دونہا انت کا اختیار نہیں تو اللہ مظلوم بہت کو پسند کرے اس لیے کہ ہو کر تکلیف خفت کی چھٹی کی اور کو گناہوں کا عذر ہو گیا کہ کو کو مظلوم کو
المومن ثم ولا عزم ولا اذی الا کفر اللہ تعالیٰ بہ من خطایاہ و ذالک فی حقیقة دوائہ لیسے تہرید الیہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر
جو ایمان یا غم یا کوئی تکلیف ہوئی ہے تو اللہ تعالیٰ کوئی بدلاؤ کی گناہ اور تہا یتناہی اور حقیقت میں یہ امر کہ وہ ایمان کہ سنا ہوا کی دیکھ نکلے ہیں کیونکہ
بصیبا من اذی الخلق ینکون انہ کالدواء المرأ کہ یہی مینبغی لہ ان لا یضطر الیہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر و لا یضطر الیہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر
کو جب خفت کی تکلیف ہو گی تو گویا وہ عجزہ و دوائی سو یوں چاہے کہ دوا کی تلخی اور بد مزگی پر نہ پڑے اور نہ اسے جبر کی طرف سے آتی ہو
یہ اس لیے کہ یہی مینبغی لہ ان لا یضطر الیہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر و لا یضطر الیہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر و لا یضطر الیہ امر بالمعروف والنہی عن المنکر
کہ یوں چاہی کہ نفع پر نگاہ کرے اور کسی طرف سے ہی وہ اپنی مضرت سے فائدہ نہ دیتا ہی

الصالحات المقررة له من الله تعالى والموجبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي السعادة التي ليس
 جوارحه تعالى في نزولها ^{اور قیامت کی دن بڑائی ثواب واجب کردی} اور یہ ہی وہ سعادت کہ انسان کی تھی

للانسان منها الا ما سعى كما قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فكل ذقت يفوت من عورة خاليا من عمل صالح
 اس میں سے دینا ہی ہوتا ہی جو کچھ چاہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہی جو کیا یا پھر جو دم زندگی کا عمل صالح سے خالی گذرتا ہی

يكون حسرة وندامة عليه يوم القيمة على ما جاء في الخبر من ساعة ياتي على العبد لا يدرك الله تعالى فيها الا كانت
 او پھر قیامت کی روز افسوس اور ندامت ہوگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ جب آدمی پر ایسی ساعت گذرتی ہی کہ او میں اس کی یاد نہیں کرتا وہ ہی او پھر

عليه حسرة وندامة عن ابی هريرة انه عليه السلام قال ما من احد يموت الا ندم قالوا وما ندامته يا رسول
 حسرت ہوگی اور ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی صلیہ السلام فرمایا جو آدمی مرتا ہی سو نادم ہو دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ ندامت کیا ہوگی

الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ان زاد وان كان مسينا ندم ان يكون نزع وروى عن ابن عباس انه قال
 فرمایا اگر وہ نیکو کار ہی تو رین نادم ہوگا کہ زیادہ کیوں نکلیا اور اگر بدکار ہی تو سہ ندامت ہوگی کاشکی میں باز آتا اور ابن عباس سے روایت ہی

في تفسير النفس الملوثة ما من احد الا ويلوم نفسه يوم القيمة ويلوم المحسن نفسه ان لا يكون ان زاد احسانا ويلوم
 کہ نفس الملوثة کی تفسیر میں کہا ہی جو کوئی ہی سو قیامت کی دن اپنی آپ کو ملا مت کہ دیکھا محسن تپائی آپ کو یہ ملامت کریگا کہ حسنات زیادہ کیوں نہ کئی اور بدکار

المسيء نفسه ان لا يكون مرجع عن اساءته فيما يراها العاقل لا تصيغ عمره في الغفلة فاجتهد في تحصيل الصلوة الاخيرة قبل
 اپنی آپ کو یہ ملامت کریگا کہ بدی سے باز کیوں نہ آیا سو اسی عاقل اپنی عمر غفلت میں مبتلا ہو اور آخرت کا سامان نہ کر لیں کوشش کر اور وقت سے پہلی

ان يحج يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فاندك عن قريب تعان ذلك اليوم فتقدم على ما قام من عمره في غير
 کہ ایسا دن آجائے کہ تو اس روز کچھ حاصل نہ کر سکیگا اور اب تو جلد اس دن کو دیکھ لیگا اور گذر کا ہر وہی عمر پر جو یہ کی عبارت سے خالی گئی ہی

ربك ولا ينفعك الندم فان العبد اذا كان في شغل من اشغال الدنيا وكان ينبغي من العمل والحال ذلك العمل على فراغه
 ندامت اور ہٹا نیکو اور ندامت سے کچھ فائدہ نہ ہوگا بیشک جب آدمی دنیا کی کسی ہنڈہ میں لگا رہتا ہی اور وہ مشغول عمل سے روک نہ لے اور اس عمل کو فراغت کی وقت پر نہ ہو

وقال اذا فرغت عملت فذلك من حاقته من وجهين احدهما ايثار الدنيا على الآخرة وليس هذا من شأن العقلاء وقد
 کہہ کر کہی فرصت ہوگی تو کرونگا سو یہ وہی حاققت ہی دو وجہی ایک دنیا کا پسند کرنا آخرت پر یہ عقلاء کی شان سے نہیں ہی اور

قال الله تعالى بل تؤثرن الحياة الدنيا والآخرة خيرا وابق وثانيها تسويق العمل الى اوان فراغه فانه قد لا يجد مهلة
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کوئی نہیں تم آگے کہتی ہو دنیا کا جینا اور پچھلا کر بہتر ہی اور بہتر ہی ولا اور دوسری وجہ عمل کو فراغت کی وقت تک مہلت میں رکھنا کیونکہ بعضی وقت

بل ينحطف الموت قبل فراغه او يزاد شغله لان اشغال الدنيا يستلزم بعضها بعضا فيبقى بلا فراغ ليوم المعاد
 فرصت نہیں ملتی بلکہ موت فرصت سے پہلے اچکھیتی ہی یا دہندہ بڑھ جاتا ہی کیونکہ دنیا کی کاروبار آپس میں مل جاتی مسلسل ہوتی ہیں پھر یہ شخص معاد کی تھی خالی تو شہ جاتا

فالواجب على العبد ان يبادر الى الاعمال الصالحة على حاله كان قبل وصول الموت وحصول الفوت لقوله
 پس آدمی پر واجب ہی کہ اعمال صالحہ میں جلدی کری کیسا ہی وقت ہو وہی موت سے پہلی اور فوت ہوئی ہی آگے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعبدت للمتقين فان من تعلق قلبه بالدنيا و
 اور دوڑو ٹو بخشش پر اپنی رب کی اور جنت پر جس کا پہلا وہی آسمان اور زمین تیار ہوئی ہی واسطی پر نیز گارون کی بیشک جس کا دل دنیا میں لپکتا ہی

اخذ منها القدر الزائد على حاجته من الطعام والشراب واللباس يكون مضرة عليه الا ان يستعين به على
 دنیا میں سے حاجت سے زیادہ کھاتا پیتا لباس حاصل کر جاتا ہی تو اس کی حق میں مضر ہوتی ہی ان اگر اسی طاعت الہی کی استمداد لی

طاعة الله تعالى لان كل ما احبه الانسان ونظر به لا بد ان يفارقه فان كان احبه لغير الله تعالى يعذب
 تو مضربین کیونکہ جو چیز آدمی کو محبوب ہوتی ہی اور حاصل کر لیتا ہی تو بالضروری جد ہو دیکھا اگر اس کی محبت سوا اللہ کی اور وہی تھی تو اس کا فوت ہونا

موتہ من الالم فضلا عما احده الله تعالى من عذاب النسر للذين استحبوا الحياة الدنيا ورضوا بها والخاص
 علاوہ اویسی جو اللہ تعالیٰ فی دوزخ کا عذاب تیار کر رکھا ہی ہوگی ای جو دنیا کی زندگی دوست رکھتی ہیں اور پسند کرتی ہیں خلاصہ یہ کہ
 ان من احب شيئا سوى الله تعالى ولم يكن محبة له لله تعالى ولا لكونه معينا له على طاعة الله تعالى يحصل
 کہ سوائے اللہ کی جو کسی شے کو محبوب رکھتا ہے اور اوس کی محبت واسطی اللہ کی نہیں اور نہ اس کی کدہ طاعت الہی پر راہ دہی تو اویسی ضرر حاصل ہوتا ہی
 له به الضرر سواء ظفر به او لم يظفر فانه ان لم يظفر به يعيش نفسه ولا يستريح من التعب وان ظفر به
 براہرہی کہ وہ شے حاصل ہو جاوے یا نہ حاصل ہو کیونکہ اگر نہ لپکتا ہی تو غصہ میں رہتا ہی اور تعب ہی آرام نہیں پاتا اور اگر مسیہ لپکتا
 يكون ما حصل له من الالم قبل حصوله ومن الحسرة عليه بعد وفاته ما ضاعا فاضاعا حصل له من اللذة ولو نال
 تومیسہ تیسہ ہی پہلے کا الم جو ہو چکا اور بعد اویسی کہ ہوئی کی حسرت جو لذت ہی چند رہ چنہ ہوگی اور اگر اویسی کو
 العبد كل حظ من حظ الدنيا وكل لذة من لذاتها ومضى عمره عليها ولم يسع في تحصيل سعادة الآخرة ليصير
 دنیا کی تمام عیش اور دنیا کی ساری لذتیں مسیہ آئین اور عمر اسی میں تمام کر دی اور سعادت اخروی کی تحصیل میں سعی نہ کی تو مرنے ہی
 عند الموت كان له لم يظفر بشيء من حظها ولذاتها وتعود تلك الحظوظ واللذات عن لاله ويصير معذبا
 گویا کچھ نہ تھا نہ کوئی عیش تھا اور نہ کچھ لذت تھی اور وہ ہی عیش اور چین عذاب ہو جاوے گی اور وہ وہی عذاب
 بنفسه ما كان منعا به من جهتين من جهة فوته مع شدة تعلق قلبه به ومن جهة عدم حصول ما هو انفع له
 بہتگی کا جس کا آرام پاتا تھا اس جہت ہی کہ وہ فوت ہوئی اور دیکھو اویسی بڑا لگاؤ تھا اور اس جہت ہی کہ جو بہت نافع
 وادوم فالمحبوب بالحاصل يفوت عنه والمحبوب الاعظم لا يحصل له فهذا اول ما يلحقه عقيب موته من
 اور دوام کی ہی تھا حاصل نہ ہوا سو محبوب ہونے آیا ہوا جاتا رہیگا اور بڑا محبوب حاصل ہوگا یہہہ قوہ عذاب ہی جو مرنے ہی دوزخ کی عذاب ہی پہلے
 العذاب قيل عذاب النار لان الموت ليس بعدم محض وفناء فشريل هو مفارقة الدنيا وقد هم على الله تعالى و
 بہتگی کا اس کی کہ موت عدم محض اور صرف فنا نہیں ہی بلکہ موت دنیا کی مفارقت ہی اور اللہ کی سامنے ہونا اور
 لا يبقى مع العبد عند الموت الاشياء العلم والعمل وهما للعبد من المحييات والباقيات الصالحات ويوصلانه
 آدمی کی ساتھ مرنے دم وہی چیزیں رہتی ہیں علم اور عمل اور یہہی آدمی کو نجات دیتی ہیں اور نیک پس ماندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی
 الى الله تعالى والى لذة لقائه وهذه هي السعادة التي تتجلى له عقيب الموت ويصير قبرة روضة من رياض
 دیدار کی لذت تک پہنچا دیتی ہیں اور یہہی سعادت ہی کہ مرنے کی بعد جلد ہی حاصل ہوتی ہی اور کسی کو ایک چمن بہشت کا بن جاتی ہی
 الجنة الى ان يدخل وان الروية في الجنة والمراد بالعلم العلم بالله تعالى وصفاته وافعاله وملئكته وكتبه وسائر
 یہاں تک کہ وقت جنت میں کی دیدار کا آجاتا ہی اور علم ہی مراد علم معرفت الہی کا ہی اور صفات کا اور افعال کا اور فرشتوں کا اور کتابوں کا اور سب کے
 مايجب العلم به من الاعتقادات والعمليات والمراد بالعمل العبادة الخاصة لوجه الله تعالى الموافقة لكتاب
 اور اور جو جو علم واجب ہیں اعتقادات اور عملیات کا اور عمل ہی مراد عبادت ہی جو خاص اللہ اور کتاب اللہ
 الله تعالى وسنة رسوله تم كل من العلم والعمل لا يحصل الا ببقاء البدن وصحته وبقائه وصحته لا يتيسر الا
 اور سنت رسول کی موافق ہو یہ کہ ہی علم اور عمل حاصل نہیں ہو سکتا بدون باقی رہنے بدن اور تندرستی کی اور بدن کی بقا اور تندرستی نہیں میسر ہوتی
 بالقوت واللباس والمسكن وكل منها يحتاج الى اسباب فالتقدير الذي لا بد منه من هذه الثلاثة ان اخذ
 بدین کہانی ہی اور اگر کسی اور ان سبکی ہی اسباب چاہی پھر وہ مقدار جو ان تینوں کی ہی کافی ہو اگر آدمی فی دنیا میں ہی
 العبد من الدنيا لاخرته لا يكون من ابناء الدنيا بل يكون الدنيا في حقها فرقة الآخرة فان الدنيا والآخرة
 آخرت کی ہی ہی پیدہ الکی تو یہہ شخص دنیا داروں میں نہیں ہی بلکہ دنیا اسکی حق میں آخرت کی کہی ہی کیونکہ دنیا اور آخرت

عبارتان عن حالتین من احوال الانسان فالقريب الذي يسمى دنيا وهو كل ما ينقض لذته قبل الموت والمتاخر
 انسان کی دو حالتیں ہوتی ہیں سوال اول حالت نزدیک کی دنیا کہلاتی ہے یعنی جسکی لذت موت سے پہلی ہے اور چھٹی حالت
 المتاخر یعنی اخره وهو كل ما لا ينقض لذته بعد الموت فعلى هذا ان جميع ما يكون للانسان اليه ميل ويكون له
 درنگ کی آخرت کہلاتی ہے یعنی جسکی لذت بعد موت کی تمام نہو دی اس بیان کی موافق جو جو چیزیں کہ آدمی کو اداہ رغبت ہوتی ہے اور اونکا
 حظ عاجل ليس من صواب كل ما كان له فيه حظ عاجل قبل الموت ولا يبقى له ثمرته بعد الموت فهو من الدنيا في حقه
 حظا ہی ہی سبب مذموم نہیں ہیں بلکہ جسین کہ ہی حظ ہوتا موت سے پہلی اور اونکا ثمرہ موت کی بعد ہی آدمی کی حق میں دنیا ہی
 وكل ما يكون له فيه حظ عاجل قبل الموت ويبقى ثمرته بعد الموت كالطعام والعبادة وما يكون له اعانة عليها فهو
 اور جسکا حظ ہی موت سے پہلی ہو اور اونکا ثمرہ موت کی بعد ہی باقی ہی جیسی طاعات اور عبادات اور جو وہ عبادت کی مدد گاہ میں سورہ
 ليس من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ روي انه عليه السلام قال حبيب الى من دنياكم ثلث الطيب والنساء
 او کسی حق میں دنیا نہیں ہیں بلکہ آخرت میں داخل ہیں اسو علی کہ روایت کی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو کچھ شہدی دنیا میں کامیاب چیزیں محبوب ہیں خوشبو اور عورتیں
 وقرعة عینی فی الصلوة فانه عليه السلام جعل الصلوة من جملة ملاذ الدنيا ولذا اضافها اليها لان التلذذ يتحرك
 اور شہد کہ میری انگلیوں کی غار میں ہی اب نبی علیہ السلام نے نماز کو دنیا کی لذتوں میں فرمایا اسلی دنیا کی طرف نسبت کیا اسلی کہ تلذذ انہما بانوہا بیکما
 الجوارح في الركوع والسجود انما يكون في الدنيا وكل ما يدخل في المحر للمشاهدة فهو من عالم الشهادة فيكون من الدنيا
 رکوع اور سجود میں دنیا ہی میں ہوتا ہی اور جو چیز محسوس و مشاہدہ ہوتی ہے وہ دنیا کا عالم ظاہری ہی ہے سورہ عالم ظاہری ہی دنیا ہی کی ہے
 لكن لا يعد منها بل يعد من الاخرة لمقاء ثمرته يسرنا الله تعالى المجلس السادس والتسعون في بيان من اكل
 لیکن آخرت میں شمار ہوتی ہی کیونکہ اسکا ثمرہ باقی رہتا ہی الہی کلموں موافق اپنی پسند کہ آسان کر چھانوین مجلس بیج بیان ممانعت اول شخص جو
 حافیه راحة کریمه من دخول المسجد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فافقه رسول الله
 ہزار چہر کہادی مسجد میں آئی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس درخت پر بڑی کہی نہ جائے وہ مسجد میں
 مسجدنا فالملئكة تتناذى مايتاذى من الانس هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه ابوهريرة وانه قد سئل
 ہزار آدمی کیونکہ فرشتے ایذا پاتی ہیں جس سے آدمیوں کو ایذا ہوتی ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہا ابوہریرہ نے روایت کی
 الواقعة فيها إشارة الى جنس طالع راحة کریمه والمعنى ان من اكل شيئا ماله راحة کریمه ولا يقرب من مسجد يابوہريرة
 نہ جو اس حدیث میں آیا ہی اشارہ ہی طرف جنس طالع اور مرداداس ہی یہ کہ جو شخص ہزار چہر کہادی تو ہرگز ہزاری مسجد کی نزدیک نہ آوے و سورہ
 الاضافة ان يكون المراد من المسجد مسجد النبي عليه السلام لكن الجموع وقالوا هو عام لكل مسجد في كل عصر واما ما رواه
 ظاہر یہ ہی کہ مسجد ہی مراد مسجد نبوی ہی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن تمام علم کہتی ہیں کہ یہ مسجد جسکی حق میں عام ہی مسجد ہی کہلاتی ہے
 في حديث اخر فلا يقربن المسجد بل الحقابه كل مجمع الخیر لجلس العلم ووصلى العيد والجذرة وضمه هما التوجع والعبادة
 حدیث میں یوں آیا ہی وہ مسجد کی نزدیک نہ آوے بلکہ علماء ہی تمام انہوہ خبر کو جیسی مجلس علم کی اور عید گاہ اور جنازہ دید کہ مسجد میں داخل نہ ہوں
 التي هي تاذى الملئكة والناس في اثران هذا ليس ليما عن دخول المسجد وحضور الجماعة لان الجماعة قد تفرقت فيكون
 موجود ہی یعنی ملائکہ کی اور آدمیوں کی تکلیف یہ ہے مسجد میں آئی ہی اور جماعت میں ملائکہ نہیں ہوتی نہ ہی کہ جماعت ہی سنت کرادے اور مسجد میں
 الواجب فلا ينبغي تركها باسئتمال طمئنع من حضورها بل هو مني من تناول طمئنع من دخول المسجد من غير
 سور جماعت کا ترک کرنا ایسا چیز کی استئمال ہی جو جماعت ہی بند رکھی لایں نہیں ہی بلکہ طمئنع ہی ایسی چیز کہ کہانی کی مسجد میں آئی اور نہ ہی مسجد میں
 وقد روي انه عليه السلام كان اذا وجد من رجل في المسجد سراج البصل او انشودا اهر به فاحرقه ثم المبقع برؤيه لا يوافق
 اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اگر کسی شخص میں ہی بویاز یا ہنس کی باقی تو حکم کرتی کہ اسکو بقیع میں نکل دیتی اسلی ہی حضور کو کہتی ہیں

الفقهاء کل من وجد فی راخته کوهنه یتناذی به الانسان یلزم اخراجه من المسجد ولو بجره سیده اورجله
 جسمین سہیسی بو آتی ہو کہ آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہو اسکا مسجد میں سے نکال دینا لازم ہی اگرچہ ہاتھ یا پاؤں کیچکے
 دون اللحیۃ وشعر لاسہ فعلى هذا یلزم ان یمنع من قربان المسجد من یتناول الدخان الذی ظہر فی هذا الزمان
 پر ڈار ہی اور سر کی بال نہ پہنچے سو اس بیان کی موافق لازم ہی کہ مسجد میں آئی کسی جو لوگ دھواں کھینچتے ہیں یعنی حقہ نوش منع کئی جاوین کہ اس زمانہ میں
 من قبل الکفۃ العدرۃ لاهل الایمان وابتلی بہ کافۃ الانام من الخاص والعوام لکراہتہ راختہ شدد من کراہتہ
 کفار کی طرف سے جو اہل ایمان کی دشمن میں پیدا ہو ہی اور تمام خلقت خاص اور عام اوسہیں مبتلا ہو گئیں ہیں کیونکہ اسکی بویا اور پس کی بوسی بڑھتی
 راختہ البصل والثوم بل یلزم اخراجه من المسجد ولو بجره کما هو رای الفقہاء فی کل من یوجد
 بلکہ اسکا مسجد میں سے نکال دینا لازم ہی اگرچہ ہاتھ یا پاؤں سے کیچکے چنانچہ فقہاء کی یہہ ہی راہی ہی ہر شخص میں کہ ایسی ہو آتی ہو
 فیه راختہ کوهنه یتناذی بالخلق واما عند عدم اتيان المسجد فہل یحل استعمالہ کما یحل اکل البصل والثوم ام لا
 کہ خلعت کو ایذا ہو ہی اور جس صورت میں کہ مسجد میں نہ کوئی تو آیا اسکا استعمال حلال ہی یا نہیں جیسی بیاز پس کھانا حلال ہی

لا شک انہ لیس بالبصل والثوم لانہما من مصلحات الطعام وما یكون للفقراء الغذاء ولا دام وهذه الدخان
 اسہیں کچھ شک نہیں کہ حقہ نوش بیاز اور پس کی نہیں ہی کیونکہ بیاز پس ہی تو کھانا سنتوہا ہی اور فقرہ کی لئی غذا اور سالن ہی اور حقہ میں ہرگز
 لا یصلح لشیء من ذلك اصلا وقد کثر فیہ الاقاویل والحج الذی علیہ التعوی ان الفعل الاختیاری الصادر عن مکلف
 کچھ ہی نہیں ہو سکتا اور اسہیں گفتگو بہت ہی اور حق بات جیسے اعتقاد ہی یہہ ہی کہ اختیار کا کام جو آدمی عاقل بالغ ہی عمل میں آوگا
 ان لم یترب علیہ فائدۃ دینیۃ او دنیویۃ فہو اثر بین العبت والمعبود واللہو فی کتاب اللغۃ لم یفرق بین هذه
 اگر اسہیں کوئی فائدہ دینی یا دنیوی نہیں ہوتا تو وہ یا عبت ہی یا لعب ہی اور لغت کی کتابوں میں ان تینوں میں کچھ فرق نہیں
 لکن لا بد من الفرق لطف بعضا علی بعض فی القرآن وهو علی ما ذکرہ بعض الفہم وکان حقیقا بالقبول ان العبت
 بیان کیا لیکن فرق ضرور چاہی کیونکہ قرآن میں ایک کو ایک پر عطف کیا ہی اور وہ فرق موافق ذکر بعضی علماء کی کہ قابل قبول کی ہی یہہ ہی کہ عبت وہ کام ہوتا ہی
 الفعل الذی لیس فیہ لذۃ ولا فائدۃ واما الذی فیہ لذۃ بلا فائدۃ فہو لعب ومثلہ اللہو الا ان فیہ زیادۃ حظ
 جسمین نہ لذت ہوتی ہی اور نہ فائدہ اور جس کام میں لذت ہو بلا فائدہ وہ لعب کہلاتا ہی اور ایسا ہی ہو ہوتا ہی پر اسہیں حظ نفس

النفس بحیث تشتغل بہ عما یحرم لانہما تذکر فی القرآن الاعلی طریق الدم فلما علم حرمة اللعب واللہو
 زیادہ ہوتا ہی ایسا کہ اسہیں ضروری کام رہ جاتی ہیں اور یہ سب حرام ہیں اسو سہی کہ جہاں قرآن میں آئی ہیں سو بطریق بحکم آئی ہیں یہی ہر جہاں لعب اور لہو
 واللعب علم حرمة استعمال الدخان لدخولہ اما فی اللعب العبت او فی اللہو بل ہو بالعبث انسب لخلو
 اور عبت کی حرمت معلوم ہوئی تو حقہ کی ہی حرمت معلوم ہوئی اسلی کہ حقہ یا لعب ہی یا عبت ہی یا لہو ہی بلکہ وہ عبت ہی زیادہ مناسب ہی کیونکہ اسہیں
 عن اللذۃ التی فی اللعب واللہو واللہم الا ان لیست لذۃ نفوس بعض المستعملین لہ بل تسویل شیطان فینشد یدخل فی
 لذت نہیں ہی یا آہی شاید کہ کسی حقہ پینی والی کو بہ سبب تسویل شیطان کی کچھ لذت آتی ہو اسلعب میں داخل ہوگا
 اللہو فی اللہو مع کونہ عاریۃ عن الفائدۃ الدینیۃ وهو ظاہر وعن الفائدۃ الدنیویۃ ایضا لانہ لا یصلح لشیء من
 یا ہو میں باوجودیکہ فائدہ دینی ہی خالی ہی یہہ تو ظاہر ہی اور فائدہ دنیا ہی کسی ہی کیونکہ ہرگز کچھ نہیں ہو سکتا

الغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا تفاد لا لہواء علی ان مطلق الدخان مضر قال ابن سنینا لولا الدخان والقنطار
 نہ غذا اور نہ دوا بلکہ مضر ہی اسو سہی کہ تمام طبیب متفق ہیں کہ مطلق دھواں یعنی سب مضر ہیں شیخ ابن سینا کہتا ہی اگر دھواں اور اگر دغبا نہ ہوتا
 لعاش ابن ادم الفعام وقال اجتنبوا ثلثہ وعلیکم باربعۃ ولا حاجتہ لکم الی الطیب اجتنبوا الدخان والغبار والذات
 تو آدمی ہر روز بر سر تک جیتا اور جالیوس کہتا ہی کہ تین چیزیں بچو اور چار چیزیں اپنی اور لازم کر لو اب تکو طبیب کی حاجت نہوگی دھواں اور غبار اور بد بوی بچو

وعليكم بالدم والحوى والطيب والحماء وذكر في القانون ان جميع اصناف الدخان مجففة بجوهر الارض في فيه
اور چکنائی اور مشائی اور خوشبو اور حام لازم کرلو اور قانون میں مذکور ہی کہ تمام قسم کی دھوئیں اجڑا راضی کی تاثیر سی خشکی کرتی ہیں اور اس میں
نار تیسیرۃ قال بعض الفضلاء فاذا كان جميع اصناف الدخان مجففاً يكون هذا الدخان مجففاً للرطوبات البدنية
کچھ تھوڑی نار تیسیرۃ یعنی حرارت ہوئی ہی بعضی فضلاء کہتی ہیں جب تمام قسم کا دھواں مجفف یعنی خشکی کرتا ہو تو حقرہ رطوبات بدنیہ کو خشک کرتا ہوگا
فيكون مودياً لحصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله لوجوب صيانة النفس عن حقوق الضرر وقد ذكر في نص الاحتياط
یہ تو اتنی بہت ہی امراض پیدا ہوگی بس تو اسکا بیجا چیز نہیں ہی اسکی کفر سے جان کا بچا نا واجب ہی اور ضابطہ احتساب میں مذکور ہی
ان استعمال المضرم فان قيل بعض الاطباء قد يعالجون بعض الامراض بامتناع اصناف الدخان ويشاهد نفعه
کہ مفرشی کا برتن حرام ہی پہر اگر کوئی اعراض کری کہ بعضی طبیب کہیں کہیں بعضی مرضوں کا کسی قسم کی دھوئیں سے علاج کیا کرتی ہیں اور ہوا کا فائدہ ظاہر ہوگا
فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه والجواب انهم يعالجون لحظۃ يسيرة لا على الدوام حتى يحصل اذكر من التخفيف فان
پہر مانعت تمام قسم کی دھوئیں سی کیونکہ درست ہی سو جواب یہ ہی کہ وہ دم بہر کی لئی علاج کرتی ہیں ہمیشہ کی لئی نہیں کرتی تاکہ اس میں خشکی پیدا ہو جائے پہر اگر
قيل ما ذكر من التخفيف لا يضر في البلغم لكثرة رطوباته وانتفاعه بتخفيفها فما وجه المنع عن هذا الدخان والجواب
کوئی کہی کہ خشکی بلغمی مزاج والی کو ضرر نہیں کرتی کیونکہ رطوبت بہت ہوئی ہی اور خشکی سی نفع ہو تا ہی اسحقہ کی مخالفت کی کیا وجہ ہی تو جواب یہ ہی
ان حال الانتفاع به مجهول فلا بد من معرفة ذلك من طبيب حاذق عارف بالامزجة والقدر الذي يتنفع به والا فلا قلام
کہ انتفاع کی حد معلوم نہیں ہی سو اسکا معلوم کرنا ایسی طبیب حاذق سی جو مزاج و نسبی واقف ہو اور اول مقدار کا معلوم کرنا جس میں نفع ہو ضرر نہ ہو اور میں تو بینا
عليه عوام مطلقاً الوقوع التردد بين السلامة وعدمها فالعدل من كان يستعمله قد اختلفوا فيه فمنهم من يقول بضره
مطلق حرام ہی کیونکہ سلامتی اور عدم سلامتی میں تردد ہی بیشک عادل اشخاص جو حقہ میں اختلاف کرتی ہیں بعضا ضرر کا قائل ہی
ومنهم من يقول بعدم ضرره ومنهم من يشك فيه لكن الفرق الاغلب الذي جانب الحق اليه اقرب لمزيد ديانتهم يقول
اور کوئی کہتا ہی ضرر نہیں کرتا اور کسی کو اس میں شک ہی لیکن فریق اغلب جسکی طرف باعتبار افزونی دیانت کی حق پایا جاتا ہی کہتا ہی
انه يتخذ في ابتداء قوة في الجسم وحدة في البصر ونشاط في الاعضاء وهما في الطعام فاذا حصلت المداومة يورث
کہ ابتداء میں قوت اور بینائی میں تیزی اور اعضا میں نشاط اور طعام میں اضمیہ پیدا کرتا ہی اور جب عادت پڑ جاتی ہی تو بینائی پر
غشاوة في البصر وثقل في الاعضاء وامساك في الهاضمة وضعف في البدن لانه كما قال الاطباء يجفف مع نوع حرارة
پرودہ سا اور اعضا میں بوجہ اور اضمیہ میں امساک اور بدن میں سستی آجاتی ہی اسکی کہ موافق قول طبیبوں کی حرارت کی سائتہ خشکی کرتا ہی
فيفعل في ابتداء ما ذكره اولاً وفي انتهائه ما ذكره اخراً على انه لو تحقق نفعه فبعد النفع ينعم من استعماله لانه حينئذ
سوال اول تو دھوئیں تاثیر ہوئی ہی جو اول بیان کیا اور انجام کو وہی ہوتا ہی جو پہر بیان کیا علاوہ یہ ہی اگر نفع ثابت ہی ہو تو بعد نفع کی ہی مانع ہی اسکی کہ اب
يكون دواء ولا يجوز استعمال الدواء بعد زوال المرض لانه اذا لم يجد مرضاً يزيله يلحق من البدن الا ترى ان المحرم المحرمه بالنقص
دوا ہوگا اور دوا کا استعمال کرنا بعد زوال مرض کی جائز نہیں ہی اسکی کہ تجب مرض نہیں ہوتا جسی دور کر کے تو بدن میں اثر کرتی ہی دیکھہ تو شراب قطع حرام ہی اور قمار
قد اخبر القرآن بنفعها كما قال الله تعالى يستلونك عن الخمر والميسر قل فيها انتم كبيرون من الناس والله اعلم بما كنتم تعملون
سی اسکا نفع ثابت ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تجھسی پوچھتی میں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ ان میں گناہ بڑا ہی اور فائدہ بھی کو گول کو اور انکا گناہ فائدہ
لكن جانب النفع اذا قبله جانب الضرر يستحق جانب الضرر حتى قال الفقهاء لو كان في شيء وجوه كثيرة توجب الحيل والجواز وجوه
سی بڑا ہی لیکن نفع کی جانب جب ضرر کی مقابل پراتی ہی تو ضرر کا لحاظ کیا کرتی ہیں بیان تک کہ فقہاء کہتی ہیں اگر ایک شے میں کئی وجہ حلت اور جواز کی ہوں اور ایک
واحد يوجب الحرمة وعدم الجواز يرجح جانب الحرمة احتياطاً ثم في معرفة حرمة الاشياء وابطاحتها وجه حسن يرجح الى
وجہ ہی عدم جواز اور حرمت لازم آتی ہو تو احتیاط کی لئی حرمت کی جانب کو قائم رہیں گا پہر اشیاء کی حرمت اور ابحاث دریافت کرنی کی بھی وجہ ہی حاج

هم حتى يتولد من تكاثفه الادواء في عاقبة امره لان تكراره يورث ما يقابل به فيتولد منه الحرارة فيكون في عاقبة امره داء
 تاكد آخر كواحدة كثافتها في اربابها من كبرها اسما تكرر ابي مقابل كواحدة ايتاها بهر ابي حرارت پيدا ہو جاتی ہے آخر کرمض ہو جاتی ہے
 الادواء ثم يلزم على قهرهم ان يكون الناس كلهم مرضى وان يكون مرضهم في جميع الفصول الاربعة من نوع واحد ان يكن
 دواهمين ہوتا ہے اور انکی قول کی موافق لازم آتا ہے کہ تمام لوگ بیمار ہوں اور انکا مرض ہی تمام چاروں فصول میں ایک ہی طرح کا ہووی اور انکا
 معالجہم فیہا بشیء واحد علی جهة واحدة وبطلانہ غیر خفی علی احد من العقلاء ثم فيه اصابة المال لانه يشترى
 علاج ہی تمام فصول میں ایک ہی شے ایک ہی طرح پر ہووی اور انکا بطلان کسما قفل پر پوشیدہ نہیں ہے بہر اس میں مال ضایع ہوتا ہے کیونکہ خوب ہنگام
 بٹمن غال فیدخل فی الاسراف الحرام وقد کتب بعض المالکة فی الدیارس الحجازیة جوابا عن سوال یتعلق بالرخان وهون
 خریزہ تاہی اب اسراف ہوتا ہے جو حرام ہے اور کسی مالک مذہب ذالی فی دیار حجاز میں ایک سوال کا جواب لکھا ہے جو دہرین کی باب میں ہے یعنی
 استعمال الرخان حرام كاصله لان اصله الخشب والنار لكونه اجزاء من الخشب من روضة باجزاء من النار وهو من حيث اجزائه
 دخان کا استعمال کرنا حرام ہے جیسی اسکی اصل آگ کی اصل کڑی ہے اور آگ کیونکہ کڑی ہی کی اجزاء آگ کی اجزاء میں ملتی ہوتی ہیں اور وہ باعتبار اجزاء نار کی
 النار التي فيه يحرم استعماله لقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتيم ظل النما ياكلون في بطونهم ناراً فذلك النص
 استعمال کرنا حرام ہے بدلیل اس آیت کی جو لوگ کہانی ہیں یتیمین کی مال ناحق وہ یہہ ہی کہانی میں اپنی پیٹ میں آگ اب اس نص سے
 علی حرمة النار فيحرم الدخان الحاصل منها وايضا انه تعالى جعله باعذاب به حيث قال في حق قوم يؤمنون تحليلا للسلام
 حرمت آگ کی معلوم ہوتی سو دھواں ہی حرام ہوا جو آگ سے نکلتا ہے اور یہہ ہی کی کہ اسے تعالیٰ دہرین کو عذاب کی سبب میں مقرر کیا ہے چنانچہ یوسف علیہ السلام کی
 لما هنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا فان الهمم المكشوفة عنهم كان دخاناً وقال في آية أخرى فلما تقب
 قوم کی حق میں فرماتا ہے جب یقین لائی کہ وہ یا سخی او سپر ہی ذلت کا عذاب دنیا کی جیتی کیونکہ جو عذاب او سپر ہی دفع ہوا تھا دہرین ہی تھا اور ایک اور آیت میں فرمایا ہے
 يوم تاتي السماء بدخان مبين يفتش الناس هذا عذاب اليم وللرعد بالرخان المذكور في هذه الآية عذاباً له التحقيق على قول
 سورتورادہ دیکھ جبریل کراوی اسمان دھواں صریح جو کبریا کی طرف سے آگ سے نکلتا ہے کہہ کی مار اور دخان ہی اس آیت میں جو مذکور ہے ایک قول کی موافق حقیقی معنی ہوا میں
 وعلى هذا القول يكون النظم الكريم صريحاً في كون الدخان عذاباً اليها وقوله التعذيب يحرم استعماله فان الفقهاء
 اور اس قول کی مطابق مضمون آیت صریح ہے کہ دخان سخت عذاب ہوتا ہے اور جس شے میں تعذيب واقع ہوئی ہے اسکا استعمال حرام ہے کیونکہ تمام فقہاء
 قد تفقوا على وجوب الفرار من محل العذاب كبطن محسرة على لفظ اسم الفاعل من التحسيرة اسم واداء ذلك لا يتقوا
 متفق ہیں کہ محل عذاب سے بھاگنا چاہی جیسی بطن محسرة محسرة فاعل کی وزن پر تحسیر میں سے ایک جھگڑ کا نام ہے جہاں اللہ تعالیٰ فی اصحاب فیل کو
 فيه اصحاب الفيل فاذا وجب الفرار من محل العذاب فوجب الفرار به العذاب انما كان المستعملين له ثم اجماعه يخرج
 ہلاک کیا تھا اور جب محل عذاب سے بھاگنا واجب ہوا تو جس شے کا عذاب ہوا سو اولیٰ تر بھاگنا واجب ہے بہر حقہ میں دالوں کو تو دیکھتا ہے کہ دال کی حق
 من حلوهم وانوفهم وفيه تشبيه باهل النار وبالذي يهلكون في اخر الزمان من اوششار كما جاء في الخبر انه يكن في اخر
 اور انک سے دہون نکلتا ہے اور اس میں دوزخوں کی مشابہت ہے اور انکی مشابہت ہے جو آخر زمانہ میں شریر لوگ ہلاک ہونگی چنانچہ عیسیٰ آیہ کی کہ آخر زمانہ میں
 الزمان دخان يملأ الارض يقيم على الناس اربعين عاماً المؤمنين فيصيبه منه كهيفة الزكام وآما الكافر فيخرج من انفه واذنيه
 دہون پید ہوا کہ تمام زمین کو بھر دیا لوگوں پر چالیس دن تک سبکا ٹوس کر تو اسکا اتنا اثر ہوگا جیسا کہ ٹام اور ہا کافر سوا کسی ناک میں سے دھواں نکلتا ہے
 وعينيه حتى يصير اسلحهم كالراس الحنيد ام المشوي فلا ينبغي للمؤمن ان يشبهه باهل العذاب ولا ان يستعمل
 اور انک میں سے دہون نکلیگا یہاں تک کہ ایک ایک کا سر پلاسٹا ہوگا اب مؤمن کو لایق نہیں ہے کہ عذاب دالوں کی مثل بنی اور نہ یہہ چاہی کہ ایسی چیز بری
 طاهون نوع العذاب ولا هون ولا بسات اهل العذاب وقد كره جمع من العلماء التخم بالحدید الخاص لما ثبت في
 جو عذاب کی ہو اور نہ وہ جو اہل عذاب کی مناسب ہو اور اکثر علماء لوم کی اور تاہی کی انگوٹھی میں مکر وہ کہتی ہیں کیونکہ حدیث میں ثابت ہے چوٹا ہے

[illegible]

بعض الفحول كان حقيقيا بالقبول ان العيش الفحل الذي ليس فيه لذة ولا فائدة وأما الذي فيه لذة بلا فائدة
بعض علماء الكي جرت ابل قبوليت كي بي يه بي كه عيشه فعل هو تاي جسمين نيكه فائده هو اور نه لذت اور جس كام مين لذت هو وي بلا فائده
فهو لعب ومثله الله هو الا ان فيه زيادة حظ النفس بحيث تشتغل به عما يصحها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن
تو لعب هو تاي اور ليا ياي هو اتاي كه اسمين نفس كوزايوه حظ هو تاي اليسا كه هو مين ضروري كار هي ره جاتي مين اور يه سب حرام مين اي كرا كرا كرا مين
الا على طريق الذم فلما علم حرمة هذه الثلاثة علم حرمة استعمال الدخان لدخوله اما في اللعب او في اللهو او في
جهان آيا بي سوبه و يحو كي بي يه جها ان تينون كي حرمت معلوم هو ي تو حقه كي بي حرمت معلوم هو ي اصل كي حقه اللعب بي ياي هو ي
العيش بل هو بالعبث نسب لخلوه عن اللذة التي في اللعب واللهو اللام لا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له
عيش بي بلكه عيش سي زياوه تر مناسبي بي كيونكه حقه مين عطلة تينين بي جوبع اور ليو مين هو ي بي ياي شايكه بعضي يني والون كو شيطاني تسويل يني ديكره بي
بلسويل شيطاني فحينئذ يدخل في اللعب واللهو وعلى وجهه كان فهو عار عن الفائدة الدينية وهو ظاهر وعن الفائدة
لذت حاصل هو يي يه يه اب لعب ياي هو يه اور يه صورت فائده ديني سي تو خالي بي يه يات تو خالي بي اور دنيا كي فائده كي بي
الدينية ايضا لانه لا يصلح شي من الغذاء والدواء اصلا بل هو مصرا لتفاق الأطباء على ان مطلق الدخان مضر
خالي بي كيونكه هر كوسي كام كامين بي نه غذاي اور نه دواي بلكه مضر بي كيونكه تمام طبيب اسير متفق مين كه مطلق ديهوان مضر هو تاي
قال ابن سينا ولا الدخان والقتام لعاش ابن ادم الف عام وقال جانيوس اجتنبوا ثلثة وعليكم بلربعة ولا حاجة
شيخ ابن سينا كيتا بي اگر ديهوان اور گرد و غبار نهو تا تو البته آدمي هزار برس چيتا اور جانيوس كيتا بي تين چيزي يچي رهو چار چيز كولا زم كولو يه هر كولو طبيب
لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والذئق وعليكم بالدم والحلوى والطيب والحمام وذكر في القانون ان جميع
كي كچه حاجت مين يي ديهوان اور غبار اور بد بوسي يچي رهو اور چكفاني اور مشاي اور خوشبو اور حمام لازم كولو اور قانون مين مذكور بي
اصناف الدخان مجفف بجمرة الامري وفيه ناريت يسيرة قال بعض الفضلاء فاذا كان جميع اصناف الدخان مجففا يكون
كه ديهوان كي سب قسمين جوهر ارضي كي تاثير سي خشكي كرتي مين اول اسمين كچه ناريت يعني حرارت هو يي بعضي فضلاء كيتا بي تين جصوت مين كه ديهوان كاهام تقسام خشكي كرتي مين تقسم
هذا الدخان مجففا للرطوبات البدنية فيكون موديا الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله لو جوب صيانة
بي في رطوبات كو خشك كرتا بي اب اسمين بهت امراض پيدا هو يكي سوا سكا پيدا جايزه مين بي كيونكه مضر شي سي نفس كايجا نا واجب بي
النفس عن حقوق الضرر وقد ذكر في نصاب الاحتساب ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الأطباء قد يعالجون بعض
اور نصاب الاحتساب مين مذكور بي كه مضر كا استعمال كرنا حرام بي اگر كوي كمي كه بعضي طبيب كمي كمي بعضي
الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهدون نفعه فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه فالجواب انهم يعالجون
ببماديين كا صلاح كس قسم كي ديهوان سي كيكر كي مين اور اسكا نفع ظاهر هو تاي اب ممانعت تمام قسم كي دخان كي كيونكه درست يي سوجوب يه يي كه ديهوان يه يي
به لحظة يسيرة لعل الدوام حتى يحصل ما ذكر من التجفيف فأن قيل ما ذكر من التجفيف لا يضرك البليغي لكثرة رطوباته
لبي علاج كرتي مين مداوت كي يي مين كرتي تا كراوس يي خشكي پيدا هو وي اگر كوي كمي خشكي بلغي مزاج والي كو مضر مين كرتي كيونكه ديهوان رطوبات بهت هو يي مين
وانتفاعله بالتجفيف فما وجه المنع عن هذا الدخان فالجواب ان حله لا تنفع به مجمل فلا بد في معرفة ذلك من طبيب
اور خشكي سي فائده هو تاي اب حقه سي وجه ممانعت كي كيا يي سوجوب يه يي كه حد انتفاع كي معلوم مين يي اب اكي معرفت كي طبيب حاذق سي
حاذق عارف بالافزجة والقدرا الذي يتنفع به والا فالأقدام عليه حرام مطلقا لوقوع التردد بين الصلابة وعدمها فان
جوزوا جوازا كوجانها هو اور اس مقدار كي جتئين فائده هو ضروري يي اور مين تو او ديهوان كو دم كهنا مطلق حرام يي كيونكه صحت اور نه مين ضروري يي كيونكه
العدول من استعماله قد اختلفوا فيه فمنهم من قال بضربه ومنهم من قال بعدم ضرره ومنهم من قال بغيره ومنهم من قال بغيره
عادل لو كه حقه يني والي اسمين اختلاف كرتي مين بعضي تو اسكي ضرر كي داخل يي اور بعضي كيتا بي نه ضرر كا اور بعضي كيتا بي نه ضرر كا

الفرق اهلک الذی جانب الحق الیه اقرب قال انه یحدث فی ابتدائه قوة فی الجسم وحدة فی البصر نشاطا فی
فرق اغلب جلی جانب قریب بحق ی کسبی من کسبه پهل پهل جلی قوت اور نظر من تیزی اور اعضا من نشاط

الأعضاء وهضم فی الطعام فاذا حصلت المدة یوشع ضغفا فی البدن وثقلا فی الاعضاء وغشاوة فی البصر
ور طعام من هضم پیدا کرتا ہی پھر جب مداومت ہو جاتی ہی تو بدن میں ناتوانی اور اعضا میں بوجہ اور نظر پر پردہ

واصسا کا فی الهاضمة وذلك لانه كما قال الأطباء یجفف مع نوع حرارة فی فعل فی ابتدائه ما ذکره ولا فی انتهائه
اور اضمه من امساك پیدا کرتا ہی اور یہ ثابت ہی اہل کہ طیب ہو کچھ حرارت کی ساتھ بجفت کسبی من سوال میں تودہ ہی پیدا کرتا ہی جو قول بیان کیلئے انجام کہ

ما ذکرنا من علی انه لو تحقق نفعه فبعد النفع یمنع من استعماله لانه حیث یکن دواء ولا یجوز استعمال الدواء بعد
جو پھر بیان کیا علاوہ یہ ہی کہ اگر نفع ثابت ہی ہو دی تو بعد نفع کی پینا ممنوع ہی اہل کہ اب دوا ہو دیگا اور سخت میں دوا کا استعمال کرنا جائز نہیں ہی

نزول المرض لانه اذا لم یجد مرضا یزلیه یاخذ من البدن فیودی الی الضرر وما یؤالی الضرر یمنع من استعماله الا تری ان
اہل کہ دوا جب بیماری کو نہیں پاتی کہ جسی دور کری تو بدن میں اثر کرتی ہی پھر ضرر ہو جاتا ہی اور جو چیز نقصان کرتی ہو اسکا استعمال جائز نہیں ہی دیکھ تو

الخمر المحرمة بالنص قد اخرج القرآن بنفعها كما قال الله تعالى یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیما انذرتکم وہی منافیة للناس
شراب نص ہی حرام ہی اور اسکی نفع کی قرآن خبر دیتا ہی چنانچہ استخراہا ہی نجسی ہو جیتی ہیں حکم شراب اور جو شیکہ تو کہہ انھیں گنہ گنہ ہی اور فائدہ ہی میں لگاتار

لکن جانب النفع اذا قابلہ جانب الضرر یجسی جانب الضرر حتی قال انفعہا لو کان فی شیء وجہ كثيرة توجب الحل الجواز
لیکن نفع کی جانب اگر نقصان کی مقابل آتی ہی تو نقصان کا احتیاط کرنا میں یہاں نہ کہ فقہاء کہتے ہیں اگر ایک شئی کی حلت اور جواز کی وجہی لازم آتا ہو

ووجه واحد یوجب الحرمة وعدم الجواز یرجح جانب الحرمة احتیاطا فان قیل ان المستعملین لہ یدعون انہم یجدون
اور ایک وجہ ہی حرمت اور عدم جواز تو حرمت کی جانب کو احتیاطا غلبہ دیگی اگر کوئی کہی کہ حقہ پنی دہلی کہتے ہیں کہ ہم حقہ ہی کر

عقوب استعماله خفة فی البدن فکیف یصح القول بعدم النفع فیہ فالجواب علی ما ذکرہ بعض المتأولین لہ لتجربة نفعه
بدن میں خفت پاتی میں اب بی فائدہ کہنا کیونکر صحیح ہی جواب موافق بیان حقہ پنی واللہ کی جو نفع ضرر کا تجربہ کر چکی ہیں یہ ہی

وضرہ ان المستعملین لہ یحصل لهم حال استعماله المرشد ید وعندهم غمہ عنہ ینجون من ذلك الالم ویحصل لهم
کہ حقہ پنی واللہ کو حقہ پنی ہی ہوئی سخت الم ہوتا ہی اور جب بی چکتی ہیں تو دوس الم ہی نجات اور راحت ہوتی ہی

راحة فیظن هؤلاء المساکین ان تلك الراحة حصلت من استعماله ولا یدعون انہا انما حصلت من خلاصهم عن استعماله
سو یہ بیماری ہی کہ یہہ راحت حقہ پنی ہی ہوئی یہہ نہیں سمجھتی کہ حقہ بند کرنی ہی ہوئی ہی

ثم فی معرفة حرمة الاشیاء وابطاحتها وحسن رجوع الی الاصل وهو ان الحق فی الاشیاء قبل البعثة ان لا یکن فیہا حکم بعد
پھر اشیا کی حرمت اور اباحت دریافت کرنی کی خوب وجہ جسکا رجوع اصل ہی یہہ ہی کہ حق یوں ہی کہ نبوت ہی پہلی شیا میں کوئی حکم نہ ہو اور نبوت کی بعد

البعثة اختلف العلماء فیہا علی ثلاثة اقوال الاول انها متصفة بالحرمة الا ما دلیل الشرع علی اباحتہ والثانی انها متصفة
علماء کی مختلف تین قول میں قول اول یہہ کہ اشیا سب حرام ہیں بخراہکی کہ دلیل شرعی ہی مباح معلوم ہو جادی اور دوسرا قول یہہ ہی

بالاباحة الا ما دل دلیل الشرع علی حرمة والثالث هو الصحيح ان یکن فیہا تفصیل وهو ان المصار متصفة بالحرمة بمعنی ان
کہ سب اشیا مباح ہیں بخراہکی جو دلیل شرعی ہی حرام معلوم ہوئی تیسرے قول یہہ ہی اور یہہ ہی صحیح ہی کہ اشیا میں تفصیل ہو کہ نقصان کی چیزیں سب حرام یعنی

الاصل فی الحرمة وان المناہ متصفة بالاباحة بمعنی ان الاصل فیہا الاباحة لقوله تعالی هو الذی خلقکم ما فی الاصل
اصل میں حرمت ہی اور نفع کی چیزیں سب مباح یعنی اصل میں اباحت ہی دلیل اس آیت کی وہ ہی جسی بنایا تباری وعلی کچھ شئی میں

جسمہما کانه تعالیٰ کرہ فی معض الاضنان ولا یکن الامتنان الا بالنافع المنہما فكانہ تعالیٰ قال هو الذی خلقکم لاجلکم
جسمہما کیونکہ تعالیٰ نے یہہ آیت اسمان کی حکم میں فرمائی اور احسان جب ہی ہوتا ہی کہ نافع اور مباح ہو تو اب گو یا اللہ تعالیٰ کا یہہ ارشاد ہی کہ اللہ ہی جسی تباری

واذنیہ لشامت الذین لا یستعملونہ وقد جاء فی الحدیث کل من فی النار وقال المکناسی الرأیحة الملتنة
حقہ نہ پنی دھون کی دماغ کو تکلیف دیتی ہی اور حدیث میں آیا ہی کہ ایذا دینی والا دوزخی ہی اور مکناسی کہتا ہی کہ بدبو تھنوں کو

تخرق الخیاشیم وتصل الی الدماغ وتؤدي الی انسان ولذلک قال النبی علیہ السلام من کل من هذه الشجرة
پھر دماغ میں ہس جاتی ہی اور آدمی کو ایذا دیتی ہی اور اسی ہی نبی علیہ السلام فی فرمایا جسٹی اس درخت میں سی کہا ہی

فلا یقرن مسجدنا لانه یؤذینا بریحہ والمراد من هذه الشجرة جنس مالہ مرأیحة کرہیۃ یتاذی بہ الانسان
تو چار ہی مسجد کی گرد نہ آدمی کہ بھکو اپنی بڑی ستا تا ہی اور مراد ہذہ الشجرہ ہی جنس ہی جسین ایسی بدبو ہدی کہ آدمی ایذا پاوین

بدلیل تعلیلہ علیہ السلام والمعنی ان من کل شیء عامالہ مرأیحة کرہیۃ یتاذی بہ الانسان فلا یقرن مسجدنا
اس دلیل سی کہ نبی علیہ السلام فی بدبو کو علت ٹھرا ہی اور بدبو یہ ہی کہ جسٹی کہا ہی کہ لو میں ایسی بدبو ہدی کہ آدمی کو تکلیف ہوتی ہو تو ہدی مسجد کی گرد نہ آدمی

لانه یؤذینا برأیحة الکرمۃ وقد ثبت فی صحیح مسلم انه علیہ السلام کان اذا وجد من رجل فی المسجد ریح البصل او
اسٹی کہ بھکو بدبو سی ستا تا ہی اور صحیح مسلم میں ثابت ہو چکا ہی کہ نبی علیہ السلام کو اگر مسجد کا اندر کسی شخص میں سی بیاز یا اسن کی بو آتی

القوم امر بہ فاخرج الی البقیع وهكذا قال الفقہاء کل من وجد فیہ مرأیحة کرہیۃ یتاذی بہ الانسان ینزہم اخراجه من
تو اسکو بقیع کی طرف نکلا دیتی اور اسٹی فقہاء فی کہا ہی کہ جسین ایسی بدبو آتی ہو کہ آدمی کو تکلیف ہوتی ہو تو اسکا مسجد میں ہی نکال دینا لازم ہی

المسجد ولو بجرہ من یدہ اور جلدہ دون لحیتہ وشعرہ لیس فی هذا ینزہم اخراجه کثیر من الائمة وللمؤذنین من المسجد
اگرچہ اہل بیتہ یا نواسی کیچکر دہاری اور سرکہ لسی شہنچی اس روایت کی موافق بہت ہی امام اور مؤذون کا مسجد

والجامع فی هذا الزمان لوجود الرأیحة کرہیۃ قیہم بسبب ما وصہم علی استعمال الدخان الکرہیۃ الریحۃ بل اہم قد
اور جامع مسجد میں سی اس زمانہ میں نکال دینا لازم آئی کیونکہ انہیں بسبب ما وصہم بدبو حقہ نوش کی بدبو موجود ہوتی ہی بلکہ یہ لوگ

یستعملونہ فی داخل المسجد والجامع فیکون الکرہیۃ فی حقہم اشد واكثر وقد کتب بعض المالکیۃ فی الدیار المجازیۃ
کبھی کبھی مسجد اور جامع کی اندر بہتی ہیں سو لوگی حق میں کراہت سخت تر اور زیادہ تر ہی اور کسی مالکی مذہب ہی مجازی دیار میں

جواب عن سوال یتعلق بالدخان وهو ان استعمال الدخان حرام کاصلہ لان اصلہ الخشب والنار لکونہ اجزاء
ایک سوال کا جواب لکھا ہی جو حقہ سی متعلق ہی اور وہ یہ ہی کہ استعمال دخان کا حرام ہی جیسی اوکی اصل کیونکہ اوکی اصل بڑی اور آگ ہی کیونکہ اوکی اجزاء

من الخشب فمرجحة باجزاء من النار فمن حیث اجزائہ الناریۃ التی فیہ یحرم استعمالہ لقولہ تعالیٰ ان الذین یلکون
بڑی ہی اجزاء نار سی ملی ہوئی سو وہ باعتبار اجزاء نار کا کی جواس میں ملی ہیں استعمال کرنا حرام ہی بدلیں اس آیت کی جو لوگ کہتا ہی ہیں

اموال الیتمی ظما انما یاکلون فی بطونہم ناراً قبل النص علی حرمة النار فیحرم الدخان الحاصل منها ویضآنہ تعالیٰ
یتیموں کی مال ناحق وہ یہ ہی کہا ہی کہ اپنی پیٹ میں آگ اس نص ہی آگ کی حرمت معلوم ہوتی ہی سو وہ ان ہی جو آگ سی پیچہ ہوتا ہی حرام ہی اور اللہ تعالیٰ فی

جعلہ ما یعدب بہ حیث قال فی حق قوم یونس النبی علیہ السلام ما امنوا کشفنا عنهم عذاب الخبز فی الحیوة الدنیا
اسکو عذاب کی سبب میں ہی ٹھرا ہی چنانچہ یونس علیہ السلام کی قوم کی حق میں کہتا ہی جب یقین لائی کہول یا مئی او پھر سی ذلت کا عذاب دنیا کی جیتی

فان العذاب الکشفی عنهم کان دخانا وقال فی آیۃ اخر فارنقب یوم ناتی السماء بدخان صہین یغشی الناس ہذا
بیشک جو عذاب کہ اول پرسی موقوف ہو تھا وہ ان ہی تھا اور ایک اور آیت میں فرمایا ہی سو تراہ دیکھہ جہنم کی لاری اور رہا ان صریح گہری لوگوں کا

عذاب الیم والمراد بالدخان المذکور فی هذه الایۃ حقیقۃ الدخان علی قولہ وعلى هذا لا یستلزم ان یمنع من استعمال
یہ ہی دیکھہ کی مار اور مراد دخان سی اس آیت میں معنی حقیقی دخان کی ہیں ایک قول پر اور اس قول پر معنی آیت کریمہ کتاب میں نہ ہی

فی کون الدخان عذابا لیم او ما بہ التعذیب یحرم استعمالہ فان الفقہاء قد تفرقوا فی ہذا الخیر من جنس الی ذلک کی طر
کہ دخان عذاب الیم ہی اور جسٹہ تعذیب واقع ہوئی ہو اسکا استوار کرنا حرام ہی کیونکہ فقہاء متفق ہیں کہ یہ اس کا عذاب نہ ہی جسٹہ تعذیب

محسّر فانه علی لفظ اسم الفاعل من القسیر اسم واد اهلک الله تعالی فیہ اصحاب الفیل فاذا وجب الفراق من
عنه اسم فاعل کی وزن پر تحسیری اوس وادی کا نام ہی جہاں اللہ تعالیٰ فی اصحاب فیل کو ہلاک کیا تھا جب محل عذاب کی پہان واجب ہوا
محل العذاب فوجوب الفراق ہمارے العذاب اولیٰ واخریٰ ثم ان المستعملین لہ توہم انہ یخرجون من اوس فہم وحلوہم
تو عذاب کی چیز سی پہان اولیٰ اور لائق تری بہر تو حقہ نوشتون کو دیکھتا ہی کہ اوکی ناک میں سی اور طین میں سی دھون کھتا ہی

وفیہ تشبیہ باهل النار وبالذین یملکون فی اخر الزمان من لا شر لکما جاء فی الحدیث انہ یكون فی اخر الزمان دخان
اور اس میں دوزخیوں کی اور اوکی جو اخیر زمانہ میں شریر لوگ ہلاک ہوگی مشابہت ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ آخر زمانہ میں ایسا دھواں

یبدأ الارض یقیم علی الناس اربعین یوما اما المؤمن فیصیبہ منہ کھیتۃ الزکام واما الکافر فیخرج من مغربہ واذ
پیدا ہو دیکھا کہ زمین کو پر کر دیکھا اور لوگوں پر چالیس روز تک قائم ہی گا مؤمن کو تو اتنا اثر ہو دیکھا جیسی زکام اور ہر کافر اوسکی تہنوں میں سی اور کلون

وعینہ حتی یصیر من احدہم کالرأس الحنید ای المشوی فلا ینبغی للمؤمن ان یتشبہ باهل العذاب ولا ان یتستعمل
میں سی اور انکھ میں سی نکلیگا یہاں تک کہ ایک کاسر ایسا ہو دیکھا جیسی ہر جلا بھلا سو من کو لائق نہیں ہی کہ اہل عذاب ہی مشابہت کرے اور نہ یہ لائق

ماہوں من نوع العذاب ولا ماہوں من ملائست اهل العذاب وقد کرہ جمع من العلماء القنۃ بالحدید الخاس لمجاہ فی
ہی کہ عذاب کی چیز کو استعمال کرے اور نہ جو چیز کہ اہل عذاب کی مسابہ ہی اور تمام علماء بالاتفاق کو ہی اور تانی کی انکھوں کو کمرہ کہتی ہیں اسلی کہ حدیث میں آیا ہی

الحدیث انہما حلیۃ اهل النار وصح علی ما ذکرہ البلالی فی مختصر الحیاء انہ علیہ السلام کان یکرہ ان یطعم السخن
کہ یہ دوزخیوں کا زیور ہی اور موافق بیان بلالی کی مختصر الاحیاء میں ثابت ہوا ہی کہ نبی علیہ السلام نہ کھانا نہ کمرہ کہتی تھی

ویقول ان الله تعالیٰ لو یطعمنا ناراً فہذا الدخان اولیٰ بالکراہۃ لانہ مختلط باجزاء نار یطعمنا فلو لم یکن فی
اور فرمائی کہ اللہ تعالیٰ فی ہر کوئی کھانی میں نہیں پکائی اب یہ دھواں اولیٰ تر کمرہ ہی کیونکہ اجزاء نار سی طما ہو ہی جیسی گدھکا اور اگر اسکی

استعمالہ الاستعمال الثابۃ لا بد ان وکراہۃ الروح والانتان لکفی زاجر للعاقل عن استعمالہ بل لو لم یکن فی استعمال
استعمال میں بجز سیبا ہی کھڑوں اور بدن کی اور سوای بدبو اور شہر اسند کی کچھ نہ ہوتا تو ہی عاقل کی واسطی اسکی استعمال کا بڑا زاجر تھا بلکہ اگر اسکی استعمال میں

الاحیاء سنة الکفار الذین اخرجہ واطھرہ فی بلاد الاسلام توصل الی ضرر اهل الايمان لکفی باعثا للعاقل
کچھ نہ ہوتا سو اسور دنق طریقہ کفار کی جو اسکو نکال لائی ہیں اور واسطی ضرر دینی اہل اسلام کی بلاد اسلام میں رواج دیا ہی تو ہی عاقل کی لمی

علی اجتنابہ وبلغا عن ارتکابہ لکن اکثر اهل الزمان طبا یعم جامة صعبة الانقیاد مائلۃ دأبھا الی ما لا یعینہم
اسکی اجتناب کر نیو کا کافی باعث اور اسکی اختیار کر نیو کا بڑا مانع تھا لیکن اس زمانہ میں اکثر طبیعتیں کندہ ہیں اور بڑی نافران ہمیشہ بیہودگی کی طرف توجہ

ان نصحو الی یقبلوا وان علوا الی یتعلوا وان فہموا لیرفہوا وان فہموا لیرفہوا وان فہموا لیرفہوا وان فہموا لیرفہوا
اگر اوکو نصیحت کیجی کہی غامین اور اگر سیکھا و کہی نہ سیکھیں اور اگر سچھا و کہی نہ سچھیں اور اگر سمجھیں تو کہی نہ سمجھیں اور اگر دیکھیں تو کہی نہ دیکھیں

لا یجتزئہ سبیلان یروا سبیل الغی یتخذ وہ سبیل المجلس الثامن والتسعون فی بیان الوصیۃ
سوار کی راہ وہ نہ ہر اوں راہ اور اگر دیکھیں راہ الٹی اوکو ہر ادین راہ اشادین مجلس میں بیان وصیت کا

فی حق النساء حال المعاشرة هن قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی خطبۃ حجة الوداع اتقوا الله
عورتوں کی حق میں اونکی ساتھ گذران کرتی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع کی خطبہ میں فرمایا اللہ سی ڈرو

فی النساء فانکم اخذتموهن بامان الله واستحلتم فروجهن بحکمة الله ولکم علیہن ان کا یوطن فوشکم احد
عورتوں کی حق میں تمہنی انکو اسکی امن میں لیا ہی اور انکی فروج کو حکمت اللہ کی حکایتی اور تمہارا حق ہی اوں پر یہ ہی کہ تمہاری بستر پر قدم نہ رکھیں دین جرسی

صحیح المصابیح رواه جابر فکانه علیه السلام قال اتقوا الله فی امر النساء فلا تؤذوهن بالباطل بل عاشروهن
 مصابیح صحیح حدیثون میں ہی جابر کی روایت سی پس گویا نبی علیہ السلام فی فریضہ ڈرو اندسی عورتوں کی باب میں سوئم اوکو ناعنی نہ ستاؤ بلکہ اوکی ساتھ
 بالمعروف كما قال الله تعالى وعاشروهن فانکم اخذتموهن بعهد الله الذی عهد الیکم فیهن من الرفق بهن والشفقة
 گذران کرو جیسی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور گذران کرو عورتوں کی معقول کیونکہ تمہی اوکو اسد کی عہد پر لیا ہی جو اوکی حق میں تمہاری ساتھ عہد ہو ہی یعنی اوکی ساتھ
 حلیمین واستحلتم فروجهن بامر الله تعالى وحکمه فان نقضتم عهده الذی عهد الیکم وخنتم فی امانته فیتقم
 نرمی اور ادنیہر شفقت بر تو اور تمہی اوکی فروج امر الہی اور اوکی حکم سی حلال کر لین میں اگر تمہی اوکا عہد توڑ ڈالا جو تمہاری ساتھ ہو چکا ہی اور تمہی اوکی امانت میں
 منکون من ذلك لانهم امراء الله تعالى فاذا تزوجتموهن بامر الله تعالى وحکمه یکن عندکم امانت وودیعة
 حیانت کی تو اوکی ہی تمہی انتقام لیگا اور یہہ اسلی کہ عورتیں اللہ تعالیٰ کی لونڈیاں ہیں جب تمہی اوکو اسد کی امر اور حکم سی اپنا جوڑا بنایا تو وہ تمہاری پاس امانت میں اور
 الله تعالى فاذا اذیتوهن بالباطل طمعتوهن بالمعروف فانکم نقضتم عهده تعالى وخنتم فی امانته فیتقم منکم
 اللہ کی طرف سی سپرد ہیں پھر اگر تمہی اوکو ناعنی ستایا اور دستور کی موافق گذران کی تو گویا تمہی اللہ تعالیٰ کا عہد توڑ ڈالا اور اوکی امانت میں خیا کی سوا اوکی ہی تمہی انتقام
 لهن ولکم علیهن من الحق ان لا یاذن احد ان یدخل بیوتکم بغیر اذنکم فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غیر مبرح
 کیونکہ اگر تمہا راحق اوکی اوپر یہہ ہی کہ کسیکو یہہ اجازت نہ دین کہ تمہاری کمروں میں تمہاری بی بی کی آسکی اور اگر وہ آئی دین تو اوکو اتنا مارو کہ ہڈی نہ ٹوٹی
 بحیث یؤلمهن ولا یکسر عظمهن ولا یدعی جسمهن وهن علیکم من الحق من ان یتقوا فکسوتوهن بالمعروف ففعل من هذا
 اسطور کہ کہہ پڑی اور ہڈی نہ ٹوٹی اور اوکا بدل ہو لہا ان نہو جادی اور تمہا اوکی حق پکھانا اور یہہا دستور کی موافق اسی معلوم ہوا
 ان بین الزوجین حقان یجب لهما اما ما کان علی الرجل من حقوق النساء فالانفاق علیهن بالمعروف اذ قال الفقهاء
 کہ زوج زوجہ میں ایسی حقوق ہیں کہ اوکی رعایت واجب ہی اور عورتوں کی حق جو مرد پر ہیں تو انکا خرچ ہی دستور کی موافق اسلی کہ فقہا کا قول ہی
 یجب علی الرجل نفقة زوجته سواء دخل بها ولم یدخل بها وسواء كانت مسلمة او ذمیة او فقیرة او غنیة لان غنائمها
 کہ مرد پر نفقہ بی بی کا واجب ہی برابر ہی کہ اسکی صحبت کی یا نہ کی اور برابر ہی کہ بی بی مسلمہ ہو یا ذمیہ یا کفار ہو یا غنیہ یا فقیرہ اسلی کہ اوکی دستہ اوکا حق نفقہ کا
 لا یصلح حقها فی النفقة علی زوجها سواء كانت کبیرة او صغیرة قابلة للوطی وان لم تکن قابلة للوطی لا یجب علیها نفقة
 جو خاوند پر ہی باطل نہیں کر دیتی برابر ہی کہ کبیرہ ہو یا نابالغہ قابل و طمی کی ہو اور اگر قابل و طمی کی نہو تو اوکا نفقہ واجب نہیں ہی
 والنفقة الواجبة علی ما روی هشام عن محمد بن عمار عن عمار بن محمد بن عمار عن عمار بن محمد بن عمار عن عمار بن محمد بن عمار عن عمار بن محمد بن عمار
 اور نفقہ واجب موافق روایت هشام کی امام محمد سی کہنا ہی اور کثیر اور مکان رہنی کا کہنا تو آٹا اور پانی اور دھن پہا اگر
 قالت المرأة لا اظن ولا اخبر قال قاضیان فی فتاواه لا تجبر علی الطبخ والخبز وعلی الرجل ان یتیمها الطعام المهیء او یتیمها
 عورت ہی میں سالن نہیں پکا تی اور نہ روٹی پکاؤن قاضی خان فی اپنی فتاویٰ میں کہہا ہی کہ روٹی اور سالن پکانی پر زبردستی نہیں چلتی مرد پر لازم ہی کہ اوکو تیار کھانا
 بمن یکفها عمل الطبخ والخبز هذا فی القضاء وما فی الدیانة فیتجب علیها ان تفعل کل خدمة فی داخل الدار من الطبخ والخبز
 لاوی یا ایسا آوی کہ سالن روٹی پکاوی کری یہہ حکم تو قضا کا ہی اور دیانت میں عورت پر واجب ہی کہ جو کار بار کھر کی اندر ہو وی جیسی سالن روٹی پکانا
 وغسل الثیاب وغیرها حتی لو لم تفعل شیئا منها لکن اثمة وان لم یجبر علیها وان کان لها خادم یجب علی زوجها نفقة
 کپڑی دھونی اور سوا اسکی تمام کیا کری بیان تک کہ اگر کچھ ہی نگر ہی تو گنہگار ہو گی اگرچہ اوپر زور نہیں ہی اور اگر عورت کا کوئی خادم ہو وی تو خاوند پر اوکی
 خادمہا ان کان لها خادم یطبخ ویخبز وان کان لا یطبخ ولا یخبز لا یجب علیها نفقة لان نفقة فی مقابلة خایمته فاذا
 خادم کا ہی خرچ واجب ہی جبہ خادم سالن روٹی پکاوی کری اور اگر وہ سالن پکانی نہ روٹی تو اوکا خرچ واجب نہیں ہی اسلی کہ خادم کا خرچ مجھ کی بدلتا
 له یطبخ ولو یخبز لا یجب علیها نفقة بخلاف المرأة فان نفقةا لیس فی مقابلة الخدم بل فی مقابلة الاحتیاس
 اور اگر وہ سالن روٹی نہیں پکا تا تو اوکا خرچ ہی واجب نہیں ہی بخلاف بی بی کی کیونکہ اسکا خرچ خدمت کی بدلہ میں نہیں سی بلکہ اپنی کمر روگ رہنی کی بدلہ ہی

فقد حبست نفسها الحق زوجها فكانت نفقة ما على زوجها وليتبعي له ان يوسع عليها في النفقة اذا وسع الله عليه
 سوووا بهي اتيك خاوندكي حواله كر چكي اب او سكا خرج خاوند پر لازم هو وليگا اور خاوند كو چاهي كه خرج مين بي جا پر فرخي كردي جيب خدا و سكو زياده عنت
 ويعتدل فيها من غيرا تقدير ولا اسراف كما قال الله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا وهم ما يحب عليهم ان يطعموا
 كرى اور او مين اعتدال كرى بدون كسى زيادتي كي چنانچه اسد تعالي فرماتا هي كه او اور بهو اور مت ادا او اور خاوند پر بظهور بيل لازم هي كه سكو عيال
 من الحلال ولا يدخل لاجلها مداخل السوء فان ذلك خيانة عليها لارعاية لحقها وينبغي له ان يامرها بالتصدق
 كهانا ديا كرى اور او سكي خاطر برطر يقه چوري وغيره كانه اختيار كر كي سكو كه بهي بي كي حق تعالي هي حق كي رعایت نهين هي اور خاوند كو چاهي كه او سكو به جارت
 ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك واما الكسوة فقد رها هم بدارين وخامرين ومحففة في كل سنة وامر بالدرعين
 دي كه بجيت كهانا اور جو چيز رهنهي سي بكو چاي خيرات كرديا كرى اور بكو يك اندازه امام محمد كي بهي كيا هي دودرخ اور دودرخ ميني اور يك لحاف هر سال مين اور درعين
 والخمارين صيفيا وشتوي يا فالصيفي ما يكون رقيقا يصلي زمان الح
 اور خمارين سي هر دو گرمي چاهي كي مين سو گرمي كي دنون كا باريك هو جو گرمي كي لايق هي اور چاويكي كا هر جو سردى كو دفع كرى
 لدفع البرد ولم يدن كرخف والكعبان ذلك انما يحتاج اليه للخروج وليس على الزوج تهيتة اسباب الخروج
 اور موزي اور جو في موزي نهين كيا كي سكو كه انكي حاجت باهر نكفي كي هي چو قري اور خاوند كا ذمه باهر بهر نيك سامان كا نهين هي
 ولهذين كراويل ايضا ولا بد منه في الشتاء حتى قال قاضيان في فتاواه هذا في عرفهم كما في ديارنا فيجب السراويل
 اور پا بجا كه بهي ذكر نهين كيا اور چاويون مين انكي ضرورت هو قري هي بهان تك كه قاضيان في اپني فتاوي مين كه بهي بهي سراسر انكي چين كاي اور اها راحل سراسر
 وشيا باخر كالجبة والفرش الذي ينام عليه والحاو وما يدفع الحر والبرد ويحب لخدمه ما قيص من زار وكساء وخف كا
 اور اور كپري جيسي كرت اور بستر جيسر سو قري مين اور عات اور جو چيز گرمي اور چاوي كي دفع كرى واجب هي اور عورت كي خادم كي هي قيص اها زار و چادر اور بوزه
 محتاج الخروج للمصالح الخارجة من الرسالة الى الايون ونحو ذلك ولا يحجبها الخار لان شعرها ليس بعورة واما السكف فحقها
 واجب هي كي سكو كه خادم كو كار بهي كاي باهر جانا ضرور هي كه بي اپني ما باپ كي باس او كسي كام كو بهي اور خادم كي هي اور بهي كي حاجت نهين هلي كه او سكي مال عورت نهين مين اور
 في الدار بيت على حدة تامن على متاعها ولا تستحي عن غيرها في معاشره زوجها فان كان للزوج احماء من والده او اخت
 مكا سكوت مين او سكا حق احاطه كي اندر علوه كو بهي چاهي جسين او سكا اسباب محفوظ هي اور خاوند كي سات معاشر مين غير هي پرده بهي اور اگر خاوند كا كوي بهي خاني
 وولد من غيرها فقالت اجعلني في بيت على حدة كان لها ذلك لانه لا تامن على متاعها وتستحي عن معاشره مع زوجها
 يابهن اور دوسري بي بي سي اولاد اب بي بي كي كه محكمو كه علوه تجويز كردي تو بي بي كا بهي حق هي اهي كه اسباب كي كم بهيكي خوف هي اور خاوند كي سات معاشر مين شرم
 ان كان البيت في الدار واحدا وان كان متعدد فاعطاها بيتا يعلق ويغلق لم تكن لها ان تطلب بيتا اخر ان لم يكن
 او كي اگر احاطه كي اندر ايكي هي كو بهي هودي اور اگر كئي كو بهي هون اور خاوند كي ايكي كو بهي او سكو ديديا كه جب چاهي ميند كرى اور جب چاهي كهولي تو اب او سكا بهر حق نهين كراور
 في الدار من احماء الزوج من يوذيرها ان كان يكون الزوج يضربها ويوذيرها فشكت الى القاضي وسئلت ان يسكنها بدين قوم
 كه بهي طلب كي كا اگر احاطه كي اندر جيسر ديور يعني خاوند كي بهي بندستاني والي نهون مكاوس صورت مين كه خاوند او سكو مازتا هو اور ستا تا هو اور ده قاضي كي سامني تاش كرى اور كهي
 صالحين يعرفون احسانه واساءته فالقاضي ان علم ان لامر كما قالت يزرجه عن ذلك ويمنع عن التعدي وان لم
 كه محكمو ايسي صلحا قوم مين مكان ديوي كه اكي بهي بري كو ويكتي مين سو قاضي كو اگر يقين هو كه عورت سجي هي تو خاوند كو كهرك ديوي اور نقدي سي منع كرى اور اگر
 يعلم ان لامر كما قالت يتظر في جيران الدار ان كانوا قوما صالحين يستلمهم هل لامر كما قالت فان قالوا ان لامر كما قالت
 يقين نهو كه عورت سجي هي تو اب او سكا هر كي سكا يون كو ديكي گروه صلحا نهون تو او سي دريافت كرى كه آيا به عورت سجي هي گروه گواهي دين كه عورت سجي هي
 يزرجه عن ذلك ويمنع عن التعدي وان قالوا ليس لامر كما قالت يتركها في تلك الدار وان لم يكونوا قوما صالحين
 تو او سكو كهرك ديوي اور نقدي سي منع كرى اور اگر ده كهين كه عورت غلط كئي هي تو اب سكو او سي كه مين بهي هي اور اگر سب به صلحا نهون

او كانوا يعيلون اليه ياهرة ان يسكنها بين قوم صلحين كي يعرفوا احواله في حقها ويخبروا عن ذلك عند المحاكم اذ لا
 يا خاوند كي طرف دارهون تو خاوند كويده حكم دي كبري بي كي كمي صلحا قوم مين اهر تجويز كوي تاكه خاوند كا معامله بي بي كي حق مين ديكيتي مين اور حاكم كو خبر كوي كبري
 يجوز للرجل ان يتعدى في حق النساء بل يلزمه حسن الخلق معهن واحتمال الاذي منهن وعدم الاتفايق
 اسو اسطي كدر دكو جايز مين كي حق مين تعدى كوي بلكه مردكو عورتون كي سائته خوش خلقي برتن چاهي اور او نكي ايد كي برداشت كوي اور او نكي بعض عيوب
 بعض معائنه عالم يكن اثبات حرايم عليهن بقصور عقولهن بل ينبغي له ان يزيد على احتمال الاذي الملاعبة فيلزم
 جيتك عيوب نگاه كي نهون او غير رحمت كي لي توجه كوي كه عورتين بي دقوت هوني مين بلكه مردكو چاهي كه ايد كي برداشت پر ملاعبة برادي پهر پسي ملاعبت كيا كوي
 بما لا تشفيه فان ملاعبة الرجل مع نسائه ليست من اللهو الباطل الذي هي عنه في الدين بل هي اللهو الجائر
 جسين نگاه نهو ميشك مردكي ملاعبت بي بي كي سائته هو باطل كي قسم مين هي جودين كي اندمخوج هي بلكه يه هو جايز هي دين مين كي اجازت هي
 فيه في الدين فانه عليه السلام كان يمزح مع نسائه وينزل الي دمرجات عقولهن حتى روي انه عليه السلام كان
 كيونكه نبي عليه السلام اچي ازواج كي سائته نسا كرتي تبي اور او نهون كي وضع پر كام كرتي كني بيان نكته روايت هي كه نبي عليه السلام عائشه كي
 يسابق مع عائشه في العدو وجاء في الخبر انه عليه السلام كان من افككه الناس مع نسائه اي من اطهيم وافر حرم معهن
 سائته شرط كدر دورتي اور حديث مين آيا هي كه نبي عليه السلام سببي زياده ازواج كي سائته ملاقات اور چيل كرتي تبي مين خوش مزاج او نكي مي حلي سيني
 وروي انه عليه السلام قال اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا والظفم باهله وفي حديث اخر انه عليه السلام
 اور روايت هي كه نبي عليه السلام فرمايا كه ايمان مين بڑا كمال مؤمن ده هي چواهي ايل سي خوش خلق اور لطف پر هو اور ايك اور حديث مين هي كه نبي عليه السلام في
 قال خيركم خيركم لا اهل ملكن ينبغي له ان لا يلبس معهن في حسن الخلق والملاعبة الى حد يقصد خلقتن فيسقط
 فرمايا مين اچاوه هي چواهي ايل سي اچاوه مين مردكو مين چاهي كه خوش خلقي مين اتنا انبساط اور ملاعبت هي كوي كه عورتون كي حاد بگر جادي اور او نهون
 بالكلية هيئته عندهن بل يراعي الاعتدال في ذلك فلا يدع لميلته ولا تقباض همما راى منكرا ولا يفتر بالمساعدة
 هيئت سراسر جاني تهي بلكه اس باب مين اعتدال كا لحاظ كوي سويست اور دهكي كو او نهون اي جب بري بات ديكبي اور بري باتون مين ابراد كو دروازه
 في المنكرات البتة بل همما راى منهم ما يحالف الشرع يتمر وليفرض لان الله تعالى جعله قوا ما عليه من حيث قال
 هرگز نه كهولدي بلكه او نكي جب كچه شرع كي خلاف ديكبي تو منع كوي اور غصه كوي اسكي كه مردكو الله تعالى في عورتون پر حاكم نايابي چنانچه فرمايا هي
 الرجال قوامون على النساء فيلزمه ان يقوهم عليهن بالامر والنهي ولا يتغافل عن مبادئ الامور التي يخشى غوائلها
 مرد حاكم مين عورتون پر سومر دكو لازم هي كه بي بيون پر امر اور نهني كرتا هي اور ايسي كامون مين غفلت نكزي چكي انجام كا خوف هو دي
 بل ينبغي له ان يكون صاحب غيرة لكن لا يبالغ في التعمت واسباء الظن وتجنس المواطن اذ روي انه عليه السلام نهو
 بلكه يون چاهي كه صاحب غيرت هي ليكن كال درجه كي عيب جو هي اور به گاني اور باطن تلاش هي نكزي اسكي كه روايت هي كه نبي عليه السلام في
 ان ينبغي عورات النساء في لفظ اخر ان يتعمت النساء فان غيرة الرجل على اهلها من غير ريبة يفيضها الله تعالى
 عورتون كي عيب نهون هي نسا منع كيا هي اور دوسري عبارات مين كه عورتون كي عيب كي تلاش سي منع كيا كيونكه مرد كي غيرت اپني ايل پر بدون شك كي الله تعالى كو
 كما جاء في الحديث انه عليه السلام قال غيرة يفيضها الله تعالى وهي غيرة الرجل على اهلها من غير ريبة لان ذلك من
 ناپسند هي چنانچه حديث مين آيا هي كه نبي عليه السلام في فرمايا ايك ايسي غيرت هي كه الله تعالى كو ناپسند هي يعني مرد كي غيرت اپني ايل پر بدون شك كي كيونكه يه السلام
 مبدء الظن الذي وقع النهي عنه فان بعض الظن اثم واما الغيرة في محملها فلا بد منها وهي محمودة لما روي انه عليه السلام
 به باطني هي چكي مانعت اي هي اسكي كه بعضي گناه مين اور هي ده غيرت جو نيك سمجوده تو ضرور چاهي اور محمود هي اسطي كه روايت هي كه نبي عليه
 قال ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيرة الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله عليه وفي حديث اخر انه عليه السلام
 السلام في فرمايا ميشك الله غيرت كرتا هي اور ميشك مؤمن غيرت كرتا هي اور الله كي غيرت يه هي كه مؤمن ده عمل كوي جو اسني او سپر حرام كيا تها اور ايك اور حديث مين هي عليه السلام

انی لغیرہا امر لا یغیر الامکنس القلب والطریق المعنی عن الغیرة ان لا یدخل علیہن من رجل ولا یخرجن الی
 من بہت غیرت ولا یہن او ینہن ہی کوئی جو غیرت نکلی مگر او نہ ہی دل اور ہر حسین و خیرتی شے ہمہ ہی کہ کوئی پاس کوئی مرد نہ آوی اور وہ رستوں پر نہ بہرین
 الطریق لان خروجہن بعد من عدم الغیرة فیلزم للرجل ان یمنع زوجته عن الخرج من البیت ولا یاذن لها
 کیونکہ او نکالنے یا غیرتی ہی سومر کو لازم ہی کہ اپنی بی بی کو کہہ میں سے نکلتی نہی اور سواری کئی خاص جگہ کی نکلتی کی اجازت نہی
 بالخروج الا فی مواضع مخصوصة وہی قال صاحب الخلاصة نقلا عن مجموع النوازل یجوز للزوج ان یاذن لها
 وہ جگہ جو خلاصہ والا مجموع النوازل سی نقل کرتا ہی اور خاوند کو جائز ہی کہ اپنی بی بی کو
 بالخروج الی سبعة مواضع من یارة الابوین وعیادتهما وتقریة ما و احدهما و یارة المحارم وبعد بیان هذه
 سات جگہ جانی کی اجازت دیوی ماباپ کی ملاقات اور دون کی بیمار پر سی اور دون کی یا ایک کی تعزیت اور عمر من کی ملاقات اور یہ سات جگہ بیان
 السبعة قال فان كانت قابلة او غسالة او كانت لها حق علی اخر او اخر علیہا حق تخرج بالاذن وبغیر الاذن
 کر کہہا ہی پھر وہ عورت اگر دائی یا مردہ شو ہوگی یا او کسی پر حق آتا ہو یا اور کسی کا حق اسپر آتا ہو تو جائز ہی اجازت سی اور بی اجازت
 وقیماء ذلك من یارة الاجانب وعیادتهم والولیمة لا یاذن لها ولو اذن وخرجت كانا عاصیین ولاذن
 اور انکی سوائی غیر من کی ملاقات کی پہلی یا خیر کی عیادت کو یا ولیمہ میں جانی کی اجازت نہی اور اگر کسی اجازت نہی اور وہ کئی تو دونوں گنہگار ہوگی اور اجازت
 قد یكون بالسکوت وهو کالقول لان النہی عن المنکر فرض وان ارادت ان تخرج الی مجلس العلم بغیر رضی الزوج
 کہی چپ رہتی سی ہی ہوتی ہی اور سکوت مانند بولنے کی ہوتا ہی اسلی کہ مانعت بری بات کی فرض ہی اور اگر عورت علم کی مجلس میں بغیر خوشی خاوند کی جانا جا ہی
 لها ذلك لان تقع لها نازلة وامتنع الزوج من السؤل لها فیمنعها الخرج من غیر رضی الزوج لان طلب العلم
 تریہ اختیار نہیں ہی ان اگر عورت پر کوئی واقعہ گذری اور خاوند کو نہ پوچھ دیوی تو اب مضائقہ نہیں ہی کہ بی مرضی خاوند کی جلی جاوی اسلی کہ علم کی تلاش
 فیما یحتاج الیہ فرض علی کل مسلم ومسلمة فیقدم علی حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبرها بان ذلك لا یسمعها
 حاجت کی وقت ہر مسلم مرد اور عورت پر فرض ہی سو یہ تلاش خاوند کی حق پر مقدم ہی اور اگر خاوند کی کسی عالم سی پوچھ کر بتا دی تو اب نکلتی کا اختیار نہیں ہی
 الخرج وان لم یقع لها نازلة لکن ارادت ان تخرج الی مجلس العلم لتعلم مسئلة من مسائل الوضوء والصلوة ان
 اور اگر عورت کو کوئی واقعہ تو پیش نہیں کیا پر بحاس علم میں اسلی جا یا چاہتی ہی کہ کچھ مسئلہ وضوء اور نماز کی سیکھ لی اگر
 كان الزوج یحفظ المسائل وینکرها عندها فله ان یمنعها وان كان لا یحفظ فالاولی ان یاذن لها حیثا
 او کما خاوند مسائل یاد کرتا ہی اور کو بتا دیتا ہی تو خاوند کو اختیار ہی کہ نجائی دی اور اگر کو مسائل نہیں آتی تو بہتر ہی کہ کہی کہی جانی دیکری
 وان لم یاذن لاشئ علیہ ولا یسمعها الخرج مالم یقع علیہا نازلة وان خرجت من بیت زوجها بغیر اذنه یلعنہا
 اور اگر نہ جانی یوی تو او کو کچھ گناہ نہیں ہی اور نہ او کو جائز اختیار ہی جب تک کوئی واقعہ پیش نہ آوی اور اگر وہ خاوند کی کہہ میں سی او کی بی اجازت جلی جاوی
 کل ذلك فی السماء وكل شئ تشر علیہ الا انفس والجن فخرجها من بیتہ بغیر اذنه حرام علیہا قال ابن الہمام حیث
 تو آسمان وزمین کی فرشتی اور ہر شے جس پر گذرتی ہی وہ لعنت کرتی ہیں سوئی انسان اور جن سو عورت کا نکلتا خاوند کی کہہ میں سی بی اجازت حرام ہی ابن الہمام کہتے ہیں
 ابعیم لها الخرج فانما یباح بشرط عدم الرینة وتقریة البینة الی فلا یکن داعیا الی نظر الرجال واستماعهم قال البیہقی
 اور عورت کو جہاں جانا صحیح ہی تو بشرط نہی زینت کی ہی اور بدون ایسی صورت کی جس سی مردوں کو اور ہر دیکھنی کی رغبت اور بچاؤ ہو اسلی کہ اللہ عزوجل فرماتا
 ولا تبرجن تبرج الجاہلیة الاولى والتبرج علی ما ذکرہ فی الصحاح اظہار المرأة زینتها ومحاسنها للرجال فالمرأة کلما
 اور کہہا فی نہر و جیسی دیکھنا تا ستور تہا پہلی وقت نادانی کی اور تبرج موافق بیان صحاح کی عورت کا ظاہر کرنا اپنی زینت اور خوبی کو سامنی مردوں کی سوء عورت ہے
 كانت مخفیة من الرجال كان دینہا اسلام لما روی انه علیہ السلام قال لابنتہ فاطمة امی شئ خیم للمرأة قالت بان
 مردوں سی پوشیدہ ہی تو او سکادین سلامت ہی اسلی کہ نبی علیہ السلام اپنی بی بی فاطمہ سی پوچھا عورت کی کئی کیا بات بہتر ہی عرض کیا

لا تری من جلا ولا یزیرا **سرخ** استحسن قولها وضمها الیه و قال ذریۃ بعضہا من بعض وکان اصحاب
نہ کہ ہر دو دیکھی اور نہ کوئی مرد او کو دیکھی اور نہ اپنی اولی کا قول پسند کر کر سینہ سی لگایا اور فرمایا اولاد ایک کی ایک سی ہی اور اصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم يسدون الثقب والكوي في الحيطان لئلا تطلع النساء على الرجال وماذا امرته
 وياورون في سوراخ اور جھروکی بند کرو یا کرتی تھی تاکہ عورتیں مردوں کی سامنی نہ آویں اور معاذی انہی بی بی کو رکھیا
 نبی علیہ السلام کی

تطلع في كوة فضر بها فنبغي للرجل ان يفعل كذلك ويسمع امراته عن مثل ذلك ثم ان كان في قلبها يد رحمة من ربها
 كد سوراخ سي جھانگی تھی سو او کو مارا ببر کو چاسی کہ ایسا ہی کیا کری اور اپنی بی بی کو ایسی حرکات سی منع کری پھر اگر عورت کی دل میں کوئی بدعت ہو وہی توفع
 وبقنہا اعتقاد اهل السنة والجماعة وبعلمہا من احکام الصلوة والحیض والنفس ما تحتاج الیه وان تساهلت
 کری اور او کو عقیدہ اہل سنت اور جماعت کا بتادی اور احکام نماز کی اور حیض اور نفاس کی جتنی حاجت ہو سکے ادا دے اور اگر عورت دین کی

باب میں سستی کری یا فی نماز ہودی تو اس کو ادب دیوی لیکن آہستہ آہستہ ادب دیوی پہلی سمجھاوی اور خداسی دیوی

فان لم یجمع یولی الیها ظہرہ فی المضجع او یفرد عنها بالفراش ویلججہا الی ثلاث لیلال فان لم یجمع یضربہا ضرباً
اگر وہ مخانی تو سوئی ہوئی اسکی طرف سے منہ پیر کر بیٹھ کر دی یا اسی جداسوئی اور تین رات تک چھوڑی کہی پہر بی نہ مانی تو اسکو اتنا ماری

عبر صبر و لا یضرب رجلاً الا بعد ان یرد الیه منہ فانی لم یجمع یطلقا کما قال قاضیخان فی فتاویہ رجل له امرأۃ
کہ بہی نہ ٹوٹی اور مہر نہ بخاری اسکی ممانعت اسی ہی بہرہی نہ تھی تو طلاق دیدیوی چنانچہ قاضیخان اپنی فتاویٰ میں کہتے ہی ایک مرد ہی کہ او کی بی بی

لا تَصْلِيْ يَطْلُمُهَا وَانْ لَمْ يَنْبِذْ لَهَا مَالٌ يَوْمَئِذٍ فَهِيَ مُهْرٌهَا وَقَالَ الْبَزْزِيُّ لَا يَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى وَهَرَهَا فِي عُنُقِهِ أُولَى مَنْ
بِئْ نَازِسِي طَلَقَ دِيدِي اِگر چه اتمان مال نه بود که او سکا مهر پور کردی اور بزازی گهتا ہی اگر مهر گردن پر لیکر اعدسی ملی تو اس سی بہتر ہی نہ ہی نماز دعوت ہی طی کری

ان یسبحی ہر روز ۱۰۰۰۰ مرتبہ اللہ تعالیٰ اسماعیل نبی علیہ السلام بقولہ وکان یا امرأه بالصلاة والزکوة اور بیشک اللہ تعالیٰ فی اسماعیل نبی علیہ السلام کی اس آیت میں مرحوم کی ہی اور کما کرتا تھا اپنی کمر والوں کو نماز اور زکوٰۃ کا

او کہتی میں اپنی اہل بیت کو ساز پر قائم کرنا سبب کشتاکی دروازہ رزق کا ہی اور خلاصہ والا کشتای خاوند کو اختیار ہی کہ بی بی کو چار عادتوں پر

ماری یا کوئی اور بات ان چار کی مانند ہو ایک تو خاوند کی کہر سی بی اجازت باہر جانا بعد مہر لینی کی
 دوسری سنگار نہ کرنا

اذا اراد الزوج الزينة والثلاثة ترك الاحابة اذا اراد الزوج الحياء وطاعة الله وآدم في الصلاة وقبضته لئلا

ترک الصلوة ترك الغسل عن الجنابة والحیض ثمرانه ان المراد ان يتزوج باخرى وعلیه بعدل بینهما بحکم الله ذلك

لكن ان لم يفعل فهو ماجور للتركة ادخال الغم عليها لاسيما اذا كانت امرأة صالحة فان صلاحها و عفة ما نوة عظيمة

لیکن اگر تیری تو ثواب پادیا گیا کیونکہ اپنی جانی کو غم نہیں دیا خاص ایسی صورت میں کہ وہ جانی صالح ہو بیٹیا کے رشتہ کی حالت اور عفت بڑی نعمت ہی

لا یكافیهما شکر وان خاف انه لا یعیل بینہما لا یحیون لہ ان یفعلوا فالا لان اذہ قمار وان جمعا لہ ذلک جملا احیاء

قال فانكوا مطابدين من النساء فمثنى وثلاث ورباع الا ان تمالى عقيب ذلك قال فان عتقتهم ان لاعدائهم افواجا

مرایا ہی لو نکاح کرو جو نکاح حسین و عروین ۹۹۰ تین تین چار چار لیکن ہر کسی بعد فرماتا ہی
 ہر اگر دہرہ کہ راہ نہ کہوئی تو ایک ہی بیس ہی

في الملة والدين فمن نوى ان لا يؤدى اليها مهرها يجمع يوم القيمة ثانيا لما روى انه عليه السلام قال ايما رجل تزوج
فرض كياى پير چكى پيه نيت هوى كه بي كا مهر ادا نكرى تو قيامت كي دن زانيون كي صورت مين او كيكا اسلى كه رويست هي كه نبى عليه السلام فرمايا كه هر شخص عورت
امراه على اقل من المهر واكثر ليس في نفسه ان يؤدى اليها حقها لى الله تعالى يوم القيمة وهو نكاح ولا يطلب منها
سى نكاح كرى مقدار مهرى كتر پير يا اتنى زياده پير كه اسكا حق ادا نكردى قدرت نه تو قيامت كي دن خدا كي سامنى اليسا هو وكيكا جيا زانى اور بي لى ادا پير كي
المهره لاداء مهرها لان يكون فقير او توجه المرأة طوعا لا كرها ولا يكلفها ان تعقب له مهرها لان الله تعالى بعد ما
نئ مهلت نه مانگي هن اگر كمال هو يا بي لى اپنى خوشى سى مهلت ديدي ندرى نهين اور بي لى كو نكليف نه بخشو لى اسوا سلى كه الله تعالى بعد اس آيت كي
قال واذا النساء صدقن من افخا فان طين كن عن شئ منهن نفسا فكنوه هنكاهن فافعهنا على ما في التيسير و انوار
اور دي و الوعورتون مهر ادى خوشى سى نه فرماي پير اگر ده اسمين سى كچه چهور دين نكوه خوشى سى توده كه ادر چتا پچتا سو اسكى سنى موافق تيسير اور انوار
التزويل انهن ان وهبنا لكم بعضا من الصدق عن غايه الرضا وطيب القلب بلا اكر هو لا اقتداء من سوء العشرة فلتسوا
التسويل كي پيه مين كه عورتين اگر كو كچه مهر مين سى اپنى عين رضامندى اور دلكى خوشى سى بي زور اور بي خوف جوعا طلى كي بخشدين ^{تو كه ادر پير}
به بلا تبعة ففعل من هذا ان الاستكثار في الاستيها بكمروه لانه تعالى كما جعل عقد النكاح ببدل الزوج ان شاء
بيجي نه پير اس سى معلوم هو كه هبت كه كه كرخشواتا كوده هي اسوا سلى كه الله تعالى جيسى عقد نكاح كو خاوند كي اختيار مين ركهباي چاى
يمسكها وان شاء يرسها و اختيار منها كن لك جعل حلقة سلسلة لهم في رقبتهم و ذمته فقعد النكاح يجرها اليه
عورت كو كه بي اور چاى چهور دي عورت كو كچه اختيار نهين ايسى بي حلقة مهر كي زنجير كا او كي گردن مين اور ذمه پير ركهباي سو عقد نكاح سى عورت كو خاوند
وسلسلة المهر تجره اليها فاستيها بكمهر ابطال حقها و ابقاء لحقه وفيه ترك المعادلة وهو نوع من الظلم ولا يطبقها
كه پچتا هي اور مهر كي زنجير سى عورت خاوند كو كه پچتى هي سو تمام مهر كا بخشو اليها او كي حق نفق اور پنا حق باقى ركهباي اور اسمين لى انصافى اور پير هر كا ظلم هي اور بي ضرورت
بغير ضرورة الا ان تكون سيئة الخلق فاسدة الدين تاذك الصلوة لان الطلاق وان كان مباحا لانه من البعض
يا بي كو طلاق ندى ان اگر بدخو ^{بدين} يا نماز هوى اسلى كه طلاق اگر چه مباح هي پير پيه مباح اسه كي ان
المباحا عند الله تعالى لما فيه من ايداء الغير ولا يلزم ايداء الغير من غير ضرورة الا ينجناية من جانبها فاذا عزم
بيت ناپسند هي اسلى كه اسمين خير كي ايدايه اور بي ضرورت كسيكو ايدايه مين مباح نهين هي ان اگر او كي كچه خطا هوى پير اگر كسى
على تطبيقها بسبب الضرورة ينبغي ان يرعى عدة امرد احرها ان يطلقها في طهر امرد جامعها فيه لان الطلاق في الحيض
ضرورت سى طلاق كا ادا كرى تو لايون لى اي كه كئى باقون كا لحاظ ركهبي ايكي پيه كه اسوا ايسى طهر مين طلاق ديوي جسين جماع نكيا هو اسلى كه طلاق حيض مين
والطهر الذى جامعها فيه حرام والثاني ان يقتصر على طلقة واحدة ولا يجمع الثلث لانه يدعى فيهم والطلقة الواحدة
اور جس طهر مين كه جماع كيا هو حرام هي دوسرى پيه كه ايكي هي طلاق پير كفكارى تين طلاق نه جمع كرى اسلى كه طلاق قبيح هي اور ايكي طلاق مين پير
بعد انقضاء العدة تغيد المقصود مع انها بعد من الندم لمكنه من التدارك بالرجعة في العدة وتجدد النكاح بعد
بعده كدر رجاني عدت كي مقصود حاصل هونتا هي باوجود كچه مدت سى پچ هي كيو نكه عدت كي اندر رجوت سى اور بعد عدت كي از سر نو نكاح سى تدارك كا اختيار
العدة واما اذا طلقها ثلثا فريما يندم ولا يمكنه التدارك الا بالحلة وعقد الحلة منى عنه ويكون هو الساعى فيه
باقى رستا هي اور اگر اسكو مين طلا قين دين تو بعضى وقت شر مسا هونتا هي اور اسكا تدارك معدن حلاله كي نهين هونتا اور عقد طهر ممنوع هي اور اس عقد كا پيه هي ساعى رستا
ويحتاج الى الصبر مدقمه كون قلبه معلقا بزوجة الغير رجوان يطلقها حق تعود اليه بعد انقضاء عدتها وكل
اور مدت نكه صبر كرنا پچتا هي اس حال مين كه اسكا دل كجاني بي بي سى نكار هونتا هي اس اسيد پير كه طلاق دي تو بعد عدت كي ميرى پاس كرى پيه تمام خرابي
ذلك فترة اجمع وفي الواحدة يحصل المقصود من غير محذور والثالث ان ينلطف في تطبيقها من غير عنف ولا استخفافا
طلاق جمع كر نكيا پيل هي اور ايكي طلاق مين بلا كراهت مقصود حاصل هونتا هي اور تيسرى پيه كه طلاق دي مين لطف برقى خشونت اور حقارت نكرى

ويطوب قلبها بان يعطيها شيئا زائدا على مهرها على سبهي درهم وخمسة وطلقة عوضا عن ايجاشها
 اورا وسكادل خوش كردی اسطور که مهر سی زیاده کچھ جوڑہ وغیرہ بطور مستعد اور روپیہ اور چارہ وحشت اور غم کی بدلہ میں دیدی
 والرابع ان لا يفشي سرها ثم انه ان طلقها على مال وله ان ياخذ ذلك المال ان كان المشغول من
 اور چوتھی یہ کہ اسکا بہیہ نہ ظاہر کری پھر اگر سنی مال کی بدلہ طلاق دی جسو ماوند کو مکروہ ہی کہ اس مال کو بیلی اگر غمخوئی ناساز کاری
 جانبہ لانه وحشها بالاسمال فلا يزيد في ايجاشها وقد قال الله تعالى وان اسرتم استبدال نزوج مكان
 خاوند کی طرف سے ہی سنی کہ اسکو چھوڑنی سنی ایک تو رنج دیا پھر انت نہ بڑا ہوی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور اگر بدلہ چاہو ایک عورت کی جگہ
 نزوج وتبقيتم احداهن قطرا فلا تاخذوا منه شيئا يعني يسير من القطار الذي هو المال
 دوسری عورت اور دی چکی ہو ایک پیر مال تو پھر نہ لو اس میں سے کچھ بیا قطار میں سے جو بہت مال ہوتا ہی تھوڑا سا ہی یعنی سنی منع کیا ہی
 الكثير فضلا عن الكثير وان كان المشغول من جانبها ياخذ الزائد على ما دفع اليه من المهر ثم انه ان
 بہت یعنی کا تو کیا باقی اور اگر ناساز کاری عورت کی جانب سے ہی تو بیجا جوہر اسکو دی چکا ہی مکروہ ہی پھر اگر مردنی
 اكرها على الخلع والتمت ان تعطيه مالا للخص من مهر ونحوه فيقيم الطلاق بلا لزوم
 اس پر خلع کی زبردستی کی اور عورت فی اپنا بدلہ چھڑانی کو مان لیا کہ مال دو گئی از مہر وغیرہ تھسا قسط کر دیا تو بدون لازم ہونی
 ما التزمته من المال وبلا سقوط ماعليه من المهر الرضا شرط في لزوم المال وسقوطه والا كراهية يعيم
 مال مانی ہوی کی اور بدون ساقط ہونی مہر وغیرہ کی جو خاوند کی ذمہ ہی کی آئی کہ مال لازم ہو جانی میں اور ساقط ہونی میں رضامند نہ ہو ہی اور
 الرضا على ما بين في موضعه هذا الذي ذكر في هذا الزوج من حقوق الزوجة وأما ما كان على الزوجة
 زبردستی میں رضامند ہی نہیں ہونی چنانچہ اپنی جگہ میں بیان ہو چکا ہی بیان کیا ہی جو بی جگہ حق خاوند کی ذمہ ہیں اور ہی خاوند کی حقوق
 من حقوق الزوج فالقول الشافي فيه ان النكاح والزوجة رقيقة الزوج كما قال النبي عليه السلام
 جو بی کی ذمہ ہیں سو قول ثانی اس میں یہ ہے کہ نکاح غلام کی ذمہ خاوند کی لوندی ہونی چاہیجہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
 النكاح مرق فلينظر احدكم اين يضع كمرته فان صلاهم بين في هذا الحديث ان الاحتياط في حقها اهم
 کہ نکاح غلام ہی سو تم دیکھ لو کہ اپنی پیاری بیجی کو کہاں دیتی ہو بیشک اپنی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ عورت کی حق میں احتیاط ضرور تر ہی
 لكونها رقيقة بالنكاح لا يخلص لها بوجه من المطلق الزوج وأما الزوج فهو قد اسر على الخصاص منها
 کیونکہ وہ نکاح کی سبب سے لوندی ہوجاتی ہی بدون خاوند کی چھوڑن چھوڑ سکتی اور رہا خاوند سوطلاق دیکر عورت سے آپ چھوڑ سکتا ہی
 بتطبيقها فاذا كانت المرأة رقيقة الزوج يلزمها ان على غيرته وتزوج على ذلك من الله الثواب فان ذلك
 پھر جب عورت خاوند کی لوندی ہوئی تو لازم ہی کہ خاوند کی عزت برہ اور پھر اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید وار رہی اور بیشک اسکا کام یہ ہی
 جهادها لما ورد في الحديث ان جهاد المرأة حسن لو حسن المعاشرة مع زوجها فعليه ان تطيعه في كل
 جہاد ہی اسنی کہ حدیث میں آیا ہی کہ عورت کا جہاد حسن بتقل خاوند کی سائنتہ نیک گذران پس عورت کی ذمہ ہی کہ خاوند کی اطاعت کری
 ما يامرهما الامعصية فيه اذ قد ورد في عظيم ما اخبر كنيسة من جملتها ما روى انه عليه السلام قال
 جو کہی جسین گناہ نہو دی اسو سلی کہ حدیثین بہت وارد ہوئی ہیں کہ خاوند حق ہی ازان جملہ وہ کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
 لو كنت امر احد ان يسجد لاحد لامرأة ان اجها من عظم حقه عليها وقالت عائشة انت فتا
 اگر میں کسیکو سجدہ کا حکم دیتا کسیکی بی تو البتہ عورت کو حکم دیتا کہ خاوند کی کیونکہ خاوند کا بی بی پر برا حق ہی اور عائشہ رضی اللہ عنہا ہی ایک جواس عورت
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله اني خطبت فاحق الزوج على الزوجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 نبی علیہ السلام کی پاس آئی عرض کیا کہ ای اللہ کی میں جو ابون نکاح کیا چاہتی ہوں سو خاوند کا بی بی پر کیا حق ہی پس نبی علیہ السلام فرمایا

كان من قرنه الى قدمه صديدا فحسته ما دلت شكره وقال ابن عباس اتت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم
 اگر خواندگی سرسی یا نوک یک پیبی ہو پہر بی بی چاٹ لی تو ہی او کا شکر ادا نہیں کیا اور ابن عباس کہتی ہیں ایک عورت نبی علیہ السلام کی پاس آئی
 وقالت يا نبي الله اني امرأة اتبع واني لبريدان التزوج فاحق الزوج على المرأة فقال النبي عليه السلام من حق الزوج
 عرض کیا یا نبی اللہ کی میں عورت بی بی خواندہ ہوں میرا ارادہ نکاح کا ہی سو خواندہ کا بی بی پر کیا حق ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا ایک حق خواندہ کا
 على المرأة اذ ارادها في نفسها وهي على ظهر البعير ان لا تمنعه ومن حقه ان لا تقطع شيئا من بيتها الا باذنه
 بی بی پر یہ ہے کہ اگر خواندہ او کی طرف رغبت کری اور وہ عورت اونٹ کی کمر ہو تو انکا نہ کری اور خواندہ کا ایک یہ ہے حق ہے کہ او کی گھر میں سے او کی بی بی جانے
 فان فعلت كان الوزر عليها والاجرة ومن حقه ان لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاءت عفت
 کچھ نہ ہی اگر وہی تو وہ گنہگار ہوگی اور ثواب خواندہ کو ہوگا اور اسکا حق یہ ہے کہ نفل روزہ او کی بی بی اجازت دہی اگر روزہ رکھی گی تو ہوگی بی بی اسکی
 ولم يقبل منها ومن حقه ان لا يخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها الملائكة حتى ترجع الى بيتها وروى
 اور قبول نہ ہوگا اور اسکا حق یہ ہے کہ او کی گھر میں سے بی بی اجازت باہر نہ جادی اگر جادی گی تو جہنم ہنگر تو گی او کو فرشتے لعنت کی جاؤ گی اور وہی ہے
 انه عليه السلام قال اني رايت ليلة اسري لي امرأة معلقة بلسانها فقلت يا جبريل ما شانها فقال انها
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ معراج کی شب کو میں نے ایک عورت دیکھی کہ زبان کو مڑھ رہی ہے میں نے پوچھا یا جبریل اسکی کیا خطا ہے عرض کیا یہ عورت
 كانت تؤذي زوجها وبعيرها باللسان امرأة اخرى معلقة بتدبيرها وهي التي ترضع بغير اذن زوجها
 زبان ہی کا خواندہ ہماروں کو ستاتی تھی اور ایک اور عورت دیکھی کہ اپنی بچہ پستان کہہ سوتی ہے وہ ایسی تھی کہ خواندہ کی بی بی اجازت دودہ ملائی تھی اور
 رايت اخرى معلقة برجلها وهي التي تخرج بغير اذن زوجها معلقة ببديها وهي التي تفسد ما زوجها
 ایک اور عورت دیکھی کہ اپنی پاؤں پھینکتی تھی وہ خواندہ کی بی بی اجازت کہہ چلی جاتی تھی اور ایک اور دیکھی کہ اپنی آہٹیں مسوتی تھی وہ وہ تھی کہ خواندہ کا مال خراب کرتی تھی
 وروى عن أبي هريرة انه عليه السلام قال اذا دعا الرجل امراته الى فراشه فابت فابت غضبان لعنتها الملائكة
 اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کوئی مرد اپنی بی بی کو اپنی بستر پر بلا دی اور وہ مانی پہر وہ مرد خفہ ہو کر سو رہی تو صبح تک فرشتے اس پر لعنت
 حتى تصفو في رايته انه عليه السلام قال والذي نفسي بيده ما من رجل يدع امراته الى فراشه فتاتي الا
 کرتی ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا قسم ہے اپنی مالک کی کہ جو مرد اپنی بی بی کو اپنی بستر پر بلا دی اور وہ نہ مانی تو
 كان الذي في السماء سلطا عليها حتى يرضى عنها والحاصل ان اللازم لها ان تطلب رضاه ولا تمنع نفسها عنه
 جو کہ آسمان میں ہی اس کی بیزار ہوگا جہنم کا خواندہ ماضی ہو دی خواصہ یہ ہے کہ بی بی کو لازم ہے کہ خواندہ کی رضا غلب کرتی ہے اور اگر کوئی اس کا حال کر دی
 ولا تغفل بالحيز ولا تؤخر الاجابة بل تطيعه فور طلبه ان كانت طاهرة عن الحيض وما في حال الحيض فتخير
 اور حیض کا بہانہ نہ کری او کی حکم پہر پر نہ کہی بلکہ تیرت کہتی ہی اطاعت کری اگر حیض سے پاک ہو دی اور حیض کی حالت میں اپنا حال
 عن حالها وتلبس ثيابا تغلبا لميل الزوج اليها ويستحب لها اذا دخل وقت الصلوة ان تتوضأ وتجلس في
 جتاوی اور اپنی کپڑی پہن لی تاکہ خواندہ کا دل اودھ نہ ہو بلکہ وہی اور حالضہ کو مستحب ہے کہ جب نماز کا وقت آوگا تو وضو کر کر کہ میں
 وسجد بين يديها وتسلم وتقبل قدماء الصلوة كيلا يروى عنها عادة العبادة وقد روي انه عليه السلام قال اذا استغسلت
 نماز کی جب پوزی پر جتنی دیر غاڑو گئی ہی سبحان اللہ اور للہ لا اله الا الله پڑھ کر تاکہ عبادت کی عادت نہ جاتی ہے اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب پانچ عورت
 الى افضل في وقت كل صلوة سبعين مرة كتب له الف رحمة وغفر لها سبعون ذنبا ورفعهما درجة واحدة واعطى لها كل
 ہر نماز کی وقت ستر بار استغفار پڑھتی ہی تو او کو ہزار رحمت کا ثواب ہوتا ہی اور ستر گناہ معاف ہو جاتی ہیں اور اسکا درجہ بڑھ جاتا ہی اور ہر حقہ نماز کی
 حرف من استغفارها نول وكف بكل عرق في جسدها حج وعمرة وفي غير حال الحيض تلبس حسن ثيابا وتظهر
 ہر حرف کی بدلہ نور ہوتا ہی اور ہر کی رکوع کی شمار حج اور عمرہ کا جاتا ہی اور اگر پاک ہو تو اچھا لباس پہنا کر ہی اور جہان تک ہر

یہاں سے ہے
 بی بی کا حق ہے
 بی بی کا حق ہے
 بی بی کا حق ہے

المودة الى زوجها استطاعت وتكون معطرة صمها ومستعدة في الاحوال كلها لاستمتاع الزوج

بها متى شاء وتكون قاعدة في قعر بيتها لا تخرج منه الا في القبر ولا تخرج من بيتها

الا باذن زوجها واذا خرجت باذنه فتخرج خفية وتطلب الموضع الخالية دون الشوارع والاسواق

ولا تخرج عطرة متبرجة ولا تتحدث مع رجل في طريق

فصر بهما بالديرة فقال رجل يا امير المؤمنين هال له عمر لو كانت امرتك فلم تدخلها في بيتك

حتى لا يهلك احد في الطريق ولا تخرج الى الحمام وان جها لما روى عن عائشة انه عليه السلام قال للحمام

حرام على نساء امتي فان اقتضت الضرورة الى دخوله من المرض او النفاس يشترط ان تدخل بميرة ولا يكون

فيه احد من النساء مكشوفة العورة ولا تخرج بغير وجه واحد من هذه الشروط لا يحل لها الخروج الى حمام

وكن لا يحل لها الخروج الى المقابر لما ذكر في نصاب القاضى مسئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال

تسل عن الجواز في مثل هذا وانما تسئل عن مقها من اللعن فانها لما نوت الخروج كانت في لعنة الله

وملكته واذا خرجت تحفها الشياطين من كذا انت القبر بلعني يا روح الميت واذا رجعت كذبت في

لعنة الله تعالى وملكته حتى تعود الى منزلها ايا امرأة خرجت الى مغبرة بلعني يا روح الميت

ولا مرضين السبع وتشتفي في لعنة الله تعالى دعت للميت بخير ولو تخرج من بيتها يعطيه الله ثواب

ثواب حجة وعمره وعن سلمان وابي هريرة السلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب داره

فاطمة فقال لها من اين جئت قالت من منزلة فلانة التي عانت فقال لها من اين جئت قالت من منزلة فلانة التي عانت فقال لها من اين جئت

قبرها قالت معاذ الله افعلا بعد ما سمعت منعت فقال عليه السلام لو زرت قبره لعلتم من شدة الحزن

وروى عنه عليه السلام لما قدم المدينة خرج الى جنازة فمراى النساء يتبعن الجنازة فقال لمن اتحلن معن
 اور روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام مدینہ میں آئے تو ایک جنازہ کیساتھ چلے ہر عورتوں کو دیکھا کہ جنازہ کی پیروی کرتی ہیں آپ نے فرمایا کہ تم سب کیساتھ
 یجمل فقلن لا فقال علیہ السلام اتصلین معن یصلی فقلن لا فقال علیہ السلام انصرفن ما زورات
 جنازہ اور ہٹاؤ گی عرض کیا کہ میں نے نبی علیہ السلام کو فرمایا کہ تم سب کیساتھ نماز پڑھو گی عرض کیا کہ میں نے نبی علیہ السلام کو فرمایا کہ تم سب کیساتھ نماز پڑھو گی
 غیر ما جورت قل ذلك علی ان المرأة لا یصلح لها الخروج الى المقبرة ولا تشیع الجنازة بل یترجمها ان یکن من همتها
 اس ہی معلوم ہوا کہ عورت کو گستاخانہ میں جانا جائز نہیں ہے اور نہ جنازہ کی ہمرہ جایا کری بلکہ عورت کو لازم ہے کہ تمام ہمت
 اصدا ح شامها وتلد بید منزلها ولا تدخل فی بیت زوجها من یکره دخوله فیه من الرجال والنساء وتقدم حقہ علی
 اپنا حال درست اور گھر کا کار بار کیا کری اور خاوند کی گہر میں کسی مرد یا عورت کو جسکا آنا خاوند ناپسند کرتا ہو نہ آتی دی اور اپنی اور تمام سکی سودہر دینی
 حق نفسها وسائر اقاربها ولا ترفع صوتها فوق صوته ولا تجهر له بالقول ولا تكون منفعتهما عن کسبه اذا
 حق پر خاوند کا حق مقدم رکھی اور اپنی آواز خاوند کی آواز پر بلند نہ کری اور خاوند کی پیروی پیچ کر نہ لگی اور اپنا خرچ خاوند کی حرام کائی میں سے نہ کری
 كان حراما اذ قد كانت النساء فی السلف اذا خرج الرجل من منزله نقول له امراته ولینته ایاك وكسب الحرام فانما
 کیونکہ سلف کی عورتیں ایسی تھیں کہ جب مرد گہر میں سے باہر جاتا تو اسکی جو بیوی کھدیتھیں حرام کائی سے پرہیز کرتی تھیں بوجہ کہ مرد صبر ہو سکتا ہے اگر پر
 نصبر علی الجوع ولا نصبر علی النار فیکون قانعة من زوجها بما رزقه الله تعالى ولا تکلفه ما لا یطيقه ولا تدخل
 صبر نہیں ہو سکتا اور جو خدا تعالیٰ کا خاوند کو رزق دیتی ہے اس پر قناعت کری اور خاوند کو طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دی اپنی خرچ کا غم نہ لے دی
 عما فی امر النفقة بل تكون صابرة متوكله كما حکى ان رجلا من السلف هم بالسفر فکره جریته سفره فقالوا لوزن
 بلکہ صبر کرنا توکل پر ہی چنانچہ حکایت ہے کہ ایک شخص سلف میں سفر کا ارادہ کیا اس میں کو اس سفر پسند نہ آیا سمایون نے اسکی بیوی سے کہا
 لم تر ضین بسفره ولم یدع لك نفقة فقالت زوجی عرفه انا لا واعرفته من اقا ولی رزاق یدن هبک کمال و بیعتی
 تو اسکی سفر پسند نہیں کر رہی اور کچھ تنہی لے کر خرچ نہیں دیتی جاتا اسکی جواب دیا میں کہہ رہی تھی فی والا جانتی ہوں رزاق نہیں جانتی اور میری لے رزاق اور ہی ہوا اگر جانتی
 الرزاق ولا تتفاخری بالمال تكون کما یرى عن الاممعی انه قال دخلت البادية فرأیت امرأة من احسن الناس وجهها
 اور رزاق لے لے رہی اور اپنا حال پر نہ لکھ کر بلکہ ایسی ہی جیسی اصمعی ہی روایت ہے کہ وہ کہتا ہے کہ میں جنگل میں گیا تو میں نے ایک عورت نہایت خوبصورت پاس
 تحت رجل قییم الوجه فی الغایة فقلت یا عجباً ما مثلك تحت مثله فقالت یا هذا قد اخطات فی قولك لعله احسن
 ایک مرد نہایت بد صورت کی دیکھی میں نے کہا کیا عجب ہے تجھ سے ایسی دیکھی کہ وہ بولی ای شخص تو نے بیجا کہا شاید کہ اسنی اپنی خالق کی
 فیما بینہ و بین خالقه فجعلنی ثوابه ولعلی اسأت فیما بینی و بین خالقی فجعله عقوبتی افلا یرضی الله لی و هم
 کوئی عبادت کی ہے سو مجھ کو کی لے اس عبادت کا ثواب ہے یا ای اور شاید مجھ سے اپنی خالق کی کوئی خطا ہو گئی ہے سو اسکو میری لئے عذاب مقرر کیا ہے یہ ارادہ ہی
 یجب من حقہ علیہا دیانہ ان تفعل کل خدعة فی داخل الدار من الطبخ والحبز وغسل الثیاب وغیرها حتی لو لم تفعل
 کیون نہ پسند کروں اور جو حق خاوند کا بی بی پر از روی دینیت کی واجب ہے یہ ہے کہ گہر میں تمام کاروبار جیسی سالن روٹی پکانا کپڑی دھوئی وغیرہ کیا کری یہاں تک کہ اگر کچھ
 شیعاً منها یكون اثمة وان لم تجبر علیہا وترى تقصیرها فی خدمته ولا تسأل طلاقاً ضرتها لان لها ما قدر لها ولا
 ہی نہ کری گی تو گنہگار ہو گی اگرچہ اس میں کچھ کو سیر زور نہیں ہے اور خاوند کی خدمت میں اپنی آپ کو مقصر سمجھتی ہے اور اپنی سوکن کی طلاق خواہش نہ کری کیونکہ جو اسکی قسمت
 تصنع عن نکاح ثلاث سواها لانه تعالی جعل له ذلك حلالا بشرط العدل حیث قال فانکحوا ما طاب لکم من النساء
 سو دیکھا اور خاوند کو اور تین محل سے منع نہ کری کیونکہ اللہ تعالیٰ اسکو یہ اختیار دیا ہے بشرط عدالت حال ہی چنانچہ فرمایا ہے تو نکاح کرو جو تمکو خوش آوے تین عورتیں
 مستفی وثلاث وربع فان خفتم الا تعدوا فواحدة وتصبر علی غیره الضر ارجیة من الله تعالی الثواب کما صبرت
 دو دو تین تین چار چار پہر اگر ڈرو کہ برابر نہ کہو گی تو ایک ہی اور سوکن کی رشک پر صبر کر کہ اللہ تعالیٰ سی امید دار ثواب کی ہے جیسی نبی علیہ السلام کی

في بيان قوله عليه السلام استوصوا بالنساء

فيه اعوجاج لا يستطيع احدا ان يقيمها او غيرها مما اخلقت عليه فلا يمكن اعوجاجها لانها من ابتداء خلقها
كذلك ابتداء اوجاعها
واصل فطرتهما ركب فيها الاعوجاج فلا يمكن الانتفاع بها الا بعد زنتها والصبر على اعوجاجها اذ لو شرعت ان تقيمها
او اصل فطرتهما ركب فيها الاعوجاج فلا يمكن الانتفاع بها الا بعد زنتها والصبر على اعوجاجها اذ لو شرعت ان تقيمها
وتجعلها مستقيمة في افعالها وقولها لا يمكنك الانتفاع بها بل يؤدي الى كسرهما وهو طلاقهما فلما علم من هذا
الحدیث حل النساء في ابتداء خلقهن ازم للرجل حسن المعاملة معهن ورعاية حقوقهن ولا نفاق عليهن بالمعروف
الحدیث حل النساء في ابتداء خلقهن ازم للرجل حسن المعاملة معهن ورعاية حقوقهن ولا نفاق عليهن بالمعروف

اذ قال الفقهاء يجب على الرجل نفقة زوجته سواء دخل بها او لم يدخل بها وسواء مسلمة او ذمية او فقيرة او غنية
سواء اكلت او لم تاكل
لان غنائمها لا يبطل حقها في النفقة سواء كانت كبيرة او صغيرة قابلة للوطى وان لم تكن قابلة للوطى لا يجب عليه
نفقة
والنفقة الواجبة الطعام والكسوة والسكنى على ما روى عن هشام انه قال سالت محمد بن اعين النفقة فقال هي الطعام
والكسوة والسكنى اما الطعام فالذي يوق والماء والحطب والدمع والذبح فان قالت المرأة لا تجزى ولا اخبز قال قاضيا في
فتاواه لا تجزى على الخبز والخبز بل على الرجل ان ياتيها بطعام مهيأ او ياتيها من الخبز والخبز في القضاء و
اد في الديانة فيجب عليها ان تفعل كل خدمة في داخل الدار من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها حتى لو لم تفعل شيئا
منها تكون اشمة وان لم تحب عليها وان كان لها خادم يجب على زوجها نفقة خادمها ان كان الخادم يطبخ ويخبز لان نفقة
في مقابلة خدمته واذ لم يطبخ ولم يخبز لا يجب عليه نفقة بخلاف المرأة فان نفقة البست في مقابلة الخدم بل في
مقابلة الاحبات فقد حبست نفسها لخدم زوجها فكانت نفقة على زوجها وينبغي ان يؤدب عليها في النفقة اذ اوسم الله
الاسمى في بدله هي سودة ابنة زينة خاوند كور

اذ قال الله تعالى ولا تسرفوا هم تأييد عليه ان يطعمها من
الحلال لا يدخل داخل السوء لاجل نفقتها فان ذلك خيانة عليها لارعاية حقها وينبغي له ان يامرها بالتصدق
بقايا الطعام ولا يفسد لوزنك واما الكسوة فقدرها على قدر عيني وخمسين وطحفة في كل سنة ولم يرد بالبدل
الحدیث حل النساء في ابتداء خلقهن ازم للرجل حسن المعاملة معهن ورعاية حقوقهن ولا نفاق عليهن بالمعروف

الحدیث حل النساء في ابتداء خلقهن ازم للرجل حسن المعاملة معهن ورعاية حقوقهن ولا نفاق عليهن بالمعروف
الحدیث حل النساء في ابتداء خلقهن ازم للرجل حسن المعاملة معهن ورعاية حقوقهن ولا نفاق عليهن بالمعروف

والخمار صيفيا وشتويا فالصيفي ما يكون رقيقا بصيفا في زمان الحر والشتوي ما يكون ثخينا يصح لدفع البرد ولهم بذلك
 اور دو اور پنی سی گرمی چارٹی کی ہیں گرمی کا باریک ہو جو گرمیوں میں کام آوی اور چارٹی کا وہ جو گاڑھ ہو جس میں سردی دور ہو اور پوری
 الخفة والكحلان ذلك انما يحتاج اليه للخروج وليس على الزوج تقييد اسباب الخروج ولم ينكر السراويل ولا بد منه في الشتاء
 اور جوئی کا ذکر نہیں کیا اسلئے کہ حاجت باہر جانیکی لپی ہوتی ہی اور خاوند کی ذمہ نہیں ہی کہ باہر پہر نیکیا سامان تیار کیا کری اور از اگلی نوکر نہیں کیا اور از ار چارٹی میں
 حتى قال قاضيان في فتاواه هذا في عرفهم واما في ديارنا فيجب السراويل وثياب اخر كالجبة والفرانج الذي تنام عليه
 ضرور چاہی بیان تک کہ قاضی خان فی اپنی فتاوی میں کہا ہی رہے ہوں گا چن ہی اور ہمارا ملک سوارا ہی واجب ہی اور اور پٹری جیسی جیبا و زچہ و ناجیہ پوری
 والمخاض وما يدفع الحر والبرد ويحجب الخادم ما يقتضيه من ازار وكساء وخف لا يحتاج اليه الخروج للمصالح الخارجة من الرسالة
 اور لحاف اور در جس سی گرمی چارٹ دفع ہو اور خادم کی واسطی قمیص اور از ار اور چادر اور جوئی واجب ہی کیونکہ خادم کو باہر کی کار باریکی واسطی باہر جانی کی حاجت ہی
 الى الابوين وسخو ذلك ولا يجب لها الخمار لان شعرها ليس بهوة واما السكنى فحقها في الدار بيت على حدة تامة على صناعها
 جیسی ہی باپ کی پاس پہنچی اور نہ انکی اور انکی لپی اور پنی واجب نہیں ہی کیونکہ انکی سر کی بال عورت نہیں ہیں اور پنی کا ہر سوا و سکا حق اساطہ کی اندر الگ ہائی کہ اپنی حق
 ولا تستحي عن غيرها في معاشرته زوجها فان كان للزوج احماء من ولدته او اخت او ولد من غيرها فقاتل اجعلني في بيت
 اور اگر ہی اور خاوند کی ساتھ رہنی میں خیر سی جیسا نہ آوی پھر اگر خاوند کی اخیانی بہائی ہوں یا ہیں ہو یا اور بی بی یا اور بی بی کی بھی بچو اور اگر بچہ کر دی
 كان لها ذلك لانها لاتامن على صناعها وتستحي عن معاشرته مع زوجها ان كان البيت في الدار واحدا وان كان متعديا
 تو بی بی کا حق ہی اسلئے کہ چیز بہت کا در رہتا ہی اور خاوند کی ساتھ رہنی میں جیسا آتی ہی اگر وہ کو ہٹا احاطہ میں آئی ہی ہو دی اور اگر کئی کوئی ہوں
 فاعطها بيتا يغلق ويقتصر لم يكن لها ان تطلب بيتا اخر ان لم يكن في الدار من احماء الزوج من يؤذيها الا ان يكون
 اور اگر کو ایسا کو ہٹا حوالہ کیا جس میں کہوئی بند کر نیکیا بد شرکت اختیار ہو تو اب اسکا حق نہیں کہ اور اگر مانگی اگر اس احاطہ میں خاوند کی بہائی بندہ ستا بیٹولی ہوں مگر اس صورت میں
 الزوج يضربها ويؤذيها فشكت الى القاضي وسئلت ان يسكنها بين قوم صالحين يعرفون احسانه واساعته فالقاضي
 کہ خاوند کو مار تا اور ستا تا ہو اور وہ قاضی کی ان فریاد کر کر بیہ کی کہ بچو کہ صلیح قوم میں مکان دی کہ اسکی بہلائی برائی دیکھتی رہی پھر قاضی کو
 ان علم ان الامر كما قالت يزجره عن ذلك ويمنعه عن التعدي وان لم يعلم ان الامر كما قالت ينظر الى جيران الدار فان كانوا
 اگر یقین ہو کہ عورت سچی ہی تو خاوند کو دھمکا دی اور تعدی سی منع کر دی اور اگر یقین نہ ہو کہ عورت سچی ہی تو اسکی گہری ہسیوں کو دیکھی اگر وہ
 قوما صالحين يسئلهم هذا الامر كما قالت فان قالوا ان الامر كما قالت يزجره عن ذلك ويمنعه عن التعدي وان قالوا
 قوم صالحون ہوں تو اسکی بیہ حال جو عورت بیان کرتی ہی دریافت کری پھر اگر وہ گواہی دین کہ عورت سچی ہی تو خاوند کو دھمکا دی اور تعدی سی منع کر دی اور کہہ
 ليس الامر كما قالت يتركها في تلك الدار وان لم يكونوا قوما صالحين او كانوا يميلون اليه باحسانه او يسكنها بين قوم
 بے یقین کہ عورت سچی نہیں ہی تو اسکی گہری میں رہی دی اور اگر وہ ہمایہ صلیح نہیں ہیں یا خاوند کی طرف ہوں تو اسکو حکم دی کہ اس عورت کو صلیح میں
 صالحين يخبرونه باحسانه واساعته اذ لا يجوز للرجل ان يتعدى في حق النساء كما روي انه عليه السلام قال الله
 مکان بنادی کہ وہ پہلی بری کی خبر کیا کریں اسلئے کہ مرد کو جائز نہیں کہ عورتوں کی حق میں تعدی کری اسلئے کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا عورتوں کی بابت میں
 الله في النساء فانهن عون عندكم اخذتموهن بعد الله واستحلتم فرجهن بكلمة الله فانه عليه السلام حدث
 اسلئے ڈرو اسلئے ڈرو بیشک عورتیں تمہاری مددگار ہیں تمہنی او نکو اس کی عہد سی لیا ہی اور اس کی کلمہ سی او کی فروج کین ہیں بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں
 اخبرته في هذا الحديث عن سبعة عشر نساءم لان قوله عليه السلام الله في النساء بمنزلة ان يقال اتقوا الله في
 اپنی امت کو عورتوں کی ساتھ بیعت کی سی ڈرایا ہی اسلئے کہ قول علیہ السلام اللہ فی النساء بمنزلة اس قول ہی عورتوں کی بابت میں اسلئے ڈرو
 امر النساء فلا تؤذوهن بالباطل لكونهن في ايديكم كالاسارى بل عاشروهن بالمعروف كما قال الله تعالى عاشروهن
 سواؤ کو نہ سناؤ کیونکہ وہی تمہاری قابو میں قیدیوں کی مثال میں بلکہ اوکی ساتھ خوبی سی گذران کرو چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور کہہ کر ان کو عورتوں

بالعرف فانكم اخذتموهن بعهد الله الذي عهد اليكم من الرقق بهن والشفقة عليهن واستحللتم فروجهن
معتقولات كيون كنك تمنى او نكوه الله كي عهد به لياي جو كه الله تعالى في اوكني سانه نري كا اور اولن پر شفقت كا تسي عهد بياي اور تمنى اوكني فروج كو الله كي
باهر الله تعالى وحكمه فان نقضتم عهد الذي عهد اليكم في حقهن وختم في امانته ينتقم منكم لهن
حكم سي حال بياي بهر اگر تمنى الله كا عهد نورا جو تم بياي سانه اوكني حق مين بياي اور اوكني امانت مين ضمانت كا تو استنم اور اوكني الله كا

هكذا في النسخ والمخطوطات عن ابن كثير في ١٣

فعلی هذا يلزم للرجل حسن الخلق معهم واحتمال الاذى منهم وعدم الالتفات الى بعض معايبهم فانه يمكن انما
 سبيلان في موافق مرادك لازم هي که اولی عبارت نیک جلیں برقی اور اولی ایندکی برداشت کوی اور بعضی عیبوں پر ترحم کی راہی جب تک گناہ نہوں توجہ نہ کری
 زحما علیہم لقصود فقہوں فقہا کا بعض العلماء یقول الاحتمال علی اذی واحد من الالاف فہو فی الحقیقۃ حتم
 کیونکہ کم عقل ہوتی ہیں اور بعضی علماء کا قول ہی کہ عورت کی ایک اپنا پر برداشت کرنی حقیقت میں بہت سی ایند اولی کی برداشت ہی

یہودیہ کی ایک براداشت کرنی میں فرزند کی بجائے چھ لڑکے پیدا ہوئے۔
 اور ہانڈی کی بجائے ٹوٹی سی اگڑی کی بجائے پھٹی سی ہی بلکہ خاوند کو لازم ہی
 پیدہ علی احتمال الاذی الملاحیہ معہیں فیلاجمین جلا افرقیہ فان ملاعبۃ الرجل مع نسائه لیست من اللہ
 بلکہ کی براداشت پر او کی ساتہ ملاعبت زیادہ کری سوا دیک ساتہ وہ کبیرا کہا کری جہنم گناہ ہو بیشک ملاعبت خاوند کی بی بی کی ساتہ ابو باطل من داخل

باطل الذی نفی عنه فی الدین بل ہی من اللہ واللہ الجائر الذی اخص فیہ فی الدین فانہ علیہ السلام کان یمیزہم
عنہم ہی جسکی دین میں مانفت ہی بلکہ یہ ہوا نیز ہی جسکی دین میں اجازت ہی بیشک بنی علیہ السلام ازواج کی ساتھ خوش طبعی کیا کرتی تھی
سائے وہینزل الی درجۃ حقولہن حتی روى انه علیہ السلام کان یسابق مع عائشۃ فی العدو وجاہ فی الخبائث
اور انکی ہی مواضع بخواتین تھی یہاں تک کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام حضرت عائشہ کی ساتھ شرط کر دوڑتی اور حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام

ن من افكه الناس مع نسائه ای من الطیہم و امر حم معہن و روی انه علیہ السلام قال خیرکم خیرکم لاهلہ
 ارجح کیساتھ زندگیاں طراف کرتی یعنی اونکیساتھ بہت خوش خلقی اور بہت مزاح فرماتی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا تم میں اچھا وہی جو اپنی بیوی
 فی حدیث اخرہ علیہ السلام قال لکل المؤمنین ایما نا احسنہم خلقا و الطہم باہلہ لکن لا یسفی لسانہ فیسقط
 امر اوہا ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا سب مؤمنین میں کامل ایمان والا وہی جو اپنی اس کیساتھ نیک خلقی اور لطف برتی لیکن ایسا بھی نہ ہو

من في حسن الخلق والملاعبة الى حد يفسد خلقهم ويسقط بالكلية هيبة عند من بل يراعي الاعتدال
 ولكن سانه اس درجه كاحسن خلق اور طاعت برائی کرادنی عادت بگز جاوی اور او نهی سر اسر سبب جاتی نهی بلکه اس باب میں اعتدال کا لحاظ رکھی
 ک فلا بد ع الجبیه والا نقیاض هما رای ض من عندک ولا یفهم باب المساعدة البتة بل هما رای ض من وایخالف الشرع
 ویکار اور دوا و قنف نکی اگر ان سے کجی سرایات دیکھ تو دروازہ اندک مالک نہ کر دے بلکہ اول سے جک کرے اور غرض فی شرع و دیکھ

تصديق الله تعالى جعله قواما عليهم حيث قال الرجال قوامون على النساء فيلزم ان يقوم عليهم بالافعال
هه كرى كيونكه الله تعالى في مردكودورتون پر حاكم بنایا ہی چنانچہ فرمایا ہی مرد حاکمین عورتوں پر سوزد کو لازم ہی کہ اوپر حکومت کی ساتیہ قائم رہی

یتعاقف عن مبادى الامر التي يخشى غوائلها بل ينبغي له ان يكون صاحب غيرة لكن لا يبالغ في التعتن واساءة

الظن ونجس البواطن آدموى انه عليه السلام هي ان تنتم عورات النساء وفي لفظ ان يتعنت النساء فان غيرة
 اور باطن کی تلاش نہ کری اسلوبی کہ روايت ہی نبی علیہ السلام سے کہ عورتوں کی چھپی باتیں تلاش نہ کیا وین اور ایک روایت میں ہے کہ عورتوں کی عیب جوئی نہ کریں
 الرجل على اهل من غير بيت يغضها الله تعالى كما جاء في الحديث انه عليه السلام قال غيرة يغضها الله تعالى
 کہ جو کوئی مرد کسی عورت کی بی بی پر بدون وقوع شبہ کی اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ایک غیرت ہی کہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہی
 وهي غيرة الرجل على اهل من غير بيت لان ذلك من سوء الظن الذي وقع النهي عنه فان بعض الظن اثره ما الغيرة
 یعنی مرد کی غیرت بی بی پر بدون شبہ کی کیونکہ یہ صرف بدگمانی ہی جسکی مانعت واقع ہوئی ہی بیشک بعضی گمان گناہ ہیں اور یہی وہ غیرت
 في محلها فلا بد منها وهي محمودة لما روي انه عليه السلام قال ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيرة الله ان يأتي
 جو بیشک سہرودہ تو ضرور چاہی اور محمود ہی اسلی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک اللہ غیرت کرتا ہی اور مؤمن غیرت کرتا ہی اور اللہ کو غیرت اسپر آتی ہی
 المؤمن باحرمة الله عليه وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اني لغيب واه امرء لا يغار الا من كوس القلب الطوي
 کہ مؤمن بہو کہ حرام کام عمل میں لاوی اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں بڑا غیرت والا ہوں اور کوئی شخص ہی کہ غیرت نہ کری مگر اندھی دل اور وہ طریقی
 المغنى عن الغيرة ان لا يدخل عليه من رجل ولا يخرج من الى الطرقات يعد من عدم الغيرة فيلزم للرجل ان يمنع زوجته
 کہ بغیرتی ہی بچا دی یہ ہے کہ کوئی مرد انکی پاس نہ آئی پاوی اور عورتیں باہر رستہ پر نہ نچا کریں کہ نہ عورتوں کا رستہ پر جانا یہ ہی بغیرتی ہی سہرور کو لازم ہی کہ
 عن الخروج من البيت ولا يذن لها بالخروج الا في مواضع مخصوصة وهي ما قال صاحب الخلاصة نقلا عن مجموع النوازل
 بی بی کو کہہ میں ہی نہ نکلتی دی اور سوائے جگہ کی نکلتی کی اجازت نہ دی وہاں کہہ میں جو خصوصہ والی فی مجموع النوازل میں ہی نقل کی ہیں
 يجوز للزوج ان ياذن لها بالخروج الى سبعة مواضع زيادة الابوين وعبادتهما وتغريتهما واحداهما وزيارة المحارم
 خاوند کو جائز ہی کہ بی بی کو سات جگہ جائی کی اجازت دی یا باپ کی ملاقات اور بی بیار پر ہی اور دو دو کی یا ایک کی تغریت کو اور محرموں کی ملاقات کو
 وبعد بيان هذه السبعة قال فان كانت قابلة او غسالة او كان لها حق على اخوها فليس لها حق خروج بالاذن وبغير
 اور یہ سات جگہ بیان کر کہہا پہر اگر وہ عورت دانہی ہو یا مردہ شو یا اسکا حق کسی پر یا کسی کا حق اسپر آتا ہو تو باجارت اور بلا اجازت چلی جائی کہ
 وفيما عدا ذلك من زيارة الاجانب وعبادتهم والوليمة لا ياذن لها ولو اذن وخرجت كانا حاصيين والاذن قد
 اور ایسی موقع کی سوا جنہوں کی ملاقات اور یہاں پر ہی اور ولیمہ میں اجازت نہ دی اور اگر خاوند فی اجازت دی اور وہ چلی گئی تو وہ نہ گنہگار ہوگی اور اجازت بعضی
 يكون بالسكوت وهو كالقول لان النهي عن المنكر فرض وان ارادت ان تخرج الى مجلس العلم بغيب حتى الزوج ليس لها
 وقت خاموشی ہی ہی ہو جائی ہی اور یہ خاموشی مانند بولنی کی ہوتی ہی اسلی کہ مانعت بری بات ہی فرض ہی اور اگر عورت چاہی کہ علم کی مجلس میں بدون مرضی خاوند کی جاوے
 ذلك الا ان يقع لها نازلة او استمع الزوج من السؤال لها فيجئها يسعها الخروج من غير رضى الزوج لان طلب العلم فيما
 تو اسکو اختیار نہیں ہی ان اوس صورت میں کہ کوئی واقعہ پیش آوی اور خاوند پوچھ کر بتاوی پس اب بی مرضی خاوند کی جائی کی گنجائش ہی اسلی کہ علم کی تلاش حاجت
 يحتاج اليه فرض على كل مسلم وصلي فيقدم على حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبر بذلك لا يسعها الخروج وان
 کی وقت ہر مسلم مرد اور مسلمہ عورت پر فرض ہی سو فرض خاوند کی حق پر مقدم ہی اور اگر خاوند فی عالم ہی پوچھ کر بتا دیا تو پہر باہر جائی کی گنجائش نہیں ہی اور اگر
 لم يقع لها نازلة لكن ارادت ان تخرج الى مجلس العلم لتعلم مسألة من مسائل الموضوع والصنعة ان كان الزوج يحفظ المسائل
 اسکو کوئی واقعہ نہیں آتا پر دل چاہتا ہی کہ مجلس علم میں جاوے تاکہ مسائل وضو اور نماز کی سیکھہ لی اب اگر خاوند کو مسائل یاد ہیں
 وينكرها عذرهما فله ان يسعها وان كان لا يحفظ فلاولى ان ياذن لها احيانا وان لا شيء عليه ولا يسعها
 اور اسکو نہ بتا رہتا ہی تو اسکو منع کر نہ کیا اختیار ہی اور اگر خاوند کو مسائل نہیں آتی تو اولیٰ ہی کہی کہی اجازت دیا کری اور اگر اجازت نہ دی تو اسپر کچھ لازم نہیں ہی اور نہ وہ
 الخروج لم يقع لها نازلة وان خرجت من بيت زوجها بغير اذنه يلزمها كل ذلك في السماء وكل شيء نهي عليه الا الاشارة الى
 جاسکی ہی جب تک کوئی واقعہ پیش نہ آوی اور اگر بی خاوند کی گھر میں ہی کی اجازت چلی جاوے تو اسپر تمام فرشتہ آسمان کی اور تمام شی جو رستہ میں آتی ہیں لعنت کرتی

في بيان قوله عليه السلام استوصوا النساء

والحاصل ان خروجها من بيت زوجها بغير اذنه حرام عليها واذا خرجت باذنه تخرج مخفية في هيئت سرية وتطلب خلاصه بيدها كحوت كاخذنه كالحريم في اجازت باهر نكحنا او سهر حرام هي اور اگر اجازت سى نكلى تو پريدى بى هيئت بى نكلى او دوا جاؤ

الموضع الخالي تدون الشوارع والاسواق ولا تخرج عطرة مزينة ولا تخرج مع رجل في الطريق لما روى ان عمر بن الخطاب سئل عن امرأة باذن زوجها تخرج مع رجل في الطريق فقال له عمر لو كانت امرأتك عورت كعورتى رسته من بات كرتى ديكيا تزدونى كوتى ماري اوس مردى كيايا امير المؤمنين بيده عورت ميرى لمبى هي عورتى في جواب ديا اگر تيرى لمبى هي تو فلم لم تدخلها في بيتك حتى لا يهتك احد في الطريق ولا تخرج الى الحمام وان اذن لها زوجها لما روى عن عائشة انه عليه السلام قال لا يكون ثيابها في ثيابك رسته من كوتى جبهة پر بهمت نه ليتا اور عورت حرام من بجاوى اگر چه خاوند اجازت ديوى هلى كه عائشه رسته سى رسته هي كه بنى عليه السلام قال الحمام حرام على نساء امتي فان اقتضت الضرورة الى دخولها في الحمام لغسلها او لغيره من النفاس يشترط ان تدخل الحمام في فرمايا ميرى امت كى عورتون پر حرام حرام هي پير اگر حرام من بايكى كوتى ضرورت آگى كسى مرض يا نفاس كى عورتى تو به شرط هي كه نكلى بغير ولا يكون فيه احد من النساء مكشوف العورة ولا تخرج بزينة فاذا لم يوجد احد من هذه الشروط لا يحل لها نه جاوى اور دوا كوتى عورت نكلى نه اور سنگار كرتى نكلى پير اگر يكس بهى شرط فوت بوديكي تو حرام من جانا

الخروج الى الحمام وكذا لا يحل لها الخروج الى المقابر لما ذكر في نصاب الاحتساب ان القاضي سئل عن جواز خروج المرأة الى حمام نهن هي اور ايسى هي عورت كوتى رستان من جانا حلال نهن هي كه نصاب الاحتساب من مذكور هي كه سيني قاضى هي پوچها كه عورت كوتى رستان من جانا المقابر فقال لا تسئل عن الجواز في مثل هذا وانما تسئل عن مقدار ما يلحقها من اللعن فانها لما نوت الخروج كانت في جازبه هي يا نهن جو اسديا ايس مقام پر جواز كوتى پوچها هي پير پوچه كه پير كسى لعنت برسى هي كير كوتى عورت جيتى جايك اراده كرتى هي تو الله تعالى لعنة الله تعالى وملكته واذا خرجت تحقها الشياطين من كل جانب واذا انت القبر يلعبن اروح الميت فامر جعت اور اوكى فرشتون كى لعنت من رسته هي اور جب نكلى هي تو هر طرف سى شياطين كه پير لى هي اور جيتى پير آتى هي تو مرده كى روح لعنت كرتى هي اور جب هيى هي يكون في لعنة الله تعالى وملكته حتى تعود الى منزلها ووقى الخبير ايها امرأة خرجت الى مقبرة يلعبن اروحها الشياطين تو الله تعالى اور اوكى فرشتون كى لعنت من رسته هي جيتى پير كير پير هي اور ايكى حديث من هي جو عورت كوتى رستان من جاي او پير سائون آهنا السبع والارضين السبع وتمشي في لعنة الله تعالى وايها امرأة دعت للميت بخير فلو خرج من بين يديها يعطيها الله تعالى اور سائون زمين كى فرشته لعنت كرتى هي اور الله كى لعنت من جاتى هي اور جو عورت كير من بين يدي بوى مرده كى لى دوا خير كرتى هي تو الله تعالى ثواب جنة وعمره وثمان واني هريرة انه عليه السلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب داره فانت فاضحة حج اور عمره كا ثواب ديتا هي اور سلمان اور ابو هريرة سى روايت هي كه نبى عليه السلام ايك روز مسجد من سى نكلى كرتى كى دروازه پر پير كى و من فاضله آئين فقال لها من اين جئت قالت خرجت الى منزلة فلانة التي فانت فقال هل ذهبت قبرها قالت نعم فقال الله ان افعل آتى پوچها نو كه انسى آتى عرض كيا من خلاى عورت كى كير كى هي ده جو كيرى هي پير آينى پوچها كيا اوكى قبر پر كى هي عرض كيا خدا كى پناه من ايسا كرتى شيئا بعد ما سمعت منك ما سمعت فقال لوزنت قبرها لم ترحي رحمة الجنة وروى انه عليه السلام لما قدم مكة بعد اتي كى كى من جى بون جوسنا پير فرمايا اگر تو اوكى قبر پر جاتى تو جنت كى بونه سو كى سكتى اور روايت هي كه نبى عليه السلام ايج رسته من نشر في كى خرج الى جنازة فرأى النساء يتبعن فقال لهن اتجلين مع من يحل فقال لا فقال عليه السلام انتم من صعب من يصلي تذايك جنازه كى سانه جلى ديكها كه عورتين پيچى جلى آتى من آب في فرمايا كيا تم سب كى سانه جنازه او دوا كى عرض كيا نهن پير آتى في فرمايا كيا كى سانه فقلن لا فقال انصرن ما زومت غير ما جومت فذل ذلك على ان المرأة لا يباح لها تشييع الجنازة ولا الخروج الى قبر مرده كى عرض كيا نهن پير آينى فرمايا كيا هو كى كير كير هو كى ثواب اسى معلوم هو كه عورت كوتى جنازه كى سانه جانا مباح نهن هي اور نه قبرستان من جانا

بل لا بد لها ان تكون قاصرة في قهر بيتها ملازمة تملق لها من حين تفت الى زوجها الى ان توف الوفاها ولا تخرج من
بلکه عورت کو یہ لازم ہے کہ گھر کی اندر بیٹھی ہو جس کا گھر کی خاوند کی پاس آئی ہی جتنکے گھر میں جاوے گی اور گھر سے باہر
بیٹھا بغیر اذن نہ جھڑپا قال ابن الھمام وحیث ابعدها الخ زجر فانما یباح بشرط عدم الزینة وتغییر الھیئة الى ما لا یتكون
بدون اجازت خاوند کی نہ نکلی ابن الھمام کہتی ہیں عورت کو جہاں جانا مباح ہے ہی تو اس شرط سے کہ سنگار نہ کرے اور ایسی ہیئت بنائے کہ دوسرے مرد کو
داعیا الى نظر الرجال واستماقعهم اذ قال الله تعالى ولا تخرجن بلبس الجاهلیة الاولى والتبرج علی ما ذکر فی الصحیح اظهر
فطر کی رغبت اور میلان نہوئی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور دکھاؤ نہ پہر و جبھی دکھا نہ ستر نہ پہلی وقت ناواؤ کی اور تبرج کی معنی مطابق بیان صحیح
المرأة زینتها ومحاسنها للرجال وكان ذلك عادة نساء اهل الجاهلیة الاولى وهی علی ما قبل آدم ونوح علیهما السلام فھو
دکھانا عورت کا اپنا سنگار اور خوبی مردوں کو اور جاہلیت اولیٰ میں عورتوں کی یہ عادت تھی اور جاہلیت اولیٰ موافق ایک قول کی آدم علیہ السلام سے نوح علیہ
السلام تک ہی ہوا اللہ تعالیٰ فی مؤمنہ عورتوں کو اونکی مشابہت سے منع کیا اور انکو حکم دیا کہ اپنی گھروں میں بیٹھی رہو بیشک عورت جب تک مردوں سے پوشیدہ رہے گی انکو ایسا
مردی نہ کہ علیہ السلام قال لبنته فاطمة ای شیء خیر للمرأة قالت ان لا تری سرجا ولا یراہا سرجا واستحسن قولہا
سلامت رہے گی اسلئے کہ روایت ہے کہ بی علیہ السلام نے اپنی بیٹی فاطمہ سے پوچھا عورت کی حقیقت کیا ہے تو عرض کیا نہ وہ مرد کو دیکھے اور نہ مرد کو دیکھے سوائے کہ وہ اپنے گھر میں
وضمها الیہ وقال ذریعة بعضہما من بعض وكان اصحاب النبی علیہ السلام یسرون الثقب والکوی فی الخیطان لئلا
پسند کرے کسی سے لگایا اور فرمایا اولاد ایک کی ایک سے ہی اور نبی علیہ السلام کی اصحاب دیواروں کی سوراخ اور روشن دان بند کر دیا کرتی تھیں تاکہ
تظلم النساء علی الرجال وراى معاذ امر تظلم فی کوة فصرھا فیدبغی للرجل ان یفعل كذلك ویمنع امرأۃ عن مثل ذلك
عورتیں مردوں کو نہ جھانکیں اور معاذ نے اپنی بی بی کو روشندان سے جھانکتی ہوئی دیکھ لیا تو انکو خوب مارا بھر کو نہ لیا تو ہم کہہ دیسا ہی کیا ارے بی بی بلی
ثم انهم ان كان فی قلبہا بدعة یزلبھا ویلقیھا اعتقاد اهل السنة والجماعة ویعلمہا من احکام الصلوة والحیض والنفا
منع کرے کہ پہر اگر عورت کی دلین کوئی بدعت ہو تو انکو دفع کرے اور انکو عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ کا تلقین کرے اور مسائل نماز کی اور حیض اور نفاس کی
ما تحتاج الیہ وان تساهلت فی امر الدین او كانت تاسرکۃ یتوہم بالکن یتدبرج فی تالیفہا فیکدم اولا الوعظ والتخویف
اور جو حاجت پڑتی ہو سب سکھا دیوے اور اگر دین کی بابت میں سستی کرتی ہو یا بی نماز ہو تو ادب دیوے لیکن انکی اوب دینی میں آہستگی برقی پس تو بانی پند دی اور خدا سے
بالله تعالیٰ وان لو یجمع یولی الیہا ظھرہ فی المضحک او یفر دعنہا بالفرش ویجبرھا ثلث لیل وان لم یجمع یضر بها ضربا
ڈراوی اگر باز نہ آوے تو سوئی میں غصہ سے اوسکی طرف پشت کر دی یا اوسے جدا سوئی اور تین رات تک اوس سے الگ رہی پہر ہی نہ باز آوے تو اتنا مارا
غیر ہرج بحث یولہا ولا یسر عظمہا ولا یدعی جسمہا ولا یضرب وجہہا لورود الذی عنہ فان لم یجمع یطلقہا كما
کہہ دے یا نہ توئی ایسا کہ دیکھ تو ہو اور پڑی نہ توئی اور اسکا بدن ہی ہو لہا نہ جو جادی اور موندہ پر نہ ماری انکی مافعت آئی ہی اسب ہی نمازی تو طلاق دایدی چاہیے
قال قاضیان فی فتاواہ مرسلہ امرأۃ لا تصلی بطلقہا وان لم یکن لہ مال یوفیہا مھرہا وقال البزار ی لان یلقی اللہ
قاضیان نے اپنی فتاویٰ میں کہا ہے ایک شخص کی بی بی کی نماز ہو اور طلاق دینے کی اگرچہ خاوند کی پاس اتنا مال ہو کہ مہر پورا کر دی اور نماز کی کہتا ہی اگر مرد مہر
ومھرہا فی عنقہ اولیٰ من ان یطأ امرأۃ لا تصلی وقد مدح اللہ تعالیٰ اسماعیل النبی علیہ السلام بقوله وكان یا مری
گردن پر لیکر اس کی سامنے جادی تو اس سے بہتر ہی کہ عورت کی نماز سے وہی کرے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اسماعیل نبی علیہ السلام کی اس آیت میں مرج کی ہی اور حکم کرتا تھا
اہلہ بالصلوة والزکوۃ وقالوا حی اھل بیتہ علی الصلوة سبب لا فتلہم بالبرق وقال صاحب خلاصۃ الزوج ان
اپنی گھر والوں کو نماز اور زکوۃ کا اور کہتی ہیں کہ اہل بیت کو نماز پر مستعد کرے سی دروازہ ردزی کا کہتا ہی اور خلاصۃ والا کہتا ہی خاوند کو اختیار ہے کہ
یضرب المرأة علی امرجہا لحدہا وخرجہا عن منزلہ بغیر اذنہ بعد ایفا مہرہا والثانیۃ ترک الزینۃ اذ المراد الزوج الثانیۃ
بی بی کو چار بات پر مارا ایک تو اوسکی بی اجازت گھر سے نکلتی پر جب کہ اپنا مہر لی چکی ہو اور دوسری سنگار نہ کرے پر اگر خاوند کا دل سنگار کو چاہی

اور عورت کی

۶۱۵ فی بیان قتلہ علیہ السلام استوصوا بالنساء وحق الزوج علی زوجہ

الاباحۃ و عقد الحلة منہی عنہ و مرد فیہ اللعن و یكون هو الداعی فیہ و یجوز الی الصبر مدۃ مع کون قلبہ متعلقاً
 اوسکا تذکرہ نہیں ہو سکتا اور حلالہ کی ممانعت کسی ہی اسمین لعنت وارد ہوئی ہی اور اسمین یہ ہی شخص باعث ہو گیا اور مدت تک صبر کرنا پڑ گیا ایسی حال
 بنزوجة الغیر فی زوجان یطلقا حتی تعود الیہ بعد انقضاء عدتها و کل ذلك ثمرۃ اجماعہ فی الواحدة یحصل بالانقضاء من
 میں کہ دل بیگانی جو رو کی طرف لگا رہے گی اس امید پر کہ وہ کب طلاق دی کہ بعد عدت کی میری پاس آوی بہ سبب خرابی ان تین طلاق کی شرطہ ہیں اور ایک طلاق
 غیر محذور الثالث ان یتطقت فی تطليقها من غیر عنف ولا استخفاف و یطیب قلبہا بان یعطیہا شیئاً ثم اذا علی مهرها علو
 فی خطہ مقصود حاصل ہوتا ہی اور تیسرے یہ کہ طلاق دینی میں لطف برتی زشتی اور حقیر سی پیش نہ آوی اور اوسکا دل خوش کر دی اسطوریہ کہ مہر کی سوا کچھ اور بھی
 طریقۃ المتعة وھی درم و خمار و محفۃ عوضاً عن ایجابہا و الرأب لا یفی شیئاً ثم اذا ان طلقها علی مال و هو الخلع یکرہ
 بطور امداد فائدہ کی اول کو ہمید کیا یعنی کرتا اور اوسکا اور حلالہ کی ممانعت دینی کا عوض ہی اور چوتھی اوسکا پسند نہ ظاہر کرے پھر اگر اوسکا مال پر طلاق دے تو طلاق
 ان یاخذ ذلك المال ان کان النشوز من جانبہ لانه اوحشها بالامر سال فلا تزید فی ایجابہا یاخذ المال و قد قال الله
 کہتا تا ہی تو مرد کو وہ مال لینا مکروہ ہی اگر خاوند کی طرف سے بد مزاجی ہوئی ہی اسی کہ ایک تو طلاق دیکر ستایا پھر مال لیکر زیادہ نہ ستاوی اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا
 وان مرد تمراستبدل الزوج حکان زوج و انتقم احد من قضاہا فلا تاخذ و اصلہ شیئاً فانه تعالیٰ فی عن اخذ شیئ
 ہی اور اگر بدلہ چاہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت اور دی چکی ہو ایک کو دوسری کو تو پھر یہ نہ لو او میں سی کچھ کیونکہ اللہ تعالیٰ تہوڑا ایسی سی ہی منع کرتا ہی
 یسیر من القضاہ الذی هو المال الكثير فضاء عن الكثير وان کان النشوز من جانبہا یکرہ ان یاخذ الزائد علی ما دفع
 قضاہ میں سی جو بہت مال ہوتا ہی بہت یعنی کا تو کیا بانیجی اور اگر عورت کی طرف سے بد مزاجی ہو تو جتنا مہر ادا کیا ہی اوس سی زیادہ لینا مکروہ ہی
 الیہا من المهر ثم ان کرہا علی الخلع والتمت ان تعطیہ مال الخلاء صنفہ واسقطت ما علیہ من المهر و خیرہ لان الرضا
 پھر اگر خاوند فی اوسپر طلع کی نئی زور کیا اور عورت فی ۱ بنا تسلیم کیا تاکہ اوسکا بچہ سی بچی یا مہر وغیرہ اوسکی ذمہ سی ساقط کر دیا تو اسلمی
 بشرط فی لزوم المال وسقوطہ ولا کرہا عدم الرضا علی ما بین فی موضعه وان مات من زوجها و امرأت ان تكون فی
 کہ مال لازم ہوتا ہی میں اور ساقط ہوتا ہی میں رضامندی شرط ہی اور ازہ میں رضامندی نہیں ہوتی چنانچہ ایسی جگہ میں بیان ہو چکا ہی اور اگر اوسکا خاوند جاوی اور
 الاخرۃ تزوجتہ یبغی لہا ان لا تزوج زوجا اخر لان المرأة تكون فی الاخرۃ لا خرازا و اجہا علی ما روى ان اباسفیان خطب
 بی بی بہم اگر زوری کہ آخرت میں میں اسی خاوند کی بی بی بنوں تو اب یہ نہ میری کہ اور خاوند نہ زوری اسی کہ عورت آخرت میں بچی خاوند کی جو رہو ہوگی مطابق اس
 ام الدرۃ بعد وفات ابی الدرۃ فابت وقالت سمعت ابا الدرۃ یحدث عن النبی علیہ السلام ان المرأة لاخر
 ام در در اسی بعد وفات ابودرداء کی کہیں کا پیغام بھیجا سوا اسی نہ مانا اور جواب دیا کہ میں ابو الدرۃ سنای کہ نبی علیہ السلام سی روایت کرتا تھا کہ عورت آخرت
 انزواجہا فی الاخرۃ وقال لی اردت ان تكونی زوجتی فی الاخرۃ فلا تزوجی بعدی و قبلہ فی الاخرۃ لا حسن ازواجہا
 میں بچی خاوند کی بی بی ہوگی اور مجھ کو وصیت کی ہی اگر تو چاہی کہ آخرت میں میری بی بی ہو تو میری بعد اور خاوند نہ کرنا اور کوئی کہتا ہی کہ عورت آخرت میں نیک
 خلقا لما روی ان ام حبیبۃ زوجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سالت النبی علیہ السلام
 خاوند کو ملی گی اسلمی کہ روایت ہی ام حبیبۃ نبی علیہ السلام کی زوجہ فی انبی علیہ السلام سی پوچھا
 ان المرأة تكون لہا زوجان فلا یما تکتون فی الاخرۃ فقال علیہ السلام تخیر فتختامرا حسنا خلقا معہا تمت
 حس عورت کی دو خاوند ہوں تو آخرت میں کسکو ملی گی سو نبی علیہ السلام فی فرمایا عورت کو اختیار ملے گا پس وہ اچھی کو پسند کرے گی
 خاتمتہ الطبع الحمد لله الذی ہدانا لهذا واکنا لہم ہدی لولا ان ہدانا الله والصلوة علی نبیہ اشرف الکائنات
 واکمل الوجہات محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعلی الہ واصحابہ اما بعد احقر العباد سبحان عفی عنہ من ساکن قصبہ شکار پور ضلع مظفر گڑھ عرض کرتا ہی
 کہ کتاب بحال ابراہیم صلی علیہ وسلم حال میں مولوی شاہ عبدالغریز صاحب سہرہ اپنی دست مبارک سے تہہ کہ تی میں کتاب بحال ابراہیم و مسالک الاخیار
 فی علم الوعظ والنصیحة یتضمن فوائد کثیرہ من باب اسرار الشرایع ومن باب الفقہ ومن ابواب السلف ومن ابواب البر والبدع

یستعمل الطلاق بل لا یزوم والدنہ من المال و لا یسقط ما علیہ من المال و لا یسقط ما علیہ من المهر
 طلاق چاہا ہی اور جو مال دینا چاہا ہی لازم نہ ہوگا اور نہ مال اوسکا طلاق ہوگا اور نہ مہر کی سوا کچھ

روایت کی کہ ابوسفیان نے

والغادات الشيعية لا علم لنا بحال مصنفه الا ما يكشف عنه هذا التصديق ومن تدبيرة وتوسعته وتفتته
في العلوم الشرعية ولعمري لا ينبغي ان ينظر الى من قال واسمع الى ما قال قائما يعرف الرجال بالحق لا الحق بالرجال والله اعلم
بالصواب واليه حسن العاقبة والمال انتهى رده عتدين بل مثل اورف نصايج طور وعظمين بي نظير او تحقيق حقايق ديني مين بي مانند اورف
مسائل علي بن ابي طالب في سبب سحان اندجرات مصنف في قدس خلقت هي سورة للآيات صريح اور جو مضموك اوكي زبان پراتا هي سوسر من بلحاو ديت وديايت صحيح
كوي مطرب اليسا بنين جي سنائيت يا حديث نهو كوي ذكر ايسا بنين كه اوكا حام كسي برك كا قول قديم يا حديث نهو لواب صاحب مستغنى عن الاوصاف جناب مولانا والها
مولوي حاجي محمد قطب لدين خان صاحب كواسط في فاضله عام اور فيض تمام كي اسكي ترجمه كخيال آيا كه اس كتاب كي مضامين عام فهم نهو چلوين اور تمام صغير وكمبر جوارو
پره سكتا هوسبب فيض او شاوين اور اپني تئين كم فرصت ديكه كس كا رهيمه كوارشاد فرمايدين بي باوجود بي سالي كي بغض الامور معتد ترجمه كسا شروع حكيا انفر ميرين
ربيع الثاني سنه ١٢٨٠ هجري كين كلكه كرام تمام كيما فجار بجزا كه كايدوق النواظر ويستحق الغليل ويشفي العليل وشجدة الاذان ويحدو الخطر اور اسكا تمام خزينة الاسلام
في ترجمه صحاح السنن الاخرى ترجمه كرك جناب موصوف كي خدمت مين پيش كيا مولانا صاحب نيساري ترجمه كوا بالا استيعاب ملاحظه فرمايا اور پسند كرك اجازت طبع كي ها
اب ناظرين با صفا اوكه طبعين بي رياسي اميد هي كه بطا اصيل صغير فرما كريكسين اور متعق نظر مطالعه كرين اور جهان سقم پاوين اصلاح ديكر دست كرين وحاتوفيق
الا بالله عليه توكلت واليه انتيبه اشتبار احقر العباد سحان بخش مترجم محاسن الارار كا صاحبان مطبع كي خدمت مين عرض كرتا هي
كه مين بي حق ترجمه كني كني كا شيخ محمد حسين ولد حاجي غلام حسين عطار ديوهي هي ليكر اسكي طبع كا هميشه كوا ملك كرويا آينه كو كوني صاحب بدون شيخ محمد حسين موصوف كي اجازت
اور رضامندي كي اسكي چياني كا كاراوه كرين مير كي اجازت اور رضامندي اصلا معتبر نهين آيين محمد حسين جو كوتاهي مترجم كا دي چكا اور سهر ترجمه صده رجسري بنام مير
يحيى كوستي كوستي قانون يازدهم سنه ١٢٨٥ هجري بغير اجازت مير كانه چياني نهين تو بموجب اس قانون كي كره پاويكا فقط صورة ماقرطه الفقير محمد حسين
صانه الله عن سوء وشيان سجد الاقدام بارض حرمه موجبة لغز الجباه وصفا لج القلوب بنور ثنائته معتبسة لبياض العز والجمالة
صنيعته البليغة تغليب الليل والنهار ورحمته النعمية تنزل على مجالس ابرار وتهدي الفجار الى التوبة والارادة والاسنة تبارك والصلوة والسلام
الاتيان من الله العزيز الرحمن على من عرج منتهى القصر المعلى فاستوى ثم دنى فتدنى خاتم الانبياء والمرسلين شفيع المذنبين سبعة ترجمه كلكه طبعين
منشورا فضالة المنشر لك صدر لك بمنزلة بنجيام رفعا لك ذكر لك وعلى الله وصحبه الباذنين في سبيل الله واعلاء كلمة الله انفسهم
واموالهم وعلى الذين اتبعوهم باحسان واحسنوا اعمالهم ولعل فيقول العبد الحقير محمد حسين الفقير الراجي لرحمة الغفار عفا الله عما هم مستخف
باليل مسارب بالنهار ويوم تكون سرايل الجرهين من قطران وتغشى وجوههم لئلا يراه من مشور يتيقرون به في حق المدور وسارهم بآيات
المحسنين الاخيار مصباح لمجالس المتقين الا برأئذ يرعيان للغافلين من كرميين للناس كلام جمعيت انيس نفيس الواعظين سراي
ذات افنان وانهار للناس حين جواهر سنية تصليح لاعناق عرجس حفظ العلماء ويواقيت ثمينة تستاهل لترصيع تاج الوعاظ الاذكياء اعني
تحفة الاخيار الكنايل المستطاب المسمى بمجالس ابرار رحم الله من ضفة وجهه والفة وجعل جنة الفردوس ما ولة وادخله الى ما كان يمينه
رضي الله عنه وامرأه هولدي في ثمان اربا والتدبير كبير معنى الواعظين وفي اذابلارشاد والترغيب والترهيب كاف للناس حين في اعجابه كتابه هذا
وما احسن واسماء الله وادع فيه نادرات الزمن يعول البدة من الاذواق ويثبت السنة السنية النبوية ويتم حسن الاخلاق حوى من فوائد
الطيفة خلعت عنه الاذهان ولحزركات وشيقة لم تنظم الاعيان لا يصف مثل بهر الدهور والرض اذ فيه ما تشتهي به الانفس تبارك
الاحين اكبر عليه العلماء الفحول وكابر بعد كابر تلقاه بالقبول لامة في كونه كافيا للواعظ ولا مريب في ان استحضاره معنى الالطية لعمري شانه
لحي ان يرسم باقلام غصون الطوبى وجد يد بالكتابة على ورق شمس الضحى لابل على خرد الحو باقلام النور ينبغي ان تتركنا لخطب الشعاع
خوطة المسطر ويصرف في مداره ماء السلسيل والكور ولكن لم يكن تيسير للمشائقين لقلة النسخ في ديارنا الان لانه ان كان عند احد من
يشار اليه بالبنان فتوجه عنان العناية المحب لاديب والفاضل الكا لاديب العالم البار و فداي الباع الواعظ انفسه انفسه انفسه
المشكلات فمن عراش العربية بالترجمة الهندية المولى المعنى مولانا السبحان بخش الشكا كوني عظمه الرحمن وادامه
بالفيضان ففهم مغلقاته بالترجمة الهندية باحسن ما يكون وسهل مقاماته بحيث يغبطه الناظرون باجاد غاية الاجادة في خطها

